

«محتويات»
إدارة المجلة
الطبعة
٩٠٥٩٤٤

مجلة الأناضول

مجلة شهرية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في كل شهر

مدير المجلة
عبد الرحمن فودة
«ذلك الاشتراك»
في كل شهر
خارج المهرجانات
والأعياد

الجزء الحادي عشر - السنة السابعة والأربعون - المحرم سنة ١٣٩٥ هـ - فبراير سنة ١٩٧٥ م



هجرة الكرام.. الأحرار

للأستاذ عبد الرزاق فودة

كفروا من دينكم فلا تخشعوا
واخشون اليوم أكملت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام ديناً ..

ولم يمض غير قليل من الزمن حتى
كانت رايته تخفق عزيزة قوية فوق
ربوع الشام • واليمن • وبلاد فارس •
وحتى صار البحر الأبيض بحيرة
اسلامية موائت الى المسلمين مقادة العالم
فى كل شىء كان يرفه العالم • ووصلوا
الى القمة التى لم تصل اليها أمة •
وتبوأوا مكانة الزعامة والأمانة كما

يطالع المسلمون فى هلال المحرم
بداية عهد جديد وتاريخ مجيد • اذ
يذكرون به هجرة النبى صلى الله عليه
وسلم والذين آمنوا به واتبعوا النور
الذى أنزل معه من مكة الى المدينة •
وكيف انتقل بها الاسلام الى أرض
أخصب وأفق أرحب • وجو أطيب •
ثم أخذ نوره يشرق ويتألق ويرخف
وراء ظلام الشرك والأفك فى كل
اتجاه • حتى أتم الله به نعمته على
الناس • ونزل قوله تعالى على رسوله
«صلى الله عليه وسلم اليوم يشن الذين

يقول الله: «وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا» .

٢ - ولو بقي النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون في مكة - مع ما كانوا يقاسونه ويمانونه من ظلم وبغى وطغيان - لبقى الاسلام مهمم يشين مخفقا في صدورهم بين شباب مكة وهضابها ، ولكان أقصى ما يرجي له من بقاء أن يحيا بهم وينطفئ نوره بانطفاء حياتهم ، ولكن الله شاء له أن يبقى ويرقى وأن تمتد حياته وحياة الناس به كما يقول سبحانه : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » وكما يفهم ان قوله : يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله ولرَسُولِ إذا دعاكم لما يحييكم » . ومن ثم كانت الهجرة مبدأ انطلاق النور الذي احتبس في الصدور ، ومبدأ التحول في تاريخ الوجود كله ، إذا انتقل العرب من عبادة الأوثان إلى عبادة الله . وانتقل العالم كله كما يقول العقاد رحمه الله : من سكون إلى حركة . ومن فوضى إلى نظام . ومن مهانة حيوانية إلى كرامة إنسانية .

٣ - وكان المهاجرون من مكة كما يقول الله فيهم: «الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون» وكان الأنصار في المدينة كما يقول عنهم : « الذين تبوأوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » وقد تألف من هؤلاء وأولئك أعظم رجيل جليل عرفته الانسانية في تاريخها الطويل ، وأشادت بهم قبل وجودهم التوراة والانجيل كما يقول الله : « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركبا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما » .

٤ - فالفرس من الهجرة كان نصرة الله واعلاء كلمته ولم يكن

ضيحا بأرض مكة وهي أحب أرض الله
الى الله وإلى رسوله كما قال صلى الله
عليه وسلم وهو يودعها: « والله انك
لأحب أرض الله الى وانك لأحب
أرض الله الى الله ولولا أن قومك
أخرجوني منك ما خرجت » ، وكما
يفهم من قول الله في المتخلفين عنها :
« ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى
أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا
مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن
أرض الله واسسة فتهاجروا فيها
فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا •
الا المستضعفين من الرجال والنساء
والوالدان لا يستطيعون حيلة
ولا يهتدون سبيلا •

عبد الرحيم فوده

احفظ الله يحفظك

احفظ الله يحفظك ، احفظ الله
تجده تجاهك ، اذا سألت فاسأل الله ،
واذا استعنت فاستعن بالله ، وأعلم أن
الأمة لو اجتمعوا على أن ينفوك بشئ

لم ينفوك الا بشئ قد كنهه الله لك ،
وان اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم
يضروك الا بشئ قد كنهه الله عليك ••

من حديث شريف

دراسات قرآنية

العرب والتاريخ القمري .. الأسماء المحرم

للأستاذ مصطفى محمد الطير

وقال الله سبحانه : « إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم » (١) .

قال الله تعالى : « يسألونك عن الأهلة قل هي موافيت للناس والحج » (٢) .

البيان

ولما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون حدث كذا عام الاذن بالهجرة ، ونحو ذلك ، واستمروا على هذا النمط حتى خلافة عمر رضي الله عنه ، ثم غيره ، فجعل الهجرة مبدأ للتاريخ الاسلامي ، باعتبارها أهم حدث تغيرت به مسيرة الاسلام ، وانتقلت به خطواته من وثيدة متشعبة ، الى متابعة متوالية .

وسبب ذلك أنه رُفِعَ اليه وثيقة تاريخ حلولها شعبان ، فقال : أي شعبان هو ؟ ثم قال : ان الأموال قد كُتِرَتْ فِينَا ، وما قصصناه غير مؤقت ،

كان التاريخ عند العرب يدور على الشهور القمرية ، وانهم ليسوا أهل زراعة حتى يعتمدوا على الشهور الشمسية ، ومع اعتمادهم عليها فانهم لم يكونوا يبدأون تاريخهم بسنة معينة بل كانوا يؤرخون بالوقائع الشهيرة ، مع ذكر الليلة التي حدث فيها ما يؤرخون له ، منسوبة بحددها الى الشهر القمري ، فكانوا يقولون مثلا : حدث كذا لخمس خلون من شعبان ، أو لثلاث بقين من رجب عام الفيل أو سنة موت هشام بن المغيرة .

(١) سورة البقرة : ١٨٩

(٢) سورة التوبة : ١٣٦

فكيف التوصل الى ضبطه ، فقال له
ملك الأهواز : وكان أسيرا بالمدينة -

ان للمعجم حسابا يسمونه (ماهروز)

يستندونه الى من غلب من الأكاسرة ،

ثم شرحه وبين كيفيته ، فقال عمر

رضي الله عنه : ضحوا للناس تاريخا

يتعاملون عليه ، وتضبط أوقاتهم به ،

فذكروا له تاريخ اليهود وغيرهم ، فلم

يوافق على ما عرضوه ، وجعل الهجرة

مبدأ لتاريخ السنين ، كما جعل

المحرم مبدأ للسنة القمرية ، ولم يكن

أولها مقرا عند العرب ولا محدد

على التحقيق ، فانهم كانوا يعرفون

أسماء الشهور القمرية متتابعة ،

ولكنهم لم يضبطوا أو العام ، لعدم

حاجتهم اليه ، نظرا لتوقيتهم بالوقائع

الشهيرة •

ولعل السبب في اختيار عمر الشهر

المحرم ، ليكون مبدأ للعام الهجري ،

أنه كان يريد جعل آخر شهر في

موسم الحج - وهو ذو الحجة -

ختاما للعام ، فيكون آخره شهر عبادة

يجتمع لها المسلمون من شتى الأقطار ،

يتغنون بها غفران الذنوب ، ويتعرفون

فيها الى اخوانهم من المشارق والمغرب ،

ويألفون ويؤلفون ، وينزعون من

قلوبهم البغضاء والاحن ، ليفتحوا

بمده بالمحرم صفحة جديدة نظيفة ،

يستقبلون بها العام الجديد •

ومعلوم أن الهجرة النبوية الشريفة

كانت في ربيع الأول ، وكان من

الممكن أن يجعله أول العام القمري

في التاريخ الهجري ، ولكنه فيما

يبدو تأثر بهذا المعنى الذي ذكرناه ،

فجعل المحرم أول العام •

وقد أقر الله التوقيت القمري بقوله

تعالى : « يسألونك عن الأهلة قل هي

مواقيت للناس والحج » •

الأشهر الحرم والحج

جعل الله تعالى أربعة أشهر قمرية

ذات حرمة خاصة ، وأوجب فيها

الكف عن القتال ، لعلها تكون سببا

في الصلح بين المتقاتلين ، بعد أن

يدركوا الخضارة التي أحدثتها الحرب

بينهم ، وقد توارثت العرب احترامها

منذ شريعة ابراهيم عليه السلام ، ومن

بعده ولده اسماعيل جد العرب عليه

السلام ، وهي ذو القعدة وذو الحجة

والمحرم ورجب •

وكان العرب يطلقون على رجب

منصل الأسنة - أي مخرجها من

أما كتبها - فانهم كانوا ينزعون أسنة

الرماح ونصال السهام عند قدومه ، كفا للنفس عن الرغبة في سفك الدماء .

والنسيء - فميل من نساء إذا أخره ، فقد كانوا يسمدون إلى تأخير حرمة المحرم مثلا إذا أرادوا القتال فيه ، وينقلون هذه الحرمة إلى صفر - ليكون القتال مباحا في المحرم .

وسبب ذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات ، وكانوا يرتزقون من هذه الغارات ، فكان يشق عليهم أن يمكثوا ثلاثة أشهر متوالية لا يغيرون فيها ، ويقولون : لئن توالى علينا ثلاثة أشهر لا نصيب فيها شيئا لنهلكن .

واختلف في أول من فعل ذلك ، فقبل هو رجل من كنانة اسمه القلمس ، يروى أنهم كانوا إذا صدروا من منى ، يقوم هذا الرجل فيقول : أنا الذي لا يرد لي قضاء ، فيقولون له : أنسأنا شهر المحرم - مثلا - أي أخر حرمة إلى صفر ، فيجيهم إلى ما طلبوا ، وكانوا يفعلون ذلك مع جميع الأشهر الحرم ، حتى دار التحريم على السنة كلها .

روى البخاري عن أبي رباح المطاردى قال . « كنا نعبد الحجر ، فإذا وجدنا حجرا هو خير منه ، ألقيناه وأخذنا الآخر ، فإذا لم نجد حجرا جمعنا حصى من تراب ، ثم جئنا بالشاة فحطبنا عليه ، ثم طفنا به ، فإذا دخل شهر رجب قلنا نصل الأئمة ، فلم ندع رمحا فيه حديدة ، ولا سهما فيه حديدة إلا نزعناها فألقيناه » .

وقد كان العرب يحافظون على حرمة هذه الشهور ، فلا يقاتل فيها بعضهم بعضا ، حتى كان الرجل يظفر بقاتل أبيه أو أخيه فلا ينتقم منه ، ولهذا شرع الله الحج في هذه الأشهر منذ شريعة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ، حتى يطمئن من يحج على نفسه وماله ، فلا يزعمه خصم ، ولا يعتدى عليه شرير .

النسيء

ظلت الأشهر الحرم على ما كانت عليه منذ عهد إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام - من القداسة والحرمة ، حتى أحدث العرب النسيء ،

فيقول : ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه ، فينفذ كلامه ، وقيل غير ذلك ، ولعل منشأ ذلك الخلاف تعدد الناسخين في أزمان مختلفة .

وكان الذي يلي النسخ من له رئاسة في العرب ، بقول شاعرهم مقتضرا : وما ناسي الشهر القلمس .

ويقول الكمي :

ألسنا الناسخين على معد
شهور الحل نجعلها حراما

وكما كان النسخ يحدث بتأخير حرمة الأشهر الحرم كما ذكرنا ، فانه كان يحدث بزيادة أشهر السنة القمرية ، فان النسخ يكون أيضا بمعنى الزيادة ، قل الطبرى : النسخ بالهمز الزيادة ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : من سره أن يسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه ، فمضى ينسأ له في أثره ، يزداد له في أجله .

وقال الكلبي : أول من فعل النسخ رجل كنانى اسمه نعيم بن ثعلبة ، وكان اذا هم بالصدر من الموسم ، يقوم فيخطب ويقول : لامرد لما قضيت ، وأنا الذي لأعاب ولا أجاب ، أى لا يعاب فى حكم ، ولا يجب فيه بالرد ، بل يسلم ما يقول ، فيقول له المشركون : لييك ، ويسألون أن يسأهم شهرا يغيرون فيه ، فيقول : ان صفر العام حرام - يضى أنه حرام بدلا عن المحرم - فاذا قال ذلك حلوا الأوتار فيه ، ونزعوا الأسنة والأزجة ، وان أحله وأعاد الحرمة الى المحرم ، عقدوا الأوتار وشدوا الأزجة وأغاروا .

وكان وقت حجهم يختلف تبعا لتأخير الأشهر الحرم ، أو لزيادة شهر أو أكثر على السنة ، ولما حج أبو بكر رضى الله عنه بالناس في السنة التاسعة ، كان ذلك في ذى القعدة ، ولما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر حجة الوداع ، كان ذلك في ذى الحجة ، كما كان على عهد سيدنا ابراهيم عليه السلام ، فان الزمان كان قد استدار ، بعد نقل الشهور بعضها محل بعض ، حتى رجع ذو الحجة في حجة الوداع الى مكانه الذى جعله الله فيه .

وقيل : هو جنادة بن عوف الكنانى ، وكان مطاعا فى الجاهلية ، وكان يركب جملا فى موسم الحج ، وينادى بأعلى صوته : ان آلهتكم أحلت لكم المحرم فأحلوه ، ثم يقوم فى العام القابل

جمادى وشعبان - وذو القعدة
وذو الحجة والمحرم - أخرجه الامام
أحمد - كما أخرجه أصحاب السنن
بمعناه •

بهذا البيان النبوي تحددت أشهر
السنة القمرية باتى عشر شهرا ، كما
تحددت الأشهر الحرم بأسمائها فى
مواضعها كما كانت قبل أن يدخلها
النسئ •

وأضيف رجب الى مضر ، لأنهم
كانوا يحافظون على اسمه وموضع
بين جمادى وشعبان ، بخلاف ربيعة ،
فأنهم كانوا يحرمون رمضان ويسمون
رجب •

وقد حرم القرآن النسئ بنوعيه ،
قال تعالى : « إنما النسئ زيادة فى
الكفر يضل به الذين كفروا يحلون
عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة
ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله ... »
الآية •

القتال فى الأشهر الحرم

كان عطاء بن أبى رباح يحلف أنه
لا يحل للمسلمين أن يفتروا فى الحرم
ولا فى الأشهر الحرم ، حتى يقاتلهم
سواهم ، لأن حرمة القتال فيها لم

ولقد أبطل الكتاب والسنة زيادة
الشهور القمرية فى السنة عن اثنى
عشر شهرا ، قال تعالى : « ان عدة
الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى
كتاب الله يوم خلق السموات
والأرض ، اذ أنها متوطة بمنازل
القمر أتاء العام الشمسى بفصوله
الأربعة ، وهى لا تمتدى هذا العدد ،
ثم يزيد العام الشمسى على القمرى
أحد عشر يوما تكون من شهر قمرى
ثالث عشر ، وهذه الزيادة سبب فى
عدم مسايرة السنة القمرية للشمسية
فى الفصول الأربعة ، وحددت هذه
الآية الكريمة كون الأشهر الحرم من
الاثنى عشر شهرا ، فى قوله تعالى :
« منها أربعة حرم ، فلا يجوز أن
تخرج عنها الى الشهر الثالث عشر
أو الرابع عشر - كما كانوا يفعلون -
وقال صلى الله عليه وسلم فى ابطال
زيادة السنة القمرية عن اثنى عشر
شهرا وابطال النسئ : فيما رواه ابن
عمر عنه فى خطبة حجة الوداع
« يأيتها الناس : ان الزمان قد استدار ،
فهو اليوم كهيتته يوم خلق الله
السموات والأرض ، وان عدة الشهور
عند الله اثنا عشر شهرا ، منها أربعة
حرم ، أولهن رجب مضر - بين

وسلم لما فتح مكة قالوا : قد فرغ محمد من قتال قومه ، ولا ناهية له عنا ، فلنفره قبل أن يغزونا ، وارتضوا على القيلتين أميرا للحرب - مالكاً النصرى - فحشد للمسلمين خلقا كثيرا من مختلف القبائل الذين اجتمعوا عليه ، وجعل النساء صفوا وراء المقاتلة ، ثم الابل فالبحر فالنجم ، ليدافع كل مقاتل عن نفسه وأهله وماله ولا يفر ، فقال دريد بن الصمة - وكان مشهورا بأصالة الرأي - وهل يرد المهزوم شيء ، ان كانت لك لم ينفعك الا رجل بسيفه ورمحه ، وان كانت عليك فضحت في أهلك ومالك ، فلم يقبل مشورته •

ولما علم الرسول صلى الله عليه وسلم باستعدادهم لحربه ، ذهب بجيشه الذي فتح مكة ، وانضم اليه ألفان من أهل مكة ، حديثو عهد بالاسلام ، وفيهم ثمانون مشركا ، فكانوا جميعا اثني عشر ألفا ، وقد أعجبتهم كثرتهم ، فلم تكن عنهم شيئا ، فان مقدمة المسلمين لما توجهت نحو العدو ، خرج لها كمين من شعاب الوادى ، ونضحهم بنبل كالجراد ، فهزمت المقدمة ، ولما رآهم من خلفهم يهزمون ، انهزموا مثلهم ، وثبت النبي

تسيخ ، وحجته في حرمة البدء بالقتال فيها قوله تعالى : « منها أربعة حرم فلا تظلموا فيهن أنفسكم » أى لا تظلموها ببدء القتال في تلك الأشهر •

وحجته في إباحته فيها دفاعا ، فونه تعالى : « الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص » الآية ، أى المحرمات يجرى فيها القصاص ، فاذا كان العدو هو البادى ، فهو المتدنى بهتك هذه الحرمة ، فيحل قتاله قصاصا ، والجزاء من جنس العمل •

والجمهور على أن حرمة القتال الاستفادة من قوله تعالى : « فلا تظلموا فيهن أنفسكم » منسوخة ، وحجبتهم في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بخين ، وثقيفا بالطائف ، وحاصرهم في شوال وبعض ذى القعدة الحرام ، فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يعجز للمسلمين قتال أعدائهم في الأشهر الحرم وان لم يبدأوهم •

والحق أن قتال الرسول صلى الله عليه وسلم وحصاره لهم ، كان ردا على اعتدائهم ، فانه صلى الله عليه

المسلمين بالحديد المذاب حتى أرحمهم ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقطع نخيلهم وأعناقهم ، فقطع المسلمون فيها قطعا ذريعا ، فناداه أهل الحصن : أن اتركها لله وللرحم ، فأمر المسلمين بالكف عنها •

ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم أن تمنعهم شديد ، وأن الله تعالى لم يأذن بالفتح ، استشار نوفل ابن معاوية الديلي في الذهاب أو المقام ، فقال يا رسول الله : تطلب في جحر ، ان أقمت أخذته ، وان تركته لم يضرك ، فأمر صلى الله عليه وسلم بالرجيل عنهم ، فطلب منه بعض أصحابه أن يدعو عليهم ، فأبى وقال : المهم اهد ثقيا واث بهم مسلمين ، وقد استجاب الله دعاءه ، فقد جاءه وفد من هوازن بعد بضع عشرة ليلة من ترك الحصار ، واعتذر له صلى الله عليه وسلم ، وطلب منه أن يرد عليهم نساءهم وأولادهم وأموالهم ، وأسلم منهم كثير ، فأجابهم الى ما سألوا ، وأمر عليهم مالك بن عوف النصري بمالذي كان قائد هذه الحرب ضد المسلمين ، بعد أن أسلم ، ثم جاءه وفد من ثقيف تائبين متذنين وأسلموا ، وطلبوا أن يعين لهم من

صلى الله عليه وسلم ، وقليل من المهاجرين والأنصار •

وبلغت هزيمة بعض الفارين مكة ، فأمر الرسول عمه العباس أن ينسأى الأنصار ، فسأدهم قائلا : يا معشر الأنصار ، يا أصحاب بيعة الرضوان ، فأسمع من في الوادي ، فأقبلوا سراعا نحوه صلى الله عليه وسلم فلما اجتمع حوله عدد عظيم ، كروا على أعدائهم ، تؤازرهم ملائكة من عند الله لم يروها ، فانهزموا أمام المسلمين هزيمة نكراء ، وتبعهم المسلمون يقتلون ويأسرون ويغنمون ، فبلغت غنائمهم نحو أربعة وعشرين ألف بئر ، وأكثر من أربعين ألف شاة ، وأربعة آلاف أوقية فضة ، وذهب كثير ، ولما تجمع من بقى من ثقيف وهوازن بالطائف ، وتحصنوا بحصونها ، أراد الرسول أن يقضى على بقيتهم ، حتى لا يثيروا متاعب للمسلمين في المستقبل ، فلهذا حاصرهم ثمان عشرة ليلة ، وكانوا يضربون المسلمين من حصونهم بالنبال ، ولم يتفع مع حصونهم العالية المنبئة ، المتجنيق ولا الدبابات التي أعدها المسلمون - لينقبوا وهم فيها - تلك الحصون ، فقد كانوا يقدفون

المسلمين ، فان لمفجأة العدو بالضربة القاصمة ، أثرا كبيرا في سرعة احراز

النصر (١) •

وقد اختلف العلماء في حكم من قتل في الشهر الحرام ، هل تطلق دية أم لا ، فالأوزاعي يقول : بتفليظها الى دية وثلك ، وروى هذا عن عثمان ابن عفان رضى الله عنه ، وسالم بن عبد الله وغيرهما ، وقال الامام الشافعي رضى الله عنه : تطلق الدية في النفس وفي الحراح ، وقال مالك وابن أبى لى : حكم القتل في الشهر الحرام كغيره ، فلا تطلق فيه ، وهو قول جماعة من التابعين ، وحجتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين الديات ، ولم يذكر فيها مخالفة الشهر الحرام لغيره في حكمها •

وأجمعوا على أن من قتل في الشهر الحرام لا تطلق كفارته ، فكذا دية قياسا عليها ، والله تعالى أعلم

مصطفى محمد الطير

يؤمهم ، فحين لهم عثمان بن أبى المص •

فكما سبق نعلم أن حصار الرسول ونسأله لهؤلاء ، لا يتم الاستدلال به على جواز البدء بالقتال في الأشهر الحرم ، فانهم هم البادئون كما شرحنا •

والأفضل أن يستدل لذلك بقوله تعالى : « واما تحدين من قوم خيانه فأنبه اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين » فلاية تدل بمسومها على حواز أن تبدأ بالقتال في الشهر الحرام وغيره - ان علمنا أن أعداءنا يتوا النية على غزونا ، أو أى نوع من أنواع الخيانة التي تضر بمصالح المسلمين ولا شك أن ذلك موضع اجماع من المسلمين ، لا يجادل فيه عطاء ولا غيره ، لأن من الخيانة على الدين والوطن ، أن تترك أعداءنا يحارزون فضل المبادرة ومزية المفاجأة لله - جريمة دية لا تغفر ، وناحية ضعف حربة لا يصح أن توجد في

(١) أكثر العلماء على أن حرمة القتال في الأشهر الحرم المفهومة من قوله تعالى : « يسألوك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير » منسوخة بقوله تعالى : « فإذا أسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتمهم » فإن المراد بالأشهر الحرم أشهر معينة أبيح للمشركين السباحة فيها بقوله تعالى : « فسيحوا في الأرض أربعة أشهر » وليس المراد بها الأشهر الحرم من كل سنة •

طلع البدر علينا : نشيد الهجرة

للأستاذ السيريني قزوين

في الثامن عشر من شهر ربيع
الأول شهدت الصحراء موكبا نبلا يؤم
يثرب تتجاذبه قوتان متباينتان أشد
التباين ، أما الأولى فأنها نود تدميره ،
والقضاء عليه ، وأما الأخرى فأنها
تجبه وتريده وتفديه ، وقد نجا من
الأولى بمزيمة صاحب الموكب القوية
التي لا تعرف الضعف والتردد ،
وبحسن تصرفه الذي يحى الهام
وذكاء وتوفيقا من الله . أنه محمد
ابن عبد الله رسول الله وخاتم الأنبياء
 والمرسلين . وقد كان مستقبلا في
ضاحية يثرب من المهاجرين والأنصار
يثربون وصوله ، ويفلقون من غت
أعدائه ومكرهم ، ويتلهفون على تسم
أخباره ، ومعرفة جل أموره ، وقد
حكى الذين انتظروه عن مبلغ تطلهم
لقدومه وتشوقهم لرؤية طلعه يوروي

الرواة عنهم قولهم (١) : « لما سمعنا
بمخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من مكة ، متوكفنا « ترقبنا »
قدومه كنا نخرج إذا علينا الصبح إلى
ظاهر حرقنا ننتظر رسول الله ، فوالله
ما نبرح حتى تغلبنا الشمس على
الظلال ، فإذا لم نجد ظلنا دخلنا
بيوتنا ، وذلك في أيام حارة ، حتى
إذا كان في اليوم الذي قدم فيه رسول
الله جلسنا كما كنا نجلس ، حتى إذا
لم يبق ظل دخلنا بيوتنا ، وقدم حين
دخلنا البيوت ، فكان أول من رأى
رجل من اليهود ، وقد رأى ما كنا
نصنع ، وأنا كنا ننتظر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فصرخ بأعلى
صوته : يا بني قيلة (٢) ، هذا
جدكم (٣) قد جاء . . . »

(١) الطبري ج ٢

(٢) الأوس والخزرج .

(٣) حظكم .

وعملت صرخة اليهودى فعلها ،
 فأنجمل الناس صوبها ، وسابقوا الريح
 نحوها يستقبلون رسولهم المهاجر
 اليهم ، حدثت ضجة كبيرة ، تلتها
 نداءات كثيرة ، شملت جميع الأنحاء ،
 وارتفعت الى أعنان السماء ، يقبلون
 فى هتاف صاحب ، النبى قد جاء كل
 يمشى ، كل يطير ، المهاجرون
 والأنصار فى فرحة غامرة ، وبهجة
 طاهرة ، ولقاء حافل ، واستبشار
 بمستقبل وضىء مضيء ، والنساء
 والعيان والاماء يشنون :

ضلع البدر علينا
 من ثبات الوداع
 وجب الشكر علينا
 ما دعا لله داع
 أبها المبعوث فينا
 جئت بالأمر المطاع

جزى الله رب الناس حير جزائه
 رفيق حلا خيمتى أم معبد

هنا نزلا بالبر وارتحلا به
 فأفلق من أمس رفيق محمد

فقال قصي ما زوى الله عنكم
 به من فعال لا يجازى وسؤدد

ان قصيا وقرشا كلها فى فرع
 وجزع ، وقلق وأرق ، واضطراب
 واكتئاب ، لقد فتهم محمد ، ورد

بهذا النشيد الصادق تبدت مظاهر
 الاستقبال ، يا له من نشيد صاف واف
 يملأ القلوب أسسا وسرورا ، والوجوه
 تبتلعها وجورا ، انك تهتر لسماعه ،
 وتأخذك الأريحية لجماله وجلاله ،
 ويروعك بنضه وانباته ، وتدفعه
 وانطلاقه ، وصدقه وانباطه ، كلمات
 عفوية تبلغ حد السذاجة ، ولكنها

أمنها على يد أبي الأنبياء إبراهيم ، ان
ما توقعوه وخافوه وجدوه ، فليصح
اثاثهم ، ولينبه الضال ، وليرشد
المجدوع ، فلم يبق لحياة الجاهلية
مقام ، فلقد انتقلت الدعوة الاسلامية

الى مآنها ، الى من هداهم الله ليكونوا
أنصارها ، فنالوا شرف الدنيا ونعيم
الآخرة ، انهم أنصار الله ونبية
رسول الله ، وحدة المقيدة ، وهم
مد هذا كله أهل الحلقة ورتوها كابر
عن كابر . لقد طلع البدر عليهم ،
وسطع نوره بينهم ، وبأى الله الا أن
يتم نوره ولو كره الكافرون . فمب
أحلى نبيدهم ، وما أجله عزا وخلودا ،
ان كل كلمة منه تحمل معنى وسيما
كريما لا يحيد ولا يبعد ، طلع البدر ،
وكلمة . طلع . لم تأت عفوا من الفطرة
السليمة فحب ، ولكن لها جذورا
وفروعا وأغصان ، وتدرا ، انها من نبع
التبشير بالنبي المنتظر ، فكم بشر يهود
يشرب بهذا الطلوع ، وكم استفتحوا
به يخيفون أعداءهم من غطفان وغيرها ،
ولا بد لبشورهم أن يبلغ أسماع من
بخلطوبهم وببشورهم من الأوس
والخزرج ، ومن القبائل الضاربة حول
المدينة .

كدهم الى نحورهم ، فلم تقن عنهم
دار النعومة شيئا ، وما دبروه لم
يحققوه ، وأنى لهم تنفيذ ما دبروا
وعين الله ساهرة تحفظ الرسول
ورسائه .

• الا تنصروه فقد نصره الله اذ
أخرجهم الذين كفروا نائى اثنين اذ
هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن
ان الله معنا فأرسل الله سكينته عليه
وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة
الدين كفروا السفلى وكلمة الله هى
اعلى والله عزيز حكيم . سورة
انبية آية ٤٠

لقد فاتهم وتركهم يتخبطون ،
واتجه الى قوم يحبونه أكثر ، حبهم
أنفسهم ، ينصروه وبسموه ،
وينشرون رسالته ، قوم قال فيهم
أحدهم ممن شهد (بيعة العقبة الآخرة)
حجة الحرب ، يارسول الله يايتضا ،
وحس أهل الحلقة ورتوها كابر
كابر . لقد آن لقريش أن تستقل
أباما شدادا تبلوها فى مالها ورجلها ،
وفى مكرماتها وعزها ، وتمتحنها فى
عدوها ورواحها ، فى رحلتها الى الشام
سيفا ، ورحلتها الى اليمن شتاء ،
وآن لأصنامها أن يصيها ما أصاب

عقولهم ووصلها بالخائق الرازق المجيب
الميت الذي يده ملكوت السموات
والأرض لأنه مملأ قلوبهم بالتقوى ،
وبشرهم بالحنى ، وأخرجهم من
الظلمات الى النور ، واجب شكره
ما دعا داع الى الايمان والاحسان ،
وراض البشرية على جميل السلوك ،
والارتفاع عن المادة وزهرة الحياة
الدنيا ، شكر لا يصوره شاعر كم
صوره هذا التشيد الذي لا يعرف
قائله ، وهل ترى قولاً يبلغ القلوب
فيمثلوها بالايصال حتى تمبض ،
والشرى حتى تنشى وتستزيد مثل
قوله :

أيها المبعوث فما

جئت بالأمر المطاع

فالمبعوث والأمر المطاع يشداتك الى
مدين واسعة تمتد وتمتد حتى تشمل
الشام حيث أسرى به والحجاز كله
بما فيه مكة والطائف والمدينة وحراء
وثور على مدى ثلاثة عشر عاماً من
الجهاد بالقرآن ، ليهدي المبعوث قوماً
ما أتاهاهم حاد من قبله ، وليرتفع بهم
عن عبادة الأصنام ، وليحملهم هداة
الأنام ، ولكنهم يمرضون ، وترى

قال (١) ابن عباس : كانت يهود
قريظة والضير وفدك وحير يجدون
صفة النبي - صلى الله عليه وسلم -
عندهم قبل أن يبعث وأن دار هجرته
بالمدينة ، فلما ولد رسول الله قالت
أخبار يهود : ولد أحمد الليلة ، هذا
الكوكب قد طلع ، فلما تبى قالوا :
قد تبى أحمد ، قد طلع الكوكب
الذي يطلع ... فطلع البدر ليست
خيالاً من خيال الشعراء ، ولكنها حقيقة
من حقائق التاريخ ، وهى من الخيال
الأصيل بمكان ، فمحمد كوكب درى
أنار بمناه الأنصار ، وطلع عليهم من
أقرب منازل ، من ثية الوداع ولم
يدرو فى غلده من وقع الله لهذا
التشيد أن البدر الذى طلع عليهم
صادف فى طريقه مصاعب ومتاعب
لا يتحملها الا أولو العزم من الرسل ،
متاعب النذر به فى منزله لو تمكنوا
منه ، ومتاعب الفار ووحشته ،
والصالحين حوله بأيديهم أدوات
الدمار ، ووحشة الطرق غير السلوك ،
وانما طلع من ثية الوداع وهذا
الكوكب الذى طلع من ثبات الوداع
واجب شكره (٢) فى كل حين ، لأنه
هداهم الى الطريق المستقيم ، لأنه أنار

(١) الطبقات ج ١

(٢) أناراً هذا الفهم على فهم لا يدقع : شكر الله ودعائه .

يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر
 تلبية للأمر المطاع • وسر الرسول
 بلغائهم وتشيدهم • فما إن حط رحاله
 في بني عمرو بن عوف حتى كان أول
 كلام سمع منه : « يا أيها الناس •
 أفشوا السلام وأطعموا الطعام • وصلوا
 الأرحام • وصلوا والناس نيام •
 وادخلوا الجنة سلام • » وكان أول
 فعل قام به بناء مسجد قباء • ومكث
 قضاء يوم الاثنين وإسلامه والأربع •
 والخميس ثم خرج منه بأمر ربه يوم
 الجمعة : ليكون مقامه داخل المدينة •
 وكان الأيام التي قضاها في بني عمرو
 ابن عوف للراحة والاستجمام •
 ليستأنف حياة الجهاد والكفاح • وكان
 يوما مشهودا التف حول له أصحابه
 شاهري السلاح • فأدى صلاة الجمعة
 في بني سالم ثم ركب ناقته القصواء •
 والناس من عن يمين وشمال •
 فاعترضه الأنصار • لا يمر بدار من
 دورهم الا قالوا : هلم يابى الله الى
 القوة والتمعة والثروة • فيسمعهم
 ما يسرهم • ويقول : « انها مأمورة
 فحلوا سبلها • قل ذلك لى سالم •
 وقلة لبني الحارث بن الخزرج •
 وقاله لبني عدي • والناقة تمسير نحو
 هدفها لا تخطئه حتى بركت حيث

تمسك تتلو قول الله تعالى : « هو
 الذى يمت في الأميين رسولا منهم
 يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
 الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل
 لفى ضلال مبين • وآخرين منهم لما
 يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم •
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
 ذو الفضل العظيم • الآيات ٢ و ٣ و ٤
 من الجمعة فماذا بعد هذا ؟ فمن حق
 مستقبل البدر الذى سطع نوره •
 والكوكب الذى طلع أن يعتدوا
 ويمتروا وينشدوا « أيها البعوث فينا •
 فهم رأوه وحجوه • ونموا بنوره •
 فحق لهم أن يحملوا لواءه • ويحيوا
 نداءه • ويطلبوا من الناس جميعا
 أن يشاركوهم نعمتهم • ففيها حياتهم •
 يحق لهم أن ينشروا تعاليم دينه من
 عقدة صحيحة • وقوانين رفيعة •
 وأحكام عادلة • وفي مقدمة ذلك
 الشورى ومكارم الأخلاق • وعليهم أن
 يرسوا أسس الحضارة في الشرق
 والغرب • ألم تكن أول سورة تلقاها
 المبعوث الكريم • اقرأ • ؟ فلا مناص
 إذن من أن يكونوا الهداة الرعاة •
 والعلماء والحكماء والصالحين
 الربانيين • والشهداء المستبشرين •
 وهم - بعد - خير أمة أخرجت للناس •

أمرها الله ، ومن عجب أمرها أنها نهضت بعد أن بركت فسارت غير بعيد ، ثم عادت الى مبركها الأول ، فبركت ولم تهض ، وحمل الرجل أبو أيوب الأنصاري • فقال الرسول: « المرء مع رحله » فنزل على أبي أيوب وتكفل بالناقة أسد بن زرارة •

الهدى • ومنع التقوى • ومركز الدعوة • ومدرسة المسلمين • وكم شهد ذلك المسجد من الأعمال والأعداد ما تضيق بسطه الصفحات • فقامت الدولة الإسلامية من مسحة • وتم للمسلمين أركان الاسلام الخمسة فيه •

ومن منزل أبي أيوب بعث صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وأبا رافع الى مكة ليحضرا أسرته ، وأعطاهما عشرين وخمسةائة درهم ، فذهبا ثم عادا اليه بقاطمة وأم كلثوم ، وسودة بنت زمعة زوجته ، وأسامة بن زيد ، وكانت رقية قد هاجر بها زوجها عثمان بن عفان قبل ذلك ، وأمسك بزينب زوجها بمكة فلم تهاجر •

وكانت الهجرة مبدأ تاريخهم • لأنها كانت فارقا بين الحق والباطل • واتقوة والضعف • والأمن والخوف • وفيها يجد المسلمون غذاءهم من العفة والاعتبار والاقتداء والاهتداء • فيعرفون أن الحياة جهاد • وأن العقيدة تزداد قوة بالاضطهاد • وقد ضرب لنا رسول الله أعظم المثل في التحمل والصبر • وفي التمسك بالحق والحرص على الأجر • وفي البذل والفداء • ولا تقوم الدعوة وتنتشر • ولا تقدم الأمة وتزدهر الا بكل أولئك •

وتنظر فتري رسول الله صلى الله عليه وسلم يتولى بناء مسجده ومعه أصحابه من المهاجرين والأنصار في أرض لبنى النجار • ويصبح المسجد من يومئذ أحد المساجد الثلاثة التي لا تشد الرجال الا اليها • ويجعله الامام مالك في مقدمتها • فهو منارة

لقد بعث الله رسولا أميا في الأمين فما زال بهم يعلمهم القرآن ويبين لهم السنة حتى هداهم من ضلال بقومهم

من اعوجاج وجمعهم تحت راية أن سند ما أشد ما استقلوا خير
 واحدة بعد تفرق وشتت ، وذلك الأُم في حب وصدق ووثم :
 فضل الله يؤتيه من يشاء ، فعلينا نحن طلع البدر علينا
 في هذا العصر أن نسلك ذلك من تيسرت الوداع
 الطريق ، ونفعل مثل ما فعلوا ، ولب لنرشد ونسعد ، ونجلم بعد أمجد ،
 في ذكرى الهجرة عون وملاذ إذا تحقيقه يسير على من اقتدى ونفذ ؟
 تأملوها ، ووعيا عطاءها ، وما أجمل السيد حسن قرون

استطلاع الغيب

للإمام أبي الوفا المراكشي

عن جابر بن عبد الله رضى الله
عنهما قال : كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور
كلها كما يعلمنا السورة من القرآن
يقول : إذا هم أحدكم بالأمر فليركع
ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل :
اللهم انى أستخبرك بعلمك وأستقدرك
بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم ،
فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ،
وأنت علام الغيوب ، اللهم ان كنت
تسلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى
ومعاشى وعاقبة أمرى ، أو قال : عاجل
أمرى وآجله ، فأقدره لى ويسره لى
ثم يركع لى فيه ، وان كنت تعلم أن
هذا الأمر شر لى فى دينى ومعاشى
وعاقبة أمرى أو قال فى عاجل أمرى
وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه
واقدر لى الخير حيث كان ثم أرضنى
به ، قال : ويسمى حاجته ، أخرجه

البخارى وأبو داود والترمذى
والنسائى . الاستخارة فى الأمور :
طلب الخير فيها واستعلام ما عند الله
فيها ، أستقدرك بقدرتك ، يقال :
أستقدرك لكذا أطلب منك أن تقدرنى
عليه . أقدره لى : أى هيئة لى يقال :
قدرت الشيء أقدره أى قدرته
وهيأته .

الانسان طلمة مشغوف بأن يعرف
كل شيء ويخبر كل شيء ، وقد
استطاع تلك الخاصية أن يعبر الكون
ويستمر الدنيا ، وينشئ الحضارات
والحضارات فى جملتها أفكار ومعارف
اكتشفها الانسان على مر الأجيال بما
وهبه الله من العقل وبخاصية التطلع ،
وظم بعضها الى بعض ونسق بعضها
مع بعض حتى استكملت له وأخذ
ينعم فى طلالها بحياة السمة والدعة
وما زال الانسان يواصل سعيه وراء

فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ،
وأنت علام الغيوب ، اللهم ان كنت
تسلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى
ومعاشى وعاقبة أمرى ، أو قال : عاجل
أمرى وآجله ، فأقدره لى ويسره لى
ثم يركع لى فيه ، وان كنت تعلم أن
هذا الأمر شر لى فى دينى ومعاشى
وعاقبة أمرى أو قال فى عاجل أمرى
وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه
واقدر لى الخير حيث كان ثم أرضنى
به ، قال : ويسمى حاجته ، أخرجه

على الرمل، والاستقسام بالأزلام وغير ذلك من أعمال أو صناعات استخدموها للتعرف على الغيب واستحلاء ما يضر من خير أو شر .

وما زالت الأمم حتى الإسلامية منها تمارس بعض هذه الأعمال لهذا الغرض بل تضيف إليها جديدا رغم استنكار الإسلام لها وبفضه إياها بنصوص القرآن والسنة ، ورغم تحقق زيفها وثبوت بطلانها بتكرر فشلها كما ذكرنا وقد أبطلها الإسلام لأنها خرافات وأوهام وتعلق بما لا يجدى فى استجلاء الغيب ، فالغيب كما تعلم مما حجب الله عن خلقه وجعله من حماء فلا يملكه الا هو كما قال جل شأنه : « لا يعلم الغيب الا الله » وقال : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول » .

ولقد أبطل الإسلام هذه الوسائل بكل سورها لأنها عديمة الجدوى فى حياة الناس ولا تصلح أن تكون وسائل الى الأعمال الحادة المثمرة ولا تزيد المتعلق بها الا بلملة وحيرة وترددا كما تضاعف من شكه وعناشه فى مواقف البت والجسم .

المجهول فى الكون ويستطلق الغيب ويظهر بلجديد والمجيب ويضيفه الى ما علم من قبل ليطور حضارته ويستزيد من متاعه ورفهه . وقد عرف الانسان منذ كان بهذه الخاصية معنى خفية التطلع الى المجهول وكشف الأسرار عن مخبوء الغيب وخاصة فيما يتعلق بشئون نفسه وأمر معاشه ومستقبل حياته ، ولكن كان منصفا لنفسه حين اعترف بالمعجز عن بلوغ ما يريد من ذلك ، وحين اعترف بالحيرة فى استنباط الخير فيما يهمه ليمضى على بصيرة من أمره فيما اعتزمه وأخذ يلتمس الوسائل الى ذلك وتشعبت بالناس المذاهب ولم تخل أمة من الأمم من مصاناة السلط على الغيب ومحاولاة التصرف على ما انطوى عليه رغم استحالاته عليهم ورغم تكرار فشلهم فى مآلاتهم .

لممرك ما تدري الطوارق بالحصا
ولا زاجرات الطير ما الله صانع

ولقد كان لكل أمة وكل جماعة أسبابها ووسائلها الى التعرف على الغيب واشتهر العرب بممارسة كثير منها ، واشتهروا بالعافة ، والقبافة ، والعرافة ، وزجر الطير ، وطرق الحصا ، والخط

وفي بعضها ما يشوب عقيدة المؤس في ربه كالاستقسام بالأزلام في ساحة الأصنام كما كان يفصل العرب في جاهليتهم .

لكل ما ذكرنا أبطل الاسلام الاشتغال بها ولم يفض الطرف عما طبع عليه الانسان من خاصية النطلع الى الغيب واعترافه بالمجزئ الوصول اليه والتطلع الى الاستئانة بما يزيل الحيرة في اختيار ما يرجع جانب الخير فيه فأبدله بوسيلة من الوسائل التي ترضى نطقه وتكون في الوقت نفسه خالصة مما يمس عقيدته وتحتسب له في جانب القربات والعبادات وسن له الاستخارة لكن ليست الاستخارات بالسبح ، والورق ، والحصا ، وأهداب الملاحف ، وحساب العمل وغير ذلك من البدعات ولكن الاستخارة بصلاة خاصة ودعاء خاص بينهما الرسول صلى الله عليه وسلم

تلك هي صورة الاستخارة التي رضىها الاسلام للمسلمين وكان النبي يعلمهم إياها كما كان يعلمهم السورة من القرآن ، دون الذي كان عليه الجاهليون ودون الذي عليه كثرة من المسلمين الآن وهي كما نرى صورة ملوثة بالثناء والدعاء والاستئانة بقدرة من يملك القدر واستخيار من يملك الخير .

قال بعض فقهاء التفسير في تفسيره : لما كانت الدلائل والبيانات في بعض الأمور والترجيح بينها متعذرا في بعض الأحيان فيريد الانسان الشيء فلا

تقال : . إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل : اللهم اني استخيرك بعلمك الخ ، يعني يصلي ركعتين ويقرأ في الأولى سورة

مستعين له : الاقدام عليه خير أم تركه ؟
 فيقع في الحيرة جعلت له السمة مخرجا
 من ذلك بالاستخارة حتى لا يضطرب
 عليه أمره ولا تطول غمته ، وذلك
 المخرج هو الاستحارة وهي عبارة عن
 التوجه الى الله عز وجل والاتجاه
 اليه بالصلاة والدعاء بأن يزيل الحيرة
 ويسر ويهيئ للمستخير الخير
 وجدير هذا بأن يشرح الصدر لما هو

خير الأمرين وهذا هو اللائق بأهل
 التوحيد أن يأخذوا بالينة والدليل
 الذي جعله الله مينا للخير والحق فإن
 اشبه على أحدهم أمر التجأ الى الله
 تعالى فاذا شرح صدره لنقوى أمضاء
 وخرج به من حيرته ؟

أبو الوفا الرازي

من لهرى السنة :

النيابة في الحج

للأستاذ مفتاوى عثمان عجم

— ٢ —

عن عبد الله بن عباس رضى الله
عنهما قال : كان الفضل رديف النبي
صلى الله عليه وسلم ، فجاءت امرأة
من حثم ، فجعل الفضل ينظر اليها
وتنظر اليه ، فجعل النبي صلى الله
عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى
الشق الآخر ، فقالت : ان قريضة الله
أدركت أبى شيخا كبيرا لا يثبت على
الراحلة ، أفأحج عنه ؟ قال : نعم ،
وذلك فى حجة الوداع ، متفق عليه ،
ورواه أبو داود ، ومالك فى الموطأ .

الثانى : يرجع الى الشريعة ذاتها

حيث هى وافية بجميع حاجات البشر ،
وقامت على مبدأ اليسر ورفع الحرج ،
ورعاية حال المكلفين فى كل شأن من
الشئون ، وفى هذا المقال نحاول أن
تم البيان لأهداف الحديث فنقول :

البيان :

تضمن المقال السابق التعريف
براوى الحديث ، وشرح الكلمات
اللفوية - وعند بيان أهداف الحديث
ذكرت ما امتازت به الشريعة للمحمدية
من العموم والخلود - وقلت : ان هذا

مجد من نوع آخر بلغه عليه الصلاة والسلام بسبب أن الله تعالى أتم عليه نعمته ، واصطفاه للرسالة العظمى ، وجمع له أطراف الفضائل الانسانية ، وأثنى عليه تناء مستطابا مؤكدا ، ومنحه وساما رفيعا خالدا فقال جل شأنه : « وانتك لملئ خلق عظيم » (١) وفي أثناء أدائه صلوات الله وسلامه عليه لمناسك الحج جاءت امرأة من قبيلة خثعم وكانت وسيمة جميلة ، كما كان الفضل أيضا وسيما جميلا - يدل على هذا رواية أخرى للحديث جاء فيها : (وكان الفضل رجلا وضيا - أى جميلا - وأقبلت امرأة من خثعم وضيفة) فأخذ الفضل ينظر إليها وتنظر اليه معجبا كل منهما بجمال الآخر وحسنه ، فلما التفت النبي صلى الله عليه وسلم ، وعرف ذلك يادر فحول وجه الفضل الى الجانب الآخر الذى لا توجد فيه المرأة لينمى هذا النظر اتقاء للفتنة ، وصيانة من الاثم ، وحسبا لمادة الشر ، واغلاقا لمنافذ الشيطان ، كما يفهم هذا من رواية أخرى للحديث علل فيها النبي صلى الله عليه وسلم هذا التصرف العاظم

هذان الأمران اللذان لهما كبير الأثر فى عموم الشريعة المحمدية وخلودها يتجليان فى الحديث الذى نحن بصدده ، فقد أخبرنا عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم - عندما كان يركب راحلته فى أدائه لحجة الوداع - كان الفضل بن العباس رضى الله عنهما يركب خلفه .

ووجود هذه الصورة الرائعة فى مشهد الحج يطن فى صراحة ووضوح عن مدى ما كان يتحلى به الرسول عليه الصلاة والسلام من لين الجانب وسماحة النفس ، وكريم التواضع ، والناية بغيره من الناس ، والتطبيق العملى لمبدأ المساواة فى الاسلام ، فليس أدل على تحقيق هذا المبدأ من أن يرى الناس جميعا أن أحد المسلمين يركب مع نبي الاسلام على دابة واحدة ، وهذا يقرر أمام العالم أجمع أن مجده عليه الصلاة والسلام ليس كمجد الملوك وأصحاب السلطان الذين يمتزون بمظاهر الحياة الدنيا وما فيها من زينة وجاه - وانما هو

بقوله : (رأيت غلاما حدثا ، وجارية حدثة ، فخشيت أن يدخل بينهما الشيطان) •

وهذا الاجراء النبوى يدل على سداد فى رأى ، ونفاذ فى البصيرة ، وبعد فى النظر ، وبصر بالمواقف ، وحكمة فى التوجيه ، واشفاق على المؤمنين ، وحرصا على هدايتهم الى الصراط السوى ، ووقايتهم من الائم والانحراف ، وصدق الله تعالى حيث يقول فى شأن رسوله الكريم : • لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم • (١) •

الجمع بين روايات الحديث مختلفة الظواهر :

أفادت الرواية التى معنا أن المرأة من ختم هى التى سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن حكم أبيها - ولكن جاء فى رواية أخرى ما يفيد أن السائل عن أبيه رجل ، فقد أخرج النسائى عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما : أن رجلا من ختم جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : ان أبى شيخ كبير ، لا يستطيع الركوب ، وأدركته فريضة الله فى الحج ، فهل يجزئ أن أحج عنه ؟ قال : أنت أكبر ولده ؟ قال : نعم ، قال : أ رأيت

جاءت هذه المرأة تسأل عن أمر أبيها ، فذكرت للنبى صلى الله عليه وسلم : أن عبادة الحج التى فرضها الله على عباده ، قد وجبت على أبيها شيخا كبيرا ، اذ أسلم فى سن متقدمة ، وهو بحال من الضعف الصحنى لا يستطيع معه أداء هذه الفريضة نفسه ، فنه لا يقوى على الاستمسك على الراحلة ، ويخشى عليه من ركوبها - كما ثبت ذلك فى بعض

لو كان على أهلك دين ، أكنت تقضيه ؟

قال : نعم ، قال : فحج عنه .

لما كان الحديث متعلقا بالنيابة في أداء الحج - رأيت من المفيد أن أعطي القاريء فكرة موجزة عن بعض الأحكام التي ذكرها الفقهاء في هذا الموضوع ، فأقول :

وأخرج النسائي رواية أخرى أن الرجل استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمه ، وقد جمع صاحب « فتح الباري » بين هذه الروايات بأن السائل رجل ، وكانت ابنته معه .

اتفق العلماء على أن من وجب عليه الحج ، ويقدر على أدائه بنفسه لا يجوز أن يحج عنه غيره ، قال موفق الدين بن قدامة في كتابه المغني ج ٣ ص ١٨٠ ط المنار :

ويبدو رجحان مذهب الجمهور ، فإنه فضلا عما تقدم من وجوه الترجيح تشهد له النصوص التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فسألت أيضا النبي صلى الله عليه وسلم ، والمسئول عنه أبو الرجل وأمه جميعا .

ولا يجوز أن يستيب في الحج الواجب من يقدر على الحج نفسه إجماعا ، قال ابن المذر : أجمع أهل العلم على أن من عليه حجة الاسلام ، وهو قادر على أنه يحج لا يجزئ عنه أن يحج عنه غيره عنه اهـ .

فعلى هذا فقول المرأة : ان أبي أدركته النخ ... أرادت به جدها ، لأن أباها كان معها ، ويبدو أن أباها أمرها أن تسأل عن أبيه النبي عليه الصلاة والسلام ، ثم سأل هو بعد ذلك عن أبيه ، وسأل أيضا عن أمه - واسم هذا الرجل : حصين بن عوف الخثمي (١) .

وأما من وجدت فيه شرائط وجوب الحج ، وكان عاجزا عن أدائه بنفسه ، بأن كان مريضا مرضا لا يرجى شفاؤه ، أو شيخا كبير السن لا يستمسك على الراحلة - فنشد الجمهور يلزمه الحج ، وعليه أن يستيب غيره في الأداء متى وجد من ينوب عنه .

- وحتى وجد ما لا يستثيه به ، ويجزى ،
أداء النائب عن المحجوج عنه .
وعند مالك لا يلزم الحج العاجز
إلا أن يستطيع بنفسه .

الأدلة :

- ١ - ما روى عن أبي رزين أنه
أتى النبي صلى الله عليه وسلم ،
فقال : يا رسول الله ، إن أبى شيخ
كبير ، لا يستطيع الحج ولا العمرة
ولا الظمن (١) ، قال : (حج عن أبك
واعتمر) (٢) .

استدل مالك رضي الله عنه بما
يأتى :

- ٢ - الحج عبادة مركبة يشترك
في فعلها البدن والمال ، فإنه فيه
الخضوع لله تعالى بالطواف والسعي
وغيرهما من الأعمال ، وفيه أيضا
اتفاق المال في هذا السيل .

١ - إن الله تعالى قد شرط
لوجوب الحج الاستطاعة ، فقال :
« ولله على الناس حج البيت من
استطاع إليه ميلا » (١) - والعاجز
عن أداء الحج بنفسه غير مستطيع ،
فلا يجب عليه .

- ٢ - قياس عبادة الحج على عبادة
الصوم والصلاة ، فكل منهما لا تدخله
النيابة في حال القدرة والعجز ،
فكذلك عبادة الحج - وهي وإن كان
فيها جانب مالي إلا أنه مطلوب عليه ،
فلا يتعلق به حكم - وإنما يتعلق
الحكم بالغالب ، وهو الجانب البدني ،
فلا تحوز النيابة في الحج ، واستدل
الجمهور بالأدلة الآتية :

فباعتبار الجانب المالي يقبل الحج
النيابة ، ويكون فيه فعل النائب قائما
مقام فعل من ناب عنه كالزكاة .
مناقشة دليل مالك رضي الله عنه :
يتجه إلى الدليل الأول أن
الاستطاعة التي هي شرط لوجوب
عبادة الحج يمكن أن تشمل القدرة
على إابة الغير في فعل العبادة ، ويتجه

(١) سورة آل عمران آية رقم ٩٧

(٢) أي السفر .

(٣) رواه أبو داود ، والنسائي ، والترمذي ، وقال : حديث حسن

صحيح .

الى الدليل الثانى أن قياس الحج على الصلاة والصوم قياس مع الماكرف ، فان عبادة الحج توقف على جانب مالى ، بخلاف الصلاة والصوم .

مسألة :

وهذا الجانب - وان سلم أنه مطلوب - فأننا نصحح جملة مناطا لجواز النيابة فى الحج ترجيحا لوجود العبادة على عدمها .

قال : أى الخرقى - (فان كان مريضا لايرجى برؤه ، أو شيخا لا يستمسك على الراحلة أقام من يحج عنه ويصوم ، وقد أجزأ عنه وان عوفى) .

ويتجه الى هذا الدليل أيضا أن القول : بأن الحج لايقبل النيابة قول غير سديد ، إذ أنه عبادة تجب الكفارة بافسادها ، وفى الكفارة معنى النيابة على أداء هذه العبادة .

وجملة ذلك أن من وجدت فيه شرائط وجوب الحج ، وكان عاجزا عنه لمناع مأبوس من زواله كزمانه ، أو مرض لايرجى زواله ، أو كان بضو الخلق (١) لايقدر على الثبوت على الراحلة الا بمشقة غير محتملة ، والشيخ القانى ، ومن كان مثله متى وجد من يتوب عنه فى الحج ومالا يستنيه به لزمه ذلك - وبهذا قال أبو حنيفة والشافعى ، وقال مالك : لا حج عليه الا أن يستطيع بنفسه ، ولا أرى له ذلك ، لأن الله تعالى قال

ويتجه اليه - زيادة على ما تقدم - أن حمل الصوم أصلا مقيسا عليه التحج فى عدم قبول النيابة - ممنوع ، فان القدية بالنسبة للماجز عن الصيام فيها معنى النيابة عن فعل هذه العبادة .

من استطاع اليه سبيلا . وهذا غير مستطع - ولأن هذه عبادة لا تدخلها النيابة مع القدرة ، فلا تدخلها مع المعجز كالصوم والصلاة .

ويدو رجحان مذهب الجمهور ، فانه فضلا عما تقدم من وجوه الترجيح تشهد له النصوص التى ثبتت عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع .

(١) نضو الخلق بكسر النون ، أى مهزول الجسم .

- ولنا حديث أبي وزين ء - وروى ابن عباس أن امرأة من خنم قالت : يا رسول الله ء ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يشب على الرحلة ء فأحج عنه ؟ قال : (نعم) وذلك في حجة الوداع ء متفق عليه - وفي لعط لمسلم قلت : يا رسول الله ء ان أبي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج ء وهو لا يستطيع أن يستوى على ظهر بعيره ء فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (فحجى عنه)
- ١ - مشروعية النيابة في الحج ء وأنه يقع عن المستيب •
- ٢ - الاستطاعة للحج كما تكون بالنفس تكون بالتب •
- ٣ - تواضع النبي صلى الله عليه وسلم ء ومنزله الفضل بن عباس •
- ٤ - حكمته عليه الصلاة والسلام في التوجيه الى الاستقامة ء ومجانبة أسباب الفتنة والفساد •
- ٥ - البر بالوالدين ء والعناية بأمرهما ء وتوفير راحتهما •
- ٦ - حرص المرأة الصحابة على النفقة في الدين •
- ٧ - احرام المرأة في وجهها ء فيجوز لها كشفه في حال الاحرام بالحج أو العمرة •
- ٨ - جواز سماع الرجال لصوت المرأة ما دام لا يخشى منه الفتنة •
- ٩ - في جواز انابة المرأة عن أبيها في أداء الحج مظهر من مظاهر تكريم الاسلام لها ء حيث سوى بينها وبين الرجل في النيابة عن الرجال •
- ولأن هذه عبادة تجب بافسادها الكفارة ء فجاز أن يقوم غير فعله فيها مقام فعله كالصوم اذا عجز عنه اختدى - بخلاف الصلاة - ا هـ •
- ولموضوع النيابة في الحج أحكام تفصيلية ء تكفلت بها كتب الفقه ء فأرجع اليها ان شئت •
- ما يورث اليه الحديث :
يرشد الحديث الى أمور تقتصر فيها على ما يأتي :

- ١٠ - بيان سر الدين ، وإبشائه على ١٣ - وجوب غض البصر عن المرأة
مبدأ الترفق بالمكلفين ، ورعاية الأجنبية عند خشية الافتتان •
حائهم •
- ١٤ - تجوز النيابة في السؤال عن
١١ - جوار الارتداف اذا كنت المعلم حتى من المرأة عن الرجل •
الدابة تطيق ذلك •
- ١٢ - الادوة بما ركب في الأدمى واستقامة السلوك ، وهدانا الى ما هو
من الشهوة ، وجبل طبعه عليه من أزكى عاقبة ، وأوفى جزاء •
- النظر الى الصور الحسنه ، والاعجاب
بها •
- مناشوى عثمان عبود

البخارى المفترى عليه

للمؤلف محمد نجيب الطيوس

معصلة لمجمله موضحة لمهمه ، وهم
بأعمالهم للآية في مثل هذا المقام كأنما
يقولون لا تتبعوا محمدا صلى الله عليه
وسلم بل اتبعوا رب محمد صلى الله
عليه وسلم ولا شأن لنا بمحمد ولا بما
يقوله محمد وإنما نحن نتبع القرآن
لأنه ما فرط الله فيه من شيء .

وأصحابنا هؤلاء جانبهم الصواب
من أوجه :

(الوجه الأول) عدم معرفتهم
لطبيعة القرآن ككتاب نزل منجسما
حسب الحوادث والمناسبات التي
استوعبتها السنة وأنت بها على اختلاف
ألوانها وطرقها التي توصل المحققين
الى تصور الجو الذي نزلت فيه كل
آية .

(الوجه الثاني) جراتهم على
الاستقلال في فهم القرآن دون أن

كثر اللفظ في الأيام الأخيرة حول
صحيح أبى عبد الله البخارى واقرن
اللفظ بحز السنة المطهرة والنيسل
منها بدعوى الاكتفاء بالقرآن ، ويصرف
أصحاب هذه البدعة ، الآيات القرآنية
الى أوجه تخلل بمعناها وتبعث
الاضطراب والخلل في جسم الشريعة
القائمة على الأصلين الكتاب والسنة ،
قدرة تسمع قاتلا يقول : « القرآن
وكفى » وقتلا آخر يزعم أن
الاسرائيليات دست في صحيح البخارى
والآية التي يستشهدون بها هي قوله
تعالى : « أولم يكفهم أنا أنزلنا اليك
الكتاب يتلى عليهم » وكأن الخطاب
الموجه الى من يشغبون على القرآن
ولا يؤمنون به يوجه الى من يؤمن به
ويتعلق بتفسير من نزل عليه ويستمسك
به لأنه أحق من غيره بتفسيره
وتأويله ، وما السنة الا مفسرة للكتاب

ليس لها دقة الجمع والنسج التي اشتملت عليها تعريعات السلف الصالح رضي الله عنهم ولأضرب لذلك مثلاً من كتاب صدر أخيراً أحدث فتسه وهو أخطر نص شنعوا عليه وعلى البخاري به فقد جاء في أول الجز الذي خصصه لنقض مائة وعشرين حديثاً صحيحاً يجترىء عليها قوله

« الحديث رقم ١ » في خبر يقول : ان النبي صلى الله عليه وسلم حاول الانتحار ثم يتناول قطعة من حديث أورده البخاري في كتاب التيمير زاعماً أنه قمة الكذب وأنه من الاسرائيليات وأنه يناقض القرآن الكريم . والخبر أورده البخاري هكذا في باب التيمير من الجزء التاسع : حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ، وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر قال الزهري : فأخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح فكان يأتي حراء فيتحنث فيه وهو التحنث الليالي ذوات العدد ويقرود لذلك ثم يرجع الى خديجة فتزوده

يستأنسوا بمن نزل عليه القرآن ثم من نزل فيهم القرآن من أصحابه وحواريه المقربين ، الذين ضججوه وخدموه ولزموا الاستماع منه ممن شرح الله صدورهم لدعوته فاستلثوا الوعر واستأنسوا القفر ، وقطعوا في سبيل الدعوة الى الله أرحامهم وهذا من أبلغ أنواع الجافاة للمنطق السديد .

(الوجه الثالث) جهلهم بمنهج انقد عد الحديثين - والاسان عدو ما يجهل تلك المناهج التي تتضاءل حيالها أحدث مناهج النقد المعاصرة .

(الوجه الرابع) عدم معرفتهم بمنهج البخاري في تصنيف جامعهم الأمر الذي يجعلهم يحكمون أحكاماً فجة على أمور لا ذنب للبخاري فيها الا جهلهم بمنهجه وتخطيطه المحكم في سوق المتابعات والشواهد بمسند الأحاديث المصدرة وترتيب الأحاديث بحسب روايتها ومراتبهم من الجرح والتعديل .

(الوجه الخامس) فنو الأمية في قواعد التحديث الأمر الذي يجعل غير المتكئين يضعون مواصفات للصحة والصف متناقضة مضطربة

له خديجة : أى ابن عم اسمع من
ابن أخيك فقال ورقة : ابن أخى ماذا
ترى ؟ فأخبره النبي صلى الله عليه
وسلم ما رأى فقال ورقة : هذا
الناموس الذى أنزل الله على موسى
يا ليتنى فيها جذعا أكون حيا حين
يخرجك قومك فقل رسول الله صلى
الله عليه وسلم : أو مخرجي هم ؟
فقال ورقة : نعم ، لم يأت رجل قط
بما جئت به إلا عودي ، وإن يدركني
يومك أتصرك نصرا مؤزرا ثم لم
ينشب ورقة أن توفي وفتر الوحي
فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه
وسلم فيما يلما غدا مه كى
ينردى من رموس شواهد الجبال فكلمها
أوفى بذروة جبل لكي يلقي منه نفسه
تدى له جبريل فقل : يا محمد انت
رسول الله حقا فيسكن بذلك جأشه
وتفر نفسه فيرجع فإذا طالت عليه
فترة الوحي غدا لئلا ذلك فاذا أوفى
بذروة جبل تدى له الملك فقال له
مثل ذلك : ا ه .

ومحل التسمية على البخارى هي
قوله : « حتى حزن النبي صلى الله
عليه وسلم فيما بلغنا » الى آخر الخبر .

لئلاها حتى فجاء الحق وهو فى غار
حرار فجاءه الملك فيه فقال : اقرأ
قال النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
له : ما أنا بقارىء فأخذني فغطني حتى
بلغ منى الجهد ثم أرسلني فقال : اقرأ
فقلت : ما أنا بقارىء فغطني الثانية
حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلني فقال :
اقرأ فقلت : ما أنا بقارىء فغطني الثالثة
حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلني فقال
اقرأ باسم ربك الذى خلق ، حتى
بلغ : ما لم يعلم . فرجع بها ترجف
بوادره حتى دخل على خديجة فقال :
زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب
عنه الروح فقال : يا خديجة ما لي ؟
وأخبرها الخبر وقال : قد خشيت
على نفسي فقالت له : كلا ، أبشر فوالله
لا يخزيك الله أبدا ، انك لتصل الرحم
وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقرى
الضييف وتمين على نوائب الحق ثم
انطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة
ابن نوفل وهو ابن عم خديجة أخو
أبيها وكان امرأ تنصر فى الجاهلية
وكان يكتب الكتاب العبري فيكتب
بالعبرية من الانجيل ما شاء الله أن
يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت

وهؤلاء الذين يثيرون هذه الشبهة
وأولهم محمد علي الزعيم الهندى
المعروف وجماعته نوجه اليهم
الكلام •

• طارق بن شهاب الزهرى بينه
وبين النبى صلى الله عليه وسلم
هشام وأبوه عروة وعائشة خاله
عروة •

١ - ان البخارى أورد هذا الخبر
- أعنى خبر عائشة من أوله الى قولها :
وفتر الوحى - فى بدء الوحى وهو
أول كتابه الجامع الصحيح ولم يورد
الباقى من « حتى حزن الخ » ومعنى
هذا أن هذه الزيادة لم يعتبرها البخارى
من بدء الوحى •

فهو من الناحية الحديثية لا يحتسب
على البخارى وكأن البخارى أورد
ليرد به على من أورد موصولا كأنه
يقول : يا أهل العلم لم يصح عندى
هذا الخبر إلا بلاغا فاحذروه •

٢ - ساق البخارى الخبر مع هذه
الزيادة فى كتاب التعبير لاحتمال أن
تكون هذه الزيادة اذا صح وقوعها
قد وقت متاما •

هذه هى الشبهة التى شنعوا بها
وأقاموا الدنيا وأفسدوها وأثاروا غبارها
فى وجه البخارى الماضى « يريدون
ليطفئوا نور الله بأفواههم » ونعود الى
الخبر لننظر اليه من وجهة أخرى بعد
أن سقنا العلة الواضحة التى أبرزها
البخارى رضى الله عنه فى هذا البلاغ
فنقول :

٣ - هذه العبارة ليست من كلام
عائشة ، لأن عائشة لا تقول : بلفظنا
وإنما قائل هذه العبارة هو طارق بن
شهاب الزهرى •

١ - ان هذا الحدث لو فرضنا
صحته فإنه وقع قبل أن تنقذ الرسالة
فى صدر النبى صلى الله عليه وسلم
يدل على ذلك قول ورقة لئن يدركى

٤ - بلاغات البخارى - ومثل هذا
النص يسمى عند المحدثين (بلاغا) -
ليست من موصولاته وإنما تجرى
مجرى المعلقات غير المؤكدة •

٢ - لو فرضنا جدلا أن مصانى
الرسالة ومثلها قد اكتملت له صلى
الله عليه وسلم وفرضنا معها جدلا

ويؤخذ على هؤلاء أنهم يطوون على أنفسهم بما يجمعون به من كل ما يحل في صدورهم حتى يصدر منهم اما باستقلال منهم أو بدافع من عناصر مريبة غير مستقيمة القصد صيحات تبليغ حد العواء والمواء يسمونها الأضواء ، ولو أنهم اتسمت صدورهم وانشرحت لقبول الحق ضمائرهم لواجهوا أهل العلم والمتخصصين ذوى الاشتغال والانتاج في حقل السنة بما يجول في خواطرهم قبل أن تكون فتنة يمرقون فيها من الاسلام اما تحت تأثير المكابرة والضاد بعد أن سجلوا ما يودى بهم الى مهاوى الهلاك ولما بحكم أهل العلم والافتان والصالح عليهم ويا هول المصير بين المقصين وصدق الله العظيم « ولو ردوه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » •

وقد شغب هؤلاء على حديث « انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا » واذا رجع فاركعوا » واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا » متفق عليه وجهه في ذلك الكتاب المشبوه كيف يقتدى المؤمن بالامام في مرضه » وقالوا كلاما في الطعن في الحديث ونسبوه الى الاسرائيليات •

أيضا وقوع هذا الحدث فانه لا يقدح في المصحة لأن الهم بالفعل مع عدم تنفيذه وامضائه لرؤية الملك البشر له بالرسالة له شاهد يسبغه من الكتاب العزيز وهو قوله تعالى . « ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه » فهو قد هم حتى ظهر له الملك وهو برهان ربه فلم يفعل وهذا هو الفرق بين النبوة وغيرها وهذه هي المصحة التي يصمم الله بها أنبياءه اقرأ قوله تعالى : « ولولا أن نبئك لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا » •

على أن البخارى فيه من المتون الموصولة بدون تكرار ألفان وستمئة واثنان من الأحاديث ، وفيه من المتون المعلقة مائة وتسعة وخمسون من المرفوع وجميع ما فيه من المكرر والبلاغات والمعلقات والمتابعات والشواهد هذا الموقوف على الصحابة وأقوال التابعين تسعة آلاف واثنان وثمانون حديثا هكذا ورد هذا الحصر في هدى السارى لترجمان البخارى وأحفظ من مثي على الأرض لحديث النبي صلى الله عليه وسلم ذلك هو المحافظ ابن حجر الصقلانى •

والمعاجم من حديث أنس وأخرجه مسلم من حديث جابر بن عبد الله كما أخرجه أيضا من حديث جابر أبو داود وابن ماجه والنسائي ولفظ سلم وابن ماجه والنسائي « اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع تكبيرة فالتفت فرآنا قياما فأشار إلينا فقمنا فصلينا بصلاته قمودا فلما سلم قال : ان كنتم آتينا تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قمود ، فلا تفعلوا اتبعوا بأئمتكم أن صلى قائما فصلوا قياما وان صلى قاعدا فصلوا قمودا » ورواه أيضا مسلم من رواية عبد الرحمن بن حميد الرؤاسي عن أبي الزبير عن جابر ورواه أبو داود من رواية الأعمش عن أبي سفيان عن جابر ، ولفظ أبي داود « ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا بالمدينة فصرعه على جذم نخلة فانفكت قدمه فأتيناه نعوذ فوجدناه في مشربة لعائشة يسبح جالسا قال : قمنا خلفه فأشار إلينا فقمنا فلما قضى الصلاة قال : اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا واذا صلى قائما فصلوا قياما ولا تفعلوا كما يفعل أهل فارس بعظمتها » وقد علل

وما أيسر هذه التهمة على السنة مستهتره وعقول فارغة ، ولو استقصوا راحة العلم ما أخرجوا هذا القبيح من أفواههم *

ونعود الى تفنيد الشبهة فنقول :

هذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك ف صلى جالسا و صلى وراءه قوم قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال : انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا » وكذلك أخرجه من حديث أنس بن مالك قال : « سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فحجض شقه الأيمن فدخلنا عليه نعوذ فحضرت الصلاة ف صلى بنا قاعدا فصلينا وراءه قمودا فلما قضى الصلاة قال : انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا سجد فاسجدوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا : ربنا ولك الحمد » واذا صلى قاعدا فصلوا قمودا أجمعون » وقد أخرجه أحمد في مستدركه من حديث أنس وكذا أخرجه أصحاب السنن جميعا

النبى صلى الله عليه وسلم الأمر بمتابعة
الامام فى جلوسه بعدم تشبه المصلين
بمجالس الجبابة والأكاسرة ، وقد
أخذ بمتابعة الامام فى قعوده وقيلامه
وان لم يكن المأمون مدورا أحمد
ابن حنبل وإسحاق بن راهوية
والأوزاعي وابن المنذر وداود بن علي
وبقية أصحابه ومالك بن أنس وقال
ابن حزم امام العقول والمقول : وبهذا
نأخذ الا فيمن صلى الى جنب الامام
يذكر الناس ويعلمهم تكبير الامام فانه
يتخير بين أن صلى قاعدا وبين أن
يصل قائما كما فعل أبو بكر مع النبى
صلى الله عليه وسلم ثم قال : وبمثل
قولنا يقول جمهور السلف والخلف
ثم رواء عن جابر وأبى هريرة وأسيد
بن الحضير قال : ولا مخالف لهم
يعرف فى الصحابة ، ورواه عن عطاء
وروى عن عبد الرزاق أنه قال :
ما رأيت الناس الا على أن الامام اذا
صلى قاعدا صلى من خلفه قودا قال :
وهى السنة عن غير واحد ، وقد حكاه
ابن حبان أيضا عن الصحابة الثلاثة ،
المذكورين وعن قيس بن قهد بن

فهل يتصور عاقل أن هؤلاء جميعا
بدلوا دين الله واندست عليهم صلاة
المأموم قاعدا بقعود امامه من يهود ١٩

حتى الذين خالفوا هذا القول
كالشافى وأبى حنيفة لم يهتموا بالمالين
بهذا بالدس والخيانة واتباع
الاسرائيليات ، بل قالوا بتسخيع القعود
يعنى بعد أن استقر فى النفوس جو
المساواة ، وانتفتت أسباب هذه الطبقية
الطاغية وبواعث التساليه البشرى ،
والحكم يدور مع الملة وجودا وعدما
ومادام النبى صلى الله عليه وسلم قد علل
النهى عن القيام بمشابهة الأعاجم فى
تعظيمهم لمولجهم ، ثم استقر الاسلام
فى نفوسهم ، ورمست مبادئه فى

ابن حزم امام العقول والمقول : وبهذا
نأخذ الا فيمن صلى الى جنب الامام
يذكر الناس ويعلمهم تكبير الامام فانه
يتخير بين أن صلى قاعدا وبين أن
يصل قائما كما فعل أبو بكر مع النبى
صلى الله عليه وسلم ثم قال : وبمثل
قولنا يقول جمهور السلف والخلف
ثم رواء عن جابر وأبى هريرة وأسيد
بن الحضير قال : ولا مخالف لهم
يعرف فى الصحابة ، ورواه عن عطاء
وروى عن عبد الرزاق أنه قال :
ما رأيت الناس الا على أن الامام اذا
صلى قاعدا صلى من خلفه قودا قال :
وهى السنة عن غير واحد ، وقد حكاه
ابن حبان أيضا عن الصحابة الثلاثة ،
المذكورين وعن قيس بن قهد بن

قلوبهم فلا خوف عليهم بعد ذلك من القية ولج به في شقائه وفتنه جنى
 الصلاة من قيام • هذا قول القائلين ثمرة قصده ونيتة وبقيت سنة رسول
 بالنسخ وهم النساقي وأبو حنيفة ، الله صلى الله عليه وسلم ودبوا بها
 وهذه هي آداب الاجتهاد والخلاف الجامع الصحيح لأبي عبدالله البحارى
 بين علماء أمة محمد صلى الله عليه رضى الله عنه وأرضاه خالدة •
 وسلم ، فمن أخرج الخلاف عن دائرته محمد نجيب الطيبي

الشريعة الإسلامية والقانون الإنجليزي (٣)

للربنا محمد بن عبد الله

التنظيم للأمم المختلفة ، وحتم رسالته بالرسالة الكاملة الخالدة ، رسالة الاسلام الموجهة لكل بنى الانسان في كل زمان ومكان ، وتشرف بحملها وتوضيحها سيد الأنام محمد

عليه الصلاة والسلام (قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا - الأعراف ١٥٨) وذلك لتنظيم حياة الفرد عبادة ومعاملة ، وتنظيم حياة المجتمع الاسلامى بوصفه وحدة كاملة تجاه باقى وحدات المجتمع الانسانى فى هذا الكون العظيم •

وان المصدرين الرئيسيين للأحكام الموضوعية فى النظام القانونى الاسلامى هما : القرآن والسنة النبوية الصحيحة ويجب عدم الخلط بين المصادر التى تلجأ اليها للتعرف على أحكام الشريعة الاسلامية وطرق استنباط هذه الأحكام ، فمصادر التعرف على أحكام

تكلما فى العدد الماضى من السلطة التشريعية فى كل من النظامين الاسلامى والانجليزى ، وتكلم فى هذا العدد عن مصادر القواعد القانونية فى كلا النظامين •

ولقد خلق الله سبحانه وتعالى كل شئ بتقدير خاص ووضع له نظاما خاصة به ونظاما خاصا بعلاقته مع غيره • انا كل شئ خلقناه بقدر • القمر ٤٩ •

وان نظرة واحدة لتركيب الماء والهواء والكواكب والأفلاك وعلاقة بعضها ببعض لتوضيح صدق ذلك •

وكما نظم الله علاقة كل هذه الأشياء بعضها ببعض لسير سيرا دائما منتظما ، نظم أيضا علاقة الانسان بخالفه سبحانه وتعالى وعلاقته بأخيه الانسان لتنظيم حياة الجميع على سطح هذه الأرض ، وأرسل الرسل لابلأغ هذا

يتعارض مع توريث الرجل ضعف نصيب المرأة ، كما لا يمكن القول بأن تحريم لحم الخنزير كان بسبب أكله للقاذورات ، أما وهو يرى الآن في حظائر نظيفة • ويلقى من العناية ما يلقيه الأطفال عند تربيتهم فلا يكون هناك داع لتحريمه ، فكل ذلك كلام لا يصح أن يقال ولا يصح أن يناقش إطلاقاً فالنصوص القطعية في دلالتها على معانيها نصوص أبدية التطبيق • لا تخضع للبحث عن الحكمة منها ولا للمناقشة في مفزاعها ، ولا ننظر في تطبيقها في أي عصر إلى المقارنة بين وقت نزولها ووقت تطبيقها ولا فيمن نزلت وعلى من تطبق • فهي نصوص لا يقرن تطبيقها بوقت معين ولا يقوم معين من أقوام المسلمين •

وهناك من نصوص القرآن الكريم ما يحتمل لفظه أكثر من معنى واحد ومن هنا نشأ الخلاف بين الفقهاء ونشأت المذاهب والمدارس الفقهية المتعددة وما تبع ذلك ابتداء من القرن الثالث الهجري من تعصب كل مجموعة من الفقهاء لمام معين ، ومن هذه المذاهب ، والمدارس الفقهية المالكية والحنفية ، والشافعية ، والحنابلة والظاهرية ، والشعبة الزيدية والشعبة

الشريعة الإسلامية تنحصر في القرآن الكريم والسنة النبوية ، أما طرق استنباط هذه الأحكام فهي مختلفة ومتعددة تبعاً لاجتهادات الفقهاء ومجال تفصيل ذلك هو علم أصول الفقه •

ثم أن نصوص القرآن الكريم كلها نصوص مقطوع بصحتها وثبوتها ما في ذلك أي شك ، فلا يوجد أكثر من قرآن واحد وهو المصحف الموجود بأيدينا الآن والذي تكفل الله بحفظه إلى يوم القيامة كما يفهم من قوله تعالى : (أنا نحن نزّلنا الذكر وأنا له لحافظون الحجر ٩) •

ومن هذه النصوص ما لا يحتمل أكثر من معنى واحد محدد لا يمكن أن يختلف فيه اثنان مثل آيات الموارث (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين - النساء ١١) وآية تحريم لحم الخنزير (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به - المائدة ٣) فالأنصبة المحددة في آيات الموارث لا يمكن أن تتغير ولا يمكن أن يعاد النظر فيها في أي وقت من الأوقات ولأي سبب من الأسباب ، ولا يمكن القول بأن مبدأ المساواة بين المرأة والرجل

الأئمة وليس هذا مجال التفصيل في مناقشة هذا الموضوع فمجاله علم أصول الفقه ، لا أننا نرى أنه إذا كان لنا مخالفة أقوالهم وأفهامهم والبدء من جديد فإن علينا من باب أولى أن نتخير من هذه الأفهام ما نراه مقبولا وقريبا إلى العمل في هذه الأيام بشرط ألا يحل حراما أو يحرم حلالا وهذا هو المقصود بكمال النظام القانوني الإسلامي وملائمته لكل عصر من العصور (ما فرطنا في الكتاب من شيء - الأنعام ٣٨) (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين - النحل ٨٩) فتنسير أئمة عصر من العصور لهذه النصوص لا يلزم من يليهم إطلاقا فإذا وجد من بعدهم أن هذا التفسير لم يعد ملائما وإن هناك تفسيرا آخر لا يتعارض مع أصول الدين ويؤدي إلى وضع ملائم للعصر الذي نعيش فيه وجب عليهم طرح الحكم السابق الذي وصل إليه الأولون ، والأخذ بالحكم الذي وصلوا هم إليه ووجوده أكثر ملاءمة للعصر واتفاقا مع أسس العقيدة الإسلامية ، ونضرب لذلك مثلا حالة (المفقود) - وهو الغائب الذي لا يدري مكانه ولا تعلم حياته ولا وفاته - فإذا أخذنا بفهم الإمام أبي حنيفة في هذا

الإمامية أو الاثنا عشرية ، وقد انقسم المسلمون إلى عدة فرق كل فريق منهم يدين بمذهب من هذه المذاهب وإن كانت في مجموعها تبدو متقاربة فيما عدا الشيعة الإمامية ، وقد نشأ التعصب المذهبي وكررت المقارنات بين مذهب وآخر بهدف الوصول إلى أن ما في هذا المذهب هو الأصح وهو الأرجح . وامتد هذا التعصب إلى القول بأن كل مسلم يجب أن يسير في كل أموره على وفق مذهب واحد ، وهو قول لا يصلح إلا هذا التعصب المقنن وانحصار اجتهاد الفقهاء في حدود هذه المذاهب ، والحق أنه وإن كانت هذه المذاهب قد قدمت الكثير من الحلول لأغلب ما يعرض للمسلم في كل عصر من أمور الحياة بسبب ما كانت تفرضه من مسائل وما تضمنه لها من حلول إلا أنها مع ذلك ليست لها القدسية التي تحجر الاجتهاد وأنها مجرد أفهام لأصحابها ومقلديهم ، وقد يكون من علماء عصرنا هذا من يخالفونهم في أفهامهم نتيجة للتقدم العلمي الذي أعقب الفترة التي عاش فيها هؤلاء الأئمة العظام والثروة الفقهية التي أصبحت تحت أيديهم الآن والتي لم تتح لأي إمام من هؤلاء

الموضوع لطلت زوجة المفقود على ذمته مدة قد تصل الى السبعين عاما حتى يمكنها بعد ذلك أن تتزوج بآخر فهل مثل هذا الفهم يصلح في عصرنا هذا ، واذا أخذنا بمذهب مالك اكتفينا بأربع سنوات . وقد أظهر العمل في بعض الحالات خطأ الأخذ بالمذهب المالكي في ذلك ولا يوجد في الدين ما يعارض إعادة البحث وأن تترك هذه المسألة مثلا لتقدير القاضى وفق ظروف كل حالة على حدة دون التقييد بمدة زمنية محددة مقدما .

وأمر آخر يجب أن نعطيه أهمية كبيرة عند البحث في السنة النبوية وهو أن ما صدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقوال ومن أفعال ومن تقريرات شمل نواح ثلاث منها ما صدر عنه بوضعه بشرا يعيش بين سائر البشر وإن كان سيدهم جميعا كطريقة سيره أو تناوله غذائه وغير ذلك من أمور الحياة الخاصة ومنها ما صدر عنه لمعالجة أمور وقية مثل قوله صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قريش » فهذا لا يبنى أبنا أنه أراد أن يضع تشريعا يقضى بأن يكون حكام المسلمين في جميع العصور والأقطار من أصل قريش ، ومنها ما صدر عنه في مقام الهداية والتشريع وهذا هو الملزم للمسلمين في كل العصور

هذا من ناحية نصوص القرآن الكريم فإذا ما انتقلنا الى السنة النبوية وجدنا أنها لا تعتبر جميع نصوصها قطعية الثبوت ، بل إن بعض هذه النصوص الموضوعية اشترك في وضعها بعض اليهود وبعض المسلمين ، حيث حاول كل فريق الاستعانة بالسنة لتأييد رأيه بل وصل الأمر الى أن اعترف بعض المسلمين بوضع الأحاديث للترغيب في قراءة سور معينة من القرآن الكريم وقالوا أنهم وضعوا هذه الأحاديث حبة لله تعالى . هذا من ناحية نصوص السنة النبوية فيما يتصل بثبوت ألفاظها ، أما من ناحية معناها

القانونية العرفية فى أحكام المحاكم ، فأصبحت بذلك قواعد قانونية مصدرها القضاء لا العرف ولم يبق للعرف فى القانون الانجليزى سوى مجال محدود جدا لأنه يشترط لتطبيقه اثبات وجود القاعدة العرفية منذ سنة ١١٨٩ الذى حدد هذا التاريخ القانون الصادر فى سنة ١٢٦٥ وهو لا يزال ساريا حتى الآن فاذا ثبت أن هذا العرف الذى يدعى به أحد المتقاضين لم يكن من الممكن أن يوجد فى سنة ١١٨٩ فإنه لا يطبق •

فرجم الزانى المحصن قد ثبت بالسنة النبوية والالتزام برجم الزانى المحصن كعقوبة اسلامية أمر لا يجب أن يخضع للمناقشة أو للتقدير فى أى عصر من العصور فلا يأتى أحد ويقول : نستبدل بهذه العقوبة البشعة فى نظره عقوبة الاعدام شتقا مثلا لأنها تحقق نفس الهدف وهو ازهاق روح الزانى فمثل هذا القول غير جائز ولا تجب مناقشته اطلاقا فما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى ينفذ وبالكيفية التى قرر تنفيذها •

وقد وجه الانجليز عناية كبيرة نحو نشر الأحكام القضائية نظرا لأنها هى المصدر الرئيسى للتعرف على القواعد القانونية للقانون الانجليزى ، ولهذا بدأت الحكومة الانجليزية منذ سنة ١٨٦٥ فى اصدار أربعة مجموعات رسمية لهذا الغرض وهذه المجموعات هى كما يلى :

- ١ - مجموعة أحكام مجلس اللوردات والمجلس الخاص ويرمز لها بالحرفين A.C. وهى باختصار Appeal cases-for the house of lords and privy council.
- ٢ - مجموعة أحكام دائرة الملك ويرمز لها بالحرفين K.B. وهى

هذا من ناحية مصادر التعرف على الأحكام الموضوعية للنظام القانونى الاسلامى •

أما بالنسبة للقانون الانجليزى فقد سبق أن قلنا أن المصدر الأساسى للقانون الانجليزى هو أحكام القضاء ، ثم التشريع أى أعمال البرلمان الانجليزى ، وتفسير التشريع يكون فى الحدود التى يرسمها له القضاء لا الأعمال التحضيرية ولا المناقشات البرلمانية وهناك مصدر ثالث ولكن أهميته أدنى بكثير من المصدرين السابقين وهو العرف Custom وقد اتمتجت معظم القواعد

اختصار Kingo bench أو دائرة الملكة G.B وهي اختصار Queen's bench (بحسب شخص رئيس الدولة هل هو رجل أو امرأة) •
 ويشار إلى القضايا في هذه المجموعات بالرموز الآتية فمثلا :

Carlisle Barking Co. V. Bragg
(1911) — L.K.B.489.

فإن ذلك يعني أن قضية شركة بنك كارليسيل ضد براج منشورة في صفحة ٤٨٩ من الجزء الأول من مجموعة الأحكام الصادرة من دائرة الملك (K. B) في سنة ١٩١١

أما القوانين التي يصدرها البرلمان الانجليزي فيشار إليها بصفة عامة بدون تحديد رقم لها وبدون تحديد تاريخها باليوم والشهر وبمنوان قصير يدل على الفرض منها مثال ذلك (قانون الملكية

Law of property 1925 (١٩٢٥ -
 فإن ذلك يعني أن هذا القانون خاص بتنظيم الملكية وأنه صدر سنة ١٩٢٥
 ومواد القانون يشار إليها بالحرف B.
 اختصار كلمة Section وإذا
 كانت المادة الواحدة تشمل عدة فقرات فلكل فقرة رقم وتبدأ بالحروف
 Subs. اختصار كلمة Subsection.

٣ - مجموعة أحكام دائرة قاضي القضاة ويرمز لها بالحرف G. H وهي اختصار لكلمة Chancery

٤ - مجموعة أحكام دائرة الوصايا والطلاق والبحرية ويرمز لها بالحرف P. وهو اختصار Probate, Divorce, and admiralty

وهناك أيضا مجموعة تنشر فيها جميع القواعد القانونية في إنجلترا ويرمز لها بالحروف All E R وهي اختصار All england reports.

كما تصدر نشرات أسبوعية لنفس الفرض ويرمز لها بالحروف W.L.R وهي اختصار Weekly law Reports. وهذه المجموعات تنشر

القضايا والأحكام التي صدرت فيها وهذه الأحكام هي التي تعتبر قواعد قانونية تلتزم بها المحكمة التي أصدرتها والمحاكم التي تليها في الدرجة ومنعود

هذا ونظرا لأنه لا يمكن عرض المروقة حاليا ثم مختار بعد ذلك بعض
جميع أوجه المقارنة بين القواعد الموضوعات الهامة للكلام عنها بشئ •
القانونية الموضوعية لكل من النظامين من التفصيل فتكلم عن العقد والمسئولية
الاسلامى والانجليزى فى بضع المدينة ونظام الملكية والجرائم
مقالات محدودة الصفحات • والعقوبات ونظام الحكم •

لذلك فأننا سنقوم بعرض الملامح والى اللقاء فى العدد القادم
الرئيسية التى تميز القواعد القانونية ان شاء الله •
لكلا النظامين عن باقى الأنظمة القانونية حسن حسب الله

أثر الإسلام في أوربا في العصر الوسيط

للمستشرق مونتجمري وات

عرض وتحليل وتقييم

الدكتور أحمد عبد الحميد غراب

- مونتجمري وات مستشرق معروف ٥ - الفلسفة الإسلامية وعلم
مطاصر ، وهو أستاذ الدراسات العربية الكلام •
والإسلامية بجامعة أدنبرة في
اسكتلندا • وله عدة مؤلفات عن
الاسلام والفكر الاسلامي ، من أهمها
ما يلي :
- ٦ - الفكر السياسي الاسلامي •
٧ - مشكلة الجبر والاختيار في
صدر الاسلام •

- ١ - محمد (صلى الله عليه وسلم) وللاستاذ مونتجمري وات اهتمام
في مكة •
خاص بالامام الغزالي ، فقد ألف عنه
دراسة هامة بعنوان : « مفكر مسلم »
٢ - محمد (صلى الله عليه وسلم) كما قام بترجمة « المنقذ من الضلال »
في المدينة •
الى الانجليزية •
٣ - محمد الرسول ورجل الدولة •
والكتاب الذي نعرض له في هذا
المقال قد نشر حديثا في سلسلة
٤ - ما الاسلام ؟

ويعتبر المؤلف أن هذه الدراسة لها ما يبررها في الوقت الحاضر ، حيث يزداد التقارب بين المسلمين والمسيحيين ، وبين الأوروبيين والعرب في هذا « العالم الواحد » . ويشير الى أن الكتاب المسيحيين في العصور الوسطى قد رسموا صورة مشوهة جدا عن الاسلام ، ولكن بعض الباحثين الأوروبيين المحدثين قد بدأوا يعطون صورة أكثر موضوعية . ويعترف المؤلف بصراحة بأن أوروبا مدينة تقايا وحضاريا للاسلام ، وأن كان الأوروبيون يقللون من أهمية هذه الحقيقة ، أو يتجاهلون بها تماما . فإذا شاء الأوروبيون أن يقيموا علاقات طيبة مع العرب والمسلمين فعليهم الاعتراف بهذه الحقيقة ، لأن إغفالها أو إنكارها ما هو الا دليل زهوا كاذب .

يقدم المؤلف بعد ذلك عرضا تاريخيا موجزا للحقبة ما بين سنة ٧١١ م (حين فتح المسلمون أسبانيا) وسنة ١٤٩٢ م حين انتهى الوجود الاسلامي هناك . يلي ذلك استعراض تاريخي لاحتلال المسلمين لجزيرة صقلية .

(Islamic Surveys) رقم ٩ (أدنبرة ١٩٧٢) . وهو في الأصل مجموعة من المحاضرات كان قد القاها المؤلف في باريس سنة ١٩٧٠

والمؤلف يبذل جهدا واضحا في هذا الكتاب ليكون موضوعيا في دراسته ، فهو يحاول مخلصا أن ينصف الاسلام والمسلمين ، ويشيد بالحضارة الاسلامية واسهامها في بناء الحضارة الأوروبية . والحق يقال انه قد حقق الكثير من الموضوعية ومن الانصاف ، ولكنه لم يستطع أن يتخلص تماما من التحامل والتصف ، كما سنشير اليه في حينه .

الفصل الأول

الوجود الاسلامي في اوربيا

في افتتاحية هذا الفصل يبين المؤلف هدف الكتاب ، وهو القاء نظرة شاملة على أثر الاسلام في أوروبا ، ومدى استجابة أوروبا لهذا الأثر . ويسلن أن وجهة نظره عن وجود المسلمين في أوروبا تختلف عن وجهة نظر المؤرخين الأوروبيين فهو لا يعتبر المسلمين في أوروبا مجرد غزاة دخلاء ، بل يعتبرهم ممثلي حضارة لها انجازات عظيمة شملت رقعة فسيحة من سطح الأرض .

دوافع التوسع الاسلامى :

الى التوسع فى الأرض ، ولكنه لم
يؤد مباشرة الى انتشار الاسلام .

وواضح ما فى رأى المؤلف هنا
من تناقض ، بقدر ما فيه من بعد عن
الحقيقة ، بل تشويه لها .

فالمجتمع الاسلامى لم يكن مجرد
« اتحاد قبلى » ، ولم تكن الرابطة بين
المسلمين رابطة قبلية بأية صورة من
الصور . وإنما كانت رابطة جديدة
هى رابطة الأخوة فى الله وفى العقيدة ،
مهما اختلفت القبيلة أو الشعب
أو الجنس . والا فكيف توحدت
قبائل كثيرة فى ظل الاسلام كانت
متعادية قبله ؟

والمؤلف يناقض نفسه مرة أخرى
حين يقيم عمل المؤرخين الذين
يعتبرون العرب مجرد غزاة لأوروبا
مثل غيرهم من غزاتها الجرمان
والسلافين . فهؤلاء الآخرون - فى
رأى المؤلف - كانت مجتمعاتهم قبلية
فى أساسها ، بينما كان المسلمون عند
فتح الأندلس يمثلون حضارة المدن .
كما أن الحضارة الاسلامية قد
أصبحت فى مدى حوالى قرنين من
فتح الأندلس حاملة ومثلة لأرقى
ثقافات العالم فى ذلك العصر .

يرى المؤلف أن هذا التوسع
استمرار طبيعى للجهاد الاسلامى .
وهنا يتحامل ويتصف تسفا شديدنا
فيحاول أن يفسر الجهاد فى الاسلام
بأنه تطور عن الفارات القبلية فى
الجاهلية ، وأن دوافعه فى معظمها
كانت دوافع مادية من أجل الغنائم .
وكل الفرق - فى رأيه - بين الجهاد
والفارات القبلية هو فى التخطيط
فقط (١) : فالمجتمع المسلم الأول فى
المدينة ، بل وفى الجزيرة العربية
كلها ، ما هو الا « اتحاد قبلى » كبير
وجهت طاقته - التى كانت قبل
الاسلام عوامل تمزق داخلى - الى
التوسع الخارجى .

وهنا فى رأى المؤلف - ليس
مفاه أن الاسلام قد انتشر بالسيف ،
فالمسلمون لم يرغبوا سكان البلاد
التي فتحوها على اعتناق الاسلام ،
وإنما فرضوا عليهم الجزية مقابل
حمايتهم . وتحت هذه الحماية
كفلت لهم حرياتهم الدينية ، كما
سمح لهم بتولى مناصب هامة فى ادارة
الدولة الاسلامية . فالجهاد قد أدى

فهذه الفكرة منه ليس لها أسس

متين .

فالمسلمون الأوائل لم يكونوا بدوًا
وانما كانوا من مكة التي كانت مركزا
تجاريا هاما ، أو من المدينة التي كانت
واحة زراعية ، صحيح أن الذين
قاموا بالفتوحات الأولى جاءوا من
الصحراء ، ومن الممكن أن يقال
أيضا أن الأخلاق الإسلامية تشمل
فضائل الصحراء (والمؤلف لا يخبرنا
بالتحديد: ما هي فضائل الصحراء ؟)
تلك الفضائل التي اتخذت في الإسلام
صورة تنسب حياة المدن كذلك
استعمل التجار العرب الصحراء كمعبر
كما استعمل تجار البندقية وإيطاليا
البحر كمعبر .

والدليل على ذلك - في رأى
المؤلف - أن الإسلام قد تبنى التقويم
القمري (٣٥٤ يوما في السنة)
لا التقويم الشمسي ، مع أن الأول
غير نافع للفلاحين ولنظام الزراعة
ومواسمها (١٩) .

الفصل الثاني

التجارة والتكنولوجيا

ان وجود المسلمين في آسيا
وصقلية منذ القرن الثامن الميلادي ،
ووجود الأوروبيين في العالم الإسلامي
خلال الحروب الصليبية قد أدى الى
انتشار الثقافة الإسلامية ، وأن مهارة
العرب في التجارة قد أدى الى انتشار
هذه الثقافة خارج البلاد الإسلامية
أيضا .

والتجارة - في رأى المؤلف - لها
مكثاة خاصة في الحضارة الإسلامية،
وهنا يطلق المؤلف حكما عاما قريبا
وغير صحيح وهو : أن الإسلام ليس
دين بدو ، ولا دين فلاحين (أى
ليس دين مجتمع زراعي) ، وانما
هو أولا وقبل كل شيء دين
تجار (١٩) .

وهنا يفند المستشرق المعاصر الفكرة
التي أشاعها رينان وغيره من
المستشرقين في القرن التاسع عشر ،
وهي الفكرة القائلة بأن عقيدة التوحيد
الصارمة في الإسلام كان مبعثها شعور
الإنسان بتفاهته وسط الصحراء
الشاسعة الرهبة .

وبينما أعمل الإسلام الفلاحين وإذا كان دين الحضرة فقط فلماذا
والبدو فإنه قد ميا جوا ملائما جدا اعتقه ملايين الفلاحين ؟ !
للتجارة :

١ - فمكة - عهد الإسلام - كانت اعتقه ملايين العمال ؟ !
مركزا تجاريا هاما •

٢ - وانتشار الإسلام في شرق وإذا كان دين العامة فقط فلماذا
وغرب أفريقيا ، وفي جنوب شرقي اعتقه كبار المفكرين والفلاسفة ؟
آسيا ، كان على أيدي التجار ورجال أليست كل هذه الطوائف من
الأعمال المسلمين ، وذلك عن طريق البشر قد وجدت في هذا الدين
الاختلاط والتزاوج مع سكان البلاد ما يرضيها ؟ !
الأصلين الوثنيين •

وعلى هذا فانتشار الإسلام يصحبه فتمنى ينصفون ويقولون الحق :
انتعاش في التجارة ، وانتعاش التجارة وهو ان الإسلام دين الانسانية
يصحبه انتشار الثقافة الاسلامية • حمراء ؟

ان ما سبق هو مثال واضح على ومن الثابت تاريخيا أن الإسلام
تخبط المستشرقين وتمصّبهم ضد فقد انتشر بطرق كثيرة وليس عن
الإسلام : طريق التجار فقط : فقد انتشر عن طريق التربة ، وعن طريق المساجد ،
وعلى أيدي الوعاظ والمنصوفة ،

فسرة يقولون : أن الإسلام دين فالتكلمين والعقهاء • كما انتشر على
البدو أو دين الصحراء •

ومرة يقولون : بل هو دين التجارة وأيدي المجاهدين ، والحجاج ، ومعلمي
ورجال الأعمال ••

فإذا كان الإسلام دين البدو فقط ، أسهموا بدور كبير في نشر الإسلام ،
لا يصلح الا لهم ، فلماذا اعتقه أهل ولكن ذلك كان بالدرجة الأولى لأنهم
الحضر ؟ وكيف أنتج حضارة المدن ؟! سلمون لا لأنهم تجار ••

بعد ذلك يستعرض المؤلف العلاقات التجارية بين أوروبا الغربية والعالم الاسلامي .

ثم يذكر ما آفاده الأوروبيون من المسلمين في النواحي التالية :

الملاحة والبحرية :

وخاصة من اختراع المسلمين للشراع المثلث الشكل واشتراكهم (١) في اختراع البوصلة البحرية .

الجغرافيا :

اطلع الأوروبيون على معلومات غزيرة قيمة عن العالم ، وذلك عن طريق الجغرافيين المسلمين وخاصة الشريف الإدريسي (١١٠٠ - ١١٦٦ م) .

الزراعة :

تقدمت الزراعة كثيرا في أسبانيا المسلمة بسبب ما أدخله المسلمون من وسائل الري الجديدة وما أدخلوه من تحسينات على الوسائل الموجودة .

(١) « من المعروف أن العرب حولوا وديان اسبانيا المجدية الى حدائق وعباض زاهرة ، وتعلوا اليها محلف الفراس من المشرق ، وأنشأوا بها القناطر العظيمة » .

انظر المؤرخ الاسناد محمد عبد الله عنار في كتابه « دولة الاسلام في الاندلس » أربعة أجزاء - القاهرة ، ١٩٤٩ - ١٩٥٥ ج ٢ ص ١٣٢

هذا بالإضافة الى ما جلبوه من النباتات التي تحتاج الى رى مثل : قصب السكر ، والأرز ، والبرتقال ، والليمون ، والقطن . وكذلك ما أدخلوه من تحسينات على الزراعات الموجودة فعلا ، وخاصة الاستفادة من زراعة التوت في صناعة الحرير . وهناك كلمات وزاوية كثيرة في اللغة الأسبانية واللغات الأوروبية الأخرى مأخوذة من كلمات عربية (١) .

فن الحياة الراقية :

استخدم المسلمون التقدم المدي الناتج عن ازدهار الزراعة والتجارة وغيرها في جعل الحياة في أسبانيا الاسلامية حياة حافلة بالمسرات . ولم تقتصر هذه المسرات على الطبقة العليا من المجتمع ، بل شاركتها فيها الطبقات الأخرى . وأن السائح الحديث في أسبانيا ليدرك مدى ما كان من ترف ورقى في الأندلس عندما يشاهد قصر

مستوى عال رفيع من تذوق الحياة ،
وخاصة بين الطبقة العليا في المجتمع .
وهنا نلمس تأثير المدن الكبرى في
الشرق الاسلامي وخاصة مدينة

بغداد : فمنها وفدت الى أسبانيا تأثيرات
ثقافية كثيرة .

ومن مظاهر تلك الحياة الراقية
كذلك اقتناء الكتب . وقد أصبح هذا
الاقتناء سهلا في الحضارة الاسلامية
بفضل ادخال صناعة الورق في بغداد
حوالي سنة ٨٠٠ م على يد هارون
الرشد ووزيره جعفر البرمكي . وقد
أدخلت صناعة الورق الى أوروبا عن
طريق أسبانيا المسلمة وصقلية .

هذه الحياة الراقية تمثل في أساسها
حضارة المدن ، حيث يسود القانون
وانظام ، وحيث يتعاش في سلام
وتماور أقوام مختلفو الأخناس
والأديان والثقافات .

ولأن هذه الحياة الراقية تمثل
حضارة المدن نجد كثيرا من الكلمات
الأسبانية عن الادارة والبلدية والقضاء
وما يتصل بها ، مأخوذة من اللغة
العربية .

الحمراء وقصر أشيلية مثلا . ودارس
الأدب يدرك كذلك لمحات من جمال
تلك الحياة الراقية من خلال القصائد
والقصص .

ومن ثم فليس غريبا أن تزدهر في
أسبانيا المسلمة عدة صناعات لانتاج
أدوات الترف والزينة ومنها :
المنسوجات الجميلة من الحرير
والصوف ، وصناعة العراء والمطوري
وصناعة القيشاني المزخرف ، (وفن
الصناعات المعدنية) ، (وقد أصبحت
قرطبة مركزا للجواهر والذهب
والفضة) هذا الى صناعة العاج ،
وتطعيم الخشب واستعمال الجلود
للزينة . وقد كانت قرطبة مركزا
هاما لصناعة الجواهر والذهب
والفضة .

ان اطار هذه الحياة الراقية ينضج
في فن البناء والعمارة الاسلامية في
الأندلس . وهناك كلمات أسبانية
كثيرة في هذا المجال مأخوذة من اللغة
العربية ، ومنها كلمات : « المصارة »
و « البناء » و « القصر » و « القلعة »
و « القبة » . . . الخ .

هذا النوع من الحياة ما كان يمكن
أن يوجد ما لم يكن قد سبقه تحقق

تأثير الثقافة الإسلامية في أوروبا
الفريقية :

وقد تحسنت كذلك أحوال اليهود
تحت الحكم الإسلامي ، وأثرت
الثقافة الإسلامية في جميع مظاهر
حياتهم ، ما عدا الدين .

وقد ظلت الثقافة الإسلامية في
طليطلة مثلا تلعب دورها التأثيري على
حياة أوروبا العقلية حتى بعد نهايه
الحكم الإسلامي في تلك المدينة
وسقوطها سنة ١٠٨٥ م .

ثم يبين المؤلف تأثير الشعر العربي
على الشعر الأوروبي الغنائي ، وخاصة
في شعر البروفانس (١) وشعر
التروبادور (٢) .

أدى اختلاط المسيحيين بالمسلمين
في أسبانيا الى انتشار الثقافة الإسلامية
بين المسيحيين ، والى تأثير اللغة
الأسبانية باللغة العربية . وقد تأثر
المسيحيون تحت الحكم الإسلامي
بالثقافة الإسلامية لدرجة كبيرة حتى
سموا بالمستعربين . وهنا يورد المؤلف
اقتباسا مشهورا يرجع الى سنة ٨٥٤ م ،
وفيه يشكو الأسقف « الفار » من أن
الشبان المسيحيين في ذلك الوقت كانوا
شديدي الإعجاب بالشعر العربي
لدرجة أنهم هجروا دراسة اللاتينية
وفضلوا دراسة اللغة العربية .

(١) شعر البروفانس : نسبة الى مقاطعة بروفانس في جنوب فرنسا .
ولغة البروفانس كانت لغة جنوب فرنسا ، كما كانت اللغة الأدبية لشعراء
التروبادور . وأدب البروفانس في تلك الحقبة كان يتكون أساسا من الشعر
المصائي الذي كان يؤلفه وينسده شعراء التروبادور في شمال أسبانيا وإيطاليا
وخاصة شعر الغزل الرقيق الذي انتشر من هناك الى أقطار أوروبا الغربية
كلها . انظر مادة : Provercal, in the oxford companion to english
literature 4 th ed. oxford, 1967.

(٢) شعر التروبادور : من المرجح جدا أن أصل كلمة « التروبادور »
أصل عربي : (الطرب دور أو الطراب دور أي . دور الطرب أو دور الطراب) .
وقد ظهر شعراء التروبادور في شمال أسبانيا وإيطاليا وجنوب فرنسا
في خلال القرنين الثاني عشر والثالث عشر ، وكانوا شعراء متجولين يؤلفون
وينشدون شعرا غنائيا بلغة البروفانس ، وخاصة في موضوع الغزل
والفروسية (انظر مادة « Troubadours » في المرجع المذكور في الهامش
السابق) . والمشابهة بين الغزل في هذا الشعر والغزل العربي ، وكذلك
المشابهة بين بعض أوزانه وأوزان الموشحات والأزجال العربية ، مما يؤكد
القول بأن أصله عربي .

ويشير الى ترقى فنى التوشيح والزجل فى الشعر العربى فى الأندلس والى تطوير العرب للموشحات حتى بلغت درجة كبيرة من الرقى المسمى « كما يشير الى المشابهة - التى تكاد تكون مطابقة بين شعر الزجل العربى والشعر الرومانى الأوروبى » .

ويختتم المؤلف هذا الفصل بثلاث نتائج هامة :

- أما تأثير الثقافة العربية الاسلامية فى صقلية فهو أوضح ما يكون فى حياة الملكين : روجر الثانى وفريديريك الثانى . فقد عاش هذان الملكان حياة راقية مشابهة لحياة قرطبة ، وكانا يرتديان الملابس العربية . ويتخذان مستشارين وموظفين مسلمين ، كما شجعا على استفاد العلماء المسلمين من سوريا وبغداد ، وكان الاهتمام بالشعر العربى احدى مظاهر الحياة فى القصر الملكى فى عهديهما . وقد شجع فردريك بوجه خاص مناقشة الفلسفة والعلوم فى قصره .

وقد انتشرت هذه الثقافة العربية الاسلامية الراقية بالتدريج من أسبانيا وصقلية الى أوروبا الغربية ، وذلك عن طريق العلاقات التجارية والوجود السياسى .

(يتبع)

د . احمد عبد الحميد غراب

العودة إلى الحكم بالإسلام

للدكتور مصطفى كمال وصفي

ليس بيننا وبين إقامة دين الله في هذه البلاد عائق •••
الشريعة الإسلامية فعلا في هذا
المصر •

وليس هناك أى مانع ، الا أن نقبل
على الله ونستجيب لدعوته •
« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله
والمرسول إذا دعاكم ••• »
٢ - جهود التوعية التي يبذلها
رجال الدعوة الإسلامية ورجال التوعية
الاجتماعية والنفسية لاماكن تمكين
العادات الإسلامية ••

فان الدستور ينص صراحة على
خضوع النظام القانوني للتشريعة
الإسلامية •
فانه بالرجوع الى الدستور نجد
صريحا في اعلان المشروعية الإسلامية
وجعلها مشروعية عليا للنظام المصري
وهذا الفهم الأسيل يلقي ظله على
جميع أحكام الدستور ونظام البلاد
ويقرها •

وبذلك فان الدولة ترحب بالجهود
التي تبذل في هذا السبيل وتشجعها

وهذه الجهود على نوعين :

فان أحكام الدستور في قيمتها تنقسم
الى أقسام بعضها أعلى من بعض :

١ - الجهود العلمية التي يبذلها
رجال الشريعة والقانون لاعداد
المشروعات والدراسات اللازمة لتطبيق
فقمة الأحكام الدستورية : هي
ما تطلق بالدولة (مادة ١ الى ٦) فان
هذه الأحكام هي الاطار الأعلى الذي

من أحلها بكل ما عداها • لأن الدين هو العقيدة الراضخة التي يذهب في سبيلها الإنسان إلى أقصى حدود التضحية والتفاني •

وهذا التعبير يقابله في العقيدة الحديث أن الجماعات هي وحدات نظامية لها غايات نهائية

وتألف من جماعة متماسكة حول هذه الغايات التي تعتبر أغراضاً اجتماعية لها • ولها سلطة تحكمها وفقاً لقيم تنظيمية معينة (كتاب رينار في نظرية المنظمة موجود في مكتبة مجلس الدولة ومقالنا في نظرية القطاع بمجلة مجلس الدولة - وكتاب بيردو في النظرية العامة للمعلوم السياسية بصفة عامة وخاصة الجزء الأول منه ومقال المستشار نصيم عطيه جرجس في المخطوط العريضة لفلسفة هوريو) ويدون هذا الفهم الجديد للأصول الدستورية - وبعد الأفكار الدستورية التي أختنى عليها الدهر والتنشئة بالأفكار الرأسمالية الليبرالية القديمة، لن تيسر لنا مواكبة الفهم الدستوري الحديث وتظل الأفكار الدستورية لدينا موسومة بالتخلف •

يحكم كل ما جاء من سائر النصوص أيًا كانت مكانتها •

ثم تليها الأحكام المتعلقة بمقومات المجتمع الأساسية والحريات والواجبات والحقوق (المواد من ٧ إلى ١٣) والأحكام المتعلقة بسيادة القانون (من ٦٤ إلى ٧٧) فهذه نتيجة للتوسع الأول وفرتين علماً •

ثم الأحكام المتعلقة بتنظيم السلطات على تدرج بينها كما هو معروف فيما يقع أصلاً في النطاق التشريعي دستورياً إلا من حيث شكله •

وفي القسم الأول المتعلق بالدولة نصت المادة (٢) على أن :

« الإسلام دين الدولة » • ومبادئ الشريعة الإسلامية مصدر رئيسي للتشريع • :

وهذه المادة يجب أن تفسر حرفاً حرفاً بكل حرص وبميزان الذهب لوقوعها في هذا القسم الأول من أحكام الدستور •

١ - فمعنى « دين الدولة » أي عقيدتها التي تفتى في سبيلها وتضحي

وليس فوق نص الدستور على أن
 « الاسلام دين الدولة » عبارة أبليغ
 ولا أفرح من أنه غاية النيات ونهايتها
 في النظام المصري هو اعلاء العقيدة
 الاسلامية وحمايتها والتقدم بها »
 وهنا يتعين علينا أن نقرر أن الدين
 ليس علاقة بين الانسان وربه فقط •
 هنا فهم خاطيء من أساسه •
 فان الدين في الحقيقة يقوم به
 نظام اجتماعي شامل •

ولما كانت الأشخاص القانونية
 تختلف عن الأشخاص الطبيعية في
 مقوماتها ، فانه يفهم من « دين الدولة »
 أنه شرائعها ونظامها ومنهجها في
 الحياة ، تماما كما اتفق على أن القانون
 الجنائي يطبق على هذه الأشخاص بما
 يوافق طبيعتها ، بتوقيع العقوبات
 المناسبة لها دون ما لا ينسبها كالجس •
 هذا فضلا عن دين الأغلبية الساحقة
 هو دين الدولة ، لأن الشعب مصدر
 السلطات • ولن يرتضى المسلمون
 غير الاسلام ديناً • وأما غير المسلمين
 فقد ارتضوا أحكام الاسلام لأنها
 تحميهم وصلح نظامهم جزماً منها
 خاصة أن اخواتنا المسيحيين لاشريعة
 لهم ويعتمدون على الشريعة الاسلامية
 في كثير من أمورهم وقد عشنا سوياً
 قرابة الألف سنة في ظل الاسلام
 في وثام لم يشاهده شعب آخر •
 هذه الحقيقة لانجدها عندالمسيحيين
 في الدور الأول عندما دأبت الدولة
 الرومانية على اضطهاد المسيحيين
 الأوائل خاصة في عهد دقلديانوس •
 ولما اعتنق قسطنطين والأباطرة من
 بعده الديانة المسيحية فاتخذت أحكامها
 نظاماً اجتماعياً وعلى مر السنين كون
 فقهاء الكنيسة قانوناً كنسياً على أسس
 من العدالة واعترفوا بوجود قانون
 الهى ، يجرى تشريع القوانين
 الوضعية (القانون الاساسى) على
 نسقه ومن أهم من قال بذلك : القديس
 أوغطين والقديس توماس الأكويني
 ولكن كفر الناس بالدين فاستبدلوا
 بالقانون الالهى قانوناً طبعياً زعموا
 وجوده ثم أنكر فلاسفة القرن الثامن
 عشر الدين وبلغت ذروة ذلك أن أعلنت
 الثورة الفرنسية الالحاد • وللأسف
 الشديد أخذ كثيرين من المثقفين غير
 المسلمين يتمسكون الآن بما يسمونه
 « العلمانية » والفصل بين الدين
 والدولة •

الشريعة - أى الأحكام الثابتة التى لا تطور - هى المصدر الرئيسى وغيرها مصدر ثانوى • فلا يجوز تخطى الرئيسى والاقتباس من الثانوى • ومعنى التشريع هنا لا يقتصر على القانون المكتوب ، بل كل قاعدة تنظيمية سواء أقرها عرف أو وضعها القضاء لبدأ • وهى فى ذلك ليست مصدرا تاريخيا فقط بل مصدر تفسىرى أيضا لعامل الانسجام العام فى ترابط المعنى التشريعى •

وهذه المادة لها خلفية تاريخية لابد من شرحها :

وهى أنه لما شرعت البلاد فى وضع دستور ١٩٧١ انتهالت البرقيات على مجلس الشعب ومشيخة الأزهر مطالبة بأن تكون الشريعة الإسلامية هى المصدر الأساسى للتشريع فأصدر الامام الأكبر شيخ الأزهر بياناً تاريخياً نشرته الصحف فى ١٩٧١/٦/٢ بذلك وأصدر مجلس الشعب ثم المؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى قراراً بأن تكون الشريعة هى المصدر الأساسى للتشريع • ولكن لجنة الصياغة صاغت المادة على الوجه السالف • وهو لا يغير من معناها الأصلى طبعاً ، ولكنه يحتاط فقط

وكذلك الاسلام : فقد قال الامام البخارى فى صحيحه : ان للايمان فرائض وشرائع وحدودا وسننا من استكملها استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان • • والفرائض هى الواجبات التى يعاقب الانسان على تركها ويثاب على فعلها ، والشرائع هى النظم الاجتماعية والحدود هى الموانع (عموماً وليست الجرائم السبعة المعروفة) والسنة هى مناهج الحياة ، وقد سار الامام البخارى بعدها فى كتاب الايمان من صحيحه على تفصيل هذه العبارة وتوضيحها (كتاب صحيح البخارى المفسر الحديث) وما بعده (هنا الكتاب موجود بمكتبة مجلس الدولة)

وعلى هذا المتوال من الفهم المذهبى الذى يسيطر على القانون الدستورى الحديث تفهم النظم المدنية ، سواء فى ذلك النظم الديموقراطية الشعبية أو النظم الأخرى التى تقتبس من هذه النظم الشعبية ولو أن بعض الدول المذهبية تتخذ مذاهب غير دينية ولكن الشكل الدستورى واحد فى جميع النظم المذهبية •

٢ - ومعنى أن مبادئ الشريعة مصدر رئيسى للتشريع : أى أصول

« ان الأحكام الشرعية منها ما يتعلق
بكيفية العمل وتسمى فرعية أو عملية »

« ومنها ما يتعلق بالاعتقاد وتسمى
أصلية واعتقادية والعلم المتعلق بالأولى
يسمى علم الشرائع والأحكام ، لأنها
لا تستفاد الا من جهة الشرع ، ولا
يسبق الفهم عند اطلاق الأحكام الا اليها
(يبنى عندما يقال : أحكام - يتبادر
الى الذهن كلمة : شرائع وأحكام)
وبالثانية (أى والعلم المتعلق بالثانية -
يسمى) علم التوحيد والصفات لأن
ذلك أشهر مباحته . . . »

كما يقول الامام الياقوتى فى
منهاج الوصول بياناً لأقسام الفقه ،
وانه يقسم الى أصول وفروع .
أصول الفقه هو معرفة دلائل الفقه
(أدلته) اجبالاً ، وكيفية الاستفادة
منها ، وحال المستفيد يبنى بحوث
الأهلية وعبوب الرضا) . والفقه هو
العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة
من « أدلتها التفصيلية » ، أى أن
الأصول تتعلق بالأدلة ونحوه ،
والفروع تتعلق بالتطبيق العملى .

وصار من اللزوم طبقاً للدستور أن
تستمد الأحكام من هذه المبادئ أو
الأصول ريثما تبنى الفروع وهو

لما تلمسه من الحاجة الى استكمال
الصياغة فى الفروع ، ولجان تقنين
الشريعة دائمة على عملها . ولا تملك
لجنة الصياغة بطبيعة الحال أن تخرج
على ارادة السلطة التأسيسية فى
قراراتها . وإنما يفسر النص الذى
وضعت فى ضوء هذه الارادة لأنها
مصدر السلطة ومهمة لجنة الصياغة
هى التحرير فقط وليست لها ارادة
ذاتية فى سن الدستور .

وكلمة « مبادئ الشريعة »
لا مفهوم لها فى المصطلح الاسلامى .
وانما تعرف الشريعة الاسلامية
ما يسمى بالأصول وما يسمى بالفروع .

واجمال ذلك - كما أورده الثقلان
- أن علوم الأحكام الشرعية تنقسم
الى قسمين :

عقائد ، وشرائع أو فقه .

وأن الشرائع تنقسم الى قسمين :
أصول وفروع الفقه ، وفروعه .

فصار مفهوم « مبادئ الشريعة »
أى العقائد وأصول الفقه .

وفى ذلك يقول الامام السجد على
العقائد النسفية فى بيان أن الأحكام
الشرعية تنقسم الى عقائد وشرائع :

منطق • وبذلك زالت التهمة عن لجنة الصياغة ورفع الأصر عنها والحمد لله رب العالمين •

وبذلك فقد أصبح فرض عين على المحكمة وعلى رجال العلم أن يلمحوا الشريعة وأن يقضوا بها وهذا الفرض يعاقب الله على تركه • وفيما بهذا الفرض سأعمل باذن الله على تزويد المحكمة بوجهة النظر الشرعية فيما أعرضه مستقبلا من التقارير •

ثم إن هذه الأصول ثابتة والفروع ذات مرونة وقبيل التغير بقدر • ولذلك صلح أن يربط الدستور الأحكام بالأصول دون الفروع التي ما زالت تحتاج لمطابقة مستحدثات الزمان خاصة في السياسة والاجتماع والاقتصاد مما لم يكن مصروفا بمصطلحه العصري ومفهومه كما يجيء مثلاً في الكلام على حرية العقيدة •

وأفضل ما أورده تبسيطاً لذلك ما قاله الامام الشافعي في الموافقات : وهو أن الأصول التي لا تبدل هي

النصوص : الكتاب والسنة المعتمدة ،

وما يقاس عليهما • وانه فيما عدا ذلك

تستنبط المقاصد الشرعية من خمسة

وفي مكتبة مجلس الدولة كتاب عن النظام الدستوري الاسلامي وآخر في المشروعية الاسلامية فيه تكملة لهذا الاقتصاد •

وكلمة « مصدرا أساسيا » تعني أن

غير الشريعة ليس مصدرا أساسيا •

لأن المذهبية لا تحصل مصدرين أساسيين لضرورة وحدة الفكر • فإذا عنت الحاجة للاقتباس من نظم أخرى فإن ذلك يكون في إطار المصدر الأساسي وبما لا يمارضه • وبذلك يمكننا الاستعانة بالنظم الأجنبية دون معاناة للشريعة أو خروج عليها •

وغير ذلك كثير وليس صحيحاً أبداً ما قيل من أن الاقتصاد هو الدافع الأول في الحياة فالإقتصاد وسيط للفكر ، وعلماء النفس اتفقوا على صدور تصرفات الإنسان من غرائز أعماق • • فهنا قول فاسد نشأ عن الانحراف نحو عبادة المادة ومدح المثل والقيم •

أما موضوع المشروعية الاشتراكية : فإن ما تنص عليه المادة (٤) من الدستور من أن الأساس الاقتصادي لجمهورية مصر العربية هو النظام الاشتراكي القائم على الكفاية والعدل بما يحول دون الاستغلال ويهدف الى تذويب الفوارق بين الطبقات • • فإنه

ومن الملاحظ أن الميثاق قد غاير الماركسية باحترامه الأديان والملكية الخاصة وإن قبوله قد قيد بالنص على أنه « إيماناً بالله وشرعته » - وبذلك فالادارة الشعبية واضحة تماماً في تهيد الاشتراكية - عند قبول الميثاق - بالدين والشريعة الاسلامية •

من الواقع - يقتضى مشروعية جزئية قاصرة على الأساس الاقتصادي فقط معاداً في أمرين محصورين هما : الكفاية ، والعدل بما يحول دون الاستغلال ، وتذويب الفوارق بين الطبقات •

ولما حاولت مراكز القوى جبر البلاد الى الاشتراكية الماركسية أجرى الرئيس أنور السادات حركة التصحيح في ١٥ مايو التي أعقبها وضع الدستور بنصوحه السابقة الذكر •

وهذه الأغراض جزئية بالنسبة للمشروعية الاسلامية الشاملة لتواحي الحياة الأخرى ، في المسائل الدولية ، والاجتماعية ، والأدبية ، والثقافية ، والخلقية وعلاقات الأسرة ، والحوار ،

وكل ذلك لا يجدى ما لم يقيم أهل العلم - والقضاة منهم - تحقيق مبادئ الشريعة بالعلم والعمل • فهذا هو معنى العلم والإيمان : أن يكون العلم في خدمة الإيمان بأن يرسم

- مناهجه وطرق تخطيطه وتطبيقه ، بل ان حاجتنا الآن هي التفاعد
والا ظل شعارات جوفاء لا قيمة لها • والتكسل وهبوط الهمة عن هذا
- وان لم يفعلوا فقد حاق بهم خزي الواجب المقدس • وتحري المبادئ
في الحياة الدنيا والأخرى ولهم عذاب الاسلامية في حياتنا ، والمعاملات
الاسلامية في أعمالنا • • وأن يقبل
- وقال الله تعالى : • يا أيها الذين علماء الدين والقساون متعاونين في
آمنوا لا تخونوا الله والرسول توحيد الأمرين فيصير ديننا هو قانوننا،
وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون • وقانوننا هو ديننا • • وعند ذلك تستمد
(الأنفال : ٢٧٠) • الأحكام من الشرع الشريف ولا نجد
- وقال أيضا : • يا أيها الناس ان حاجة للالتجاء للتشريعات الأجنبية •
وعد الله حق فلا تفرطكم الحياة الدنيا فلا تكون كمن قال فيه الشاعر :
- ولا يفرطكم بالله الفرو • نيب زماتنا والعيب فينا
- لقد انقضى الزمان الذي كنا نشكو فيه من أن الحكومة تعرض عن
الشرية • • ولم يد لنا حجة تمحل بها في ذلك • وما لزماتنا عيب سوانا
- د • مصطفى كمال وصفي

من أسرار بلاغة القرآن

ووجوه إعجازه

للاستاذ أحمد محمد الإمام

القرآن الكريم كتب أحكمت آياته
 ثم فصلت من لدن حكيم خبير • نزل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ثلاث وعشرين سنة منجما حسب
 الحوادث والأحوال - لا ريب فيه
 هدى للمتقين - التمسيد بتلاوته •
 المعجز بمعناه ولفظه • بلغ ذروة
 الفصاحة • وانتهى إلى الدرجة العليا
 من البلاغة • حيث روعيت فيه جميع
 مقتضيات الأحوال • فهو كتاب عزيز
 • لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من
 خلفه تنزيل من حكيم حميد •
 ونزل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لينذر به قوما لنا • في عصر
 توافرت فيه دواعي البلاغة العربية
 عند العرب • فكان منهم خطباء مصاقع
 وشعراء فحول • أصحاب مفاخرات
 ومنافرات ومصالوة في القول •
 ومطاوله في البيان • البلاغة صجية
 فيهم • والفصاحة سر من أسرار
 لسانهم • وجعن قالوا أنه مقترى قال
 لهم : • فأتوا بعشر سور من مثله
 مقريات وادعوا من استطعتم من دون
 الله أن كنتم صادقين • • ثم نزل معهم
 إلى سورة واحدة فقال : • وإن كنتم
 في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا
 بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من
 دون الله أن كنتم صادقين • • وكان
 قد أعلن تحديهم أن يأتوا بمثله • فقال
 للرسول عليه الصلاة والسلام : • قل
 لمن اجتمعت الأسس والجن على أن
 يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله
 ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا • •
 وليست قرش وحدها هي المتحدة
 بالقرآن • وليس العرب جميعا • وإنما

يقول لحلاوة ، وان عليه لطلاوة ،
 وانه لثمر أعلاه ، منفذ أسفله ، وانه
 ليعملو ولا يصلى عليه ، وانه ليحطم
 ما تحته . فقال أبو جهل لا يرضى
 عنك قومك حتى تقول فيه . قال دعنى
 أقدر وأفكر . ثم قال عن القرآن انه
 أمر خارق للمادة يستولى على القلوب
 وانه ارتفع فوق الكلام الذى يصدر
 عن فصاحتهم ومدارهم فليس من
 جنسه وان كانت الحروف المكونة
 للألفاظ والأساليب هى الحروف
 المتعارفة لديهم فقال : (انه سحر يأتى
 عن غيره) . ولقد صور القرآن
 الكريم هذا الحادث ببلاغته التى ليست
 فى طوق البشر ، فقال فى آيات
 مسجوعة ذات فقرات قصار لتمثيل
 المعنى المراد تمام التمثيل ، مبتدئة بهذا
 التهديد مترادف بعبء النعم المؤذنة
 بزوال ورحيل فى الوقت الذى كان
 يطمع فيه من المزيد ، ثم تصور الآيات
 فى سرعة جريانها سرعة ما كان
 يتوآب عليه من خواطر حميرى ،
 وأفكار مضطربة ، لا تستقر فى نفسه
 خاطرة حتى تسرع اليه أخرى وهو
 غريق فى لجج من التقدير والتفكير
 يحد به نظره فما حوله لمحد شتاً
 يقوله يرضى به عناده وعناد قومه ،

تحدى جميع البشر والجن وأعلن
 أنهم لا يأتون بمثله ولا يأتون بشر
 سور مثله ولا بسورة واحدة من مثله
 وقريش والعرب المكذبون لم ينهضوا
 لمواجهة هذا التحدى فثبت أنه ليس
 مفترى وأنه من عند الله كما يفهم من
 قوله تعالى : « فان لم يستجيبوا لكم
 فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله
 الا هو فهل أنتم مسلمون » .

بل ان زعماء قريش والمتقدمين
 فيهم سجدوا لفصاحته وحلاوة ألفاظه
 وسحر بيانه ، وبلاغة معناه ، فهذا
 الوليد بن المغيرة عظيم إحدى القريتين
 يسمع القرآن من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ، فيملؤه إعجاباً ورهبة
 ويشاع ذلك فى الملاء من قريش
 فتوجس من ذلك خيفة ، فيسعى اليه
 أبو جهل قائلاً : « يا عم ان قومك
 يريدون أن يجمعوا لك مالا كيلا تأتى
 محمداً تعرض لما يقول ، فقال له :
 قد علمت قريش أنى من أكرها مالا
 قال قل فيه قولاً يبلغ قومك أنك كاره
 له . فقال وماذا أقول ؟ فوالله ما فيكم
 رجل أعلم بالشعر منى ولا برجزه
 ولا بقصيده ، والله ما يشبه الذى تقول
 شيئاً من هذا ، ووالله ان لقوله الذى

وبسر • ثم أدبر واستكبر • فقال
ان هذا الا سحر يؤثر • ان هذا
الا قول البشر • ولا تكفئ الآيات
بالوعيد في حياته الدنيا • بل تستورد
ليان ما هو أخزى وأكبر فجامع
الآيات بعد ذلك تتلاحق وكأنها لهيب
النيران ينتقل بسرعة من مكان الى
مكان • وكانت هذه الفقرات المكونة
من كلمتين • الكلمة الثانية متحركة
كأنها أمواج البحر الهائج في ظلمة
الليل المجهف • أو مواقع المقامع
المتوالية في نار جهنم من غلاظ شداد
لا يصفون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون • سأصليه مقر • وما أدراك
ما سقر • لا تبقى ولا تذر • لواحة
للشجر • عليها تسعة عشر • (١)

(٢)

ومنذ زمن بعيد والعلماء يكتبون •
ويؤلفون في اعجاز القرآن • والقرآن
الى الآن وبعد الآن لا تقضى عجائبه •
وكما تقدم العقل واستمع ذلك التقدم
في العلوم النفسية والكونية • كشفت
هذه العلوم عما في كتاب الله الكريم
من أسرار وآيات باهرات في الآفاق
وفي الأنفس لينادي كل جيل في أي
عصر من العصور • انه الحق • فلامعدن

فلا يجد فتعلو وجهه كآبة ترسم على
صفحة أسارير عابسة • ثم يحاول أن
يخرج من حيرة نفسه • واضطراب
فكره • ولو بالرجوع الى الوراء حيث
سدت أمامه مسالك التفكير والتقدير •
فيصطنع الاستكبار ويرفع رأسه
شامخ • وكأنه عثر على ما يقوله لقريش
لا ما يقوله لنفسه لأنه غير مقتنع بما
يقول • لقد سمع قرآنا عجبا انحدر
الى القلوب فيملؤها خشية وجلالا فيه
أسرار خفية لا يعرف مآذها ولا من
أين ابتدأت والى أين انتهت •

اذن هو السحر الذي يحسن تأثيره
ولا يعرف مآذها • لقد وجدها اذن
فليقل : • انه سحر يأتريه عن غيره •
وليس عنده غير ذلك •

ولنستمع الى القرآن الكريم يصور
هذه الحادثة في بعض من جوائبه
فيقول :

• ذرني ومن خلقت وحيدا •
وجعلت له مالا مسدودا • وبنيين
شبهوا • ومهدت له تمهيدا • ثم
يطمع أن أزيد • كلا انه كان لأياتنا
عنيذا • سأرهقه صعودا • انه فكر
وقدر • فقتل كيف قدر • ثم قتل
كيف قدر • ثم نظر • ثم عبس

(١) الآيات من سورة المدثر •

الأحوال المدنية والجناية كالبيع والشراء والملاينات والرهون والقتل والنقصان وغير ذلك مما يدخل في باب الحصة والقضاء ، ويحتاجه الإنسان المدني المتحضر في معاملاته وفي صلتة بغيره مما لم يكن موجودا قبل نزول القرآن في المجتمع العربي ولا فيما جاور العرب من مجتمعات كالفرس والروم ، فهو أنه بعيد لم تصل إليه الا اذا جعلت هدفها في كل تصل إليه الا اذا جعلت هدفها في كل ذلك وفي غير ذلك كتاب الله الخالد الذي أنزله من يعلم السر في السموات والأرض ، وصدق الله العظيم : « ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » .

ومن دلائل اعجازه . أنه سبق الحوادث فأخبر عن أمور تقع في المستقبل فجاءت صادقة مثل فلق الصبح ، وفي ذلك ارشاد وتوجيه للمؤمنين به أن يستفدوا من حركات التاريخ فيرصدوا آياته التي تملو وتهبط بالأمم والشعوب ، وذلك بأخذوا طريقهم الى الحياة القوية العزيزة عن تبصرة ووعي مستفدين من هذا الصراع الذي يدور من حولهم والذي سيؤدي قطعا بالغالب والمغلوب .

عنه ولا محيص ، الا الى ضلالات باطلة ، ومعتقدات فاسدة ، وهوانين جائرة ، وشبهوات طاغية ، تهوى بالإنسان الى تدمير نفسه ، وكأنه الباحث عن حقيقته بظلفه .

والذين يسعدون بقراءة القرآن وتدبير آياته تكشف لهم وجوه الاعجاز في أمور كثيرة منها ما أودعه الله فيه من أسرار التشريع ، ليكفل للإنسان حياة أسرية مميّدة متكافلة أبرز مظاهرها المودة والرحمة بين الزوجين والاستقرار لجميع أفراد الأسرة الأب والأم والأبناء . وفي آيات ممدودات من سورة البقرة مثلا نرى هذا التشريع الخالد في نظم محكم يمتزج فيه « التقين » والتشريع بالمواظف الكريمة والأخلاق المثالية الرفيعة حتى حين الطلاق ، وقطع عرى الوفاق . يقول الله سبحانه وتعالى : « الطلاق مرتان فاسدك بمعروف أو منكر باحسان » (١) .

ومثل التشريع للأسرة التشريع للمجتمع في مرافقه الممتدة في الحرب والسلام والحكم والسياسة والمعاهدات والمعاهدات والعمل والاقتصاد ، ومثل

وان كانوا على ضلال ؟ أو لأن الكفر والشك صوان ، وقد هزم الكفر اليوم وسيهزم الشرك بعد حين ، وذلك نصر أى نصر لدولة العرب التى ستزيل هذا الركام الفاسد من الشرك والظلم والظلم والظلم ، وتبنى على أساس من هدى السماء دولة ذات أمجاد على عهد راسخة من هدى القرآن ، قد يكون هذا وقد يكون ذاك وأيمى يكون فإنه هو العزيز الغالب يسده الأمر من قبل ومن بعد يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ، ويصر من يشاء ويذل من يشاء وقد أطاح بالفساد ، وسيطيح بجنوده بعد حين ، وهو جل شأنه الرحيم بخلقه فأراحهم من ظلم وظلم وطفوان القيصرية التى استذلت العباد وسيرجهم من ضلال وثنية المجوسية التى تبعد النار ، ورحم الله أحمد شوقى الذى يصور العالم قبل البشة النبوية فى ثلاثة أبيات ، إذ يقول مخاطباً الحضرة النبوية :

أتيت والناس فوضى لا تمر بهم
الا على صمم قد هام فى صمم
مسيطر الفرس يبقى فى رعبته
وقيصر الروم من كبر أصم عمى

يقول الحق تبارك وتعالى : « ألم غلبت الروم فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون » فى بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون « بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم » (١) فالروم غلبت فى أدنى الأرض ، وبعد بضع سنين ستكون هى العالمة لا عن قوة وإنما لضعف من غلبها من قبل ، والذي يجب أن يستفيد من هذا الصراع بين دولتين دب بينهما داء الأثم من الترف المهلك ، والظلم المدمر المبهر إنما هى دولة الاسلام الفتية التى تقوم على أساس من العدل المطلق تستمد قوتها وسلطانها ونظام الحكم فيها من كتاب الله الذى يضع بصرها على مواطن العزة والكمال ، ولينأمل المتأمل فى قوله تعالى ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله عقب ايراد الخبر بهزيمة الدولتين معا ، وفى هذا التذيل المعجيب الذى حتمت به الآية وهو العزيز الرحيم « فلم يفرح المؤمنون يوم يتصر الرومان على الفرس ، لأن الروم أهل كتاب والفرس مجوس يبدون النار ، ولا شك أن الكتائبين أقرب وشيجة من المجوس (١) الآيات اول سورة الروم .

ولكننا أنشأنا قرونا فتناول عليهم المعر
وما كنت تأويأ في أهل مدين تلو
عليهم آياتنا ولكننا كنا مرسلين • وما
كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن
رحمة من ربك لتندف قوما ما أتاهم
من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون • (٣)

(٣)

ومن اعجازه أيضا اشارته الى
ما تظهره الكشوف العلمية والعذكية
في الحين بعد الحين وذلك في آياته
الكثيرة التي تدعو الى النظر والتأمل
في آفاق الكون سمائه وأرضه وفي
رحاب النفس وسرايب عواطفها
ودواخل وجدانها وشتى غرائزها ،
مصادقا لقوله تعالى : « سنريهم آياتنا
في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم
أنه الحق » • (٤) ومن قديم الزمان
والعلم ما زال يكشف عن بعض أسرار
القرآن التي لم تكن معروفة وهي
مشوطة كثيرة في ملكوت السموات
والأرض يمر عليها الناس وهم غافلون

يمذبان عباد الله في شبه
ويدبحان كما ضحيت بالضم

ومن وجوه اعجازه ما حكاه عن
الأمم الماضية مما لم يهد للعرب
ولا لتيرهم في ذلك الحين • قال
سبحانه مخاطبا نبيه صلى الله عليه
وسلم بعد أن قص طرفا من قصة
مريم ابنة عمران : « وما كنت لديهم
اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم
وما كنت لديهم اذ يختصمون » (١) •
وقال سبحانه بعد أن تحدث عن يوسف
عليه السلام في سورة طويلة مخاطبا
النبي عليه الصلاة والسلام : « ذلك من
آباء النبي نوحه اليك وما كنت لديهم
اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون » (٢) •
وتحدث القرآن من حياة موسى عليه
السلام بإفاضة ووصوله الى شعيب
في مدين ، ثم قال مخاطبا النبي عليه
الصلاة والسلام •

« وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا
الى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين •

(١) الآية ٤٤ من سورة آل عمران •

(٢) الآية ١٠٢ من سورة يوسف •

(٣) الآيات من سورة القصص ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦

(٤) من آخر سورة فصلت •

فيما ينعم الناس . وقد تناقض قضايا العلم وقد تختلفت وينفى لا حق لها سابق . ولكن القرآن لا يختلف ولا يتناقض . وحاشاه ذلك . ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلاف كثيرا فالقرآن كتاب هداية وارشاد وتشريع وأحكام يحل الحلال ويحرم الحرام ويدعو الى الصراط المستقيم صراط الله الذي له ما في السموات والأرض فليس هو ككتب طب ولا كتاب تاريخ أو جغرافيا أو هندسة أو فلك أو غير ذلك من العلوم . والآيات الكونية التي جاءت فيه إنما كانت أدلة وبراهين على مظاهر قدرة الله وبديع صنعه في ملكوته يتوصل منها العقلاء وأهل النظر الى ما وراء هذا الكون من تدبير محكم وقدرة باهرة وعلم لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء . وكثير من هذه الآيات يعقب بما وراء هذه الحياة الدنيا من حياة أخرى وما يتبعها من بعث ونشور وحساب وجزاء . قال تعالى :

« وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من

عنها لا يعرفون لها شيئا والقرآن يشير اليها داهيا الى التأمل فيها . فإذا ما أثبتنا العلم بمسائل الحديث عجب الناس من أمر هذا الكتاب وليس لهم أن يسجدوا لأن الله قد أودع فيه من أسرار الكون ما يحمله على طول الأمد الى أن تنتهي هذه الحياة ملاحا لأولى الألباب وسحبة على الناس أجمعين .

وقد سأل الصحابة النبي عليه الصلاة والسلام لم يبدو القمر هلالا صغيرا ثم يتدرج في الكبر الى أن يصير بدرا ثم يأخذ في الصغر والاضمحلال ؟ فأجابهم القرآن بجواب الحكيم عن فائدة الأهلة . وجاءت بعد ذلك الكشوف الملكية تبين ارتباط القمر بالأرض ودورانه حولها وكان يكفي يومئذ كما هو كاف الآن أن يعلم المسلمون أن الأهلة مواقيت للناس والحج وأن الله قدرها منازل ليعلموا عدد السنين والحساب . قال تعالى : « يسألونك عن الأهلة » . والآيات التي تقدمها الآن من الكتاب العزيز تحت على النظر في الظواهر الكونية وتدعو الى العلم بها والبحث وراء أسرارها وخفاياها للاستفادة منها

القرآن مصدقا له فيما جاء به : يقول تعالى ميتا حل المسلم وما هو عليهم من طمأنينة نفس ، وانشراح صدر ، وهدوء بال واحتناء بالحق • وما عليه المشرك من قلق واضطراب وضيق صدر وضلال يخطئ بسببه في دياجير الظلمات : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء » ، والذي لفت نظر العلماء في الآية هو هنا التشبيه الرائع « كأنما يصعد في السماء » (١) .

وذلك ان العلم الحديث قد أثبت أن الانسان كلما ارتفع في طبقات الجو العليا خاف صدره وتسر تنفسه ويكاد أن يختنق بل هو اذا واصل سيره الى أعلى اما أن يختنق قبل ان ينبثق الدم من جسده واما ان ينبثق الدم من جسده قبل ان يختنق ، وذلك لعدم وجود الاكسجين في الهواء في الطبقات العليا ولأن الانسان كلما علا كلما خفف الضغط الجوي من حوله

كل زوج بهيج • ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور» (٢) وقال سبحانه : « ومن آياته أمك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذى أحياها لمحيى الموتى انه على كل شيء قدير » (٣) .

ولكن على المسلمين أن يتجهوا الى ما نبههم الله اليه فلا يقدموا وركب الحضارة المحددة الكشوف العلمية والفلكية حتى لقد وصل العلم الآن الى غزو الفضاء وانما عليهم أن يسهموا فى هذه النهضة العلمية وبذلك يجمعون بين علوم الدين وعلوم الدنيا ويتحصنون بهما معا والا كانوا فريسة لغيرهم من طغاة الغرب وملاحدة الشرق وما أنبه الليلة بالبارحة يوم كان على الدنيا كسرى وقبصر ولا شيء غير كسرى وقبصر •

وسنورد بعض الايات التى رأى فيها الباحثون أن بها اشارات الى أمور كانت مخفية حتى دل عليها العلم فكان

(١) الآيات ٥ و ٦ و ٧ من سورة الحج •

(٢) الآية ٣٩ من سورة فصلت •

(٣) الآية ١٢٥ من سورة الانعام •

حياتهم وفي دينهم لأن من وراء ذلك القوة المادية وهي التي تصون الأمم من الضياع وتحفظها من الأعداء .

ونمود فنقول هل كان العرب يوم نزل القرآن يعرفون نظرية الضغط الجوي أو يعرفون تجربة تقول إن عصر الأكسجين يقل في الأماكن المرتفعة وكلما ارتفع الإنسان ضاقت صدره ولحقته الشدة والحرج إلى أن يموت خنقا ؟ ما كان العرب يعرفون ذلك ولا أمة الفرس والروم تعرف ذلك ولكنه القرآن كتاب الله المقروء يشرح ويفسر ما في الكون وهو كذب الله المظور ليكون للعالمين نذيرا جلا بسد جبل وقرونا متطاولة في أثر قرون .

وقال سبحانه وتعالى في سورتي الاعراف والنور ملقيا الضوء على مظاهر القدرة الباهرة والعلم الواسع المحيط الذي لا حدود له في ظاهرة من الطواهر الحوية يلفت إليها الأنظار وتكون وسيلة للعبرة والاستبصار ، وهاتان الآيتان تبين كيف تتكون السحب في السماء وكيف تزججها الرياح وكيف ينزل المطر في أسلوب رائع اختلطت فيه حقائق العلم بروعة

فلا يكون هناك توازن بين ضغط جسمه الداخلي والضغط الخارجي ولذلك ينبق الدم من وجهه ومن سائر جسمه - ولولا الأجهزة التي يستعملها الطيارون والمعدون في طبقات الجو لما تواءموا حين يصلون إلى قدر معلوم من الارتفاع . والتشبيه هنا بديع غريب ، فإن الحيران المضطرب الذي يسلك حياته في ضلال الوثنية وظلمات الشرك يكون ضيق الصدر لا يملك إلا أن يتنفس الصعداء ازاحة للغممة وتفريجا للكربة ، ولكن أنى له ذلك وهو كلما آمن في الضلال كان في حرج وشدة مثله تملحا مثل الذي يصعد في السماء .

وهذه الآية كما قلنا ليست نظرية في الضغط الجوي وليست تجربة لبيان أن الهواء في الطبقات العليا يقل فيه عنصر الأكسجين حتى ينتهي ولكنها تشرح حالة المؤمن الرضى بنفس وحالة المشرك المضطرب القلب ، فإذا اشارت إلى شيء قد كشف عنه العلم بوسائله واستفاد منه الناس قلنا إن ذلك من إعجاز القرآن وأنه من عند الله وعلى المسلمين أن يسادروا إلى ما أشار إليه القرآن فبحسوا وراهم يستفيدوا منه في

البيان وجلال الايمان ، وكيف تكون
جبال البرد وكل الجليد في الطبقات
العليا من الجو ، وكيف يستمد المطر
ماءه من مياه المحيطات والبحار -
فتكون هذه الدورة المائية العجيبة بين
الأرض والسماء - ليكون بعدها المطر
ماء عذبا فراتا سائغا شرابه • شمس
تسلط بحرارتها على مسطحات واسعة
من مياه المحيطات فتبخره بخرا يتصاعد
الى السماء ويكون سحابا مسخرا بين
الأرض والسماء تزجية الرياح الى
حيث يريد المسيح العلم فيصيب به
من يشاء ويصرفه عن من يشاء يخرج
به من الأرض ملحا اجابا ويعود اليها
عذبا فراتا تجري به الانهار حلوا
طهورا ويسلكه ينابيع في الأرض
• لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا
أنعاما وأناسى كثير (١) ومن وراء ذلك
جنان تزكو ينابيع الثمار ، وتزهو
بأنواع حالية من الرياحين والازهار ،
• وفي الأرض قطع متجاورات وجنان
من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقى بماء واحد ونفضل

بعضها على بعض في الأكل ان في
ذلك لآيات لقوم يعقلون • (٢)

قال تعالى من سورة الأعراف: وهو
الذى يرسل الرياح بشرا بين يدي
رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا
سقاء بلديمت وأنزلنا به الماء فأخرجنا
به من كل الثمرات كذلك نخرج
الموتى لعلكم تذكرون • • (٣) الآية
مملوءة بالآيات والبطاير الطيمية ،
ارسلال الرياح من مكان الى مكان
وهبوبها من جهة الى أخرى مختلفة
عنها كالماء واليايسة ، وحملها للسحب
الثقال المحملة بالليل على هيئة بخار ،
واجزاء الرياح لهذه السحب وسوقها
بأمر الله المبرع به • • سقاء • وأنزل
الماء على بلد ميت لا نبات فيه واخراج
الثمار المتنوعة الاشكال والطعوم من
زرع وشجر يروى بهذا الماء - ثم
البرهان والقياس على أن من يفعل كل
ذلك وأنتم ترونه بأعينكم وتأكلونه
في بطونكم ويأخذ عليكم سمكم
وأبصاركم كل حين قادر على أن يحيى
الموتى ويخرجهم من قبورهم أحياء

(١) الآية ٤٩ من سورة الفرقان •

(٢) الآية ٤ من سورة الرعد •

(٣) الآية ٥٧ من سورة الاعراف •

لحساب والجزاء : • كذلك مخرج
أوتى لعلكم تذكرون •

هذه القضايا التي اشتملت عليها
هذه الآية لا ينبغي أن تمر تحت سمع
وعصر المؤمنين من غير أن يستبدوا
مها حتى إذا كمل لهم العلم بها
زادتهم إيماناً على إيمانهم • وكانت
مقدمات للنتيجة التي يجب أن يدعن
لها ويؤمن بها القاريء لكتاب الله
استدبر لما جاء فيه • ومثل هذه الآية
مثل اختها في سورة النور • وهي
قوله تعالى : • ألم تر أن الله يرحى
سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله
ركاماً فترى الودق يخرج من خلاله
ويزل من السماء من جبال فيها من
رد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن
من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار •

يقطب الله الليل والنهار ان في ذلك
لعبرة لأولى الأبصار • (١) •

ان كمال العبارة أن تدرس هذه
الظواهر الجوية ويتعرف عليها أهل
القرآن فهم أولى من غيرهم ومن المؤلم
حقاً أن القوم في الغرب أو الشرق لم
تنزل عليهم هذه الآيات اليانعة تدعوهم

الى الإيمان بخالقها وموجدها ولكنهم
درسوها ولموها وتعلموها وعلموها
واستقادوا منها • ونحن في غفلة عنها
معرضون •

ولقد كان علماء النبات - بناء على
التحرية والملاحظة العلمية يستدلون
بالآية الكريمة التي جاءت في سورة
الحجر وهي قوله تعالى : • وأرسلنا
الرياح لواقع فأنزلنا من السماء ماء
فأسقىكموه وما أنتم له بحريين • (٢)

يستدلون بها مؤتسعين لنظريتهم التي
تقول ان الرياح تطلق الأشجار والنبات
بما تنقله من ذرات من الذكر الى
الأنثى في عالم النبات ولم يكن ذلك
مستافاً لدى علماء اللغة العربية حيث
رتبت الآية انزال الماء على تلقيح
الرياح فطلعت الجملة الثانية بفاء
السيبة على الجملة الأولى • وأرسلنا
الرياح لواقع فأنزلنا من السماء ماء •

حتى اكتشف العلم حديثاً أن الرياح
ترجى السحب لتؤلف بينها فتكون
مترامية بعضها على بعض ثم ترتفع في
طبقات الجو العليا فيتجمد بخارها الى
جبال من البرد وكسل من الجليد

ان كمال العبارة أن تدرس هذه
الظواهر الجوية ويتعرف عليها أهل
القرآن فهم أولى من غيرهم ومن المؤلم
حقاً أن القوم في الغرب أو الشرق لم
تنزل عليهم هذه الآيات اليانعة تدعوهم

الى الإيمان بخالقها وموجدها ولكنهم
درسوها ولموها وتعلموها وعلموها
واستقادوا منها • ونحن في غفلة عنها
معرضون •

ولقد كان علماء النبات - بناء على
التحرية والملاحظة العلمية يستدلون
بالآية الكريمة التي جاءت في سورة
الحجر وهي قوله تعالى : • وأرسلنا
الرياح لواقع فأنزلنا من السماء ماء
فأسقىكموه وما أنتم له بحريين • (٢)

يستدلون بها مؤتسعين لنظريتهم التي
تقول ان الرياح تطلق الأشجار والنبات
بما تنقله من ذرات من الذكر الى
الأنثى في عالم النبات ولم يكن ذلك
مستافاً لدى علماء اللغة العربية حيث
رتبت الآية انزال الماء على تلقيح
الرياح فطلعت الجملة الثانية بفاء
السيبة على الجملة الأولى • وأرسلنا
الرياح لواقع فأنزلنا من السماء ماء •

حتى اكتشف العلم حديثاً أن الرياح
ترجى السحب لتؤلف بينها فتكون
مترامية بعضها على بعض ثم ترتفع في
طبقات الجو العليا فيتجمد بخارها الى
جبال من البرد وكسل من الجليد

(١) الايتان ٤٣ : ٤٤ من سورة النور •

(٢) الآية ٢٢ من سورة الحجر •

يتداخل بعضها في بعض بفعل الجاذبية الكهربائية السالبة والموجبة فيكون ما يرى وما يسمع من برق ورعد يسبح بحمد الله العلي القدير ، ثم يخرج من خلالها الودق مطرا طيبا وذلك بمشيئة الله وقدرته وسوف الرياح التي كانت سببا في تلقیح السحب بعضها من بعض . ولعل أهل صناعة النحو واللغة لا يحتاجون الى تقديرات وتخريجات في كلمة لواقع بعد هذا الكشف الطمى الذى يرتب انزال الماء على ارسال الرياح لواقع .

ويظهر اعجاز القرآن واضحا جليا فيما يرسم للناس فى هذه الحياة من طرائق السعادة ، ووسائل العيش الكريم فى ظلال وارفة من الأمن والدعة والسلام مترسمين صراطه المستقيم ثم ما أخبر به عن مشاهد القيامة وأحوال الآخرة ، وأحوالها ونعيمها . وما أعد الله لعباده

يقول سبحانه وتعالى مينا الأسلوب الكريم الذى يجب أن يمشى عليه المؤمن فى حياته ليجتازها معافى الى آخرته :

« قل تعالوا أتلى ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم وايهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ذلك وصاكم به لعلكم تفلحون . » ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قتلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبهد الله أوفوا ذلك وصاكم به لعلكم تذكرون . وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلك وصاكم به لعلكم تتقون . (١) صدق الله العظيم .

ويقرأ القارىء من قوله تعالى فى سورة الاسراء : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو

لا تمسب لجنس أو لون والتي تجعل
للعقير في مال الفنى ما يحيا به الفقير
والفنى مما فى أمن وسلام •

ويقول سبحانه وتعالى عارضا مشاهد
القيامة فى آيات من آخر سورة
الكهف :

« وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى
بعض ونفخ فى الصور فجعلناهم
جمعا وعرضا جهنم يومئذ للكافرين
عرضا • الذين كانت أعينهم فى عطاء

عن ذكرى وكنوا لا يستطيعون
سمعا » • إلى أن يقول سبحانه : « ان
انذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت
لهم جنات الفردوس نزلا خالدين
فيها لا يفتنون عنها حولا » •

والآيات فى هذين الفرضين كثيرات
حدا •

على أن القرآن الكريم مأدبة الله
يتناول منها الخاص والعام فيأخذ كل
ما يتفق مع ثقافته وما هو عليه من
استعداد فطرى أو مكتسب فيشبع
ويقنع ولا يطلب مزيدا من غيره •
يتلو آياته العالم الضليع المتخصص
فيأخذ بقله وفكره الى سباحات النفس
وملكوت السموات والأرض فيزداد

كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما
وقل لهما قولاً كريماً • الى قوله تعالى :
« ولا تحف ما ليس لك به علم ان
السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان
عنه مسئولا • ولا تمش فى الأرض
مرحبا انك لن تخرق الأرض ولن
تبلغ الجبال طولا • كل ذلك كان
سئ عند ربك مكروها • ذلك مما
أوحى اليك ربك من الحكمة ولا
تجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم
ملوما مدحورا » •

ليقرأ ذلك وليعرف بأى دستور
يعيش الناس الحياة • انه الدستور
الالهى الذى شرعه الله لاسعاد البشر
لحسبوا على المحبة والوفاء اخوة
متعاونين متساندين لا يبنى قوى على
ضعيف ولا يأكل غنى حق فقير • لقد
حرب هذا الدستور الالهى حقبة من
الزمن فنعص الناس جميعا فى ظلاله
آمنين مطمئنين المسلم والذمى على
سواء •

أما الدساتير التى من صنع البشر
فاويل للإنسانية منها • انها شرعة
الذئاب المفترسة للحمالان الوادعة •
ولن يرى هذا الكوكب الأرضى سلاما
الا اذا آوى الى شرعة الاسلام التى

إيماننا على إيمانه • ويقرؤه أو يسمعه
ذو الثقافة المتوسطة أو العاصي فيزداد
كل منهما إيماننا على إيمانه أيضا ويملا
فليهما اجلالا وخشية ويسلك بهما
أقوم الطرق وأهداها الى الحياة الطيبة
في طلب العيش الكريم •

على أن الأيام ما زالت تكشف عن
أسرار هذا الكتاب الحكيم وصلته
بالحياة وما فيها ومن فيها مينة أنه
كتاب الدهر المتجدد على مر الأعوام
وكر الدهور لا تفنى عجائبه ولا تنقضي
غرائبه • ولا يخلق على كثرة الرد من
قال به صدق ومن حكم به عدل قوله
الفصل ليس بالهزل • وهو الذي حين
سمعتة الجن : • فقالوا انا سمعنا قرآنا
عجبا • يهدي الى الرشدا فآمنا به ولن
نشرك بربنا أحدا • (١)

وفي الحق ان اعجاز القرآن يشمل
كل هذه الوجوه التي قدمناها وأكثر
من هذه الوجوه • والذين يفسون
بدراسة علم الأخلاق وعلم النفس
ويقتسمون السلوك المستقيم والمنهج
القوم في العادات والأخلاق والطبع
أو انحراف النفس عن العبادة •
وسلوكلها العثار وغير ذلك من الأخلاق
الذميمة مطلين لهذا أو لذلك يرون
في القرآن الكريم الزاد الذي لا ينفد
والعلم الذي لا يضرب ولا يتزلزل •

والذين يدرسون البلاغة والأدب
يضيهم من اعجاز القرآن صحة مفرداته
وفصاحة ألفاظه وقوة أساليبه ووضوح
معانيه فالى المقال التالى ان شاء الله •

والله الموفق للخير والمعين عليه •
وهو ولينا فنعم المولى ونعم النصير •

أحمد محمد الإمام

هل في القرآن صروف زائدة ؟

للشيخ علي العمري

قال الدماميني في التخريج الأول :
ولا تكون زائدة لثلاث يقع فيما فرمته ،
ولا للعطف على جملة : هذا حميم
لثلاث يلزم عطف الاشياء على الخبر ،
وتقديم المطوف على بعض المطوف
عليه ، فتكون رابطة لشرط محذوف ،
والشرط والجزاء معترض ، أي .
واذا كان كذلك فليذوقوه .

قال الأمير في حاشيته بعد أن أورد
كلام الدماميني : ولعل الأوضح أن
التقدير : ان لم يؤمنوا الآن فليذوقوه
يوم القيامة .

ثم قال ابن هشام : الفاء في نحو :
« بل الله قاعيد » زائدة عند الفارسي
وفيه بعد .

وصنع الزمخشري في تفسير آية
(ص) يشير الى أنه لا يرى الا أسالة
الفاء ، فقد ذكر لها تخريجات كلها

٨ - انفاء . في قوله تعالى : « هذا
وان للطاعين لشر مآب » جهنم يصلونها
فبئس المهاد . هذا فليذوقوه حميم
وعساق » (١) .

قال في المضي عن الفاء : تكون
زائدة ، دخولها في الكلام كمخروجها ،
وهذا لا يثبت سيويه ، وأجاز
الأحمس زيادتها في الخبر مطلقا .
وحمل عليه الزجاج : « هذا فليذوقوه
حميم » . وقال ابن برهان : تزداد
الفاء عند أصحابنا جميعا .

(يريد بأصحابه البصريين ما عدا
سيويه) .

والمانعون لزيادة الفاء قالوا في الآية
ان الخبر حميم ، وما بينهما معترض ،
أو هذا منصوب يفسره فليذوقوه ،
مثل : وإياي قارهبون ، وعلى هذا
فحميم بتقدير هو حميم .

شعر بأنها أصلية • قال : (هذا حميم فليدوقوه ، أو العذاب هذا فليدوقوه) ثم ابتداءً فقال : هو (حميم وغساق) ، أو هذا فليدوقوه بمنزلة قايى وارهون ، أى ليدوقوا هذا فليدوقوه)

٩ - فى • فى قوله تعالى : « وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها » •

ولم يعرض الزمخشري للمعط « فى » فى هذه الآية •

أما المفسر أبو السعود فكلامه يرد على الرازى ، وإن لم يذكره ، فإنه قال : (الركوب يتعدى بنفسه ، واستعماله هنا بكلمة « فى » ليس لأن المأمور به كونهم فى جوفها لا فوقها كما ظن) •

وهذا رد صريح لكلام الرازى •

وحجة أبى السعود أن أشهر الروايات أنه عليه السلام جعل الوحوش ونظائرها فى البطن الأسفل ، والأنعام فى الوسط ، وركب هو ومن معه فى الأعلى •

وذكر أن معنى الركوب العلو على شئ • له حركة ، فإن كانت الحركة ارادية كما هى فى الحيوان تأتى المادة على أصلها ، فيقال : ركب العرس ، وعليه قوله تعالى : « والخيل والغنم والحمير ليركبوها » وإن كانت غير ارادية يلوح بمحلية المفعول بكلمة (فى) ، فيقال : ركب فى السفينة ، وعليه الآية الكريمة ، وقوله عز قائلًا : (فإذا ركبوا فى الفلك) وقوله

ذكر ذلك ابن هشام فى المعنى ، ونسبه الى (بعضهم) •

وصنع الرازى يشير الى الأمرين وإن كن أقرب الى القول بالزيادة لنسر البلاغى الذى ذكره ، قال : (ولفظه « فى » فى قوله : (اركبوا فيها) لا يجوز أن تكون من صلة اركبوا ، لأنه يقال : ركب السفينة ، ولا يقال : ركب فى السفينة ، بل انوحه أن يقال : مفعول اركبوا محذوف ، والتدبر : اركبوا الماء فى سفينة •

وأيضاً يجوز أن تكون فائدة هذه التزيادة أنه أمرهم أن يكونوا فى خوف الفلك لا على ظهرها ، فلو قال : اركبوها : لتوهبوا أنه أمرهم أن يكونوا على ظهر السفينة) •

الله مثل مثله ، ولذلك قال الأكثرون :
التقدير ليس شيء مثله . قال ابن
جنى : وإنما زيدت لتوكيد نفى المثل
لأن زيادة الحرف بمزله إعادة الجملة
ثانيا .

وقال جماعة من العلماء بأصالة
كاف التشبيه . واختلفوا بعد ذلك في
تفسير الآية الكريمة فقال فريق ان
لفظة مثل زائدة لثلاث متصل الكاف
بالضمير ، والمراد ليس كهو شيء أى
ليس كالله شيء ونظروا بقوله تعالى :
(فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد
اعتدوا) (٢) أى بما آمنتم به ، فلفظة
مثل زائدة في الآيتين ، وقد ذكر ذلك
جمع من المفسرين ، ولكن ابن هشام
في المغنى رد هذا القول محتجا بأن
زيادة الاسم لم تثبت ، وبأن القول
بزيادة الحرف أولى من القول بزيادة
الاسم .

ومع أنه نقل أن زيادة (مثل) في
قوله تعالى « بمثل ما آمنتم به » تؤيدها
قراءة ابن عباس : « بما آمنتم به »
ذكر لها تأويلات . ان يراد بالمثل

تعالى : « فانطلقا حتى اذا ركبا في
السفينة خرقتها » .

وتفرقة بين النوعين جميلة ، ولكن
يسأل : لم خص النوع الثاني بنفى ؟
فلا يوجد سر بلاغى الا ما قاله
الرازى .

ثم ما هذه الروايات التي يعتمد
عليها في رد تخريج بلاغى جميل ؟
وما مبلغها من الصحة ؟

ان مثل هذه الروايات ما لم يأت
بها خبر صحيح لا قيمة لها ، وهى
زيادة على ما في النص الكريم ،
فرفضها أولى من قبولها .

١٠ - الكاف في قوله تعالى : « ليس
كمثل شيء » وهو السميع البصير ، (١)

وقد قيل كلام كثير حول هذه الآية
الكريمة في القديم وفي الحديث .

والقائلون بزيادة الكاف يحتجون
بأن القول بأصالتها يلزم عليه المحال ،
وهو ثبوت مثل لله تعالى الله عن ذلك علوا
كبيرا وبأنه يلزم عليه التفاضل لأن

(١) سورة الشورى ١١

(٢) سورة البقرة ١٣٧

وليس كمثلته شيء إلا ما تعطيه الكتابة من فائدتها ، وكأنهما عبارتان مستقيمتان على معنى واحد ، وهو نفى المماثلة عن ذاته ، ونحوه قوله عز وجل : « بل يدها مبسوطتان » فإن معناه : بل هو جواد من غير تصور يد ، ولا بسط لها ، لأنها وقعت عبارة عن الجود ، لا يقصدون شيئاً آخر ، حتى أنهم ، استعملوها فيمن لا يد له ، فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له ، (١) .

وأشار الزمخشري أيضاً إلى القول بزيادة الكاف لكنه صدره بقوله : (ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للتوكيد) ووضح من هذا الأسلوب أنه لا يرى زيادة الكاف لكنه - في الحقيقة - لم يتعرض لأصل المشكلة ، وهي أن القول بأصالة الكاف ثبت مثلاً لله تعالى ، الأمر الذي دعا أكثر العلماء إلى القول بزيادة الكاف .

ولا يكفي أن يقول الزمخشري أنه لا فرق بين أن تقول ليس كالله شيء وبين أن تقول ليس كمثلته شيء ، لأنه

محمد صلى الله عليه وسلم ، أو أن الباء زائدة ، أي آمنوا إيماناً مثل إيمانكم . وقيل (مثل) للقرآن ، و (ما) للتوراة ، ويكون المعنى : « فإن آمنوا بكتابكم كما آمنتم بكتابهم » .

ومن التخریجات في قوله تعالى : « ليس كمثلته شيء » أن يكون مثل بمعنى ذات أو بمعنى صفة .

وعند الزمخشري أنه طاماً المقصود بهذا التعبير الكتابة ، فسواء قيل ليس كمثلته شيء ، أو قيل ليس كالله شيء ، والمعنى واضح ، ونص عبارته - كما في الكشف : « قالوا مثلك لا يبخل ، ونفوا البخل عن مثله » وهم يريدون نفيه من ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلكوا به طريق الكتابة ، لأنهم إذا بعوه عن يد مسده ، وعن هو على أخص أوصفه فقد نفوه عنه ، ونظيره قولك للمري : العرب لا تخفر الذمم كان أبلغ من قولك أنت لا تخفر الذمم ، ومنه قولهم : أيقعت لدانة ، وبلغت أثراً به يريدون إيقاعه وبلوغه . . . فإذا علم أنه من باب الكتابة لم يقع فرق بين قوله ، ليس كالله شيء ،

ويقول : لو كان هنا مثل لله لكان لهذا المثل مثل قطعا ، وهو الاله الحق نفسه فان كل متماثلين يعد كلاهما مثلا لصاحبه ، واذا لا يتم انتفاء مثل المثل الا بانتفاء المثل ، وهو المطلوب .

وفي هذا الكلام مغالطة واضحة ، ذلك أن المطلوب ليس هو انتفاء مثل المثل بانتفاء المثل ، وانما المطلوب هو أن نفى مثل المثل يستلزم نفى المثل .

وأما قوله : لو كان هنا مثل لله لكان لهذا المثل مثل قطعا ، وهو الاله الحق نفسه فلا يتجه لأن الذي هنا أصل ، ومثل لهذا الأصل ، ولا معنى للرجوع بالقول ان الأصل مثل لمثله .

ولا يزال الاشكال قائما وهو أن نفى مثل الله يثبت هذا المثل ولا ينفى وهو المحال العقلي الذي دعا (أكثر أهل العلم) الى القول (بوجوب زيادة الكاف) هنا .

لكن هذا المؤلف عاد فوضح وجوب بقاء هذا الحرف على أصالته من طريقين :

الأول : أنه لو قيل : (ليس مثله شيء) لكان ذلك نقيا للمثل المكافي ،

يقال : المقارنة تكون بين ليس كالله شيء وليس مثله شيء أما ليس كمثله ، فهي موضع الاشكال .

وكان المفسر أبا السمعود تنبيه الى ما في كلام الزمخشري من الاجمال فقال : (اذا نفى عما يناسبه كان نفى عنه أولى) ولكن هذا أيضا لم يزد على أن ردد نفس التعبير ، فان قوله عمن يناسبه اثبات لمناسب له . . وهو موضوع المسألة - كما يقولون - .

وقد حاول بعض الكتاب المحدثين (١) أن يلقي ضوءا على فهم الآية ، بعد أن لخص المسألة في أنها تنحصر في القول بزيادة الكاف ، وهذا قول أكثر أهل العلم ، فرارا من المحال العقلي ، اذا رأوا أنها حينئذ تكون بافية التشبيه عن مثل الله ، فتكون تسليما بثبوت المثل له سبحانه .

قال : (وقيل منهم) من ذهب الى أنه لا بأس ببقائها على أصلها ، لأن نفى مثل المثل يتبعه في العقل نفى المثل أيضا .

(١) هو المرحوم الدكتور محمد عبد الله دراز في كتابه (النبا العظيم) ص ١٢٧ وما بعدها .

وهو المثل التام المماثلة فحسب ، وإذا لدب الى النفس ديب الوسواس والأوهام أن لعل هناك رتبة لا تضارع رتبة الألوهية ولكنها تليها ، وأن عسى أن تكون هذه المنزلة للملائكة والأنبياء فكأن وضع هذا الحرف انصاء للعالم كله عن المسائلة وعما يشبه امثاله ، وما يدنو منها .

مثلا لله ، فضلا عن أن يكون مثلا له على الحقيقة) ؟ لم يبين لنا الكاتب وجه هذه الدلالة ، فكل ما يدل عليه هذا الحرف على القول بأصالته أن الآية نعى لئلا مثل الله تعالى ، كأنه قيل : ليس مثل مثل الله شيء أما انه (باب من التيه بالأدنى على الأعلى) فغير طاهر الدلالة .

وهذا كلام يفترض أن من الكلمات اللغوية ما هو غير محدد المعنى ، فنحن نعرف أن مثل الشيء هو المماثل له في كل شيء ، فإذا كان مماثلا له في بعض الصفات قيل هو مثله في كذا ، ولا يطلق الكلام الا اذا أريد المبالغة ، فإذا نفى المثل كان معناه نفى المماثل من جميع الوجوه ، ولا يدخل فيه توهم أن هناك مماثلا في صفات خاصة ، أو في أشياء خاصة .

الثاني : أنه ليس المقصود من الآية نفى المثل عن الله تعالى ، بل لها مع ذلك دلالة أخرى هي أن تلفت الى وجه حجة هذا الحكم ، وطريق برهانه العقلي .

وقولنا : (ليس كالله شيء) و(ليس مثله شيء) لا يفنى بهذا الفرض .

وهنا عاد الى قول الزمخشري ليفصله . وهذا نص كلامه لتبين ما فيه من المناطلة .

يبين ذلك أن القرآن الكريم حين تحدثي العرب أن يأتوا بسورة من مثله لم يدخل في وهم أحد أنه يجوز أن يجيئوا بسورة تقرب منه في البلاغة ولا تماثله مماثلة تامة ، فلفظ (المثل) معروف المعنى عند العرب .

ثم كيف كان هذا الحرف دالا على أنه (ليس هناك شيء يشبه أن يكون

قال : (ألا ترى أنك اذا أردت أن تنفى عن امرئ قيمة في خلقه فقلت : « فلان لا يكذب ولا يهمل » أخرجت كلامك عنه مخرج الدعوى المجردة عن دليلها ، فإذا زدت فيه كلمة فقلت : « مثل فلان لا يكذب ولا يهمل » لم تكن بذلك مشيرا الى

ثم ان هذا هو المعروف من أساليب
الرب • قل الشيخ عبد القاهر :

(ومما يرى تقديم الاسم فيه
كاللازم (مثل) و (غير) في نحو
قوله :

مثلك يشي المزن عن صوبه
ويسترد الدمع عن غربه

وقول الناس : مثلك رعى الحق
والحرمة • وكقول الذي قال له
الحجاج : لأحملنك على الأدهم •
يريد القيد • فقال على سبيل المبالغة :
ومثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب ،
وما أشبه ذلك مما لا يقصد فيه بمثل
الى انسان سوى الذي أضيف اليه •
لكنهم يزنون أن كل من كان مثله في
الحال والصفة كان من مقتضى القياس •
وموجب العرف - والمادة أن يفضل
ما ذكر أو أن لا يفضل • ومن أجل أن
المعنى كذلك قال :

ولم أقل مثلك أعنى به
سواك يا فردا بلا مثبه (١)

وهذا ليس موضع خلاف بين أحد
من علماء العربية • فتقديم كلمة مثل

لشخص آخر مماثلة ميراً من تلك
النقائص • بل كان هذا تبرئة له هو
ببرهان كلي • وهو أن من يكون على
مثل صفاته وشبهه الكريمة لا يكون
كذلك • لوجود التماثل بين طبيعة
هذه الصفات • وبين ذلك النقص
الموهوم •

على هذا المنهج البالغ وضعت الآية
الحكيمة قائلة : (مثله تعالى لا يكون
له مثل) تنهى أن من كانت له تلك
الصفات الحسنى • وذلك المثل الأعلى
لا يمكن أن يكون له شيء • ولا يتسع
الوجود لاثنتين من جنسه • فلا جرم
جاء فيها بلفظين • كل واحد منهما
يؤدي معنى المماثلة ليقوم أحدهما
دكتا في الدعوى • والآخر دعامة لها
وبرهاناً •

ووجه المبالغة في هذا الكلام أنه
ذكر أولاً أن (ليس مثله شيء) لا يفيد
الحكم ببرهانه العقلي • ثم حين لجأ
الى المثال ذكر أن قولك : (مثل
فلان لا يكذب ولا يخجل) تبرئة
للشخص ببرهان كلي •

فى مثل همنه الأساليب يراد منه الكثرة .
هو ضرب من الجهل - مسنورا أو مكتوبا - بدقة الميزان الذى وضع عليه أسلوب القرآن .

والمؤلف نفسه قد اعترف بذلك عند التمثيل ، وان أنكره حين نفى عن (ليس مثل الله شئ) أن يكون يؤدى معنى الكثرة .

واذن فهذا المعنى الكنائى لا يتوقف على أن تقول : (ليس مثل الله مثل) فليبحث الباحثون عن تخريج آخر يتجه منه القول بأصالة الكاف .
ومما أنكرته على هذا الأستاذ الفاضل عليه رحمة الله أنه فى الوقت الذى يقول فيه أن (أكثر أهل العلم قد ترادفت كلمتهم على زيادة الكاف ، بل على وجوب زيادتها فى هذه الجملة) . يقول فى الصفحة المقابلة : (دع عنك هذا وذاك - يريد القول فى بعض كلمات القرآن أنها مقحمة أو أنها زائدة - فإن الحكم فى القرآن بهذا الضرب من الزيادة أو شبهها إنما

وهى نصيحة غالية ولا شك ، ولكن الذى لا نفهمه ولا نقره ، أن يصف هذا العالم الفاضل (أكثر أهل العلم) بأنهم جاهلون بدقة الميزان الذى وضع عليه أسلوب القرآن ، وبأنهم (ظانون) وبأنهم فى قولهم بالزيادة يعدوا عن (الأمانة والانصاف) .

(يتبع)

د. على العمادى

إسلاميات شوقي

للمكتوب إبراهيم أبو القاسم

— ٣ —

اهتمامه ، ولأننى بالأخلاق ذلك السلوك
المردى الذى يكون فى الحياة الحصة
للأفراد مما يحببهم الى الناس ويدنيههم
من قلوبهم أو عواطفهم ووجداناتهم ،
وانما كنا نرى - كذلك - هذا النوع
العام الذى يجب أن يتوفر للمجتمعة
تظهر بها الشعوب فى شكل من المثالية
المحترمة التى تتحلّى بالتمسك والقوة
فلا يتسرب اليها تخاذل ولا تفكك ،
ولا يدب فيها وهن أو ضعف ، ولا
تكون فى المحتمات الانسانية الصورة
طيبة تشرب اليها الأعناق ، وتفتح
عليها الأنظار ، وعلى الرغم من أن هذه
الأخلاق ، أو ذلك النوع منها ، لا يسم
القارىء أن يجده فى تنابها شعره
المختلف الأغراض والموضوعات عفتنا
نستطيع أن نقول انه كان يهتم به
اهتماما خاصا ، ويحصله - هو وحده -
غرضا قائما بذاته ، وربما كان من

قلنا فى بادىء الأمر ونحن نتصدى
للحديث عن النزعة الاسلامية فى شعر
شوقي انه كان يقيم هذه الاسلاميات
على ركائز يمتد اعتمادا جازما أنها
دعائم لها . يرتفع عليها البناء ، ويتحقق
بها الأساس الضرورى . وقد انتهينا
الى أن تلك الركائز منها ما يكون من
صميم التاريخ الوطنى الذى يعتبره
المصلحون الاجتماعيون تراث الأمم من
المجد والعظمة ، والحضارة والرقى .
والتقدم والازدهار ، وهو الى حد ما
يشبه أعراض الناس التى يزدودون
عنها ، وينافسون لأجلها ، ويريدون
لها - دائما أبدا - أن تكون نقية
طاهرة ، لا يدنسها غبار ، ولا يشوه
صورتها جسم غريب ، ولما كانت
الأخلاق هى السطور الناصية فى هذا
التاريخ كانت عنايته بالدعوة اليها ،
والتحلّى بها ، تشغل باله ، وتأخذ جل

الأدباء المشغلين بالمرح أو أدب القصة من لا ينكر عليه أنه كان في هذا النوع الذي عرف به في آخر مطافه والذي كان يهدف الى هذا الغرض يعمل جهده ما يستطيع على أن يخدم به هذا السلوك الانساني العام الذي نسميه نحن باسم الأخلاق الاجتماعية الا أنه لم يكن بهذا اللون من الأدب الذي كان يرجو من ورائه أن يدعو الى الأخلاق الاجتماعية التي يجب أن يتحلى بها المجتمع الذي يريد أن يكون متماسكا قويا . وفي هذه المقطوعات الثرية الحلوة في كتابه المعروف باسم « أسواق الذهب » تماذج رائعة لهذه الأخلاق . يقول فيها بعنوان « الأمومة » الأمومة هي رسالة المرأة على هذه الأرض ، وشأنها الأول في الحياة ، وهي حجر الأساس في الأسرة ، وقواعد المجتمع وأركانه الى يوم نفض ، وكان الأمومة الملكة في الخلية ، أو العذراء في البيعة . . فيا أيتها الفتاة المدلة بصاحها ، المزهوة بحسنها ، المترقية من ورائها لذة الحب ، وفيض السعادة . اذكرى أن الجمال حر طليق الا من قيدين كلاهما أجمل منه ، الشرف والعفاف ، اذا أسل منها عتر في خطاه الأولى ، وذوى

في ابان الضرة ، وسلى ذوات الشعر الأبيض ممن حسولك من غواني أمس . . هل دولة الحسن الاكدولة الزهر ، وهل عمر الصبا الا آصيل أو سحر ، وهل غير الأمومة تاج للمرأة تلبسه من مختلف الشعر ألوانا ، جمال الأمومة لمحة من جمال الحياة ، وشماخ من عبقريتها ، وهو أحفل أياما ، وأطول مقاما ، وأصدق أحلاما ، ولعمري لو أن أقدر كاتب ، أو أخضخ شاعر ، أو أكبر واعظ ، أراد أن يصور للمرأة الأمومة التي هي رسالتها الأولى تصويرا يجيئها اليها ، أو يرغبها فيها ، ويحملها حملا عينا على أن تجد في طلبها ، وتحرص على السعى اليها ، والتمسك بها ، ما كان له مهما كان بيانه الذي يسعفه ، ولسانه الذي يساعده ، أن يصل الى هذه الروعة البلاغية ، وهو لا يصرفها عن هذا الجمال ، ولا يزهدا في ذلك الحسن ، وهو يعلم أنها لا تدل بهما ، ولا تعتمد عليهما ، الا وهي تعلم أنهما رأس مال عظيم ، وثروة لا تتنازل اليها ثروات الملوك والسلطين ، لكنه مع التسليم بذلك كله يأخذ بيدها الى الطريق الذي به يكون هذا الجمال ، وذلك الحسن ، هنالك في

قمة شامخة من الاعتزاز والمباهاة ، والدلال والكبرياء ، الشرف والمغاف ، ولا أعلن امرأة تكرر على لسان حديث يحتفظ لها بالجمال الذى تربع على عرشه ، وبخاصة اذا كان يفتح لها الباب الذى تمكن منه على هذا العرش ، فاذا كان يدها على مطهر أجمل تحلى به ، وتعلق عن مفاتيحها فيه ، كان أولى منها بالاصفاء ، وأجدر بالالتفات ، وأدعى الى أن يكون عندها مجاب الدعوات ، وهذا هو الذى فعله شوقى وهو يقول : « جمال الأمومة لحة من جمال الحياة » ولا نريد أن ننقل اليك الكتاب كله لتصفح أوراقه وسطوره ، لتؤمن الايمان الذى لاشك فيه ، أن الرجل كان ضخم المبقرية ، عظيم التفكير ، بعيد النظر ، قدير الى أبعد حدود القدرة على أن يكون فى أدبه نابجا فى هذه الأستاذية التى لا يستطيعها سواه ، وانما نريد أن نقول انه كان هكذا فى كل موضوع عرض له ، ونضيف الى أسواق الذهب من أدب هذا اللون من الأخلاق كتابه فى الحكم والأمثال ، وهو مجموعة طريفة من شعره الذى أجراه على ألسنة الطيور والحيوانات ، كما صنع عبد الله بن المقفع فى كتابه

الذى سماه « كليله ودمنة » .. ونود أن نقول ان كثيرا من الأدباء - ولا سيما المتعشقين للأدب الغربى - يعتقدون أن هذا اللون لم يكن مروه قبل لافونتين - من أدباء فرنسا - وأن شوقى انما اتعت اليه حينما كان يتلقى العلم هنالك ، ورأى بعض الأدباء يترجمونه ، ويحاولون أن يترسموا خطاه ، وهنالك كان لابد له أن يجرى فى هذا المضمار كثيره من الناس ، وعلى هذا فن فضل فى ذلك لا يبدو أن يكون فضيل المترجم لا أكثر ولا أقل ، على أن هؤلاء الذين يعتقدون هذا الاعتقاد لا يشكرون أن لافونتين كان متأثرا بكليله ودمنة الذى ترجم الى لغات متنوعة لا يعد أن يكون فى مقدمتها لغة لافونتين - الفرنسية - ويحتم على أولئك القوم - من غير شك - أن يقولوا ان لافونتين لم يكن له هو أيضا الا فضل النقل أو التقليد أو الترجمة على أن الذى يتبع الأدب العربى فى الجاهلية وصدر الاسلام الى ما قبل العصر النبوى الأول الذى عاش فيه صاحب كتاب كليله ودمنة صاحب هذا المذهب فى الأدب ، سوف لا يدم أن يجد فيه النماذج المتنوعة للشعر العربى الذى يجرى على ألسنة الطيور

بونا واسما ، وفرفا شاسما ، لا فى البلاعة
والتصوير ، ودقة البيان ، ودعوة
المكرة ، ولكن - كذلك - فى تنسيق
الموضوع وجمال عرضه ، وتماسك
أجزائه ، وفحولة فحواه ، وجزالة
مضمونه ، وهكذا ، بما يدل دلالة لاشك
فيها على شاعرية خلاقة ، ودفق ناصح ،
وخيال خصب ، وعقل صقلته تجارب
الحياة صقلا جعله يطل من قمة عالية ،
ويسرج عالجى ، على عقول الناس
وأفكارها ، فلا يراها فى ضالتها ، أو
صغرها ، الا فى طفولتها الأولى ، لا
تتأول الى أن تجرى فى مضماره ،
أو تزاحمه فى الطريق ..

وقد أتبع لى أن أعرض لبعض التراجم
التي نقلت الى العربية أفكار هسنا
الرجل ، من شعر شاعر معاصر لا يقصر
به بيانه ، ولا يخونه لسانه ، ولا تتأخر
به مكائنه ، عن غيره من أصحاب هذه
الحلقة ، ذلك هو الأستاذ « يوسف
نجاس » الذى سمي كتابه « تطريب
المنديلب » وهو فى جملة باقة من
الزهر الحلو الذى جمع الى طب
الشذى ، حسن الصورة ، ودعوة
التسيق ، لكنه لا يبدو أن يكون صدى
حاكيا ، أو صوتا مكرورا ، أما صاحبنا
فانه لا يكتفى من الحكمة بجريها على

والحيوانات لقصد العظة والمبرة ،
والتهذيب والارشاد أو غير ذلك من
الموضوعات والأغراض .. وكلنا
يذكر هذا الحديث الذى أجراه النابت
الذيتاني على لسان الحمامة ، ونحا به
منحى القصة ، وحوار الشعراء مع
الحمام يشونه اللوعة والنسبة ،
والفراق والهجر ، كان يأخذ فراغا
واسما ، وحبزا لا بأس به ، وللمحيط
- من الشعراء الاسلاميين - قصة
تدور على ألسنة حمر الوحش التى
قدمها لضيافته الذين نزلوا عليه ، فلم
يجد بدا من أن يطعمهم من لحمها
وهى من أروع شمره وأحسنه ،
وكذلك للفردنقى مع الدثب
ونحن نسوق هذا ليكون دليلا على أن
شوقى لم يكن مترجما ولا متأثرا كما
يظن هؤلاء الذين يتسبون ذلك الى
وجوده فى فرنسا وأخذوه عن أدبائها ،
أو أن اتصاله بالأدب الغربى ، كان
صاحب الفضل عليه فى وجود هذا
اللون من الشعر فى أدبه ، وقد يدهش
أصحاب هذه الدعوى اذا فاجأناهم
بلون من ألوان الترجمة عن لافونتين
ليقدروا بينه وبين هذا الشعر الذى
سجله أمير الشعراء على ألسنة
الحيوانات ، وهم واجدون لا محالة

لسان الطير أو الحيوان ينقلها تاركا ما وراء ذلك كله للقارىء يكفيه بالكيف الذى يراه ، والصورة التى يتخيلها ، وإنما يعطيه أياها فى ثوب قصصى أخاذ ، وصورة شعرية رائحة ، فيها الفكاكة الحلوة ، والحكمة التى تملك على المرء لبه ، والبلاغة التى تصد به الى سماء عالية من الاعجاز ، وإذا كان أجمل ما فى الطائوس ذيله - كما يقولون - فن هذا الشاعر قد سن نفسه أسلوبا بلغ غاية الملاحظة والظرف فى تلك القصص التى يعرضها على ألسنة هذه الطيور والحيوانات ، ذلك أنه يذيل الحكاية التى يحكيها ، أو القصة التى يرويها ، بحكمة خلابة جذابة ، لا يسع القارىء الا أن يملأ بها حافظته ، ويحشو بها ذهنه ، ويعرض الحرس كله على أن يرضى بها على الضياع ، ويخزل بها على النسيان ، ويعمل بكل ما فى وسعه من جهد على أن تظل معه دون أن تفارقه ، وإلى جانب تلك الحكمة التى يختم بها رحلته مع القصة ، أو مسيرته مع الحكاية ، تجد اللمعة التى لا نظير لها وهو يسوق للمطرقة المستملحة ، واللمعة الباردة ، وهذا مثل من هذا اللون من الأدب لا بأس أن نذكره لك ، لتدفع به ما عساه أن يكون قد اعتراك من ملالة وسأم :

سقط الحمار من السفينة فى الدجى
بكى الرفق لفقده وترحموا
حتى إذا طلع النهار أتت به
نحو السفينة موجة تقدمه
قالت خذوه كما أتاني سالما -
لم أبتليه لأنه لا يهضم

ألا ترى فى هذه الأبيات الثلاثة قصة للحيوانية التى تنزل الى الحضيض بجهلها المقيت ، وغبائها البغيض ، وتجردها من الإدراك ، وخلوها من المصرة ، وضررها الى الاحساس .

وحاجتها الى التمييز ، كيف يلفظها المجتمع بوتغر منها الانسانية ، وتبرأ منها اليته ، وهكذا كان شوقى فى شعره الذى كان يقوله على ألسنة الحيوانات والطيور ، والذى أراد به أن يبرهن للناس على أن أدبنا العربى لا يمكن أن يكون متخلفا عن آداب الشعوب الأخرى ، لأن لفته الخصبة تساعد أهلها على أن يكون لهم فى كل ميادين البلاغة والبيان والسبق والتموق ، وهنا يخطر بالبال سؤال مهم الى حد بعيد جدا ، وهو هل البلاغة والبيان وحدهما كانا ذلك

الصلاح الذى تسلمح به شوقى ، أو
 بعبارة أخرى هل كان سحر الكلمة
 وحده ، تلك القوة التى جعلت منه
 هذا الرجل الذى سبق جيله ، وامتاز
 على أقرانه من فرسان هذه الحلقة ،
 ونحن نستطيع أن نقول ان المعاصرين
 له كان فيهم أمثال محمد عبد المطلب
 ومحرم والكانف وكثير من هؤلاء
 الذين كانوا لا يقلون فى الشاعرية
 والبيان عنه ، الا أن الفارق بينهم وبينه
 أنه استطاع أن يتفخ بشاعريته ، وأن
 يستخدم بيانه ، على النحو الذى جعل
 له هذه الصدارة دونهم ، وضمن له
 من الخلود ما لم يكن لهم ، وكن فى
 مقدمة ذلك كله تلك الميادين التى
 جرى فيها ، وتلك الأبواب التى دخل
 منها ، والدروب التى سلكها ، والتى

جعلته يحسن من داخل نفسه أنه
 مخلوق لمهمة لا تطاول همهم اليها ،
 حتى ليخيل إليه فى بعض الأوقات أنه
 مسئول عن تهذيب الجيل ، والذود
 عنه ، والسمو به ، والأخذ بيده ،
 والسير به فى الطريق المستقيم ، الذى
 يقتضيه أن يحافظ على دينه وعرضه
 وخلقه وأوطانه وحرية ، فهو لهذا
 لا يكتفى بأن يقدم له الخير من جهة
 واحدة ، أو باب واحد ، وإنما يقيم له
 الحصون فى الدين والأخلاق
 والاجتماع والتاريخ .. وهذا كله
 بعض أسرار خلود هذا الرجل ،
 وجعل حياته كتابا لا يزال الناس مع
 تقلب صفحاته يشوقون منها الى
 المزيد

د. ابراهيم على ابو الخشب

حكم الهجرة في العصر الحديث

للأستاذ يحيى عاشم حسن فرغلي

لا بد لمعرفة حكم من الأحكام أن نتعرف على كل ما ورد بشأنه من آيات وأحاديث وأفعال أو تقارير ، فقد يكون بعض الأحاديث خاصا بحالة دون أخرى • وضم الأحاديث والأفعال والتقارير بعضها لبعض بين الحكم في الحالات المختلفة • ونحن اذا استعرضنا الآيات أو الأفعال أو التقارير التي تتصل بموضوع الهجرة ، نجد أنفسنا أمام ثلاثة أنواع من الهجرة •

في هذه الحالة يكون الخطر على الدين محققا ، والمكث في هذه الدار غير ذي فائدة على أي حال من الأحوال •

هنا تكون الهجرة من هذه الدار الى دار أخرى تحقق فيها السلامة والفائدة للدين ، أمرا يدعو اليه القرآن ويدعو اليه الرسول صلى الله عليه وسلم •

وفي مثل هذه الحالة جاء قوله تعالى :

النوع الاول :

تكون الهجرة فيه من دار يحس فيها المسلم بالخطر على دينه ، ويحس فيها بأنه ان استمر مقيما في هذه الدار فانه يتعرض لفترة غالبية على عقيدته ، وانه قد يسجر أمام ما يمرض له من ايذاء شديد ومحنة قاسية عن التمسك بواجبات دينه وفرائضه •

• ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قلوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وسلمت مصيرا •

الا المستضعفين من الرجال والنساء والوالدان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا •

ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة . . .
ولا تقطع التوبة حتى مطلع الشمس من مغربها . . .

فهذه الآيات تدل على وجوب الهجرة على من يخاف على عيسته ودينه في أرض الكفر ، وتعد بالمفهوم لا يستطيع حيلة تمكنه من الهجرة ، ولا سبيل يهتدى إليه فيها ، وهي مع ذلك تعد النجاة الذين يقدمون على الهجرة - بما تطوى عليه من مشقة وأهوال - بالتيسير والتوفيق . . .

وفي هذه الحالة أيضا جاءت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقد روى الإمام أحمد في مسنده بسنده عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « تكون هجرة بعد هجرة إلى مهاجريكم إبراهيم عليه السلام » .

وأخرج الإمام أحمد - أيضا - والطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقطع الهجرة ما دام العدو يقاتل » .

وروى أبو داود والنسائي بسندهما قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة » .

وأخرج النسائي أيضا عن عبد الله ابن وقدان السعدي قال : « وفدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم كد نطلب حاجة » وكنت آخرهم دخولا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله اني تركت من خلفي وهم يقولون ان الهجرة قد انقطعت قال : « لن تقطع الهجرة ما قوتل الكفار » .

ومن هنا كان الاذن بالهجرة الى الحبشة لما اشتد العذاب بالمسلمين بمكة قبل الهجرة الى المدينة ، وكان فيمن هاجر أعلام من المسلمين الأولين ، مثل عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعفر بن أبي طالب ، وأبو موسى الأشعري ، وعبد الله بن مسعود وغيرهم .

وفي هذا يقول العلماء :
« أما الهجرة عن الموضع التي لا يتأتى فيها أمر الدين فهي واجبة اتفاقا » .

(الإمام العيني في شرحه لصحيح البخاري) .

اما النوع الثاني من الهجرة :

فاتها تكون كذلك من دار يتحقق فيها الخطر على الدين • لكنها تكون الى دار لا يتحقق فيها السلامة فحسب • كما في النوع الأول • وانما تكون فوق ذلك مقدمه الى نصر شامل على أعداء الدين في كل مكان •

انها أشبه ما تكون بحركة في ميدان القتال • يرجع فيها الجيش خطوة أو يتحيز الى فئة ليطلق بعد ذلك في طريق النصر • • وهكذا كانت هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه من مكة الى المدينة •

لم تكن هجرة للسلامة •

ولكنها هجرة للقتال والجهاد والكفاح •

كانت بدءا لمرحلة جديدة من الجهاد في سبيل الله • ومن هنا كان تمرض الرسول صلى الله عليه وسلم للأضرار عند قدومهم الى مكة يطلبون الحلف من قريش • فدعاهم الى الاسلام أفعد بذلك حلفا محتملا للأعداء • وأشأ حلفا محققا لصالح الدعوة الاسلامية • فكانت بيعة العقبة الأولى • مع اثني عشر رجلا من

الأضرار • وأرسل معهم الى المدينة من يعلمهم القرآن والشرائع وهناك انتشر الاسلام فلم يبق دار من دور الأضرار الا وقبها مسلمون رجلا ونساء • ثم كانت بيعة العقبة الثانية وكن المهاجرون فيها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين بايعوا فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يمنوه مما يمنون منه نساءهم وأبنائهم وأنفسهم وأن يرحل وأصحابه اليهم • وكان ذلك تمهيدا للهجرة بين الفرض منها • لم يكن الفرض مجرد السلامة • ولكنه التحفز لمرحلة جديدة من مراحل الدعوة الاسلامية •

ومن هنا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه من المسلمين بالهجرة الى المدينة فخرجوا اليها أرسالا • وانتظر الرسول بمكة محتجزا معه أبا بكر وعمر رضي الله عنهما حتى أذن له بالخروج فكانت الهجرة بأحداثها • ونتائجها •

كانت انتقالا من مشقة الى مشقة • وكانت بدءا لقتال تابعت غزواته • ضد المشركين الذين أخرجوا المسلمين من ديارهم •

جاءت الآيات الكثيرة التي ترفع من قدر المهاجرين ومنها قوله تعالى : «الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله » .

أما النوع الثالث من الهجرة :

فتكون من دار يمكن للإنسان أن يحتفظ فيها بمقيدته ودينه وشعائره إلى دار أخرى تفضلها في ذلك كله . تكون من دار يحدث فيها للإنسان شيء من الأذى يئنه من المنافقين أو من أعداء الدين لكنه أذى محتمل ، إلى دار أخرى ، يستريح فيها من ذلك كله ، ويستمتع فيها بقوة المجتمع الإسلامي وعلبة الدولة الإسلامية .

مثل هذه الهجرة لا غائدة منها للدين ، إنما هي تستهدف الراحة والدعة ، وفيها فرار من تبعات الدعوة والجهاد في بيئة تفيدها الدعوة ويفيد فيها الجهاد .

مثل هذه الهجرة هي ما كان يطلبه بعض المسلمين بعد فتح مكة ، كانوا يطلبون الهجرة من مكة إلى المدينة ، فلم يأذن الرسول لهم في ذلك ، وإنما طلب إليهم الاستمرار في أماكنهم متمسكين بدينهم ، عاملين على نشره

وكانت بزوغا لشمس الإسلام ، بعد أن ظهر فجره في مكة .

وكانت ظهورا للمجتمع الإسلامي بعد أن كون أفراد في مرحلة الدعوة المكية .

وكانت حبر الأسس في ظهور الدولة الإسلامية التي حملت عبء الدعوة ، ونشرت الإسلام في الجزيرة العربية كلها ثم في أرجاء العالم من بعد .

فهذا النوع من الهجرة ليس فرارا .
وليس إثارا للسلامة .
وليس إثارا للراحة .

وإنما هو انتقال من مشقة إلى مشقة ، ومن جهاد إلى جهاد ، وهو واجب حينما توفرت دواعيه وتوحدت أسبابه وتروقت نتائجه في النصر .

وهذا نوع من الهجرة تطبق عليه الأحاديث التي ذكرناها سابقا والتي منها قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تقطع الهجرة ما دام العدو يقاتل » .

إنها ليست هربا من القتال ولكنها أعداد له . وفي هذا النوع من الهجرة

- وتوكيده فيمن حولهم ، مستمدين
للقاتل عندما يدعون اليه •
- في هذا النوع من الهجرة جاء قوله
صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسام
بسند عن مجاشع بن مسعود السلمي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
- « ان الهجرة قد مضت لأهلها ،
ولكن على الاسلام والجهاد والخير » •
- وفي هذا النوع من الهجرة ، جاء
قوله صلى الله عليه وسلم : « لا هجرة
بعد فتح مكة ولكن جهاد ونية واذا
استغفرتم فانفروا » •
- (النسائي)
- واذن فن الحكم يختلف باختلاف
المقصود من الهجرة وظروفها •
- اذا كانت تستهدف الفرار بالدين
من دار يتحقق فيها الخطر عليه فهي
واجبة وهكذا كانت هجرة المسلمين
الى الحبشة •
- واذا كانت تستهدف الاعداد لنوع
جديد من الجهاد في سبيل الله ،
وانمهد لنصر حاسم على الأعداء فهي
واجبة • وهكذا كانت هجرة المسلمين
الى المدينة •
- واذا كانت تستهدف الراحة
والتخلص من مشقة الجوار مع
المنافقين أو من هم أقل درجة في
الاسلام ، فذلك هي الهجرة التي منعها
رسول الله صلى الله عليه وسلم •
- يحییٰ ہاشم حسن فرغل

من أعلام القضاء في الإسلام

سوار بن عبد الله القاضي ١٨٤-٢٤٥ هـ

الدكتور محمد إبراهيم الجبرتي

وكانت له حلقة يحدث بها في بغداد ، فقد روى الخطيب في تاريخه أن ابن صاعد يحيى بن يحيى قال أنه حدثهم ببغداد سنة ٢٤٢ هـ ، ومن تلاميذه الذين روى الحديث عنه عبد الله بن أحمد بن حنبل ، وعلى ابن سهل البزار ، والعباس بن أحمد البرقي ، وأبو داود الطيالسي (١) وأبو داود الترمذي ، وأبو زرعة الدمشقي ، وأبو بكر المروزي القاضي والنسائي وقال عنه أحمد بن حنبل : ما بلغني منه إلا خيرا ، وقال عنه النسائي : ثقة ، وذكره في أسماء شيوخه وعده ابن حبان في الثقات .

سوار بن عبد الله بن سوار التميمي الخبزي البصري القاضي ، ولد سنة ١٨٢ هـ ، وتولى قضاء الرصافة ببغداد ، وهو الجانب الشرقي من مدينة السلام عام ٢٣٧ هـ ، وظل على قضائها حتى توفي في شوال سنة ٢٤٥ هـ (١) .

وكان سوار فقيها فصيحا ، أدبيا شاعرا عظيم اللجة ، وكان قد فقد بصره قبل وفاته بأيام .

وكان قد اشتغل بالحديث ورواه ومن شيوخه أبوه عبد الله بن سوار وعبد الوارث بن سعيد ، ومعتز بن سليمان ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ويحيى بن سعيد القطان ، ويزيد بن زريع ، وبشر بن الفضل ، ومعاذ بن معاذ ، وعبد الوهاب الثقفي .

(١) تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢١٠

(٢) راجع تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢١٠ ، وتهذيب التهذيب ج ٤

أيها الأمير ، اني جئتك في حاجة
رفعتها الى الله قبل رفعها اليك ، فان
قضيتها حمدنا الله وشكرناك ، وان لم
تقضها حمدنا الله وعذرناك . نقض
جميع حوائجه (١) .

وقد أورد صاحب المقد هذا الخبر
بصورة أخرى يتجلى فيها ولم سوار
بالأدب والشعر أكثر منه هنا ، ولا بأس
من ايراد الخبر كما جاء به صاحب
المقد فيه متعة قد يرضاها القارئ .
الى جانب ما نصوره من بعض جوانب
الحياة الاجتماعية في ذلك العصر
وصلاة الناس بعضهم ببعض .

يقول صاحب المقد : دخل سوار
القاضي على عبد الله بن طاهر ، صاحب
خراسان ، فقال : أصلح الله الأمير :
لنا حاجة والمذر فيها مقدم
حقيق بمنعها مضطعة الأجر
لان نقضها فالحمد لله وحده
وان عاق مقدور ففي أوسع المذر

قال له : ما حاجتك أيها عبد الله ؟
قال : كتاب لي ، ان رأى الأمير
أكرمه الله أن يتخذ في خاصته كتب

وهو من أسرة عريقة في القضاء ،
اذ تولى جده وسميه سوار بن عبد الله
ابن قدامة قضاء البصرة لأبي جعفر
المصور سنة ١٣٨ هـ وبقي حتى توفي
سنة ٢٥٦ هـ وهو أمير البصرة وقاضيا
وله أخبار مشهورة في العدل والورع ،
وهو وابن أبي ليلى أول من سأل بينه
على كتاب القاضي (٢) وستورد أخباره
بعدها تأتي على أخبار حفيده .

وكان جانب الأدب والشعر يعلو
على سوار ويكون صلاحه بالناس
ومخالطته لهم ولذلك تجد في أخباره
روح الأديب الشاعر ينفطى على جانب
القضاء ومجالسه وأحكامه .

وكان له مقام عند الولاة والحكام
وذوى الجاه والسلطان وكانت قدرته
على التعبير الجميل والقول الحسن
تفتح له أبوابهم وتدعوهم الى الاستماع
اليه والاستجابة لما يقصدهم من أجله
- فقد روى صاحب تاريخ بغداد قال :
دخل سوار بن عبد الله القاضي على
محمد بن عبد الله بن طاهر فقال :

(١) تهذيب ج ٤ ص ٢٦٦

(٢) تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢١٠

الى موسى بن عبد الملك فى تسجيل
أرزاقى • ساعة ثم قال : قد أحسنتى يا رجل ،
فلما أن تخرج أو أخرج •

قال : أو غير ذلك أبا عبد الله ،
تسجيلها لك من أرزاقنا اذا وددت
مخيراً بين أن تأخذ أو ترد ؟

فأنشد سوار يقول :

فبأبك أيمن أبوابهم
ودارك مأعولة عامرة

وكلك حين ترى المجتد
ين أندى من الليلة الماطرة

وكلك أنس بالمتفیش
من الأم بابتها الزائرة (١)

وروى الزبير بن بكار أن سواراً
كان قد خامر قلبه شيء من الوجد
فقال أبيتاً مطلعها :

سلبت عظامى لحما فتركها •••

ولهذه الأبيات قصة طريفة أوردها
صاحب تاريخ بغداد عن الجرحى

قال : دخلت حماماً فى درب الثلج ،
فاذا فيه سوار بن عبد الله القاضى ،
فى البيت الداخل ، قد استلقى وعليه
الثنور ، فحلبت بشره ، فساكتنى

فقلت : جئت أسألك عن مسألة •

قال : ليس هذا موضع المسائل •

فقلت : أنها من مسائل الحمام •

فضحك وقال : هاها •

فقلت : من الذى يقول :

سلبت عظامى لحما فتركها
عوارى مما نالها تكسر

وأخليت منها معضها فتركها
قوارير فى أجوافها الريح تصفر

اذا سمعت ذكر الفراق تراهدت
مفاحلها خوفاً لما تنتظر

خذى بيدي ثم ارفعى الثوب تنظرى
بلى جسدى لكنتى أتمسرى

فقال سوار : أنا والله قتلها •

قلت فانه يثنى بها ويوجد •

فقال : لو شهد عندي الذى يثنى

بها لأجزت شهادته (٢) •

(١) العقد الفريد ج ١ ص ١٨٦ تحقيق الأستاذ سعيد العريان •

(٢) تاريخ بغداد ج ٩ ص ٢١١

وأخليت منها مخها فكانها
أنايب في أجوافها الريح تصفر
إذا سمعت باسم الفراق ترعدت
مفاصلها من هول ما تتحدث
خذي بيدي ثم اكشفي التوب فانظري
بل جسدي لكنني أمتستر
وليس الذي يجري من العين ماؤها
ولكنها روح تنوب فتقطر

فصنعت فيه لحنا ثم عرفتم خبره في
رفقة كتبها إليه ، وسأله وهذا يمدني
به للمصير إليه •

فكتب الى نظرت في القصة
فوجدت هذا لا يصلح ، ويتكلم على
حضورك وسأله اياك ، وأسأل الله
أن يسرك ويحبك •
فغيت الصوت وظهر حتى تنفي به
الناس •

فلقيني سوار فقال : يا ابن أخي قد
شاع أمرك في ذلك الباب حتى سمعناه
من بعد كأننا لم نسمع القصة فيه (١) •

وعلى الرغم مما يروى عن سوار
من هزه تعروه للقول الجميل والشعر

ويورد صاحب الأغاني لهذه الأبيات
قصة طريفة ويزيد فيها بيتا على خلاف
يسير في روايتها عما هنا حيث نصبت
الى عبد الله بن العباس الربيعي المضي
أنه قال : لقيني سوار بن عبد الله
القاضي وهو سوار الأصغر ، فأصنى
الى وقال : لي اليك حاجة فأتني في
خفي فحبته •

فقال : لي اليك حاجة قد أنست بك
فيها لأنك لي كالولد ، فإن شرطت لي
كتمانها أفضيت بها اليك •

فقلت : ذلك للقاضي على شرط
واجب •

فقال : اتني قلت أبياتا في جارية لي
أميل اليها ، وقد قلتى وهجرتي
وأحببت أن تصنع فيها لحنا وتسمعني ،
وان أظهرته وغيبته بعد أن لا يعلم
أحد أنه شعري ، فليست أبالي ، أنفعل
ذلك ؟

قلت : نعم حبا وكرامة •
فأنشدني :

سلبت عظامي لحمها فتركها
عواري في أجسادها تكسر

- النقي واللحن الأسرفاته لم يكن يتساهل في أمر من أمور القضاء أو يتسامح في عمالة الشهود ، ومن ذلك ما يروى أنه رد شهادة رجل لأنه كان يشرب النبيذ على الرغم من أن كبيرين ممن يتسبون إلى العلم في المراق كان يروى عنهم تطايه بموكن الرجل الذي رده سوار يتطاي الشعر فقال :
- أما الشراب فاني غير تاركه
ولا شهادة لي ما عاش سوار (١)
- فقال سوار : المال بينكم سواء .
- فقال الأعرابي في دهشة : يأخذ الهجين كما أخذ ويأخذ أخى ؟
- قال : أجل .
- نفضب الأعرابي وقال : ما علمت والله أنك قليل الخالات بالدعاه (٢) .
- قال سوار : لا يضرنى ذلك عند الله شيئا .
- وكان سوار اذا سئل حاجة عنده قال : نعم فان لم يكن عنده كان جوابه : يقضى الله تحرزا من قول لا :
- ما قال : لا قط الا في تشهده
لولا التشهد لم تسمع له لا لا
- هذه أخبار سوار الحفيد رحمه الله
- أما جده فقد كانت له خصومات مع السيد الحميرى الشاعر حتى انه لم يستطع أن ينسى له رده لشهادته فلم يعفه الموت من هجومه له بعد المئات
- ودخل اعرابي من بنى النير على سوار القاضي فقال : ان أبى مات فتركى وأخالى - وخط خطين - ثم قال : وهجينا (٣) - ثم خط خطأ ناجية ، ثم قال : كيف ينقسم المال بيتا ؟
- فقال : المال بينكم أثلاثا ان لم يكن وارث غيركم .
- فقال له : لا أحسبك فهمت ، انه تركنى وأخى وهجينا لنا .

(١) المقد ج ٣ ص ٣٦٨ عيون الأخبار ج ٤ ص ٦١ .

(٢) الهجين هو الذى امه ليست عربية .

(٣) يشير بهذا الى ان سوارا ليس عربى الام .

(٤) المقد الفريد ج ٨ ص ٨٦

وقد بدأت الخصومة بين سوار الجند وبين السيد الحميري حينما دعاه رجل ليؤدي شهادة أمام سوار فاستعاه السيد الحميري وبذل له مالا فلم يعفه ، فلما تقدم الى سوار وأدى بشهادته .

قال : أأنت المعروف بالسيد ؟

قال : بلى .

قال : أستعفر الله من ذنب تجرأت به على الشهادة عندي ، قم لا أرضى بك ، فقام مضطربا من مجلسه ، وكتب الى سوار رقعة يقول فيها :

قم بنا يا صاح واربع بالمخاض الموحشات يأتيين الله بمنصور

يا خبيث السولة

ان سوار بن عبد الله من شر القضاة شلى جملى لكم غير مسوات جده مسارق عنز فجرة من فجرات لرسول الله والقا ذفة بالنكران وابن من كان ينادى من وراء الحجرات

يا هناة أخرج النبا اتنا أهل هبات مدحنا المدح ومن نرم يصب بالزفرات وكفيه ، لا كفاه الله شر الطارقات

فلما قرأها سوار وثب من مجلسه فأصدا أبا جعفر المنصور فوجد السيد الحميري قد سبقه الى المنصور وأثد:

فل للامام الذى ينجى بطاعته يوم القيامة من بحبوحة النار لا تستعن جزاك الله صالحة

يا خير من دب فى حكم - سوار لا تستعن بخيىث الرأى ذى صلف جم السيوب عظيم الكبر جبار تضخى الخصوم لديه من تجبره لا يرقصون اليه لحظ ابصار تبهما وكبرا ولولا ما رفعت له من ضيمه كان عين الجائع العارى ودخل سوار : فلما أبصره المنصور تبسم ، وقال أما بلفك خبر اياس بن معاوية حيث قبل شهادة الفرزدق واستزاد فى الشهود ، فما أحوجك للتعرض للسيد ولسانه ثم أمر السيد بمصالحته والاعتذار اليه ، ولكن

سوارا رفض قبول اعتذاره فهاج من غضب السيد الحميرى وهجاء هجاء أقذع وأرجع من الأول حيث قال :
 أتيت دعى بنى النبر
 أروم اعتذارا فلم أعذر
 فقلت لنفسى وعاتبتها
 على اللؤم فى فعلها أقصرى
 أيتذر الحر مما أتى
 الى رجل من بنى النبر
 يا من غدا حاملا جثمان سوار
 من داره ظاعنا منها الى النار
 لا قدس الله روحا كان هيكلها
 فقد مضت بعظيم الخزى والعار
 حتى هوت قصر برهوت معذبة
 وجسمه فى كنيف بين أقنار
 لقد رأيت من الرحمن معجبة
 فيه وأحكامه تجرى بمقدار
 فاذهب عليك من الرحمن بهتة
 يا شر حى براء الخالق البارى (١)

أبوك ابن سارق عزز النبى
 وأماك بنت أبى جعفر
 ونحن على رغبتك الرافضون
 لأهل الضلالة والمنكر (٢)

وقد اشتد حق سوار عليه وأخذ
 يتحين الفرص للايقاع به حتى بلغ
 السيد أن سوارا أعد جماعة ليشهدوا
 عليه بالسرقة فيقطعه ، فشكاه الى أبى
 جعفر فدعا سوارا وقال له قد عزلتك
 عن الحكم للسيد أو عليه فما تمرض

(١) الأغاني ج ٧ ص ١٦

(٢) الأغاني ج ٧ ص ١٩

ولم يكن السيد هو الذي تعرض بأني أخبط في ليلتي
 لسوار بهذا الهجاء المقذع فقل ، فلم
 يكن حظه من الأعراب خيرا من حظه
 مع السيد ، فقد جاءه أعرابي فلم يجد
 منه ما يحب ، فقال فيه :
 وهذه سنة القضاة دائما مبتلون
 بنوى الألسنة السليطة والهجاء
 المقذع •
 رأيت لي رؤيا وعبرتهما
 وكنت للأحلام عيارا
 د • محمد ابراهيم الجيوشي

كلمات شاع خطأ استعمالها

لأستاذ عباس أبو السعود

— ٤ —

٥١ - ويقولون لمن يأمرونه ببر والده : بر والدك بكسر الباء ، وهذا خطأ بين ، والفصحح أن يقال : بر والدك بالفتح ، لأنه مفتوح في قولك : ببر ..

التعيرين ميرة لصاحبه ووجه الكلام أن يقال : أخيف الشيء إليه ، وقد الأمر عليه ، والملة في امتناع الفعل منهما أن فعل المطاوعة المصوغ على الفعل يجب ألا يأتي إلا من الثلاثي المتعدي ، مثل سكبت الماء فانسكب ، وجذبت النخس فانجذب ، وفدت البعير فانقاد ، وسقته فانساق .

وبيان ذلك أن حركة أول فعل الأمر يجب أن تكون من جنس حركة ثاني الفعل المضارع إذا كان متحركا : فتفتح الباء في قولك : بر والدك لانفتاحها في قولك ببر ، وتضم الميم في قولك : مد الجبل لانضمامها في قولك يمد ، وتكسر الخاء في قولك : خف في عملك لانكسارها في قولك يخف .

وضاف ، وفسد اذا عديا بهمزة النقل فقبل : أضاف ، وأفسد صاروا رباعين ، فلهذا امتنع صوغ الفعل المطاوع منهما .

فان قيل : قد نقل عن العرب ألفاظ من أفعال المطاوعة بنوها من الأفعال الرباعية فقالوا : انزعج من أزعجته ، وانطلق من أطلقته ، وانقحم من

٥٢ - ويقولون : انضاف الشيء إليه ، وانضد الأمر عليه ، وكلا

أفحمته ، وانحجر من أحجرتة ،
فالحواب أن هذه الأفعال شذت عن
القياس المطرد ، كما شذ قولهم :
اشرب الماء من سرب وهو فعل
لازم ، والشواذ تقصر على السماع
والنقل ، ولا يقاس عليها .

٥٣ - ويقولون للممرض عنهم :
هو يلهو عما يسمع من كلامنا ،
والصواب أن يؤدي هذا المعنى بقولنا
هو يلهى ، لأن العرب تقول : لهى
عن الشيء كرضى يلهى لها ، ولها ما
بضم اللام وكسرها إذا سلا عنه
وأضرب وترك ذكره ، وفي الحديث
« إذا استأثر الله بشيء فإله عنه » بفتح
الهاء أى تركه ، وكذا قوله عليه
السلام « إذا وجدت البذل بعد الوضوء
فإله عنه ، أى أعرض عنه .

وكان ابن الزبير إذا سمع صوت
الرهء لهى عن حديثه ، أى تركه
وانصرف عنه .

ما تقدم استبان أن الفصل الذى
يمبر به من المعنى الذى يقصدون اليه
هو لهى يلهى من باب رضى أما يلهو

٥٤ - ويقولون : سررنا برؤياك ،
يقصدون أنه سرهم مرآه ، وهذا خطأ
شائع يقع فيه كثير من الخاصة ، وهذا
هو ذا أبو الطيب المتنبى - على جلالة
قدره - قد وقع فيه ، حينما قال ليدرو
إن عمار وقد سارمه ذات ليلة إلى
قطع من الليل .

معنى الليل والفضل الذى لا يفيض
ورؤياك أحلى فى العيون من الفمض

وكان الواجب عليه أن يقول :
ورؤيتك أحلى من الفمض ، لأن العرب
تجسل الرؤية لما يرى بالعين فى
البقطة ، والرؤيا لما يرى كالخيال فى
المنام ، قال تعالى : « يا أيها الملأ أئتنونى
فى رؤياى إن كنتم للرؤيا تصبرون » .
وقال « لا تقصص رؤياك على أخوتك » .

٥٥ - ويقولون : تابعت المصائب
على فلان ، فيخطئون فى قولهم ،

- والصواب أن يقال : تاييت المصائب بالياء بدلا من الياء ، لأن التاييع إنما يكون في الإصلاح والخير ، أما التاييع فيختص بالشر والمنكر ، تقول : فلان يتاييع في الأمور إذا رمى نفسه فيها من غير أن يثبت ، وتاييع الناس في الشر إذا تهاوتوا عليه ، والأتييع المتاييع في الحق ، وفلان يمان بشد الياء أي تسرع إلى الشر ، وفي الحديث « ما يحملكم على أن تتاييعوا في الكذب » كما يتاييع الفراش في النار ، وروى أنه لما كثر شرب الخمر في عهد عمر رضي الله عنه ، جمع الصحابة وقال : ائني أرى الناس قد تاييعوا في شرب الخمر واستهانوا بعدها .
- ٥٦ - ويقولون : ما كان ذلك في حسابنا ، ينعون أن ذلك لم يكن في ظنهم ، وهذا خطأ ، والفصح أن يقال : ما كان ذلك في حسابنا بكسر الحاء ، لأن المصدر من حسبت بمعنى ظننت هو حسابان .
- وأما الحساب فهو الشيء المحسوب الممدود ، تقول : حسبت الشيء من بابي نصر وكتب ، وحسابا أيضا والمصدر كذلك من حسبت الشيء . بمعنى غددته حسابان بالضم ، ومنه قوله تعالى : « الشمس والقمر يحسبان » أي بحساب .
- وقد جاء الحسبان بمعنى المذاب كما في قوله جل شأنه : « ويرسل عليها حسابنا من السماء » وأصله السهام الصغار يرمى بها عن القسي ، الواحدة حسبانة .
- ٥٧ - ويقولون : سلمه أجره أو مكافأته ، فيوهمون إذ يجعلون هذا الفعل متديا إلى مفعولين وهذا خطأ ، لأن الفعل المذكور له حالتان .
- أحدهما : أن يكون متديا لمفعول واحد ، كما في قوله تعالى : « فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف » وعلى هذا ينبغي أن يقال : سلم إليه أجره فتسلمه ، أي أعطاه أجره فأخذه ، وكذا سلم له أجره .
- والأخرى أن يكون لازما ، وذلك إذا كان بمعنى التحيّة والمصافحة ، وهي الإفضاء باليد إلى اليد كما في قولك : سلمت على الضيفان ، وقوله تعالى : « حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها » .

هذا فى العمل الرباعى المضعف ، ما يعتمد على كتب الطب فيقع فى
أما الرباعى المزيد بالهمزة فله حالتان الملط •

أيضا •

هذا الى أن كلمة ماس لا تدخل

عليها أداة التبريد ، ولا تقع الا
صفة ، فيقال : فلان ماس اذا كان
لا ينفذ فيه عتاب ، أو كان طائسا
خفيفا ، أو لا يلتفت الى موعظة أحد •

٥٩ - ويقولون : فلان جيد •

يظنون أنه كريم ، ويجمعونه على
جيدين ، ومنه قولهم المشهور ما بين
الجيدين حساب ، وكل هذا غلط ،
والصواب أن يقال للسخي والسخية
جواد ، والجمع أجواد ، وأجاويد ،
وجود بالضم ، قال :

فبين فضل قد عرفنا مكانه

فبين به جود وأنتم به بغل

ويقال : قرس جواد بين الجودة

بالضم اذا كان رائعا ، جمعه جواد ،

وأجود الرجل اذا صار ذا جواد أما

الجيد وزان كيس فهو ضد الردى •

جمعه جواد ، وجيائه ، قول : جاد

الشيء يعجود جودة بالفتح ، وجودة

بالضم اذا صار جيدا ، وأجاد فلان اذا

أتمى بالجد ، فهو مجيد بالضم ومجواد

بالكسر ، والجمع مجاويد ، ويقال :

أجادت فلانة اذا ولدت ولدا جوادا •

عباس أبو السمود

أحدهما : أن يمدى الى مفعول
واحد ، كما فى قولك : أسلم له
أجره ، وقوله تعالى : « ومن أحسن
دينا ممن أسلم وجهه لله وهو
محسن » •

والأخرى أن يكون لازما ، وذلك
اذا كان بمعنى الانقياد والطاعة ، كما
فى قولك : أسلم فلان اسلاما ، أى
انقاد وصار مسلما ، ومن هذا قوله
تعالى : « قل انى أمرت أن أكون أول
من أسلم » وأما الثلاثى فهو لازم دائما ،
تقول : سلم المسافر يسلم من باب تعب
سلامة اذا خلس ونجا فهو سالم ،
وهذا مما يؤكد أن الفضلين المضعف
والمهموز اذا تمديا فلا يتمديان الا الى
مفعول به واحد •

٥٨ - ويقولون : لفلان خاتم من

(الماس) وكلمة الماس لم ترد

بهذا المعنى فى كلام العرب والصواب

أن يقال : خاتم من السامور كما فى

شفاء الخليل •

وقول صاحب القاموس فى مادة

(موسى) الماس حجر متقوم أعظم

ما يكون كالجزوة - وهم ، لأنه كثيرا

في حب الله (قصيدة)

لأستاذ محمد كمال هاشم

| | |
|---------------------------|----------------------------|
| يا حيبي وجدد التريلا | طاف بالمطر قلت : هات نصيبي |
| سوف تلقى عليك قولا ثقيلا | رن صوت يقول للروح : انا |
| ليتني أنهل الشراب الجميلا | قالت الروح : هاته فهو زادي |
| ليتني مثلكم شددت الرحيلا | ليتني أرشف الصفاء فأحييا |
| نفحة الذكر أسكرونى طويلا | نسقى الوجد بارفاق فهاتوا |
| كدت من فرط نوره أن أسبلا | ذوبوني في غمرة النور اني |
| أينما سرت كنت وقما جميلا | انني قطرة من الحب لكن |
| ان ليل الصفاء آسى قليلا | فاذكروا الله كلما جن ليل |
| فاحمدوا الله بكرة وأصيلا | واذا أشرقت على الأرض شمس |
| ما وجدنا لها خلقت مثيلا | يا الهى .. علوت قدرا كبيرا |
| وبعث الهدى اليها رسولا | قد نظمت الوجود عقدا فريدا |
| وسقى النحل بالرحيق بليلا | يا الهى .. تفتح الزهر حولي |
| نعم لا تزول جيلا فجيلا | صور من بدائع الحسن ترى |
| وشموس تدور عرضا وطولا | ونجوم سياراة وسما |
| ما ظلمنا الا قليلا قليلا | وعلوم تجدد في كل يوم |
| كان للناس هاديا ودليلا | يا الهى .. لقد آتانا كتاب |

صار نبراس كل قلب سليم وبشيرا لمن يروم الوصول
فقالوا الى حماء قلوبنا وتسلموا على هذه عقولنا
واعلموا أنه اذا قال أوفى انما كان وعده مفعولا
تاهت الفلك يا الهى وبحرى وافر وا الخليل يكي الخيلا
لست أبني سوى رضاك عطاء لست أرضى سوى هداك سيلا
فأنا قطرة من الحب يا ربى ولن أرتضى بحبى بدىلا

محمد كمال هاشم

صفحات من تاريخ القاهرة (٢)

باب اللزوم - ابنه ثعلب - المدرسة الشريفة

للأستاذ محمد كمال السور

بالنسبة لجمع عمرو و ٢٥٠٠ مترا تقريبا
بالنسبة لحصني بابليون • كما كان
النيل يعبر غربى موقع مسجد السيدة
زينب بحوالى ٣٠٠ متر والآن يبعد
غربا منه بحوالى ١٣٠٠ متر • وعند
تقاطع شارعى عماد الدين و ٢٦ يوليو
بعد النيل عن مجرى السابق بحوالى
١٣٠٠ متر •

وكان النيل يسير فى موقع واتجاه
شارع عماد الدين تقريبا حتى ميدان
رئيس تم فى اتجاه شارع الترعة
البولاقية حتى شبرا المظلات •

وكان مسجد أولاد عثمان بشارع
الجمهورية الحالى الذى عدم أخيرا
ليقام مكانه مسجد جديد باسم مسجد
الفتح - يقع على النيل مباشرة • وكان
هناك الميناء النهري لمدينة القاهرة •
وكان الخلفاء الفاطميون يحتفلون هناك

خلف البنك الأهلى بشارع قصر
النيل شارع صغير باسم ابن ثعلب •
ولم يطلق هذا الاسم على المكان اعتباطا
بل بناء على اعتبارات تاريخية ترتبط
بتخطيط القاهرة وتاريخها •

وقبل أن نتكلم عن ابن ثعلب الذى
نسب اليه هذا الشارع نريد أن نوضح
كلمة عن تاريخ هذا المكان •

فبعد الفتح الاسلامى سنة ٢٠ هـ
(٦٤٠ م) لم يكن النيل يعبر فى
مجرى الحالى بل كان يعبر فى موقع
واتجاه شارعى عماد الدين ومحمد
فريد الحاليين تقريبا •

وكان لجمع عمرو بن العباس
وحصني بابليون بالفسطاط يقمان
وتحذاك على النيل مباشرة والآن
يسدان عن النيل ٥٢٥ مترا تقريبا

بتوديع الأسطول الخارج للمزو • وكان هذا الميدان يشرف على النيل من غربه • وكان موقعه كما حددته المقریزی (الحطط ج ٢ ص ١٩٨) من جامع الطباخ الى قطرة قدادار • وجامع الطباخ موجود الآن بميدان باب اللوق • وقطرة قدادار كانت على الخليج الناصري أمام الجامعة الأميريكية وخلف محل استرا • وقدادار المنسوبة اليه القطرة كان وإلى القاهرة في عهد الناصر محمد ابن قلاوون • وهناك في موقع القطرة تقريباً شارع بهذا الاسم الآن (شارع قدادار) •

وكان ميدان الصالح نجم الدين أيوب سور وباب • وقال المقریزی : وما زال هذا الميدان باقياً وعليه طوارق مدهونة الى ما بعد سنة ٧٤٠ هـ (١٣٣٩ م) فأدخله صلاح الدين بن المغربى في قيسارية الغزل التي أنشأها • ولأجل هذا الباب قيل لهذا الخط باب اللوق • أ هـ •

وابن المغربى المذكور هو القاضي صلاح الدين يوسف بن المغربى من أعيان مصر في القرن الثامن الهجرى • وكان شجاع عدلى الحالى - (نسبة لعدلى باشا يكن رئيس الوزارة ومؤسس حزب الأحرار الدستوريين

وبعد الفتح الاسلامي بدأ النيل يتحول غرباً • حتى اذا كان القرنان السادس والسابع الهجريان (= ١٢ و ١٣ م) ظهرت أراضي نعرفها الآن بأسماء قم الخليج والنيرة والقصر المينى وجاردن سبتى وميدان التحرير وسليمان باشا وقصر النيل • وفي القرن التاسع الهجرى (١٥ م) تكون ساحل جديد للنيل شمال كوبرى أبى الملا بحى بولاق وفي القرن الثالث عشر الهجرى (= ١٩ م) ظهرت ضاحية روض الفرج التي بدى في البناء عليها سنة ١٨٧٠ م •

ولما ظهرت أراضي اللوق في أواخر عهد الدولة الأيوبية أنشأ الصالح نجم الدين أيوب فيها سنة ٦٤٣ هـ (= ١٢٤٥ م) ميداناً للعب الكرة والقروسة والرماية وما أشبه ذلك • وأنشأ قطرة على الخليج المصرى عند ميدان باب المخلق ليمبر عليها الى هذا الميدان •

ابن يوسف (لا تترك لقبا ولا خفا
من الأرض الا زرعه) • والخق: هو
ما انخفض من الأرض •

ومنطقة اللوق كانت تغطي مساحة
من عابدين شرقا الى مجرى النيل
الحالى غربا ومن حى المنيرة جنوبا الى
موقع شارع ٢٦ يوليه شمالا •

وكانت مداخل الجلود فى القاهرة
فى أوائل القرن الماضى بجهة حوش
الشرقاوى وسوق العصر جنوبى ميدان
باب الخلق • فنضر الناس من
الروائح الكريهة • فنقلت الى اللوق •
ثم نقلت من اللوق الى جوار النسطاط
تقريبا بموقعها الحالى سنة ١٨٦٥ م
(١٢٨٢ هـ) فى عهد اسماعيل •
وشارع شريف الحالى الذى يبدأ من
شارع ٢٦ يولية حتى مبنى جريدة
الأهرام القديم كان اسمه شارع
المدايح •

وكان فى موقع ميدان الصالح نجم
الدين أيوب بستان كبير للشرىف
اسماعيل بن طلب (الذى كان أميرا
للحجاج والزائرين فى دولة العادل بن
أيوب وتوفى سنة ٦١٣ هـ • ويتسمى
نسبه الى عبد الله بن جعفر بن أبى
طالب والسيدة زينب بنت الامام على

• ومن كان لهم دور بارز فى السياسة
المصرية فى أعقاب ثورة سنة ١٩١٩) -
اسمه لثاية سنة ١٩٣٣ شارع المغربى •
لأن ابن المغربى المذكور أنشأ هناك
جامعا • ورتب فيه درسا وفراشا •
وبنى بجانبه قبة دفن فيها • وكان
الجامع ظمرا بسمار ما حوله • فلما
غرب خط بركة قرموط (كما كان
اسم الجهة التى بها الجامع) تعطل •
وقال المقرئى : وهو آيل الى أن
ينقض ويبيع كما بيعت أنقاض غيره •
ولم يصح ظن المقرئى • فقد بقى
الجامع للآن وإن كان قد تضائل الى
زاوية صغيرة فى مدخل عمارة كبيرة
بشارع عدلى على يسار المتجه الى شارع
سليمان باشا بينه وبين شارع شريف •
ووجودها لا يلفت النظر ولا تعرف
الا اذا سألت عنها أحد البوابين هناك •

وأرض اللوق هى التى تفسرها
المياه ثم تمصر عنها فتركها لينة
لا تحتاج للحرت • فتبد فيها البذور •
ولا تحتاج للسرى حتى تضج
المحصول • وهى الطريقة المعروفة
بالتلويق والزراعة البعلية بأرض
الحياض • وقيل انها من اللق • وهو
المرتفع من الأرض • فقد قال عبد الملك
ابن مروان الخليفة الأموى للحجاج

لما طمعت نفس العادل بن أيوب
الى نزع الملك لنفسه من المنصور
خفيد أخيه صلاح الدين سنة ٥٩٦ هـ
أحضر الناس للحلف والبيعة • وكان
من جعلتهم ضياء الدين بن الوراق
الامام والمدرس بمسجد الرصد (عند
القلعة) • فلما شرع الناس فى
الحلف للبيعة • قال ضياء الدين :
ما هذا الحلف ؟ بالأمن حلفتهم
للمنصور • فاذا كانت تلك الأيمان
صحيحة فهذه باطلة • وان كانت
باطلة فهذه أيضا باطلة •

فقال صاحب ابن شكر - وكان
وزيرا للعادل - لقد أقصد عليك هذا
الفتية الأمر •

وغضب العادل • وأمر بالحوطة
على جميع موجودات ضياء الدين
وأملاكه • وهو ما نسميه الآن
بوضعه تحت الحراسة • كما أمر
باعتقاله بالرصد تحت الترسيم أى
تحديد اقامته •

ومكث ضياء الدين بن الوراق بهذا
الوضع بضع سنين • ثم وجد غرة من
الحراس فانتهزها وخرج وذهب الى
دار الوزارة بالقاهرة الفاطمية • ولم

ابن أبى طالب • ولذلك يقال لهذا
الفرع من الأشراف من آل البيت
النهى الكريم (الجعفريون والزيبونيون)
وكان بستان ابن ثعلب كبيرا يصل
شمالا الى موقع شارع قصر النيل
الحالى • فاشترى الصالح نجم الدين
أيوب هذا البستان من ابنه • وأنشأ
فى جزء منه الميدان المذكور •

وكان الشريف اسماعيل بن ثعلب
يسكن دارا قال المقرئى عنها أنها
بدرج كركامة على رأس حارة
الجودرية بالقاهرة الفاطمية • وموقعها
الآن من داخل حارة المحروقى فى
الحد الجنوبي للجودرية والفحامين •
وقد حول الشريف ابن ثعلب داره
المذكورة الى مدرسة عرفت بالمدرسة
الشريفة •

وقد اندثرت هذه المدرسة الآن •
وفى مكان جزء منها لا تزال زاوية
صغيرة باسم زاوية ابن العربى • ولكن
نذكر المدرسة الشريفة لما كان فى
وقفها من خبر يدل على ما كان يتمتع
به العلماء من شجاعة أدبية وحرية
رأى • وما كان ضد الحاكمين من
رهبة واحترام لحكم النطق والشرع :

الحاضرين معه • فلما قدم الشريف
ابن تطلب حدثوه بالرؤيا •

فقال الشريف : اشهدوا أن جميع
ما أملك وقف وصدة شكرا لله تعالى
على هذه الرؤيا (التي حققت صحة
نسبه) وخرج من جميع أملاكه •
ومنها هذه المدرسة التي كانت دار
سكنه •

والخبر عن وقف جميع ما يملك
لملحه يقصد من عقارات دون الأقطان
والا ما كان بستان اللوق يظل في
ملكه حتى يبيعه ابنه للصالح أيوب •
وتمت المدرسة الشريفة سنة
٦١٢ هـ • ومات العادل سنة ٦١٥ هـ •
ومات ضياء الدين بعده بمدة دون أن
يحال له أو يبرأه • أما الشريف بن
تطلب فقد توفي سنة ٦١٣ هـ •

وسبحان الحي الباقي ♪

محمد كمال السيد محمد

نكن انتقلت بعد الى القلعة (حيث لم
تنتقل الى القلعة الا في عهد الكامل بن
العادل) • وطلب مقابلة العادل • فلما
قابلته قال له ضياء الدين : اعلم والله
أبى ما حاللتك ولا أبرأتك • أنت
تقدمني الى الله وأنا بعدك أطالبك بين
يديه تعالى •

وتركه وعاد الى معتقله •

وكان الشريف اسماعيل بن تطلب
من خاصة العادل والمقربين اليه •
مدخل عليه بعد ذلك • فوجد العادل
متألما حزينا • وحكى له ما حصل •
فقال الشريف : لا تبش • رد عليه
ما وقعت عليه الحوطة من ماله مع ريعه
في هذه المدة •

وصرح العادل بذلك • فأخذه
الشريف وذهب الى ضياء الدين
ليشره •

وكان ضياء الدين رأى في تلك
الليلة رؤيا أن خلاصه يكون على يد
شريف صحيح النسب • وحدث بها

يوم الجمعة .. يوم سعد ومنع وعيد للرؤساء على الجندي

يعتقد كثير من الناس : أن في يوم الجمعة ساعة نحس ، ومن الغريب أن يتفق المسلمون هذه العقيدة وبخاصة سكان القرى ، وبخاصة النساء منهن ، حتى لأعراف سيده ريفية لا تسمح لأولادها أن يسافروا في هذا اليوم المبارك ، ولا أن يقوموا بعمل ذي شأن .

وقد وجهوا فتح الميم : بأن الناس يكترون فيها ، كما يقال : همزة ولمزة : بفتح الزاء - لكثير الهمز واللمز .

وكان يوم الجمعة يسمى في الجاهلية : « العروبة » بفتح العين ، فسماه كعب بن لؤي « الجمعة » .

وسبب ذلك الاعتقاد ، وقوع بعض كوارث مشهورة في يوم الجمعة من باب المصادفات المحضة ، كما وقع في غيرها من الأيام ، فقد جاء في الحديث : « لاتماد الأيام فتعاديك »

وكان يجمع قريش في هذا اليوم ، فيخطبهم ، ويشرهم بعثة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأنه من ولده ، ويحثهم على الإيمان به - كما جاء في « الروض الأنف » .

ويحلوا لنا بمناسبة ذلك أن نذكر بعض خصائص هذا اليوم الميمون .

تسميته بجمعة ، لاجتماع الناس فيه ، والاجتماع يمن ، والفرق شؤم ، ولكل مسمى من اسمه نصيب .

فهذا أول فضائله .

الجمعة في اللغة والتاريخ :

الجمعة بضم الميم واسكانها وفتحها - حكاية الفراء والواحدى وغيرهما .

الجمعة في القرآن الكريم :

- « إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام »
- « ان أفضل أيامكم يوم الجمعة »
- « وأفضل الأيام عند الله يوم الجمعة »
- « ليلة الجمعة ويوم الجمعة أربع وعشرين ساعة لله - تعالى - يثق في كل ساعة ستمائة ألف عتيق من النار »
- « كلهم قد استوجبوا النار »
- « كان إذا كانت ليلة الجمعة »
- قال : « هذه ليلة غراء » ويوم
- « أزهري » (١)

تسمية يوم الجمعة :

- سمي الرسول - صلى الله عليه وسلم - يوم الجمعة : باليوم الأزهر
- وسمي ليبتها « بالليلة الغراء » وليلة التقى والمغفرة »

- وجاء في الآثار : تسمية الملائكة في السماء يوم الجمعة : « بيوم المزيد »

فصل يومها وليبتها على غيرها :

- جاء في الحديث الذي رواه سعد بن عباد : « ان يومها أعظم من يوم النحر والفطر » ! وقال السيد عبدالقادر

وقد سميت إحدى السور في « التزويل الحكيم » باسم الجمعة « وآياتها إحدى عشرة » وقد جاء في السورة : « يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون »

فحرم - سبحانه وتعالى - الاشتغال بأمور الدنيا ، وكل صارف عن السعي الى الجمعة تنظيميا لهذا اليوم ، الذي عظم الله به الاسلام ، وخص به المسلمين - كما يقول الغزالي في الاحياء .

الجمعة في الحديث :

- جاء في الحديث الشريف : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة »
- « ليس من أعياد أمتي عيد أفضل من يوم الجمعة »

(١) الغراء : البيضاء السعيدة الصبيحة . وازهر : منير مشرق .

الكيلائي في « النية » رجع جماعة من العلماء تفضيل ليلة الجمعة على ليلة القدر ، لأنها تكرر فيكون ثوابها أكثر .

وفي حديث آخر : « من سمع النداء يوم الجمعة فلم يأتها ، ثم سمعه فلم يأتها ، طبع الله على قلبه ، وجعل قلبه قلب منافق » .

قال ابن الملقن : وهذه رواية عن الامام أحمد .

وما وقع في يوم الجمعة من أحداث مهمة :

جاء في الخبر « أن آدم خلق يوم الجمعة » وفيه أدخل الجنة ، وفيه تزوج موسى « صفورا بنت شعيب » وتزوج سليمان بلقيس ، وتزوج محمد « عائشة » .

ليستين أقوام عن ودعهم الجمعات ، أو ليحتمن على قلوبهم ، ثم ليكونن من الغافلين » .

رواه مسلم .

من سنن الجمعة :

وقد أفرد كل من الترمذي ، وابن أبي الصيف اليمنى والسبوطي ، فضائل هذا اليوم بمؤلف .

من سنن الجمعة : الاغتسال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أن الغسل يوم الجمعة ، ليسل (١) الخطايا من أصول الشجر استللا » .

ففضيلة صلاة الجمعة :

جاء في الحديث : « من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر ، طبع الله على قلبه » ! .

ورواه أحمد .

وعن سلمان « قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « لا يقتسل رجل يوم الجمعة ، وينظف ما استطاع من طهره » ، ويدهن من دهنه ، أو يمس من طيب يشه ، ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ، ثم يصلي ما كتب

ورواه البيهقي .

له ، ثم ينصت اذا تكلم الامام ، الا
غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى .
رواه أحمد والبخارى .

وكان الشافعى يقول : ما تركت
غسل الجمعة حضرا ولا سفرا !
ترك التكبير :

وذكر الغزالى : أنه كان اذا تصاب
الرجلان من أهل المدينة ، يقول
أحدهما للآخر - أنت أشتر ممن لم
يقتل يوم الجمعة !

ومن السنن كذلك أن تطيب بأطيب
مما عنده ! وأن يلبس أحسن اللباس ،
وأفضله البياض .

ويقول الغزالى فى ذلك : وكيف
لا يستحى المسلمون من اليهود
والنصارى ؟ وهم يكررون الى البيع
والكنائس يوم السبت والأحد ، وطلاب
الدينى كيف يكررون الى رحاب
الأسواق للبيع والشراء والربح فلم
لا يسابقهم طلاب الآخرة به ؟ .

ومن السنن أيضا : التكبير الى
المسجد لصلاتها ! وقد كان بعضهم
يمتثلون الجمعة فى الجامع لأجلها .

ودخل عثمان المسجد ، وعمر
يخطب يوم الجمعة - رضى الله
عنهما - فقال عمر : أفى هذه الساعة ؟
ينكر عليه ترك البكور !

فقال عثمان : ما زدت بعد أن سمعت
الأذان ، على أن توشأت وخرجت !
فقال عمر والوضوء أيضا ! قد علمت
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم -
كان يأمرنا بالفعل !

وكانت ترى الطرقات فى القرن
الأول ، فى السحر ، وبعد المغرب
مملوءة من الناس ، يمشون فى
السراج ، ويزدحمون بها الى الجامع ،
كأيام العيد حتى اندرس ذلك ، فقبل :
أول بدعة حدثت فى الاسلام ، ترك
التكبير الى الجامع !

ساعة سعد لا ساعة نحس :

من الأمور العجيبة التى تلفت
النظر ، توارد الأحاديث الكثيرة : على
أن فى يوم الجمعة ساعة ميمونة
مسموعة ، فهل كان الرسول - صلى
الله عليه وسلم - يعلم بطريق

الوحي ؟ : أن بعض أهل الجاهلية من أئمتهم في زمن من الأزمان ، سيحدث بينهم الاعتقاد : بأن ساعة من ساعات هذا اليوم الذي يفضل جميع أعياد المسلمين - كما مر - تحمل الثؤم والنحس للبشر !

وقال - صلى الله عليه وسلم - :
في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد يستغفر الله إلا غفر له • •

زمن هذه الساعة :

وقد اختلف العلماء في هذه الساعة ، ف قيل : أنها عند طلوع الشمس • وقيل : عند الزوال • وقيل مع الأذان • وقيل : إذا قام الناس إلى الصلاة • وقيل : إذا صعد الإمام المنبر ، فأخذ في الخطبة •

وفي صحيح مسلم : هي ما بين أن يجلس الإمام ، إلى أن تفضي الصلاة •

وقيل هي آخر وقت العصر ، وقبل غروب الشمس ، أخذنا من الحديث الذي رواه السيوطي في « الجامع الصغير » : « التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة ، بعد العصر إلى غيوبة الشمس » •

وكانت السيدة فاطمة الزهراء - عليها السلام - : تراعى ذلك الوقت ، وتأمّر خادمتها أن تنظر إلى الشمس ، فتأذنها بيده سقطها ! فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس •

لئن صبح ذلك ، فإن هذه الأحاديث تعد من المعجزات الباهرة ، للصادق المصدوق - صلوات الله وسلامه عليه •

من هذه الأحاديث التي أشرنا إليها : قوله - صلى الله عليه وسلم - : فيه - يعني يوم الجمعة - ساعة ، لا يسأل المبد فيها الله شيئاً إلا أعطاه إياه ما لم يسأل إنما أو قطيعة •

وعن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - ذكر يوم الجمعة ، فقال : فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم ، وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه له • •

وأشار بيده يقللها ، يريد أنها لحظة لطيفة خفيفة •

وزاد مسلم : وهي ساعة خفيفة •

وكانت تخبر : أن تلك الساعة هي
المنظرة ، وتؤثره عن أيها - صلى الله
عليه وسلم - وعليها ، وعلى ذريتها !
حق بعض المسلمين

فانظر كيف يدل حلقى المسلمين
- وما أكثرهم - اليمن شوفا ، والسعد
نحسا ، والمرووف منكرا ، والاقبال
ادبارا ، والصمود هبوطا ، والنور
ظلاما ! ولا تصرفهم أقوال نبيهم
المصوم ، عن اعتناق هذا الرور
والافك والبهتان !

مصدر هذه الخرافة الإسلامية :

ولكن من أين جادتهم هذه الخرافة
الغريبة ، التي تخالف الأحاديث
النبيه الصادقة ؟ !

جاءتهم دخيلة عليهم من المسيحية !
فالمسيح - عليه السلام - وقع صلبه
في اعتقاد المسيحيين في الساعة الثالثة
من يوم الجمعة فكانت ساعة نحس
عندهم طبعيا ووضعا ، لأن الصلب
دعامة المسيحية !

وقد أخذ عنهم المسلمون هذه
القيدة مسلمة ، كما أخذوا كثيرا من
الاعتقادات الفرعونية واليهودية ، بلا
تبصر ولا تدبر ! والله الهادي الى
سواء السيل .

على الجندى
رحمه الله

منذ متى كانت سيناء غير مصرية ؟

لؤي ستاذ عبد الصالح خليفة الغفراني

منذ متى كانت سيناء غير مصرية ؟
ويومها كانت أكثر القطاعات العالمية
التي تساند الصهيونية تعتبر هذا
التساؤل وجيها شكلا وموضوعا .

وكنتم أظن أن الأعلام المصرية
والعربية تهب لتأخذ دورها في الدفاع
عن مصرية سيناء أولا . وعروبتهها
ثانيا . كما هبت الآلاف من الجنود
والملايين من الطلقات المحرقة لتدافع
عن مصرية سيناء وعروبتهها . وللأسف
كانت الردود قليلة جدا حتى أن أولها
كان شغيا .

وقد طاشت باقي الأعلام في مصرية
سيناء والبرهنة الحقيقية على تبعيةها
لمصر .

فالرد الشغوي كان من أحد الكتاب
الكبار في مصر ومفاده :

هذا السؤال رد على السؤال
الاستفزازي الذي طرحه الدكتور
هنري كيسنجر وزير الخارجية
الأمريكي في زيارته لمصر من أجل
الفصل بين القوات في سيناء .

ونحن الآن على أبواب صراع
فكري وسياسي مقنن بعد الجولة
المسلحة التي خاضتها القوات المصرية
الباسلة في العاشر من رمضان الماضي ،
محطمة الموانع الجبارة ومصرية
الادعاءات الصهيونية العالمية .

ولقد تمودنا من الصهيونية وعودتنا
أن تثير شكوكا وأوهاما خاطئة فنهمل
نحن الردود عليها ثم ما تلبث أن نرى
هذه الشكوك والأوهام تقوم قضايا
مسلمة عند الخصم وبعض قطاعات
الرأي العام العالمي ؟ من ذلك التشكيك
هذا السؤال :

دليلا قاطعا على مصريتها لأن آل عثمان كانوا غزاة مستعمرين •

والحدود الوطنية لأي دولة لا تقوم ولا تسقط ولا تتمدد بقرارات الغزاة • وبعد ، فنقول للمشككين في مصرية سيناء :

ان مصرية سيناء لاشك فيها وليست فيها أدنى شبهة ؟ فعند بعض الدول كان يحصل بينهما اشتباه في الحدود تكون فيه بين أخذ ورد وحروب ومشاورات سياسية فمثلا : مسألة الأراضي الواقعة بين فرنسا وألمانيا (الالزاس واللورين) فكانت الحدود الطبيعية لهذه الأراضي من أملاك فرنسا ؛ لأنها كانت تحت حدودها في هذه المنطقة بنهر (الراين) واللغة الألمانية والجنس الجرماني يجعلان تبعيتها الألمانية شيئا طبعيا •

قبل الحرب العالمية الأولى ضمت هذه الأراضي بموجب معاهدة صلح (فرانكفورت) سنة (١٨٧٠ م) وتنازلت فيها فرنسا لألمانيا عن الالزاس واللورين وفي أواخر الحرب العالمية الأولى استعادت فرنسا هذه الأرض بموجب معاهدة (فرساي) في ٢٨

أن هناك (برديات) قديمة تحكي قصة حب وغرام بين ضابط مصري في سيناء ومحبته في مصر •

والرد الثاني مفاده :

أن الخديوي عباس حلمي غضب من الباب العالي في تركيا لما وجد (فرمان) توليه عرش مصر خال من ولايته على سيناء • ورفض التنازل عنها مما اضطر الصدر الأعظم جواد باشا إلى أن يبرق للخديوي في ٨ أبريل سنة (١٨٩٢ م) بأن ولايته على سيناء قائمة كما كانت في زمن جده محمد علي •

وأصحب هذه الردود وإن كان لهم فضل السبق والدفاع عن قطعة من أرض الوطن • إلا أنها ليست مسلمة وقاطعة •

فكون ضابط مصري أرسل لمحبوته خطابا من سيناء لا يثبت مصريتها وربما كان هذا الضابط مستعمرا •

فقد أقام ضباط كثيرون في سيناء من فرس ورومان وإنجليز وكتبوا لزوجاتهم من هناك • وكون الخديوي غضب من تصرفات آل عثمان في محاولة اقتطاع سيناء من مصر • لا يقيم

يؤنيه سنة (١٩١٩ م) التي قضت أحكامها باتكماش حدود ألمانيا من الشرق والغرب وليست سيناء من هذا النوع .

ومن أشهر هؤلاء : ابن عبد الحكم والمسعودي . وأبو عمر الكندي . والقضاعي . والمقرئزي . وابن المنوج والقلقشندى وغيرهم كثير .

١ - سيناء قبل الفتح العربي :

يذكر السيوطي نقلا عن ابن عبد الحكم الرواية المشهورة في فتح مصر فيقول :

ان عمر بن الخطاب قال لعمر بن العاص : سر لفتح مصر وأنا مستخير الله فيك وسيأتيك كتابي سريرا ان شاء الله فان أدركك كتابي آمرك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئا من أرضها فانصرف . وان أنت دخلتها قبل أن يأتيك كتابي فامض لوجهك واستن بالله . فصار عمرو بن العاص وكان معه جيش قوامه ثلاثة آلاف وخمسمائة من أهل عك (عكا) . واستخار الخليفة الله فكأنه تخوف على المسلمين . وفي رواية - أن عثمان ابن عفان قال للخليفة :

يا أمير المؤمنين ان عمروا لجري . وفيه أقدام وحب للامارة فأخشي أن يعرض المسلمين للهلكة . فقدم عمرو وكتب إلى عمرو بن العاص ، أن انصرف

وبحثنا في مصرية سيناء يدور أمره في ثلاثة عناصر هي :

١ - سيناء قبل الفتح العربي .

٢ - سيناء بعد الفتح العربي .

٣ - سيناء في تراثنا .

ولا سبيل أملنا في تحقيق مصرية سيناء في النصر الأول والثاني . . . الا كتب التاريخ ، ومنها نوع يسمى عند العلماء بكتب (الخطط) وهي الكتب التي اختصت وتخصصت في تحديد حدود الوطن ومسح أرضه ، ووصف عمرانه ومعاله وقياس أطواله وتقسيماته الادارية .

ويمتاز المؤرخون المصريون بكثرتهم في التخصص في هذا الفن - كتابة الخطط - حتى يصعب حصرهم . ومنهم من لهم شهرة مرموقة تبعث على الثقة في كتبهم بين دوائر الشرق والغرب .

بمن معه من المسلمين عن فتح مصر •
 فأدرك الكتاب عمرا وهو (برفع)
 فتخوف عمرو بن العاص أن هو أخذ
 الكتاب وفتحه أن يجد فيه الأمر
 بالانصراف فلم يأخذ الكتاب من
 الرسول حتى نزل قرية بين العريش
 ورفح فسال عنها أهل جيشه ف قيل له •
 انها من مصر فدعا بالكتاب فقرأ وقال
 لمن معه أستم تعلمون أن هذه من
 من مصر ؟

قالوا : بلى • قال : فان أمير المؤمنين
 عهد الى وأمرني أن لحقني كتابه ولم
 أدخل مصر أن أرجع •

ولم يلحقني كتابه حتى دخلتها
 فسيروا وامضوا على بركة الله •

فهذه الرواية صريحة في الآتي :

١ - أن عمرا لم يأخذ كتاب
 الخليفة الا بعد أن توغل في أرض
 مصر وجاوز حدودها •

٢ - أن الذين شهدوا على حدود
 مصر من أهل عكا من فلسطين وهم
 جيران مصر وشهادة الجار في مثل
 هذا أوثق •

٣ - أن حدود مصر كانت تضم
 سيناء بما في ذلك رفح والعريش قبل
 الفتح العربي •

٢ - سيناء بعد الفتح العربي :

وعن حدود مصر بعد الفتح
 الاسلامي وهو الذي قد أعاد صياغة
 المنطقة حضاريا وفكريا • مما جعل
 عصرنا الحاضر يشكل اعتمادا له •
 تجمع كل هذه الجبهة من كتاب
 الخطط المصريين على أن أرض سيناء
 أرض مصرية • ويدخلون ايلات
 ورفح ضمن حدود مصر الشرقية •
 وعلينا أن نقل عبارة أحد الذين كتبوا
 في الخطط من غير المصريين حتى
 تكون عبارتهم أبعد عن الشبه وأوثق
 في التحديد •

أولا - ابن حوقل :

هو أبو القاسم محمد بن حوقل
 البغدادى الموصلى •

التاجر الرحالة المؤرخ المتوفى
 سنة (٣٦٧ هـ) في كتابه (المسالك
 والمفاوز والممالك) طبع مرارا
 في أوروبا وعليه اعتماد علماء
 الاستشراق في وصف جدول الدول
 فيقول : اعلم أن حد ديار مصر
 الشمالى بحر الروم (الأبيض

أطلق عليه المؤرخون وكتاب الخطط في مصر (بالروك الناصري سنة ٧١٥ هـ) يقول : حد مصر طولاً من أسوان وهو تجاه النوبة الى العريش وهو مدينة على البحر الرومي ومسافة ذلك ثلاثون مرحلة وحدة عرضاً من مدينة برقة التي على ساحل البحر الرومي الى آيلة (ايلات) التي على بحر القلزم ومسافة ذلك عشرون مرحلة . ثم يحصر عدد (الكور) في مصر بأربع وعشرين كسورة . والكورة بلفظ مصرنا يعنى (محافظة أو بندر) .

ثم يصف الكور فيقول :

وقد جعل لكل كورة والى حرب وقاض وعامل خراج . ويذكر الكور الموجودة في سيناء فيقول : وما هو معدود في كور اقليم مصر كورة القلزم وكورة فاران . وكورة الطور . وكورة آيلة (١) .

ومن هنا نعلم أن ايلات ورفع من الشرق ضمن أرض مصر . وان ايلات كانت تدار سياسياً بوالى حرب وقاض وعامل خراج من مصر .

(المتوسط) ورفع من العريش ممداً على الجفار الى الفرما الى الطينة الى دمياط الى ساحل رشيد الى الاسكندرية وبرقة على الساحل آخذاً جنوباً الى ظهر الواحات الى حدود النوبة .

والحد الجنوبي من حدود النوبة المذكورة آخذاً شرقاً الى أسوان الى بحر القلزم (الأحمر) والحد الشرقي من بحر القلزم قبالة أسوان الى عيذاب الى القصير الى القلزم الى تيه بنى اسرائيل ثم يطف شمالاً الى بحر الروم الى رفح الى حيث ابتدأنا .

وهذه شهادة مؤرخ هراقى محايد في حدود مصر من جميع الجهات .

ثانياً - عبارة صاحب كتاب (مباحج الفكر) :

وهو : محمد بن عبد الله الكتبي المصري المروفي بالوطواط المتوفى سنة (٧١٨ هـ) وقد اختاره عن غيره من مؤرخي المصريين لأنه :

كتب خطه بعد التعديل الداخلى في مسح أرض مصر في عهد الناصر محمد بن قلاوون في التعديل الذى

سيناء في تراثنا :

(ولما فصلت البحر قال أبوهم اني

لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون)

قال : فصلت البحر خرجت من العريش
وهي قرية بين مصر وكنعان •

الثاني :

وهذا المنصر الأخير لا نذكره

دليلا على تحقيق مصرية سيناء فذلك

سييله كتب الخطط كما ذكرنا وانما

نذكره للاستئناس لأن تراث أى أمة

شاهد على كيانها ومضى سيناء فى

تراثنا :

أحدث تفسير بعد ابن عباس مصر

تسعة قرون وهو تفسير الجلالين

يقول :

أن تلمس أدبا • شعرا • نثرا •

أو عبارات تؤيد ما حققناه وقد اخترت

من ذلك كتابين من كتب تفسير القرآن

الكريم •

الأول :

ولما فصلت البحر خرجت من عريش

مصر متوجهة الى أرض كنعان

فسيناء اذن مصرية منذ أن عرف الوطن

المصرى وقبل أن يعرف العالم الشعوب

والأوطان التى يتسمى اليها أولئك

المشككون فى مصرية سيناء •

أقدم كتاب فى التفسير المنسوب

لابن عباس فهو أقدم تراث فى هذا

الفن من غيره - يقول عند تفسير

قوله تعالى :

عبد الفتاح خليفة الفرنوائى

بين الكتب والصحف

بمناسبة يوم محمد وآل البيت

● شهيد الحراب.. عمر بن الخطاب:

للأستاذ : عمر التلمساني المحامي

هذا الكتاب الذي نشرته دار مصر الدولية بالقاهرة ، يقع في أكثر من ثلثائة صفحة من القطع الكبير ، والمؤلف ، الأستاذ عمر التلمساني المحامي بالقاهرة ، من الرعيل المناضل الذي عاصر الحركة الوطنية في مصر مسهما فيها ، ثم هجر السياسة ، بعد أن اختار الاسلام طريقا أمثل للنضال ، وقد قضى بين جدران السجن سبعة عشر عاما من أجل العقيدة ، رافق خلالها شخصية عمر بن الخطاب

- رضى الله عنه - عاش مع سيرته بكل أحاسيسه وجوارحه .. ثم حول كل انطباعاته عن هذه الشخصية الفذة الى هذا الكتاب القيم الذى بين أيدينا .

ولقد كتب مقدمة مسهبة في أربعين صفحة ، وهى - والحق يقال - مقدمة

ممتعة ذهنيا وروحيا ، أشار فيها ، الى أن العاطفة هى التى تهيمن على ما يكتب قبل الخضوع لقيود العقل .. انه يمضى مع عاطفته يشرق ان شرفت ، ويغرب ان غربت ، والعارق كبير بين العقل والعاطفة ، فالمعقل يدعو الى التضحية بمقابل ، والعاطفة تحلق فوق هذا المستوى الجاد ، لأنها تدفع الى التضحية بحالها دون نظر الى مقابل ، كذلك أشار فى المقدمة الى أنه لا يكتب من عمر لذات عمر ، فالأمر عنده أجل وأكبر ، بل لمكانته عند رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - ولفهمة الممتاز فى دينه ..

وقد تركنا المؤلف يجول بجولات ممتعة شهية ، مع هذه الشخصية الفذة ، فى محلات سبعة : عمر قبل اسلامه ، عمر والدين منه ، عمر والقرآن ، عمر الخليفة ، عمر وخالد بن الوليد ، عمر وأرض الخراج ، ثم المجمال

المألوفة عن عمر ، والتي تكاد تحفظها عن ظهر قلب ، فبجاء الكتاب دراسة تحليلية عميقة ، ومن خلالها ، ابرز جوانب الشخصية المشرقة ، وقد كانت كلها مشرقة ، ولم يقف المؤلف عند هذا ، بل حرص على أن يصحح بعض المفاهيم الإسلامية التي علفت خطأ بالأذهان ، ويمكن أن نقول :

ان المؤلف استطاع أن يبرز الاسلام في صورته المشرقة في شخصية عمر ، وأن يبرز الصورة المثالية للحاكم في اطار توجيهات الاسلام الرشيدة ، ويجب أن نضيف هنا شيئاً له تقديره ، فالمؤلف عاش مع عمر سبعة عشر عاماً بين جدران السجن : لذلك كان كتابه تسجيلاً لانطباعات صادقة بها طاقة كبرى من الروحية الصافية ..

وقد يكون من حقنا - بعد ذلك - أن نبدي ملاحظتين على هذه الدراسة الطيبة الممتعة :

- الأولى : هي أن المؤلف أغفل ذكر المراجع والمصادر ، وبخاصة فيما يتصل بالأحاديث النبوية التي استشهد بها ، وهي كثيرة في الكتاب .

السابع والأخير : استشهد عمر ، وفي هذه المجالات كانت جولتنا مريضة باستثناء المجال الرابع « عمر الخليفة » الذي استغرق أكثر من نصف الوقت ، وفي هذا المجال الواسع الخصب ، يتحدث المؤلف عن عمر كحاكم ليين ما يفضل الايمان وخشية الله في تصرف الحكام ، فيشير الى أنه ما مر بالعالم كله على طول تاريخه ووفرة حكامه بعد عمر - من سواء أو دانه في أية ناحية من نواحي الانسان كحاكم أو غير حاكم ، حتى لقد كان بعض من بهرهم عمر ، يزعمون أنه أسطورة اخترعها بعض أذكيا المسلمين ، حيث لا يمكن لبشر أن يكون على هذا الفرار المذهل العجيب ، فقد برز حاكم في ناحية من نواحي الحكم المتعددة - كما يقول المؤلف - فيبدو في التاريخ علماً ، اما أن تتم كل مقومات الحكم الناجح في حاكم واحد ، فهذا هو الفضل الذي لا يعرف لنير عمر ..

وبعد - فالكتاب وجبة ذهنية وروحية ، ودسة شهية ، وما أكثر ما كتب عن سيرة عمر رضي الله عنه ، ولنا كانت الكتابة عنه مهمة شاقة صعبة لمن يطاول أن يكتب جديداً ، ولقد تجنب المؤلف السرد للقصص

أنصفت الاسلام في موضوع المال ،
فقد نهج نهجاً يسائر روح الاسلام
وغايته ، ولبه وحكمته - كما يقول
الأستاذ المطيعي الذي قدم للبحث -
فاعتبر الزكاة - التي هي حق المال -
المرحلة الأولى من مراحل التدرج في
البذل ، بل لا يعبد المعطي باذلاً ولا
معطياً ، وإنما هو أمر طبيعي أن يكف
يده عما ليس من ماله ، وهو قدر
الزكاة ، أما النزول عن المال ، ورفع
اليده عن الملكية فهي مما يلى ذلك من
أوجه البذل والعطاء ..

لقد أجاب المؤلف في هذا البحث
عن أسئلة عن آية الكنز : « والذين
يكزون الذهب والفضة .. » الآية :
أهي منسوخة ؟ وإذا لم تكن منسوخة
فهل فيها ما يدل على أن في المال حقاً
للمحتاجين سوى الزكاة ؟ وهل ثمة
آيات محكمة تشد أثر آية الكنز ؟
وهل ورد في الأحاديث النبوية ما يشهد
لما تدل عليه الآية ؟ وهل قال به أحد
من الصحابة وأئمة الهدى من بعدهم ؟

ويجب المؤلف بغلبة العالم وفقهه
القيسي وأفق الباحث ، بأن آية الكنز
محكمة ، وبأنها لمن أقوى الأدلة على
أن في المال حقاً غير الزكاة ، ويقرر

- الثانية : هي أن في الكتاب
كثيراً من الأخطاء المطبعية وغير
المطبعة ..

وملاحظة ثالثة ، ليست هامشية ،
فقد خلا الكتاب من الفهرست ، فليس
معقولاً أن يخلو كتاب من الفهرست ،
بلغت صفحاته ٣٢٥ صفحة ..

● لمن المال ؟

للملأمة السيد حامد المحضار .

هذه الدراسة الموجزة التي نشرتها
مكتبة المطيعي بالقاهرة لعالم كبير من
علماء اليمن ، تقع في زهاء سبعين
صفحة من القطع الكبير ، وهي دراسة
لها أهمية في هذه الآونة بالذات ، بعد
أن أخذت الأفكار الأجنبية المستوردة
تشكل خطراً في أذهان الشبيبة
المسلمة ، ملفوفة في شعارات خادعة
براقة ، تحمل معاول الهدم للإسلام ،
إن موضوع المال في الاسلام دقيق
للغاية ، وما أكثر الذين كتبوا فيه ،
لكن ما أقل الذين أنصفوا الاسلام
بصدده ، لأن الكتابات الكثيرة التي
كتبت عن المال في الاسلام ، تأثر
معظمها بالاتجاهات السياسية ، والحق
أن المؤلف الملأمة من تلك القلة التي

يجد نفسه أمام علم يقرأ ، وفقه يستوعب ، وبحث له تقديره العلمي .

● علوم القرآن :

للأستاذ أحمد عادل كمال .

هذا الكتيب الذى نشرته دار المختار الاسلامى بالقاهرة ، يقع فى زهاء مائة وخمسين صفحة من القطع الصغير ، وهو دراسة مركزة الكلمات مستفيضة المعاني ، فيها بحث عن تنزيل القرآن ، وبحث عن أسباب النزول ، وبحث عن جمع القرآن وتدوينه ، تناول الصحف والمصاحف ورسم المصحف ومزايا الرسم عثمانى ، ودستور عثمان فى كتابة المصحف وبحث عن المكى والمدنى تناول فيه معنى الآية ومعنى السور ، وأسماء السور وترتيب الآيات والسور ، وبحث عن الأحرف السبعة ، وبحث عن النسخ والنسوخ ، وبحث عن آداب قارىء القرآن وحامله ، وبحث عن الحروف المفردة فى أوائل السور ، ثم بحث عن أحكام التلاوة والتجويد .

وبعد .. فإن علوم القرآن من العلوم التى نالت غطاء كبيرا من الاهتمام لدى العلماء القدامى والمحدثين على السواء ، ولكن دراسة المؤلف هذه

المؤلف ضمن ما يقرؤ : أنه اذا ما كان للدولة ما يقوم بحاجة المستظللين برايتها ، فلا يجوز لأحد أن يتطلع الى مال الرعية ، وليس للدولة نفسها سبيل اليه ، ما دامت تجد فى موارد مايسد الحاجة دون ما رجوع الى مال رعيها ، وقد عرض المؤلف لمذهب أبى ذر رضى الله عنه ، فليس فيما ذهب اليه تمسك للشيعيين ومن هذا حذوهم فمذهب مذهب اسلامى صرف ، وهو أن يصرف ما زاد عن الحاجة من المال فى سبيل الله .. والشيعيون لا يعرفون سبيل الله ، ولا يسبرون عليه ، ولا يبحثون عنه .. ويختتم المؤلف بحثه القيم بمبارات مؤمنة صادقة ، فيشير الى أن من شر ما أصابت به بعض البلاد العربية وأرهقت به ، وتمزقت قواها وضعفت لسيبه منوياتها ، حتى كادت تفقد الرجاء فى الحياة الأفضل ذلكم الحاكم الساحر المستهزئ بالشرائع السماوية والأرضية فارضا نفسه أو هوام معطيا سيفه حق التشريع والتأهيل والتفريع .

وبعد .. فالحق الذى لا جدال فيه ، أن القارىء لهذا البحث القيم ، يجد نفسه مع عالم كبير وفقه محقق ، بل

والمؤلم المضى ، أن السادة الممولة
لثل هذه المجلات العذبة ، هي من
خفايا الشذوذ والانحراف اللذين
يسبان الى ما يسمون بالفنانين والفنانات ،
ومعظمهم من القاهرة ، ويبدو أنه ليس
من حقنا أن نتساءل : هل الرقابة التي
لا تزال تخف بالمرجاد للمجلات
الاسلامية ، لم تسمع بعد بالصحف
الداعرة التي تندفق علينا من بيروت ؟
ويبدو ثانيا أن الرقابة لدينا تتجاهل
أنا لم نزل في معركة !!

● قراءات :

« يا معشر بني تميم : لا تصرعوا
الى الفتنة ، لأن أسرع الناس الى القتال
أقلهم حياء من الفرار ، وقد كانوا
يقولون : اذا أردت أن ترى العيوب
جمة فتأمل عيابا .. فانه انما يعيب
الناس بفضل ما فيه من العيب »

« الأخف بن قيس »

محمد عبد الله السمان

والتي طبعت للمرة الرابعة ، امتازت
بالتركيز والايضاح ، وسهولة
الأسلوب . مما يسر مشايخنا المسلم
استيعاب علوم القرآن في سهولة ..

● الجنس المستورد :

ليس من حق أية دولة أن تترخص
على دولة أخرى ، في مجال ما تشر
من صحف ، حتى ولو كانت هذه
الصحف صحفا جنسية في اطار من
الدعارة المتبجحة الوقحة ، ولكن من
حق أية دولة أن تحول بين هذه
الصحف الجنسية السارية ، وبين
شبابها المراهق ، وفي هذه الأيام نلمس
سيلا عارما من هذه الصحف يتدفق
علينا ، وبالرغم من أسعارها الجنونية
الا أن الأقبال عليها في تزايد مستمر ،
والذي يتصفح مثلا مجلة الموعد التي
تصدر من بيروت يصاب بأزمة نفسية ،
فهو من أول صفحة الى آخر صفحة
تزكم الأنوف برائحة الجنس الوقع ،
والفضائح الخلقية الذميمة ، والصور
العارية الداعرة ..

باب الفتوى

بمؤسسه محمد بن محمد بن محمد

- ١ - السؤال من رجل سافر الى اليونان وعاد ولم يذكر اسمه .
- اختلف المشايخ في اليونان في تارك الزكاة فيقول البعض انه فاسق ، ويقول الآخرون انه كافر مستدلين بقوله تعالى : « وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة » الآن فأيهما أصح ؟
- (ج) ان تارك الزكاة وهو معتقد لوجوبها فهو فاسق ولا يحكم عليه بالكفر والآية لا تدل على كفره فانها في الكافر وهو لا يعتد وجوبها ولا يؤمن بالآخرة بخلاف من اعتقد فرضيتها وامتنع عن أدائها فانه سليم العقيدة مقصر في العمل .
- ٢ - السؤال من زوجة شهيد لا تتردد ذكر اسمها .
- استشهد رجل في مارك أكتوبر سنة ١٩٧٣ فصرف لزوجته وأولاده الصناد تعويض فهل تجب فيه الزكاة ؟
- (ج) تفيد اللجنة بأن القدر الذي تستحقه زوجة الشهيد في التعويض المدفوع لها ولأولادها يجب فيه الزكاة اذا حال عليه الحول وكان أكثر من ١٣ جنيتها وللقدر الذي يعتبر زكاة هو ربع العشر من نصيبها هي واذا كان هناك مال آخر يخصها فيضم كله الى بعضه ويخرج عنه كله ربع العشر ، أما ما يخص الأطفال فلا زكاة في نصيبهم لأنهم صغار وليس عليهم زكاة كما هو مذهب الامام أبي حنيفة وهو ما تفتي به اللجنة .
- ٣ - السؤال من السيدة م. ع. د. ل.
- افتنى كلبا في شقتي للحراسة وقد يبرز في الشقة واضطر أحيانا الى رفع هذا البراذ بيدي من على الأرض وأنا متوضئة فهل أعيد الوضوء أم أخص اليد بطهارة وحدها .

(ح) - تفيد بأن على هذه السيدة أن تظهر يديها طهارة عادية بالماء ثم إذا أرادت الوضوء فتوضأ وتصلى ولا شيء عليها •

وعن تلفيق المصلى في الحادثة المسئول عنها وأخذه من كل مذهب شيئاً من أحكامه فهو جائز على الراجح من مذهب الامام مالك رضى الله عنه •

• - السؤال من السيد محمد السيد رزق :

مرضت زوجتى وهى الآن تحت العلاج ، وقد طلب منى الأطباء المختصون كتابة تعهد لاجراء عملية استئصال الرحم لها مع الاطاحة بأن لى ثلاثة أولاد منها •

فما حكم الشرع فى الموضوع ؟
وتجيب على هذا السؤال لجنة الفتوى بالأزهر فتقول : انه اذا كان استئصال الرحم لغرض التعقيم فقط فانه لا يجوز وان كان ذلك لأن حياتها تتوقف على هذه العملية بقول الطبيب المدل الحاذق يقينا أو ظنا فانه لا بأس باجرائها حيثذ محافظة على صحة الزوجة وحياتها والله أعلم •

وإذا كانت متوضئة ورفعت نجاسة الكلب ييدها ثم ظهرت اليد بالماء فوضوؤها باق على ما هو عليه ولها أن تصلى بهذا الوضوء والله تعالى أعلم •

• - السؤال من الحاج فريد حلالة ناظر مدرسة كفر ميت الحارون •

إذا لمس الكلب أحداً أو لمسه وهو مبلول ولم يضل محل اللصص واللمس مقلدا الامام مالك رضى الله عنه فى طهارته وطهارة ريقه ويتوضأ ويصلى على مذهب الامام الشافعى ويقلد من يجوز التلفيق فى القضيتين فهل يجوز ذلك ؟

(ج) - مسألة طهارة الكلب من المسائل التى ليس فيها نص قاطع بل هى من المسائل الفرعية الاجتهادية التى اختلف فيها الأئمة وضوان الله عليهم ، فمنهم من رأى طهارته ومنهم

- ٦ - السؤال من عدد من الزراع والمستهلكين :
- ١ - ما حكم قطع الفول الأخضر والدرة الخضراء قبل نضجها فهل تجب فيهما الزكاة ؟
- ٢ - هل الطماطم الخضراء التي تباع بالأسواق للاستهلاك المحلي فيها زكاة ؟
- ٣ - هل في الموالح والفاكهة زكاة ؟
- مع الاطاحة بأن من الناس من يزرع هذه الأشياء ويبيعها لحسابه ومن الناس من يزرع ويبيع لتاجر الجملة .
- وتجيب لجنة الفتوى على هذه الأسئلة فتقول : أما عن الأول فإن ما يبيعه الزارع من الفول الأخضر والدرة الخضراء تجب الزكاة في ثمنه بنسبة نصف المشر إن كان سقيه بالآلة وما يأكله الزارع أو يهد به فتجب نصف عشر قيمته وإن كان سقيه بالآلة كذلك .
- وعن الثاني فإن الطماطم لا زكاة فيها عند جمهور الفقهاء وتزكى عند أبي حنيفة وتخرج الزكاة من ثمنها على ما تقدم في السؤال الأول .
- وعن الثالث بأن الموالح والفاكهة تأخذ حكم الطماطم فتزكى عند أبي حنيفة ولا زكاة فيها عند جمهور الفقهاء .
- هذا بالنسبة للزراع أما التاجر فإن عليه زكاة التجارة في كل ما يتجر فيه فيقوم بتجارته في آخر العام ويخرج من قيمتها ربع العشر متى بلغت تصابا والله أعلم .
- ٧ - السؤال من رجل لم يذكر اسمه .
- لقد تمسودت اخراج الزكاة من القمح بعد حصاده مباشرة كل عام ولكنني في هذا العام أخرجت نصف المفروض وسافرت الى جهة أخرى وبعد عودتي من السفر وجدت أن القمح قد نفذ فهل يصح اخراج النصف الباقي من الذرة .
- وتجيب لجنة الفتوى فتقول : لا يجوز اخراج الذرة عن القمح إذ لا يجرى جنس عن جنس ولكن يجوز اخراج قيمة النصف الباقي من القمح نقدا .

٨ - السؤال من فهمة اسماعيل محمد *
الذين آمنوا إذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه * *

اعتادت الأرياف أن يعطى شخص
آخر ماشية لتربيتها نظير نصف الربح
ونصف النتائج فهل فى هذه الشركة
زكاة ؟

وتجب اللجئة فنقول : ان هذه
الشركة لا زكاة فيها لأن شرط الزكاة
فى الماشية الأسامة وهذه لا تمام وانما
تملف كما لا تجب فيها زكاة التجارة
اذ لا تجارة فيها *
والله أعلم *

من السيد الأستاذ محمد أبو ركية
عضو المؤتمر القومى :

س ١ - هل القرآن الكريم يفى
بما يتطلبه المصير ؟

س ٢ - ما هو موقف السنة النبوية
من القرآن الكريم وهل هى مكمله
أم موضحة *

س ٣ - ما معنى الأمر بكتابة الدين
الذى ورد فى قوله تعالى : « يا أيها

ويجب على هذه الاستفسارات
فضيلة الأستاذ الشيخ محمد سامون
رئيس لجنة الفتوى بالأزهر فيقول :
قال الله تعالى : « تلك حدود الله
فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله
فأولئك هم الظالمون » *

وللاجابة عن الاستفسار الأول بعد
أن نجعل هذه الآية الكريمة ماثلة أمام
أعيننا : يجب أن نتساءل عن معنى
ما يتطلبه المصير فإن كان المراد به
ما يقف عند هذه الحدود التى حددها
الله تعالى ولا يتجاوزها فتنا نقول ان
القرآن الكريم باتضمام السنة النبوية
اليه باعتبارها مكملته له وموضحة له
لقوله تعالى : « من يطع الرسول فقد
أطاع الله » وقوله تعالى : « يا أيها
الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول » وقوله تعالى : « وما ينطق
عن الهوى ان هو الا وحى يوحى » *

بهذا الاعتبار نقرر بكل تأكيد أن
القرآن يفى بما يتطلبه المصير محققا
الخير لهم فى دينهم ودنياهم *

وان أريد به معنى أوسع بحيث لا يقف عند هذه الحدود ويتخطاها غير عابىء بها فطبعاً يكون ما يتطلبه المصر فى واد والدين فى واد آخر وفى ذلك كل البلاء •

يزعم بعض المتشدقين بالمدينة الكاذبة والحضارة الزائفة أن قطع يد السارق تنجى كل المجافاة عن الانسانية وكرامتها وأعموا أبصارهم عما يقع من الاعتداءات المتكررة فى كل يوم وساعة على الأموال سواء أكان ذلك فى البيوت أم فى الطرقات أم فى وسائل النقل العام أو الخاص أم مصالح الحكومة •

ونظرة واحدة تبين تفاهة العقاب الذى يستبدل به حد الله فأتنا نراه مجروحاً رادع عن هذه الجريمة الشنعاء بل قد يحمل على معاودتها لأن مداه أن يزج بهم فى السجن يأكلون ويشربون •

وبالمقارنة بين ما كان فى الأراضى الحجازية قبل نشأة المملكة السعودية وبصدها نرى أنها كانت فى الماضى مضرب الأمثال فى السلب والنهب والقتل وكان لا يقصد الحج فى ذلك الوقت الا الطاغىون فى السنن المستسلمون للموت آخذين معهم أكفانهم •

وبعبارة أخرى اذا ما أريد بيان الارتباط بين ما يتطلبه المصر والقرآن وتشريعه فان كان الارتباط هو تطويع ما يتطلبه المصر للقرآن على معنى أن ما وافق القرآن يوصل به وما خالفه يجب تجنبه يكون القرآن وتشريعه وافياً بتحقيق متطلبات المصر على الوجه الأكمل محققاً الخير والرفاهية بأوسع مدى للناس دينا ودنيا وان أريد تطويع القرآن وتشريعه لما يتطلبه المصر بحيث أن ما وافق هذه المتطلبات نقبله ونقول به وأن ما خالفها يجب أن نتأول فيه ونفتح باب التأويل على مصراعيه بالحق وبالباطل فان ذلك يكون منافياً لما نزل به القرآن لأجل هداية الناس وتبصيرهم فى مآلهم ومسادهم بما يكفل لهم الفلاح والنجاح •

وهو مخمور ينازع أهله وينازعونه
وقد يترتب على ذلك ما يترتب فلو أنه
أقيم حد الله لاستقام الأمر واطمأنت
اليوت وعادت إليها السكينة
والطمأنينة •

وأما الجواب عن الاستفسار الثاني
فقد تبين مما قلناه في الجواب عن
الأول أن السنة مكملية وموضحة
للقرآن ولو أننا لم نلتزم بهذا وقلنا أن
هناك مظاهرة فنقول ان منزلة السنة
من القرآن أنها تكون مينة ومكملة
فحين ما خفي منها وتخصص العموم
وتقيد الاطلاق وتأتي بأحكام أخرى
لم يتعرض لها القرآن •

وأما الجواب عن الثالث فنقول :
الدين حق للمؤمن فكاتبته توثيق لحقه
ومن حقه أن يتمسك به وله أن يتنازل
عنه ولذلك ذهب عامة المفسرين إلى أن
الأمر في قوله تعالى : « يا أيها الذين
آمنوا اذا تدايتم بدين الى أجل مسمى
فاكتبوه » للإرشاد ، وقال الشوكاني
في تفسيره فتح القدير : أن الأمر
للوجوب •

والله تعالى أعلم •

وبعد أن طبق عليهم حد الله في
السارق وهو قطع اليد انقطعت هذه
الجريمة وأصبحت الآن مضرب
الأمثال في الأمن والأمان وحتى أصبح
التاجر يذهب الى الصلاة ويترك
حانوته مفتوحا فلا يتعرض له أحد
ولو بحث عن عدد من قطعت أيديهم
لما زاد عن المقد الأول في العدد •

بهذه المفارقة يتجلى واضحا أن
ما شرعه الله من الحدود والقصاص
هو ما تتطلبه المدنية الحقبة والحضارة
الصحيحة من ورائها يعيش المجتمع
هادئا مطمئنا سعيدا بحاضره ومستقبله •

وما يشدق به المتدينون الكاذبون
أن المدنية تدعو الى اختلاط الجنسين
وقد جبرت هذه البدعة أن تتخذ
الأسرة صديق عائلة يداخلهم ليلا
ونهارا مجتمعين ومنفردين وقد ترتب
على ذلك ما ترتب من تشييت الأسرة
وانحلالها وتمزقها ، وأقسام الشرطة
أكبر دليل على ذلك •

ومما أحمل فيه حد الله السكران
فهو يتصرف جريسته على مرأى
ومسمع من الجمهور والحكومة ويسير
في الطرقات مهربا ويذهب الى بيته

انباء و آراء

للاستاذ إبراهيم حامد النويهي

* الاحتفال بالعام الهجري :

تحررت جميع الأرض وتخلعت
القدس ، بقيادة القائد المؤمن محمد
أنور السادات ..

* استئناف الامام الاكبر لعمله :

استأنف فضيلة الامام الاكبر
الدكتور عبد الحليم محمود شح
الأزهر عمله بمكتبه يوم الاثنين ٢٥
من ذي القعدة ١٣٩٤ هـ - ٨ من
ديسمبر ١٩٧٤ م ، وذلك استجابة
لتوجيهات الرئيس محمد أنور
السادات ..

وألقى فضيلته كلمة في مستقبله
ومهتيه قال فيها : « ان موضوع
الأزهر أصبح الآن أمانة بين يدي
الرئيس المؤمن محمد أنور السادات ،
وأن الرئيس يبدى اهتماما كبيرا
بالأزهر » وقد استأنف على استجابة
لتوجيهاته .. وقال لي الرئيس : انه
لولا الأزهر لما كان انتشار الاسلام
شرقا وغربا ...

احتفلت جمهورية مصر العربية
والعالم الاسلامي بمطلع العام الهجري
الجديد ١٣٩٥ هـ وبالذكرى السنوية
للهجرة النبوية المجيدة ، التي كانت
بداية تحول كبير في مسار الدعوة
الاسلامية ، وانطلاقا ظاهرا من الحياة
الضيقة المضطهدة الى حياة راحة آمنة
تنفس فيها الدعوة وتعلو كلمة الحق .

وفي هذه الذكرى الخالدة يصود
المسلمون كل عام عبر رحلة طويلة ،
يرون فيها عطمة الاسلام ومجده ،
ويدرسون مواقف النضال الصامدة
لسيد الخلق محمد صلى الله عليه
وسلم ، ويستلهمون منها العظة
والارشاد والنصيحة ، لتكون لهم معالم
على طريق النصر في جهادهم المعاصر .

فتنهت للمسلمين بالعام الهجري
الجديد ، ودعاء بأن يجعله الله عام
يمن وبركة ونصر وفتح ، وأن يمهده
على الأمة الاسلامية والعربية ، وقد

الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بالبرقية التالية رداً على برقية فضيلته : « تلقت بالامتنان برقيتكم الرقيقة التي بستم بها الى ، واني لأقدر لكم ما عبرتم عنه من خالص المشاعر ، وأصدق التمنيات .. انا نعتز كل الاعتزاز بالأزهر الشريف ، ورسالته السامية في نشر العلم والدين ، وارجو أن تصلوا به الى أشرف مكانة وأسمى منزلة .. »

والله أسأل أن يوفقنا جميعاً الى ما فيه رفع منارة الاسلام وخير العرب والمسلمين وعزتهم ، ومع تقديرى لجهودكم المحمودة أبشركم بأجمل الشكر ، مقروناً بأطيب أمانى لكم بكل السداد والتوفيق .. »

✽ حول ظهور الصحابة في السينما : نشرت صحيفة الأخبار حواراً مع فضيلة الشيخ أحمد حسن الباقوري يوم الجمعة ١٥ من ذي القعدة ١٣٩٤ هـ - ٢٩ من نوفمبر ١٩٧٤ م حول ظهور أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في السينما ، فقال فضيلته عن هذا في مطلع الحوار : « ان ظهور أصحاب رسول الله وصواحه في السينما اما أن يؤدي الى الاعتداء عليهم أو الاعتداء على التاريخ ، فالصحابة

وقد بحث فضيلته ببرقية الى الرئيس محمد أنور السادات بهذه المناسبة قال فيها : « لقد أعز الله بكم دينه ، وصبر بكم الحق ، وأجرى على يديكم الخير ، ورد بجهودكم وجهادكم على العرب وعلى المسلمين عزتهم وكرامتهم ، فرفعتهم رأس كل عربي وكل مسلم ، بما بذلتم وما قدمتم عطاء مشكوراً ومقدوراً من الله ومن الناس .. »

وانه لطيب لى وأنا أعود الى الأزهر الشريف استجابة لتوجيهكم الكريم أن أبشركم بتحية التقدير والمحبة والتأييد ، وان الأزهر الشريف الذي أراد الله حفظاً على العلوم الاسلامية والعربية ، والذي جعل أفئدة المسلمين من أنحاء المسالم نهوى الى مصر ، والذي حظى بمطعنكم وحجكم وتودون له الخير ، ليأمل يا سيادة الرئيس أن يصل في عهدكم المجيد وعلى أيديكم الأمانة الى المستوى الذي تأملونه ، ويأمله كل مسلم .. »

والله أسأل أن يتم عليكم نعمة التوفيق ، وأن يكون لكم في جهادكم خير رفيق .. »

تم بحث الرئيس محمد أنور السادات الى فضيلة الامام الأكبر

رضوان الله عليهم عاشوا في صدر الاسلام عيشة متقشفة ، الأمر الذي يجعل ظهورهم بهذه الصورة اعتداء على ما يكون لهم من وقار وجلال ، واما أن تظهرهم في هدام جميل وثياب طيبة وحيثة حسنة وهذا اعتداء على التاريخ ،

• أن القرآن كتاب مساوي ، وما فيه من نظريات علمية لا يمكن أن تكون من صنع البشر ، وأنه سبق العلم الحديث منذ أربعة عشر قرنا في كثير من النظريات العلمية السائدة في العالم •

✽ مركز اسلامي في غينيا بيساو :

✽ مكتبة هدية من مصر لاندونيسيا :
أهدت جمهورية مصر العربية الى مكتبة المركز الاسلامي الاندونيسي في العاصمة جاكرتا مكتبة اسلامية ضخمة تبلغ حوالي خمسة آلاف كتاب تبحث في شئون الدين والتاريخ ودروس اللغة العربية ••

✽ مسجد بلجيكا الرئيسي :

تم الاتفاق على انشاء مركز اسلامي في غينيا بيساو ، يضم مسجدا ومستشفى ومدرسة لتعليم اللغة العربية والدين الاسلامي ، وملعب رياضي ، ومكتبة وقاعة للمحاضرات •

✽ كتاب عن القرآن الكريم :

يقوم الدكتور بوكيه الطيب والعالم الفرنسي الذي زار مصر في شهر نوفمبر سنة ١٩٧٤ م بتأليف كتاب عن الاعجاز العلمي للقرآن أثبت فيه :

يعاد بناء المسجد الرئيسي الذي يقع في قلب بروكسل بلجيكا وتوسع مساحته لألف وخمسمائة شخص وتكلف اعادة بنائه ٢ مليون دولار وسيتم العمل فيه عام ١٩٧٦ ان شاء الله •

ابراهيم حامد النويهي

طبع بالمهينة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

وليس مجلس الادارة

عل سلطان عل

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

المهينة العامة لشئون المطابع الاميرية

٦٠٠٢-١٩٧٤/٢٨٨٩

out of his post. Umar was superior in his characters and his ruling the country where justice and equality prevailed.

Umar died on the 23rd year of Hijra at the age of 63, the same age of the prophet and Abu Bakr.

His Caliphate period was 10 years and 6 months.

He paved the way for his successors to more conquests and to widen the Islamic State. May God bless him !

dark roads of the city at night, he suspected voices beyond a wall of a house. Then he climbed that wall and got into the house. Then he was inside it, he found a man and a woman drinking wine. "O, bad sinners, you hide yourselves for fear of the people and you ignored that God had seen you" Umar said.

"If we had done one sin, you have done three. First you spied and God forbade spying. Second, you came in our house by its back and God forbade that and said that houses should be entered by the doors and not by the backs as you had done. Third, you did not give us peace when you came in." Replied the man.

"Would you forgive me, may God forgive us all", said the Caliph.

If we look at his plans and strategy of war we shall see that he was a great general as well as he was a statesman. Let's have a look at his orders to the commander of the army sent to Persia. He wrote to Saad Ebn Abi Wakas :

"Be kind towards the Muslims when they march. Evade hardships and obstacles until they come in contact with the enemy who is residing comfortably and having much arms and provision. Give all men a rest of 24 hours every week to put off their arms and

the other articles they have. So they may regain their strength after that rest. When you are in the enemy land, send your men everywhere so that you can have the fresh news about his movements, set up castles to protect your men and to be as posts of observance".

On the part of justice, he appointed judges whom he trusted in all Islamic regions for the first time. Not only did he give orders about their job, but also he put the rules to be followed in all cases.

when he gave orders, he and his family were the first to obey them to give the people the best example of the ruler.

Although he was just, powerful and learned, he was simple in his dress. This simplicity was clear when Hormozan the major of the persians in Syria met him in Damascus and he did not recognize him among his men who were simply dressed like him. He did not care of appearances and considered them wordly falsehood. He was perfectly pious and always reciting the Holy Quran.

He hated seeing anyone whatever his rank or society position overcame or yielded the people to humility or frightfulness. He then would punish him and dismiss him

a Coptic Egyptian complained Amr's son to the Caliph. Umar brought them before him and after he had investigated the matter, he punished the two (Amr and his son) and gave the Egyptian his rights.

He used to go through the streets to know the state of the people and to decide any case he saw.

It was related that while Umar was crossing a city square, he saw a tent and a man was sitting beside it. As he approached the tent he saluted him and asked him from where he had come and what for. The man said that he came from the desert wishing the Caliph's help. While they were speaking Umar heard a groan in the tent. Then he asked the man about it. The man replied that his wife was a gravid and she was about to born a baby.

When the Caliph heard that, he got up and went home. He told his wife Om Kolthoum to prepare what necessary in such cases and to bring a pot, fat and food. When they reached the tent, the Caliph's wife went to the gravid woman and helped her until she born her baby. Then Umar's wife called out, O'Caliph tell your friend that his wife had born a boy. When the Arab man knew that Umar and his wife assisted him and his wife, he became frightened but the Caliph calmed him and told him to come to his

residence the next day and ordered him a good help.

This is a superb example of Umar's mercy and kindness towards the people. It shows us the superiority of his characters and

Certainly he was a great man, unequalled to any ruler of his times or afterwards. He was kind and merciful towards the needy, the weak, the sick, the children and the women. He was simple with no pride but his personality was striking.

Umar intended to visit the different regions of the country to see by himself the status of their peoples and how they were ruled by his agents. His wish was to stay two months during which he could inspect and investigate the affairs of the officials. Also he gave great interest in tax collection and in the behaviour of the collectors and their superiors. Owing to the importance of this group of officials he had the habit to know the wealth of everyone of them before his appointment and after he left the work. If there would be an increase in it he would confiscate it and add it to the state finance for the welfare of the people unless the official proved the legal source of his income.

It is said that the Caliph Umar while proking his way through the

Omar had the favour to prevent a conflict that was about to rise between the two groups of Medina, the Ansar and the immigrants about the Caliphate after prophet's death. Not only did he save the Moslems from a certain clash, but also his graciousness made them agree to elect Abu Bakr a Caliph. Abu Bakr esteemed highly Umar's ability, wit and wide knowledge of Islamic legislation and religion, so he appointed him a judge. In his last few days of life, he advised the wise and the common people to elect Umar, his successor and name him a Caliph.

When Umar became Caliph he marched the armies westward and eastward. In his days these armies conquered persia, Syria, Palestine Egypt and Barka (Libya). These parts became Islamic regions. Thus the Arab world extended widely and Islam spread rapidly among their peoples.

Umar was superior in statescraft and he was the first ruler who set up the state political system and organized its administrations. His efforts to let the nomad tribes settled and be an agricultural groups were obvious. He also tried hard to combine a united nation. This new nation replaced the Persian and the Roman empires. It had a great wealth. This wealth was common and should be justly distributed among the peoples. After he had

studied the financial system of persia, he founded a tax collection administration. He also regulated the income and the expenditure of the new state. Equality and justice prevailed.

Another outstanding work of his, is the establishment of the army administration where the names of the soldiers and their salaries were registered.

He memorized the prophet's migration by using its date in the state affairs and called it the Hijra year. This migration was a great event and a decisive factor in the Islamic history and resulted the spread and extension of the Islamic Mission.

As the country widened, he divided it into administrative regions to be easily ruled and to control its various financial sources. In every region he appointed a vice Caliph to be responsible before him. The vice-Caliphs were held the legislative and the political authorities.

During the feast of pilgrimage he used to hold regular meetings with the groups of the different regions and asked them how his vice was ruling them and if they had any complaint against him. If there was any complaint he did not hesitate to punish him and any other man as he did with his vice Amr Ebn El As and his son when

hurried to his sister's house where there was with the couple a man named Khabab Ebn El Arat who was reading new verses of the Quran. When Umar approached the house he heard the reading and opened the door. The reader escaped and hid himself somewhere. Umar asked his sister what was that he had heard

"You heard nothing" she said.

"I heard the reading and I insist on knowing it". Umar said harshly.

As his sister was determining not to let him know anything about the matter and there was no use of the discussion, he became frenzy and kicked his sister's husband. The wife hastened to defend him, Umar slapped her in anger.

As soon as Umar saw the blood shed on his sister's cheeks, he blamed himself and repented his hasty. Then he apologised her and begged her pardon. The sister accepted his apology and told him that if he wished to see the written page he would have to bathe to be pure. When he did so, she gave him the page. After he had read it he said admiringly. "I have never read or heard such verses, they are not written by a human being, they are Godly done. These words are highly esteemed".

The man who was hiding came back when he heard what Umar had said. Umar urged him to

tell him where he could find the prophet. The man told him where the place was. Umar set off to the house where the prophet was in a company of his followers. Umar knocked at the door. One of the company looked through a hole in the door and told the prophet that the comer was Umar with his sword. The prophet permitted him to enter and stood up and met him in the centre of the room. The prophet held Umar tightly by his gown and asked him about the reason of his coming.

I have come to tell you that I want to be a Muslim and I declare that there is no God but Allah and I witness that you are His prophet. Answered Omar.

The prophet said in a loud voice, Allah Akbar. O the Almighty God. Then everyone knew that Umar became a Moslem. Umar was the first man who migrated plainly whereas all who preceded him did that secretly. He went to the Kaaba with his sword, bow and arrows. He prayed and roamed around the holy house and went out to the yard where there a group of men. He said loudly "I am going to Medina and he who has any objection to this migration has to follow me beyond this place". He waited a little and started his journey. No one dared to follow him. This action done by Umar encouraged all Moslems specially the weak to migrate and pray plainly.

PERSONAGES OF ISLAM :

2.—UMAR IBN EL KHATTAB

By

A. MOHAMMAD AL-ASWAR

Umar Ebn El Khattab is one of the great men of Islam whose superiority of characters and strictness had the great effect on the extension of the Islamic call in the neighbouring lands of Arabia. He was a Qureishean nobleman. His family was relative to that of the prophet Muhammad. He was born in Mecca 30 years before the Muhammedan mission.

He was known from his youth, by courage, eloquence, truth, frankness and rightness. In his boyhood he was a shepherd to his father.

When he grew up he practiced commerce and went to Syria. This practice and his frequentation to a foreign land gave him knowledge and experience that had great effect on his future life.

At the beginning of Muhammad's mission he was a violent opponent to the new religion. He was cruel to all Muslims. He beat his maid servant Lobaina who became a Muslim woman. Abu Bakr bought her and liberated her. He

also beat his sister Fatma and her husband who became Muslim. The prophet Mohammad was eager to see Omar a Moslem and prayed God to realize his aim and God answered him. But how Umar became a Muslim ?

It is said that one day Umar took hold of his sword and went to kill Muhammad. On his way he met a certain Noaim Ebn Abdullah who asked him why he was holding his sabre and where he was going to. "I am going to kill Muhammad and get rid of him because he humbled us and insulted our idols by his claim to be a prophet and preached a new religion." Umar replied.

"If the matter is so, you should have to look after your family at first", said Noaim.

Umar became furious and shouted angrily to the man. "Whom do you mean by my family ?"

"Your sister Fatima and her husband." said the man Umar

Quran and Hadith, also bears evidence of the fact that the idea of the enforcement of Islam by the sword is entirely foreign to the conception of Islamic warfare. If the wars, during the time of the Holy Prophet or early Caliphate, had been prompted by the desire of propagating Islam by force, this object could easily have been attained by forcing Islam upon prisoners of war who fell into the hands of the Muslims. Yet this the Holy Quran does not allow, expressly laying down that they must set free : "So when you meet the disbelievers in battle, smite the necks until when you have overcome them, make them prisoners, and afterwards either set them free as a favour or let them ransom themselves, until the war lays down its weapons (47 : 4) It will be seen from this that the taking of prisoners was allowed only so long as war conditions prevailed ; and even the prisoners are taken, they cannot be kept permanently as slaves, but must be set free either as a favour or at the utmost by taking ransom. The Holy Prophet carried this injunction into practice in his lifetime. In the battle of Hunain six thousand prisoners of the Hawazin tribe were taken and they were all set free simply as an act of favour.

A hundred families of Bani Mustahq were taken as prisoners in the battle of Muraisi', and they were also set free without any ransom being paid. Seventy Prisoners were taken in the battle of Badr, and it was only in this case that ransom was exacted, but the prisoners were granted their freedom while war with the Quraish was yet in progress. The form of ransom adopted in the case of some of these prisoners was that they should be entrusted with some work connected with teaching. When war ceased and peace was established all war-prisoners would have to be set free, according to the verse quoted above.

This verse also abolishes slavery for ever. Slavery was generally brought about through raids by stronger tribes upon weaker ones. Islam did not allow raids or the making of prisoners by means of raids. Prisoners could only be taken after a regular battle, and even then could not be retained for ever. It was obligatory to set them free, either as a favour or after taking ransom. This state of things could last only so long as war conditions exist. When war was over, no prisoners could be taken.

(to be continued)

wars) "(Bu 56 : 147, 148). Hadith relating to this prohibition are repeated very often in all collections of Hadith. Now if the wars of Islam had been undertaken with the object of forcing Islam upon a people, why should women and children have been excepted ? It would rather have been the easier task to win them over to Islam, by holding the sword over their heads because women and children naturally have not the power to resist, like men who can fight. The fact that there is an express direction against killing three-fourths of the population, as women and children must be in every community, shows that the propagation of religion was far from being the object of these wars. In some hadith, the word 'asif is added to women and children, showing that there was also a prohibition against killing people who were taken along with the army as "labour units". There is yet another hadith prohibiting the killing of *shaikh fany* (very old man) who is unable to fight. Monks were also not to be molested. It was only in a night attack that the Holy Prophet excused the chance killing of a woman or a child, saying, "They are among them"; what he meant was that it was a thing which could not be avoided, for at night children and women could not be distinguished from the soldiers.

The above examples may be supplemented by some others taken from Sayyid Amir 'ali's Spirit of Islam. The following instructions were given to the troops dispatched against the Byzantines by the Holy Prophet : "In avenging the injuries inflicted upon us, molest not the harmless inmates of domestic seclusion ; spare the weakness of the female sex ; injure not the infant at the breast, or those who are ill in bed. Abstain from demolishing the dwellings of the unresisting inhabitants ; destroy not the means of their subsistence, nor their fruit trees ; touch no the palm" Abu Bakr gave the following instructions to the commander of an army in the Syrian battle : "When you meet your enemies quit yourselves like men, and do not turn your backs ; and if you gain the victory, kill not the little children, nor the old people, nor women. Destroy no palm trees, nor burn any fields of corn. Cut down no fruit trees, nor do any mischief to cattle, only such as you kill for the necessity of subsistence. When you make any covenant or article, stand to it, and be as good as your word. As you go on, you will find some religious persons that live retired in monasteries, who propose to themselves to serve God that way. Let them alone, and neither kill nor destroy their monasteries".

The treatment of prisoners of war, as laid down in the Holy

The only question that remains is whether the Muslim soldiers invited their enemies to accept Islam ; and whether it was an offence if they did so ? Islam was a missionary religion from its very inception, and every Muslim deemed it his birth right to invite other people to embrace Islam. The envoys of Islam, wherever they went, looked upon it as their first duty to spread the message of Islam, because they felt that Islam imparted a new life and vigour to humanity, and offered a real solution of the problems of every nation. Islam was offered, no doubt, even to the fighting enemy, but it is a distortion of facts to say that it was offered at the point of the sword, when there is not a single instance on record of Islam being enforced upon a prisoner of war ; nor of Muslims sending a message to a peaceful neighbouring state to the effect that it would be invaded if it did not embrace Islam. All that is recorded is, that in the midst of war and after defeat had been inflicted on the enemy in several battles, when there were negotiations for peace, the Muslims in their zeal for the faith related their own experience before the enemy chiefs. They stated how they themselves had been deadly foes to Islam and how, ultimately, they were undeceived and found Islam to be a blessing and a power that had raised the Arab race from the

depths of degradation to great moral and spiritual heights, and had welded their warring elements into a solid nation. In such words did the Muslim envoys invite the Persians and the Romans to Islam, not before the declaration of war, but at the time of the negotiations for peace. If the enemy then accepted Islam, there would be no conditions for peace, and the two nations would live as equals and brethren. It was not offering Islam at the point of the sword, but offering it as a harbinger of peace, of equality and of brotherhood. Not once in the wars of the early Caliphate did the Muslims send a message to a peaceful neighbour that if it did not accept Islam, the Muslim forces would carry fire and sword into its territory. Wars they had to wage, but these wars were due to reasons other than zeal for the propagation of Islam. And they could not do a thing which their Master never did, and which their only guide in life, the Holy Quran, never taught them.

The directions given to his soldiers by the Holy Prophet, also show that his wars were not due to any desire to enforce religion. "Abd-Allah ibn 'Umar reports that in a certain battle fought by the Holy Prophet, a woman was discovered among the slain. On this, the Holy Prophet forbade the killing of women and children (in

has no property, but earns more than is necessary to maintain himself. The Muslim was, apparently, more heavily taxed, for he had to pay at the rate of $2\frac{1}{2}$ per cent., of his savings, and in addition, to perform military service. The jizya was levied in a very sympathetic spirit, as the following anecdote will show. The Caliph 'Umar once saw a blind Dhimmi (non-Muslim) begging, and finding on enquiry that he had to pay jizya, he not only exempted him but, in addition, ordered that he be paid a stipend from the state treasury, issuing further orders at the same time that all Dhimmis in similar circumstances should be paid stipends.

Another myth concerning the early Caliphate wars may be removed in connection with the discussion of jizya. It is generally thought that the Muslims were out to impose their religion at the point of the sword, and that the Muslim hosts were over-running all lands with the message of Islam, jizya or the sword. This is, of course, quite a distorted picture of what really happened. If the Muslims had really been abroad with this message, and in this spirit, how was it possible for non-Muslims to fight in their ranks. The fact there were people who never became Muslims at all, nor ever paid jizya, and yet were living in the midst of the Muslims, even fighting their battles, explodes the

whole theory of the Muslims offering Islam or jizya or the sword. The truth of the matter is that the Muslims finding the Roman Empire and Persia bent upon the subjugation of Arabia and the extirpation of Islam, refused to accept terms of peace without a safeguard against a repetition of aggression; and this safeguard was demanded in the form of jizya or a tribute, which would be an admission of defeat on their part. No war was ever started by the Muslims by sending this message to a peaceful neighbour; history belies such an assertion. But when a war was undertaken on account of the enemy's aggression — his advance on Muslims territory or help rendered to the enemies of the Muslims state — it was only natural that the Muslims did not terminate the war before bringing it to a successful issue. They were willing to avoid further bloodshed after inflicting a defeat on the enemy, only if he admitted defeat and agreed to pay a tribute, which was only a token tribute as compared with the crushing war indemnities of the present day. The offer to terminate hostilities of payment of jizya was thus an act of mercy towards a vanquished foe. But if the payment of a token tribute was unacceptable to the vanquished power, the Muslims could do nothing but have recourse to the sword, until the enemy was completely subdued.

offering to pay zakat, which was a heavier burden, instead of the jizya. "The liberality of 'Omar" says Muir in his *Caliphate*, "allowed the concession; and the Beni Taghlib enjoyed the singular privilege of being assessed as Christians at a 'double Tithe', instead of paying the obnoxious badge of subjugation". Military service was also accepted, in place of jizya, in the time of 'Umar, from Jurjan. Shahbaraz, an Armenian chief, also concluded peace with the Muslims on the same terms.

The manner too, in which the jizya was levied shows that it was a tax for exemption from military service. The following classes were exempt from jizya : all females, males who had not attained majority, old people, people whom disease had crippled (*zamin*), the paralyzed, the blind, the poor (*faqir*) who could not work for themselves (*ghair mu'tamil*), the slaves, slaves who were working for their freedom, mudbirs, and the monks. And besides this, "in the first century... many persons were entirely exempt from taxation, though we do not know why" (*En. Is.*). It has already been shown that certain non-Muslim tribes that had agreed to do military service, were also exempted from jizya, and these two facts — the exemption of non-Muslims unfit for military service and of the able-bodied who agreed to military service — taken

together lead to but one conclusion, namely that the jizya was a tax paid by such *Dhimmis* as could fight, for exemption from military service.

A study of the items of the expenditure of jizya leads to the same conclusion, for the jizya was spent for strengthening of the frontiers or obstructing the frontier approaches (*saddal-thagur*), for the building of bridges, payment to judges and governors and the maintenance of the fighting forces and their children.

In spite of exemptions on so vast scale, the rate of jizya was very low, being originally one dinar per head for a whole year. Later on, the rate was raised in the case of rich people, who had to pay four dinars or forty-eight dirhams annually, or four dirhams monthly, next came those who paid two dinars annually, or two dirhams per month; : the lowest rate being one dinar, at which all were originally assessed. This is according to Hanafi law, while Shafi'i retained the original rate of one dinar per head in all cases (*H.*). The three grades are defined thus : (1) the rich man (*al-sahir al-ghina*, or he whose wealth is manifest who owns abundant property, so that he needs not work for his livelihood; (2) the middle class man who owns property, but in addition thereto needs to earn money to make a living; and (3) the poor man who

enjoying complete protection and the benefits of a settled rule they had to pay a very mild tax, the *jizya*.

It may, however, be said that the Muslim state made a discrimination between the Muslim and the non-Muslim, and that it was this feature of *jizya* which gave it a religious colouring. A discrimination was indeed made, but it was not in favour of the Muslim but in that of the non-Muslim. The Muslim had to do compulsory military service and to fight the battles of the state, not only at home but also in foreign countries, and in addition had to pay a tax heavier than which the non-Muslim was required to pay, as I will presently show. The non-Muslim was entirely exempt from military service on account of the *jizya* he paid, and half a guinea or a dinar a year is certainly cheap for exemption from military service. So the Muslim had to pay *zakat*, a far heavier tax than *jizya*, and do military service, while the non-Muslim had only to pay a small tax for the privilege of enjoying all the benefits of a settled rule.

The very name *ahl al-dhimma* (lit., people under protection) given to the non-Muslim subjects of a Muslim state, or to a non-Muslim state under the protection of Muslim rule, shows that the *jizya* was paid as a compensation for the protection afforded; in

other words it was a contribution of the non-Muslims towards the military organisation of the Muslim state. There does not exist a state to-day that does not stand in need of putting a similar burden on its subjects for its military expenses. There are cases on record in which the Muslim state returned the *jizya*, when it was unable to afford protection to the people under its care. Thus, when the Muslim forces under Abu 'Ubaida were engaged in a struggle with the Roman Empire, they were compelled to beat a retreat at Hims, which they had previously conquered. When the decision was taken to evacuate Hims, Abu 'Ubaida sent for the chiefs of the place and returned to them the whole amount which he had realized as *jizya*, saying that as the Muslims could no longer protect them, they were not entitled to the *jizya*.

It further appears that exemption from military service was granted to such non-Muslims as wanted it, for where a non-Muslim people offered to fight the battles of the country, they were exempted from *jizya*. The Bani Taghlib and the people of Najran, both Christians, did not pay the *jizya* (En. Is.). Indeed the Bani Taghlib fought alongside the Muslim forces in the battle of Buwaib in 13 A.H. Later on in the year 17 A.H., they wrote to the Caliph 'Umar

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE - IV

By

MAULANA MUHAMMAD ALI

European writers on Islam have generally assumed that, while the Holy Quran offered only one of the two alternatives, Islam or death, to other non-Muslims, the Jews and the Christians were given a somewhat better position, since they could save their lives by the payment of jizya. This conception of jizya, as a kind of religious tax whose payment entitled certain non-Muslims to security of life under the Muslim rule, is as entirely opposed to the fundamental teachings of Islam as is the myth that the Muslims were required to carry on an aggressive war against all non-Muslims till they accepted Islam. Tributes and taxes were levied before Islam, and are levied to this day, by Muslim as well as non-Muslims states, yet they have nothing to do with the religion of the people affected. The Muslim state was as much in need of finance to maintain itself as any other state on the face of this earth, and it resorted to exactly the same methods as those employed by other states. All that happened in the time of the Holy Prophet was, that certain small non-Muslim states were, when subjugated, given

the right to administer their own affairs, but only if they would pay a small sum by way of tribute towards the maintenance of the central government at Madina. It was an act of great magnanimity on the part of the Holy Prophet to confer complete autonomy on a people after conquering them, and a paltry sum of tribute (jizya) in such conditions was not a hardship but a boon. There was no military occupation of their territories, no interference at all with their administration, their laws, their customs and usages, or their religion; and, for the tribute paid, the Muslim state undertook the responsibility of protecting these small states against all enemies. Were the civilized powers of to-day to follow the example of the Founder of Islam, more than half the nations of the world would be freed from the burden of a foreign yoke. In the later conquests of Islam, while it became necessary for the Muslims to establish their own administration in the conquered territories, there was still as little interference with the usages and religion of the conquered people as was possible, and for

off from their kith and kin. The Hijra was a voluntary exile. If a community suffers voluntary exile on account of persecution and oppression, and some of its weaker brethren stay behind, holding fast to faith but not prepared for the higher sacrifice, the exiles have still a duty to help their weaker brethren. The exiles, being at open war against those who oppressed them, would be free to fight against such oppressors.

After his entry to the Medina the first step the Prophet took, was to build a mosque for the worship, and to educate the people. Also some houses for the accommodation of the emigrants were soon erected. When the Prophet and his Companions settled at 'Yathrib', this city became known as 'Medina Munawwara' — the illuminated city — or in short, Medina — the city. It was then ruled by two Arab tribes namely 'Aws' and 'Khazraj'. These two tribes were constantly quarrelling among themselves. After the Hijra, the tribes, forgetting entirely their old feuds, were united together in the bond of Islamic fraternity. Their old divisions were soon effaced, and the 'Ansar' (the helpers) became the common title of all the Medinites. The Prophet, in order to unite both the Muhajireen and Ansar in closer bonds, established between them a 'brotherhood' which linked

them together as children of the same parents, and admitted them into the universal brotherhood of Islam.

The Hijra was a part of the Movement in itself. At all stages of the migrations — the early migration to Abyssinia, then to Medina, before the Prophet himself left his home in Makka, and went to Medina, and the migration of those who followed him — the approval or the advice of the Prophet was always obtained, either specifically or generally. The Hijra is entitled to the highest honour, in this world and Hereafter, when it fulfills the two conditions : (1) it must be in the Cause of God, and (2) after such an oppression as forces the sufferer to choose between God and man, and good and evil.

The following verses refers to the necessary conditions of a meritorious and honourable Hijra :

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَيْنِ مَا كَانُوا
لِأَنفُسِهِمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ . (النحل ٤١) .

It means : "And those who became fugitives for the cause of Allah after they had been oppressed, We verily shall give them goodly lodging in the world, and surely the reward of the Hereafter is greater, if they but knew." (16 : 41).

It means : "Lo ! as for those whom the angels take (in death) while they wrong themselves, (the angels) will ask : In what way were ye engaged ? They will say : We were oppressed in the land. (The angels) will say : Was not Allah's earth spacious that ye could have migrated therein ? As for such, their habitation will be hell, and evil journey's end ; Except the feeble among men, and the women, and the children, who are unable to devise a plan and are not shown a way. As for such, it may be that Allah will pardon them. Allah is ever Clement, Forgiving. Whoso migrateth for the cause of Allah will find much refuge and abundance in earth, and whoso forsaketh his home, a fugitive unto Allah and His messenger, and death overtaketh him, his reward is then incumbent on Allah. Allah is ever Forgiving, Merciful". (IV : 97-100).

It is obvious that the duty of Muslims was to leave such places, even if it involved forsaking their homes, and join and strengthen the Muslim community among whom they could live in peace, and with whom they could help in fighting the evils around them. The above verses clearly indicate that they must organise a position includes not only local position, but moral and material position, and God's earth is spacious enough for this purpose.

Another significance of the Hijra was that it led to the formation of the nucleus of the new community at 'Medina'. The Holy Quran says :

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
وَعَنْهُمْ وَوَدَّ اللَّهُ أَنْ يُجْعَلَ لَكُمُ الْآيَةَ
فَالَّذِينَ فِيهَا إِبْدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .
(التوبة . ١٠٠)

It means : "And the first to lead the way, of the Muhajireen and the Ansar, and those who followed them in goodness — Allah is well pleased with them and they are well pleased with Him, and He hath made ready for them Gardens under-neath which rivers flow, wherein they will abide forever. That is the supreme triumph." (9 : 100).

This verse mentioned all who took part in the foundation of the Pivot of the first Muslim Community — the Muhajireen (those who migrated to Medina), the Ansar (the helpers, the citizens of Medina who invited them, welcomed them, and gave them aid) and then those who followed them in good deeds.

Under the magnetic personality of the Prophet the 'Muhajireen' and the 'Ansar' (the emigrants and the helpers) became like blood-brothers, and they were so treated in matters of inhabitation during the period when they were cut

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

| | | |
|---------------|-----------------|---------------|
| Muharram 1395 | ENGLISH SECTION | FEBRUARY 1975 |
|---------------|-----------------|---------------|

HIJRA - THE MIGRATION OF THE VANGUARD OF ISLAM

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

Islam requires a constant, unceasing struggle against evil. For such struggle it may be necessary to forsake home and unite and organise and join their brethren in an effort to overthrow the fortress of evil. The duty of the Muslim is not only to enjoin good but to prohibit evil. According to the teachings of the Holy Quran the Muslims must shun evil company where they cannot put it down, but organise a position from which they can put it down.

The Vanguard of Islam — those in the first rank — are those who dare and suffer for the Cause, and never give up. The first historical examples are the 'Muhajireen' (Those who forsook their homes in 'Makka' and migrated to 'Madinah'). The Prophet Muhammad,

(peace be upon him) was the last to leave the post of danger. The Islamic calander dates from the Hijra of the Prophet, which accomplished in the thirteenth year of his mission (622 A.D.).

In fact the Hijra was not a flight nor an act of weakness. Referring to this wider meaning of Hijra the Holy Quran says :

ان الذين تولواكم للاسلام على انفسهم قالوا
لهم كنتم قالوا كنا مستسلمين في الارض
قالوا ان كن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها
فلذلك سولاهم جهنم وساعات مصرى .
الا المستسلمين من الرجال والنساء والولدان
لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا . فلذلك
عسى الله ان يعلو عنهم وكان الله علوا غلورا .
ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراكما
كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى
الله ورسوله لم يتركه ثلوت الله ولعل اجره على
الله وكان الله غلورا رحيم (النساء ٩٧ - ١٠٠)

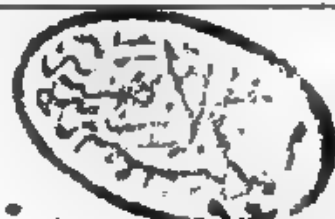
«الاعتقاد»
إذاعة المسامح الأثر
بالفاهة
ت {٩٠:٥٥:٩٠}

مجلة الأندلس

مجلة بشرية جارية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في ذلك من شهر رجب

مدير المجلة
عبد الرحمن فودة
«تذكار الاشتراك»
٥٠ في مجموعته تصدق
٦٠ خارج المجموع
والدكتور الطاهر بن محمد

الجزء الثاني — السنة السابعة والأربعون — صفر سنة ١٣٩٥ هـ — مارس سنة ١٩٧٥ م



المكتبة العامة

لايسار ولايمين

للرؤساء عبد الرحمن فودة

فما موقف مصر والأمة العربية والعالم
الإسلامي من هذه المذاهب وتلك
الاتجاهات ؟ انه لا جواب على هذا
السؤال عند من يدينون بالاسلام ،
ويؤمنون برسالة محمد عليه الصلاة
والسلام ، الا القول الفصل الذي نطالعه
في القرآن الكريم حيث يقول الله
فيه : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا
لتكونوا شهداء على الناس ويكون
الرسول عليكم شهيدا » ، وحيث يقول
جل شأنه : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون

كانت كلمة اليسار - كما قيل -
تطلق على المعارضين للحكومة في
فرنسا ، وكلمة اليمين تطلق على
المؤيدين لها من النواب وممثلي
الشعب ، ثم اتسع استعمالها وانتقل من
هذين الميادين ، فأصبح مفهوم اليسار
يصدق على المؤيدين للشيعوية ومفهوم
اليمين يصدق على المؤيدين
للرأسمالية ، وبين هذين المذاهب
مذاهب تختلف في قربها من أحدهما
وبعدا عن الآخر وتختلف أسماءها
باختلاف نظمها ومناهجها ومقاصدها .

١٢
٢٤٤٤
دوريات

لهم الخيرة من أمرهم ومن يمس الله
ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً •
الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم
فتم المولى ونعم النصير • •

ومنى الضلال يصدق على الهلاك
والضياع والبعد عن طريق الحق
والخير كما يفهم من قوله تعالى :
« وقالوا أإذا ضللنا في الأرض أنا لنقى
خلق جديد » وقوله : « ومن يضل
فلن تجد له وليا مرشدا » فالانحراف
عن الوسط إلى اليسار أو اليمين
بمفهوميهما الجديدين ضلال بين •
وضياع مهلك وبعد عن صراط الله
المستقيم • وجريمة في حق هذه الأمة
التي كرمها الله بالاسلام ، وشرفها
بالدعوة إليه والجهاد في سبيله •
وأحلبها منزلة وسطا بين غيرها من
الأمم ، لتكون كالفضيلة وسطا بين
رذيلتين • بل لتكون كما يقول الله
فيها : « كنتم خير أمة أخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله » • وكما يقول تعالى :
« وجاهدوا في الله حق جهاده هو
اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من
حرج ملة أبيكم إبراهيم هو صماكم
المسلمين من قبل وفي هذا ليكون
الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء
على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا

واذا كان بعض العلماء والكتاب قد
كتب أو تحدث عن اشتراكية الاسلام
أو الاشتراكية العربية في ضوء
الاسلام • فيجب أن يفهم من ذلك أن
الفرض منه كان جذب المتحررين
المخدوعين ببريق الأسماء العصرية إلى
النظر فيما اشتمل عليه هذا الدين
القيم من تشريع أسلم ، يهدي للنبي
هي أقوم ، ويكفل للناس الحياة
الطيبة ، والكرامة الانسانية والمصلحة
العامة ، ويحقق بينهم التعاون على البر
والنقوى ، ليعتصموا به ، ويحرصوا
عليه • ولا يخذعوا بما يجلب اليهم
من الشرق أو الغرب ، كما يقول الله
لهم : « وأن هذا صراطي مستقيما
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم
عن سبيله » • وكما يقول لرسوله
اليهم : « فاستمسك بالذي أوحى إليك
إنك على صراط مستقيم • وأنه لذكر
لك ولقومك وسوف تسألون » •

وقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه خط بيده خطا ثم قال : هذا
سبيل الله ، ثم خط عن يمين هذا
الخط وعن شماله عدة خطوط وقال :
هذه السبل ليس منها سبيل الا عليه

شيطان يدعو اليه • وقرأ عليه السلام الآية الكريمة : « وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه » • • الخ وذلك يفهم منه أن كل طريق غير الطريق الذي شرعه الله وأمر المؤمنين باتباعه والسير فيه يقضى الى الشر والضلال ، ويدعو اليه الشيطان وهو كما يقول الله فيه : « ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السمير » • نقول هذا لتنبه الأذهان الى الظاهرة التي بدأت تظهر فيما يكتب وينشر في بعض الصحف والمجلات من دعوات الى اليسار أو اليمين دون مبالاة بالدستور الذي ينص على أن دين الدولة الاسلام وأن الشريعة الاسلامية مصدر القوانين ، ودون مبالاة - حتى بالتطبيق الديمقراطي - الذي يقضى باحترام

رأى الاكثرية • والخضوع لحكمها والاذعان لارادتها ومشيتها • •

فيعرف المسلمون واجبههم تجاه هؤلاء المنحرفين الى اليسار أو اليمين وليذكروا قول ربهم : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » • وقوله لرسوله صلى الله عليه وسلم : « وكذلك أوحينا اليك روحاً من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم » •

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ؟

عبد الرحيم فودة

حرمة الدماء في الإسلام

للأستاذ مصطفى محمد الطير

« ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها .. » الآية ٩٢ من سورة النساء
 « وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله .. » الآية ٩٢ من سورة النساء .

البيان

لم يكن للدماء قبل الاسلام حرمة ، كالتي حظيت بها بعد الاسلام ، فكم من قبيلة أبادتها قبيلة بكم من فصيلة طاحتها فصيلة ، وكم من برى قتل جبهة أو قبيلة .

وربما كان ذلك من أجل شاة رعت حول الحمى ، أو مستجير فر من عقوبة يستحقها ، أو غير ذلك من الأسباب الحقيقية أو الموهومة .

فلما شرف الله البشرية بالاصلام ، حقن دماء المسلم الا بحق ، وحقن دماء الكافر ، ما لم يكن منه عدوان .

جريمة القتل العمد في الاسلام

لا نجد دينا سماويا حرم سفك الدماء عمدا وظلما مثل الاسلام ، فقد حرم تلك الجريمة في صراحة وحزم ، وتوعد عليها بأشد العقوبات ، وأوجب فيها القصاص الرادع ، فاستمع الى القرآن الكريم اذ يقول :
 « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولنه وأعد له عذابا عظيما » .

فهل تجد عقوبة أشد من الخلود في النار ، مع غضب الله ولنه ، واعداد عذاب يصفه الآله الجبار بأنه عظيم ، وذلك اذا لم يقتص منه ، فان علم القاتل وثبت عليه جريمة القتل ، وجب القصاص منه ، وفاء بحق القتل ،

نفوذ ، أو محام مسترذق لا يرعى
حرمة الدماء ، لقلت حوادث القتل ،
ولأفلس حياة الجريمة ؟

ألمت متى في أن هذا النص
الفاثق ، تضمن دستوراً للحياة السليمة
المستقيمة في أبلغ وأقصر عبارة ،
ولا عجب فهو من القرآن العظيم الذي
قال الله فيه : « قل لئن اجتمعت
الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا
القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم
لبعض ظهيراً » .

رأى ابن عباس في القتل العمد

كان الامام ابن عباس - رضي الله
عنهما - يرى أن القاتل المتمدد ، لو
تاب لا تقبل توبته ، فقد كان يقول :
وأني له توبة ، سمعت نبيكم يقول :
« يجيء المقتول متعلقاً بالقاتل ، تشخب
أوداجه - أي تميل عروق عنقه دما -
فيقول : أي رب : سل هذا فيم
قتلني ؟ » ثم قال ابن عباس : لقد
نزلت وما تسخفها شيء - يعني قوله
تعالى : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً
فجزاؤه جهنم ، الآية » ، وكان يرى أن
آية (الفرقان) « الا من تاب » نزلت
في توبة المشركين ، فانها مكية ، وان
آية النساء مدنية متأخرة عنها ، ولم
يُسخفها شيء .

وتفيذا لقوله تعالى : « ولكم في
القصاص حياة » وقوله تعالى : « وكتبنا
عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين
بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن
والسن بالسن والجروح قصاص » .

فإن اقتصر منه عفا الله عنه في
الآخرة ، ورأى آخرون أنه مع
القصاص يماق يوم القيامة ، لأن
النص المتضمن للقصاص ، لم يشمل
على رفع العذاب الأخرى عنه ، ومن
هنا نشأ الخلاف بين الفقهاء ، هل
الحدود جوايز للذنب بسبب لغفرانه ،
أو زواجر لمن يفكر في القتل ،
فالأولون قالوا : انها جوايز وزواجر
معاً ، والآخرون قالوا : انها زواجر
وليست جوايز للجريمة يوم القيامة .

حدثني بربك : هل تجد نصاً أبرع
وأروع وأسمى هدفاً من قوله تعالى :
« ولكم في القصاص حياة » انه كما
يوجب القصاص في القتل بجمله سبباً
لحياة المجتمع كله ، بحكم عموم
الخطاب ، فكأنه يقول : ولكم أيها
الناس جميعاً في القصاص حياة لكم .

ألمت متى أيها القارئ الكريم في
أنه لو نفذ القصاص في القاتل عمداً ،
ولم ينقذه من مصيره هذا صاحب

الرسول المصوم صلى الله عليه وسلم :
« رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما
استكرهوا عليه » »

ومع كون الخطأ لا جريمة فيه ولا
ذنب لعدم العمد ، لم ينف صاحب من
الدية والجزاء ، تويضا لأهل القتل
الذين حرّمهم منه ، واعظاما لحرمة
الدماء ، قال تعالى : « ومن قتل مؤمنا
خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة
إلى أهله إلا أن يصدقوا » »

قتل غير المؤمن

وليست حرمة الدماء في الإسلام ،
قاصرة على قتل المؤمن ، بل تنعدها إلى
قتل الكافر من أهل الكتاب والمشرّكين
الذين بيننا وبينهم عهد ، قال تعالى :
« ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا
بالحق » وقال صلى الله عليه وسلم في حق
أهل الكتاب السالمين : « لهم مالنا وعليهم
ما علينا » وقال في شأن أهل العهد من
المشرّكين : « من قتل نفسا معاهدا ، لم
يرح ربح الجنة ، وإن ربحها ليوجد
من مسيرة أربعين عاما » »

والمعاهد هو المشرّك الذي دخل دار
الإسلام بأمان ، فيحرم على المسلمين
قتله ، وعليهم أن يرجعوه إلى مأمّنه ،
قال تعالى : « وإن أحد من المشرّكين

لكن جمهور العلماء سلفا وخلفا ،
يرون أن له توبة إن صلح حاله
واستقام ، لقوله تعالى : « إن الله
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء » وقوله سبحانه : « قل
يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر
الدنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم »
وفي هذا الرأي فتح لباب الخير
والأمل لمن يقطع بصدق عن إجرامه
وذنوبه »

القتل الخطأ في الإسلام

ثم استمع إلى القرآن العظيم إذ
يقول : « وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا
إلا خطأ ، أي وما صح ولا استقام أن
يقتل المؤمن أخاه المؤمن إلا أن
يكون ذلك القتل خطأ ، فلا ذنب عليه
في قتله ، لأنه حدث بغير قصده تنفيذيا
لقدر الله الذي كتب عليه ذلك ، فقد
كتب الموت على كل حي ، وقدر له
سبب موته ، ومثال القتل الخطأ أن
يطلق بندقية نحو طائر ، فتصيب مقتلا
من آخر لم يكن يراه حين أطلقها ،
أو ينظف بندقية نسي أن يؤمنها ،
فخرجت منها رصاصة أصابت عزيزا
لديه ، وكان هذا وذاك بغير قصد
القتل ، وفي الفتوى عن مثل ذلك يقول

استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ، وهذا أقصى ما يطلب في المحافظة على المهد مع مشرك .

وبلغ من عظم شأن الدماء أنها أول ما يقضى فيه من قضايا المباد ، قال صلى الله عليه وسلم : « أول ما يحاسب به العبد الصلاة ، وأول ما يقضى بين الناس في الدماء » رواه الخمسة .

تحريم الانتحار

ومن رحمة الشريعة الاسلامية ، أنها منعت الانسان من الانتحار ، مع أن نضه ملكه ، ففي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تردى من جبل فقتل نفسه ، فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدًا مخلدًا فيها أبداً ، ومن تحصى سماً فقتل نفسه ، فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بحديدة ، فحديدته في يده يجأ (١) بها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً » رواه الأربعة .

وروى الامام مسلم في كتاب (الايمان) عن جابر أن الطفيل بن عمرو الدوسي ، أتى النبي صلى الله عليه

وبلغ من حرمة الدماء جميعاً في الاسلام ، أن الله تعالى جعل قتل الفرد الواحد ظلماً قتلًا للناس جميعاً ، وجعل المحافظة على حياته إبقاءً للناس جميعاً ، قال تعالى : « ومن قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » .

وذلك لأن في قتل النفس الواحدة اعتداء على البشرية كلها ، وحزناً لمن طيبتهم الاجرام ، على الاستهانة بالدماء والاجترار على نشر القتل والفساد بين الخلائق ، وقد ورد في السنة أن الله تعالى قضى على ابن آدم (قابيل) الذي قتل أخاه (هابيل) بأن يتحمل نصيباً من اثم كل قتل يحدث في البشرية الى أن تقوم الساعة ، لأنه أول من سن القتل ، وجاء فيها قوله صلى الله عليه وسلم : « من سن سنة حسنة فله ثوابها وثواب من عمل بها الى يوم القيامة » ومن سن

(١) أي يطمعن بها في بطنه .

وسلم فقال : يا رسول الله : هل لك
فى حصن حصين ومنعة ، فأبى النبي
صلى الله عليه وسلم . للذى ذكر الله
للأنصار ، فلما هاجر النبي صلى الله
عليه وسلم ، هاجر إليها الطفيل بن
عمرو ورجل من قومه ، فمرض
الرجل فقطع برأجه بمشاقص (١)
فتخبت يده حتى مات ، فرآه الطفيل
فى منامه بهيئة حسنة ، مغطيا يديه ،
فقال : ما صنع ربك بك ؟ قال ففر لى
بهجرتى الى نبيه ، فقال : ما لى أراك
مغطيا يديك ؟ قال : قيل لى لن تصلح
منك ما أفسدت ، فقصها الطفيل على
النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال :

اللهم وليديه فاغفر . (٢) •
وروى الشيخان عن أبى هريرة
قال : (شهدنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقتل الرجل ممن يدعى
الاسلام : هذا من أهل النار ، فلما
حضر القتال ، قاتل ذلك الرجل قتالا
شديدا ، فأصابه جراح ، فقيل :
يا رسول الله : الذى قلت أننا من أهل
النار ، قد قتل قتالا شديدا وقد مات ،

وأخرج الشيخان عن جندب البجلي
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
كان ممن قبلكم رجل به جرح ،
فجزع فأخذ سكيناً فحز بها يده ، فما
رقأ الدم حتى مات ، قال الله تعالى :
يادرئى عبدى بنفسه ، حرمت عليه
الجنة . •

فانظر كيف حرم الله قتل النفس
حتى مات صاحبها •

(١) البراجم : مفاصل الأصابع ، والمشاقص : السهام عريضة النمل
(٢) المصلى : جامع الأصول •

القصاص

النبي صلى الله عليه وسلم ، أن يفعل به مثل ما فعل بالبجارية ، حتى قتل متأثرا بما فعل به كالذي حدث للبجارية تماما .

ومثال النوع الثاني ، أن أخت الربيع أم حارثة جرحت انسانا ، فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « القصاص القصاص » ، فقالت أم الربيع : يا رسول الله : أقتنص من فلانة ؟ والله لا يقتنص منها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سبحان الله يا أم الربيع : القصاص كتبه الله ، قالت والله لا يقتنص منها أبدا ، قال : فما زالت حتى قبلوا الدية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » أخرجه الشيخان .

ومثال الثالث أن ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثيابها ، فأثوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بالقصاص ، أخرجه البخاري - والتمية احدي مقدم الأسنان .

وبالغنى في حماية الانسان من القتل ، أوجب الله القصاص من القاتل ، مهما كانت منزلته في المجتمع ، سواء أكان المقتول رفيعا أم وضيعا ، فكل الناس لأدم ، وأدم من تراب ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقتنص من الرجل للمرأة ، ومن المرأة للرجل ، ومن المتصلين ، مثال الأول عن أنس : « أن يهوديا رضى رأس جارية بين حجيرين ، فقبل لها : من فعل بك هذا ؟ فلان أو فلان » حتى سمى اليهودي ، فأومأت برأسها ، فجيء باليهودي فاعترف ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بحجيرين ، رواه الخمسة .

وتفصيل ذلك أن رجلا يهوديا رأى على جارية أوضاحا (١) من الفضة ، فأوقمها في حفرة وشدخ رأسها بين حجيرين ، فجيء بها للنبي صلى الله عليه وسلم في حال النزاع ، فلما ذكرت لها أسماء المشتبه فيهم وجيء باسم الجاني ، أومأت برأسها أن نعم ، فلما جيء به واعترف أمر

(١) الأوضاح جمع وضح وهو الحلى من الفضة ، والخلخال .

منع الحدود بالشبهات

ومبالغة في هذه الحماية شرع النبي صلى الله عليه وسلم قاعدة (ادركوا الحدود بالشبهات) فلا يقام حد مع وجود شبهة تقتضي النجاة منه ، ولهذا أوجب الشرع الشريف شروطا لاقامته في جريمة الزنا يكاد يتمذر تحقيقها ، وذلك أن يشهد أربعة شهود عدول بأن جريمة الزنا حدثت أمامهم تماما ، ولا يكاد يتأتى الحصول على هؤلاء جميعا وقت الحادث ، ليدركوه بتفاصيله ، ولو لم يتيسر للمدعى أولئك الشهود أقيم عليه حد القذف ان لم يلاعن ، وحد القذف ثمانون جلدة .

عدول الزاني عن اقراره

معلوم أن الزاني اذا لم يسبق له زواج يجلد مائة جلدة ، وأن الزاني الذي سبق له الزواج بطل دمه ، فيرجم حتى يموت ، وذلك اذا ثبت زناهما بأربعة شهود عدول أو باقرارهما .

فان ثبت زناهما باقرارهما فحسب ، فلهما المدول عن الاقرار ، فقد يكون

للاقرار بواعث لا يعلمها القاضي ، كالاكراه أو الرغبة في التشنيع وهدم كرامة اليوت ، أو الاكراه ، أو ظن أن المباشرة بدون جماع زنا كما سيأتى . ومن جملة مقاصد الشريعة في قبول العدول عن الاقرار ، عدم اهدار دم الزاني المحصن بدون استيقان من صحة واقعة الزنا فان في عدول المقر عن اقراره شبهة في عدم حصول زناه ، وأنه انما أقر لسبب خفي لا يعلمه القاضي .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ، يحب أن لا يقر الزاني أمام القاضي ، ليتوب فيما بينه وبين الله تعالى ، ومن ذلك أنه جاء ماعز الأسلمي الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : اني زنيت ، فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء من شقه الآخر ، فكرر اقراره بالزنى ، فأعرض النبي عنه ، ثم جاء من شقه الآخر فأعترف مرة ثالثة بزناه ، فأمر به في الرابعة فأخرج الى الحرة فرجم بالحجارة ، فلما وجد من الحجارة فر يشد ، فلقية

حرمة الدماء في الاسلام

رجل معه لحي (١) بعير ، فضربه به ، صلى الله عليه وسلم : « لقد تاب توبة وضربه الناس حتى مات ، فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : « هلا تركتموه » .

وقد حدث مثل هذا الاقرار من امرأة جهنية كانت متزوجة ، وعرض النبي لها لتعدل عن اقرارها ، ولكنها أصرت وقالت زيت وأنا حبلى ، فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تذهب حتى تضع حملها ، كيلا تقتل معها نفس بريئة ، فلما وضعت جاءته صلى الله عليه وسلم ليقم عليها الحد ، فلم يشأ أن يحرم الوليد من لبن أمه ورعايتها أثناء مدة رضاعه ، فأمرها أن ترضعه حتى تقطعه ، ففعلت ، وجاءت به وفي يده كسرة ، فأمر بها فأقيم عليها حد الرجم ، ولو هربت منه

لكان هذا أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم - كما تقدم في قصة ماعز الأسلمي - فانظر يا أخى القارىء الى عظيم رحمته صلى الله عليه وسلم بأمته ، وحرصه على ترك المذنب حتى يتوب الى ربه فيما يشه وبين الله ، مع ما فى ذلك من ستر الأعراض ، ونجاة من هذاب يوم القيامة ، فقال

فأنت ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يعرض عن استماع اقراره ، حتى لا يؤخذ به ، ولم يكتف بذلك ، بل انه لام الذين كانوا يرمونه حينما فر من الرجم ، ولم يتركوه ينجموا بنفسه .

ومما روى تكملة لهذا الحادث ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لماعز بعد اقراره بالزنى : (أبك جنون ؟) لعله يعدل عن اقراره ، فقال : (لا) وفى رواية أنه قال له : « لملك قبلت أو ضمرت أو نظرت ، أى لملك جعلت ذلك زنى فأفقرت بالزنى » يريد الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك التلويح له بالعدول عن اقراره ، ولكنه أصر على اقراره ، وقال انه متزوج ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمه .

ولقد اختلفت الصحابة فى أمر نجاة من هذاب يوم القيامة ، فقال

(١) اللحي العظم الذى تنبت تحته اللحية ، ولانسان لحيان ، تنبت فوقهما الأسنان ، وتحتهما اللحية ، وقد شاع اطلاق اللحي على العظمين المذكورين ، وإن لم ينبت تحتهما لحية ، كما هو الشأن فى الحيوان ، ومن ذلك لحي البعير المذكور .

موقف السنة من سفك الدماء

كما بين القرآن الكريم ظلم جريمة القتل عمدا ، جاءت السنة الشريفة تبين فداحتها ، وسوء مصير مرتكبها ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « ان هذا الانسان بينان الله ، ملعون من هدمه » وقوله : « من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة » جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه ، آيس من رحمة الله ، وقوله : « اذا التقى المؤمنان بسيفيهما فالقاتل والمقتول فى النار » فقيل : هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : انه كان حريصا على قتل صاحبه . »

أيها الاخوة المسلمون ، احرصوا على السلام فيما بينكم ، وتجنبوا سفك الدماء بدون حق ، واجعلوا القضاء فاصلا فيما شجر بينكم ، واحذروا سوء المصير ان هدمتم الانسان الذى هو بينان الله ، وفاكم الله شر الفتن ما ظهر منها وما بطن » والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ، »

مصطفى محمد الحديدي الطير

وهالك مثلا آخر يدل على عظيم شفقتة بالخاطئين والخطائات : أمر النبى صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب أن يقيم الحد على جارية زنت ، ولم يكن يعلم أنها نفساء ، فلما ذهب على ليقيم عليها الحد علم أنها نفساء ، فأخر إقامة الحد عليها حتى تظهر من نفسها خشية أن تموت ان جلدها فى نفسها حيث تكون المرأة ضعيفة لا تحتمل الجلد ، فلما أخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك استحسنه ، ومعلوم أن حد الرقيق الجلد ولو كان متزوجا .

حتى يحل دم المسلم ؟

لا يحل دم امرئ مسلم الا فيما نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله ، الا باحدى ثلاث : الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » وفيما عدا ذلك فالقتل من السبع الموبقات التى وردت فى صحاح السنة .

فكرة الشيطان بين الإلحاد والإيمان

للأستاذ أبراهيم الوفا المراكشي

واستارت بصيرته ورق شعوره وحسه وقد شغل البحث عن هذه القوى فكر الإنسان منذ وجد وأحسن وأدرك وتشعبت به المسالك للكشف عن أسرار هذه القوى وانتهى به البحث الى نتائج هي الى الحدين والتخمين أقرب منها الى العلم واليقين واتخذت كل جماعة شعارا لهذه القوى ترمز اليها وتدل عليها ، وظل الانسان يخط في هذا الميدان حتى استلار بنور الأديان فكشفت له عما خفى عليه من الصواب في هذا الشأن وأرشدته الى أن هناك في نفس كل انسان قوتين توجهانه وتتارعاته وتتصارعان في الظفر به ، وفي استطاعته وبجهاده وتأيسد الله أو خذلانه أن يتصر ، أو ينهزم أمامهما وسمت الأديان القوة الداعية الى الشر في النفس الانسانية شيطانا والقوة الداعية الى الخير ملكا فما يجدد الانسان من ميل الى الخير فهو من لمة الملك ووجهه ، وما يجدد

عن صبرة بن أبي فاكهة رضى الله عنه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ان الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه : قعد في طريق الاسلام فقال : تسلم وتذر دينك ودين آباءك وآباء آباءك ؟ فصاه وأسلم ، وقعد له بطريق الهجرة فقال : تهاجر وتدع أرضك وسماطك وانما مثل المهاجر كمثل الفرس في طوله فصاه فهاجر ، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال : تجاهد فهو جهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتسكح المرأة ويقسم المال فصاه فجاهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فمن فعل ذلك كان حقا على الله أن يدخله الجنة وإن غرق كان حقا على الله أن يدخله الجنة أو قصته دابة كان حقا على الله أن يدخله الجنة » . أخرجه النسائي .

يشعر المرء على الدوام بتصارع قوى الخير والشر في نفسه ويمائى من ذلك ؟ سيما اذا زكت نفسه

تبعك منهم لأملأن جهنم منكم
أجمعين » .

وابتلاء المؤمنين بالشياطين واختفاء
حكيمته على الانسان كان على مدى
التاريخ فتة لقول بعض الناس ضلوا
بها عن سواء القصد كما ضلوا بغيرها
من فكر الغيوب فإموا بالوزر
والجحود ، ولقد تغلبت فكرة انكار
الشياطين على عقول بعض مفسري
القرآن من المؤمنين فاعتسفوا الطريق
في تفسير بعض الآيات التي وردت فيها
هذه الفكرة وذهبوا بها الى غير

ما فهمه جمهور المفسرين والعلماء
فتارة يفسرون الشياطين بأنها الهوام
والحشرات والجراثيم ، وتارة
يجعلون الحديث عن الشياطين من
قيل النمل والتشبيه ، وهذه تأويلات
تأبأها ظواهر نصوص القرآن وتخالف
مذاهب جماهير علماء المسلمين ،
ولا ندري كيف توسوس الحشرات
والجراثيم في صدور الناس كما أخبر
القرآن ، وكيف تجري من الناس
معجري الدماء كما أخبرت السنة
وكيف تزين المعاصي للناس وكيف
تتريهم بالخطايا ، وكيف يتأني
التمثيل في صريح اللفظ في حوار
الشیطان والانسان في مثل قوله تعالى :

من ميل الى الشر هو من نخس
الشیطان ونزغه ولأمر ما وكل الله
الشیاطين بالمؤمنين وجعل لكل منهم
قرینا منهما وجعل رسالته الوسوسة
والاغواء بالشر وبدأ الشیطان رسالته
مع آدم أبي البشر فوسوس اليه وزین
له فخالف ما نهى عنه فأزله وزوجه
وأغواهما حتى أخرجهما مما كانا فيه
وسيفل الشیطان قائما برسالته حفيبا
بها حريصا عليها حتى تنتهي قضية
الوجود الانسانی الأرضي كما قال
تعالى حکاية عن الشیطان :

« ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا
للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس لم يكن من الساجدين قال
ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال
أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته
من طين » قال فاهبط منها فما يكون
لك أن تكبر فيها فاخرج انك من
الصاغرين » قال انظرني الى يوم
يبعثون قال انك من المنظرين » قال
فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك
المستقيم » ثم لآتينهم من بين أيديهم
ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن
شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين »
قال اخرج منها مذموما مدحورا لمن

عنه في قوله تعالى : « لا تبتهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين » .

وللشيطان إلى قلب المؤمن مداخل كثيرة ظاهرة وخفية فمدخله عن طريق الحواس ظاهرة ومدخله عن طريق الشهوة والخيال والحسد والحقد خفية « وكل حسنة بهم بها المؤمن يبادره الشيطان إليها ليخوفه عواقبها ويصرفه عنها » . ولقد ضرب لنا هذا الحديث أمثلة مما يستدرج به الشيطان ليصرف المؤمن عما يهم به من الحسنات « وأول هذه الأمثلة أنه قد لبس بعض المؤمنين في طريقهم إلى الإسلام وخوفهم من عواقب إسلامهم « ووسوس اليهم أنهم بإسلامهم يفارقون دين آبائهم وأجدادهم وهو عبادة الأصنام - وعار أن يخالف المرء ما وجد عليه آباءه وأجداده ولكن الشيطان لم يفلح في كيده ولم يصرف المؤمن عما شرح الله صدره له فخالف الشيطان وأسلم « ومن هذه الأمثلة أنه قد في طريق من أراد أن يهاجر إلى دينه وأخذ يشبهه عن عزمه ويقول له : كيف تهاجر وترك وطنك وأهلك ؟ والخير أن تبقى في وطنك

« وقال الشيطان لا قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم » ولماذا تنكر أو تستبعد وجود الشياطين وما هم إلا خلق من خلق الله كالملائكة يرونا من حيث لا نرهم فتؤمن بوجود الملائكة وسفارتهم بين السماء والأرض ولا تؤمن بوجود الشياطين وقد تحدث القرآن عن الشياطين بأكثر مما تحدث به عن الملائكة « إن فكرة وجود الشيطان فكرة دينية صحيحة ، وحقيقة الشيطان حقيقة مقررة بعدها عن الأذهان أنها من حقائق النيب لا من حقائق المشاهدة وإنما ليقر بها الإيمان وبعدها البجود والكفران « ولقد أخبر القرآن في عشرات من آياته بوجوده وتسلطه على المؤمن بالوسوسة والتزيين والاغواء وأنه عدو للصالحين وولي للضالين « وحذر المؤمنين من نزعهم وكيده ومكره وأنه شديد العداوة واسع الحيلة يزيف الحق ويزين الباطل فيشبه الحق بالباطل والخير بالشر والطاعة بالمعصية ، والضلالة بالهدى « ويحاول أن يأخذ على المؤمنين كل الطرق كما حكى الله

لا تعرض لذل الغربة ولا تعرض
 نساءك لذل الفقر والحاجة وبهجرتك
 تمقّد حريتك وتكون كالفرس في
 طول له أي - حبله الذي يربط به -
 محدود الحركة والنشاط وقد فشل
 الشيطان مع هذا أيضا كما فشل مع
 من قبله ، ومن هذه الأمثلة أنه يعمد
 لمن يريد الجهاد فيخوفه بما يلقاه من
 الجهد وبذل النفس والمال وأنه
 يعرض نساءه للسبي والوقوع في
 أيدي الأعداء يصنمون بهن ما يشاؤون
 ويعرض أمواله للضياع ولا فائدة له
 من جهاده ، ولكن المؤمن الموفق
 للخير يلقى بهذه الوسوس في
 موطنه نسله ويمضي في طريقه متقلبا
 بالإيمان على وسوس الشيطان ، وهذه
 الأمثلة ما هي إلا نماذج من مداخل
 الشيطان إلى الإنسان كما قررها
 القرآن وكررها في كل سياق دعا فيه
 إلى الخير ليكون المؤمن على ذكر منها
 في كل ما يشم به من طاعة ولتغلب
 داعية الخير في نفسه حتى يكون من
 حزب الله ألا إن حزب الله هم
 المفلحون ؟

ابو الوفا الرازي

روى الجاحظ عن ابن أبي ليلى
 قال : أتني لأسائر رجلا من وجوه أهل
 الشام إذ مر بجمال معه رمان فتناول
 منه رمانة اختلما فبصلها في كفه ،
 فعميت من ذلك ، ثم رجعت إلى نفسي
 وكذبت بصري حتى مر بسائل فقصر
 فأخرجها فتأوله إياها ، فقلت له رأيتك
 فقلت عجبا ، قال : وما هو ؟ قلت :
 رأيتك تصرق رمانة من جمال وأعطيتهما
 سائلا ، قال : أتتكر على ذلك ؟ أما
 علمت أنني أخذتهما وكانت مسببة
 وأعطيتهما فكانت عشر حسنات ، قلت :
 يا مسكين ، انك أخذتهما فكانت سببة
 وأعطيتهما فلم تقبل منك ؟

من لدى السنة :

سلامة الأمة في مقاومة المخربين من أبنائها

لدراسة مفتاوى عثمان عبيد

عن النعمان بن بشير رضى الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : (مثل القائم على حدود الله
والواقع فيها كمثل قوم استهموا على
سفينة ، فأصاب بعضهم أعلاها ،
وبعضهم أسفلها ، فكان الذين فى
أسفلها اذا استسقوا من الماء مروا على
من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا فى
نصيبنا خرقتنا ، ولم نؤذ من فوقنا ، فان
تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا ،
وان أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا
جميعا) • رواه البخارى والترمذى •

أخت عبد الله بن رواح صحابة
أيضا ، وهو أول مولود للأنصار بعد
الهجرة ، وكان من أخطب الناس
وأفصحهم ، وكان قاضى دمشق ، ثم
أميرا على حمص فى عهد معاوية وابنه
يزيد ، وقتل بقرية من قرى حمص
سنة ٦٤ هـ ، وكان من رواة الحديث ،
روى له عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ١٢٤ حديثا ، وروى عنه ابنه
محمد ، ومولاه حبيب بن سالم ،
والشعبى ، وطائفة ، رضى الله عنه
وأرضاه •

الفة :

تعريف بالراوى :

هو أبو عبد الله النعمان بن بشير
ابن سعد بن ثعلبة بن جلاس (١)
الخزرجى الأنصارى ، صحابى ابن
صحابى ، وأمه عميرة بنت رواح
(مثل القائم على حدود الله
والواقع فيها) التل الصفة والحال
المجبة ، وجمعه أمثال ، كعلم وأعلام ،
والحدود جمع حد ، وتمور مادة

(١) جلاس يضم الحم وتخفيف اللام ، كذا قيده عبد الفنى المقدسى
وغیره ، وقال ابن مأكولا : هو خلاص بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام -
انظر دليل الفالحين •

الحد في الاستعمال اللغوي على المنع ،
فيطلق على الحاجز بين الشيئين ، وفيه
منع أحدهما عن الاتصال بالآخر ،
ويراد بحد الشيء انتهاء ، ففيه المنع
عن اختلاطه بغيره ، ويقال : حد الدار

من باب رد ، وحددها أيضا تحديدا
إذا عينا بذكر جهاتها ، وفي هذا معنى
المنع من اختلاطها بسواها ، ويقال
للبيوت : حداد ، لأنه يمنع غير أهل
الدار من الدخول فيها - ويقال :
أحدث المرأة فهي محد ومعدة ، وكذا
حدثت تحد - يضم الحاء وكسرهما

حدادا بالكسر ، فهي حداد - بغير هاء -
إذا امتعت عن الزينة والخضاب بمعد
وفاة زوجها - فالمنع يتبادر الى الذهن
عند اطلاق كلمة : حداد ، والحد في
اصطلاح الفقهاء : عقوبة مقدرة وجبت
حقا لله تعالى - وسميت بذلك لأنها
تمنع من ارتكاب المعاصي والجرائم .

والمراد بحدود الله في الحديث :
أحكام الشريعة الثراء - ومناسبة هذا
المعنى للغة أن هذه الأحكام فيها المنع
من الشر والفساد - ومعنى القيام
عليها : التزامها والعمل بها - كما أن
معنى الوقوع فيها مخالفتها وترك
العمل بها .

(أخذوا على أيديهم) منوم مما
أرادوا من الخرق .

(استهوا على سفينة) أي اقترعوا
في قسمتها ، وأخذ كل فريق سهما
بالقرعة .

(أصاب بعضهم أعلاها وبعضهم
أسفلها) (أصاب) : نال وأدرك ،
والأعلى ضد الأسفل ، والعلو يضم
العين وكسرهما مع سكون اللام ضد
السفل يضم السين وكسرهما مع سكون
الفاء .

(إذا استسقوا من الماء مروا على
من فوقهم) الاستسقاء طلب السقي
والشرب - والمراد من الجملة : أن
من كانوا في أسفل السفينة إذا أرادوا
الحصول على الماء مروا على من كان
في أعلاها .

(فان تركوهم وما أرادوا هلكوا
جميعا) الواو في : (وما أرادوا)
تفيد المصاحبة ، أي لو ترك أهل العلو
أهل السفن مصاحين لما أرادوا من
خسر السفينة - من غير منع من
الخرق - فرقت السفينة وهلك كل
من فيها .

سلامة الأمة في مقاومة المحررين

(نَجُوا) أى سلم الآخذون من الفرق بسبب منع غيرهم من خرق السفينة .

(ونجوا) بشديد الجيم ، أى كما أنقذ الآخذون أنفسهم من الفرق أنقذوا منه المأخوذ على أيديهم فسلم الجميع .

البيان :

انقضت حكمته تعالى أن يرفع شأن الأمة الإسلامية ، فجلها خير الأمم ، وأناط بها رسالة جليلة القدر ، عظيمة الأثر ، كما قال سبحانه : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) (١) ووعدها جلت قدرته - بالاستخلاف فى الأرض ، والتمكين للدين الذى ارتضاه لها ، وتوفير أمنها وطمأنيتها ، كما قال عز من قائل : (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلكم وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا) (٢)

ولكن لن تحتفظ هذه الأمة بمكانتها ، ولن تقوى على النهوض بأعباء رسالتها ، ولن تظفر بإنجاز وعده تعالى الا اذا كانت متينة الدعائم ، راسخة القواعد ، قوية اللبنيات ، محكمة البناء ، متماسكة الروابط ، وثيقة الصلات ، يتحلى أفرادها باليقظة والفتح ، والوعى والنضوج ، والایمان بوحدة الضاية والمصير ، والاعتقاد بأن حياة كل منهم وحناته تابعان لحياة غيره وحناته ، والتضامن فى الشعور بالمسئولية وتحمل الثببات ، فيحصى كل واحد أنه مسئول عن سلامة غيره كما هو مسئول عن سلامة نفسه ، وأن عليه أن يوفر الأمن والطمأنينة لسواء كما يوفر هذا لشخصه ، وأن يتعاونوا على رعاية أمتهم وصيانتها ، ونشر الأمان فى ربوعها ، واسعادها لتظل دائما مرفوعة الهامة ، عزيزة الجانب ، قوية البأس ، مرهوبة السلطان ، آمنة من الأحداث والأخطار - وأما اذا انحرف بعض أبنائها ، فطلعت عليهم الأمانة والآثمة ، وطاشت أحلامهم بمواسم تصرفاتهم ،

(١) سورة آل عمران آية رقم ١١٠

(٢) سورة النور آية رقم ٥٥

ولم يجدوا من الراشدين انكارا ولا مدافعة - فان سوء هذا الصنيع يكون شؤما على الأمة كلها ومحول هدم في جسمها يتصدع منه بناؤها ، ويأتي عليه من القواعد ، فيصبح هشيمًا تذروه الرياح ، هذا والحديث الذي نحن بصدده يجعل ما يترتب على مقاومة المتحرفين والمفسدين من عظيم الخير ، وجليل الأثر ، وما ينشأ من اغفالهم من سوء المصير ووخيم العاقبة .

والذي جعل هذا الرأي يظهر ويطلع عليه أهل الملو أن بعض أهل السفلى شرع ينفذ خطته فأخذ فلان ، فجعل يضرب بها في أسفل السفينة ليخرقها - كما ورد ذلك في رواية أخرى للحديث جاء فيها (فتأذوا به ، فأخذ فلان فجعل ينقر أسفل السفينة ، فأتوه ، فقالوا : مالك ؟ قال : تأذيت من ولا بد لي من الماء) .

فان سكنت أهل الملو عن هؤلاء وتركوهم يتمون تنفيذ ما اتجهوا اليه - غرقت السفينة وغرق كل من في أعلاها ، ومن في أسفلها - وان حالوا بينهم وبين ما أرادوا من هذا الشر المستطير أنفذ أهل الملو أنفسهم من الفرق ، وأخذوا منه أهل السفلى ، وأخذوا السفينة ، فشملت السلامة الجميع .

فقد شبه صلوات الله وسلامه عليه حال العاملين بالشرعية والمخالفين لها بحال قوم لهم سفينة ، وأرادوا قسمتها ليختص كل فريق بنصيب فيهما ، وأجروا القرعة فيما بينهم لتحديد هذا النصيب ، فكان أعلى السفينة من نصيب بعضهم ، وأسفلها من نصيب البعض الآخر ويقرب أهل الملو من الماء تبسر لهم الاستسقاء منه كلما أرادوا من غير أن يمسوا أحدا بضر ، وأما أهل السفلى فكانوا يلقون نوعا من المشقة في الوصول الى الماء ، والحصول عليه ، فاذا حملوه مروا به على أهل الملو فتأذوا منهم - كما ثبت ذلك في رواية أخرى للحديث جاء فيها : (فتأذوا به) أي بالماء بالماء

يستقيم حيث يمكن استقلال كل تشبيه بمعنى صحيح مقصود على حديثه - وليس هذا بمراد هنا ، وإنما المراد أن يكون المسلمون كالبنيان الواحد يشد بعضه بعضاً ، وألا يسكتوا عن العصاة ، بل الواجب أن يدعواهم إلى الحق بالحكمة والموعظة الحسنة ، فالتشبيه في الحديث من قبيل التشبيه المركب ، وهو تشبيه حال المسلمين القائم منهم على الحدود والواقع فيها ، والساکت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحال قوم شركاء في سفينة تسانعوا فاستهموا على قسمتها إلى آخر ما ذكر في الحديث ، والجامع هو الهيئة المنتزعة من اجتماع نافع وضار في محل واحد .

وفي هذا الحديث أرشد الرسول الحكيم صلوات الله وسلامه عليه القائمين على حدود الله أن يضربوا على أيدي المتصدين على أحكام الشريعة ، وأن يأمرهم بالمعروف ، وينهوا عن المنكر ، وألا يسمحوا للفاحشة أن تشيع بينهم ، ولا يأذنبوا للفساد أن يستشري في مجتمعهم ، ولا لأصحاب العقائد المنحرفة ، والمبادئ الهدامة أن يذنبوا أفكارهم ،

ولنستكمل في أذهاننا الصورة اليبانية للحديث يحسن أن نعرض لذكر ما تضمنه من أنواع التشبيه ، فقد حوى ثلاثة تشبيهات :

الأول : تشبيه القائمين على حدود الله الذين يحلون الحلال ، ويحرمون الحرام ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر بمن يركبون أعلى السفينة بجامع العلو في كل .

الثاني : تشبيه الواقفين في حدود الله التاركين للأمر بالمعروف ، ونهيه ، والمقترفين للمنكر بمن يركبون أسفل السفينة بجامع الانخفاض في كل .

الثالث : تشبيه ضمنى ، وهو تشبيه أحكام الشريعة السمعة بالسفينة ، فكما أن السفينة متى أحسن ركبها تصريفها ، وسددوا قيادتها وصلت بهم إلى شاطئ السلامة ، ونالوا بها ما يتغنون ، كذلك الشريعة الفراء إذا التزمها أهلها ، واستمسكوا بهديها ، حافظوا مترك الحياة ، وهم في أمن من الخطر ، ومنجاة من الزلل ، وبلغوا ما تطمح إليه نفوسهم من عز الدنيا وسعادة الآخرة .

ولا يصح أن تكون هذه التشبيهات من قبيل التشبيه المتعدد ، لأن ذلك إنما

وينشروا سمومهم ، ولا للسفهاء
والطائشين أن يمشوا بنظام الدولة ،
ويهددوا أمنها وسلامتها •

عليه الصلاة والسلام : (ان الناس اذا
رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه
أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه) (١)

فان فعلوا ذلك ، وكفوا أيدي
الأشرار عن العبث في الأرض فسادا
أنجوا أنفسهم ، وقاموا بالواجب عليهم
من الدعوة للحق ، ونصرة الفضيلة ،
ونجوا غيرهم ، وفاز الجميع بسعادة
الدارين ، فكان مثل الراشدين - وقد
قاموا بما فرض عليهم - مثل من في
أعلى السفينة - اذا أخذوا على أيدي
من في أسفلها ، وقد هموا أن يخرقوا
فيها خرقا ليحصلوا على الماء من
طريق سهل عليهم ، ولا يؤذوا غيرهم
- في زعمهم - وهم لا يعلمون ما ينشأ
عن هذا العمل من هلاك جميع من
في السفينة •

ومن عقاب الله تعالى على ترك الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر أن يسلط
الأشرار ، فاذا دعا الأخيار - في هذا
الحال - بكشف الضر ووقع البلاء لم
يقبل دعاءهم ، كما قال صلوات الله
وسلامه عليه : (لتأمرن بالمعروف
ولتنهون عن المنكر ، أو ليسلطن الله
عليكم شراركم ، فيدعو خياركم ، فلا
يستجاب لهم) (٢)

ما يرشد اليه الحديث :
يرشد الحديث الى أمور تجزئ •
منها بما يأتي :

وأما اذا لم يقم هؤلاء الراشدون
بما افترض عليهم من المحافظة على
حدود الله ، وتركوا العاصين وما
أرادوا فلا بد أن تدرك عقوبة الله
الجميع : الفاسقين بفسقهم وظلمهم ،
والراشدين بسكوتهم على المنكر ، قال

(١) (الاتبساء والتيقظ لعمل
المخربين والمفسدين لمقوماتهم ،
والقضاء على فتنهم قبل أن يستصي
أمرهم •

(٢) (استحقاق العقوبة بترك الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر •

(١) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في الصحيح من
أبي بكر رضى الله عنه •

(٢) رواه البزار والطبراني في الاوسط عن أبي هريرة رضى الله عنه •

- (٣) للسان حرية التصرف فيما يخصه بشرط عدم الأضرار بغيره .
(٨) التوجيه الى بعد النظر ، واستحضار عاقبة التصرفات لفعل الحسن منها ، واجتناب القبيح .
- (٤) جواز قسمة العقار المتفاوت بالقرعة .
(٩) للمرشد أو المصلح أن يستعمل التشبه والتمثيل في بيانه لايضاح المعنى ، وتركيزه في أذهان المخاطبين .
- (٥) على الجار الصبر على أذى جاره القليل مومنه من أحداث الضرر الشديد به .
- (٦) التنويه بفضل الشريعة الاسلامية وأثرها في النجاة من المخاوف والأخطار .
- (٧) ينبغي للمؤمن أن يحرص على سلامة غيره كما يحرص على سلامة نفسه .
- زادنا الله تعالى فقها في الدين ، وقوة في اليقين ، وصلابة في الحق ، وتوفيقا للعمل به ، والدعوة اليه ، انه سبحانه ولي الهداية والسداد .
- منشأوى عثمان عبود**

روى أبو القاسم الوراق : أن الطبري صاحب التفسير والتاريخ المشهورين قال لأصحابه : أتتسطون لتفسير القرآن ؟ قالوا : كم يكون قدره ؟ قال ثلاثون ألف ورقة : فقالوا هذا مما يفنى الأعمار ، فاختصره في نحو ثلاثة آلاف ورقة ، ثم قال : أتتسطون لتاريخ العالم من آدم الى وقتنا هذا ؟ قالوا : كم قدره ؟ فذكر نحو مما ذكره في التفسير فأجابوا بمثل ذلك ، فقال انا لله ماتت الهمم ، ثم قام بالأمر وحده فوضع تاريخه المشهور .

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية

الأستاذ محمد جمال الدين محفوظ

— ٣ —

- لماذا يتعرض الشباب في مرحلة المراهقة بالذات أكثر من أى مرحلة من مراحل العمر للانحراف سواء في اتجاهاته الدينية أو الفكرية أو السلوكية ؟ ولماذا نراه يقع بسهولة وسرعة في براثن المفسدين والمضللين ودعاة الاستعمار الفكرى الذين يسمون الى تعطيم عقائد الشباب وزلزلة ايمانهم وتقويض دعائم بنيانهم العقلى والنفسى والاجتماعى ؟
- ذلك يدركون أن مرحلة المراهقة هي أنسب تلك المراحل لتحقيق أغراضهم .
- وثانيا : هم على علم تام بالاتجاهات النفسية وكيف تكون ومتى يتم تكوينها .
- وثالثا : هم على علم تام بأساليب الدعاية والاعلام والحرب النفسية ومختلف فنون التأثير على العقول والمواطف والاتجاهات .
- فإذا كانت هذه الدراسات النفسية والاجتماعية لا تخفى على أعداء الدين والأمة والحضارة الإسلامية فتراهم يتصيدون الشباب في هذه السن بالذات بتخطيط محكم ومدروس لتحقيق أغراضهم فان على الآباء والمصلحين والمربين الفيضوريين على الدين وعلى الأمة وعلى شبابها عدة المستقبل - من باب أولى - أن يكونوا مستعدين بالخطط الوقائية الواجبة
- الواقع أن الدراسات النفسية والاجتماعية تفسر لنا هذا الأمر بكل وضوح .
- ومما لا شك فيه أن أعداء الدين والأمة والحضارة الإسلامية يبنون خططهم بكل احكام على تلك الدراسات النفسية والاجتماعية ، فهم أولا : على علم تام بخصائص وسمات مراحل النمو والنضج في حياة الانسان ومن

التي تحمي شبابنا وتحمي عقائدنا وتفوت على الأعداء غرضهم ، وهذا الأمر من ألزم الواجبات التي لا يصح أصلا التهاون فيها لشدة خطرهما وعظم مسئوليتها قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا قو أنفسكم وأهلكم تارا وقودها الناس والحجارة » أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وغيرهم من حديث علي رضي الله عنه في معنى الآية قال : « علموا أنفسكم وأهلكم الخير وأدبوهم » وأخرج ابن جرير وابن المنذر من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قل : « اعملوا بطاعة الله واتقوا معاصي الله ومروا أولادكم بامتنال الأوامر واجتناب النواهي فذلك وقاية لكم ولهم من النار » وروى ابن عاجة من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الزموا أولادكم وأحسنوا أدبهم » فهذا الحديث الشريف أوجب على الآباء مراقبة الأولاد مراقبة دقيقة وتأديبهم أحسن الأدب .

وأما عن الاتجاهات النفسية فإن علماء النفس يعرفونها بأنها ميل عام مكتسب وثابت نسبيا يؤثر في دوافع الفرد ويوجه سلوكه ، كالميل إلى أشياء أو موضوعات معينة تجعل الفرد يقبل عليها ويحبها أو يرحب بها أو يمرض عنها ويرفضها . واتجاه التدين مثل من أمثلة الاتجاهات النفسية .

وبمعنى آخر فإن الاتجاهات النفسية تشمل مجموعة المعتقدات

الى تعريض المراهق لخبرات انفعالية
حادة تحول به عن اتجاه الدين •

٣ - وتكون الاتجاهات فى أثناء
محاولة الفرد اشباع حاجاته المختلفة •

٤ - وتكون الاتجاهات أيضا
وتتشكل طبقا للمعلومات التى تتوفر
لدى الفرد عن الموضوعات المختلفة •

• - وتأثر اتجاهات الفرد بطبيعة
الجماعات التى يتفاعل معها مثل :
الأسرة وجماعة العمل وجماعات
الأصدقاء •

ولعل أهم ما يهمنا معرفته هو أن
الاتجاهات لا تكون عادة قبل سن
المراهقة لأن اكتسابها يتطلب نضوجا
عقليا وهذا لا يتوافر فى مرحلة
الطفولة •

فاتجاه الدين الحق الذى ينبع من
أغوار النفس لا يقع بهذه الصورة فى
عهد الطفولة المستكنة المقلدة وإنما
يظهر فى مرحلة المراهقة ؛ مرحلة
الحرية والاستقلال العقل •

ولقد أثبتت الأبحاث النفسية أن
ظهور اتجاه الدين وبدايته القوية
الصحيحة يكون فى مرحلة المراهقة •

والمشاعر واليول السلوكية التى
يحملها الفرد تجاه موضوع معين
ولذلك نرى السلوك الاجتماعى
للإنسان فى كافة مظاهره وأشكاله إنما
يتأثر ويتحدد بمجموعة اتجاهاته •

ويبدى كثير من علماء النفس
اقتناعهم بأن الاتجاه يتكون من عناصر
ثلاثة هى :

- العنصر الفكرى أو العقيدة •
- العنصر العاطفى أو المشاعر •
- الميل للتصرف والسلوك بشكل
معين •

وتكون الاتجاهات النفسية بطرق
كثيرة نذكر منها :

١ - التقليد أو قبول المعايير
الاجتماعية وغيرها دون نقد أو مناقشة
ويكون ذلك عن طريق الإيحاء ؛
فالطفل يكتسب أغلب اتجاهاته عن
الأسرة التى نشأ فيها • وتؤكد أبحاث
علم النفس أهمية الأسرة فى تكوين
الاتجاهات •

٢ - الانفعالات الحادة ؛ وهذه يكون
أثرها قويا فى تكوين الاتجاهات ، فقد
يؤدى أسلوب التربية العاطفى مثلا

١ - الممارسة الفعلية والخبرة الذاتية والتفاعل الاجتماعي في البيئة المنزلية والمدرسية وغيرها وأثناء الرحلات بما فيها من أنشطة مختلفة حيث يمارس الفرد ما يستهدف تحقيقه من اتجاهات .

٢ - الترغيب ؟ ويمتبر من أهم أساليب خلق الاتجاهات ، فالرغبة في الشيء تعتبر من أهم الدوافع اليه .

٣ - القدوة الطيبة ..

وهكذا يتضح لنا من دراسة السمات المميزة لمرحلة المراهقة ومن حقيقة أن الاتجاهات النفسية تتكون وتشكل فيها ، أن المراهق لو ترك شأنه في هذه المرحلة الحرجة والخطيرة فسوف يكون وحيدا في مهب الرياح والمواصف الهوجاء التي تستغل ما هو واقع فيه من فراغ فكري وديني فتملأ قلبه ونفسه بالمعتقدات الفاسدة والأفكار الضالة التي لا يكاد عقله الناشئ يتلقاها منها حتى يتلقفها كما قال الشاعر :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى
فصادف قلبا خاليا فتمكنا

فقد أثبت العالم كوجس بعد دراسة ١٧٨٤ حالة أن العمر المادي الذي تحدث فيه ظاهرة التحول الديني الحق هي سن السادسة عشرة ، وقام الدلم استأبلي هول بدراسة أكثر من أربعة آلاف حالة وانتهى الى ما انتهى اليه سابقه .

والنتائج العامة للدراسات النفسية في هذا الصدد تتفق على أن الفترة بين العاشرة والعشرين هي الوقت الذي تحدث فيه اليقظة الدينية بأعلى النسب وأكبر الأعداد ، أما قبل هذه الحقبة أو بعدها فعدد الحالات صغير نسبيا ..

ولعل هذا هو بعض ما يفهم من قول النبي عليه الصلاة والسلام : « مروا أولادكم بالصلاة لسبع ، واضربوهم عليها لعشر ، وفرقوا بينهم في المضاجع » ففي الحديث تأكيد لضرورة أن يتعلق الولد بالصلاة في تلك المرحلة السنية الهامة ..

والطريق الصحيح لتكوين الاتجاهات النفسية نحو موضوعات معينة ؟ كالتربية الدينية لا يتم عن طريق النصح والارشاد وإنما تكون الاتجاهات بالطرق الآتية :

وتطبيقاً لمبدأ : الوقاية خير من العلاج ؛ فإنه يتحتم على الآباء والمربين أن يدركوا أن تلك المرحلة هي الأوان الحقيقي لجهدهم الواعي المكثف والعمل الموصول للتربية الدينية والخلقية وتكوين الاتجاهات القويمة لدى شبابنا ووقايتهم من الانحراف بكل أشكاله .

ولعل هذا هو بعض ما يفهم من قول الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : « الزموا أولادكم وأحسنوا أديهم » . حقا إن من شغل على شيء شاب

عليه ، ونفس المراهق كما قدمنا تأثر بالخير كما تأثر بالشر وتنطبع فيها الأخلاق الحسنة كما تنطبع فيها الأخلاق السيئة ، فإذا وجد في هذه المرحلة الحرجة من يحكم تربيته ويحسن تأديبه ويسلك به سبيل الاستقامة وطريق الأدب والكمال شب حسن الأخلاق طيب النفس متعلقا بأداب الفضيلة مستمسكا بحبل الهدى والرشد ، مترقا عن الرذائل والمخطايا ويمتصم بالله ، ومن يمتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم

محمد جمال الدين محفوظ

قال ابن المعتز :

فعل نكرا فيح ذكره وكل يهرب من ضده ، ويرغب في مثله ، ويترزع إلى أروته ويعمل على شاكلته .

لم نفسك على فيح مقالك ، وسوء فمالك قبل أن يلومك صديق ناصح ، أو عدو كاشع .

لا تستخف بشريف ، ولا تملن إلى سخيف ، ولا تقولن هجرا ، ولا تفعلن نكرا ، فمن استخف بشريف دل على لامة أصله ، ومن مال إلى سخيف أبان عن ضعف عقله ، ومن قال هجرا هجره الناس ، ومن

العقاد الناقد في مطلع شبابه

للأستاذ السيد حسن قزويني

الصخور والأشواك ، فقلت ، فليكن لك هنا كلام ، ورحلت أعيد نفسي لرحلة شاقة أجمع فيها ما تركه في الصحف والمجلات في النقد الأول من القرن العشرين اذ أنه بدأ الكتابة في الصحف سنة ١٩٠٧ ، وأجرى حديثاً صحفياً مع الزعيم سعد زغلول ١٩٠٨ يوم كان وزيراً للمعارف ، وضفت من تنفيذ ما أردت ، والانسان لا يعدم حيلة حين يصزم على أمر ، قيمت شطر كتبه التي أصدرها في شبابه المبكر ، فكان كتاب (خلاصة اليومية) رائدي في هذا الشأن - وهو أول كتاب أخرجه للناس - وقد صدر سنة ١٩١٢ ، وما من شك في أن بحوثه وموضوعاته فيه تمتد من يوم أن ظهر مفكراً يقول الشعر ويكتب المقال أي سنة ١٩٠٧ ، وفي الكتاب اشارات

في (١٢ من مارس ١٩٦٤) أسلم عباس (١) محمود العقاد روحه الى بارئها بعد أن صال وجال في ميادين العلم والأدب من : شعر ونثر ونقد ، وشغل الناس على مدى نصف قرن من الزمان أو يزيد ، وقد تمودنا - ونحن شباب - أن نقرأ ما يكتب في الصحف والكتب والمجلات يومياً ، ثم صرنا في أواخر أيامه نقرأ يومياته أسبوعياً ، ثم اختفى وغاب ، وخلف في نفوسنا لواهج أسى لا تتجابه ، وبدأ لي أن أكتب عنه في ذكراه ، فوجدت أمامي أكثر من ثمانين كتاباً له في عالم الفكر والروح ، فهالني ما اليه قصدت ، وفكرت في أمر العقاد من مطلع حياته الأدبية الى ساعة أن ألقى القلم ، فتوقفت عند أيامه الأولى ، أيام شرح الشباب حين كان يشق طريقه بين

(١) ولد في اسوان يونيه ١٨٨٩

الى ذلك ، فأرجوزة (أسرار أيار) جزء في التمهيد لها : « نشرت هذه الأرجوزة في العدد (٩٧٦) من (الجريدة) السادسة في ٢٦ مايو ١٩١٠ » فمادة الخلاصة اليومية عرفها القراء ، والعقاد لم يتجاوز العشرين من عمره ، وفي هذه الخلاصة سمات العقاد كاتباً وشاعراً وناقداً ، وصاحب رأى ، وفيها من مالم شخصيته الكثير حتى اعتداده بنفسه وأدبه تراء في مقدمة ذلك الكتاب موهى لا تزيد على عشرة سطور قصار ، يقول : « من كان يقرأ ليقنتع أكثر مما يقرأ ليرضى فإياه عنيت بنشر هذه اليوميات » كذلك وجدت ضالتي في التعرف على العقاد ناقداً للشعر ، وصاحب مدرسة فيه ، فيه ملامح مما جاء في كتاب (الديوان في النقد والأدب) لمؤلفيه العقاد والمازني سنة ١٩٢٩ ، ورحلت أنظر في تلك الخلاصة ، وأنتم النظر في محتواها ، وأتبع عنوانات حديثه عن الشعر ونقده وهو أديب يحتفل بأثر قلمه الى درجة أنه يدون تشاجه ولو كان جملة واحدة ، فكل كلمة عنده عمل كبير ، وتوجيه خطير . فاقنعت الى حد ما الى أن الخلاصة لم يفتها مقالها

العقاد في صباه ، ولم يعد الأمر يحتاج الى رحلة بين عالم الصحف والمجلات في ذلك الحين ، فماذا قال العقاد في الشعر والشعراء في الخلاصة اليومية ؟ تجيب الخلاصة أنه سجل رأيه في : التشبيه الشعري ، وفي الشعر والألفاظ ، والكلام والأوزان والقول والقاتل ، وشعر حافظ ثم الألياذة ، و« سائلو بطرس » ، وابن حمديس ، والكاتب والشاعر ، ومستقبل الشعر ، وبماذا يشقى الشعراء ؟ وهذه العنوانات تطيك صورة عن كلف العقاد بالشعر وصناعته وأربابه ، وأنا لا أقيد نفسي بترتيبها حسب ما جاءت في الخلاصة ، ولا بالحديث عنها جميعها ، فذلك يحتاج الى أكثر من مقال ، وسأقدم ما هو أولى بالتقديم ، لأنه كلى وغيره جزئي ، وقد يجيء الجزئي تطبيقاً وتمثيلاً للنظرة العامة ، وأول ما استهل به « الشعر والألفاظ » وقد عرف العقاد كمادته الشعر ، وله في كل ديوان من دولوفيه (١) الشعرية تعريفاً ، فقال : « الشعر صناعة توليد المواظف بواسطة الكلام » ويضئ بالكلام الألفاظ التي تشكل منها التميزات ، فعلى الشاعر أن يكون

(١) له عشرة دواوين .

« ولا يحتاج الأمر في الشعر الى الجلاء والابانة كما هو في النثر ، فانه كما تقدم يقصد به التأثير ولا يقصد به الاقناع ، والمواطف قد تتأثر بالعبارة المفاجئة أشد من تأثرها بالعبارة ذات القضايا المرتبة والمعاني الجلية » وهي نظرة صحيحة للشعر لفظيا ومعنى ، وهذا الذي قاله في صباه ولما يستو ناقدا وموجها هو الذي قننه وقده في كتبه المتنوعة من كتاب الديوان الى ما بعد « بعد الأعاصير » حين وضع مقياس الشعر على مذهبه الجديد من وحدة القصيدة « فالقصيدة (١) الشعرية كالجسم الحي يقوم كل قسم منها مقام جهاز من أجهزته ، ولا يفنى عنه غيره في موضعه الا كما تنفى الأذن عن العين أو القدم عن الكف أو القلب عن المعدة ، ثم الصدق في الأداء ، وأن يكون الشاعر معبرا عن نفسه وعصره ، والكون الذي يحيط به ، والبعد عن الزخارف اللفظية فهي زينة لا تجعل الدميم وسيما ، وقد نقد ثلاثة من الشعراء في ضوء منهجه في الخلاصة « اتان يماصراته : شوقي ، وحافظ ، ومثلهم شاعر قديم هو خيرا بهذه الصناعة ، وله أساليبه التي يستطيع بها إثارة المشاعر ، وأن يكون له حبه اللغوي في اختيار الألفاظ المناسبة لتوليد المواطف حتى يبلغ التأثير في القارئ والسامع ، وهو لا يعترف بالترادفات اذ « الألفاظ نوع من اختزال المعاني تنير الى مالا يمكن وروده منها على اللسان ، أو هي رموز يقتزن كل منها بخاطر وملابسات تيقظ في الذهن متى طرقة ذلك اللفظ ، ولا يشترك معه فيها لفظ آخر ، وان ترادفا في ظاهري المعنى ، فالترادفات لا تشابه في المدلولات ، فالكلمة عنده لها قيمتها ، ويجب أن تحل مكانها عن طريق الدقة في اختيارها ، فاعداد قيمة الكلمة يكون بحشدها دون طلب لها أو وضعها غير مشمة بين أخواتها ، ويستمر المقاد فيما يتجهجه فيضع شروطا للشاعر المجيد ، منها : الاستعداد الفطري ، والالمام بأسرار النفس ، والاطلاع على نخبة من قوالب الشعراء (١) الفحول ممثلة لأحاديثهم ، ليوازن الشاعر بينها ، ويهتدى الى مواطن التأثير في العاطفة المخاطبة بالشعر » ثم يقول :

(١) هنا يوافق ابن خلدون في مقدمته .

(٢) الديوان ، تحت عنوان : التفكك .

الأداء ، والتعهد في القول ، وتبجيلة
الموقف وتماسك القصيد ، وما أعجبه
رثاء ابن حمديس في تجارية له فرقت
فماتت فكاهاً ومنه :

عانقها الموت ثم فارقتها
عن ضمة فاض روحها فيها

ويل من الماء والتراب ومن
أحكام تدين حكمنا فيها

أمانتها ، وذاك غيرها
كيف من المنصرين أفديها

ويطلق العقاد على هذا الرثاء قائلاً :
« فهل رأيت أهدأ من هذا تنجساً ؟
لو كانت هذه التجارية لسيف الدولة ،
أما كان المتنبى يكشف الشمس
ويخسف القمر ، ويشتر الكواكب
شذراً مذكراً ؟ » وأنه لتطبيق يذكرنا
بنقد شوقي في الديوان حين تعرض
لقصيدة شوقي في رثاء مصطفى كامل
التي مطلعها :

المشرقان عليك يتحسان
قاصيهما في مأتم والدائي

وأنا هنا لا أتعرض لتلك القصيدة
مستحسن أو مستهجن إنما يبينني ما جاء
في (الخلاصة) لأني بصد أن أتبين
جذور نقد الشعر عند العقاد حين كان

ابن حمديس ، فقد أعجب به وإن
عاب عليه سرقته من شعر المشاركة ،
ويبلغ من إعجابه به أنه قال : « ولكن
هذا الشاعر المجهول قد زاد بديوانه
على ثروة اللغة العربية ذخيرة أخاعها
التفريط ، وأودع ألفاظها من المعاني
ما لم يضمنها شاعر آخر ، وتراء
يفضله على المتنبى والبحترى وابن
أبي حفصة وابن هاني وغير هؤلاء
من محترفي الشعر ، ولم يستثن ابن
الرومي الذي حظي منه بكتاب رائد
هو « ابن الرومي : حياته من شعره »
ويمضي فيقول في ابن حمديس : هذا
الذي لا يذكره قراء اللغة العربية إلا
كما يذكرون شعراء الفرس والصين ،
ولولا (ابن) قبل حمديس لما درى
أكثرنا أن كان اسم رجل أو اسم
مكان ، وقد تخالف العقاد أو توافقه
فتلك طريقته حين يسجب وحين
يدافع . وله قدرة على التحليل
والتحليل والتمثيل ؟ وقد أورد لابن
حمديس شعراً في المدح والوصف
والرثاء ، والوطنية أيضاً يستدل به على
منزلته الفنية ، ثم سما به على شعراء
الشرق والغرب : حديثاً وقديماً ، وما
اختاره من شعره هو من صميم الشعر
الذي يرضاه ، فهو ينيه الصدق في

أم أراد أن يقول كما قال الناس في هذا المعنى فأخطأ التقليد ؟ أم لمعه كان لا يريد أن يقول شيئاً ؟ أم تراه يحسب أنهم ملكوا عليه حتى دموع عينيه وأنه نائمة الحية أعد ليرثي كل من يموت من خدامها بلا مقابل ؟

ألا ترى أن ذلك الفنى في الخلاصة هو ذلك العملاق في الديوان ؟ فهذا النقد لهذا الرئاء بذور متفقا ، وغرس متعهد سيأتي أكله بعد حين ، فشوقي في تلك الأبيات يراه العقاد نائمة غير مأجورة أو مأمورة بأن تبكى وتتعب وهي لا تحس فقد ولا أسى ، ومغزى هذا أن الشعر غير صادق ، وأن شوقي لا يظهر مكنون جنانته حين ينظم ، وإنما يملأ عليه فينفذ ، ومن ثم لا شخصية له ، ولهذا جاء الحديث عن زائري قبره مجافيا للواقع ، ومتباعدة عن حياتنا الحديثة ، فليس نمة عمة ولا ناد ولا عطاء ، وهي نظرة صائبة صارت فيما بعد « المذهب الجديد » الذي حمل لواءه العقاد وصاحبه : شكرى والمازنى ، وإن اختلف الزعماء ، واشتق بعضهم على بعض ، فصار العقاد والمازنى حزبا ، وشكرى حزبا آخر ، بل العجب أن يحمل المازنى على زميله شكرى

يخطو في عالم الأدب بخطى واسعة ، وفي الخلاصة حديث عن شوقي وعن فن الرثاء عنده وكثير من القراء يحسب أن العقاد لم يتعرض للشوقيات إلا في (الديوان) وما بعده من كبه ، فتعال معي نقرأ تلك السطور له تحت عنوان « سائلو بطرس باننا » ويضئ به طلاب فضله ، والمترددون عليه لنيل عطائه ، يقول : « ليت شعري ماذا كان يضي شوقي بك بقوله على قبر بطرس باننا :

القوم حولك يابن غلى خضع
يقضون حقا واجبا وذمما
يشعشعون الى ثراك كأنه

ناديك في عهد الحياة زحاما
يكون موئلهم ، وكهف رجائهم
والأريحي المفضل المقداما

أكان يريد أن يقول : إن زائري قبر الرجل وفيهم ساداته الأمراء والوزراء والعظماء والعلماء ، وفيهم نائب مولاه الأمير ووكلاء الدول ، وأكابر السراة والوجهاء ؟ أكان يريد أن يقول : إن هؤلاء كلهم ممن كانوا يقصدون من نادى ابن غلى موئلا وكهف رجاء يستطون من أريحية ساكنه الجواد ويستندون من أفضاله ؟

الخلاصة يقول : « ملكه انشيه تقوى حين تضيق دائرة الأتشاء » فان للتكلم يحاول أن يقرب الى سامعيه ما لا يعرفه (وهو كثير) بتشبيهه بشيء مما يعرفه (وهو قليل) ومن ثم كان البدو والريف أقدر على التشبيه من الحصريين وسكان الأمصار . ولقد كان الشاعر دائما أسبق من العالم في التاريخ ، فان الانسان يحسن أولا ثم يتكرر ، فسخوا القرائح في عهد البداوة ، وينبع الشعراء في الانحاء التي لم يستبحر فيها العمران أكثر مما ينبفون في غيرها .

وفي هذه المقولة فكرتان : فكرة القدرة على التشبيه عند البدو دون أهل الحضرة ، وفكرة سبق الشعر للثر ، ونحن نوافقه في الأخيرة ، ونخالفه في الأولى ، لأن التمييز وليد الثقافة ، والثقافة لا تنقيد بمعرفة الكتابة والقراءة ، مما دام الشاعر يمارس الحياة مفتوح القلب والذهن ، ويتلقف هموم عصره ، ويقرأ الطبيعة وهي كتاب مفتوح - ويروى للشعراء الذين سبقوه ، فلا بد أن يحصل على مفاريف تينه على قرض الشعر واجادته ، وفي مقدمة ذلك التشبيه ، والشاعر لا يتخذ للمشرح والتحليل وتوصيل الحقائق

حملة شعواء في (الديوان) نفسه ولم يهتم تلاميذ هذه المدرسة باختلاف زعمائها ، فعهدوها وأضافوا اليها وصارت من معالم النقد في الأدب العربي المعاصر . والواقع أن شوقي وشعراء النهضة بوجه عام ملكوا مسلك البارودي في تلقي الشعر القديم وجعله النموذج الذي يحتذى ، فمدحوا ورتوا وهجوا ، وان تطوروا مع الموضوعات الحديثة ، ومطالب الوطن والمجتمع والسياسة ، وقد ترك شوقي معارضات الشعراء القدامى بمدح ما يرضه بامارة الشعر سنة ١٩٢٧ ، واتجه الى اضافة الشعر التمثيلي وأشياء الملاحم الى الشعر العربي ، وقد يكون لمدرسة الديوان أثر في تغير مجرى شعر أمير الشعراء .

وللتشبيه الشعرى عند العقاد نظرات عميقة تابعها على مدى حياة نقده ، فهو لا يتناول التشبيه كما تناوله الامام عبد القاهر الجرجاني ، ولا كما تناوله السكاكي ومن جاء بعده من العناية بأغراضه وأركانه ، ومفصله ومجمله ، ومحسوسه ومقولته ، وانما اتجه اتجاها آخر رجح به الى عمق الشعور ، وجمال التعبير ، فربطه باحساس الشاعر وبطأ أمين ، وفي

مصدر أعرق من الحواس فذلك شعر
القشور والطلاء ، وان كنت تلمح
وراء الحواس شعورا حيا ووجدانا
نعود اليه المحسوسات كما تعود الأغذية
الى الدم ، ونضحات الزهر الى ضمير
المطر فذلك شعر الطبع القوي
والحقيقة الجوهريّة ، ولقد راق هذا
الرأى مؤلفى كتب النقد والبلاغة
والأدب للمرحلة الثانوية فلم يخل
كتاب منه . وانما ذكرته هنا لأبين
مدى تطور مفهوم التشبيه عند العقاد
من (خلاسته اليومية) الى (الديوان) .

ويتعرض العقاد فى خلاسته اليومية
لشاعر النيل محمد حافظ ابراهيم
فيخزّه وخزا ألبا . وان بدأ لأول
وهلة مسأرحيا مع أنه فى كتاب
(شعراء مصر وبيئاتهم فى الجيل
الماضى) جعله وسطا فى كل شيء .
وسطا بين شاعر القرون الوسطى
وشاعر القرن العشرين ، أو بمباراة
أخرى بين شاعر المجالس المؤنس
بحديثه الفكّه ، وشاعر المطبعة الذى
يخاطب قراءه من وراء الصحنه
المطبوعة ، ووسطا بين شاعر الحرية
القومية وشاعر الحرية الشخصية ،
أما الحرية القومية فتجلى فى كلامه
عن اللغة الفصحى وعن السفود

الى الأذهان ، وانما يقوله لنقل شعوره
الى سامعيه وهو مذهب العقاد فيما بعد ،
فقد جلاه حين تعرض لشعر شوقى
فى وفاة محمد فريد ، فوضع التشبيه
موضعه فى مسيرة الأداء والتأثير .
قال يخاطب شوقى : « اعلم أيها
الشاعر العظيم أن الشاعر من يشعر
بجوهر الأشياء لا من يعددها ويحصي
أشكالها وألوانها ، وأن ليست مزية
الشاعر أن يقول لك عن الشيء ماذا
يشبه ، وانما مزيته أن يقول ما هو ،
ويكشف لك عن لبابه ، وصلة الحياة
به ، وليس هم الناس من القصيد أن
يتسابقوا فى أشواط السمع والبصر ،
وانما همهم أن يتعاطفوا ، ويودع
أحسهم وأطعمهم فى نفس اخوانه
زبدته ما رآه وسمعه ، وخلاصة
ما استطابه أو كرهه ، واذا كان كذلك
من التشبيه أن تذكر شيئا أحمر ، ثم
تذكر شيئين أو أشياء مثله فى الاحمرار
فما زدت على أن ذكرت أربعة أو
خمس أشياء حمراء بدل شيء واحد ،
ولكن التشبيه أن تطبع فى وجدان
سامعك وفكره صورة واضحة مما
انطبع فى ذات نفسك . . . » ثم يقول :
« وسفوة القول أن المحك الذى
لا يخطئ فى نقد الشعر هو إرجاعه
الى مصدره ، فان كان لا يرجع الى

والحجاب وعن فاجعة دنشواي وعن
أزمات المال والسياسة وعن مضاربات
الأغنياء في سوق القطن وأضرار
الشركات بالبلاد . وأما الحرية
الشخصية فتجلى في شكواه وهزله
وخمرياته وساجلاته وما يبدو خلال
نصائده الاجتماعية من ميول نفسه
وخلجات طبعه . ووسطا بين المطلقين
على الآداب العربيةنوحدها ، والمتوسمين
في قراءة الآداب الأوربية . ووسطا
بين مبالغة الأقدمين وقصد المحدثين
ولا سيما في المديح . وهو نقد مبني
على دراسة متأنية واستقواء لما جال
فيه حافظ من مجالات ، ولكنه في
الخلاصة يرميه بالجهل والحرمان من
ثمرات الفنون فيقول : « يحجيني من
حافظ جلاله في شعره ... » وإن كنت
أعتقد أن الجلال الظاهر لا يتطلب
من شعرائه سموا في المشاعر أو
أفضليته لها على شعراء الجمال ،
فندي أن ادراك الجمال ينبغي له
تهذيب في النفس ، ودقة في الذوق
لا تكسبان إلا مع العلم ، ومعاينة
ثمرات الفنون ، وذلك إلى استقامة

المعطرة وسلامة الذوق . ومفاد ذلك
- كما هو ظاهر - أن حافظا شاعر
الفاظ وجلجلة يروع ولا يتمتع ،
فليس له عالم الجمال الذي لا يدخله
إلا من حمل العلم والفن ، وهي نظرة
تصادم مع نظريته في كتب (شعراء
مصر) فقد جعله وسطا في كل شيء
كما قدمنا ، أما في الخلاصة فقد
جرده من الشعرية الممتعة الداعية إلى
التأمل (١) والاستفراق ، وهو لا يكفي
برأيه هو ، بل يؤيده برأى غيره من
النقاد ، فيقول : « شعر حافظ كما قال
فيه الدكتور شميل - ولم يرد أن
يطريه - كالبيان المرصوص متين
لا تجد فيه متهدما ، فهو يعتمد على
متانة التركيب وجودة الأسلوب أكثر
مما يعتمد على الابتداع أو الخيال »
وخلاصة (الخلاصة) أن الشعر عند
المقاسد فن يقتضي من الشاعر وسام
كثيرة من العلوم والفنون والآداب
مع الموهبة الملهمة ، والذوق السليم ،
وفهم مهمة الشاعر في العصر الحديث
فليس الشعر للإنسان والنادمة

(١) كان من حسبنا نظرية « الشعر الميموس » للدكتور مندور .

ولا حديثاً من الحياة اليومية ، وإنما
هو صورة الكون والحياة كما يعاينهما
الشاعر الموهوب الذي يحسن وضع
الكلمة .

لقد كان العقاد مجدداً من يوم أن
أمسك بالقلم إلى أن فارقه مثقلاً به
مرغماً على قراقه .

يا ليت (١) كل مجدّد
في هذه الدنيا يجدد
ولكن لا سبيل إلى ما تتمنى ،
فليكن لنا من آثار قلمه ذكرى
وتجديد .

السيد حسن فروع

اشتهر أبو علقمة اللغوى النحوى
بكنيته حتى جهل اسمه ، كما اشتهر
بالقصر فى كلامه واستعماله غريب
الألفاظ حتى عدت أحاديثه من النوادر
التي يتفكه بها ، ونقلها الكثيرون فى
كتب اللغة ، ونحن نختار منها أقلها
غرابة فى اللفظ .

قال أبو علقمة لفلان له : خذ من
غريمتنا (يعنى مدينتنا له) هذا كفيلاً ،
ومن الكفيل أميناً بمومن الأمين رجلاً ،
ومن الزعيم غريماً ، فقال الفلام
للفسريم : مولاي كثير الكلام فمك
شئ ؟ فأرضاه ، فخلاه الفلام ، فلمّا
انصرف قال أبو علقمة : يا غلام ما فعل

غريمتنا ؟ فقال : سقم ، قال : ويحك
ما سقم ؟ قال : يقع ، قال : ويحك
ما يقع ؟ قال : استقلع ، قال : ويحك
ما استقلع ؟ فقال انقلع . قال : ويحك
لم طولت على ؟؟ قال : منك تملعت .

وقال يوماً لفلانه : أصفحت
العنايف ؟؟ فقال الفلام : زفيلم .

فقال أبو علقمة : وما زفيلم ؟ فقال
الفلام : وما معنى صفحت العنايف ؟
قال : قلت لك أصاحت الديوك ؟ فقال
الفلام : وأنا قلت لك لم يصح منها
شئ .

(من مسجع الأدب لبقوت الحموى
ج ١٢ ص ٢٠٥) .

من أعلام القضاء في الإسلام :

بكار بن قتيبة

١٨٢ - ٢٧٠ هـ

للككتور محمد إبراهيم الجبوري

وكان بكار يذهب الى رأى
أبي حنيفة ، تعلم الشروط بالبصرة من
هلال بن يحيى الرامى (١) وسمع
الحديث من أبي داود الطيالسي
وأقرانه (٢) . وكان بكار معجبا بأبي
إبراهيم المزني صاحب الشافعي ويحب
أن يسمع كلامه وينصت لحجابه ،
فقد روى ابن زدلاق أن بكارا اجتمع
والمزني يوما في جنازة ، فأشار بكار
الى أبي جعفر التل أن يسأل المزني
عن مسألة ، فقال التل موجه حديثه
الى المزني : ما رأيت أعجب من
أصحابنا الشافعيين ، لهم أحاديث في
تحريم قليل النبيذ ، ولنا أحاديث في
تحليله .

فمن جعلهم أولى بأحاديثهم منا
بأحاديثنا ؟

المحاسب الصابر التقى الورع العالم
المحدث الثقة الفقيه القاضي بكار بن
قتيبة بن عبد الله بن أسد بن أبي بردة
ينتهي نسبه الى أبي بكر التقي مولى
رسول الله صلى الله عليه وسلم القاضي
البصري الحنفى أبو بكر ولد بالبصرة
سنة ١٨٢ هـ وتوفي بالقاهرة سنة
٢٧٠ هـ عن عمر ناهز السابعة والثمانين
قال في النجوم الزاهرة : هو أحد
الأئمة الأعلام ، كان عالما فقيها محدثا
صالحا ورعا عفيفا ثقة مات وهو أعلم
أهل زمانه بالديار المصرية .

ولاه المتوكل قضاء مصر في جمادى

الآخرة سنة ٢٤٦ هـ فحل بها يوم
الجمعة ثمان خلون من الشهر .

(١) القضاة والولاة ص ١٤٩

(٢) المعبر في أخبار من غبر ج ٢ ص ٤٤ تحقيق المرحوم فؤاد السيد .

وكان اذا تقدم اليه الحضور وأرادوا اليمين ينلوا عليهم قول الله تعالى : « ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم (٣) » .

وكان يدقق كثيرا في أمر الشهود ولا يسمع لصلات القريبى أو الصداقة والمودة أن يكون لها مجال عند تقديره لعدالة الشهود وجرحهم ، فيرى ابن أخيه أنه قدم على همه من البصرة رجل له علم ونسك وزهادة ، فأكرمه وأدناه وقربه ، وذكر صحبته له فى المكتب ، ثم انقضت فترة من الزمن جاء بعدها الرجل للشهادة فى إحدى القضايا ومعه شاهد آخر ، وكانت دهشة ابن أخى بكار بالثمة حينما رآه يرد شهادة صديقه ويقبل شهادة الرجل الآخر ، فأقبل عليه يسأله : هذا رجل زاهد وأنت ترفقه ؟ فقال بكار : يا ابن أخى ، ما رددت شهادته ،

فقال المزنى : ليس يخلو أن تكون أحاديثكم قبل أحاديثنا أو بعدها ، فإن كنت قبلها فهكذا نقول ، انها كانت محللة ثم حرمت فما تحتاج الى أحاديثكم ، وإن كانت أحاديثكم بعد أحاديثنا فهذا لا يقوله أحد ، لأنها كانت حلالا ثم صارت محرمة ثم حلت . فقال فيه بكار : سبحان الله ! ان يكن كلام أدق من الشعر فهذا (١) .

وكان القاضى بكار متحررا للمعدل عفيفا جميل الطريقة محمود السيرة ورعا مستثمرا المسئولية الملقاة على عاتقه ، وما يترتب على قضائه من نيل الحقوق أو ضياعها ولذلك كان شديد التحرى والمحاسبة لما يقول ويفعل ، وكان اذا فرغ من الحكم خلا بنفسه واستعرض وقائع القضايا التى حكم فيها وما حكم به ثم يأخذ البكاه ويخاطب نفسه قائلا : يا بكار تقدم اليك رجلان فى كذا ، وتقدم اليك خصمان بكذا ، وحكمت بكذا ، فما يكون جوابك عما (٢) .

(١) النجوم الزاهدة الهامش ج ٣ ص ٣٩

(٢) ابن خلكان ج ٣ ص ٦٥ نشر الرغافى .

(٣) سورة آل عمران الآية : ٧٧

وكان بكار بن قتيبة من البكائين
التالين لكتاب الله وكان كثيراً ما يردد:
لنفس أبكى لست أبكى لنفسيها
لعيبي في نفسي عن الناس شاغل (١)

وكان إلى جانب قيامه بالقضاء يعقد
مجلساً يحدث الناس فيه بالمسجد ،
وكان ابن طولون يعظمه ويعرف
قدره ، ويذهب إلى حلقته في المسجد
يسمع منه وهو يمل الحديث ومجلسه
مملوء بالناس ، ويتقدم الحاجب قائلاً
لا يتخير أحد من مكانه ، فما يشعر
القاضي بكار إلا وابن طولون إلى
حائبه ، فيقول له : أيها الأمير ، ألا
تركتني حتى كنت أفضى حقتك ،
وأؤدى واجبك أحسن الله جزاءك
وتولى مكافأتك (٢) .

وطل الأمر بين القاضي بكار والأمير
أحمد بن طولون يجري على خير
ما يكون من الاجلال والاحترام
والمودة والتقدير وكان ابن طولون
يجري عليه مرتبه مضيافاً إليه ألف
دينار يقدمها له في كيس كل عام

إلا أنه كنا صفاراً ، وكنا على مائدة
عليها أرز وفيها حلوى ، فقتب الأرز
بأصبعي ، فقال : « أخرقتها لتفرق
أهلها » . فقلت له : أتتهزأ بكتاب الله
على الطعام ؟ ثم أمسكت عن كلامه
مدة ، وما أقدر على قبول قوله ، وأنا
أذكر ذلك منه (٣) .

حكى جابر البكر اسمه أحمد بن
سهل الهروي قال : كنت لا ألزم
غريماً لي إلا بعد صلاة العشاء الآخرة ،
وكنت ساكناً في جوار بكار بن قتيبة ،
فانصرفت ليلة إلى منزلي فسمعت بكاراً
يقراً : « يا داود أنا جعلتك خليفة
في الأرض فاحكم بين الناس بالحق
ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله
إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم
عذاب شديد بما نسوا يوم
الحساب (٤) » . فوقفت وقوفاً طويلاً
وأنا أسسمه يكررها ، ثم انصرفت
فقت في السحر على أن أصير إلى
منزل الفريم فإذا بكار يقرأ الآية ،
ويرددها ويكي ، فعلمت أنه قضى
ليله بقراءتها .

(١) ابن خلكان ج ٣ ص ٦٦

(٢) سورة ص ، آية رقم ٢٦

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٣ ص ٢٨٢

(٤) النجوم الزاهدة ج ٣ ص ١٩

حتى فسد الأمر بين المعتد وأخيه
الموفق وانحاز ابن طولون الى جانب
المعتد وكان الموفق هو رجل الدولة
التملى وطلب ابن طولون من العلماء
أن يقتلوا بخلع الموفق من ولاية العهد،
ولكن القاضي بكار بن قتيبة امتنع عن
ذلك ، فحاول منه مرات فلم يجد
منه استعدادا للاستجابة لرغبته فبدأ
الأمر يفسد بينهما .

وهناك روايتان . تقول احدهما
ان ابن طولون طلب من القاضي بكار
أن يلين الموفق فتوقف في ذلك
فغضب ابن طولون فلما تبين ذلك بكار
من ابن طولون ، وظهرت له موجدته
عليه قال له : ألا لضمة الله على
الظالمين . فقبل لابن طولون انه اتما
قصده بهذا . هذه رواية كتاب
القضاء (١) ، أما غيره فيقول : ان ابن
طولون جمع القضاة والفقهاء
والأشراف وسبهم الى دمشق
فاجتمعوا بها ، وخلق الموفق ، وأن
الفقهاء أقتلوا بخلعه الا بكار بن قتيبة ،
فانه قال له : أنت أوردت على كتابا

من المعتد أن الموفق ولي عهد .
فأورد على كتابا منه بخلعه .
فقال ابن طولون : هو الآن مقهور
مغلوب ، وأنا أحبك حتى يرد كتابه
بخلع (٢) .

وسواء كان السبب الرواية الأولى
أو الثانية فإن ابن طولون أمر بحبس
بكار في دار أعدها له ، وطلب إليه أن
يسيد الجواز التي قلمها له خلال
السنوات الماضية فلما منه أنه تصرف
فيها وأراد أن يجزه بردها ولكن
بكارا كان يحتفظ بها مخشومة كما
تسلمها ولذلك كان رده أنها كما
تسلمها في داره وأن ابن طولون
يستطيع أن يستيدها وكان عددها
ثمانية عشر كيسا أو ستة عشر في كل
منها ألف دينار ، فاستحيا ابن طولون
من استرداد الأكيس ، ولكن ذلك لم
يصرفه عن استمرار اعتقال بكار
وطلب اليه أن يسلم القضاء الى محمد
ابن شاذان الجوهري ، فكان يتصرف
في القضاء طوال اعتقال بكار كتاب
عنه (٣) .

(١) القضاء الذين ولوا مصر من ١٤٩

(٢) ابن خلكان ج ٣ ص ٦٢

(٣) ابن خلكان ، والنجوم الزاهرة ، وتعليق تاريخ دمشق .

وكان بكار يتهاى صلاة الجمعة كل يوم جمعة فيقتسل عند حلول الوقت ثم يلبس أحسن ثيابه ثم يخرج الى السجن ، فيقول له السجن : الى أين تريد ؟

فيقول بكار : أريد صلاة الجمعة ،

فيقول له السجن : لا سبيل الى ذلك فيرجع بكار ويقول : الله المستعان (١)

ولما سجن بكار انقطع مجلس الحديث فضج أصحاب الحديث وشكوا الى ابن طولون انقطاع اسماع الحديث من بكار ، وسألوه أن يأذن لهم في تلقى الحديث عنه فاستجاب ، وكان بكار يحدث من داخل سجنه من طابق فيه والناس في الخارج ينلقون عنه ، فبالها من صورة رائمة تجبر الحكام على الخضوع لسلطان العلم والتعلم أمام عظيمته وكم شهد تاريخ المسلمين من عظماء أملاوا كتبهم من داخل جدران السجون فلم يمنع ذلك طلاب المعرفة أن يسموا اليهم ويأخذوا عنهم ، وحسبنا أن تعلم في

هذا المقام أن السرفسي أملى كتابه المبسوط على تلاميذه من خلف أسوار السجن فهي وإن منعت اتصال الأجسام فلم تمنع نور المعرفة أن ينفذ من خلال جدرانها السميكة فيضي عقول الطلاب ويهدي قلوبهم *

وفد ظل بكار في سجنه حتى اعتل ابن طولون ودنا منه الموت فبعث الى بكار يعرض عليه أن يعبده الى أحسن مما كان عليه من المنزلة والجاه والسلطان ، فما كان من بكار الا أن رد عليه رد المسالم الوقور الجلد الصبور المؤمن الواثق في عدل الله سبحانه وكان هذا الرد الذي عبرت عنه كلمات بكار أشد هولاً على نفس ابن طولون من كل الشدائد ، فقد قال للمرسول الذي جاءه : قل له : شيخ فان ، وعيل مدنف ، والمتقى عن قريب بين يدي الله ، والقاضي الله عز وجل ، فأبلغ الرسـمـول ذلك ابن طولون ، فأطرق ساعة ، ثم أقبل يقول : شيخ فان وعيل مدنف

والملقى قريب والقاضي الله ، وكرر
ذلك الى أن غشى عليه (١) .
انه ألعها وتعهده بدفع ايجارها ثم توفي
في نفس العام بعد أربعين يوما من وفاة
ابن طولون عن ٨٧ سنة فرحمه الله
وأكرم متواه ؟
و فضل بكار بعد موت ابن طولون
أن يبقى بالدار التي حبس بها قاتلا
د • محمد ابراهيم الجيوشي

خلع السلطان نور الدين محمود
ابن زنكي على الحسن بن صافى
التحوى الملقب بملك النحاة ، خلة
ثمينة ، ونزل الحسن يقصد داره .
فوجد في الطريق جمعا حول رجل
معه تيس . ويقول الرجل انه علم
التيس استخراج الخبايا ومعرفة
ما يقول له من غير اشارة ، فلما وقف
عليه ملك النحاة قال الرجل لذلك
التيس : في خلقتي رجل عظيم القدر ،
شائع الذكر ، ملك في زى سوقة ،
أعلم الناس وأكرم الناس وأجمل
الناس ، فأرني اياه ، فشق ذلك التيس
الحلقة وخرج حتى وضع يده على
ملك النحاة ، فلم يتمالك ملك النحاة
أن خلع تلك الحلقة ووهبها لصاحب
التيس .
وبلغ الأمر نور الدين فعاتب ملك
النحاة أن استخف بخلقه ووهبها
لسوقي . فاضد قاتلا : يامولاي ،
عزى في ذلك واضح ، لأن في هذه
المدينة زيادة عن مائة ألف تيس ما فيهم
من عرف قدرى الا هذا التيس ،
فجازيته على ذلك ، فضحك منه
نور الدين وسكت ؟
(من معجم الأدباء ج ٧ ص ١٢٤)

هل في القرآن صروف زائدة ؟

هركنور على العمارة

— ٣ —

ومثل بعض هذه الآيات ، ونقله الطبري عن بعض نحاة البصرة ، وذكر صاحب المفني أن زيادة الواو مذهب الكوفيين والأخفش ، وجماعة .

ولكن جرى جمع من المفسرين على أنها غير زائدة في بعض هذه الآيات التي ذكرت .

ونحن نود بكل ما في قلوبنا من ايمان ، وبكل ما ندرك من البلاغة العالية في القرآن الكريم أن نجد وجهاً للحكم على حرف من القرآن الكريم بالأصالة ، ورفض القول بزيادته لفائدة كما عليه (أكثر أهل العلم) ، ولكنا نرى أن التكلف يفسد أكثر مما يصلح ، وأن القول بالزيادة مع توضيح الفائدة منها أولى من الابعاد في التأويلات مما يغمض فهم المعاني ، أو مما يجعلها غير مستاعة .

٩٩ - الواو في قوله تعالى : « وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى اذا جاءوها ففتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين (١) » .

وفي قوله سبحانه : « ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو اقتدى به (٢) » .

وفي قوله تعالى : « فلما أسلما وتله للجبين » وناديناه أن يا إبراهيم • قد صدقت الرؤيا • (٣) » .

وفي قوله تعالى : « فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا اليه لتبينهم بأمرهم هذا » (٤) » .

ومن قال بزيادة (واو النسق) ابن فنية في تأويل مشكل القرآن (

(٢) آل عمران آية ٩١

(٤) سورة يوسف آية ١٥

(١) الرمر آية ٧١

(٣) الصافات آية ١٠٣ - ١٠٥

والضف واضح في هذا التقدير

الثاني •

وتبع الفخر الرازي وأبو السمود
الزمخشري في الجواب الأول ، إلا أن
الفخر جوز أيضا أن تكون الواو

في (وفتحت) واو الحال ، كما جوز
أن تكون الواو في (وقال لهم خزنتها)
زائدة ، وهذه الجملة هي جواب
(إذا) •

وأيد الطبري (النحاة) في القول
بزيادة الواو في قوله تعالى : (وناديناه
أن يا إبراهيم) وجعل هذه الجملة
هي جواب (لما) •

وذهب جماعة من المفسرين في آية
(يوسف) منهم الزمخشري والرازي
مذهبهم في آية الزمر ، أي أن جواب
(لما) فيها محذوف تقديره : فعلوا
به من الأذى ما فعلوا •

أما آية (آل عمران) • (ولو
اقتدى به) ، فقد كفانا شونة البحث
عما قيل فيها فضيلة الدكتور الشيخ
عبد الرحمن تاج شيخ الأزهر الأسبق
في بحث عنوانه : (دور مظاهر من
الجرأة في تفسير الكتاب العزيز)
الذي نشرته مجلة الأزهر ابتداء من

والزيادة وردت في كلام العرب ،
والقرآن جاء بلفتهم ، ونهج نهج
أساليبهم فلا خير أن تكون فيه حروف
مزيدة لتأكيد المعنى ، أو حتى لتحسين
اللفظ - كما يرى بعض العلماء - •

فقالوا في آية الزمر ان جواب
(إذا) محذوف ، والتقدير : (حتى
إذا فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها
سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين)
دخلوها •

ومن هؤلاء الزمخشري ، ونص
عبارة : (حتى - هي التي تحكى
بعدها الجمل والجملة المحكية بعدها
هي الشرطية ، إلا أن جزاءها
محذوف ، وإنما حذف لأنه في صفة
نواب أهل الجنة يفتل بحذفه على أنه
شيء لا يحيط به الوصف ، وحق
موقفه ما بعد خالدين ، وقيل : (حتى
إذا جاعوها جاعوها وفتحت أبوابها أي
مع فتح أبوابها) •

فالزمخشري لم يقصد جواب
الشرط ، ولكنه تركه مبهما لما تركته
الآية لأنه (شيء لا يحيط به الوصف)
هذا في الجواب الأول ، أما في الثاني
فقد قدره (جاعوها) •

منه بالحكم المصرح به ، فيكون تقدير الآية : أن الكفار الذين ماتوا على الكفر لن يقبل من أحد منهم ملء الأرض ذبحاً لو لم يجعله فدية له من العذاب ، بل لو جعله فدية .

وفسر الشيخ عبارة (لو لم يجعله فدية) بأن يكون قد تصدق به ، أو قدمه قرية ، أو وجهه في أى وجهة من الوجوه غير مريد به الاقتداء من العذاب .

والمراد طبعا تقديمه صدقة أو قرية في الآخرة ، بدليل الآية الأخرى : « أن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله معه ليقنتوا به من عذاب يوم القيامة ما تحبل منهم ولهم عذاب أليم (١) » .

وبدليل قوله تعالى : « ولو أن للذين ظلموا ما فى الأرض جميعا ومثله معه لاقتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة » (٢) .

فالكفار انما يتطلعون الى تهديم أموالهم يوم القيامة حين يرون العذاب ومن هنا قال ابن جرير فى تفسير آية آل عمران (ولو اقتدى به) : (فلن

عدد شوال سنة ١٣٨٦ هـ الى عدد ربيع الأول ١٣٨٨ هـ وهو بحث جيد ، وإن كانت لنا عليه بعض ملاحظات .

وقد خص (الواو) التى قيل انها زائدة ببحث ضاف نشر فى ثلاثة أعداد وفيه ذكر ما قاله جمهور المفسرين فى آية آل عمران ، وقد ناقش هذه الأقوال مناقشة علمية وافية ، وخلص الى ترجيح رأى من الآراء التى ذكرها يخرج الآية الكريمة على أصالة الواو ، بعد أن أبطل كل قول بزيادتها .

نقل عن الفخر الرازى ثلاثة وجوه فى تفسير الآية على أن الواو أصلية ، الثالث منها ، وهو وجه خطر بسال الفخر كما يقول أن سبحانه لا يقبل من الكفار ملء الأرض ذبحاً ، ولو كان واقفا على سبيل الفدية تيسرها على أنه لمسلم يكن مقبولا بهذا الطريق فبأن لا يكون مقبولا منه بسائر الطرق أولى .

وقد فهم الشيخ أن الفخر يجصل الواو عاطفة ما بعدها على شرط مقدر هو تقيض ذلك المذكور بعدها ، وأولى

هل في القرآن حروف زائدة ؟

يقبل ممن كان بهذه الصفة في الآخرة جزاء ولا رشوة على ترك عقوبته على كفره ، ولا جعل على المعصية) •
لم يقبل منه حين يقدمه صدقة فأولى ألا يقبل منه حين يقدمه فدية ، لأن الفدية أقل عند الله تعالى من الصدقة •

بالتقديم انما يكون في الآخرة فاعلمه واحدة •

ثم كيف يقدمه يوم القيامة صدقة ، أو فدية ، هل يتصور أن يشمل ذلك هناك ، أو هو مجرد افتراض •

الثانية أن الشيخ تاج ، وهو يمهّد لهذا البحث قال ان المقابل المسكوت عنه أولى بالحكم المصرح مع المنطوق من هذا المنطوق نفسه ، وأعاد هذا المعنى نفسه عندما تحدث عن الآية التي معنا حيث قال : (مع ملاحظة أن أحد الطرفين منطوق والآخر مسكوت عنه ثابت له الحكم بالطريق الأولى) •

ان الشيخ مشكور أن يبذل أقصى الطاقة ليمد عن حرف واحد من القرآن شيح الزيادة ، ولكن لابد أن يكون التخريج سليماً ، والا وقعنا فيما فررنا منه •

ثم قال في آخر عبارته التي نقلناها : (فإذا كان لا يقبل منه ملء الأرض دعباً لو أراد الاقتداء به كما صرح الآية فأولى ألا يقبل منه في غير ذلك من الوجوه) •

فتخريج هذا الحرف على الزيادة ليس له وجه واضح ، وتخريجه على الأصالة ليس له وجه سليم ، فلم يبق إلا أن نذكر هنا بكلمة الفخر الرازي التي كتبها ، وهو يضر قوله تعالى : « ولما أن جاءت رسلنا لوطاً » من سورة المنكوت ، قال الرازي : (ما من حرف ولا حركة في القرآن إلا وفيه فائدة ، ثم ان القول البشرية تدرك بعضها ولا تصل إلى أكثرها ، وما أوتي البشر من العلم الا قليلاً) •

فإذا دققنا النظر وجدنا أن الأمر على خلاف ذلك ، فانه لو كان قدمه صدقة ، أو في أية فدية ربما كان جديراً بأن يقبل منه ، ذلك أن الحكم المصرح به في هذه الآية هو (عدم القبول) وليست الصدقة مثلاً أولى بهذا الحكم من الفدية ، ولو قبل فإذا

١٢ - من في قوله تعالى : « ولقد جاءك من نبأ المرسلين (١) وفي قوله

سبحانه : « ما أريد منهم من رزق » (١) وفي قوله عز قائلًا : « وما تسقط من ورقة الا يعلمها » (٢) وقوله عز وجل : « ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت » (٣) وفي قوله العلي القدير : « ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله » (٤) •

ورويت الريادة في هذه الآية عن الأخفش ، ونظرها بقولهم : أصابت من مطر ، أي أصابت مطر • ولكن يبدو أن المفسرين لم يأخذوا بهذا الرأي - وهم يوافقون (سيويه) الذي لا يجيز زيادة (من) في الآيات •

وقال أبو البقاء في قوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » (٥) من زائدة ، وشيء في موضع المصدر • إلى آيات آخر حكم فيها بزيادة (من) •

وسكت الزمخشري عن (من) في الآية الثانية ، وكذلك فعل أبو السعود والنسفي لأنهما يترسمان كثيرا خطي الزمخشري ، ويمكن أن نستنتج من صنع كل هؤلاء أن (من) زائدة ، ولكنهم لم يروا أن يصرحوا بهذا الرأي •

أما الآية الأولى فقد جعل الزمخشري (من) فيها بمعنى بعض ، وقال : (بعض أنبأهم وقصصهم وما كابدوا من مصابة المشركين) • فهي - عنده - أصلية • وكذلك فعل أبو السعود ولكن كان أصرح من الزمخشري حيث قال : (والجبار والمجرور في محل الرفع على أنه فاعل • أما باعتبار مضمونه أي بعض نبا المرسلين ، أو بتقدير الموصوف أي بعض من نبا المرسلين) •

وفي الآية الثالثة يشير صنع الزمخشري إلى أن (من) زائدة ، وذلك حيث يقول : (وقرى ولا حجة ولا رطب ولا يابس بالرفع ، وفيه وجهان : أن يكون عطفا على محل (من ورقة) ، وأن يكون رفعا على الابتداء وخبره الا في كتب مين) • وكذلك فعل أبو السعود ، أما النسفي فقد قال : (من للاستراق) ويفهم

(١) الداريات آية ٥٧

(٢) الأنعام آية ٥٩

(٤) المؤمنون آية ٦١

(٣) الملك آية ٣

(٥) الأنعام آية ٣٨

من هذا أنها زائدة ، وقد ذكر ابن هشام هذا حين قال في بيان أوجه (من) (الرابع عشر التصبيص على المسموم ، وهي الزائدة في نحو : ما جاني من رجل ، فإنه قبل دخولها يحتمل نفس الجنس ، ونفى الوحدة ، ولهذا يصح أن يقال : بل ورجلان ، ويستع ذلك بعد دخول (من) .

المرفوع وذكر أن لزيادتها ثلاثة شروط . أولها : تقدم نفي أو نهي أو استفهام ، ومثل مع هذا الشرط بهذه الآية الكريمة من سورة نبارك ، والثاني : تكثير مجرورها ، والثالث : كونه فاعلا أو مفعولا به أو مبتدأ (١) . وهذه الشروط الثلاثة متوفرة في هذه الآية الكريمة .

وشرح رشيد رضا في المنار بإسقاط (من) ، فقال : (أي وما تسقط ورقة) ويبدو أنه ليس هنا وجه للقول بأصالة من في هذه الآية .

١٣ - ما في قوله تعالى : « فيما رحمة من الله لئن كانت لهم سبحانه فيما يفتنهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله ... » (٢) وقوله جل شأنه : « مما خطبأتهم أغروا فادخلوا نارا » (٣) .

وفي الآية الرابعة ، وقد دخلت (من) على ما هو مفعول في الحقيقة . وقد سكت كثير من المفسرين عنها : الزمخشري والفخر الرازي وأبو السعود والنسفي والخازن . كل أولئك سكتوا ولم يشيروا أية إشارة إلى (من) في قوله سبحانه (من تفاوت) و (من فطور) .

وذكر ابن فتيه أن (ما) قد تزداد كقوله : « مما قليل ليصبحن نادمين » (٤) و « أما ما تدعوا فله الأسماء الحسنى » (٥) . (تأمل مشكل القرآن ص ١٩٦) .

وأورد ابن هشام في المنى قوله تعالى : « ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما يحوزة فما فوقها » ونقل عن

وقد ذكر ابن هشام في المنى أن (من) تزداد في المنسوب وفي

(٢) آل عمران آية ١٥٩

(٤) فوح آية ٢٥

(٦) الاسراء آية ١١٠

(١) المنى ج ٢ ص ١٦

(٣) النساء آية ١٥٥

(٥) المؤمنون آية ٤٠

الزجاج قوله : (ما حرف زائد للتوكيد عند جميع البصريين ويؤيده سقوطها في قراءة ابن مسعود)

وكان الزمخشري يرى أن ما وذكر لما هذه عدة تخريجات •

الابهامية ليست زائدة بدليل عطف كلمة (صلة) عليها ، وهكذا فهم أبو السمود ، فقال : وما اسمية ابهامية تزيد ما تقارنه من الاسم النكر ابهاما وشيا . • كأنه قيل : مثلا ما من الأمثال أي مثل كان فهي صفة لما قبلها •

واختار الزمخشري كون (ما) استفهامية ، مبتدأ وبموضوعة خبرها ، والمضى : أي شيء . بالموضوعة فما فوقها في الحفارة • هكذا ذكر ابن هشام في المضى •

غير أن الزمخشري اختار هذا الوجه إذا كانت بموضوعة مرفوعة ، أما على قراءة النصب فيرى الزمخشري أن

(ما) هذه ابهامية ، قال : وهي التي إذا اقرئت باسم نكرة أبهمت ابهاما بوزادته شيئا وعموما ، وكقولك : اعطني كتابا ما تريد أي كتاب كان • أو صلة للتأكيد كالتى في قوله : فيما نقضهم ميناقتهم ، كأنه قيل : لا يستحي أن

لكن صاحب (الانتصاف) ناصر الدين بن المنير ، صاحب التعليق على الكشاف يرى أنها حرفية زيدت لغرض الإبهام والعموم •

يلخص أن (ما) في قراءة نصب بموضوعة حرفية مزیدة •

وقد سبق قول الزمخشري أن (ما) في (فيما نقضهم ميناقتهم) مزیدة للتوكيد واعترف السرازمي بزيادة (ما) في (فيما نقضهم ميناقتهم) مزیدة (مما) خطباتهم (ما صلة ، كقوله • فيما نقضهم • • فيما رحمة • •

والمعنى : من خطاياهم أى من أجلها وكذلك عاد أبو السعود هنا وذكر أنها (مزيدة لتأكيد ما فى أى من الابهام) •

ودكر الزمخشري فى (أيا ما تدعو) أن (ما) صلة للابهام المؤكد لما فى أى ، فصرح هنا بأن (ما) الابهامية صلة ، وهى لا تكون صلة حتى تكون حرفا •

وذكر ابن هشام أن (ما) تزداد بعد أداة الشرط جازمة كانت نحو : « إنما تكونوا يدرككم الموت » (١) • « واما تخافن » (٢) أو غير جازمة نحو : « حتى اذا ما جاءها شهد عليهم سمهم » (٣) •

د • على العمادى

ادعى بعضهم يدين على أحمد بن محمد بن عبد الله بن هارون السكرى التحوى ، (توفى بعد سنة ٣٦٩ هـ - ٩٧٩ م) ، واختصا عند أحد القضاة ، فقال المدعى عليه : ما له عندى حق ، فقال القاضى : من هنا ؟ فقالوا : ابن هارون التحوى السكرى •

فقال القاضى : فاعطه ما أقروا له به ، وهذا اعتماد على ما يذكره النحاة أن (ما) فى هذه الحالة ليست نافية ، ولكن بمعنى (الذى) ، فيكون جواب ابن هارون : الذى له عندى حق ؟ (من معجم الأدباء لياقوت ج ٤ ص ٢٣١)

(١) النساء آية ٧٨

(٢) الأنفال آية ٥٨

(٣) طه آية ٢٠

رفع شبرهان حول أمهات صحبة للإستاذ محمد نجيب الطبعي

لأهله ، وأخرج الشيطان من حديث عائشة « أنه صلى الله عليه وسلم اشترى طامنا من يهودي الى أجل ورهنه درعا من حديد » وأخرجها عنها بلفظ « أنه صلى الله عليه وسلم توفى ودعه مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعا من شحير » وأخرج مثله أحمد والنسائي والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس • وقد أخرجه الشافعي في الأم من طريق جعفر الصادق عن أبيه « أن النبي صلى الله عليه وسلم رهن درعا له عند أبي الشحيم اليهودي رجل من بني ظفر في شحير » •

ومن مجموع هذه الطرق يتبين لنا أن اليهودي المرتهن عند الدرع اسمه أبو الشحيم حليف بني ظفر قبيلة من العرب للقاعدة المعروفة من حمل المجول على المعلوم • كما يشين لنا أن الرهن الوارد في القرآن لا يكون

أولا - رهن درعه صلى الله عليه وسلم عند يهودي :

يشير بعض ذوى المقاصد الحسنة من ضيق الأفق وقلي البصيرة من علوم السنة شكوكا حول هذا الحديث • كما يشير ذوو المقاصد الملتوية والضمائر القوية الزوبعة العاصفة على الحديث بدعوى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن في حاجة الى استجداء القرض من عدوه اليهودي وعنده خير وفدك يؤول اليه ريعهما وكذا كل ما يوجب المسلمون عليه من خيل أو ركاب وأنه كان لا يرضى أن يصلى اماما على من مات مدينا فكيف به وقد مات هو مدينا ليهودي على ثلاثين صاعا • ونعود الى الحديث فنقول : أخرج البخاري والنسائي وابن ماجه وأحمد عن أنس قال : رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعا عند يهودي بالمدينة وأخذ منه شحيرا

- الا في سفر لأنه وثيقه بالدين لعدم وجود الكتاب وذلك في قوله تعالى : « وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة » وليس في القرآن ما يدل على مشروعية الرهن في الحضر . فجاه هذا الحديث وسجل حكم مشروعيته في الحضر . قال القرطبي في جامعه : قال جمهور من العلماء الرهن في السر بنص القرآن وفي الحضر ثابت بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا صحيح وقد بينا جوازه في الحضر من الآية بالمضى ، اذ قد ترتب الأضرار في الحضر ، ولم يرو عن أحد منه في الحضر سوى مجاهد والضحاك وداود متمسكين بالآية ، ولا حجة فيها ، لأن هذا الكلام وإن خرج مخرج الشرط فالمراد به غالب الأحوال . وليس كون الرهن في الآية في السفر مما يحظر في غيره . وقال ابن حزم في المحلى : ان شرط المرتهن الرهن في الحضر لم يكن له ذلك ، وإن تبرع به الراهن جاز . وحمل الحديث على ذلك .
- على أن الذي نستخلصه من هذا الحديث من كمال التشريع وتامم فقه الأحكام ما يحصل هذه الواقعة كانت
- الضرورة ليتضح من خلالها ما على
- ١ - جواز الرهن لأن النبي صلى الله عليه وسلم رهن درعه .
- ٢ - جواز الرهن في الحضر لأن ذلك تم بالمدينة وكان موطن النبي صلى الله عليه وسلم .
- ٣ - جواز معاملة من في ماله حلال وحرام اذا لم يعلم عين الحلال والحرام ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم عامل اليهودي ، ومعلوم أن اليهود يستحلون ثمن الخمر ويربون .
- ٤ - عدم انقضاء الرهن بموت الراهن لأن النبي صلى الله عليه وسلم مات ودعه مرهونة .
- ٥ - أن الإبراء يصح وأن يقبل المبرأ ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمدل عن معاملة ميسرة الصحابة رضي الله عنهم مثل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وغيرها من أنبياء الصحابة إلا لأنه كان يعلم أنه لو استقرض منهم أبرأوه . فلو كانت البراة لا تصح إلا بقبول المبرأ لكان لا تقبل البراة فضل النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليهودي الذي يعلم أنه يطالبه بحقه ، ولأنه وثيقه في السفر

صالحوهم على قطع من الغم ،
فانطلق يتفل عليه ويقرأ : الحمد لله
رب العالمين فكأنما تشط من فقال ،
فانطلق يمشى وما به قلبه قال :
فأوفوهم جملهم الذى صالحوهم عليه
فقال بعضهم : اقموا فقال الذى رقى
لا تفعلوا حتى تأتى النبى صلى الله
عليه وسلم فتذكر له الذى كان
فتنظر ما يأمرنا فقدموا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكروا له فقال :
وما يدريك أنها رقية ؟ ثم قال : قد
أصبتم اقموا واضربوا لى سها معكم
فضحك رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

وقد أنكر هؤلاء الجاحدون أن
يكون للفاتحة أى تأثير فى الشفاء
وقالوا كلاما تنزه الصحائف عن نقله
أو الاشارة اليه لما يحمل من سخرية
وازدراء بالحديث وأهله ونحن لن
ندخل لهم الا من طريق المسلمات
عندهم وعندنا فنقول :

ان الفاتحة قراءتها من أجل القربات
الى الله تعالى ، وان التوسل الى الله
تعالى بالأعمال الصالحة أمر مجمع على
جوازه بل استحبابه بين المسلمين ،
والصورة التى تمت هى قراءة الفاتحة
من صحابى وناهيك بالفاتحة من ثانيا

فجارت فى الحضر كالضمان
والشهادة .

ومما تقدم ينضح أن خبر السرحن
صحیح من حيث الاسناد ، وصحيح من
حيث المتن بل ان الأحكام التى يطبقها
هنا من الحصوة الفقهية والمرونة
الانسانية التى يوحىها هذا الخبر
بالمكان العظيم .

ثانيا - الرقيا بفاتحة الكتاب :

واعترض بعض من لأنس له بالعلم
على حديث الرقيا بفاتحة الكتاب الذى
أخرجه البخارى من حديث أبى
سعيد الخدرى رضى الله عنه قال :
فانطلق نفر من أصحاب النبى صلى الله
عليه وسلم فى سفرة سافروها حتى
نزلوا على حى من أحياء العرب
فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم فلدغ
سيد ذلك الحى فسعوا به بكل شيء
لا ينفعه شيء فقال بعضهم : لو أتيتم
هؤلاء السرحط الذين نزلوا لعله أن
يكون عند بعضهم شيء فأتوهم فقالوا :
يا أيها السرحط ان سيدنا ندغ
وسمينا له بكل شيء لا ينفعه
فهل عند أحد منكم من شيء ؟
فقال بعضهم : نعم والله انى لأرقى ،
والله لقد استضافناكم فلم يضيفونا فما
أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جملا

صحايب ، وفي الصحيح القدسي :
 « قسمت الفاتحة بيني وبين عبيدي
 ولعبيدي ما سألت ، وهو حين يتمثل
 باليقين الجازم المطابق للواقع أن الله
 تبارك وتعالى يبدله الفاتحة ويشطرها
 معه تشطيرا فنيا علويا ويكون المبد
 من الشفافية والسمو والاتصال والقرب
 فانه اذا توسل اليه بهذا العمل الصالح ،
 لاسيما اذا استهدف مع هذا العمل
 الدعوة الى الله بترك اثر من بركة
 القرآن في نفوس هؤلاء لعل الله أن
 يشرح بعد ذلك صدورهم فيكونوا من
 أهل الجود بالروح بعد أن بخلوا
 باللقم ، فان الاجابة محقة لقوله تعالى :
 « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم »
 وقوله تعالى : « واذا سألك عبادي عني
 فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا
 دعن » وان قراءة الصحايب الكريم
 الفاتحة متوسلا بها حين كان يمر يده
 الشريفة على مكان الداء ، اما كانت
 أنفاسه الطاهرة تصمد الى السماء
 تصمد البخور من مجامر الطيب أو
 المطور من نوافح الروض ، وتاهيك
 بطهر رجل يسطى من المال كل
 ما يشاء فيتمقف عنه ويتورع أن تمتد
 يده اليه ، لأن المال الذي وضع يده
 عليه لم يأت ثمرة مخلوطة عينه وانما
 هي ثمرة دعاء مستجاب ووسيلة وجهة

عبد الذي يخلق ويهدى ويسقم
 ويشفى حتى يأتي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يسأله (وانما شفاء
 الى السؤال) فما كان من النبي
 صلى الله عليه وسلم الا أن أجازهم
 حتى أمرهم بأن يضربوا له سهما
 منهم لقر أعينهم وتطمئن نفوسهم •
 وقال العلماء : ان موضع الرقية منها
 انما هو (اياك نعبد واياك نستعين)
 وقيل : انها كلها رقية لقوله عليه
 السلام (وما أدراك أنها رقية ؟) ولم
 يقل (أن فيها رقية)

وان استجلاب الشفاء واستئزال الفيت
 بالعبادة والدعاء وصلاة الاستسقاء انما
 هي من الأمور التي لا يزيغ عنها
 الاحالك تسأل الله حسن العاقبة •

**ثالثا - تعاجت الجنة والنار حتى
 يضع الجبار قدمه على النار الخ :**

عن أنس رضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « تعاجت الجنة والنار فقالت النار :
 أوثرت بالكافرين والمتجبرين وقالت
 الجنة مالي لا يدخلني الا ضعفاء الناس
 وسقطهم » قال الله تبارك وتعالى للجنة
 أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من
 عبادي وقال للنار : انما أنت عذاب
 أعذب بك من أشياء من عبادي ، ولكل

عن أنس رضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « تعاجت الجنة والنار فقالت النار :
 أوثرت بالكافرين والمتجبرين وقالت
 الجنة مالي لا يدخلني الا ضعفاء الناس
 وسقطهم » قال الله تبارك وتعالى للجنة
 أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من
 عبادي وقال للنار : انما أنت عذاب
 أعذب بك من أشياء من عبادي ، ولكل

كما جاءت فإن قلنا من غير تكليف ولا تمثيل ولا تشبيه ولا تأويل فهو مذهب السلف ، وإن ذهبنا إلى تفسير التنزيه بالتأويل فهو مذهب الخلف (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) ونحب أن نهمس في أذن أولئك الذين يدعون أنهم أعداء التأويل وأنهم يدينون بمذهب السلف : أليس في صرف اللفظ عن ظاهره نوع من التأويل ؟ فلم يصادى بعضنا بعضا من أجل خلافاً لفظية ؟ . وقال العلامة القسطلاني في شرحه على البخاري : (القدم والرجل في هذا الحديث صفات الله تعالى المنزهة عن التكيف والتشبيه ، فلا يمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فالله تعالى من سلك فيها طريق التسليم ، والخاض فيها زائغ والمنكر معطل والمكيف مشبه (ليس كمثله شيء) .

ثم تنزوي النار وتجتمع وتلتقي على من فيها ولا يخلق لها خلقا لأنه تبارك وتعالى لا يظلم من خلقه أحدا . أما الجنة فإنه سبحانه ينشئ لها خلقا ، فيسكنهم ليعلمنا أن فضله عظيم وأن الثواب ليس موقوفا على العمل فقد يعمل العبد عملا يسيرا ويكون الثواب عليه جريلا موقوفا لا يعمل شيئا - كهذا

واحدة منكما ملؤها ، فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول قط قط فهناك تمتلئ . ويزوي بعضها إلى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا ، وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشئ لها خلقا . أخرجه البخاري ومسلم ورواه البخاري عن أبي هريرة وروى آخره عن أنس ورواه مسلم من طرق عدة ورواه أيضا عن أبي سعيد وروى آخره عن أنس ، فهو من حيث ثبوته لا ينكره أهل العلم والفهم أما الاعتراضات التي ساقها ذلك البعض فهي :

- ١ - كيف يصف النبي ربه فيجعل له قدما وليس في القرآن صفة كهذه .
- ٢ - كيف يخلق الله تعالى النار أوسع مما هو مطلوب وهو القائل (أنا كل شيء خلقاه بقدر) .

٣ - أيخلق الجنة خالية في بعض أركانها ؟ ويرد عليها ما يرد على خلق النار ؟

فنقول : ليس هناك فرق بين ما أثبتته القرآن من اليد والعين وما أثبتته السنة من الأصبع والقدم كلها ألفاظ نفوض أمرها وتنزه الله تعالى عن مسمياتها بالنسبة للمخلوقات ، فنحن نؤمن بها

الأحاديث ولا نريخ لها المعاني ثم تكلم عن انقسام أهل المسلم بسبب دخول الفلسفة وعلم الكلام والاعتزال وهؤلاء

هم الذين يكذبون العلماء الذين رووا هذه الأحاديث وهم أئمة الدين ونقلة السنن والواسطة بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والطائفة الأخرى مسلمة للرواية فيها ذاهبة في تحقيق الظاهر مذهبا يكاد يفضي الى التشبيه ونحن نرغب عن الأمرين معا ، ولا نرضى بواحد منهما مذهبا ، فيحق علينا أن نطلب لما يرد من هذه الأحاديث اذا صححت من طريق النقل والسند تأويلا يخرج على معاني أصول الدين ومذاهب العلماء ، ولا يبطل الرواية فيها أصلا اذا كانت طرقها مرضية ونقلتها عدولا . قال أبو سليمان : وذكر القدم هنا يحتمل أن يكون المراد من قدمهم الله للنار من أهلها فيقيم بهم استيفاء عدد أهل النار . وكل شيء قدمته فهو قدم كما قيل لما خدمته هدم ، ولما قبضته قبض . ومن هذا قوله عز وجل : (وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا) فانفق المنيان أن كل واحد من الجنة والنار تمد بزيادة عدد يستوفى به عدة أهلها فتمتلئ عند ذلك .

الخلق - وينزله الله منازل الأبرار فلا مقب لحكمه ، ولا يستل عما يفعل وهم يستلون .

أما الاعتراض بخلو بعض الأماكن واتساع رقعتها فانه سبحانه هو المليم بالحكمة من ذلك والاعتراض عليه انتشأت على مقام الألوهية ، فاذا كنا لا نستطيع الاعتراض على خلو القمر من الحياة ، ولا وجود الصحراء الكبرى ، ولا الربع الخالي ، ولا صحراء بنفادا ، ولا مجاهل سيريا ولا كون ثلاثة أرباع الكرة الأرضية بحارا والربع يابسا فكيف نتناول حتى نصل الى الجنة والنار ؟

وللامام أبي بكر الیهقي بحث في كلمة القدم وقد ذكر الروايات بطرقها المختلفة عن أبي هريرة وأنس وأبي سعيد الخدري الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير اضافة فقال : (حتى يضع فيها قدما) قال : قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله فيشبه أن يكون من ذكر القدم والرجل أو ترك الاضافة انها تركها نهيا لها وطلب السلامة من خطأ التأويل فيها . وقال أبو عبيد وهو أحد أئمة أهل المسلم : نحن نروى هذه

تحت رجلى ووضعته تحت قدمى •
 وخطب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عام الفتح فقال : (ألا إن كل
 دم ومأثرة فى الجاهلية فهو تحت
 قدمى هاتين إلا سقاية الحاج وسدانة
 البيت) يريد محو تلك المآثر وإبطالها
 وما أكثر ما تضرب العرب الأمثال فى
 كلامها بأسماء الأعضاء وهى لا تريد
 أعيانها كما تقول فى الرجل يسبق منه
 القول أو الفعل ثم يقسم عليه : قد
 سقط فى يده - أى ندم - وكقوله رغم
 أنف الرجل ، إذا ذل • وعلا كعبه •
 إذا جل • وجعلت كلام فلان دبر
 أذنى • وكقول امرئ القيس فى
 وصف الليل :

فقلت له لما تمطى بصلبه

وأردف اعجازا وناء بكلل

وليس هناك صلب ولا عجز ولا
 كلل • إنما أمثال ضربها لما أراد
 من بيان طول الليل (١) والله تعالى
 أعلم •

محمد نجيب الطيحي

قال الشيخ : وفيما كتب الى
 أبو نصر من كتاب أبى الحسن
 ابن مهدى الطبرى عن النضر بن شميل
 أن معنى قوله (حتى يضع الجبار فيها
 قدمه) أى من سبق فى علمه أنه من
 أهل النار • قال أبو سليمان : قد تأول
 بعضهم الرجل على نحو من هذا قال :
 والمراد استيلاء عدد الجماعة الذين
 استوجبوا دخول النار • قال : والعرب
 تسمى جماعة الجراد رجلا كما سموا
 جماعة الأطباء سربا وجماعة النعام خيطا
 وجمعة الحمير عانة • قال : وإن كان
 هذا اسما خاصا لجماعة الجراد فقد
 يمتار لجماعة الناس على سبيل
 التشبيه • والكلام المستعار والمنقول
 من موضعه كثير • والأمر فيه عند أهل
 اللغة مشهور • وفيه وجه آخر وهو
 أن هذه الأسماء مثل يراد بها اثبات
 مبيان لاحظ لظاهر الأسماء فيها من
 طريق الحقيقة • وإنما أريد بوضع
 الرجل عليها نوع من الزجر لها
 بدلتسكين من غيرها كما يقول القائل
 للشئ • يريد محوه وإبطاله : حملته

إسلاميات شوقي

للدكتور إبراهيم أبو القصب

— ٤ —

حينما أردنا أن ندير الحديث عن
إسلاميات شوقي ما كان يدور بخلدنا
تلك الناحية المحدودة من شعره في
المناسبات الدينية ، أو الشخصيات
الإسلامية التي سجلها في كتابه « دول
العرب وعظماء الإسلام » أو تلك
المقطوعات الثرية الرائعة من « أسواق
الذهب » كقوله فيها عن الصوم :
« حرمان مشروع ، وتأديب بالجوع ،
وخشوع لله وخضوع ، لكل فريضة
حكمة » وهنا الحكم ظاهره العذاب
وباطنه الرحمة ، يستثير الشفقة ،
ويحض على الصدقة ، يكسر الكبر ،
ويسلم الصبر ، ويسن خلال البر ،
حتى إذا جاع من آلف الشبع ، وحرّم
الترف أسباب المتع ، عرف الحرمان
كيف يقع ، والجوع كيف آله إذا
لذع ، أو قوله في شاهد الزور :
« يا شاهد الزور ، أنت شر موزور ،
ضللت القضاء ، وحلفت كاذبا بالله ،
ونلت الأبرياء بالأذى » وحلت بين
القصاص والجناة ، ولله يقول : « ولكم
في القصاص حياة » أو قوله في
الصلاة : « لو لم تكن رأس العبادات ،
لعدت من صالح المادات ، رياضة
أبدان ، وطمارة أروان ، وتهذيب
وجدان ، وشتى فضائل يشب عليها
الجوارى والولدان ، أصحابها
الصابرون ، والمتابرون ، وعلى الواجب
هم القادرون ، عودتهم البكور ، وهو
مفتاح باب الرزق ، وخير ما يطالع به
العبد مناجاة الرازي ، وأفضل ما يرود
به المخلوق التوجه إلى الخالق ، ولهم
إيها بعد البكور رواح ، فإذا هي
تصرفهم عن دواهي الليل ومغرياته ،
وتعصمهم فيه من عواذي الفراع
ومغوياته ، والليل خلوات وشهوات ،
وبيت الفوايات ، أنظر جلال الجمع ،
وتأمل أثرها في المجتمع ، وكيف
ساوت العلية بالرفع - الرهاق -

مست الأرض الجياه ، فالتاس أكفاه
 وأنشبه ، الرعية والولاء ، شرع في
 عتبه الله ، خر الجمع للعناخر ،
 فالصف الأول كالأخير ، لم يرفع
 المتصدر صدره ، ولم يضع المتأخر
 تأخره ، وهكذا من الموضوعات التي
 يظن أنه يقتصر جهده عليها ، أو يجعل
 حديثه لا ينحرف إلا إليها .. وإنما
 كنا نضي تلك الروح الطيبة التي كانت
 تهيم على أحاسيسه ووجداناته في
 كل غرض يحاوله ، أو هدف يولي
 وجهه له ، وهي ظاهرة أقل ما تدل
 عليه من معنى أنه لم يكن يتاجر بهذه
 العاطفة ، أو يشتري بها ضماير هؤلاء
 الملايين من المسلمين الذين يقبلون
 عليه بقلوبهم وأقدنهم ، ويرون في
 شعره مرآة صادقة لعقيدة المؤمن الذي
 هدبه الإيمان ، وصفله الدين وحلقت
 روحه في أفق علوى ، بعيد عن
 سفساف الالحاد والزيف ، والشك
 والتردد ، وغيرها من الأفكار النازلة
 التي تمودها الناس من هؤلاء الذين
 يزعمون أنهم يعيشون في الأبراج
 العاجية ، أو وادي عقر الذي يسبون
 إليه كل خسار من طوق الناس وقد
 كنت أخذت نفسي بمبدأ لا أحيد عنه
 - إذا أردت الكتابة في موضوع من
 الموضوعات - وهو أن أضح أفكار

غيري جانباً ، وألا ألتزم بأسلوب
 سبقني به كاتب أو باحث ، ولهذا لم
 أجعل المنار الهادي لنص سوى النص
 الذي تدور عليه الرحي ، وأعني به
 ديوان الشاعر أحمضه قصيدة بمعد
 أخرى ، وبينما في اثر بيت ، لأرى
 مدى هذا الانسجام المنبثق في نفس
 هذا الرجل ، وكان دهشى عظيماً وأنا
 أتقل مع هذا الانسان الكبير ، إذ
 رأيت « إسلامياته » التي تتأثر منه في
 ثانيا شعره في الأغراض أعظم شأنها ،
 وأكثر روعة ، وأضخم بياناً ، وأعلى
 صوتاً ، وأنفذ الى الضمائر والأقدرة ،
 من تلك التي تكون في هذا الجو
 الديني ، أو المناسبة الخاصة ، أو
 المجال الذي تصاف الناس على ألا
 يستمعوا الى هذا اللون من الشعر
 إلا فيه ، وما كان يظن أحداً أن قصيدة
 يستقبل بها الشاعر وطنه الذي أرغسته
 الظروف القاسية على الارتحال عنه ،
 والترك له ، وفيه أهله وخلاته ،
 وآماله وأحلامه ، ومرامع صباه ،
 وأمجاد وتاريخه ، ما كان يظن أحد
 أن فرحة اللقاء لهذا الوطن تقتزن بها
 تلك الأحاسيس النيلة لديه وهي
 التي امتزجت به ، وعقيدته وهي التي
 سيطرت عليه ، إلا أن ذلك هو ما كان ،
 وفي مقدمة تلك القصيدة - في الجزء

الأول من الشوقيات - « كانت هذه القصيدة فاتحة شعر الشاعر بعد عودته من منفاه ببلاد الأندلس » وقد أشاد فيها بذكر تلك البلاد شكرا لها ، وعرفانا بجميلها ، ثم انتقل الى استقبال بلاده بعد تلك الفية الطويلة ، وعرج على مسألة التموين التى كانت حينئذ - شغل البلاد الشاغل ، وقد أشادت هذه القصيدة فى اجتماع لجان التموين بالأوبرا الملكية سنة عشرين » وأنت ترى أن حديثه عن نفسه ، وإرتياعه لمودته من المنفى بعد تلك الفية الشاقة ..

ويا وطنى لعينك بعد يأس
كأنى قد لقيت بك الشبايا

ولو أنى دجيت لكنت دىنى
عليه أقابل الحتم المجايا

أدير اليك قبل اليث وجهى
إذا فئت الشهادة والمتبايا

وقد سبقت ركائبى القوافى
مقلسة أزمته طرايا

تجوب الدهر نحولك والىافى
وتحتم الليالى لا العبايا

وتهديك التواء الحر تاجا
على تاجيك مؤتلفا عجايا

نصفها للزمان لصبح يوم
به أضحمى الزمان الى نابا

وحيا الله قبايا مسحا
كسوا عطفى من فخر نيايا

ملائكة اذا حفسوك يوما
أحبك كل من تلقى وهايا

تلقونى بكل أغر زاه
كأن على أسرته شهايا

ترى الايمان مؤتلفا عليه
ونور الملم والكرم اللبايا

وتلمح من وضاعة صفحته
مجايا مصر وائمة كمايا

وما أدبى لما أمدوه أهل
ولكن من أحب النوى حبايا

وأنت ترى الكلمات التى تفتح
بالتدين ، وتسم عن القلب الملمر

بالايمان ، وعن الروح المسلمة التى
تسيطر عليها نزعة الاعتقاد الصحيح فى

رسالة هذا النبى الذى بعث به ربه
هاديا ونذيرا ليخرج الناس من

الظلمات الى النور ، ولا تكاد تروى
قوله : « ولو أنى دجيت لكنت دىنى »

أو قوله : ملائكة اذا حفسوك أو قوله :
« ترى الايمان مؤتلفا عليه » الا وأنت

أنتك فى جو مملوء بجلال الشريعة

ونفحاتها ، كأنك في بيت من بيوت
 الله تزدحم فيه القلوب بالتقوى ،
 والأفئدة بالخشوع ، والضمائر
 بالشوق الى جنة عرضها السماوات
 والأرض ، فاذا تجاوزت ذلك الى هذا
 المنى الذي يأخذ على جمـاهـير
 المحشدين تفكيرهم بالحاد ، وبالباهم
 المتبسط ، وهمهم الذي كان يقوم بهم
 ويقعد ، وهو غلاء الأسرار الذي
 اجتمعوا لدراسته ، ووضع الحلول
 لمشاكله الدائمة ، دوى في أذنك هذا
 الصوت الموسيقي الحلو وهو يقول :

شباب النيل ان لكم لصوتا
 ملهى حين يرفع مستجابا
 فهزوا العرش بالدعوات حتى
 يخفف عن كئاته العذابا

أمن حرب البسوس الى غلاء
 يكاد يبيدها سببا صابا
 وهل في القوم يوسف يتقيها
 ويحسن حسبة ويرى صوابا

عبادك رب قد جاعوا بمصر
 أنيلا سقت فيهم أم سرايا
 حناتك واحد للصنى تجارا
 بها ملكوا المرافق والرقابا

ورقق للفقير بها قلوبا
 محجرة وأكبدا صلابا

أمن أكل اليتيم له عقاب
 ومن أكل الفقير فلا عقابا
 أصيب من التجار بكل ضار
 أشد من الزمان عليه نابا

يكاد اذا غذاه أو كساه
 ينزعه الحشاشة والاهابا
 وتسمع رحمة في كل ناد
 ولست تحسن للبر انتدابا

أكل في كتاب الله الا
 زكاة المال ليست فيه بابا
 ولم أر مثل سوق الخير كسبا
 ولا كتجارة السوء اكسابا

ولا كأولئك البؤساء ساء
 اذا جوعتها انتشرت ذئابا

وهو في هذه الأبيات من القصيدة
 - كما ترى - لا تهزه عاطفة الدين
 وكفى ، وانما تهزه - كذلك - عاطفة
 المروءة التي لا تدعه ليغض عينه على
 القذى ، كما يغض غيره من الناس
 الذين يطلون أنفسهم بالظاهر من قول
 الله جل جلاله : « عليكم أنفسكم
 لا يضركم من خل اذا احتديتم » وانما
 تلح عليه أن يصح غير متعبد ما تجره
 عليه عقبى هذا النص ، ولا نهاية تلك
 الجرأة ، والحرب العالية الأولى كانت

تأكل الأخضر واليابس - حتى من
الرجال والأقوات - فى الوقت الذى
لم يكن لنا من وراء ذلك كله مضم
ولا فائدة ، وإنما المضم والفائدة لهذا
المستمر الجاتم على صدورنا ، ومثل
هذا القول الذى يقوله الشاعر : « أمن
حرب البسوس الى غلاء » والأبيات
بعده التى تجرد الحكم من الصلاحية
والعزم والكياسة فى التوزيع العادل
بين الناس : « وهل فى القوم يوسف
نقيها » وقوله كذلك بعد هذا وهنا :

عبادك رب قد جاءوا بمصر
أنيلا سقت فيهم أم سرايا
يدل دلالة واضحة على أن الرجل
كان من هؤلاء الأفاضل الذين لا يتكرر
وجودهم ، ولا وجود بهم الزمن الا
قليلا ، ونحن اذا لاحظنا أن هذا
الشوق الجرى لم يقفه أبطلما
السياسة ، ولا صناديد الوطنية ، لم يدر
بخلدنا شك - أى شك - فى أن
النزعة الدينية وحدها هى التى جعلت
منه تلك الصلابة النادرة فى اعلان
كلمة الحق عالية مدوية ولا موارد
فيها ولا نفاق ، وكيف ينافق أمير
الشعراء الذى انتهينا من التحليل
النفسى له أنه شىء آخر غير هؤلاء
المعاصرين له من الأقران والأنداد ،

رب جوار تلفت مصر تولى

به سؤال الكريم عن جيرانه

بعتى ممزىا بىلقى

وطنى أو مهشأ بلسانه

كان شعرى الفناء فى فرح الشر

ق وكان الغراء فى أحزانه

قد قضى الله أن يؤلفنا الجر
ح وأن تلقى على أشجانه
كلما أن بالمراق جريح
لمس الشرق جنبه في عماته
وعلىنا كما عليكم حديد
تتزي البيوت في قضبانه
نحن في الفكر بالديار سواء
كلنا مشفق على أوطانه
وإذا كان الدين في نظر رجل
الدين بعد الأخذ بمآليه ، والخضوع
لأوامره ، والالتزام لحدوده ، والعمل
على مقتضى هديه - في الحلال
والحرام - وامتزاج حبه بلحمه ودمه ،
وهو يدنو إليه ، ويدافع عنه ، ويجاهد

في سيل اعلاء كلمته ، فإنه هو لا يكتفى
بدلتك حتى يضيف إليه الأعداد
الاجتماعي الواعي الذي يرسم خطوطه
ببساطة ومهارة ، وحكمة وكياسة ،
وحزم ودهاء ، وفوق وأدب ، حملة
الأقلام ، وأرياب اليان ، ودعافين
البلاغة ، من الكتب أو الشعراء ،
الذين يستطيعون بما لهم من القدرة
على سحر القول أن يتلاعبوا بالأفئدة ،
وأن يقودوها الى شاطئ الأمان ، وبر
السلامة ، وهذا هو الذي كان يعمل
له مدى حياته ، والذي استطاع به أن
يعيش في قلوب الناس ، وصفحات
التاريخ ، ونازع به الدهر الخلود ،

دكتور/ ابراهيم علي ابو الخشب

تنبيه :

وقع سهوا في عدد المحرم ١٣٩٥ هـ
الجزء الحادي عشر وصحته الجزء الأول
الجلد

صفحات من تاريخ القاهرة

باب اللور - ابيه تطلب - المديرة الشريفة

للأستاذ محمد كمال السيد محمد

— ٣ —

كلنا نعرف شارع القصر العيني • وهو منسوب الى قصر العيني الذى به الآن جزء من المستشفى الجامعى لكلية الطب بجامعة القاهرة •

٨٠١ هـ بدلا من المؤرخ المقرئى • وتبادل تولى الحصة مع المقرئى أكثر من مرة • وظل يتولى الحصة أو القضاء حتى سنة ٨٤٦ هـ • وكان يعزى السوق بذهاب المال (أى المصادرة) فمن وجد فى بضاعته غشا يرسلها الى من فى الجبوس (البحوث) فيأكلها المحبسون •

فما هو هذا القصر ؟؟ ومن الذى أنشأه ؟؟

هذا القصر أنشأه سنة ١٤٦٦ م (٨٧١ هـ) شهاب الدين أحمد بن عبد الرحيم بن قاضى قضاء الحنفية بدر الدين محمود العيني • أى منذ أكثر من خمسة قرون •

والحصة وظيفة اسلامية هامة • من اختصاصها مراقبة الأسواق والأسمار • وسلامة المروضات من الفش • وصحة الموازين والمكاييل • والآداب العامة • وغير ذلك • وكانت وظيفة المحتسب أقرب لوظيفة مدير الأمن الآن بالنسبة لهذه الجرائم • ويستأجر عنه بتوقيع العقوبات التى يراها مناسبة فورا • وكان هذا يسمى بالتزير • وهو غير الحدود المنصوص عنها فى الشريعة •

وجده قاضى القضاء بدر الدين المذكور أصله من عين قاب أو عيتاب (شمال حلب بسوريا وهى من الجمهورية التركية الآن) • ولعل العيني نسبة اليها • ولو أنها نسبة على غير القياس • تولى الحصة أو قضاء الحنفية بمصر عدة مرات سنة

وحارة برجوان التي تحمل قريبا بين
شارعى مرجوش والخرنقش نسبة
اليه حيث كان هناك مكانه .

وممن دفن بالمدرسة العينية مع
بدر الدين المني شهاب الدين أحمد
ابن محمد القسطلاني صاحب (ارشاد
السارى لشرح صحيح البخارى)
توفى سنة ٩٧٣ هـ .

ولبدر الدين المني من المؤلفات
(تاريخ عقد الجمان فى أخبار الزمان)
فى عشرين جزءا بعض أجزاءه
ناقصة . واختصره الى ثمانية . ويعرف
بالتاريخ المني . ولا يزال مخطوطا
بدار الكتب . وذكره ابن اياس فى
بدائع الزهور باسم التاريخ البدوى .
وله (عمدة القارى فى شرح صحيح
البخارى) فى أحد عشر جزءا طبع
فى الآستانة سنة ١٣٩٠ هـ (١٩٨٧ م)
و (كشف اللثام فى شرح السيرة
النبية لابن هشام) وشرح لجزء من
سنن ابن داود فى الحديث فى جزأين
(موجود منه نسخة بخط المؤلف
بدار الكتب) . وغيرها كثير من
الشروح فى العلوم الدينية واللغوية .

وتوفى بدر الدين محمود العيني
سنة ٨٥٥ هـ . ودفن فى مدرسته
التي أنشأها سنة ٨١٤ باسم المدرسة
العينية . ولا تزال المدرسة موجودة
للآن بشارع محمد عبده خلف
الجامع الأزهر .

ولم يذكر المقرئى المدرسة العينية
فى خططه ضمن المدارس والزوايا .
مع أن المقرئى توفى سنة ٨٤٥
والمدرسة منشأة من سنة ٨١٤ هـ .
ولعل هنا للتافس بين الاثنين على
وظيفة الحصة . وهى سقطة من
المقرئى .

وكانت الحارة التى بها المدرسة
تعرف بالعينية : كما ورد فى تاريخ
الجبرتي . وكانت تعرف فى عهد
المقرئى بحارة كتامة . نسبة الى
أحدى القبائل التى ناصرت الفاطميين
فى المغرب . وكانت عماد الدولة ولها
التقدم فى صدر الدولة الفاطمية .
حتى تكبها الحاكم بأمر الله بقتل
كبرها ابن عماد . وحل محل ابن
عمار فى الوساطة (الوزارة قريبا)
برجوان . وهو خصى من ختم العزيز
بالله والد الحاكم كان أوصاه عليه .
ثم قتل الحاكم برجوان هذا بعد ذلك

حوذى • وهذا المعنى من دائرة المدعى غير دقيق فالتاس لا يقصدون من لفظ أوسطى الحوذى فقط ولكن يقصدون رئيس الحرفة •

والجانب كبير فارسية مركبة من كلمتين جاشنا بمعنى الذوق وكير بمعنى المتعطى • وهو الذى يتصدى لذوق الطعام والشراب قبل السلطان خوفاً أن يكون مسموماً •

وعين أحمد العيني أميراً للحج • وحجت جدته لأمه زوجة السلطان • فى هذه السنة فبالغ أحمد العيني فى التجميل والظهور • حتى جعل كراز الماء من الذهب الخالص المرصع بالياقوت والزبرجد والفيروز (والكراز والكراز القارورة أو الكوز الضيق الرأس والجمع كرزان) • وخرج من القاهرة فى موكب عظيم • وجدته فى محفة زركش • وأمامه الأمراء والمباشر • وعاد سنة ٨٧٠ هـ من الحج فكان موكبه فى العودة لا يقل عظمة وأبهة عن موكبه فى الخروج • وتوفيت جدته فى نفس السنة بعد عودتها من الحج •

وفى سنة ٨٧١ عين أمير أخور • وهى من الوظائف الكبرى • فهو الذى

وتزوج ابنه عبدالرحيم بابنة خوند الأحمدية • وهى ربيبة السلطان خوشقدم الذى وصل للسلطنة فمابعد (٨٦٥ - ٨٧٢ هـ) • فولدت له شهاب الدين أحمد منى القصر العيني • ولذلك كان يطلق عليه سبط السلطان خوشقدم • والحقيقة أن أمه ربيبة السلطان أى بنت زوجته • وتوفيت أمه سنة ٨٦٧ هـ •

وعلا شأن شهاب الدين أحمد العيني فى عهد السلطان خوشقدم • فأنتم عليه سنة ٨٦٩ بتقدمة ألف • وهى أعلى الرتب العسكرية • ومن حاملها يختار للموظف الكبرى من الاستدارية والجاشنكيرية والنيابة فى الأقاليم مثل نيابة دمشق ونيابة حلب وغيرها •

والاستدار أصلها - كما ذكر القلقشندي فى صبح الأعشى - استدار • مركبة من كلمتين : استذ بمعنى الأخذ ودار بمعنى ممسك • وهو الذى يتولى قبض مال السلطان وصرفه وتمثيل أوامره فيه • وذكررت دائرة المعارف الإسلامية أنها من أستاذ • ومعناها الرئيس والمعلم ورب الصنعة • وأن العامة اختصرت لفظ أستاذ الى أوستى أو أسطى بمعنى

ثم أنعم عليه بمرتبة الامارة، وأصبح هو القائم بتدبير المملكة مع خير بك .

وتوفي السلطان خوشقدم سنة ٨٧٢ هـ . وتولى بعده الظاهر بلباى المسموف بالمجنون . ثم الظاهر تمر بقا . ومكث كل منهما فى الحكم ما يقرب من الشهرين .

وعين بلباى أحمد العيني أمير مجلس . وأمير مجلس هو من يتولى مجلس السلطان فى ترتيب الدخول والجلوس وغير ذلك .

وكان العيني يطلق عليه لقب عزيز مصر . ووصل الى درجة من الطموح حتى خيل اليه أنه يصل الى السلطنة بعد خلع الظاهر تمر بقا .

ولكن ما طار طير وارتفع الا وهبط كما ارتفع . فلما تولى الأشرف قايتباى سنة ٨٧٢ هـ قبض على خيربك وأحمد العيني . وخيربك هذا هو الذى لقب بسلطان ليلة . لأنه لما خلع الظاهر تمر بقا أعلن نفسه سلطانا وعين المقربين اليه فى الوظائف المختلفة . وكان هذا ليلا . فلما أصبح الصباح كان الأمر مستقر لقايتباى . وقبض عليه .

يتولى مباشرة اصطبلات السلطان بما فيها من الخيل والأبل وغيرها . وهى مركبة فى كلمتين احدهما عربية (أمير) . والثانية (أخور) فارسية ومعناها المعلق أى مكان الملق غذا . الدواب . ونلاحظ التشابه فى اللفظ مع الدلالة على نفس المعنى بين أخور و (ecurie) الفرنسية . وبين اصطبل و (stable) الانجليزية .

وقال ابن اياس فى بدائع الزهور : فتزايدت عظمته وأصبحت له حرمة وافرة وكلمة نافذة . وهو الذى أنشأ القصر العظيم المطل على البحر بمنتبة المهراتى . ولما كملت عمارة القصر نزل السلطان (أى من القلعة) وأقام هناك الى بعد المصر فتفرج فى ذلك اليوم على البحر . وكان يوما سلطانيا . ا هـ .

ومنشأة المهراتى نسبة الى الأمير بلباى المهراتى فى دولة الظاهر بيبرس (٦٥٨ - ٦٧٦) هـ . وهو أول من عمر بها بعد ظهور أراضيها نتيجة لتحويل النيل غربا وكان موقعها ما بين قم الخليج ، والقصر العيني حاليا .

واضطرب الحكم بعد قايتباى لطيش ونزق وصفر سن ابنه الناصر محمد • الذى خلع سنة ٩٠٤ هـ • وتولى مكانه خاله الظاهر قانصوه بن قانصوه فأمر بالقبض على أحمد المينى وقرع عليه مبلغا من المال • ولكن أحمد المينى تمكن من الهروب الى مكة •

وتولى السلاطين فى مصر • فلم يمكث الظاهر قانصوه طويلا وخلع سنة ٩٠٥ هـ • وتلاه الأشرف جان بلاط فخلع وقتل بعد حكم قصير يزيد قليلا عن الستة شهور • وتلاه العادل طومان باى صلح وقتل بعد حوالى الثلاثة شهور • وتولى بعد الأشرف قانصوه الفورى سنة ٩٠٦ هـ •

وفى سنة ٩٠٨ هـ ثارت فتنه بمكة • ونهبت خلالها دار المينى بمكة فهرب الى المدينة • وأرسل الفورى مع المحمل قوة لاختصاص الفتنة وتأديب العصاة • وأمرها بالقبض على المينى واحتضاره لمصر مقيدا بالحديد •

ولكن الله كان قد أراح أحمد المينى وكفاه شر هذه المحنة الحديدية • فلما عادت القوة فى ربيع الآخر سنة ٩٠٩ هـ أخبروا أن شهاب الدين أحمد ابن المينى توفى بالمدينة ودفن بالقيع •

وتكرر الحظ للمينى • فقررت عليه الغرامات • وضربه قايتباى يده عشرين عصا حتى شق كعبه وأدماه • وأغشى عليه • ونهب بيته أثناء القبض عليه حتى قيل أنه ضاع له من الموجودات ما قيمته أكثر من خمسين ألف دينار •

وأفرج عنه ثم أعيد القبض عليه وتقررت عليه غرامات أخرى • ثم أفرج عنه • وظل بعيدا عن الوظائف ولكن مقربا من السلطان بصفته أحد الأعيان • فسافر معه الى الاسكندرية سنة ٨٨٤ هـ • وهى المرة الثانية التى سافر اليها قايتباى • لمحاينة البرج الذى أقامه فى الميناء • وكان أمر به فى المرة السابقة • وفلمسة قايتباى موجودة بالاسكندرية للآن •

وتوفى قايتباى سنة ٩٠٩ هـ وخلفه ابنه الناصر محمد • وكان لأحمد المينى ولد اسمه أيضا الناصر محمد • فعينه السلطان الناصر فى وظيفة نظير الجوالى (والجوالى هى الجزية وهى ما كان يؤخذ من أهل النعمة من ضريبة على كل انسان) • ثم عزله بعد شهرين • وحجج الناصر بن المينى سنة ٩٠٢ هـ وعاد توفى سنة ٩٠٣ هـ • وأثرت وفاته على والده كثيرا •

بالدراويش المتفرغ للعبادة وتجري عليهم الأرزاق بما يلزمهم من كسوة ومأكل وغيره من أوقاف خاصة .

وقد ذكر على مبارك أنها كانت موجودة في وقته (طعت الحطط التوفيقية سنة ١٣٠٦ هـ - سنة ١٨٨٨ م) وأنها على شط فم الخليج عند ميل الروضة . وبها قبتان مفروشتان بالرخام الترابيع ، بإحدهما سيل منقوش على رخامه (صاحب الخبرات والحسنات حسين قبودان في ١٥ رمضان سنة ١١٩٧ هـ) والثنية لعمل الذكر كل ليلة بعد العشاء ، والحضرة (أى اجتماع الصوفية في شبه حفلة دينية) تقام كل يوم جمعة . وقال : وبها ضريح الشيخ العيني ١١ . وبها مساكن علوية لسكنى الصوفية ولها مرتب من الروزنامجة (الخزائن المموية قريبا) غير إيراد أوقافها . ولها بستان نضر ، وكانت تعرف بتكية البكتاشية لأنها كانت موقوفة على طائفة الأعجام المعروفة بالبكتاشية .

وقال في مكان آخر أنه بجوار التكية غيط معروف باسم غيط خيار شنب . ويفهم من قوله أن مكان هذا الغيط أو الحقل حاليا المباني بين

وبالبقيع مقابر أهل المدينة ، وبها قبور كثير من الأعلام ، منهم إبراهيم ابن الرسول (صلى الله عليه وسلم) . والمبلى بن عبد المطلب عم الرسول (صلى الله عليه وسلم) . والخليفة عثمان بن عفان ، والامام الحسن ابن علي بن أبى طالب ، والامام مالك ابن أنس ، وغيرهم .

وبخروج العيني من مصر ثم بوفته أصبح قصر العيني من أملاك الدولة . وكان الوالى عثمانى والبكوات المالك فى عهد عثمانى الذين استولوا على مصر سنة ٩٢٣ هـ (١٥١٧ م) يستعملون قصر العيني أحيانا للترعة ، وأحيانا دارا للضافة . وأحيانا أخرى عندما يزل الأمراء الوالى ينزلونه من القلعة الى أحد البيوت بالمدينة أو فى القصر العيني حيث يظل حتى يرد أمر من استبول بمحاسبته وسفره .

وآخر حكم البكوات المالك كان إبراهيم بك الكبير ينزل فيه أغلب وقته ، حتى قدم ناهليون سنة ١٢١٣ هـ (١٧٩٨ م) .

وكان بجوار القصر العيني من جهته الجنوبية تكية ، وهى مكان لخلوة فقراء الصوفية الأعجام ويسمون

وكان عثمان نور الدين عضواً في اللجنة التي تشكلت سنة ١٨٢٢ لوضع نظام التعليم العسكري ، وكان من أعضائها أيضاً سليمان أغا الفرنسي (سليمان باشا) وكان أصل اسمه الكولونيل سيف) .

وكان للتعليم جميعه له الطابع العسكري ، كما كانت الوظائف الحكومية في كافة النواحي ذات رتب عسكرية ، وكان النجباء من تلاميذ المكاتب الأهلية بالقرى والمدن يتجربون ويحضررون الى القصر العيني حيث يمضون عدة سنوات ، ثم ينتقلون منها الى مدرسة الطب بأبي زعبل أو المهندسخانة (الهندسة) بأبي زعبل أو - بعد ذلك الى المهندسخانة ببولاق - وينتخب منهم أعضاء البعثات للخارج .

وكان محمد علي أنشأ بأبي زعبل مارستان (أى مستشفى) به ١٥٠٠ سرير ، ومدرسة للطب بها ١٠٠ طالب ، وافتتح المدرسة والمستشفى في ١٨٢٧/٢/٢٨

وفي سنة ١٨٣١ صدر أمر محمد علي بالحقاق شخصين من أفواج الحريم من ذوى الدراية بالقراءة

شارع كورنيش النيل وشارع القصر العيني والتي منها : مستشفى الأمراض المتوطنة ، ومستشفى فم الخليج ومستشفى الكلب ، ومهد السرطان وغيرها حتى فم الخليج . وخيار شبر تمر في أشجار معمرة أنشبه بقرون الخروب ومعروف عند الطيارين كملاج طبي لأمراض الصدر والمعدة .

واستعمل الفرنسيون فترة وجودهم بمصر القصر العيني كمستشفى لجنودهم ، ولما قتل كليبر دفنوه في حديقة القصر . ثم نقلوا جثمانه معهم عند جلائهم عن القاهرة في ١٥/٧/١٨٠١ م .

وكان من مشروعات محمد علي الإصلاحية نشر التعليم بمصر . فأرسل البعثات الى أوروبا ، منها ٢٨ طالباً من سنة ١٨١٣ - ١٨٢٥ ، ٢٩١ طالباً من سنة ١٨٢٦ - ١٨٤٨ م .

ونبع من رجال البعثات الأولى في الصون الحربية عثمان نور الدين فأنشأ في القصر العيني سنة ١٨٢٥ المدرسة الحربية . وكان عدد تلاميذها ٥٠٠ ، وهذا علاوة على مدرسة أركان الحرب بالخانكة . وتعين أحد زملائه (أحمد خليل) ناظراً للمدرسة الحربية المذكورة .

الشافعي البكاشي وكيل المدرسة الى ديوان المدارس •

ومحمد الشافعي المذكور هو الدكتور محمد بك الشافعي أصله من طلبة الأزهر • ودرس بمدرسة الطب بأبي زعبل • وأرسل في بعثة الى فرنسا سنة ١٨٢٦ • وعاد سنة ١٨٣٨ • فعين مدرسا للأمراض الباطنية بأبي زعبل • ثم مدرسا للطب في القصر العيني • ثم ناظرا عليها • وهو أول طبيب مصري تولى رئاستها (افتتحت مدرسة الطب بالقصر العيني سنة ١٨٥٦ كما سيأتي ذكره باذن الله وتولى كلوت بك رئاستها لثاية سنة ١٨٥٨ • وتلاه الدكتور محمد بك الشافعي • وتوفي كلوت بك سنة ١٨٦٨ م) •

وتوفي الدكتور محمد بك الشافعي سنة ١٨٦٠ • وله من المؤلفات العلمية (أحسن الأعراض في التشخيص لمعالجة الأمراض) و (المراج الوهاج في التشخيص والعلاج) • وترجم عن الفرنسية (الدور القوال في معالجة الأطفال) مؤلفه كلوت بك •

وتوجد حارة صغيرة بالقرب من محلات عمر أفندي بشارع عبد العزيز تصل ما بين شارعى عبد العزيز

والكتانة بمدرسة الطب لتعليمهما الطب والجراحة بمعرفة كلوت بك (وهذا لخدمة سيدات الأسرة الحاكمة) • وفى نفس الأمر أن تشتري عشر جوار سودانيات صغيرات السن متخبات بمعرفة كلوت بك واعطاؤهن اليه لتلقى صناعة الطب والجراحة والولادة • وفتحت لهن مدرسة الولادة • وألحقت بمدرسة الطب البشرى بأبي زعبل •

ولا أريد أن أسترسل فى ذكر تقدم حركة التلميم فى مصر • فهو موضوع ليس هنا مكانه • ولكنى أقصر الكلام هنا على القصر العيني وما مر به من تطورات •

غير أنه قد يكون من الطريف أن أذكر أن أول وصول البنج من أمريكا واستعماله فى العمليات الجراحية فى مصر كان سنة ١٨٤٦ • فقد استعمله كلوت بك فى عمليتين جراحيتين أحدهما سرطان فى العين • كما استعمله المسيو فرائق (أصلها فرائك وقلبوا الكاف قافا لتصبح عربية !!) حكيم ابراهيم باشا فى حالة بتر رجله • وكتب بهذا تقريرا محمد أفندى

وكان يتصيد الأسباب لانفصاء المدارس ورفت المتخرجين منها ، فبعد شهرين تقريبا من ولايته أصدر قرارا بإلغاء مدرسة الطب البيطرى ، وهذا نص القرار (مستغن عن التفصيل واليسأل أن المتخرجين من مدرسة الطب البيطرى والمعينين فى تفتيش الحكومة لاصلاح جنس الحيوانات ومداوتها قد تسيبوا فى خسارات جسيمة وتلفيات عدة من الحيوانات المودعة تحت أمانتهم ، فضلا عن ذلك تسيبوا فى تلف الجوادين الكريمين السقلاوى والأحمرانى الواردين هدية من طرف حضرة شريف مكة لابنتها الكبير . كما أنهم تسيبوا فى مرض الجواد عيوان الأحمر المقدم لنا من طرف فيصل بمرض السقاوى ، وظهر حقيقة هذا بمشاهدتنا الجواد المريض المذكور ، فبناء عليه ثبت أن كل التنب والمشقة والمصاريف الواقعة التى صرفت لهؤلاء الأطباء البيطريين من صفر سنهم الى اليوم ذهبت هباء . فاستخدامهم اليوم مضر بالخزينة بالنسبة للسرديات التى يتناولونها ، وبيحيوانات التفتيش بالنسبة لعدم مبالاتهم وعنايتهم بها ، فخصما يحصل أمرى اليكم عليكم أن تبتلوا وتلقوا مدرسة الطب البيطرى ، وتزعموا وتب

والجمهورية ، وتمتد شمال مسرح الجمهورية الحالى ، اسمها حارة شافى ، حيث كان منزله هناك ، وكان رحمه الله جديرا بمكان أكبر لتخليد ذكراه ، أو على الأقل تذكرة اللافنة بلقبه العلمى باسم حارة الدكتور شافى للتعريف والذكرى .

وتدهورت صحة محمد على فاعتزل الحكم سنة ١٨٤٨ ، وتولى مكانه ابنه ابراهيم باشا ، ولم تطل أيام ابراهيم فنوفى فى نفس السنة (وتوفى محمد على فى سبتمبر سنة ١٨٤٩) ، وتولى بعد ابراهيم عباس حلمى الأول ابن أحمد طوسون بن محمد على بحكمه أكبر أفراد أسرة محمد على منا .

وكان حكم عباس حلمى الأول نكبة على البلاد وتضييكا لا يذله محمد على فى القيام بمراقبتها ، وأخص هذه النكبات كان على التعليم .

فقد ألغى أغلب المدارس وحصرها فى مدرسة واحدة لها ناظر واحد وتجمع هذه المدرسة كل المدارس ، وبلغت نفقات التعليم فى آخر سنة من حكمه ٥٠٠٠ جنيه بعد أن كانت فى آخر عهد محمد على ٨٨٠٠٠ جنيها .

ونفى بعض العلماء المشهود لهم
بالتبوغ والصالح بمسجة أن من يهد
فيهم الصالح من قوى التبوغ سحرة
ويخشى منهم •

وقتل عباس حلمي الأول سنة
١٨٥٤ وتولى بعدهه صه سعيد باشا
ابن محمد علي •

وفي سنة ١٨٥٦ صدر قرار بإنشاء
مجلس خصوصي للطب ، وبمده صدر
الأمر بإنشاء مدرسة الطب في القصر
العيني ملحقة باستبالية القصر العيني
لتعليم الطب والجراحة والعلوم الطبية
والاجزائية (الصيدلة) بوقدر فتحها
في أول سبتمبر سنة ١٨٥٦ (غرة
المحرم سنة ١٢٧٣ هـ) ويكون
(تلاميذها ممن يحسنون القراءة
والكتابة ، ويعرفون الفوائد الأصلية
للمحاسب ، ويكون سنهم نحو ١٥ سنة
وإذا لم يوجد من يعرف المحاسب
يرتب خوجه (مدرس) محاسب
ومبادئ هندسة ، وكذلك خوجه
للغة الفرنسية ، وهذا قريبا لحين
إنتاج تلامذة من المدرسة التجهيزية
بالقلمة لتدريس المحاسب والفرنساوي
وكانت المدرسة التجهيزية بالقلمة
قد صدر الأمر بإنشائها قبل هذا شهر
قريبا •

ونياتين الحكماء البيطرية المستخدمين
في الحكومة كبيرا كان أو صغيرا ،
ومن ضمنهم عشماوي أنقضى ،
وافصلوهم ، واطردوهم من جميع
الوظائف الحكومية ، وقد حررنا هذا
لكم لتبادروا بتنفيذه (أ هـ •

وفي سنة ١٨٥١ مر بمدينة المنيا
علم يحبه حال المهندسين فيها فرقتهم
جميعا وأمر بنزع نياتينهم ، وحرم
شغلهم ثانية بوظائف الحكومة ،
وأرسل لمدير المدارس يهدد بالنساء
ديوان المدارس كلية (وديوان المدارس
كان يقوم مقام وزارة التربية والتعليم
ووزارة التعليم العالي الحاليين) •

وفي سنة ١٨٥٤ أنشئ مدرسة
الأسن ، ونفى ناظرها رفاعة بك رافع
الذي ظل ناظرا لها ١٥ سنة وتخرج
منها على يديه العشرات من رواد
 النهضة الحديثة بمصر ، نفاء ليكون
مدرسا بمدرسة الخرطوم الابتدائية ،
ونفى معه الكثيرين من مدرسي مدرسة
الأسن المذكورة وكذلك مدرسين
بمدرسة الهندسة ليعملوا مدرسين
بمدرسة الخرطوم الابتدائية ، وظلوا
بالخرطوم حتى استرجعهم سعيد باشا
سنة ١٨٥٦

والساعات والسين، ومدتها، وتبنيات
التعليم، وما يجب على المعلمين
والمساعدين من الملاحظة والمباشرة
والدراسة وتحري أحوال التلامذة،
وتمييز درجاتهم وطبقاتهم، وحصول
الامتحان العمومي السنوى فى النصف
الأخير من شعبان (كانت مصالح
الحكومة تعطى فى شهر رمضان لغاية
بعد أيام عيد الفطر) ليحصل امتياز
ذوى الفلاح عن مساوهم، وأجراء
ضبط المدرسة على قانون العسكرية،
ووضع حدود للجزامات المتنوعة
حسب الأحوال .

وفيهما ما هو مقتضى من الصناعات
والشغالة من إيجاد صانع موكل بحفظ
وتصليح الآلات الطبية والكيمياء،
ونفر سكاكينى لحفظ وتصليح آلات
الجراحة، وبخسوتنجى (جنابى)
وأتين مساعدين له لحفظ حذيقه
النباتات .

وفيهما أيضا ما تقرر لكل تلميذ من
الكساوى بما يقيد ترتيب كسوة (بدلة)
واحدة من جوخ أزرق وكسوتين بقة
لكل تلميذ سنويا وطربوش وحزام
ومركوبين وثلاثة ألبة وثلاث طواقى
ويتميز الخوجات (المدرسون) بألوان
الرقبة والأكمام .

وتقرر أن يكون (تلاميذ) مدرسة
الطب بالقصر العيني ٨٠، منهم ٦٥
لتعليم (يعنى تعلم) علوم الطب
والجراحة ليكونوا حكماء، و ٢٥
لتعليم العلوم الطبية والأجزاء ليكونوا
أجزاء، (ولا تزال كلمة أجزخانة
أى مكان الأجزاء تجرى على ألسنة
الناس بمبنى الصيدلية) .

وتوضح بالأمر المذكور كيفية
معملة (التلاميذ) من حيث الكساوى
والمأكولات والإقامة والفسحة
(الأجازة) والخروج عند انتهاء
التعليم بالتدريج على خمس سنين
وربط ماهية لكل تلميذ ٧٥ قرشا
شهريا، قابلة للزيادة والترقى،
وسمح لمن يرغب من الأهالى فى
الانضمام الى المدرسة زيادة عن العدد
المذكور، ويحملون نفس المعاملة .

وفى أكتوبر سنة ١٨٥٦ صدر أمر
باعتداد لائحة مقدمة من كلوت بك
وأقرها مجلس الطب الخصوصى من
٣٩ بندا عن (ترتيب وإدارة مدرسة
تعليم الطب وضبطها وربطها) .

وتشمل اللائحة على كيفية قبول
التلامذة ودخولهم المدرسة وبيان
الدروس وتقسيمها على الفصول والأيام

وخرجت مدرسة الطب بالقصر
العيني - على بساطة نظمها - الثبات
الذين أفادوا وطنهم ومواطنيهم ، ونج
منهم الكثيرون ، وجمعوا من مهتهم
الثروات الطائلة ، وخلدت لأفئدة
الشوارع أسماء الكثيرين منهم كما
ذكرنا وسنذكر باذن الله .

واهتم بعضهم بتأليف وترجمة
الكتب الطبية لحاجة التدريس
بالمدرسة ، وكانت كتبهم تجمع بين
العلم والأدب كروح العصر ، مما
نجدوا واضحا في أسماء هذه الكتب ،
وقد ذكرنا مؤلفات الدكتور محمد بك
الشافعي ، ولا بأس أن نورد أيضا
بعض الأمثلة الأخرى لهذه الأسماء .

(روضة النجاح الكبرى في
الممليات الجراحية الصغرى) و (غرر
النجاح في أعمال الجراح) مؤلفهما
محمد علي البقلي .

وهو الدكتور محمد علي بانا البقلي
كان طالبا بمدرسة الطب بأبي زعبل ،
ثم أرسل في بعثة إلى فرنسا سنة ١٨٣٣
ولما عاد عين حكيماى (طبيب أول)
(باستبالية) القصر العيني . وكانت
أشئت قبل المدرسة ، ثم نقله عباس
حلمى الأول إلى أحد أمان العاصمة

كما اشتملت على ترتيب الأغذية
والثوم ليل والنظافة ، وما تقرر من
إيجاد صندوق يدخر فيه خمسة في
المائة من مرتب كل تلميذ ، فضلا
عما يتحصل من الغرامات في المخالفات
المختلفة ، ويستعمل هذا المدخر في
شراء كتب أو أشياء مما لا تصرف إلا
بأمانها .

كما نصت أن لمجلس الطب
الخصوصى الإدارة والإشراف على
المدرسة والمستخدمين فيها .

ونرى أنها لائحة وافية بالنسبة
لأغراضها في ذلك الوقت ولكن فتان
بين ما كان وما هو الآن ، فقد رأينا
أنه كان يكفي الطالسب للالتحاق
بمدرسة الطب مجرد معرفة القراءة
والكتابة ومبادئ الحساب ، ثم تنفق
عليه الدولة وترتب له المسكن والغذاء
والكساء والمعروف ، والآن لا يلتحق
بكلية الطب إلا المتفوقين في امتحانات
الثانوية العامة ، وبينما بدأت دراسة
الطب بمائة تلميذ بمدرسة أبى زعبل
وبستين تلميذا بمدرسة الطب بالقصر
العيني كما ذكرنا نجد الآن أن كليات
الطب بها أكثر من ١٥٠٠٠ طالب ،
فضلا عن طلبة طب الأسنان والصيدلة
وسماد التمريض وغيرها .

من نبغوا في الطب والهندسة والعلوم
المسكوية والدينية • وجميعهم لقبهم
القبلى نسبة للقرية • ولكنهم ليسوا من
أسرة واحدة • وإن كانت تربطهم
رابطة القرابة كالمتاد فى القرى من
ارتباط أغلب عائلتها بروابط النسب
والقرابة •

ومن الكتب الطيبة فى ذلك الوقت
(نزعة المحافل فى معرفة المفاصل)
و (المنحة لطالبي الصحة) و (ونفحة
القلم فى أمراض القدم) تأليف
وتعريب الدكتور محمد عبد الفتاح من
بنة سنة ١٨٢٦

وأىضا (الروضة البهية فى
الأمراض الجلدية) و (الثرين فى
مداواة العين) و (بهجة الرؤساء فى
أمراض النساء) و (نزعة الأقبال فى
مداواة الأطفال) و (عمدة المحتاج
فى علمى الأدوية والعلاج) مؤلفها
الدكتور السيد أحمد حسن
الرشيدى •

وفى هذه الأسماء ما يدل على أن
التخصص فى فرع واحد من فروع
الطب لم يكن معروفا • و (الدر
التمين فى فن الأقربازين) للدكتور
حسين الرشيدى •

(الثمن هو قسم البوليس حيث كانت
العاصمة مقسمة الى ثمانية أمان) •
ثم عين مدرسا بالقصر العينى بعد انشاء
مدرسة الطب • ثم ناظرا عليها • ثم
سافر الى الحبشة رئيسا للأطباء فى
الحملة التى أرسلها الخديوى اسماعيل
بقيادة ابنه عزيز حسن • واستشهد
هناك سنة ١٨٧٦

وابنه أحمد حمدي باشا القبلى
تخرج من مدرسة الطب بالقصر العينى
سنة ١٨٦١ • وأتم دراسته فى فرنسا
سنة ١٨٦٩ • وعين رئيسا لقسم
الجراحة بالقصر العينى • ثم مفتشا
عاما لمصلحة الصحة (وزارة الصحة
أنشئت سنة ١٩٣٥ وكانت مصلحة
فقط قبل ذلك • أما الأصل فقد تأسس
مجلس الصحة والاسبتيالية سنة ١٨٢٧
وخل بهذا الاسم لتساية سنة ١٨٣٥
حيث تسمى باسم مجلس الصحة
العمومية) • وتوفى سنة ١٨٩٩ • وله
مؤلفات بالعربية والفرنسية منها (تحفة
الجبب فى العمليات الجراحية
والأربطة والتعصيب) و (الراحة فى
أعمال الجراحة) ورسالة بالفرنسية
من (داء الفيل عند العرب) •

وزاوية القبلى قرية بالمنوفية
أخرجت العشرات فى العصر الحديث

من الخواص والمنافع) لأنطون •
وغيرها من الأمثلة •

وفي عهد الاحتلال الانجليزى
أصبحت اللغة الانجليزية هى اللغة
الثانية بجانب اللغة العربية • بعد أن
كانت التركية ثم الفرنسية • وبذلك
أصبحت الدراسة بمدرسة الطب
بالقصر العيني باللغة الانجليزية •
وأصبحت مراكز الأستاذية وفقا على
الأطباء الانجليز • ولكن جاهد بعض
المصريين حتى وصلوا الى مراكز
الأستاذية •

وبعد تصريح ٢٨ فبراير سنة
١٩٢٢ الذى اعترفت فيه إنجلترا -
مع أربعة محافظات - بمصر دولة
مستقلة ذات سيادة - نظم خروج
الموظفين الانجليز من خدمة الحكومة
المصرية • بتعويضات مبالغ فيها •
وكانت دراسة الطب فى مصر قد
تقدمت بما سمح للمصريين أن يشغلوا
وظائف التدريس محل الانجليز
بجدارة واستحقاق •

وفي سنة ١٩٢٥ أعلن إنشاء جامعة
القاهرة باسم جامعة فؤاد الأول •
وكانت الجامعة المصرية موجودة منذ
سنة ١٩٠٨ بمجهود واشراف

والدكتور أحمد حسن الرشيدى
درس بالأزهر • ثم اشتغل مصححا
للمكتب الطبية بمدرسة أبى زعل • ثم
سافر فى بعثة الى فرنسا سنة ١٨٣٢ -
وعاد سنة ١٨٣٨ فبين مدرسا للعلوم
الطبية بمدرسة الطب بأبى زعل الى
أن عطلت • وتوفى سنة ١٨٦٥ وله
مؤلفات أخرى غير مذكور •

أما حسين الرشيدى فهو الدكتور
حسين غانم الرشيدى كان أيضا من
مصححي الكتب بأبى زعل وسافر
لفرنسا فى البعثة المذكورة وعاد لمصر
سنة ١٨٤٥

وقد أسمت البلدية شارعاً باسم
شارع الرشيدى متفرعا من شارع
القصر العيني أمام القصر العيني ولا
أدرى هل هو تخليد لذكرى الأول
أو الثانى •

ولم يكن السجع قاصرا على أسماء
الكتب الطبية بل فى كل العلوم • فنجد
مثلا فى الهندسة (نزعة النايات فى
حساب الثلاث) لاحمد دقلة • وفى
البيولوجيا (الأقوال المرضية فى علم
الطبقات الأرضية) لأحمد ندا • وفى
النبات (النور الالامع فى النبات ومنقبه

الأولين • ولكن للدراسات النظرية فقط • فأصبحت بذلك جامعة رسمية تحت إشراف الحكومة • وانضمت مدرسة الطب بالقصر العيني للجامعة • وأصبحت كلية الطب بجامعة فؤاد الأول •

وفي سنة ١٩٢٩ شرعت الحكومة بدم كفاية الكلية والمستشفى • فنحصت مساحة ٤٤ فدانا بالجهة البحرية بجزيرة الروضة لأقامة مستشفى وكلية جديدين • وأسمت المستشفى باسم فؤاد الأول • وكان للمرحوم على باشا إبراهيم أثناء إدارته للجامعة (توفي سنة ١٩٤٧) الفضل في جعل المستشفى والكلية على أحدث طراز • ولكن لتاية سنة ١٩٥٢ لم يكونا قد تمّا • وتمّا في عهد الثورة •

وغلب الاسم القديم فأصبحت المباني الجديدة تعرف بالقصر العيني الجديد وتوالى إنشاء الجامعات • وفي كل جامعة منها كلية للطب • فأنشئت

جامعة الاسكندرية سنة ١٩٤٢ باسم جامعة فاروق • وأنشئت جامعة عين شمس سنة ١٩٥٠ باسم جامعة ابراهيم تملقا للأسرة المالكة وقتذاك • وأنشئت جامعة أسيوط سنة ١٩٥٧ • وتطورت الدراسة بالأزهر بالقانون ١٠٣/١٩٦١ الذي أقره مجلس الأمة في ٣٠/٦/٦١ فأنشئت كلية الطب بالجامعة الأزهرية كما أنشئت بعدها كلية الطب بطنطا والمنصورة نواة لإنشاء جامعتين بهما •

هذا هو تاريخ قصر العيني • أو القصر العيني • ونحن الآن لا نتذكر شهاب الدين أحمد بن عبد الرحيم ابن قاضي القضاة بدر الدين محمود العيني • منشىء القصر • وما مر عليه في حياته من رفقة وخمول • وما كان فيها من عبرة وعطاة ولكن اذا ذكرنا القصر العيني فأنما نتذكر الداء والدواء • وأن فيه شفاها للناس ؟

محمد كمال السيد محمد

الشفعة على أقارب البائع في الشريعة والقانون

للكاتب إبراهيم الهيم وسوق الشواوي

يبع الوالد لولده أو الولد لوالده ،
أو أحد الزوجين للآخر لاتصال المنافع
بين المتبايعين في هذه الحالة واحتمال
تأثير ذلك في الثمن المحدد للعقار •

ودهب عبد الله حميد بن سلوم
السالمى من فقهاء الاباضية - في كتابه
جواهر النظام في علمي الأديان
والأحكام - الى ثبوت الشفعة فيما باعه
الأب لابنه وإلى عدم ثبوتها فيما باعه
الابن لأبيه وإلى عدم ثبوت الشفعة فيما
اشترى الزوج من زوجته أو اشترته
الزوجة من زوجها •

الشفعة على أقارب البائع في الشريعة
والقانون الوضعي :

نصت المادة (٩٣٩) فقرة أولى بدو
(١) مدنى على أنه « لا يجوز لأخذ
بالشفعة اذا وقع البيع بين الأصول
والفروع ، أو بين الزوجين أو بين
الأقارب لغاية الدرجة الرابعة ، أو بين

الشفعة على اقارب البائع في
الشريعة والقانون :

اتفق الفقهاء الذين يستند باتفاقهم
على ثبوت الشفعة على أقارب البائع
كثيوتها على غير أقاربه •

فإذا باع ابن لأبيه نصيبه في عقار أو باع
أب لابنه أو باع زوج لزوجته أو باع
أخ لأخته فتبت الشفعة على المشتري
مهما كانت درجة قرابته من متحقق
سبب الشفعة وهو اتصال الملك بالشركة
أو الجوار ، واتصال ملك الجار أو
حصة الشريك بمملوخته كالبيع بويهل
لذلك عموم التصوص المثبتة للشفعة
فانها تفيد ثبوت الشفعة بدون تفريق
بين مشتر قريب ومشتري غير قريب
فالشفوع عليه هو من انتقل اليه الملك
بوصف كونه مشتر لا غير •

وخالف في ذلك بعض فقهاء
الاباضية فقالوا: لعدم ثبوت الشفعة فيما

أثناء قيام الزوجية: أما البيع السابق على قيام الزوجية أو اللاحق لها فتجوز الشفعة فيه .

ثالثا : البيع بين الأقارب الغاية الدرجة الرابعة : والمقصود بهؤلاء هم الأقارب الذين تجمع بينهم قرابة الحواشي لا القرابة المباشرة ، فهم غير الأصول والفروع وأن هؤلاء ذكرهم النص دون قيد من حيث درجة القرابة ، فلا تجوز الشفعة في البيع الذي يقع بين الأقارب الحواشي لغاية الدرجة الرابعة ، وتحسب الدرجة طبقا لما تقضى به المادة (٣٦) مدني بأن تعد الدرجات صعودا من الفرع للأصل المشترك ثم نزولا منه إلى الفرع الآخر ، وكل فرع فيما هذا الأصل المشترك يعتبر درجة ، كالبيع الذي يصدر للأخ أو الأخت ، والبيع

الذي يصدر لابن الأخ ، أو لابن الأخت أو العم ، أوعمة ، أو للخال ، أو للخاله والبيع الذي يصدر لابن العم أو لابن العمة أو لابن الخال أو لابن الخالة حيث يعتبر البيع الأول بين أقارب في الدرجة الثانية ، ويضرب البيع الثاني بين أقارب في الدرجة الثالثة ويعتبر البيع الثالث بين أقارب في الدرجة الرابعة ، أما إذا ازدادت

الأصهار لغاية الدرجة الثالثة فإذا كان المشتري واحدا من هؤلاء الأقارب المذكورين في النص فإن الشفعة ضده لا تجوز ، والحكمة في هذا المنع أن البيع الذي يقع لواحدة من هؤلاء تراعى فيه اعتبارات تتعلق بشخص المشتري ، وغالبا ما تكون هذه الاعتبارات هي التي دفعت إلى التصرف على نحو معين لهذا الشخص دون غيره من الأشخاص ، الأمر الذي لا يجوز منه أن تباح الشفعة لشخص آخر لا تتوافر بالنسبة إليه هذه الاعتبارات .

ولهذا فإن الشفعة لا تجوز في مثل ذلك البيع . ولو كان طالب الشفعة أقرب إلى البائع من المشتري ، وينضح من النص أن المنع يسرى على البيع الذي يقع بين الأقارب في الحدود الآتية :

أولا : البيع بين الأصول والفروع حيث لا تجوز الشفعة في هذا البيع أيًا كانت درجة القرابة بين البائع والمشتري ، كما لو باع الأب لابنه أو باع الجد لحفيده ، ويستوى أن يكون البائع هو الأصل أو يكون هو الفرع .

ثانيا : البيع بين الزوجين : فلا تجوز الشفعة في هذا البيع ما دام يقع

ما ذهب إليه بعض فقهاء الإباضية في الجملة . وإن ما ذهب إليه الفقهاء من ثبوت الشفعة على أقارب البائع مهما كانت قرابتهم هو الراجح لأن عدم جواز الشفعة يوجب التضيق في رخصة تضيق لا يدفع الضرر بل يوجبها هذا فضلا عما تنفيه النصوص التي يقوى بعضها من تأكيد القول بعدم الفرق بين الأقارب وغيرهم في رخصة الشفعة .

الشفعة للمسلم على المسلم :

اتفق بعض الفقهاء على ثبوت الشفعة للمسلم على الذمي وللمسلم على الذمي كنبوتها للمسلم على المسلم إذا تحقق سببها ، وهو اتصال الملك بالشركة أو الجواز ، وانتقال الملك إلى الشريك الحادث أو الجار الحادث ثم اختلفوا في ثبوتها للذمي على المسلم على قوانين :

القول الأول : تثبت الشفعة للذمي على المسلم ، ذهب إلى ذلك الحنفية والمالكية والشافعية وشريح وعمر بن عبد العزيز والنخعي .

القول الثاني : لا تثبت الشفعة للذمي على المسلم ، ذهب إلى ذلك الحنابلة والحنفي والشعبي وابن أبي ليلى .

درجة القرابة عن ذلك فإن الشفعة تجوز .

رابعا : البيع بين الأصهار لقاية الدرجة الثانية : والأصهار هم أقارب أحد الزوجين بالنسبة إلى الزوج الآخر ، فلا تجوز الشفعة في البيع الذي يقع بين الأصهار لقاية الدرجة الثانية ، وتحسب درجة القرابة بينهم طبقا لما قضى به المادة (٣٧) مدني ، بأن يعتبر أقارب أحد الزوجين وفي نفس القرابة والدرجة بالنسبة إلى الزوج الآخر كالبيع الذي يصدر لأب الزوج أو الزوجة أو أم الزوج أو الزوجة ، أو لزوج البنت أو لزوج الابن ، والبيع الذي يصدر لأخ الزوج أو الزوجة ، أو لأخت الزوج أو الزوجة ، حيث يعتبر البيع الأول بين أصهار في الدرجة الأولى . ويعتبر البيع الثاني بين أصهار في الدرجة الثانية

أما إذا زادت الدرجة عن ذلك ، كما لو صدر البيع من أحد الزوجين لعمزوج الآخر أو ابن أخيه فإن الشفعة تجوز عليه .

هنا : وإن التأمل فيما قرره الفقهاء والقانون الوضعي في الشفعة للأقارب يتضح له أن القانون الوضعي قد وافق

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول على ثبوت الشفقة للذمي على المسلم بالسنة والاجماع والقياس •

وأما القياس : فقالوا : إن الذمي كالمسلم في السبب والحكمة وهما اتصال الملك بالشركة أو الجوار ، ودفع الضرر عن الشريك أو الجار ، فكما جازت الشفقة للمسلم على المسلم فكذلك تجوز للذمي على المسلم •

واستدل أصحاب القول الثاني : على عدم ثبوت الشفقة للذمي على المسلم بالسنة والمقول •

أما السنة : فما رواه الدارقطني -

في كتاب المثل - عن أنس - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم - أنه قال : « لا شفقة لغيري » فهذا الحديث نص في عدم ثبوت الشفقة للذمي على المسلم فيخصص عموم الأحاديث الواردة في الشفقة ويقتصر ثبوتها للمسلم على المسلم وللمسلم على الذمي ، ويخرج من عموم الذمي فلا يكون شفيقا على مسلم •

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أن لفظ « شريك » من صيغ المموم لأنه اسم جنس مضاف إلى معرفة ، فيعم كل شريك ، سواء أكان مسلما أم كان غير مسلم فثبت الشفقة للذمي على المسلم كما ثبت للمسلم على الذمي وللمسلم على المسلم •

وأما الاجماع : فقد روى عن شريح أنه قضى بالشفقة للذمي على المسلم وكتب بذلك إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فأجازه وكان بمحض من الصحابة - رضي الله عنهم - ولم ينكر أحد عليه ،

ورد هذا الاستدلال بأن هذا الحديث ضعيف لا يصلح حجة على ثبوت الشفقة للذمي على المسلم ، فقد

القول المختار : والمختار هو القول بثبوت الشفعة للذمي على المسلم لقوة دليله ولأن إصرار الذمي بعدم ثبوت الشفعة له على المسلم يتنافى وما التزمناه له بمقتضى عقد الذمة من مساكنة ماملة حنة ما دام يوفى بهده ، ولأن في الرفق به اظهار لسماحة الاسلام وأنه ليس دين عنف وتفرقة بل هو دين يؤكد الحرية والمساواة ، والوفاء بالمهود والذمم ويمسح من الأضرار بين الناس « لا ضرر ولا ضرار » .

هذا : والقانون الوضعي قد وافق أصحاب القول الأول في ثبوت الشفعة للذمي على المسلم ، لأنه لم يصرح باشتراط الاسلام في الشفع ، فثبت الشفعة للشريك أو الجار مطلقا سواء أكان مسلما أم ذميا ، والله أعلم بالصواب .

د . ابراهيم دسوقي الشهاوي

عنه اليه في السنن الكبرى من الأحاديث المنكرة فهو لا يصلح مخصصا لمعوم الأحاديث الواردة في ثبوت الشفعة للمسلم والذمي على سواء .

وأما المقول : فهو أن الشريعة إنما صدرت الرفق بتتريح الشفعة ، والرفق لا يستحقه إلا من أقربها وعمل بمقتضاها ، والذمي لم يقربها ولم يصل بمقتضاها ، فلا يستحق المقصود بتتريح الشفعة فلا تثبت له الشفعة على المسلم .

ورد هذا الاستدلال : بأن الشريعة جعلت للذمين ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين ، لهم ما لنا وعليهم ما علينا ، بمقتضى عقد الذمة ، ما لم يوجد دليل بخلافه ، والشفعة من الحقوق التي تثبت للمسلمين ، فثبت للذمين إذ لا دليل على اختصاص المسلمين بها ، فثبت الشفعة للذمي على المسلم كما تثبت للمسلم على المسلم وللمسلم على الذمي .

آراء الفقهاء في المرتد عن الإسلام

للككتور محمد جمال الدين عواد

الواضح أن أى نظام لا قيمة له إلا بالحماية والوقاية والمحافظة عليه من كل ما يهدد أركانه ويزعزع بنيانه ، ومن المعروف أنه لا شئ أقوى من حماية النظام ووقايته من منع الخارجين عليه لأن الخروج عليه يهدد كيانه ويمرضه للخطر والتداعى بل هو نورة عليه ليس لها من جزاء إلا الجزاء الذى انتفت عليه القوانين الوضعية فيمن خرج على نظام الدولة وأوضاعها المقررة ومن ثم فانه يصبح متهما بالخيانة العظمى لبلاده والخيانة العظمى جزاؤها الاعدام - وحيثذ فالاسلام فى تقريره عقوبة الاعدام للمرتدين منطقي مع نفسه متفق مع غيره من النظم .

هذا ولقد فصل الفقهاء أمر الاعتداء على الدين فقالوا : انه يكون بالردة عن الاسلام تصريحاً أو بلفظ يفيد معنى

الاسلام منهج كامل للحياة فهو دين ودولة ، عبادة ، قيادة ، ومصحف وسيف ، وروح ومادة ، ودنيا وآخرة وهو مبني على العقل والمنطق ، وقائم على الدليل والبرهان وليس فى عقيدته ولا شريعته ما يصادم فطرة الانسان أو يقف حائلاً دون الوصول الى كماله المادى والأدبى ، ومن دخل فيه عرف حقيقته وذاق حللته فاذا خرج عنه بعد دخوله فيه وادراكه له كان خارجاً على الحق والمنطق متكرراً للدليل والبرهان وحائلاً عن العقل السليم والنظرة المستقيمة متطرفاً على المجتمع والانسان حين يصل الى هذا الحد لا يبنى المحافظة على حياته ولا الحرص على بقاءه لأن حياته ليست لها غايه كريمة ولا مقصدا نبيلاً ثم ان الاسلام من حيث أنه منهج علم للحياة ونظام شامل للسلوك الانسانى لا غنى له عن سياج يحميه ودرع يقيه اذ من

الردة أو بفعل يتضمن ذلك، أو ياتكلم ما علم من الدين بالضرورة أو بارتكاب ما يدل على التكذيب والاستخفاف أو بسب لله تعالى أو للملائكة أو الأنبياء أو بتضليل الأمة أو تكفير الصحابة إلى غير ذلك من الأمور التي ذكرها الفقهاء في كتبهم (١) والاسلام قبل أن يقيم الحد على المرتدين يمنحهم فرصة تقسم فيها الأدلة والبراهين التي تميد الايمان إلى القلب واليقين إلى النفس وتريح ما علق بالوجدان من ريب وشكوك ومن ثم كان من الواجب أن يستتاب المرتد ثلاثا ويمهل فترة زمنية قدرها ثلاثة أيام يراجع فيها نفسه ويفند فيها وسأوسه وتناقش فيها أفكاره ، فان عدل عن موقفه بسد كشف شبهاته ورجع إلى الاسلام وأقر بالشهادتين واعترف بما كان ينكره وبرى من كل دين يخالف دين الاسلام قبلت توبته والا أقيم عليه الحد (٢) ونقل ابن القاسم عن مالك أن من سب الله تعالى يقتل بدون استتابة (٣) .

ثم ان الذين رأوا تقدير امهال المرتد ثلاثة أيام للتوبة اعتمدوا على ما روى مالك عن عبد الرحمن بن محمد القاري أنه قال : قسم على عمر ابن الخطاب رجل من قبل أبي موسى الأشعري فسأله عن الناس فأخبره ثم قال له عمر هل كان فيكم من معربة (يضى عندكم خبر من بلاد بعيدة) . قال نعم رجل كفر بعد اسلامه فقال عمر ما فعلتم به قال قربناه فضرنا عنقه قال فلا حبستموه في بيت ثلاثا وأطعتموه كل يوم رغيفا واستبتموه لعله يتوب ويراجع أمر الله : اللهم اتي لم أحضر ولم أمر ولم أرض اذ بلغنى (٤) وقال صاحب المغنى من الحنابلة تولو لم تجب استتابة لما يرى من فعلهم لأنه أمكن استصلاحه فلم يجز اتلافه قبل استصلاحه (٥) . وأما من ذهب إلى عدم تقدير المدة بثلاثة أيام استدل بما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل أبا موسى على اليمن ثم أتبعه مصابذ بن جبل فوجد عنده رجلا مقيدا في الحديد فقال

(١) حاشيتنا فليوبي وعميرة على المنهاج ج ٤ ص ١٧٤ ، ١٧٥

(٢) المغنى ج ٨ ص ٣٨٥

(٣) تنصير الحكام في اصول الاقضية ومناهج الأحكام ج ٢ ص ١٨٤

(٤) الزرقاني على موطأ مالك ج ٤ ص ١٥ ، ١٦

(٥) المغنى ج ٨ ص ١٢٥

المغنى : روى ذلك عن أبي بكر وعلى
رضي الله عنهما واستدلوا بما على :
أولا بأن المرأة مكلفة داخلة في عموم
قوله صلى الله عليه وسلم : (من بدل
دينه فاقتلوه) ثانيا - بأنها داخلة في
عموم الحديث المتفق عليه وهو قوله
صلى الله عليه وسلم : (لا يحل دم
امرئ مسلم الا بإحدى ثلاث : الثيب
الزاني يود النفس بالنفس بوالترك لدينه
المفارق للجماعة) ثالثا - بما جاء في
حديث معاذ لما بعثه النبي صلى الله
عليه وسلم الى اليمن قال وأيما رجل
ارتد عن الإسلام فادعه فان عاد والا
فاضرب عنقه *

وأما امرأة ارتدت عن الإسلام
فادعها فان هادت والا فاضرب عنقها
وسنده حسن * ويرى أبو حنيفة
وأصحابه أن المرتد يقتل لقوله تعالى :
(فاقتلوا المشركين) .. الآية ، وذلك
من غير قيد الامهال وكذلك لقوله صلى
الله عليه وسلم : (من بدل دينه فاقتلوه)
ولأن المرتد كافر حربى بفتنه الدعوة
فيقتل للحال من غير استمهال - وأما
المرتدة فلا تقتل وانما تجلس أبدا
حتى تسلم أو تموت ، ويروى عن
أبي حنيفة أنها تضرب في كل الأيام

ما هذا ؟ قال كان يهوديا فأسلم ثم
لرتد * فقال معاذ : لا أنزل حتى
يقتل : ذلك قضاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولكن هذا الحديث
لا حجة فيه لأنه روى أن أبا موسى
استأبه شهرين وجمهور الفقهاء على
الاستأبة على الخلاف في قدرها بذهب
النخعي الى أن المرتد يستأب الى آخر
حياته * ولكن هذا القول يفضى الى أن
لا يقتل أبدا وهو مخالف للسنة
والاجماع (١) ومع كون هذا الرأي
يقل عن النخعي فقد نقل ابن قدامة
في كتابه المغنى عن النخعي عدم قتل
المرتد حتى يستأب ثلاثا وعلى ذلك
يكون النخعي متفقا مع سائر الفقهاء في
أن المرتد يقتل متى لم يتب *

ويرى بعض الفقهاء أن استأبة
المرتد لا تجب وانما تستحب ومن
القاتلين بذلك أحمد في رواية عنه
وعبد بن عمير وطاوس ويروى ذلك
الحسن رضي الله عنه لقول النبي صلى
الله عليه وسلم : (من بدل دينه
فاقتلوه) ولم يذكر استأبة (٢) * هذا
ويرى جمهور فقهاء الأمصار أنه
لا فرق بين الرجل والمرأة في إقامة
حد الردة على كل منهما * قال صاحب

(١) المغنى ج ٨ ص ١٢٦

(٢) المغنى ج ٨ ص ٢٣

المقبولات استتمالا للمجرم من المجتمع وحماية للدين والنظام الاجتماعي من ناحية ومنعاً للجريمة وزجراً عنها من ناحية أخرى - وإن الإسلام ليقرر هذا الجزاء الرادع العادل صيانة للدين من الانحلال ومحافظه عليه من الضياع وفكا بالمجرمين الذين هم جرثومة في قلب المجتمع فلا استقرار ولا ضمان ولا سلامة له إلا بترهم والقضاء عليهم - على أن القرآن الكريم قد ذكر أن المرتدين عن الإسلام يعاقبون بالخلود في النار ، قال تعالى : (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) (١) وقد ذهب الشافعي مستدلاً بهذه الآية على أن الردة تحبط الأعمال إذا مات الإنسان عليها (٢) .

وقانا الله وإياكم كل سيئ ومكروه
وجعلنا من المهتدين بهديه وشريعته .
والسلام عليكم ورحمة الله
وبركاته .

د . محمد جمال الدين علي عياد

وعن الحسن أنها تضرب كل يوم تسعة وثلاثين سوطاً إلى أن تموت أو تسلم - وقد استدل أبو حنيفة على عدم قتل المرتدة بأن النبي صلى الله عليه وسلم (نهى عن قتل النساء) ولأن الأصل تأخير الأجزاء إلى الدار الآخرة فالدنيا دار أعمال والآخرة دار جزاء ولكن سائر الفقهاء قد خالفوا ذلك الرأي كما تقدم في استدلالهم وأجابوا عن دليل أبي حنيفة بأنه خاص بالكافرة الأصلية فإنه قال ذلك حين رأى امرأة مقتولة وكانت كافرة أصلية ولذلك نهى الذين بعثهم إلى ابن أبي الحقيق عن قتل النساء ولم يكن فيهم مرتدة .

وأيضا

بعد بسط وجهات النظر فيما تقدم نرى ونرجع ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من أن ردة المرأة كردة الرجل سواء وأنها تقتل كما يقتل هو بلا فرق فالإسلام لا بد له من سياج يحميه ودرع يقيه فمن خرج عليه فقد استباح أراقه دمه - وإن التساهل في جريمة الردة يؤدي إلى زعزعة النظام الاجتماعي ومن ثم عوقب عليها بأشد

(١) سورة البقرة : آية ٢١٧ .

(٢) تفسير الألوسي : ج ٢ ص ٩٥ .

أثر الإسلام في أوربا في العصر الوسيط

للمستشرق مونتجمري وات

عرض وتحليل وتقديم

الدكتور أحمد عبد الحليم غرابي

— ٢ —

الفصل الثالث :

إنجازات المسلمين (١)

في الفلسفة والعلوم

منهم نفس العبقريّة ، ولا نفس موهبة
الخيال العلمي ، ولا نفس الحماسة ،
ولا نفس الأصالة الفكرية - التي
نجدّها عند اليونان !! • • فما العرب
(المسلمون) إلا تلاميذ اليونان ، وما
علومهم إلا استمرار لعلوم اليونان .
ولكن مؤلف المقال يناقض نفسه بعد
قليل ، فيترف بأن المسلمين قد حققوا
إنجازات عظيمة في العلوم ، وخاصة
في الجبر وحساب المنكسرات والرياضة
والهندسة التحليلية والفلك •

ويمضي الأستاذ مونتجمري وات
فيقرر أن التحصب ضد العرب مرتبط
لا شك بالتحصب ضد الإسلام •

ولأجل أن يبين مدى إنجازات
المسلمين في الفلسفة والعلوم يستعرض
أولاً حركة الترجمة في العصر العباسي

إلى أي مدى كان المسلمون مجرد
نقلة للتراث اليوناني في الفلسفة
والعلوم ؟ وإلى أي مدى أسهموا فيه
إسهاماً أصيلاً ؟ •

لنرد على هذا السؤال يترف
المؤلف بأن كثيراً من المستشرقين
يعالجون هذا الموضوع بتعصب ضد
المسلمين • بل أنه حتى أولئك الذين
يننون على المسلمين فإنهم يفعلون ذلك
بحقد !! ويضرب مثلاً على ذلك بمقال
لكارا دي فو عن « الفلك والرياضة »
عند المسلمين في كتاب « تراث
الإسلام » حيث يبدأ الكاتب مقالته
بتقرير أن العرب (المسلمين) لا تتوقع

(١) يستعمل المؤلف كلمة العرب ، ومن الواضح أن كلمة « المسلمين » أدق في هذا المجال ، فهي تشمل العرب وغيرهم من الشعوب الإسلامية التي أسهمت في تقدم العلوم •

للمعلوم والفلسفة اليونانية ، ثم يبين انجازات المسلمين فى مختلف العلوم كما طى :

استطاع أن يصل الى تقرير مدى ارتفاع الغلاف الجوى للأرض ، وكاد يكتشف مبدأ العدسات الكبيرة .

الرياضيات والطك :

الخوارزمى : (ت بعد سنة ٨٤٦ م) — يذكر المؤلف انجازاته فى عمل الجداول الفلكية ، وفى وصف الجزء الممور من الأرض وفى اختراع علم الجبر ، واستعمال الأعداد العشرية . وقد ترجمت مؤلفاته الى اللغة اللاتينية . وهناك علماء مسلمون آخرون فى الرياضة والفلك ترجمت مؤلفاتهم الى اللاتينية ومنهم :

ومن انجازات الفلكيين المسلمين أيضا أنهم اكتشفوا ضعف النظام الفلكى البطليموسى وانتقدوه .

ومعظم أعمال الفلكيين المسلمين ترتبط بمسائل الجداول الفلكية التى كانت أكثر دقة من جداول الاغريق والهنود والفرس . ومن المشهورين فى عمل جداول فلكية فى متهى الدقة :

النيريزى (ت ٩٢٢ م ٩)

البتانى : (ت حوالى ٩٠٠ م) وقد ظلت ملاحظاته الدقيقة عن كسوف الشمس تستعمل فى أوروبا حتى سنة ١٧٤٩ م .

وابن الهيثم (ت ١٠٣٩ م) وهو عالم البصريات المشهور ، وصاحب المؤلفات الكثيرة فى هذا الميدان وخاصة كتاب المناظر الذى ترجم الى اللاتينية ، وفيه عارض نظرية أفقليدس وبطليموس التى تقول بأن شعاع الابصار ينتقل من العين الى المرئى ، وأثبت أنه ينتقل بالعكس ، أى من المرئى الى العين . وكان يتبع المنهج التجريبي فى بحثه ، فقام بتجارب كثيرة على المرايا العاكسة للضوء ، وعن طريق انعكاس الضوء فى وسط شفاف

وقد اتصل الأوروبيون بالرياضيين والفلكيين المسلمين فى الأندلس ، ومنهم مسلمة المجريطى الذى عاش فى قرطبة وتوفى سنة ١٠٠٧ م .

وفى النصف الأول من القرن الحادى عشر كان هناك علماء مشهورون فى الفلك والرياضة مثل : ابن السمع ، وابن الصغار ، وابن أبى رجال .

مسلمون ، وقيل منهم نصارى ويهود ،
ومن أشهر أطباء المسلمين :

أبو بكر الرازي : (ولد سنة ٨٦٥
بالري قرب مدينة طهران الحالية
وتوفي هناك أو في بغداد ما بين ٩٢٣
و ٩٣٢ م) •

كان أول رئيس لمستشفى بغداد •
وقد ألف في كل فروع الفلسفة وفي
كل العلوم المعروفة في ذلك الوقت
وخاصة في الطب • وقد بقي من
مؤلفاته الطبية أكثر من خمسين مؤلفا
من أهمها : مؤلفات عن الجذري
والحصبة ، وقد ترجمت إلى اللغات
اللاتينية واليونانية والإنجليزية
والفرنسية • وأعظم مؤلفاته هو كتاب
« الحاوي » في الطب وهو دائرة
معارف طبية واسعة أكملها تلاميذه بعد
وفاته • وهو يقدم لنا آراء الأطباء
اليونان والهنود والسريان والفرس
والعرب ثم يجمعها بملاحظاته ورأيه
الخاص وذلك عن كل مرض من
الأمراض التي تحدث عنها في هذا
الكتاب •

وفي منتصف القرن الثاني عشر
ونهايته ظهر علماء آخرون في أشيلية
مثل : جابر بن أفلح وهو مشهور في
حساب المثلثات ، والبروجي ، وقد
انتقد نظريات بطلموس الفلكية •

الطب :

منذ بداية القرن التاسع الميلادي
(الثالث الهجري) أخذ الخلفاء
والوزراء والأغنياء المسلمون ينشئون
المستشفيات وخاصة في بغداد والري
والقاهرة وغيرها من حواضر العالم
الإسلامي • وكان بكل مستشفى أطباء
متخصصون بمواجهة خاصة للأمراض
المختلفة ، وللمجراحة ، ولها إدارة
وسجلات •

ولما درس المسلمون المؤلفات
الطبية لجالينوس وبقراط ظهر منهم
أطباء عديدون بلغوا مستوى أطباء
اليونان ، ولم يعد الطب احتكارا
لنصارى كما كان من قبل • وقد حقق
الأطباء المسلمون ذلك بدراسات نظرية
وتجريبية واسعة صاحبها ممارسة
عملية للطب في المستشفيات •

وقد ترجمت أقسام الكتاب (التي
حفظت من الضياع) إلى اللغة اللاتينية
في القرن الثالث عشر •

وخلال القرون الخمسة ما بين سنة
٨٠٠ - ١٣٠٠ م نجد مؤلفات طبية
عربية لأكثر من سبعين طبيا ، معظمهم

وهذا كتاب آخر هو كذلك دائرة مصارف ولكنه أكثر تركيزاً وأقل تطويلاً من كتاب الحاوي ، وذلك هو كتاب الكنز الملوك ، ألفه الطبيب علي بن عباس (ت ٩٩٤ م) وقد ترجم كذلك الى اللاتينية . وكان علي ابن عباس طبيباً للسلطان عضد الدولة .

وفي الأندلس ظهر الطبيب الجراح أبو القاسم الزهراوى (ت بعد ١٠٠٩ م) ومؤلفاته فى الجراحة والآلات الجراحية هى اسهام عربى اسلامى عظيم فى هذا الفرع العام من فروع الطب (١) .

ابن سينا : (ت ١٠٣٧ م) .

وقد كان عدد من الفلاسفة المسلمين فى الأندلس أطباء كذلك ومنهم : الفيلسوف المشهور ابن رشد : (ت ١١٩٨ م) وابن زهر الأشبيل : (ت ١١٦١ م) ، (وقد تأثر موسى بن ميمون الفيلسوف اليهودى بفلسفة المسلمين وعلومهم) .

وحتى القرن الرابع عشر نجد أطباء مسلمين فى أسبانيا يؤلفون عن الوباء الذى شاعده فى غرناطة وغيرها ، وهم يدركون تماماً طبيعته المعدية .

ألف فى كل المعلوم الموجودة فى عصره وخاصة فى الفلسفة والطب . وكتابه « القانون » فى الطب بعد ذروة المؤلفات الطبية العربية . وقد ترجم الى اللاتينية فى القرن الثانى عشر وسيطر على دراسة الطب فى أوروبا حتى نهاية القرن السادس عشر على الأقل . وقد طبع الكتاب ست عشرة طبعة فى القرن الخامس عشر . وعشرين طبعة فى القرن السادس عشر ، وأكثر من عشرين طبعة فى

(١) قام الدكتور جيمى لويس الأستاذ بجامعة اكسفورد ، بتحقيق القسم الخاص بالجراحة من كتاب «الصرى» لأبى القاسم الزهراوى ونشرته مطبعة جامعة اكسفورد سنة ١٩٧١

وقد اتبع لى أن اقرا النص العربى عن الجراحة قبل نشره ، والمؤلف المسلم يشرح كلامه برسومات كثيرة لآلات جراحية متنوعة ، لا يكاد الباحث الحديث يصدق أن المسلمين عرفوها منذ أكثر من ألف سنة .

العلوم الأخرى :

أبو يسكر الرازي الطبيب الذي كتب
عدة مؤلفات في الكيمياء •

ومن أهم العلوم التي أسهم فيها
العرب والمسلمون اسهاما أصيلا العلوم
التالية :

أما الفرض القائل بتحول العناصر
فقد رفضه علماء مسلمون مثل: ابن سينا
والبيروني (ت ١٠٤٨ م) • والبيروني
حير بحضارة الهند وتاريخها الاجتماعي
والديني • وهو كذلك عالم كبير في
الفلك والكيمياء والجغرافيا والتاريخ •

الكيمياء : بذل المسلمون محاولات
في هذا العلم لفهم تركيب المادة - وقد
اعتقد بعض الكيميائيين المسلمين في
إمكانية تحويل العناصر - ومهما يكن
من أمر فإن الكيميائي المسلم كان
يسالج من حيث الجوهر نفس المسائل
التي يسالجها الكيميائي الحديث ،
وكذلك كان يتبع نفس المنهج
التجريبي الحديث •

علوم النبات والحيوان والمعادن :
إن المؤلفات العربية الإسلامية في
هذه العلوم قد وصفت وصنفت مختلف
النبات والحيوان والمعادن والأحجار
الكريمة • وبعض هذه العلوم (خاصة
علم النبات) له قيمة علمية من حيث :
علاقته بالصيدلة والأدوية الطبية •

ومن أشهر الكيميائيين المسلمين :
جابر بن حيان : عاش في النصف
الثاني من القرن الثامن الميلادي ، وإن
كانت بعض المؤلفات الكيميائية في
القرنين التاسع والعاشر تنسب إليه •
وعلى أية حال فإن هذه المؤلفات تعالج
الكيمياء كعلم تجريبي له منهجه وله
آلاته الخاصة • وقد ترجمت هذه
المؤلفات إلى اللغة اللاتينية ، ومنها
انتقلت عدة مصطلحات عربية كيميائية
إلى اللغات الأوروبية •

ومن أعظم المؤلفين في علم النبات
المؤرخ أبو حنيفة الدينوري : (ت
٨٩٥ م) صاحب كتاب « النبات » •
وقد اقتبس ابن اليطار المالقي : (ت
١٣٤٨ م) في مؤلفاته الشاملة أهم ما في
كتب الدينوري • وكان ابن اليطار
عالما بالصيدلة ، ولكنه أسهم كذلك
في علم النبات •

وقد كان من علماء الكيمياء المسلمين
علماء في علوم أخرى كذلك ، ومنهم

أما مؤلفات المسلمين في علم الحيوان
فانها - وإن كانت أدبية الطابع -
تحتوي على ملاحظات علمية أصيلة •

المنطق والالهيات :

ويقرر المؤلف أن المسلمين قد

اقتصروا بضرورة معرفة الفلسفة اليونانية عن طريق مناقشاتهم ومجادلاتهم الكلامية مع النصارى ، ولهذا بدأ المتكلمون المسلمون يستعملون حججا فلسفية للدفاع عن الاسلام ، وخاصة متكلمو المعتزلة ، مثل ضراب بن عمر الذي عاش في النصف الثاني من القرن الثامن الميلادي (أى قبل ترجمة الفلسفة اليونانية) .

إذا كانت العلوم الطبية والفلكية هي التي حظيت باهتمام المسلمين في أول الأمر ، فإن الموضوعات الفلسفية قد كان لها بعد ذلك الأثر الأكبر في الفكر الاسلامي .

وقد كان المسلمون يعدون العلوم الفلسفية علوما أجنبية ، ومن ثم لم تدخل ضمن المناهج العادية للتعليم العالي في العالم الاسلامي .

فالتربية الاسلامية كانت تتألف من دراسة العلوم الدينية وخاصة الفقه والعلوم الاسلامية الأخرى مثل : علوم القرآن والحديث والكلام واللغة والأدب .

أما العلوم الفلسفية فكانت تدرس في المعاهد العليا كمدارس الطب ، أو تدرس دراسات خاصة (أى دراسات مقصورة على أفراد معينين مثل : الفلاسفة والمفكرين) .

ولهذا فإن العالم المسلم العادي - في رأي المؤلف - لم يكن يعرف الا قليلا عن العلوم الفلسفية ، وذلك فيما عدا بعض الأفكار الفلسفية التي أخذت طريقها الى علم الكلام ، وخاصة على أيدي المعتزلة .

وهنا يصدر المؤلف حكما غريبا جدا عن المعتزلة ، يربط بين تأثيرهم بالتفاهة الهلينية وبين أصولهم الخمسة مع أنه من الواضح كل الوضوح أن هذه الأصول الخمسة للمعتزلة هي أصول اسلامية بحتة وهي : التوحيد ، والمعدل ، والمنزلة بين المنزلتين ، والوعد والوعيد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . كما أن منهجهم العقلي يعتمد أساسا على القرآن الكريم : ففي القرآن اتجاه واضح الى استعمال الحجج والبراهين العقلية لاثبات وجود الله ووحدانيته ، ولاثبات صلاحية الاسلام وتشريعاته للانسانية - وفي القرآن كذلك حث واضح للانسان على استعمال العقل والتفكير .

وفي القرن الثالث الهجري (التاسع الميلادي) ظهر أول فيلسوف مسلم وهو يعقوب بن اسحاق الكندي : (ت بعد سنة ٨٧٠ م) *
مسلمان يمكن أن يوضا في مستوى الفلاسفة العالمين وحما : أبو نصر الفارابي (ت ٩٥٠ م) وابن سينا (ت ١٠٣٧ م) *

ولم يتحدث المؤلف عن الكندي وأصائله واسهامه العظيم في تقدم الفلسفة والعلوم في عصره ، كما لم يتحدث عن مدرسته وتلاميذه الذين خلفوه . وقد كان الانصاف يوجب على المؤلف أن يوفى الكندي ومدرسته حقهما في هذا المجال (١) *

وبعد هذا التأثير المبث في الفكر اليوناني استقل المتكلمون والفلاسفة كل فريق بطريقته الخاصة ، واستمر ذلك لمدة تبلغ نحو قرنين *

وقد ظهر بعد ذلك فيلسوفان في الاسلام (٢) *

(١) قام بعض الباحثين بدراسة الكندي ومدرسته وآثاره دراسة موضوعية منصعة ، ومن هؤلاء : الدكتور محمد عبد الهادي أبو ريدة الذي نشر « رسائل الكندي الفلسفية » في جزئين بالقاهرة ١٩٥٠ - ١٩٥٣ مع مقدمة قيمة عن حياة هذا الفيلسوف وفلسفته . انظر أيضا الدكتور أحمد فؤاد الأهواني : « الكندي فيلسوف العرب » (سلسلة اعلام العرب رقم ٢٦ - القاهرة ١٩٦٤) *

وانظر مقدمتنا لتحقيق كتاب « الاعلام بمناقب الاسلام » لأبي الحسن الصامري (القاهرة ١٩٦٧) ، ومقالنا عن مفهوم الثقافة الاسلامية في مجلة « المجلة » بالقاهرة يونية ١٩٦٧ ومقالنا بعنوان : « التصور الفلسفي للإسلام عند مدرسة الكندي » *

وما زالت دراسات المستشرقين للكندي تحتاج الى مزيد من الانصاف . انظر . مثلاً : نور : « تاريخ الفلسفة في الاسلام » ترجمة الدكتور أبو ريدة - القاهرة ١٩٥٤ م . *

وانظر أيضا : Richard Walzer : Greekinto Arabic, oxford; 1962

(٢) كان من الممكن للدارس أن يعطى مختصراً لما وضعه في مقاله في مقالنا هذا حتى يستطيع القارئ تحصيل (مفهوم) واضح للأمور دون رده الى مراجع يعثر أولاً يعثر عليها المجلة . *

كتابه : « مقاصد الفلاسفة » (تم
مجموعه عليها) في كتابه : « تهافت
الفلاسفة » .

وبعد الفزائى قبل المتكلمون
المسلمون منطق أرسطو كمنهج عقلى
(وهذا حكم عام غير صحيح ، فكثير
من المتكلمين المسلمين - قبل الفزائى
وبعد - انتقدوا منطق أرسطو ،
وخاصة المعز الرازى وابن تيمية
وغيرهم (١) .

ثم بدأ اهتمام المسلمين يقل تدريجيا
بالفلسفة والعلوم .

ثم يذكر المؤلف ظهور فلاسفة
الاسلام فى الأندلس والمغرب وخاصة
ابن باجة (ت ١١٣٨ م) وابن طفيل
(ت ١١٨٥ م) وابن رشد (ت
١١٩٨ م) .

ويشير المؤلف ابن رشد مجرد
« شارح عظيم لأرسطو » وأنه حول
الفكر الفلسفى الاسلامى من الاتجاه
الأفلاطونى الى الاتجاه الأرسطوطالىسى
ولكن ابن رشد ظهر متأخرا ، فلم
يكن لفلسفته تأثير على المشرق
الاسلامى .

وكذلك يردد المؤلف فكرة
استشراقية أخرى وهى أن فكر
الفيلسوفين قد تأثر بكتب مسوب
خطأ الى أرسطو بضوان : كتاب
« الربوبية » أو أونولوجيا أرسطو
طاليس ، وهذا الكتاب فى الحقيقة
يرجع أساسا الى أفلوطين . (م)
الثابت فى تاريخ الفلسفة الاسلامية أن
كثيرا من الفلاسفة المسلمين وعلى
رأسهم الكندى ومدرسته لم ينسبوا
هذا الكتب قط الى أرسطو .

ويعود المؤلف فيعترف بأن الفارابى
وابن سينا يختلفان عن أفلوطين فى
أنهما لم يقبلا قط فكرة تعدد الآلهة ،
وانما أصرا دائما على التوحيد .

وقد عدهما بعض أهل السنة
ملحدين لقولهما بقدم الصالح (قول
الفارابى وابن سينا بنظرية الفيض
انما يعنى الخلق التدريجى للصالح
ولا يعنى قدمه ، وقد قال الفارابى
صراحة بحدوث العالم . وكذلك قرر
الكندى ومدرسته حدوث العالم وأثبتوا
ذلك بالأدلة العقلية) .

ثم يذكر المؤلف دراسة الفزائى
للفلسفة دراسة موضوعية (وذلك فى

(١) وقد زاد الفلاسفة الاسلاميين تعقيبات على منطق أرسطو
وغيره اثبتتها د/ على سامى النشار وحسبنا فى ذلك علم الأصول المحاجة .

المعلوم - أن يتعلموا من أساتذتهم المسلمين •

الفصل الرابع :

حروب الاستعادة والحروب الصليبية

يتحدث المؤلف في الفصول الثلاثة الأخيرة من الكتاب (الفصول ٤ ، ٥ ، ٦) عن ردود الفعسل لدى أوروبا المسيحية عن الوجود الاسلامي في الأندلس •

وفي هذا الفصل الرابع يتحدث عن رد الفعل الأوروبي من الناحية الحربية • • فيقدم موجزا لحروب استعادة أسبانيا من المسلمين في الغرب ، وكذلك الحروب الصليبية في الشرق •

ويعتبر المؤلف دوافع حروب الاستعادة بأنها لم تكن - في أول الأمر - دوافع دينية مسيحية ، نبت من حماسة السكان للدفاع عن الكاثوليكية • ويعزز اقتراضه هذا بأن المسلمين والمسيحيين واليهود عاشوا جميعا في سلام حياة مشتركة لفترة طويلة في الأندلس •

ومما زاد في ضعف الشعور الديني - في رأيه - التزاوج بين المسلمين

ويكفى للرد على المؤلف أن تقرر أن ابن رشد فيلسوف له أصالته المستقلة عن أرسطو • وتبدو هذه الأصالة بوجه خاص في مؤلفاته ذات الموضوعات التي لا علاقة لها بفلسفة أرسطو مثل كتابه : « فصل المقال في تقرير ما بين الشريعة والحكمة من الإيصال » وكتابه : « مناهج الأدلة في عقائد الملة » • وفي الكتاب الأول يعالج موضوع العلاقة بين الدين والفلسفة ، وفي الثاني يعالج اثبات العقائد الاسلامية بمنهج قرأني عقلي واضح •

ويختم المؤلف هذا الفصل بأن يقرر أنه لولا المسلمون لما كان من الممكن أن تتطور الفلسفة والعلوم عند الأوروبيين في الوقت الذي تطورت فيه •

وأن المسلمين لم يكونوا مجرد نقلة للفكر اليوناني بل حافظوا على هذا الفكر ووسعوا مجالاته •

وعندما بدأ الأوروبيون يهتمون بما عند أجدادهم المسلمين من فلسفة وعلوم كانت هذه قد بلغت قممها عند المسلمين • وكان على الأوروبيين - قبل أن يستطيعوا احراز أى تقدم في

والمسيحيين ، وقبول السكان - على الأقل سكن المدن - للثقافة الإسلامية واصطباغ هذه الثقافة الى نهاية القرن العاشر بصيغة علمانية دنيوية أكثر من الصيغة الدينية . ومن ثم لم يفكر المسيحيون هناك في أن يحاربوا هذه الثقافة بمطافه دينية .

صحيح أن المسيحيين هناك كانوا يعتقدون أنهم مؤيدون بمون الهى نى حربهم ضد المسلمين ، ولكن هذا لا يبنى - فى رأى المؤلف - أنهم كانوا يعتبرون المسلمين أعداء للمسيحية .

ولكن بمرور الزمن ، وبارتباط المقاومة الأمانية بالدين المسيحى ، اكتسبت هذه المقاومة صبغة دينية . والمؤلف لا يستطيع أن يحدد متى بدأ اعتبار المسلمين فى أسبانيا أعداء للمسيحية .

ومهما يكن من أمر فإن هذا الشعور الدينى « العدائى » ظهر عند المسيحيين أولا ، ثم أدى ذلك الى ظهوره عند المسلمين .

فدوافع المسلمين لفتح أسبانيا لم تكن فى أساسها دوافع دينية ، بل كانت

- فى رأى المؤلف - دوافع مادية ، أى للرغبة فى الثايم (؟) (أنظر ردنا على هذه النقطة فيما سبق) . كذلك كان الحكم الأموى فى الأندلس حكما عربيا أكثر منه حكما اسلاميا . فكان الشعر العربى - لا الشعر الدينى الإسلامى - هو السائد ، وكان الافتخار بالأصل العربى منتشرا هناك .

واستمر ذلك حتى بهاية القرن العاشر الميلادى ، وعندئذ بدأ المسلمون يوجهون اهتمامهم لدراسة العلوم الإسلامية (أى علوم القرآن والحديث والفقه والكلام) . والواقع أن نمو الوعى المسيحى ، وتوسع الدويلات المسيحية - أدى بالعرب الى أن يعتبروا أنفسهم « مسلمين » يدافعون عن « أرض إسلامية » . وبالرغم من ذلك فإن المسلمين - الى نهاية الصراع - لم يكونوا جميعا متحدين ضد المسيحيين . وكذلك كان المسيحيون متفرقين . ولكن عندما بدأوا يعتبرون أنفسهم « مسيحيين » يقاتلون « أعداء المسيحية » بدأت جهودهم الحربية ضد المسلمين تتوحد . فلم يعودوا يفكرون فى أنهم مجرد سكان هذه

المدينة أو تلك، هذه الدويلة أو تلك ،
وانما على أنهم حماة الكاثوليكية .
وقد أدى هذا فى النهاية الى وحدة
أسبابا السياسية فى ظل الكاثوليكية
(كما هو الحال الآن) .

(ب) الدوافع التى أدت بالأوروبيين
الى الاندماج على الحروب الصليبية
بالرغم من الأخطار الجسام التى
اكتفتها . ومن أهم هذه الدوافع
مثلا -

- ١ - الحماية الدينية .
- ٢ - المطامع التجارية لمدن ايطاليا
- ٣ - توجيه البابا لطاقت الاقطاعيين
الأوروبيين الذين كان يقاتل بعضهم
بعضا - الى عدو خارجي وهو
الاسلام .

وأهم من هذه الدوافع كلها - فى
رأى المؤلف - أن الاسلام كان يعتبر
عدوا لدودا لأوروبا المسيحية لقرون
طويلة مضت ، فقد كان الاسلام يسيطر
على البحر المتوسط من أسبانيا الى سوريا
كما كان ينتشر شرقا وجنوبا بلاثوقف!
وحتى بعد سنة ١١٠٠ م كان
الأوروبيون يستمدون أن الاسلام
يسيطر على أكثر من نصف الكرة
الأرضية . وكذلك كان كثير منهم
يشعر بسمو الثقافة العربية الاسلامية
وبتفقه المسلمين قلة قوية - ولكنها قلة
هادئة لا استعلاء فيها - بأفضلية
دينهم .

وبالرغم من ذلك فان أسبابا اكتسبت
طابعا عربيا اسلاميا ، بالرغم من
مسيحيتهما ، وبالرغم من انكارها لهذا
الطابع .

وبعد ذلك يقدم المؤلف موجزا
لمجرى الحروب الصليبية وما انتهت
اليه من فشل ذريع .

أهمية الحروب الصليبية لأوروبا الغربية :

يرض المؤلف هنا لنقطتين هامتين:
(أ) تشويه صورة الاسلام فى
أوروبا خلال الحروب الصليبية ،
وخاصة خلال الفترة الواقعة بين
القرن الثانى عشر والقرن الرابع عشر .
وقد استمرت هذه الصورة المشوهة
للإسلام تسيطر على التفكير الأوروبى
منذ تلك الفترة حتى الآن .

(وستكون هذه النقطة موضوع
الفصل الأخير من الكتاب) .

ضعفت فيه المسيحية الشرقية وانتهت
بخضوعها للأتراك العثمانيين •

وهنا يكرر المؤلف ما قرره من قبل
من أن التأثير المادى والعقلى للإسلام
على أوروبا إنما أتى إليها أساسا عن
طريق أسبانيا وصقلية أكثر مما أتى
عن طريق الحروب الصليبية •

ولكن الحروب الصليبية أثارت
روح الاستكشاف عند الأوروبيين ،
مما أدى الى اكتشافهم لأمريكا ،
والوصول الى الهند عن طريق رأس
الرجاء الصالح ، كما تحققوا أن هناك
بلادا كثيرة لا تدين بالاسلام
ولا بالمسيحية !

وبينما كانت الحروب الصليبية ذات
أهمية بالغة بالنسبة لأوروبا المسيحية ،
لم تكن هذه الحروب تعتبر عند
المسلمين أكثر من حوادث على
الحدود !!

حدود العالم الاسلامى ...

يتبع
د • احمد عبد الحميد غراب

وباختصار فلان الأوروبيين الغربيين
كانوا يشعرون تجاه المسلمين بمزيج
من الخوف والاعجاب •

وبمجيئى سنة ١٠٩٥ م كان هذا
الشعور بالخوف والاعجاب قد زال ،
وذلك بسبب وقوع عدة أحداث هامة
قبل تلك السنة ومنها :-

١ - سقوط طليطلة سنة ١٠٨٥م

٢ - فتح الفرسان النورمانديين
لجزيرة صقلية سنة ١٠٩١م •

٣ - انتشار فكرة العارص البطل
« عدو المسلمين » فى الأغنى الشعبية ،
وخاصة فى شمال فرنسا •

وأهمية الحروب الصليبية - فى
رأى المؤلف - هى أنها أدت بأوروبا
الغربية الى أن تشر على روحها •
وهذا أهم بكثير من الفشل السياسى
والسكرى الذى أنهت اليه • وقد
استمر تقدم أوروبا الغربية بالرغم من
هذا الفشل • هذا فى الوقت الذى

الشيخ على الصعدي

إمام المحققين وعمدة المتقين

لدكتور أحمد رضا القوصي

الهمام شيخ مشايخ الإسلام ، علم
العلماء الأعلام ، امام المحققين وعمدة
المتقين - علي ما وصفه به معاصروه -
الشيخ علي بن محمد بن مكرم الله
الصعدي المدني المالكي ، رضي
الله تعالى عنه .

ولد - كما أخبر عن نفسه - بنى
عدي بمحافظة أسيوط ، سنة اثنتي
عشرة ومائة وألف من الهجرة ،
واشتهر بالشيخ علي الصعدي ، ويقال
له أيضا المنسيقي ، لأن أصوله من
مسنقيس إحدى بلاد محافظة المنيا .
وكلا البلدين ينسب إليهما جماعة من
كبار العلماء والأولياء .

قدم إلى القاهرة ، والتحق بالأزهر
الشريف كعبة العلم والدين ، والتفرد
في ذلك الزمان بالتعليم في عصر
المحرورة . وحضر الدروس على كبار
مشايخ العصر كالشيخ عبد الوهاب

العلماء في كل جيل هم خير
ونوره ، يهتدى بهم أهل عصرهم في
كل مكان إلى ما فيه خيرهم وصالح
حالهم ، دنيا وأخرى . وهم ان
عاشوا فهم أمثاء الله على خلقه ، وان
تركوا الدنيا فذكورهم باق على مدى
الزمان ، فيمن تعلموا منهم أو نقلوا
عنهم ، وفيما نشر بين الأنام من
مؤلفاتهم التي يستفيد منها على الدوام
الخاص والعام . وهذا هو فخرهم
النفس ، ومنفخرتهم الحققة ، ومجدهم
الباقى بقاء الزمان . وقد صدق الشاعر
الذي قال :

العلم أنفسي شيء أنت ذاخره
من يدرس العلم لم تدرس مفاخره

وخاصة العلماء هم الأفضل
التميزون ، الذين تصدرون الأقران ،
وتحسب بمآثرهم الأزمان . وفي
المقدمة من هؤلاء الخالدين ، الامام

الملفوظ ، والشيوخ ، شهد له شيوخه وأجازوه ، فأخذ مكانه وألقى دروسه على طلابه في الأزهر الشريف وملحقته • ومرت الأعوام فثبت قدمه ، وعلا شأنه ، وظهرت مكانته ، وكان له السبق في العلم والعمل • ثم ولي آخر الأمر وجهه نحو المنهل المنب ، لتصفية النفس وتمرية الروح ، ليحصل غاية ما يرجوه من أسباب الكمال ، فتلقن الطريقة الأحمدية ، عن الشيخ علي بن محمد الشناوي • وقد بارك الله في طلابه ومريديه ، في علوم الشريعة وفي دائرة الحقيقة ، والتفت حوله الجماهير ، لسعة علمه وحق تقواه ، وشدته في الحق ، وجهه المريض ، فقد كان مسموع الكلمة عند ولي الأمر ، يخفف عن الناس ، ويقضي مصالحهم ، ويرفع عنهم المظالم •

وكان الشيخ علي الصمدي ممن لهم البشرى في الحياة الدنيا قبل الآخرة ، وقد تكرر له ذلك ، فكان يرى الرؤيا بنفسه ويراعا له غيره من خيرة العلماء • وكان اذا حكى شيئا منها اعتذر بقوله : هكنا كان الامام مالك يخبر أصحابه بالرؤيا ويقول : الرؤيا سر ولا تضر •

الملوى ، والشيخ شلبي البرلسي ، والشيخ سالم التفراوي ، والشيخ عبد الله المغربي ، والسيد محمد السلموني ، والسيد محمد الصغير ، والشيخ ابراهيم الفيومي الذي بشره بالعلم - على ما قال - حين قبل يده وهو صغير ، والشيخ محمد ابن ذكرى ، والشيخ محمد السجيني ، والشيخ ابراهيم شبيب المالكي ، والشيخ أحمد الملوى ، والشيخ أحمد الديري ، والشيخ عبد النعمى ، والشيخ مصطفى العريزي ، والشيخ محمد العنماوى ، والشيخ محمد بن يوسف ، والشيخ أحمد الاسقاطي ، والبقري ، والعمادى ، والسيد علي السبواسي ، والمدابني ، والدقري ، والبليدي ، وشيخ الاسلام أبو الأنوار الحفنى ، رضى الله عنهم أجمعين •

وكان يحكى عن نفسه ، أنه طالما كان يبيت في مبدأ استقاله بالعلم طاويا ، وكان لا يجد ثمن الورق ، ومع ذلك كان اذا وصله مال تصدق به من طيب خاطر ، شأنه في ذلك شأن العلماء التوكلين ، الذين يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة • ولما أكمل دورته ، وانتهى الى آخر الشوط في التلقى ، وبلغ المقام الشوط في التلقى وبلغ المقام

المالكية ومشيخة رواق الصاعدة بالأزهر الشريف ، وكذلك الشيخ محمد الأمير ، وهو من هو في العلم والفضل ، ومن ترك لنا تراثا عظيما مفيدا في علوم الشريعة ولغة القرآن الكريم .

وللشيخ علي الصبيدي مؤلفات كثيرة ، تدل على فضله وسبقه وعلو كعبه ، منها : في فقه المالكية : حاشية على ابن توكي ، وأخرى على الزرقاني على المزنية ، وأخرى على شرح أبي الحسن في الرسالة في مجلدين ضخمين ، وأخرى على الخرنسي ، وأخرى على شرح الزرقاني على المختصر ، وأخرى على المدهدي على الصغرى .

وفي التوحيد : حاشيتان على عبد السلام على الجوهرة الكبرى وصغرى .

وفي مصطلح الحديث : حاشية على شرح شيخ الاسلام على الفية المصطلح للعراقي .

وفي المنطق : حاشية على الأخضري على السلم .

وله حاشية على ابن عبد الحق على بسملة شيخ الاسلام ، وغير ذلك .

قال العارف بالله الشيخ محمود الكردى : أنه رأى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، في المنام يتلى على الشيخ الصبيدي . ورأى غيره النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يأمره بالحضور عليه ، ورأى آخر مالكا والشافعي في مجلس تدريسه .

ورأى بعض الصالحين من معاصريه النبي ، صلى الله عليه وسلم ، في المنام ، في محراب الأزهر ، والطلبة تعرض عليه فتايد الأشياخ ، فلما رأى ما قيد عن الشيخ صار يقول مصحيا : يا علي ويكررها .

ورأى الشيخ نفسه في المنام يقول للنبي ، صلى الله عليه وسلم ، أجزئي ، فقال له أجزئك . وأمثال هذا كثير .

وشهد له بالتفوق جمهرة العلماء في عصره . وقال العلامة الشيخ محمد الأمير : سمعت شيخنا عبد الوهاب العفيفي ، رضي الله عنه ، في مرض موته يقول : الشيخ تاج والذي يحضر عليه تاج ، أو كلاما هذا معناه .

وخلف الشيخ جملة من أفاضل العلماء من تلاميذه ، في مقدمتهم أبو البركات الشيخ أحمد الدردير الفتي عن التعريف ، خليفته على امانة

الأمير مفكرا في أمر من الأمور ،
فطن الشيخ اعراضه عنه ، فأخذته
الحدة وقال مخاطبا للأمير في غلظة :
يا من هو ، غضبك ورضاك على حد
سواء ، بل غضبك خير من رضاك ،
وكرر ذلك وقام لينصرف . فأخذ
الأمير يطيب خاطره ويقول : أنا لم
أغضب من شيء . ويستطعنه والشيخ
لا يجيب ، ولم يجلس ثانياً وخرج .
ثم سأل الأمير بعد ذلك عن القضية
التي أتى الشيخ بسببها فأخبروه ، فأمر
بقضائها

واستمر الشيخ مقاطعا للأمير ، حتى
مر على منزل على بك مصادفة مع أحد
شيوخه الذين لا تسعه مخالفتهم ،
فصرج الأستاذ ليدخل منزل الأمير
وطلب من الشيخ أن يصحبه قبل
بعد رجاء استاذة وتشدده ، فسر الأمير
تلك الليلة بلقائه سرورا عظيما .

ولما استقل محمد بك أبو الذهب
بلمارة مصر بعد على بك ، كان يجلس
الشيخ ويحبه ولا يرد شفاعته في شيء .
أبدا . وشاع في الناس ذلك ، فكل
من تصر عليه قضاء حاجته ذهب إلى
الشيخ وأنهى إليه قصته ، ثم يجمع
الشيخ قائمة بمطالب الناس ، ثم يذهب
إلى الأمير ، وعندما يستقر في المجلس

وهنا غير ما كتبه عنه بعض تلاميذه
في مسائل متفرقة .

ولم تكن المالكية تعرف الحوائث
على شروح كتبهم الفقهية ، فهو أول
من خدم تلك الكتب بها .

وكان ، رضي الله عنه ، شديد
الشكيمة في الدين ، يصدع بالحق ،
ويأمر بالمعروف ، وإقامة الشريعة ،
ويحب الاجتهاد في طلب العلم ، وكان
قاسيا في النهي عن شرب الدخان
وخصوصا في حضرة أهل العلم تنظيمها
لهم ، وكان لا يجزئ أحد مها علا
شأنه ولو كان والي على أن يشرب
الدخان في مجلسه ، فكانوا عندما
يرونه مقبلا من بعيد ينبه بعضهم بعضا
ويرفعوا شبكاتهم واقصابهم التي كانوا
يشربون فيها الدخان أو يخفوها عنه ،
حتى أن والي على بك الكبير في أيام
إمارته ، كان إذا دخل عليه الشيخ
في حاجة أو شفاعاة أخبروه قبل
وصوله إلى مجلسه ، فرفعوا الشبك
من يده ويخفوه ، وذلك مع حقوه
وتعجيره وتكبره .

واتفق أن الشيخ دخل على على بك
الكبير في وقت ما ، فلقاه على عادته
وقبل يده ، وجلس الشيخ فسكت

يخرج الفاتمة من جيبه ، ويسرد ما فيها على الأمير واحدة بعد واحدة ، ويأمره بقضائها ، فلا يسمع الأمير الا قضاؤها . وفي أثناء ذلك يذكره

الشيخ بالموت ويوم القيامة ، ويقول : يسألنا الرب عن تأخرنا عن نصحتك ، وما نحن قد نصحتك وخبرنا من المهدة . واذا تملكأ في شيء صرخ وقال له : اتق النار وعذاب جهنم ، ثم يمسك يده ويقول له أنا خائف على هذه اليد (الكويسة) من النار وأمثال ذلك .

وكان الشيخ على قدم السلف في الاشتغال والقناعة ، وشرف النفس ، وعدم التصنع ، والتقوى ، ولا يركب

الا الحمار تواضعا ، ويواسي أهله وأقاربه ، ويرسل اليهم في بلد

الصلوات والأكسية بأنواعها للرجال والنساء في المواسم وغيرها من المناسبات .

ولم يزل مواظبا على الاقراء والافادة وقضاء الحاجات صانفا على شدته على الولاة والأمراء ، لا يخشى في الله لومة لائم ، ولا سطوة جبار ، حتى مرض بخراج في ظهره ، لم يمهله الا أياما قليلة ، توفي بعدها في العاشر من رجب من سنة ١١٨٩ هـ وصلى عليه بالأزهر الشريف بمشهد عظيم ، ودفن بالقرافة الكبرى قريبا من قبة قايتباي ، رضى الله تعالى عنه وأرضاه ، ونفعا بعلمه وحقواه ، انه سميع مجيب .

أحمد صار القوصي

کلمات سے متاعِ غلطاً استعمال کیا

هذه رسالة من أبي الوفاء

- v -

بالكسر هو الحيل تشد به اليدان على
النحو المذكور *

ويشدد الفعل للمبالغة فيقال : كف
الجنود اللصوص فكيفا فهم مكثفون ،
ويقال في هذا المعنى : شدوهم كثافا .

ومن المجاز قولك : كف الخادم
الباب إذا ضييه ، فهو مكتوف بالكيفية
وهي الضية ومن مجاز المجاز قولهم :
في قلب فلان كيفة وكثافت أى حقد
وأحقاد .

ومما لا صلة له بالكثف قول
العرب : ان الكثف وزان المعدل هو
المثى الرويد يحرك الانسان فيه
منكبه ، تقول : كثف الولد كثفا اذا

منشئ رويدا ، وكذلك هو الرفق في
الأمر ، قول : كنف القاضي كفا إذا
كان رفقا في أموره •

٦٠ - وقد شاع على ألسنتهم
وأشاعت أعلامهم قولهم : ان جنودنا
الشجائن تكاتفوا على صد الأعداء عن
ديارنا ، وهؤلاء المسال يتكاتفون
تكاتفا مذهلا على تطهير قناة السويس
مما وضعه الأعداء فيها من وسائل
الدمار ، ينون التعاون والمؤازرة بين
كل من هؤلاء وأولئك ، وهذا خطأ ،
اذ لم يرد في لغتنا العربية تضاعف
ولا يتضاعف من الكفف أما ما ورد عن
المغرب منها (١) فهو قولها : كف
الرجل خادمه اذا ضرب كفه ، وكف
السرّج الدابة اذا جرح كنفها ، وفلان
أكف اذا كان عظيم الكف ، والآننى
كفء والكفاف بضم الكاف هو وجع
الكف .

وقولها أيضا : كَفَّهَ كَفْفاً من باب
ضَرْبٍ إذا شَدَّ يَدَيْهِ إلى خَلْفِ كَتِفِهِ
«الكتاف» فهو مَكْتُوفٌ ، والكَتَافُ

(1) منها : ای من الکف لاتها انی .

سكن فهو قاصر ، وأقصر أخى عن
الباطل اذا كف عنه وهو يقدر عليه
فهو مقصر ، وقصر عنه قصورا اذا
عجز عنه ولم ينله فهو قاصر .

ويقال : أقصرت المرأة اذا ولدت
قصارا فهي مقصر ، وفي الحديث :
« ان الطويلة قد تقصر وان القصيرة
قد تطيل » .

٦٢ - ويقولون : أثرتنا على فلان ،
ولنا عليه تأثير عظيم ، وهذا خطأ ، لأن
هذا الفعل لا يتعدى بلى ، وانما
تسديته لا تكون الا بلى ، تقول :
أثرت فى الشيء تأثيرا ، أى جعلت فيه
أثرا وعلامة ، فتأثر هو أى قبل الأثر ،
قال تعالى : « كانوا هم أشد منهم قوة
وآثارا فى الأرض » ومثل أثر فى معناه
الفعل حاك ، تقول : ضربته بالسيف
فما حاك فيه ، أى ما أثر فيه ، وكلمته
فما حاك فيه كلامى ، وفلان لا يحبك
فيه النصح ، ولا يحبك فيه الملام ، أى
لم يؤثر فيه ، قال عليه الصلاة
والسلام : « البر حسن الخلق والائتم
ما حاك فى نفسك » أى أثر فيها .

٦٣ - ويقولون : هذه امرأة شياء ،
قياسا منهم على قول العرب : رجل
أشيب والفسح أن توصف المرأة
بالشيب وهو يبيض شعر الرأس

أما الكتفان بالتحريك فهو سرعة
المشي ، وأما الكتفان وزان عثمان
ويكسر فهو الجراد حينما يطير أول
طيرانه ، الواحدة كتفانه بالهاء ، وسمى
بذلك لأنه يتكف فى مشيه أى ينزو
ويشب .

٦٤ - ويقولون : العقاب قاصر على
المذنبين ، والمكافآت قاصرة على المجدين
بصيغة اسم الفاعل فيهما ، والصواب
أن يستبدل باسم الفاعل اسم المفعول
يقال : العقاب مقصور على المذنبين ،
والمكافآت مقصورات على المجدين ،
لأن أصل التعبير الأول : قصر القاضى
العقاب على المذنبين فالقاضى قاصر والعقاب
مقصور ، وأصل التعبير الثانى : قصرت
الحكومة المكافآت على المجدين ،
فالحكومة قاصرة والمكافآت مقصورات
وفى التنزيل : « حور مقصورات فى
الغيام » أى محبوسات وتقول :
قصرت نفسى على هذا الأمر اذا لم
تطمح الى غيره فأت قاصر ، وقصرت
الطرف اذا لم ترفعه الى ما لا ينبغي ،
فأت قاصر وهى فاصرة وهن قاصرات
الطرف اذا قصرنه على أزواجهن قال
تعالى : « وعندهم قاصرات الطرف
عين » ، وتقول : قصرت الصلاة ومن
الصلاة فأت قاصر وهى مفصورة ،
وقصر عنى الوجع أو النصب اذا

وجمع الأثيب شيب بالكسر كما
في قوله تعالى : « يوما يجعل الولدان
شيئا » ويجمع أيضا على شيب وشيب
ككتب ، ولا يقال للمرأة شائبة ، وإنما
هي واحدة الثواب ، ومعناها الأقدار
والأدناس تقول : شاب الرجل يشيب
شيئا ، وشية : قال تعالى : « واشتمل
الرأس شيئا » وقال : « ثم جعل من
بعد قوة ضفا وشية » .

٦٤ - ويقولون لأولادهم خوفا
عليهم ونصحا لهم : لا تسيروا في
الطريق الا على الرصيف والفصيح أن
يقال : الا على الطوار ، بفتح الطاء
وكسرهما ، وطوار الطريق هو ما انقاد
معه من طوله ، وللطريق طواران :
أحدهما : عن يمين السائر فيه والآخر :
عن يساره ، وطوار الدار ما يمتد معها
من فئاتها .

أما الرصيف : فله معنى آخر لا صلة
له بهذا المعنى ، تقول : فلان رصيف
إذا كان محكم الأعمال ، وجواب
رصيف ، وعمل رصيف أى محكم
وصين ، جمعه رصف بضمتين .

٦٥ - ويقولون : حل المحرم من
أحرامه يحل حلا بكسر الحاء في كل
من المضارع والمصدر إذا خرج منه ،

يخالط سواده ، فيقال : امرأة شمطاء
وقالوا ان شمت الرجل في لحية ،
وشمت للمرأة في رأسها .

أما أثيب فقد ورد هكذا عن العرب
على غير قياس ، لأن الوصف على أقبل
انما يكون من فعل بزنة فرح بشرط
أن يكون دالا على الميوب أو الألوان ،
كأعمى وأعرج ، وأحمر وأخضر .
قال الشهاب الخفاجي - تعليلا لصحة
أثيب - انه على وزن الوصف من
المصائب الخلفية فمدوه من الميوب ،
وقال الزوزنى :

كفى الشيب عيبا أن صاحبه اذا
أردت به وصفا قلت أثيب

وكان قياس الأصل لو قلت شائبا
ولكنه في جملة العيب يحسب

وكلمة شائب قليلة جدا ولم
يستعملها بالمعنى المعروف الا مختار
الصحاح ، وإنما تشمل في المبالغة ،
تقول : شيب شائب ، كليل لائل ،
وشغل شاغل ، قال :

عجائز يطلبن شيئا ذاهبا
يخضبن بالحناء شيئا شائبا
يقلن كنا مرة شائبا

بضمها حلولا اذا نزل ، وقرئ بهما
قوله تعالى : « فيحل عليكم غضبي »
وأما قوله سبحانه : « أو تحل قريبا
من دارهم » فيالضم أى تنزل . وحل
الهدى يحل حلة بكسر الحاء فيهما ،
وحلولا اذا وصل الى الموضع الذى
يحل فيه نجره ، ومن ذلك قوله جل
شأنه : « حتى يبلغ الهدى محله » •

ويقال : هؤلاء حتى حلة بكسر
الحاء أى حالون نازلون فى مكان ،
ومن ذلك قول الشاعر :

لقد كان فى شيان لو كنت عالما
قصاب وحتى حلة ودراهم

ومثل ذلك قولهم : حتى حلال
بالكسر أى حالون كما فى قول زهير
ابن أبى سلمى :

لحتى حلال يصم الناس أمرهم
اذا طرقت احدى الليالى بمعظم

٦٦ - ويقولون : تأكد الطالب من
نجاحه تأكدا ، وهذا التعبير فاسد ،
لأنهم جعلوا الطالب فضلا للتأكد وهو
لم يفعله ، ووجه الكلام أن يقال :
تأكد نجاح الطالب ، اذ أنك تقول :
أكنت نجاح الطالب تأكيدا ، فتأكد
نجاحه تأكدا ، وتأكد فعل مطاوع
لأكد ، ومن هذا استبان أن فاعل أكد

فهو حال بصيغة اسم الفاعل ، وعلى
الرغم من أن هذا هو القياس فلم
يسمع من العرب ولم ينقل عنها ، وإنما
قلت : حل المحرم من احرامه فهو
حلال ، أى صار خروجه من الاحرام
حاللا ، وقالت أيضا فهو حل بالكسر ،
كما قالت فهو حرم وحرام اذا كان
محراما •

وكذلك يقال : حلت المرأة للزواج
اذا زال المانع الذى كانت متصفة به ،
كانقضاء العدة ، فهى حلال ، أى صار
رواجها حاللا •

ويقال : أحل المحرم بالألف فهو محل
بصيغة اسم الفاعل ، وحل أيضا تسمية
بالمصدر ، وحل لفلان الافطار فى
رمضان فهو حل وحلال •

أما الذى يقال فيه حال فنوعان :
أحدهما : الدين ، تقول : حل الدين
يحل حلولا اذا انتهى أجله فهو حال ،
والنوع الآخر : النزول بالمكان ، تقول :
حل فلان بديارنا ، أو حل ديارنا يحل
ويحل بضم الحاء وكسرهما حلا بالفتح ،
وحلولا بالضم اذا نزل بها فهو حال •

ويقال : حل المذاب يحل بكسر
الحاء حلولا اذا وجب ، ويحل

المتعدي هو المتكلم ، أما فاعل تأكد المطاوع فهو النجاح •

بهمزة ساكنة ، أو ليهيك الفارس

بإبدال الهمزة ياء ، أما حذفها فهو

عامى كما قال صاحب المصباح •

والمعنى : سرى الفارس ، فهو

هائى • •

وتقول : هنأت فلانا بالنجاح تهتة

وتهنئا ، وهنأته هتأ بالفعل الثلاثى اذا

قلت له : ليهتك •

عباس ابو السعود

والتوكيد والتأكيد مضاهما واحد

هو التقوية ، وتؤكد وتأكد المطاوعان

بمعنى واحد هو تمسوى ، أى قويت

الشيء فتقوى ، يد أن الواوى أفصح

فى الاستعمال من أخيه الهموز فى كل

ما ذكرنا •

٦٧ - ويقولون : ليهتك الفارس •

والصواب أن يقال : ليهتك الفارس

اليت فأخبروه بما قاله ابنه ، فقال له :

لو كنت تعلم ما أقول عذرتنى

أو كنت تعلم ما تقول عذلتكا

ولكن جهلت مقالتي فعدلتى

وعلمت أنك جاهل فعذرتكا

توفى الخليل بن أحمد سنة ١٦٠

أو ١٧٠ هـ وله من العمر أربع

وسبعون سنة •

(من معجم الأدباء لياقوت ح ١١

ص ٧٥) •

كان الخليل بن أحمد اماما فى

اللغة والنحو ، أخذ عنه الأصمى

وسيبويه وغيرهما ، عالما بالحديث

والسنة • ومن الزهاد القاطنين الى الله

تعالى ، يجمع سنة ويفرز سنة ، وهو

الذى وضع قواعد علم العروض ،

روى عنه أنه كان يقطع بيتا من الشعر ،

فدخل عليه ابنه فى تلك الحالة ،

فخرج الى الناس وقال : ان أبى قد

جن ، فدخل الناس عليه وهو يقطع

بين الكتب والصحف

بمنهذ محمد بن عبد الله

● التسمير في الاسلام : للاستلا البشرى الشورى

متى يجب التسمير ؟ وماذا يجب فيه ؟
وكيف ينبغي أن يكون ، كما عرض
لرقابة الأسعار في الاسلام ، وأشار الى
أن المحتسب رقيب على الأسعار ، كما
أشار الى التقرير على مخالفة الأسعار ،
ومقداره ، وفي نهاية الفصل بحث عن
أخبار المحتسب في مصر مستعينا بما
أورده الجبرتي في تاريخه عن
المحتسب في مصر في أوائل القرن
الماضي ...

يرى المؤلف : أن للدراسة
الشرعية لهذا الموضوع ، ولما
الموضوعات التي تعرض التنظيم
القانوني أهمية لا تخفى ، بل ان أهمية
الدراسة على بساط البحث الاسلامي
لتزداد بعد أن أصبحت مبادئ
الشرعة الاسلامية مصدرا رئيسيا
للتشريع في مصر وغيرها من البلاد
العربية ، كما يرى أن الكتاب والسنة

هذا الكتاب الذي نشرته دار
المعارف يقع في أكثر من مئة وخمسين
صفحة من القطع الكبير ، وهو دراسة
وتأصيل لقضية التسمير الجبري في
الفقه الاسلامي ، مع اشارات مقارنة
بالقانون الوضعي ، والمؤلف وكيل
أول للنيابة المالية بمحافظه الاسكندرية
ومن المهتمين اهتماما كبيرا بالدراسات
المقارنة بين التشريع الاسلامي
والتشريعات الوضعية ، وهذه الدراسة
القيمة التي بين أيدينا تقع في فصلين ،
عرض في الفصل الأول للتسمير بين
التحريم والوجوب مشيرا الى آراء كل
فريق ، من حيث الاستاد الى الكتاب
والسنة وآراء الفقهاء ، ثم في نهاية
الفصل بحث تضمن الموازنة والتقريب
بين الرأيين المتقابلين ..

أما الفصل الثاني : فقد عرض فيه
تنظيم التسمير في الفقه الاسلامي :

ليوضح لأولئك الذين لا يهتمون
بالتشريع الاسلامي ، قيمة هذه
الشريعة التي جعلناها اليوم خلف
ظهورنا .. !

● مع الاتحاد وجهها لوجه
للدكتور عبد الرحمن عميرة

مدرس بجامعة الأزهر - أسيوط

هذا كتيب صغير في كفه اذ يقع
في زهاء أربعين صفحة من القطع
المتوسط ، لكنه والحق يقال : كبير في
قدره ، فهو يتناول - على ايجازه -
قضية كبرى من القضايا الماصرة ،
والخطيرة التي تواجه الاسلام نظاما
وفكرا ، فالإلحاد التي هبت أعاصيره
على العالم الاسلامي مع المبادئ
الزائفة المستوردة ، يسعى جهدا الى
استقطاب شباننا المسلم ولا سيما المثقف
بين جدران الجامعات ..

والمؤلف يناقش الإلحاد ليضيق
عليه الخناق ، بمنطق وفكر ، لم
يجنح الى أسلوب الوعد والخطابة .
يعرض المؤلف هذا السؤال : أين
الله ؟ ثم يجيب : هل الله غائب حتى
نفتش عنه ؟ وهل هو بعيد عنا حتى
نقطع الأيال سعيًا اليه ؟ ان الله معنا
دائما ، نحس في داخل شعورنا ، وفي
داخل كيانتنا .. أم أننا نريد أن نعرف

وما فيهما من أصول ومبادئ ،
يواجهان الحياة العامة للإسلام في كل
عصوره .. وعندما كان القرآن
دستور المسلمين في العصر الأول ، كان
المسلمون أولى قوة وأولى بأس ،
وذوى مدينة راقية ..

والمؤلف من خلال هذه الدراسة
يقف الى جانب الرأي القائل بجواز
التسمير تحقيقا للمنفعة العام ، وقد ناقش
أدلة الماتمين مرتبًا أنها لا تنقض
المبادئ العامة في الشريعة ، لذلك
يرجح الرأي القائل بالجواز ، بل
الوجوب عند الضرورة .

وبعد .. فالحق أن المؤلف بذل
جهدا طيبا في هذه الدراسة القيمة ،
وعرض لفتى الآراء الفقهية في دقة
وأمانة ، الا أننا كنا نود أن يعنى
تخريج الأحاديث النبوية مع بيان
درجاتها ، غير مكثف بالإشارة الى
مصادرها في أمهات المراجع ، كذلك
كنا نود أن لا يقف في أخبار المحتسب
في مصر عند أوائل القرن الماضي ،
تاركا أخباره في الصور الاسلامية
السابقة .. ويبقى بعد ذلك تقديرنا
للمؤلف الشاب الذي اتجه الى القضايا
المهمة يرضها من وجهة الشريعة
الاسلامية والتشريعات الوضعية ،

بلا رجال رواد من العلماء والمفكرين
العالمين !!...!!

● المسلم المعاصر :

هذا هو العدد الأول من مجلة ..
المسلم المعاصر .. صدر في بيروت
منذ اسابيع ، وصاحب الامتياز ورئيس
التحرير هو الدكتور جمال الدين
عطية المحامي ، وسوف تصدر المجلة
ان شاء الله تباعا كل ثلاثة شهور ..
ادن للمجلة فصلية فكرية ، تصالج
شئون الحياة المعاصرة على ضوء
الشريعة الاسلامية ، ورئيس التحرير
يشير في مقدمة العدد الى منهج المجلة
التي تستر عليه ، هي تعمل في
ميادين ثلاثة : الفكر ، والاصلاح ،
والسياسة ، ويبنى بالميدان الفكرى
أوجه النشاط العلمى والفكرى سواء
فى ذلك البحوث النظرية أو التطبيقية ،
كما يبنى بالميدان الاصلاحى أوجه
النشاط الاعلامى والتربوى
والاجتماعى ، وما الى ذلك مما
يستهدف نقل الافكار الى حيز
التطبيق ، كذلك يبنى بالميدان السياسى
تطوير النظم السياسية والقانونية من
حين الى آخر لتكون محققة لما تنبأه
القاعدة الشعبية التى هى مصدر
السلطات ...

كه ذاته وحقيقة صفاته ؟ ان كان ذلك
كذلك فالرسول عليه السلام يقول :
تفكروا فى خلق الله ولا تفكروا فى
ذاته فتهلكوا ..

لقد طاف بنا المؤلف فى جولة
ممتعة مع الفلاسفة الاسلاميين ، ومع
الفلاسفة والمفكرين من غير الاسلاميين
الذين عرفوا الحق عن طريق المعرفة
الاصيلة ، كذلك مع الفلاسفة
والمفكرين الذين انحرفوا عن الجادة ..
يفند آراءهم وينتقب أفكارهم ، وفى
نهاية البحث تسأل المؤلف فى مرارة
وأسى ، وذلك بعد أن أبرز قيمة
المبادئ الاسلامية : اذا كانت مبادئ
الاسلام بهذه السماحة .. فلماذا ابتعد
الاسلام عن موضع الصدارة ؟ ومن
المشول عن تتبعه عن حقل الحياة ؟
أهم الشباب ؟ أهم الحكام ؟ أهم علماء
الدين ؟ ثم قال : نحن الآن فى دولة
العلم والايمان .. لن يكون للمعوقين
فيها موضع ، ولا للملحددين مكان ..
دولة العلم والايمان كفيلة بنقل
الشاردين الى مرفأ الايمان ، وأن تعيد
التائبين الى واحة الاطمئنان ..

والذى أود أن أقوله مع المؤلف :
انه لا معنى لدولة العلم والايمان ..

فى هذا العدد بحوث جديدة
 بالتقدير منها : السنة التشريعية وغير
 التشريعية للدكتور محمد سليم العوا ،
 ونظرة عابرة على حقوق الانسان
 الأساسية للمودودى ، وفى التفسير
 الاسلامى للتاريخ للدكتور عماد الدين
 خليل ، ثم المسلم فى عالم الاقتصاد
 للدكتور جمال الدين عطية ، كذلك
 فى المجلة باب مخطعات مكتبة ، والحق
 أنه باب جديد له أهميته ..

فراغات :
 نحن نعلم أن صاحب هذه المجلة
 جندى من جنود المعركة الاسلامية ،
 الذين أبلوا فى سبيلها بلاء حسنا ،
 وله من قدراته الثقافية ، ما يؤهله لأن
 يخرج للمكتبة الاسلامية شيئا له
 قيمته ، ان شاء الله تعالى .. ١

وبعد : فنحن نرحب بمجلة
 المسلم المعاصر ، لأنها مجلة فكرية
 على مستوى رفيع ، والحق أنها سدت
 فراغا فى مجال الفكر الاسلامى ،
 وأرجو أن تهتم المجلة مستقبلا بنوع
 من الدراسات جدير بالناية كل
 الناية ، أقصد الدراسات المقارنة ،
 ونوع آخر لا يقل عن سابقه ، وأقصد
 الدراسات التى تواجه التحديات
 النيفة التى تصوب على الاسلام من
 الشرق والغرب ، يروج لها كتاب
 مسلمون يحكم شهادات مواليدهم ،
 فلما فى حاجة الى مجلة أكاديمية ،
 ولا الى مجلة وعظية ، وانما نحن فى
 أمس الحاجة الى مجلة حركية تعرض
 الاسلام عرضا سليما من ناحية ، ومن
 ناحية أخرى تصدى لتيارات الالحاد

« أما بعد - فإني أوصيك بتقوى
 الله الذى لا يد لك من تقائه .. وأتقدم
 اليك عن الله عز وجل ، وأذكرك
 مكر الله فيما دبت به اليك صاغات
 الليل والنهار .. فلا تمخدعن عن
 دينك ، فانها لو ظفرت بذلك منك
 وجدت الله عز وجل أسرع فيك
 مكرًا ، وأنفذ فيك أمرا .. ووجدت
 ما مكرت به فى غير ذات الله غير راد
 عنك يد الله .. ولا مانع لك من أمر
 الله .. »

« من كتاب أبى المتأجبة الى سهل
 ابن هارون ، .. »

محمد عبد الله السلمان

باب الفتوى

مؤيدنا محمد إبراهيم

الزكاة في الأسهم والسندات

السؤال :

ما مقدار الزكاة في المسائل الآتية :

عن سنة واحدة فقط وقيمتها كما تقدم
من أصل المبلغ المدخر .

أما المدخرات فتجب فيها الزكاة
عن المدة كلها لأن المال لا يعتبر ديناً
بل هو مال مقدور عليه في كل وقت .

السؤال من السيد / الدكتور محمد
إبراهيم رجب

هل من الأفضل إقامة مسجد بقرية
رغم ما يكفي سكانها من مساجد أم
إقامة مصنع يضم أبناء الشهداء ، حيث
أن أبناء الشهداء يزيد عددهم عن
مائتين ويستحقون الرعاية والنقمة ؟

أسهم جمعية البترول التي تحولت
إلى شهادات استثمارية متزايدة القيمة
واشترط ألا تسدد قيمتها إلا في
حدود ٥٠ جنيهاً لمدة ثلاث سنوات
يمكن بسدها الاسترداد بلا شروط
وكذلك أسهم الشركة القومية لإنتاج
الأسمنت التي تحولت إلى شهادات
استثمار والمدخرات بكل من صندوق
التوفير والمدخرات النقدية .

الجواب

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد : فنفيد بأن إقامة مصنع لإيواء

أن الزكاة في أسهم كل من جمعية
البترول والشركة القومية للأسمنت
واجبة وقيمتها ربع العشر عن سنة
واحدة فقط فيما مضى ، وأما المدخرات
من صندوق التوفير فتجب الزكاة فيها

وقت حصاد الزرع ، يتقدم بعض الناس لمعونة الرراع في نظير جزء من المحصول يقدمه صاحب الزرع لهذا المعاون من غير أن يطلبه المعاون وقد أصبحت هذه العادة ضرورية وصارت تشبه الأجرة .

فهل يجوز احتساب هذه الهدية التي من المحصول للمعاون من الزكاة المستحقة على صاحب الزرع ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد فنفيد بأنه ما دام العرف قد جرى على أن ما يأخذه المعاون من المحصول في نظير معاونته في الحصاد فيكون أجرة ولا يجوز اعتباره من الزكاة والله تعالى أعلم .

السؤال من السيد / علي الحصني
(سوريا)

تجبر عليه ديون تجارية ، وله ديون على الغير ، وعنده سلعة هي رأسماله التجاري . فكيف يخرج الزكاة المستحقة عليه ؟

أولاد الشهداء وتلميذهم من الصاعات ما يضمن لهم الحياة الطيبة في حاضرهم ومستقبلهم ونظراتهم المحتسجين إلى العمون والرعاية إذا اتسع دخل المصنع لذلك أفضل من إنشاء مسجد في بلدة بها من المساجد ، يكفي أهلها ، والله تعالى أعلم .

السؤال من الأستاذ محمد عبد الرحمن عبد القادر مألون كفر دمية القديم دقهلية .

عقدت عفا وجمعت المصمة بيد الزوجة ثم حدث الطلاق الرجعي ، فهل للزوج الحق في مراجعة زوجته؟ أم ما زال الحق في يد الزوجة كما كان . أم لا تجوز الرجعة إطلاقاً ؟

الجواب

نعم يجوز للزوج مراجعة زوجته إذا كان قد فوض إليها أمر طلاق نفسها اما إذا كان قد وكلها في طلاق أمر نفسها فتكون مطلقة طلاقاً دائماً وحيث أنها طلقت نفسها طلقة رجعية فللزوج مراجعتها . والله أعلم .

السؤال من السيد / عثمان درامي
(من غينيا) :

من الرق في بلدنا أنه إذا حان

الجواب

السؤال من السيدة / الحاجة فاطمة
حسين عبد الغنى

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد : فتفيد بأنه أولا يخضم الدين
من رأس المال الذى هو السلع
والدين الذى له على غيره ويزكى
الباقى منهما •

وكيفية زكاة السلع أنها تقوم
ويخرج عن القيمة ربع المشر •
وكيفية زكاة الدين الذى له على الغير
أنه يؤدى عن كل قسط يقبضه الزكاة
بمقدار ربع المشر •

أما الموجودات من بيوت أو عقار
فلا زكاة عليها لذاتها وإنما تكون على
ما ينتج منها فالبيوت المؤجرة إذا
تجمع من الأجرة نصاب يزيد عن
حاجته ويحول عليه الحول فانه يزكى
عنه والأرض المؤجرة كاليوت
المؤجرة •

أما الأرض المزروعة فيخرج عنها
زكاة الزروع •

والله تعالى أعلم •

الجواب

ان مقدار الدولارات الذهبية التى
حملتها السيدة المسافرة الى القاهرة
لتوصيلها الى أقارب المرسلة أو
تحفظها عندها حتى تسلمها المرسلة
نفسها هي ودية كان واجبا عليها أن

عند عودتي من الأراضى الحجازية ،
أعطيتى زميلة لى ٢٧ دولارا ذهبيا ،
لتوصيلهم الى أحد أقاربها أو الاحتفاظ
بهم لحين حضورها الى القاهرة ،
وعند وصولي الى مطار القاهرة ، قام
المستولون بمصادرة هذه الدولارات
بجانب مصادرة أمتى ، وقيدت جريمة
تهريب ، انتهت الى أن أدفع مبلغ
١٩٨ جنبها عن الدولارات و١٠٠ جنبه
عن أمتى ، ولما كنت فى ضائقة
مالية قمت ببيع هذه الدولارات بسعر
٣٦ جنبها كل واحد وكان ثمنه فى
السعودية ٢٢ جنبها و ٥٠٠ مليا •
وأرجو بيان مايجب على أدامه لصاحبة
هذه الدولارات ؟

تحمّلها كما هي حتى توصلها الى محلها وحيث اضطرت في أثناء طريقها الى صرف بعض المال للمحافظة عليها والى أن تستبدلها من عملة القاهرة فان كل هذا لا يعطيها الحق في أخذ شيء من فرق العملة ويجب عليها أن ترد الباقي من الثمن الذي باعت به في القاهرة بعد خصم ما صرفته على الوديعة من رسوم جمركية وغرامات ومصاريف انتقال والله تعالى أعلم .

سطور من كتب التراث

كان أحمد بن محمد النحاس المصري من علماء اللغة ، له مؤلفات عديدة قرب من المشربين وكان للثيم الطبع بخيلاً شديد التقدير على نفسه . وجلس يوماً على درج مقياس النيل بجزيرة الروضة - والنيل في أيام زيادته - وهو يقطع بالمروض شيئاً من الشعر . فرآه بعض الصوام ، فاعتقد أنه يسحر النيل حتى لا يزيد فتفلو الأسفار ويسوء الحال ، فدفعه برجله في النيل فلم يوقف له على خبر .

وكان هذا في سنة ٣٣٧ هـ (٩٤٨ م) في دولة بى الأخشيد . ويشبه هنا ما ذكر عن الحاكم بأمر الله الفاطمي ما بلغه عن جنادة ابن محمد الهروي اللغوي النحوي - وكان يقرأ بجامع المقياس ، اذ توقف النيل عن الزيادة في بعض السنين ، فقبل للحاكم ان جنادة رجل مشؤوم ، يقعد بالمقياس ويلقى النحو ويعزم على النيل . فلذلك لم يزد . فأمر الحاكم بقتله في ذي الحجة سنة ٣٩٩ هـ .

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

● بيان شيخ الأزهر في عيد الهجرة :

أعلن فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بياناً بمناسبة الهجرة النبوية الشريفة قال فيه :

(... ان الهجرة الى الله سبحانه وتعالى ، والى رسوله صلى الله عليه وسلم لم تنته ... ولن تنتهى ... ذلك أن واجب المسلم أن يكون في هجرة دائمة الى الله تعالى ، والى رسوله صلى الله عليه وسلم) ...

ثم قال فضيلته :

(... وما من شك أيضاً في أن من ألوان الهجرة الحتمية المفروضة في عامنا الجديد أن نستخلص بيت المقدس ، ان ذلك فرض على كل الأقطار الاسلامية ، البعيد منها والقريب ، انه فرض على الأفراد وعلى الجماعات ، انه فرض لا تزول فرضيته

بالبعد عن مكان المعركة ، فرض لأموال والأنفس ، انه الجهاد المقدس ...)

● رائد الفضاء الأمريكي يقول لشيخ الأزهر :

قال جيمس ايروين رائد الفضاء الأمريكي في رحلة أبوللو ١٥ لفضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر - أثناء الزيارة التي قام بها لفضيلته بمكتبه بإدارة الأزهر يوم السبت ٢٨ من ذي الحجة ١٣٩٤ هـ - ١١ من يناير ١٩٧٥ م - :

(اننى سعيد بلقاء شيخ الأزهر ورؤية المسلمين) ...

ثم قال :

(اننى صعدت على سطح القمر وشرحت بوجود الله ... ورأيت أشياء كثيرة تدل على وجود الله وقدرته

مأمدا العبرع الذى ينشأ بالمدرسين
والمؤلفات العلمية والكتب •

وقد بحث هذا فضيلة الامام الأكبر
مع الدكتور أحمد الأبيض أستاذ
الهندسة بجامعة برديو بالولايات
المتحدة الأمريكية أثناء الزيارة التى
قام بها لفضيلته مكتبه بإدارة الأزهر
يوم الاثنين ٢٣ من ذى الحجة
١٣٩٤ هـ - ٦ من يناير ١٩٧٥ م •

● مؤتمر علماء مصر من الآن حتى
سنة ٢٠٠٠ :

عقد بالقاهرة فى شهر ديسمبر
الماضى مؤتمر علماء مصر من الآن
حتى سنة ٢٠٠٠ واشترك فيه ٤٠٠
عالم مصرى منهم من يعمل فى مصر
ومنهم من يعمل فى الخارج وقد
حضرُوا خصيصا للاشتراك فى هذا
المؤتمر وعرض بحوثهم ، ومناقشة
مشكلات مصر ومستقبلها حتى سنة
٢٠٠٠

ومن الموضوعات الهامة التى كانت
موضع مناقشة المؤتمر : الاسكان
والصحة ، والطولم ، والطبية ، والتعليم
والغذاء ، والزراعة بموضوعات الطاقة
والبيئة ، والتنمية الاقتصادية ،
وتكنولوجيا الحاسبات الالكترونية •

وعظلمته ••• ان ايماني بالله ازداد
وقوى بعد صعودي للقمر وجسوطى
على سطحه ••• اننى أتمنى أن يصل
كل انسان الى القمر ليزداد ايمانه
بقدره الله) •

وعرض على فضيلته - أثناء الزيارة
- مجموعة من الصور لسطح القمر ،
وصخرة طبيعية من صخور القمر ،
واستمع فضيلته للشرح الذى قام به
الرائد على الصور ، ثم أكد فضيلته
له : أنه لا تعارض فى الاسلام بين
العلم والدين بل ان الاسلام يدعو
للعلم ويحرض عليه •

وفى ختام الزيارة أهدى الرائد
لفضيلة الامام الأكبر صورة كبيرة
بالألوان من صور الرائد على سطح
القمر •••

● فروع للأزهر بالولايات المتحدة :

وافق فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر على
انشاء فروع للأزهر بالولايات المتحدة
الأمريكية التى توجد بها جاليات
اسلامية على أن تقوم الجاليات
الاسلامية بالتمويل ويقوم الأزهر
بالاشراف على الناحية الفنية ، وذلك

لأنه بدون حل لها فلن تكون هناك جدوى من مؤتمر جنيف أو أى مؤتمر آخر) •

● متحف لامجاد الاسلام منذ غزوه بدر حتى معارك العبور :

سيقام أكبر متحف فى مصر الى جانب مسجد الفتح فى ميدان رمسيس بالقاهرة •

وسيقم المتحف نماذج من التراث الاسلامى تمثل أمجاد الاسلام منذ غزوة بدر حتى معارك العبور فى ١٠ من رمضان المبارك عام ١٣٩٣ هـ - ٦ من أكتوبر المجيد عام ١٩٧٣ م •

كما سيقم مكتبة صوتية عن علوم القرآن والحديث والفقه ومكتبة أخرى تضم زخائر الكتب والمراجع الأساسية الاسلامية ونسخا نادرة من المصحف الشريف فى المصور المختلفة •

● الاعتراف بالدين الاسلامى رسميا فى بلجيكا :

تم الاعتراف رسميا فى بلجيكا بالدين الاسلامى وقد نشر فى الصحيفة الرسمية لبلجيكا وهى صحيفة « مونيتر » مشروع قانون الاعتراف بالدين الاسلامى الذى صوت عليه البرلمان البلجيكى بالموافقة فى وقت سابق •

ومن أهم التومسيات التى أصدرها المؤتمر : بحث الطرق المختلفة لاستمرار الاتصال المنظم مع المسلمين بالخارج - تزويد المسلمين بالخارج بالخطط الرئيسية لخطة التنمية حتى يمكن فى ضوءه القيام بدراسة فعالة تستخدم هذه الخطة - توجيه الشركات الأجنبية والهيئات الدولية الى تفضيل الاستعانة بالمعلمين المصريين بالخارج لتشجيع المعلمين المصريين على تكوين روابط جماعات علمية •

● مسجد قرطبة :

عزمت أسبانيا مع الرئاسة الدينية فى البلاد على إعادة العيثة الاسلامية لمسجد قرطبة الشهير •

وينظر أن يقام احتفال كبير يدعى اليه رجال الديانتين الاسلامية والمسيحية لتسليم المسجد وردة الى أصله •

● المجلس مفتاح السلام فى الشرق الأوسط :

من بيروت قال اللورد كارادون مندوب بريطانيا فى الأمم المتحدة وصاحب القرار الشهير رقم ٢٤٢ حول قضية الشرق الأوسط عام ١٩٦٧ :

(ان مدينة القدس تعتبر فى رأيه مفتاح السلام فى الشرق الأوسط •

● المركز الاسلامى بلندن :

وسيقام امتحان بين أعضاء هذه

الحلقات يمنع الممتازون فى القراءة
هذه الجوائز ...

● فى جامعة الأزهر :

وافق مجلس جامعة الأزهر فى
اجتماعه برئاسة الدكتور محمد حسين
فايد رئيس الجامعة على ترشيح
الدكتور أحمد خيرى كاظم عميد كلية
التربية لحضور اجتماعات المجلس
القومى للعلوم التربوية وتعيين الدكتور
عبد العزيز السيد أستاذًا غير متفرع
بكلية التربية واعتماد منح ١٣ درجة
دكتوراه بكلية الجامعة و ٢٥ درجة
ماجستير ، وتخير قسم الفسيولوجيا
بكلية الطب الى قسم الفسيولوجيا
والفسيولوجيا التطبيقية ..

ابراهيم حامد النوبه

يجرى العمل الآن فى اقامة المبنى
الجديد للمركز الاسلامى بلندن ،
وسيتكلف مليون ونصف مليون
جنيه استرلينى ويضم مسجدا كبيرا
وقاعة للمكتبة والمحاضرات *

ويعمل مجلس ادارة المركز - وهو
مكون من سفراء الدول - على أن يتم
افتتاح المبنى فى العام القادم فى الموعد
الذى حدد لاقامة المهرجان الاسلامى
الأول بلندن *

● مكافآت مالية لحفظ القرآن
الكريم :

قررت وزارة الأوقاف المصرية منح
مكافآت مالية لحفظة القرآن الكريم
فى حلقات حفظ القرآن التى تقيمها
الوزارة بمساجدها بمختلف أنحاء
الجمهورية *

طبع بالهيئة العامة لشئون المطبع الأميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧، ١٩٧٥

الهيئة العامة لشئون المطبع الأميرية

١٩٧٥-١٩٧٥/٢٠٠٢

the Holy Quran), and he used to write the Holy Quran for the Holy Prophet. He then went over to Christianity again, and he used to say, Muhammed does not know anything except what I wrote for him. Then Allah caused him to die and they buried him" (Bu. 61 : 25). The hadith goes on to say how his body was thrown out by the earth. This was evidently at Madina after the revelation of the second and third chapters of the Holy Quran, when a Muslim state was well-established, and yet the man who apostatized was not even molested, though he spoke of the Holy Prophet in extremely derogatory terms and gave him out as an impostor who knew nothing except what he (the apostate) wrote for him.

It has already been shown that the Holy Quran speaks of apostate joining a tribe on friendly terms with the Muslims, and of others who withdrew from fighting altogether, siding neither with the Muslims nor with their enemies, and it states that they were to be left alone (4 : 90). All these cases show that the hadith relating to the killing of changers of religion applied only to those who fought against the Muslims.

Turning to Fiqh, we find that the jurists first lay down a principle quite opposed to the holy Quran, namely that the life of a man may be taken on account of his apostasy. Thus in the *Hidaya* : "The murtadd (apostate) shall have Islam presented to him whether he is a free man or a slave ; if he refuses, he must be killed" (H.I., P. 576). But this principle is contradicted immediately afterwards when the apostate is called "an unbeliever at war" whom the invitation to Islam has already reached" (H.I., P. 577). This shows that even in Fiqh, the apostate forfeits his life because he is considered to be an enemy at war with the Muslims. And in the case of an apostate woman, the rule is laid down that she shall not be put to death, and the following argument is given : "Our reason for this is that the Holy Prophet forbade the killing of women, and because originally rewards (for belief or unbelief) are deferred to the latter abode, and their hastening (in this life) brings disorder, and a departure from this (principle) is allowed only on account of an immediate mischief and that is *hirab* (war), and this cannot be expected from women on account of the unfitness of their constitution" (H.I., P. 577).
(to be concluded)

with the Muslims. It is only by placing this limitation on the meaning of the hadith that it can be reconciled with other hadith or with the principles laid down in the Holy Qur'an. In fact, its words are so comprehensive that they include every change of faith, from one religion to any other whatsoever; thus even a non-Muslim who becomes a Muslim, or a Jew who becomes a Christian, must be killed. Evidently, such a statement cannot be ascribed to the Holy Prophet. So the hadith cannot be accepted, without placing a limitation upon its meaning.

Another hadith relating to the same subject throws further light on the significance of that quoted above. In this hadith it is stated that the life of a Muslim may only be taken in three cases, one of which is that "he forsakes his religion and separates himself (al-tarik) from his community (li-l-jama'a)" (Bu. 87 : 6). According to another version, the words are "who forsakes (al-mufariq) his community." Evidently separation from the community or the forsaking of it, which is here added as a necessary condition, means that the man leaves the Muslims and joins the enemy camp.

Thus the words of the hadith show that it relates to war time; and the apostate did not forfeit

his life for changing his religion, but for desertion.

An instance of a simple change of religion is also contained in the Bukhari. "An Arab of the desert came to the Holy Prophet and accepted Islam at his hand; then fever overtook him while he was still in Madina; so he came to the Holy Prophet and said, Give back my pledge; and the Holy Prophet refused; then he came again and said, Give me back my pledge; and the Holy Prophet refused; then he came again and said, Give me back my pledge; and the Holy Prophet refused; then he went away" (Bu. 93 : 48). This hadith shows that the man first accepted Islam, and the next day on getting fever he thought that it was due to his becoming a Muslim, and so he came and threw back the pledge. This was a clear case of apostasy yet it is nowhere related that anyone killed him. On the other hand, the hadith says that he went away unharmed.

Another example of a simple change of religion is that of a Christian who became a Muslim and then apostatized and went over to Christianity, and yet he was not put to death; "Anas says there was a Christian who became a Muslim and read the Baqara and Al Imran (2nd and 3rd chapters of

these headings speak for themselves. The heading of the first book clearly shows, that only such apostates are dealt with in it as fight against the Muslims, and that of the second associates the apostates with the enemies of Islam. That is really the crux of the whole question, and it is due to a misunderstanding on this point that a doctrine was formulated which is quite contrary to the plain teachings of the Holy Qur'an. At a time when war was in progress between the Muslims and the unbelievers, it often happened that a person who apostatized went over to the enemy and joined hands with him in fighting against the Muslims. He was treated as an enemy, not because he had changed his religion but because he had changed sides. Even then there were tribes that were not at war with the Muslims, and if an apostate went over to them, he was not touched. Such people are expressly spoken of in the Holy Qur'an : "Except those who reach people between whom and you there is an alliance, or who come to you or fighting their own people shrinking from fighting you, or fighting their own people; and if Allah has pleased He would have given them power over you so that they should have fought you; therefore if they withdraw from you and do not fight you and offer you peace, then Allah has not

given you a way against them" (4:90).

The only case of the punishment of apostates, mentioned in trustworthy hadith, is that of a party of the tribe of 'Ukul, who accepted Islam and came to Medina, but found that the climate of the town did not agree with them; so that Holy Prophet sent them to a place outside Madina where the state milch-camels were kept, so that they might live in the open air and drink of milk. They got well and then killed the keeper of the camels and drove away the animals. This being brought to the knowledge of the Holy Prophet, a party was sent in pursuit of them and they were put to death (Bu 56:152).

The report is clear on the point that they were put to death not because of their apostasy, but because they had killed the keeper of the camels.

Much stress is laid on a hadith which says : "Whoever changes his religion, kill him" (Bu. 88 : 1). But in view of what the Bukhari itself has indicated by describing apostates as fighters or by associating their name with the name of the enemies of Islam, it is clear that only those changers of faith are meant, who join hands with the enemies of Islam and fight

The third chapter, revealed in the third year of Hijra, speaks again and again of people who had reverted to unbelief after becoming Muslims, but always speaks of their punishment in the Hereafter : "How shall Allah Guide a people who disbelieved after their believing and after they had borne witness that the Apostle was true" (3:85) ; "Their reward is that on them is the curse of Allah" (3:86) ; "Except those who repent after that and amend" (3:88) ; "Those who disbelieve after their believing, then increase in disbelief, their repentance shall not be accepted" (3:89).

The most convincing argument that death was not the punishment for apostasy is contained in the Jewish plans, conceived while they were living under the Muslim rule in Madina : "And a party of the followers of the Book say, Avow belief in that which has been revealed to those who believe, in the first part of the day, and disbelieve at the end of it" (3:71). How could people living under a Muslim government conceive of such a plan to throw discredit on Islam, if apostasy was punishable with death? The Maida is one of the chapters revealed towards the close of the Holy Prophet's life, and yet even there the murtadd is free from any punishment in this life : "O you who believe ! should one of you turn back from his religion,

then Allah will bring a people whom He shall love and they too shall love Him (5:54). Therefore as far as the Holy Qur'an is concerned, there is not only no mention of a death — sentence for apostates but such a sentence is negatived by the verses speaking of apostasy, as well as by that magna charta of religious freedom, the 256th verse of the second chapter, *la ikraha fi-l-din*, "There is no compulsion in religion".

Let us now turn to Hadith, for it is on this authority that the fiqh books have based their death-sentence for apostates. The words in certain hadith have undoubtedly the reflex of a later age, but still a careful study leads us to the conclusion that apostasy was not punishable unless combined with other circumstances which called for punishment of offenders. Bukhari, who is undoubtedly the most careful of all collectors of Hadith, is explicit on this point. He has two "Books" dealing with the apostates, one of which is called *Kitab al-muharibin min ahl alkufr wa-l-rida* or "the Book of those who fight (against the Muslims) from among the unbelievers and the apostates", and the other is called *Kitab ishtaba al-mu'anidin wa-l-murtaddin wa qitalihim*, or "The book of calling to repentance of the enemies and the apostates and fighting with them." Both

not allow the taking of life of a person on the score of religion, and this had already been shown to be the basic principle of Islam, it is immaterial whether unbelief has been adopted after being a Muslim or not, and therefore so far as the sacredness of life is concerned, the unbeliever (kafir) and the apostate (murtadd) are on a par.

The Holy Quran is the primary source of Islamic laws and therefore we shall take it first. In the first place, the Holy Qura'n speaks nowhere of a murtadd by implication. Irtidad consists in the expression of unbelief or in the plain denial of Islam, and is not be assumed, because a certain person who professes Islam, expresses an opinion or does an act which in the opinion of a learned man or a legist, is un-Islamic. Abuse of a prophet or disrespect towards the Holy Qura'n are very often made false excuses for treating a person as murtadd, though he may avow in the strongest terms that he is a believer in the Qura'n and the Prophet. Secondly, the general impression that Islam condemns an apostate to death does not find the least support from the Holy Qur'an. Hefferning begins his article on murtadd, in the Encyclopedia of Islam, with the following words : "In the Kur'an the apostate is threatened with punishment in the next world only". There is

mention of irtidad in one of the late Makka revelations : "He who disbelieves in Allah after having believed, not he who is compelled while his heart is at rest on account of faith, but he who opens his breast for disbelief — on these is the wrath of Allah, and they shall have a grievous chastisement" (16: 106). Clearly the murtadd is here threatened with punishment in the next life, and there is not the least change in this attitude in later revelations, when Islamic government had been established, immediately after the Holy Prophet reached Madina. In one of the early Madina revelations, apostasy is spoken of in connection with the war which the unbelievers had waged to make the Muslims apostates by force : "And they will not cease fighting with you until they turn you back from your religion, if they can : and whoever of you turns back from his religion (yartadda from irtidad), then he dies while an unbeliever — these it is whose works shall go for nothing in this world and the Hereafter, and they are the inmates of the fire : therein shall abide" (2 : 217). So if a man becomes apostate, he will be punished-not in this life, but in the Hereafter on account of the evil deeds to which he has reverted, and his good works, done while he was yet a Muslim, become null because of the evil course of life which he was adopted.

empire under the Caesar. Evidently the concluding words "And he called war a deception" explain how the Chosroes and the Caesar shall perish. War is a deception, in the sense that sometimes a great power makes war upon a weaker power thinking that it will soon crush it, but such war proves a deception and leads to the destruction of the great aggressive power itself. This was what happened in the case of the wars of Persia and Rome against the Muslims. They both had entered upon an aggressive war against the Arabs, thinking that they would crush the rising power of Arabia in a little time. They began by helping the tribes on the frontiers of Arabia to overthrow the Muslim power, and were thus drawn into a war with the Muslims which ultimately crushed their own power. This is the explanation given in Bukari's famous commentary, the 'Aini : "Whoever is deceived in it once (i.e. overthrown or defeated), he is exhausted and perishes and is unable to return to his former condition". Ibn Athir gives three explanations, according as the word is read 'khaḍ'a or khud'a or khuda'a, and in all three cases the meaning is almost the same as given in 'Aini. Taking the first reading which it calls the most correct and the best, the significance is thus explained: "In the first case the meaning is that the affair of the war is decided

with an overthrow ; when the fighter is overthrown once, then he finds no respite". In the case of the third reading "the meaning is that war deceives people ; it gives them hopes but does not fulfil them". It is only imperfect knowledge of the Arabic language which was led some people to think that the hadith means that it is lawful to practise deception in war. The Islamic wars were in fact purified of all that is unworthy when the Muslims were plainly told that a war fought for any gain (which includes acquisition of wealth or territory) was not in the way of Allah (Bu 56:15). The Holy Qur'an puts it more clearly still: "Let those fight in the way of Allah who sell this world's life for the Hereafter" (4:74).

The word 'irtidād' is the measure of ifṭi'a'l from radd which means turning back. Ridda and irtidād both signify turning back to the way from which one has come, but ridda is specially used for going back to unbelief, while irtidād is used in this sense as well as in other senses, and the person going back to unbelief in Islam is called murtadd (apostate). There is as great a misconception on the subject of apostasy as on the subject of jihad, the general impression among both Muslims and non-Muslims being that Islam punishes apostasy with death. If Islam does

It will be seen from what has been stated above concerning the injunctions relating to war and peace, that war is recognized by Islam as a struggle between nations — though a terrible struggle — which is sometimes necessitated by the conditions of human life ; and when that struggle comes, a nation is bound to acquit itself of its responsibility in the matter in an honourable manner, and fight it to the bitter end whatever it is. Islam does not allow its followers to provoke war, nor does it allow them to be aggressors, but it commands them to put their whole force into the struggle when war is forced on them. If the enemy wants peace after the struggle has begun, the Muslims should not refuse, even though there is doubt about the honesty of his purpose. But the struggle, so long as it exists, must be carried on to the end. In this struggle, honest dealing is enjoined even with the enemy, throughout the Holy Quran : "And let not hatred of a people — because they hindered you from the Sacred Mosque — incite you to exceed the limits; and help one another in goodness and do not help one another in sin and aggression" (5 : 2) ; "And let not hatred of a people incite you not to act equitably ; act equitably, that is nearer to piety" (5:8). This is in a chapter which was revealed towards the close of the Holy Pro-

phet's life., Hadith too enjoins honest dealing in war : "Fight and do not exceed the limits and be not unfaithful and do not mutilate bodies and do not kill children" (M 32:2). Such are some of the directions given which purify war of the elements of barbarity and dishonesty in which warring nations generally indulge. Neither inhuman nor immoral practices are allowed.

A hadith is sometimes cited as allowing deceit in war. This is due to misinterpretation of the words of the hadith. Deceit and lying are not allowed under any circumstances. The hadith runs thus :

"The Holy Prophet said, Chosroes shall perish and there shall be no Chosroes after him, and the Caesar shall perish and there shall be no Caesar after him, and their treasures shall be distributed in the way of Allah, and he called war a deception (khad at-an)" (Bu. 56 : 157). These words were uttered by the Holy Prophet, when he received the news that the Chosroes had torn his letter to pieces and ordered his arrest; and the words contain a clear prophecy that the power of both the Chosroes and the Caesar shall depart in their wars with the Muslims, so that there shall be neither a Persian empire under the Chosroes, nor a Roman

JIHAD-ITS MEANING AND SIGNIFICANCE—V

By

MAULANA MUHAMMAD ALI

The name applied to prisoners of war is 'ma malakat aimanukum', lit., what your right hands possess. What one's right hand possesses means that which one has obtained by superior power, and prisoners of war given this name because it was by superior power in war that they were reduced to subjection. The name 'abd (slave) was also applied to them, because they had lost their freedom. Slavery may have been abolished by civilization in name but, in fact, it exists even to-day, for nations which are subjugated and ruled by other nations are as a matter of fact in a state of slavery. The treatment accorded to prisoners of war or slaves in Islam is unparalleled. No other nation or society can show a similar treatment even of its own members when they are placed in the relative position of a master and a servant. The slave or the prisoner was, no doubt, required to do a certain amount of work, but the condition in which it was ordained that he should be kept, freed him of all object feelings. The golden rule of treating the slave like a brother was laid down by the Holy Prophet in clear words : "Ma'rur says, I met Aba Tharr in Rabdha

and he wore a dress and his slave wore a similar dress. I questioned him about it. He said, I abused a man (i.e. his slave) and found fault with him on account of his mother (addressing him as son of a Negress). The Holy Prophet said to me, O Aba Tharr ! thou findest fault with him on account of his mother, surely thou art man in whom is ignorance ; your slaves are your brethren, Allah has placed them under your hands ; so whoever has his brother under his hand, let him give him to eat whereof he himself eats, and let him give to wear what he himself wears, and do not impose on them which they are not able to do, and if you give such a work, then help them in the execution of it" (Bu. 2:22). The prisoners were distributed among the various Muslim families because no arrangements for their maintenance by the state existed at the time, but they were treated honourably. A prisoner of war states that he was kept in a family whose people gave him bread while they themselves had to live on dates. Prisoners of war were therefore not only set free but so long as they were kept prisoners, they were kept honourably.

| | |
|---|---|
| It is a recognized fact that the food which a man uses, nay even his dress, effects not only his constitution but also the building of his character. Hence, in a complete code of life, it was necessary | that people should be taught ways of clean eating, clean drinking, clean dressing and clean habits of all kinds, through recommendatory and often obligatory regulations. |
|---|---|

tain course for spiritual development.

Prohibition of pork comes under dietary instructions. The more they follow those instructions the greater will be their spiritual progress.

The advance of human nature into its purest form does not end in the abstinence from eating pork. The eating of flesh of creatures which die a natural death or in the course of fighting, be it a cow, a goat or hen, is equally forbidden by Islam. Scientifically, the flesh of the dead animals may be harmful. The muslims also do not eat the flesh of animals of prey such as the lion, the tiger, the leopard, the snake, the cat, the dog, and the rat, etc. This prohibition is based on the fact that when the food is consumed, it does not only enter the intestines and later is excreted, it is also absorbed into the blood system and circulated to all parts of the human body, including the brain.

As we have said before, even the Westerners have come to know of the dangers and illnesses and diseases the flesh of the swine causes in man's body. In a recent issue of The "Washington Post" of Washington, America, Dr. Glen Shephard wrote the following :

'One in six people in the United States of America and Canada have germs in their muscles from eating pork, and that is the Trichinosis, which infects the human body with worms. Many people so infected show no symptoms. Most of those who do have the symptoms recover slowly ; some others die, and some are reduced to permanent invalids. All were careless pork eaters. No one who eats pork is immune from this disease and there is no cure. Neither antibiotics nor drugs nor vaccines effect these tiny deadly worms. The worms remain alive in the human body for up to 40 years, curled up, in lemon Shaped indivisible tiny capsules between muscle fibres'.

That which dies of itself and that which was torn by beasts was also forbidden by the law of Moses ; so was blood and the flesh of swine. The Jews held the swine in great detestation, and the mention of the animal in the Gospels shows that Jesus Christ held it in equal abhorrence which proves that he too regarded the animal as impure. Neither does he appear to have broken the Jewish law in this respect. However, the uncleanness of the swine consists in its pernicious effect upon the intellectual, the physical, and the moral systems of human body.

Jaundice of the pig is due to a number of causes—mechanical obstruction in the bile ducts, and various infections which prevent the gall bladder or liver from working properly. Obstruction in the bile-ducts is often due to worms.

When pigs are between 6 and 16 weeks old, they are most commonly affected with paratyphoid. They fail to grow, become scruffy, with wrinkled skins and large heads. There is generally diarrhoea, and when opened at post-mortem the bowel is lined with thick layer of caseous (cheese-like) material.

It is admitted that the pig is a constant victim to various ills and diseases more than any other animal. To quote the words of 'Black's Veterinary Dictionary': "The pig, as seen by research workers, is the fastest growing of the animals prone to heart troubles, parasitic ills and diseases of the arteries, greatly affected in body by mental stress."

The universal aversion of the Muslim world against the eating of pork is well-known. Right from the cradle, a Muslim child is conditioned by his society to dislike it. In the Muslim countries there is no need to convince them of the de-merits of the flesh of swine for human consumption. They are already convinced of it.

It is very significant to note that all religions before Islam had stretched the list of the do's and don'ts to such lengths that life had become miserable for the adherents of those religions. Islam has redeemed humanity by assuring that "God desires ease for you, and He desires not hardship for you" (2 : 185) and by declaring "This day (all) good things are made lawful for you. And the food of those who have been given the Book is lawful for you and your food is lawful for them" (5 : 5).

What Muslims have been told in Islam, is that the eating of pork is not good for their health and, therefore, not conducive to their spiritual well-being". Incidentally, there is nothing to show that Muslims should hate the animal in the same way as, for example, the Jews do.

Apart from the above mentioned medical reasons, there is one very great reason why Muslims do not eat pork. By declaring themselves as Muslims they accept a certain discipline. No doubt it is a self-imposed discipline. But it does not mean that they are entitled to accept that part of the discipline which suits their whim and reject that part which does not.

It is very much like a sick person who is prescribed a medicine by a doctor with certain dietary instructions. Islam has prescribed a cer-

as "Unclean" for human consumption. It says :

قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَعْزُومًا عَلَى ظَاهِرٍ
يُحْلِلُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ
لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ۖ (الأنعام ١٤٥)

It means : "Say : I find not in that which is revealed to me, ought forbidden for an eater to eat thereof, except that it be what dies of itself, or blood poured forth, or flesh of swine, for that surely is unclean" (6 : 146).

According to the Quran, there are animals suitable for eating. Likewise, there are others which are neither suitable nor beneficial for man's eating.

The pig has been emphatically stated as unfit. This uncleanness spoken of is not surprisingly consistent with a modern scientific study of the pig. We are astonished even further when we note that the Quran proclaimed this truth, not today, or yesterday, but fourteen centuries ago.

The "Black's Veterinary Dictionary" has this to say about pigs : "Half the bacon pigs examined at an abattoir were found to have external parasites - mange, ites, lice, or forage mites; and a recent survey made at the Department of Veterinary Medicine University of Edinburgh suggests that 29% of pedigree pigs and piggeries in Britain are infested with Sarcoptic mange mites."

To trace the life of a pig is like treading on a path of disease. For right from the days pigs are born, the poor animals are attacked by such ugly diseases as Septic Arthritis, Necrotic Enteritis, Canker (the blockage of ears with bacteria), Haematoma, which is the interior bleeding of the ears. There is Agelactia, Anaemia, Anthrax, Anjesky's, Brine Poisoning, Clostridial Enteritis Encephalomyelitis of pigs, and lens of other dangerous diseases.

A description of a few of the diseases which this filthy and unfortunate animal suffers from will give us a glimpse into their true nature.

Septic Arthritis "Is not a new condition. It is only recently that it has been associated with Streptococcus. The source of infection of this disease is not known for certain."

Head shaking another disease, is a "condition which occurs when the mange or lice parasites have got deep into the pig's ear, thus causing irritation."

Gastric Enteritis occurs when "the surface of the pig's stomach and bowels become congested with blood. Germs are then able to penetrate into the blood system and cause what is known as Septicaemia. Some germs of this disease will respond to treatment and the animal will recover. At other times no cure is possible."

a lower type of people. The European reformers have already realised that alcohols are their worst enemy and they are continually warning their people against their danger. A large number of people die of alcohol in these countries and even their womenfolk have become addicted.

In a lecture delivered at the Albert Hall in London, in 1945, Miss. Muriel G. Heath, a famous British social worker, said : "The pest of modern civilization is alcohol. He that abandons himself to drink is like a car broken from its fastening which no longer obeys; it can neither control nor be controlled. He is like a house without a beam; the main support is being missing. In the last fifty years, the relationship between men and women has undergone a change, and in most countries, there is a partnership between the sexes in work, in sport, and war. Many of the old restraints have been removed thereby, and men and women may be seen drinking together in public. While millions of people go to bed hungry every night, the destruction of food goes on to make wines, beer and spirits. The idea fostered by the manufacturers of alcohols that alcoholic drinks are nourishing is totally false. Alcohol is a cell of poison for human beings; it first destroys every organ of the body which

becomes less healthy throughout the taking of even a small dose; larger repeated doses may cause complete breakdown, severe, even fatal illness". Continuing, Miss Heath said, "Alcohol is responsible for 23 to 30% of male admission to mental hospitals. Dr. Herlich, of Lausanne, found that out of 86 epilepsy cases, 50 had alcoholic heredity; 60% of all motor accidents admitted into larger hospitals during the evening and over the weekend involved drivers who had taken alcohols. Cells of the brain which are effected by alcohol shrink 20% of their normal size." No statement is more convincing.

No worries are overcome by drinking alcohols. On the contrary, they increase them and deprive man of every power to make sound thinking. Alcohols effect the mind and in most cases give man or woman false courage and make anyone of them wrong approaches. Islam wanted to inspire true courage into its followers and disliked the reckless daring which man shows under the influence of intoxicating liquors and which has so often led to acts of crimes.

Eating Of Pork :

The flesh of the pig is one of the specifically mentioned forbidden foods in the Quran, be it under the brand of bacon, pork or ham. It is declared by the Quran

It is further related in a Hadith, reported by Imam Muslim that :

كل مسكر خمر وكل خمر حرام

(every intoxicant is Khamr and every Khamr is prohibited). The second point is that when a beverage or any other thing becomes intoxicant, even a small quantity of it, that could not intoxicate, is not allowed. It is reported in a Hadith quoted by Abu Dawud in his 'Sunan' :

ما اسكر كثره حرم قليله

(That of which a large quantity intoxicates, even a small quantity of it is prohibited).

The change which the prohibition of intoxicants brought about in Arabia, will always remain a riddle to the social reformer. The constant fighting of Arab tribes, one against the other, had made the habit of drink second nature to the Arab, and wine was one of the very few objects which could furnish a topic to the mind of an Arab poet. Intoxicating liquors were the chief feature of their feasts, and the habit of drink was not looked upon as an evil, nor had there ever been a temperance movement among them, the Jews and the Christians being themselves addicted to this evil. Human experience with regard to the habit of drink is that of all evils it is the most difficult to be uprooted. Yet but one word of the Holy Quran was sufficient to blot out

all traces of it from among a whole nation, and afterwards from the whole of the country as it came over to Islam. History cannot present another instance of a wonderful transformation of this magnitude brought about so easily, yet so thoroughly. It is to be added here that the remark that the moderate use of wine is allowed and wholesome and that only drinking to excess is prohibited, according to some people, is absolutely without foundation. The Prophet's Companions never made use of a drop of wine after the prohibition was made known, and the Prophet is reported to have said : "A small quantity of anything of which large quantity is intoxicating is prohibited."

Some people may pretend that intoxicants warm up the body in cold climates. The intoxicants may warm the body but for a short period after which the body returns to its normal temperature. The temperature goes up as a result of the alcohol contained in the liquor and no-one can run temperature unless he is ill.

There is no doubt that alcohols are the main cause of all sins and crimes. The civilised world had come to realise this fact, and a glimpse on the advanced countries will show how the spirits have degenerated the society there and how their nations have sunk from former excellence and reverted to

'Khamr' was forbidden when there was not in Madina any 'Khamr' of grapes. The beverage of its inhabitants being prepared only from dates, and it is sometimes prepared from grains. The wider sense of 'Khamr', as prepared from other things besides grapes, is clear from the 'Hadith' quoted by Al-Bukhari (4 : 74) from Umar (May God be gracious to him) which says : "..... Khamr, when prohibited, was made of five things; grapes, dates, wheat, barley and honey".

The prohibition of intoxicants came in four stages : In the first stage it was spoken of in depreciatory terms towards the close of the Makka Period, when the Quran stated :

ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخلون منه
سكرًا وازلاً حسناً ... (النحل ٦٧)

It means : "And from the fruits of the date palms and the grapes you obtain intoxication and goodly provision" (16 : 67). Intoxication is here spoken of in contrast with goodly provision.

The second stage in the prohibition, contained in the first long chapter revealed at Madina :

يستأذك عن الخمر والبسر قبل فهما أليم
كبير ومنافع لتأسي والمهما أكبر من تفهما
(البقرة ٢١٩)

It means : "They ask you about intoxicating liquors and games of chance. Say, in both of them is

great sin and some advantages for people, and their sin is greater than their advantages" (2 : 219). It was more of a recommendatory nature as it only says that the advantages of the use of intoxicating liquors preponderate over their advantages.

The third stage was that in which the Muslims were prohibited from going to prayer while drunk. On this point the Quran says :

يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى
حتى تعلموا ما تقولون ... (النساء ٤٣)

It means : "O you who believe ! Do not approach the prayer when you are intoxicated until you know what you say" (4 : 43).

In the fourth and the final stage intoxicating liquors were definitely and totally forbidden, by the proclamation quoted in the first paragraph of this article. (5 : 90). It is reported by 'Bukhari' that the people who heard the proclamation emptied their stores of liquors immediately, so that liquors flowed in the streets of Madina.

Hence, there are two important points to be cleared in this connection : The first point is that Khamr is prohibited on account of its intoxication, and other intoxicating things are therefore also forbidden. It is stated in a 'Hadith' reported by Bukhari :

كل سكر حرام :
(every intoxicant is prohibited).

MAJALLAT'UL AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SAFAR 1395

ENGLISH SECTION

MARCH 1975

ISLAM PROHIBITS INTOXICANTS AND EATING OF PORK

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

Proclaiming the definite and final prohibition of intoxicants and alcoholic drinks the Holy Quran says :

يا ايها الذين آمنوا اما الخمر والميسر
والانصاب والازلام وجس من عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلكم تفلحون - اما يريد الشيطان
ان يوقع بينكم المودة والبغضاء الى الخمر
والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل
انتم متفهمون (المائدة ٩٠ - ٩١)

It means : "O, you who believe ! Intoxicants and gambling (games of chance), and sacrificing to stones set up and dividing by arrows are only an uncleanness, the devil's work; so shun it that you may succeed. The devil wants only to create enmity and hatred among you by means of intoxicants and gambling (games of chance), and hinder you from the remembrance of Allah and from prayer. Will you not then abstain ?" (5 : 90-91).

The forbidden intoxicants and alcoholic drinks spoken of here as 'khamr'. According to Arabic lexicology the root word of 'Khamr' means 'veiled' or covered or concealed a thing. From the same root is 'Khimar' which means a woman's head-covering. The intoxicating liquor is called 'Khamr' because it veils the intellect. It has a common application to any fermented juice of anything, and by further analogy it applied to any intoxicating liquor or drug that clouds or obscures the intellect.

The intoxicating liquor prohibited in the Holy Quran allows no distinction between the wine or the fermented juice of the grapes, and the intoxicating expressed juice of anything, or any intoxicating thing that obscures the intellect. Because

«القصص»
إدارة المطابع الأمير
بالقاهرة
ت (٩٠٩٩٩٩)

مجلة الأناضول

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في طائفة كل شهر من كل سنة

مدير المجلة
عبد الرحمن فودة
«ذلك الاشتراك»
٥٠ في مجموعته من المطبوعات
٦٠ خارج الجمهورية
والدريشة المطبوعة في المطبعات

الجزء الثالث - السنة السابعة والأربعون - ربيع الأول سنة ١٣٩٥هـ - إبريل سنة ١٩٧٥م

١٢٨
٢٢٢٢٢٢
دوريات



المجمع العلمي

السلام عليك أيها النبي

للأستاذ عبد الرحيم فودة

كل عاقل مؤمن في السموات والأرض
من الملائكة والانس والجن ، وخلق
هؤلاء وهؤلاء تناء من خلقه ، وخلقهم
جميعا ، وقال له ، وقوله الحق :
« وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »
« يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا
ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه
وسراجا منيرا » .

٢ - وقد اقترن مولده - صلى الله
عليه وسلم - بأحداث وأحداث
كثيرة ، فصلتها كتب السيرة ، ثم

١ - بهذه التحية الزكية يتجه
المسلمون بمشاعرهم الى محمد صلى الله
عليه وسلم في كل صلاة يؤدونها لله ،
ويحاطبونه حاضرا غير غائب ، وحيثما
في قلوبهم وفيما بمد هذه الحياة من
حياة أخرى كبرى أعظم وأكرم ،
لأن الله أمرهم بذلك ، وأخبرهم أنه
وملائكته يصلون عليه ، فقال تعالى
« ان الله وملائكته يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسلما » ، وبذلك يجتمع على التناء
عليه والاشادة به ، وتنظيم قدره ،

سبحته : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم » .

٣- وكانت حياته - صلى الله عليه وسلم - أخصب حياة في تاريخ الوجود والأحياء فامتدت لمختلف ألوان النشاط المحمود والعمل الصالح بحيث يجد فيه الناس على اختلاف مراتبهم ومناصبهم وأعمالهم القدوة الطيبة والأسوة الحسنة ، ومن ثم وضعه الله منهم حيث يقول فيه : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » ، وحيث يقول جل شأنه : « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » بل انه - عليه الصلاة والسلام - كان في كل ما يصدر عنه من أقوال وأعمال ، وفي كل ما كان يتصف به من سمجيات وأخلاق التطبيق الحي الدقيق لما في القرآن من توجيه وإرشاد ، حتى يمكن أن يقال ان حياته نفسها معجزة أخرى كبرى تضاف الى آوجه الإعجاز في القرآن ، ولا يبعد ذلك

فصرته وقائع التاريخ فيما بعد بما يؤكد يمن مولده على السرب وعلى الناس جميعا ، ويؤيد أنه كان كما قال لمن سأله عن مبدأ أمره : « دعوة أبى إبراهيم » وبشرى عيسى بى . ورأت أمى أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام ، أما دعوة إبراهيم فطالها في قول الله يحكى دعاءه ودعاء ابنه اسماعيل عند بناء البيت : « ربنا وابنت فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم » ، وأما بشرى عيسى به فطالها في قوله تعالى : « واذا قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه أحمد » ، وأما النور الذى رآته أمه قبل مولده يتألق ويشرق فوق ربوع الشام ، فهو الاسلام الذى يمت به عليه الصلاة والسلام . كما يفهم من قوله تعالى : « أقمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه » وقوله جل شأنه : « وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لنهدي الى صراط مستقيم » وقوله

عن بعض ما يفهم من قول الله فيه : « وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما » .

ميزان العلم ، وعظيم في ميزان الشعور ، وعظيم عند من يختلفون في العقائد ، ولا يسعهم أن يختلفوا في الطوائع الآدمية إلا أن يرين العت على الطوائع فتتحرف عن السواء وهي خسارة بانحرافها ولا خسارة على السواء .

٤ - فإذا حرص المسلمون على الاحتمال بذكرى مولده في شهر ربيع الأول من كل عام فذلك تقليد حميد يعليه عليهم إيمانهم به * وحبهم له * وشعورهم بشرف الانتماء إليه وإلى الدين الذي بعثه الله به ، وإذا ندركهم في الاحتفال به غيرهم ممن لا يدينون بدينهم فذلك انصاف تمليه الطوائع السوية ، والعطير النقية ، والفضائل الانسانية ، لأنه - صلى الله عليه وسلم - كان - كما يقول العقاد رحمه الله : وحسبنا من كتاب « عبقرية محمد » أن يقيم البرهان على أن محمداً عظيم في كل ميزان ، عظيم في ميزان الدين ، وعظيم في

* - السلام عليك أيها النبي في ذكرى مولدك ، وفي كل يوم وساعة من الأيام والساعات التي مرت بك ونمر بعدك حتى نحظى بلفائك في دار السلام .

وصلى الله عليك وعلى آليته ورسله من قبلك ، وعلى آلك وأصحابك وكل من اتبعك . وانتفع بهديك - يا رسول الله وخاتم النبيين .

عبد الرحيم فودة

بيان مجمع البحوث الإسلامية

بشأن اضطهاد علماء المسلمين في الصومال

اجتمع مجلس مجمع البحوث الإسلامية بتاريخ ٢٥ من
المحرم سنة ١٣٩٥ هـ الموافق ٦ من فبراير سنة ١٩٧٥ م •

ونظر أحداث الصومال الأخيرة وما يسام به علماء المسلمين
من تعذيب وتشريد وازهاق لأرواحهم ، لدفاعهم عن الحق
والدين ولما رُضت لهم الدعوة الى اهدار أحكام الشريعة
الإسلامية •

ونسخ القرآن ومساواة المرأة بالرجل في الميراث وقد ترتب
على معارضتهم هذه أن نفذت الحكومة القائمة هناك حكم الاعدام
في عدد كبير منهم •

وقد أصدر المجمع البيان التالي :

بيان

ولكن الظالمين بآيات الله يصدون...
آية ٣٣ الأنعام .

ولقد نفى الله الايمان عن من
يؤمن به ويحتكم لما جاء فيه ولقد
أقسم رب العزة على ذلك اذ يقول :
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا
تسلية » ٦٥ - النساء ، فما يدعيه
الكافرون به والجاحدون له من نسخ
وتغيير وتبديل للكلمات الله وتكذيب
لقول الله تعالى : « لا تبدل لكلمات
الله » .

ان هذه الدعوة كفر بكتاب الله
وكفر ببعض ما أشارت اليه آياته
الكريمة والله يقول : « أفغير دين الله
يغيثون » الآية ٨٣ من سورة
آل عمران ، ويقول : « ومن يتبع
غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو
في الآخرة من الخاسرين » آية ٨٥
من سورة آل عمران .

ان الاسلام بما جاء به كتابه من
آيات بينات ليكرم الانسان من حيث
هو انسان دون تفرقة بين رجاله
ونسائه . ذلك مصداق قوله تعالى :
« ولقد كرمتنا بني آدم وحملناهم في
البر والبحر ورزقناهم من الطيبات

ان مجمع البحوث الإسلامية
بالأهرم الشريف ليهولته أن يوجد
ممن يتسبب الى الاسلام من يطعن في
كتابه فيزعم في خطبة عليية أن نصه
منسوخ أو متافض وقد بطل السمل به
وانه لم يعرف للمرأة حقوقها فحال
دون مساواتها بالرجل فيما يجب
للانسان من حقوق ، ولم يسو بينها
وبين الرجل في الميراث .

وزعم أن ما نزل به القرآن انما
رؤى فيه يشة نزوله بما كان فيها من
مشكل .

تلك هي العسيحة الآتمة الباطلة
التي رمى بها الاسلام وكتابه ، وهو
الكتاب الحق الذي يقول الله فيه :
« ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق »
آية ١٧٦ من سورة البقرة ، وهو
الكتاب الذي أحكم بيانه وفصلت
أحكامه ، « كتب أحكم آياته ثم
فصلت ... آية ١ هود ، وانه الحق
الذي لا مرية في صدقه ولا اعتراض
عليه » « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى
للمتقين » ... آية ٢ البقرة ، وان
اللباجة صفة الجاحدين له مع
علمهم بصدقه ، « فانهم لا يكذبونك

وفصلناهم على كثير ممن خلقنا يسو بينهما في الميراث والنفقة مما تفضيلاً آية ٧٠ من سورة الأسراء • يتصل بالترفة بين طبيعة كل منهما ويسوى بين الرجل والنساء فيقول :

« من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » آية ٩٧ من سورة النحل •

وان علماء الاسلام في الصومال حين يارضون تلك الدعوة الأنيمة ويناضون من يدعو إليها ويقتلون في سبيلها إنما يقاتلون أعداء الله ويدافعون عن دين الله ويستشهدون في الدعوة إلى الله •

كما سوى بينهم في جميع الحقوق تسوية راعى فيها طبيعة كل من النوعين • وما لكل منهما من قدرة وكفاية • وما تتطلبه الحياة من مهام وزعت بينهما على حسب خلقتهما وطبائهما •

وان مشيخة الأزهر لتهيب بالعالم الاسلامي بل بكل مسلم ان ينصب نفسه لانتفاء هذه الآثام ومدافعة هذه الشرور وانقاذ أرواح علماء الصومال الذين يسامون الخسف في الدفاع عن دينهم وأرواحهم • • وانا لنشهد ونشهد الله أن موقفهم في ذلك لهو الجهاد المقدس • وان نصرتهم لواجبة على المسلمين أفراداً وجماعات شعوباً وحكومات • والله يقول الحق وهو يهدي السبيل •

وتلك هي المساواة الحقبة المثمرة لما يطلب منها من ثمرات جنية وعيشة راضية • وحياة سليمة مرضية • وليست التسوية مع اختلاف الطبائع والقدرات الا ظلماً وجوراً يتمثل في إعطاء الانسان عالا يحسن ومطالبته بما لا يستطيع والا انحرافاً ونكوصاً عن سبل الهدى ووسائل العمل الثمر والاحسان • وتفرقة يتأى عنها الوزن السليم والنظر الراجح • لذلك لم

الامام الاكبر
شيخ الأزهر ورئيس الجمع
(دكتور عبد العظيم محمود)

الحلق العفيف والمسلك النظيف في الإسلام

للأستاذ مصطفى محمد الطير

قال الله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة » .

سورة الأحزاب : ٢١

البيان :

أجل : لقد تعلم المسلمون من دينهم صفة التسامح ، وطبقوها جيدا في معاملاتهم مع من يخالفونهم في دينهم ، عند حكمهم لهم ، فقد تركوهم أحرارا في مآبدهم وعباداتهم ومعاملاتهم وأموالهم وأولادهم ، ولم يفرضوا عليهم من الضرائب - إذا كانوا تحت حكمهم - أكثر مما يفرضونه على المسلمين ، ولو أنك قارنت بين الزكاة المفروضة على المسلمين ، وبين الجزية المفروضة عليهم دفاعا عنهم ، لوجدت أن الجزية أقل كثيرا من الزكاة التي يدفعها المسلمون ، والله سبحانه قد بسط أكثاف العفو ولم يخصه بالمسلمين يقول الله تعالى : « والعاقبة عن الناس والله يحب المحسنين » فالله جل جلاله أطلق في هذا الدستور - العفو والاحسان - فصلهما شاملين لجميع

ان للإسلام فضلا على البشرية فيما غرس فيها من مكارم الأخلاق ومعالى السجيا .

ومن أكرمها وأعمها تفعا صفة التسامح والتعايش السلمى مع جميع الخلائق ، مؤمنهم وكفرهم ، ولقد اعترف المنصفون من فلاسفة الأديان المخالفة ، اعترفوا بذلك فيما ألفوه من كتب .

ومن ذلك ما قاله القس ميشون الفرنسى : ان المسيحين تلقوا عن المسلمين روح التسامح ، وفضائل حسن المعاملة ، وهى أقدس قواعد الرحمة والاحسان عند جميع الشعوب :

الناس ، بدون فرق بين الأجناس ،
 كما أطلق الغزو والصفح في قوله
 تعالى : « ولعمروا وليصفحوا ألا تحبون
 أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم »
 التسامح مع المشركين

يقول الله تعالى في اسداء المعروف
 للموالدين المشركين : « وإن جاهدك
 على أن تشرك بي ما ليس لك به علم
 فلا تطعهما وساجدتهما في الدنيا
 معروف »
 ولما حدثت المجاعة لقريش
 التي أخرجت الرسول صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنين معه من مكة ، وأذنتهم
 وصادرت حريتهم وهم بمكة مقيمون ،
 وصادرت أموالهم وهم بالمدينة
 مهاجرون ، لما حدثت المجاعة
 لقريش بعد الهجرة ، بعث النبي صلى
 الله عليه وسلم إلى أبي سفيان
 بخمسمائة دينار ، ليفرقها على فقراء
 المشركين الجائعين ، كي يشتروا بها
 طعاما يسد رمقهم ، ولما فتح مكة
 عفا عن أهلها ، وقال كلمته المشهورة :
 أذهبوا فأنتم الطلقاء .

يقول الله تعالى في اسداء المعروف
 للموالدين المشركين : « وإن جاهدك
 على أن تشرك بي ما ليس لك به علم
 فلا تطعهما وساجدتهما في الدنيا
 معروف »

ولما حدثت المجاعة لقريش
 التي أخرجت الرسول صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنين معه من مكة ، وأذنتهم
 وصادرت حريتهم وهم بمكة مقيمون ،
 وصادرت أموالهم وهم بالمدينة
 مهاجرون ، لما حدثت المجاعة
 لقريش بعد الهجرة ، بعث النبي صلى
 الله عليه وسلم إلى أبي سفيان
 بخمسمائة دينار ، ليفرقها على فقراء
 المشركين الجائعين ، كي يشتروا بها
 طعاما يسد رمقهم ، ولما فتح مكة
 عفا عن أهلها ، وقال كلمته المشهورة :
 أذهبوا فأنتم الطلقاء .

التسامح مع أهل الكتاب

ومن الحقائق التاريخية أن النبي
 صلى الله عليه وسلم ، أعطى وفد
 سجران المسيحي حين قدم المدينة .
 نصف مسجد ليقموا فيه شعائهم
 الدينية ، وهذا أمر لا يحدث مثله في
 أي دين آخر .

تطبيق الامراء للتسامح والاحسان

اقرأوا وصية أبي بكر - وهو
 يزود جيش أسامة بن زيد بالنصائح ،
 حين بعث به ليؤدب قبائل قضاة
 الضاريين بالشام مما يلي مؤتة ،
 لظاهرتهم الروم على جيش المسلمين
 المحارب للروم في غزوة مؤتة ،

يقول النبي صلى الله عليه وسلم :
 « من آذى ذميا فقد آذاني » ويقول :

وقارن بين هذا وما يصنعه
المستعمرون من أهل الكتاب ، من
القاء القابل والصواريخ المدمرة ،
والقذائف المحرقة ، وغيرها من أسباب
الدمار ، بين الوادعين الآمنين ، في
قديم الزمان وحديثه .

وانظر الى عمر بن الخطاب رضى
الله عنه - اذ ينصف مسيحيا من
مصر ، من ابن أمير البلاد ، روى
أنس قال : بينما أمير المؤمنين عمر
ابن الخطاب قاهنا ، اذ جاءه رجل من
أهل مصر ، فقال يا أمير المؤمنين : هذا
مقام العائد بك ، فقال عمر : لقد عذت
بمجيئ فما شئت ؟ قال : سابت على
فرس ابنا لمرو بن العاص - وهو
يومئذ أمير على مصر - فجعل يغمضى
بسوطه ويقول : أنا ابن الأكرمين ،
فبلغ ذلك عمرا أباه ، فخشى أن آتيك ،
فكتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن
العاص : انا أتاك كتابي هذا فاشهد
الموسم أنت وولدك فلان ، وقال
للمصرى أقم حتى يأتيك ، فقدم
عمرو فشهد الحج ، فلما قضى عمر
الحج - وهو قاعد مع الناس وعمرو
ابن العاص وابنه الى جانبته - قام
المصرى ، فرمى اليه عمر رضى الله

بقيادة أبيه زيد بن حارثة - وقد قتل
زيد في هذه الغزوة .

قال أبو بكر رضوان الله عليه في
وصيته : لا تخونوا ولا تفدروا ،
ولا تفلوا ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا طفلا
صغيرا ، ولا شيخا كبيرا ، ولا امرأة ،
ولا تعقروا نخلا ولا تحرقوه ، ولا
تقطعوا شجرة ، ولا تذبحوا شاة ولا
بقرة ولا بعيرا الا للأكل ، وسوف
تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم
للصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم
له ، وسوف تقدمون على قوم فحصبوا
أوساط دعوهم ، وتركوا حولهم مثل
الصائب ، فاخفقوهم بالسيف خفقا :
ثم قال : اتدعوا على اسم الله .

فانظر يارعاك الله الى أبي بكر ،
وهو يوصي بما أوصى به الاسلام ،
من عدم الخيانة والفدر ، والابقاء على
الشيوخ والأطفال من أعدائهم ، وعدم
الافساد في أرض العدو بالاحراق
وقطع الأشجار وذبح الأنعام ، ومن
ترك العائدين في صوامعهم بلا ايذاء
ولا ازعاج ، وعدم التعرض الا لمن
يناجزونهم من أهل الشر والنجى
والمدوان .

انصف الناس من نفسك

على المسلم أن ينصف الناس من نفسه ، حاكما كان أو محكوما ، فكمنا تحب من غيرك أن يكون ملك منصفا ، فأحب من نفسك أن تكون منصفا مع الخلاق ، ففي الحديث الشريف : لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال : الانفاق من الافتار ، والاحصاف من نفسه ، وبذلك السلام .

وذكر صاحب القصد الفريد للملك السعيد أن أحمد بن طولون كان يأخذ نفسه بالانصاف مع شدة جبروته في تنفيذ ما يراه حقا ، وكان يجلس للمظالم ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة ، والربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي ، وغيرهما من الفقهاء وأهل العلم ، وكان يمكن للمظلوم من أن يتحدث بحريته عن ظلامته ، ويجلسه بين يديه مقربا له .

قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه : اعترضت لنا ضيعة بالصعيد من ضياع جدي سلامة . يقصد أن هذه الضيعة صودرت . فخطبت أحمد بن طولون في شأنها ،

عنه بالدوة (١) قال أنس : ولقد ضربته ونحن نشتكي أن يضربه ، فلم ينزع حتى آحيننا أن ينزع من ككرة ما ضرب به ، وعمر يقول له : اضرب ابن الأكرمين ، قال : يا أمير المؤمنين : قد استوفيت واشتفيت ، قال : ضعها في سلعة عمرو ، فقال : يا أمير المؤمنين : ضربت الذي ضربني ، قال : أما والله لو فعلت لما منعك أحد ، حتى تكون أنت الذي تنزع ، ثم قال : يا عمرو متى تبذمت الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا ؟ فجعل يندب ويقول : اني لم أشمر بهذا .

فهل ترى حاكما في أمة غير مسلمة يطبق العدالة والتسامح والاحسان ، مع من يخالفه في الدين ، يمثل هذا الأسلوب الذي عالج به عمر تلك المشكلة الصعبة التي لا يلقى باله مثلها حاكم إقليم صغير ، لقد عالجها أمير المؤمنين بنفسه ، وهو أمير للمسلمين جميعا ، وبطريقة عديمة النظير ، ولا قرابة فهو ربيب المدرسة المحمدية ، وضع لبان القرآن والسنة ، أنه عمر الفاروق ، والصورة الوضاعة للحاكم المسلم .

رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم
احدى نسائه ، فمر به رجل ، فدعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وقال : يا فلان . هذه زوجتي صفيه ،
فقال : يا رسول الله ، من كنت أظن
فيه ، فاني لم أكن أظن فيك ، فقال :
ان الشيطان يعجرى من ابن آدم مجرى
الدم ، وكانت صفيه تزوره بالمسجد
وهو متكف في العشر الأخير من
رمضان .

وقال عمر : من أقام نفسه مقام
التهم فلا يلومن من أساء به الظن .
ومر برجل يكلم امرأة على ظهر
الطريق ، فعلاه بالدرة (١) ، فقال :
يا أمير المؤمنين انما أمرأتى ، فقال هلا
حيث لا يراك أحد من الناس .

تودد الى الناس واصطنع المعروف مهم

ومن الأخلاق الكريمة . أن تودد
الى الناس ، وتصنع المعروف مهم ،
قال صلى الله عليه وسلم : « رأس
العقل بعد الدين ، التودد الى الناس .
واصطناع المعروف الى كل بروفاجر »
وقال « ان الله يحب السهل الطلق
الوجه » .

فلحنج على يجمع كثيرة ، واجبه بما
لزمه الرجوع اليه ، ثم ناظرني
مناظرة الخصوم بيراتنهار وأنا أجيبه ،
حتى اذا لم يبق له حجة قال : ان
الحجة قد ظهرت لك ولكن أمهلني
ثلاثة أيام لعل أجيد حجة لي
والا سلمت ضيكت فضت منصرفا
فلما خرجت قال ابن طولون
للحاضرين : ما أفصح ما أشهدتكم
على نفسى ، أقول لرجل من وعيني .

ظهرت حجبت فأهلتي ثلاثة أيام حتى
أجد لي حجة ، من يمنني اذا وجبت
لي حجة أن أحضره وألزمه اياها ؟
هذا والله النصب ، وأنتم رسل اليه
بأنى قد ألزمت حجته ، وأزلت
الاعتراض عن ضيخته ، وقد قال
رسول الله عليه وسلم (ان الله
لا يقدس أمة لا يؤخذ الحق لضيفها
من قوبها) فلم الطحاوى من
الحاضرين ذلك ، وأخذ كتابا من
الديوان ، يزيل الاعتراض عن ضيخته ،
ثم ذهب وتسلها وكانت هذه من
مناقبه .

تباعد عن مواطن التهم

على المسلم أن يتقى مواطن التهم ،
فقد أخرج الشيخان وغيرهما « أن

(١) أى اراد ان يضربه بها .

ومن ذلك اكرام كريم القوم • روى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوتهم، فدخل عليه أصحابه حتى دحسوا وامتلاً، فجاء جرير بن عبد الله البجلي، ولم يجد مكاناً فقدم على الباب، فلف النبي صلى الله عليه وسلم رداءه الشريف فألقاه إليه، وقال له اجلس على هذا، فأخذه جرير ووضعته على وجهه وجعل يقبله ويكسى، ثم لفه ورمى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال: ما كنت لأجلس على نولك، أكرمك الله كما أكرمتي، فنظر النبي صلى الله عليه وسلم يميناً وشمالاً ثم قال: (إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه) •

وروى أن خيلاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أغارت على هوازن، فأخذوا الشيماء بنت حليمة، وكانت أخته من الرضاع، فقالت أنا أخت صاحبكم، فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت: يا محمد أنا أختك، فرحب بها وسط لها رداء وأجلسها عليه ودمعت عيناه، وقال لها: إن أحيت فأقيمى عندي مكرمة محيية، وإن أحيت أن ترجى إلى قومك وصلتك، قالت: بل أرجع إلى قومي، فأسلمت وأعطاها النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أعبد وجارية ونمسا وشاء (١) •

ومن ذلك اكرام من له حق قديم عليك: روى أن خثرت (١) رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضعته، جاءت إليه فبسط لها رداءه ثم قال: مرحباً بأمي، ثم أجلسها على الرداء، ثم قال لها: اشفني تشفني وسلي تعطى، فقالت قومي (٢) فقال لها:

(١) أي مرضعة، وهي حليمة السعدية.

(٢) هم بنو سعد بن هوازن، وكانت خيل النبي صلى الله عليه وسلم قد أغارت عليهم.

(٣) أي وحقناً هبة لها أيضاً.

(٤) أي أسهمه في مغانم خيبر، وكانت أرضاً.

(٥) بيعت له في أيام خلافته.

(٦) النساء بالهمز الغنم.

تبتعضهم لشرمهم - وفي هؤلاء يقول
النبي صلى الله عليه وسلم (ان شر
الناس منزلة عند الله من تركه
الناس اتقاء فحشه) •

ومن اصطناع المصروف مخالطة
المساكين حتى لا يشعروا بانحطاطهم
عن المجتمع ، كما أنه يحسن اليهم
ويطعمهم حقهم عند ، وكان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول : (اللهم
أحيني مسكينا وأميتي مسكينا
واحشرنى فى زمرة المساكين) •

ومنه أيضا التلطف بالصغار ، وكان
النبي صلى الله عليه وسلم ، اذا قدم
من سفره ، يتلقاه الصبيان ، فيقف
لهم ، ويأمر بهم فيرقصون اليه ،
فيجسل منهم بين يديه ومن خلفه ،
ويأمر بأصحابه أن يفعلوا مثل ذلك •

ومن الأخلاق الكريمة الالتزام
بما أمر الله به ، والانتفاء عما نهى
الله عنه ، والتمسك بسنة النبي صلى
الله عليه وسلم •

الوفاء بالوعد

ومن الأخلاق الكريمة الوفاء
بالوعد ، قال صلى الله عليه وسلم :

ومن ذلك اصطناع المصروف الى
أهل الشر والفجور ، بالشاشة ،
والقول اللين ، اتقاء لشرمهم ، وتليين
لطبائعهم ، قال تعالى : « ادفع بالتي هي
أحسن فاذا الذي يشك وبينه عداوة
كأنه ولى حميم » وقال : « ويدرأون
بالحسنة السيئة » أى يدفعون بالسلام
والمداواة الشر والأذى - كما فسرهما
ابن عباس وفي الأثر : (خلطوا
الناس بأعمالكم ، وزايلوهم بالقلوب)
أى خلطوهم بأحسن المصل معهم
واتركوهم بقلوبكم نحوهم ، فان كانوا
خيرين ارتضيتهم خیرهم ، وان كانوا
شريرين دعوتهم الله بهدايتهم وقلوبكم
مبغضة لهم من أجل شرمهم لا لذاتهم •

وقال محمد بن الحنفية : ليس
بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لم
يجد من معاشرته بدا ، حتى يجسل
الله له منه فرجا : وقال عبد الله بن
عمران : البر نوى هين ، بشاشة
وقول لين •

فاصطناع المعروف الى الشرير من
الحكمة : « ومن يؤت الحكمة فقد
أوتى خيرا كثيرا » ولذا قل
أبو الدرداء : اما لبس فى وجوه
القوم وان قلوبنا تلعنهم - أى

« المدة عطية » وقال : « ثلاث من كن فيه فهو منافق » اذا حدث كذب ، واذا وعد أخلف ، واذا ائتمن خان ، ويعرض هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » .

واذا التقى المسلمون بآلات الحرب

خير الفريقين من يبدأ بالمصالحة

وتحكيم كتاب الله وسنة رسوله ،

حفاظا على وحدة المسلمين ، ومنعا

لتنزقهم وضعفهم ، وطمع الأعداء

فيهم ، فما أصاب الأندلس من

الكارثة الكبرى ، الا بسبب تمزق

المسلمين فيها شيئا وأحزابا ، ومحاربة

دويلاته - بعضهم لبعض - واستئانة

بعضهم على بعض بأعداء الاسلام ،

حتى حدثت تلك المحنة الكبرى التي

يدمى لها قلب كل مسلم ، وكذلك

ما أصاب الأمم الاسلامية من غزو

الدول الاستعمارية واحتلالها ، الا

بسبب هذا التمزق وعدم تعاونهم

وتماسكهم .

نبذة من اخلاق الرسول

وانى أعطر هذا المقال ، بزهرات

من روضة أخلاق للنبي صلى الله

عليه وسلم ، أختتم بها حديثى هذا

مع القراء الكرام .

كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم أعف الناس ، لم تمس يده يد

امرأة ، الا من ملك عصتها أو رقعها ،

« المدة عطية » وقال : « ثلاث من

كن فيه فهو منافق » اذا حدث كذب ،

واذا وعد أخلف ، واذا ائتمن خان ،

المسلم من سلم المسلمون منه

ومن الأخلاق الكريمة أن تكف

أذاك من أخيك ، قال صلى الله عليه

وسلم : « المسلم من سلم المسلمون

من لسانه ويده » .

ويبغى أن تزيل من طريقه

ما يؤذيه من ممتلكاتك أو غيرها ،

ففى الحديث : « رأيت رجلا يتقلب

فى الجنة فى شجرة - أى بسبب

شجرة - قطعها عن الطريق كانت

تؤذى المسلمين » .

وقد كن السلف الصالح يصفون

فى هذا الى حد بعيد ، فقد كان فى

بيت بعضهم فيران ، فأشار بعض

أصحابه أن يقتى هرة ، فقال : آخى

أن تهرب الفيران من الهرة الى بيوت

الجيران ، فأكون قد أحييت لهم

ما كرهت لنفسى .

ومن ايناء أخيك أن تهجره فوق

ثلاثة أيام ، قال صلى الله عليه

وسلم : « لا يحل لمسلم أن يهجر

أخاه فوق ثلاثة أيام فيعرض هذا ،

وكان يساهمون بالكلام بدون مس ، وكان أسمى الناس ، ولهذا كان بيت وليس عنده دينار ولا درهم ، والفضل شيء ولم يجد من يعطيه وفجأة الليل ، لم يأتوا الى منزله حتى يعطيه الى من يحتاج اليه ، يغضب لربه ولا يغضب لنفسه ، يأكل مما حضر ، ان وجد تمرا دون خبز آكله ، أو وجد خبز بر أو شعير آكله ، وان وجد حلوا أو عصلا آكله ، ولا يأكل متكنا ولا على خوان ، ولم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتىلقى الله تعالى ، ايتارا لغيره على نفسه وزهدا ، ولو أراد لفل ، لأن الله فتح عليه من الأموال آخر عمره مالا يحصى ، وأخرجها كلها في سبيل الله ، يعود المرضى ويشهد الجنائز ، ويمشي

وحده بين أعدائه بلا حارس ، أشد الناس تواضعا وأسكتهم في غير كبير ، حج على رجل عليه قطيفة رثة لاساوي أربعة دراهم ، وقال : اللهم اجعله حبا لا رياء فيه ولا سمعة ، وفي فتح مكة دخل ساجدا على ناقه ، ولم يدخل مزحوا بانتصاره على أعدائه ، ولما بايعه رجل وكانت فرائضه ترد ، قال له : هون عليك ، فما أنا الا رجل من قريش ، أمه كانت تأكل القديد بمكة .

أيها المسلم الكريم : تلك طائفة من اخلاق الرسول الشذية ، فاقف به فيما استطعت منها : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » .

مصطفى محمد الحديدي الطبر

من هدى السنة :

الرحمة بالحيوان

للإمام الشافعي رحمه الله

عن أبي هريرة رضي الله عنه

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بينما رجل يمشى بطريق اشتد عليه العطش ، فوجد بئرا ، فنزل فيها فشرب ، ثم خرج ، فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان قد بلغ منى ، فنزل البئر فملأ خفيه ماء ، ثم أمسكه بفيه حتى رقي ، فسقى الكلب ، فشكر الله له ، فغفر له ، قالوا : يا رسول الله وإن لنا في البهائم أجرا ؟ فقال : في كل كبد رطبة أجر » .

روى الحديث

سبق التعريف به في عدد ربيع الآخر من العام الماضي .

طريق

أيضا : رقى بفتح القاف ، وهى لفظة طى .

(فشكر الله له) الشكر من الله لعبده بمعنى القبول ، فمضى (شكر الله له) قبل عمله ، وأثابه بالجنة عليه .

(وان لنا فى البهائم أجرا) أى بسبب البهائم، والبهائم جمع بهيمة ، وهى كل ذات أربع من دواب البحر والبر ، وكل حيوان لا يميز فهو بهيمة ، (فى كل كبد وطبة أجر) يقال : رطب الشيء بضم الطاء وطوبة دى ، وهو خلاف اليابس الجاف ، والرطب أيضا الشيء الرخص أى اللين من النخن وغيره ، وشيء رطب ورطيب اذا كان مبتلا ، أو رخصا لنا - ووطوبة الكبد كناية عن الحياة ، فان الميت يجف جسمه فالمراد بالجملة : فى متى كل حيوان حتى نواب وجزاء .

البيسان :

المؤمن ينبغي أن تمر الرحمة قلبه ، وأن تظهر آثار هذه الرحمة فى سلوكه وتصرفاته بالنسبة لخلق الله جميعا ، فان هذا وسيلة لأن يظفر برحمة الله ورضوانه ، ومن لا يرحم

(كلب يلهث) يخرج لسانه من شدة العطش ، وهذا أمر خاص بالكلب دون غيره من الحيوان ، يقال : لهث بفتح الهاء كفتح ، وكسرهما كعلم يلهث بفتحها لهثا ، والاسم اللهات بضم اللام ، ورجل لهثان ، أى عطيش ، وامرأة لهنى أى عطشى .

(يأكل الثرى) أى التراب التدى ، فان لم يكن نديا فهو تراب ، ولا يقال حيث نرى ، وآل فى (الثرى) للمهد العلمى ، والمراد الثرى الذى حول البشر ، لأن التراب لا يكون نديا عادة فى مثل تلك الأماكن الموحشة الا حول البشر - ويدل على هذا رواية أخرى للحديث جاء فيها : (ينمسا كلب يطيف بركية قد كان يقتله العطش) ومعنى (يطيف) يدور ، و (الركية) البئر ، أى يلف ويدور حولها محاولا تمكين ظمئه .

(لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان قد بلغ منى) أى أن هذا بلغ بسبب العطش الى حالة آليمة قاسية مثل التى كنت أعانيها قبله ، (رقى) أى صعد ، يقال : رقى بكسر القاف على اللغة الفصحى يرقى من باب تعب رقا على وزن فصول ، ورقيا أيضا مثل فلس ، ويقال فى الماضى

خلق الله فليس أهلاً لأن تناله رحمة الله ، قال عليه الصلاة والسلام : (من لا يرحم لا يرحم) (١) وليست الرحمة مقصورة على الولد والزوجة والأهل والأحبة ، بل ليست مقصورة على الناس ، وإنما هي واسمه الألق ، فسيحة المجال ، شاملة لجميع الخلق ، فتم البهائم والدواب .

والحديث الشريف يقص علينا واقعة ممن قبلنا كان يسير في طريق فاشتد عليه العطش ، فوجد بشراً ، فزل إليها ، وشرب منها ، ثم خرج ففوجئ بكلب تبدو عليه أعراض الظلم الشديد ، يخرج لسانه ، يأكل الترى الذى حول البشر بسبب العطش ، محاولاً أن يطفى نار طمسه ، ولكن لم يفت عنه ذلك شيئاً ، فتذكر الرجل حاله التى شعر فيها بقسوة العطش ، وهياج ثورته ، وأنه لم يطلق الصبر عليها ، ف عرف أن الكلب يائس مثل الحالة التى مر هو بها ، فزم على أن يخلصه منها ببقية مهمة كلفه ذلك من جهد ومشقة ، وأدرك أن الوسيلة الى تحقيق هذه الغاية

لهذا استحق هذا الرجل أن يشكر الله له حسن صنيعه ، ويجزيه عليه أكرم الجزاء ، فيدخله الجنة ، وكفى بها جزاء للرحماء المحسنين .

بعد أن عرف الصحابة رضوان الله عليهم جزاء هذا الرجل خاطبوا

والحديث الشريف يقص علينا واقعة ممن قبلنا كان يسير في طريق فاشتد عليه العطش ، فوجد بشراً ، فزل إليها ، وشرب منها ، ثم خرج ففوجئ بكلب تبدو عليه أعراض الظلم الشديد ، يخرج لسانه ، يأكل الترى الذى حول البشر بسبب العطش ، محاولاً أن يطفى نار طمسه ، ولكن لم يفت عنه ذلك شيئاً ، فتذكر الرجل حاله التى شعر فيها بقسوة العطش ، وهياج ثورته ، وأنه لم يطلق الصبر عليها ، ف عرف أن الكلب يائس مثل الحالة التى مر هو بها ، فزم على أن يخلصه منها ببقية مهمة كلفه ذلك من جهد ومشقة ، وأدرك أن الوسيلة الى تحقيق هذه الغاية

الرسول صلى الله عليه وسلم ، وذكر الخمسة في هذا الحديث مستهمين عن استحقاق الأجر لهم بسبب البهائم ، فأجابهم بثبوت الأجر بأرواء كل حيوان حي .

وينبغي أن يعلم - أخذنا منصوص الشريعة - أن هذا خاص بالحيوان الذي لا ضرر منه ، ولم يؤمر بقتله - فكل حيوان غير ضار يحصل بسقيه والاحسان إليه الأجر والثواب .

وأما الحيوان الضار كالتيبان والمقرب ، والكلب العقور فإنه يقتل دفعاً لأذاه ، ووقاية من شره ، واستجابة لتوجيه الشارع الحكيم .

روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت :

(أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل خمس فواسق (١) في الحل والحرم : المزاب ، والحدأة ، والمقرب ، والمأرة ، والكلب العقور)

ورجاله ثقات (٢) .
لذا كان الحكم المقرر عند محققى العلماء ثبوت القتل في كل حيوان ينشأ منه الفساد والأذى والاضرار .
واليك ما ذكره الحافظ ابن حجر في هذا الموضوع عند شرحه للحديث

(١) أصل الفسق لغة : الخروج ، ومنه فسقت الرطبة اذا خرجت من قشرها ، وسميت الفواسق بذلك لخروجها عن غيرها من الحيوان بالأذى والافساد .

(٢) قيل الأوطار للشوكاني ج . ٥ مع اختصار .

بشديد الموحدة ، جمع دابة ، وهو
مادب من الحيوان ، وقد أخرج
بعضهم منها الطير ، لقوله تعالى :

« وما من دابة في الأرض ولا طائر
يطير بجناحه » الآية (١) وهذا
الحديث يرد عليه ، فإنه ذكر في
الدواب الخمس : الغراب والحدأة ،
وذكر عند بيان العلة في الحاق غير
الخمسة بها في الحكم - اختلاف
العلماء في هذا ، بين أن بعضهم
يقول : لكونها مؤذية ، فيقتل كل
مؤذ ، وبعضهم يقول : لكونها مما
لا يؤكل ، فيلحق بها غيرها مما
لا يؤكل ، ثم نقل عن ابن دقيق العيد

- في ترجيح التعليل بالأذى - قوله :
والتعدية بمعنى الأذى الى كل مؤذ
قوى بالاضافة الى تصرف أهل القيس ،
فانه ظاهر من جهة الايمان بالتعليل ،
بالفسق ، وهو الخروج عن الحد ،
وأما التعليل بحرمة الأكل ففيه ابطال

لما دل عليه ايماء النص من التعليل
بالفسق ، ا هـ (٢) .

الذي رواه البخاري عن عائشة رضي
الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال :

(خمس من الدواب كلهن فاسق
يقتلن في الحرم : الغراب ، والحدأة ،
والمقرب ، والغارة ، والكلب المقور)

قوله : (خمس) التقييد بالخمس
وان كان مفهومه اختصاص المذكورات
بذلك ، لانه مفهوم عدد ، وليس
بحجة عند الأكثر ، وعلى تقدير
اعتباره فيحتمل أن يكون قاله صلى
الله عليه وسلم أولاً ، ثم بين بعد ذلك
أن غير الخمس يشترك معها في
الحكم .

ثم ساق ابن حجر من الروايات
ما يفيد الزيادة على الخمسة ، فقد
جاء في رواية زيادة الحية ، وفي
رواية زيادة الأفعى ، وفي رواية زيادة
السميع ، وفي رواية زيادة الذئب
والنمر .

وقال عند ايضاح المراد بقوله عليه
الصلاة والسلام : (من الدواب)

(١) سورة الانعام آية رقم ٣٨ .

(٢) فتح الباري باختصار وتصرف ح ٤ من ص ٣٥ الى ص ٤٠ ط
السلفية .

وبعد ما تقدم يظهر لنا رجحان التعليل بالإيذاء ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم رتب حكم القتل على الفسق ، وهو الخروج عن الحد ، والفسق وصف مناسب لتشريع القتل ، فكل حيوان حصل منه إيذاء يلحق بهذه الخمسة في استحقاق القتل - كما ذكرنا سابقا -

الحديث موصول

الأسوليون . هي الوصف المنضبط

منشاوي عثمان عبود

من غير معاشي المسلمين للإستاذ أبو الوفاء الرازي

عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من خير معاشي الناس لهم ، رجل ممسك بطن قرنه في سبيل الله يطير على مته كلما سمع هبة أو فرجة طار على مته يضي القتل أو الموت مظانه أو رجل في غيبة في شقة من هذه الشقق أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويبعد ربه حتى يأتيه اليقين ليس من الناس الا في خير • أخرجه البخاري •

الهبة : الصوت الذي تضرع منه وتحافه من عدو • غسان الفرس : لحامه ومته ظهره • الشاف جمع شقة وشقة كل شيء أعلاه • الغيبة تصير غم والمراد الطائفة القليلة منه • واليقين هنا الموت •

تختلف الأحوال بالجماعات والأمم كما تختلف بالأفراد ، فرقاء وشدة

وفرج وضيق وأمن وخوف ، وقلق واستقرار ، وتلك نتيجة لتصارع الدس وتسازعهم في الحياة باعث الهوى والطمع والتنافس على الجلاء والنفوذ والسيادة وهذا واقع الحياة وسنة الوجود في كل الأمكنة وفي جميع العصور ، وقد حكم الله بأن الناس لا يزالون مختلفين الا من رحم ولذلك خلقهم ، ولا مقب لحكمه ولا راد لقضائه •

تصارع الأمم وتصارع الجماعات وينبغي أن يكون للمسلم موقفه من هذا التصارع سواء كان التصارع علما بين أمته وأعداء أمته ، أم خاصا بين جماعته وأعداء جماعته من أمته ، فقد تختلف الأمة الواحدة جماعات لكل منها هدف وغايته ورأيه واتجاهه ويدفع كلا منها الحرص والطمع الى سلوك ما يمكن من الطرق واتخاذ ما يتاح من الوسائل ليلغ غايته ويتل طلبه وفي غمار هذا تساقم الأمور

احتمالين كلاهما خير له وأبقى عند ربه ، فاما قتل في سبيل الله هو شهادة فاطمة بالجنة وانخراطه في زمرة الأبرار والصديقين والشهداء واما ظفر بالأعداء يدفع عن الاسلام والوطن الاسلامي خطرهم ويكدهم ليقى الدين خالصا لله ويبقى الوطن بما ميزه الله به من النعم خالصا للمسلمين ، وظاهر الحديث يجعل موقف المسلم من قتال أعداء الاسلام اجمالا يوحى بالتراخي في قتالهم ومجاهدتهم فبارة : من خير معاش الناس لهم رجل ... الخ وان كانت تدل على تمام استعداد المسلم لجهاد الأعداء والحرص على مواجهتهم وملقاتهم الا أنها لا توحى بفرضية الجهاد وتأكيده على المسلم كما تنص على ذلك الآيات والأحاديث المستفيضة . فموقف المسلم في فتنة الأمة عامة بقتال أعدائها يجب أن يكون موقفا ايجابيا ذا قيمة مؤثرة ، هو موقف الاسهام والمشاركة وهو موقف العزة التي ارتضاها الله للمؤمنين أما موقف المسلم تجاه فتنة جماعات المسلمين بعضهم ببعض وهو الأمر الثاني الذي تناوله الحديث فانه يخالف الموقف الأول وتوحى عبارته لأولى النظر باستتكار هذه الفتنة واعتزالها واتقاء الخوض في غمارها ،

وتلبس وجوه الصواب وتلبس الخلافات أبواب الفتن ، والفتنة بين جماعات الأمة أبغض ما تكون الى الاسلام لأنها تقوض أركانها وتزول بنيانها وتستنزف حولها وسلطانها وتوهنها أنام أعدائها ، وقد شدت الاسلام في علاج الفتنة بين الجماعات ودعا الى أخذ المعنى بأقصى العقوبات .

وقد رسم الاسلام للمسلم موقفه من كلتا الفتنتين العامة والخاصة أعنى فتنة الأمة عامة بأعدائها الذين يربصون بها ويهددون بها في دينها وكيانها ، وفي ديارها وأموالها والفتنة الخاصة أعنى الفتنة باختلاف جماعات الأمة وتصارعهم ، ففي حال فتنة الأمة بأعدائها أوجب الاسلام على المسلم أن يكون متأهبا للملافة الأعداء وجنديا مستمدا بما يتاح من السلاح لا يشغله عن هذا الواجب شاغل ، وأن يكون قوى الايمان بالنصر والظفر بالأعداء واستلاب ما يمكن استلابه من مملكتهم وأحوالهم ويكون نقتة بالنصر كأنه ضامن للحصول على منافع يتمون بها ويعيش عليها ، وكلما لاحت في الأفق بوادر الخطر ، استكمل استعداده واستبق الى المعركة متعرضا لأحد

أن يفر منها بدينه ونفسه فيرتاد المواطن
البعدة عنها سواء في أعلى جبل من
الجبال أو في بطن واد من الأودية
يقوم بفرائض الله من صلاة وصيام
وركة ويتخذ له بعض أغنام يقات
بالبانها ولحومها ويكتس بأصوافها
ويظل على ذلك حتى ينقضى أجله
حشية أن تلقعه بشروورها وشررها ،
ولقد انتهج هذا النهج بعض الصحابة
والتابعين حين رأت المسلمين القس
الشهيرة عبر تاريخهم وشوحت بمأسياها
وما جرى فيها أمجادهم ومناقبهم
وكانت موضع العطن والمؤاخذه من
أعداء الاسلام ولم يبق الزمن على محو
آثارها وطى صفحاتها ، ويرى بعض
السلف من المسلمين وخاصة المتصوفين
أن العزلة عن الناس هي الموقف
الملائم للمسلم دائما لما فيها من
السلامة من الآفات في الدنيا والدين
وفارس المسلمان في الحديث عن
موضوع العزلة والاختلاط هو الامام
القرظي في كتابه احياء الدين وهو فيه
مشجع ممتع

أبو الوفا الرازي

لأن الاشتراك فيها يؤجج نارها ويؤذي
أوارها ويجلب على المسلمين الضر
والشر والبوار والدمار ، وقد حرص
الاسلام على وجوب الاسراع باطفاء نار
الفتنة بين جماعات المسلمين تصديرا
لمخبتها وتلافيا لأخطارها فأمر الله
تعالى بالإصلاح بينها فقال : « وان
طائفتان من المؤمنين اقاتلا فاصلحوا
بينهما فان بنت احدهما على الأخرى
فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي الى أمر
الله فان قامت فاصلحوا بينهما بالعدل
وأقسطوا ان الله يحب المقسطين » اما
المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم
واتقوا الله لعلكم ترحمون »

فموقف المسلم من الفتنة الخاصة
وجوب الاسهام في المصالحة بينها
والوقوف بجانب الحق والعدل كما
رسم الاسلام وذلك ان كان ذا رأى
وخطر يمكن أن يكون له أثر في
توجيه الأمور واستقرار الأحوال وهذا
أحد وجهي موقف المسلم فيها كما
قرره القرآن ، أما الوجه الآخر ، فان
على المسلم حين تقدر الفتنة بين
جماعات المسلمين ويحس من نفسه
المعجز عن أن يكون ذا أثر في علاجها

العلل القارعة في الحديث

للإستاذ محمد نجيب الطيبي

وعندما نظم الحافظ زين الدين
المراقى ألفيته في الحديث قال نظماً
لهذه العبارة :

ورسم ما بطة مشمول
معللاً ولا تفل : معلول

ولم يمنعهم عن هذا الاستدراك أن
يكون الامام حافظ الأمة وحبر الأئمة
محمد بن اسماعيل البخارى أو الامام
الحافظ أبو عيسى الترمذى صاحب
الجامع وكنا الأصوليون فى باب
القياس حيث قالوا : العلة والمعلول
والتكلمون بل وأبو اسحق الزجاج
فى التقارب من المروض • لأن المعلول
من : علة بالشراب ، اذا سقاء مرة بعد
أخرى • ومنه : من جزيل عطائك
المعلول وقد يعتد عن صنع البخارى
والترمذى والأصوليين والمتكلمين
بما فطه الزجاج باستعماله له وهو العالم
اللغوى • ونص جماعة كابن القوطية
فى الأمال على أنه ثلاثى فانه قال :

لم يدع علماء هذا الفن الجليل -
أعنى فن الحديث - فى منهمجهم تفرقة
ينفذ منها الطاعن أو نقطة ضعف يرتكز
عليها أو يتحكك بها شئ ، أو مخالف ،
فقد نهضوا بهذا العلم بكل وسيلة
تصونه عن دواعى الخلل ، أو بواعث
الزلل • وكان من أهم ما عتوا به الملل
الخفية التى تناب الحديث من جهته
أو احدهما : المتن أو السند •

وأول ما بدأ به ما استدركوا على
أنفسهم أن يشرب اليهم خطأ لغوى
فى اطلاق كلمة معلول على الحديث
الذى به علة قاذحة • فبه الى ذلك
الامام تقي الدين أبوعمر والشهرزورى
المروفي بأبن الإصلاح صاحب المقدمة
المتوفى سنة ٩٤٥ فقال (النوع
الثامن عشر معرفة الحديث الملل)
ويسميه أهل الحديث المعلول وذلك
منهم ومن الفقهاء فى قولهم فى باب
القياس : العلة والمعلول مرذول عند
أهل العربية واللغة • ١ هـ •

عل الانسان الانسان علة مرض •
 والثوى أصابته العلة • قال الحافظ
 السخاوى : ومن ثم سمي شيخنا كتابه
 الزهر المطلول فى معرفة المعلول ولكن
 الأعراف أن فعله من الثلاثى المزيد
 تحول : أعله الله فهو معل • ولا يقال
 معل • فأنهم إنما يستعملونه من علة
 بمعنى ألهاء بالشئ وشغله به • ومنه

تحليل الصبي بالطعام وما يقع من
 استعمال أهل الحديث له حيث يقولون
 علة فلان فعلى طريق الاستشارة •
 وكذلك وجهها فطرب فيما حكاه اللبلى
 والجوهري فى الصحاح والمطرزى
 فى المغرب وقد أنكره غير واحد من
 أهل اللغة كابن سيده والحريرى فى
 درة النواص • ويقول الحافظ المراقى
 فى شرح المقدمة :

والتعبير بالمعلول موجود فى كلام
 كثير من أهل الحديث فى كلام
 الترمذى فى جامعه • وفى كلام الدارقطنى
 وأبى أحمد بن عدى وأبى عبد الله
 الحاكم وأبى يعلى الخليل • ورواه
 الحاكم فى التاريخ وفى علوم الحديث
 أيضا عن البخارى فى قصة مسلم مع
 البخارى وسؤاله عن حديث ابن جريج
 عن موسى بن عقبة عن سهيل بن أبى

قال البخارى : هذا أولى فانه لا يذكر
 لموسى بن عقبة سماع من سهيل • فقام
 اليه مسلم وقبل يده • وهكذا أعل
 الحاكم فى علومه هذا الحديث بهذه
 الحكاية قال الحافظ المراقى : والقالب
 على الظن عدم صحتها • وأنا أنتم بها
 أحمد بن حمدون القصار راويها عن
 مسلم فقد تكلم فيه • وهذا الحديث قد
 صححه الترمذى وابن حبان والحاكم
 وبعد أن البخارى يقول : انه لا يعلم
 فى الدنيا فى هذا الباب غير هذا
 الحديث مع أنه قد ورد من حديث
 جماعة من الصحابة غير أبى هريرة
 وهم أبو برزة الأسلمى ورافع
 ابن خديج جابر بن مطعم والزبير
 ابن العوام وعبد الله بن مسعود •
 وعبد الله بن عمرو وأنس بن مالك
 والسائب بن يزيد وعائشة • قال

المراقي : وقد بينت هذه الطرق كلها
في تخريج أحديث الأحياء للفرالي
والله أعلم •

وقد تكون العلة في المتن ومثاله

ما انفرد مسلم بإخراجه من حديث
أنس من اللفظ المصرح بنفي قراءة
(بسم الله الرحمن الرحيم) فمثل قوم
رواية اللفظ المذكور لما رأوا الأكثرين
إنما قالوا فيه فكانوا يستفتحون القراءة
بالحمد لله رب العالمين من غير تعرض
بذكر البسطة وهو الذي اتفق
البخاري ومسلم على إخراجه في
الصحيح • ورأوا أن من رواه باللفظ
المذكور رواه بالمعنى الذي وقع له •
فهم من قبوله : كانوا يستفتحون
بالحمد لله أنهم كانوا لا يمسلمون
فرواه على ما فهم وأخطأ لأن مناه أن
السورة التي كانوا يفتحون بها من
السور هي الفاتحة وليس فيه تعرض
لذكر البسطة • قال الشافعي رضي
الله عنه : يسنن يدأون بقراءة أم
القرآن قبل ما يقرأ بعدها ولا يسنن
أنهم يتركون بسم الله الرحمن الرحيم •
وقد نبى الحافظ المراقي على ابن
الجوزي قوله : إن الأئمة اتفقوا على
صحته وقال : أقلما يقدح كلام هؤلاء
في الاتفاق الذي نقله • ثم ساق

والعلة القادحة في الحديث هي التي
تخفى لسلامة ظاهره • فقد تكون العلة
في الأسناد الجامع لشروط الصحة مع
عدم القدح في المتن • ومن أمثله
ما وقع العلة في إسناده من غير قدح
في المتن ما ضربه ابن الصلاح مثلا
بقوله : ما رواه الثقة يعلى بن عبيد عن
سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « اليعان بالخيار » الحديث •
فهذا الأسناد متصل بنقل العدل عن
العدل وهو مطلق غير صحيح والمتن على
كل حال صحيح والعلة في قوله عن
عمرو بن دينار إنما هو عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر • هكذا رواه
الأئمة من أصحاب سفيان عنه فوهم
يعلى بن عبيد وعدل عن عبد الله بن
دينار إلى عمرو بن دينار وكلاهما
ثقة وقد نظمها المراقي فقال :

وهي تجيء غالبا في السند
تقدح في المتن يقطع مسند
أو وقف مرفوع وقد لا تقدح
كاليعان بالخيار صرحوا

الدراطيني في خمس مجلدات
وسطى ، اطلعت عليه فرأيت جم
القائمة ، الا أن كتاب الملل لابن أبي
حاتم أحسن ترتيبا وأقرب لاستفادة
أكثر الناس منه ثم ان هناك كتابا في
شرح أحاديث الأحكام تعد - لتوفرها
على ايضاح علل الأحاديث - من كتب
الملل . ومنها كتاب المجموع شرح
المذهب الذي صنف الامام النووي
١/ منه والامام تقي الدين السبكي
٢/ والفقيه كاتب هذا ٣/ مجموعها
عشرون مجلدا ، ولا يمتد بما زينه
الناشرون من طباعات ، فيها حشو
وريف واحتيال . وما الى نسب منه
فأنا منه برى .

وابن أبي حاتم الرازي صاحب
كتاب علل الحديث ولد سنة ٢٤٠
بدرج حنظلة بمدينة الري ومن ثم
كان نسب الى الري (الرازي) وهكذا
النسبة الى الري بزيادة الزاي كالنسبة
الى (مرو) مروزي الا أن هذه
الأخيرة لا ينسب اليها هكذا الا الانسان
أما الأشياء فبغير زاي فيقال : ثياب
مرويه وخيل مرويه وسيوف مرويه .

ومن الأمثلة على عظمة فن الملل
وتكاثر خطرهم واحتياج دارس

الحافظ العراقي بيان علل الرواية التي
فيها نفى البسطة من حيث صيغة
الاستناد .

وقد أفردت كتب برمتها في بيان
علل الحديث ، وهو فن من أعظم
فنونها وأجلها خطرا وأعلها موصفا .
وأول من صنف في علل الحديث
الامام مسلم بن الحجاج القشيري
صاحب الجامع المتوفى سنة ٢٦١ ثم
جاء بعده الحافظ عبد الرحمن بن أبي
حاتم المتوفى سنة ٣٢٢ فمحص علل
نحو ثلاثة آلاف حديث فأكرا في كل
واحد منها اسم الراوي الذي جاءت
علة الحديث من ناحيته ، وقد أخذ
ذلك من الحفاظين الكبيرين والده أبي
حاتم وشيخه أبي زرعة الرازي ، ومن
ألف بعدهما في الملل الامام الحاكم
النيسابوري المتوفى سنة ٤٠٥ والامام
الدارقطني المتوفى سنة ٤٨٥ قال
المرحوم العلامة محب الدين الخطيب
في مقدمته على كتاب علل الحديث
لابن أبي حاتم :

قال شيخنا العلامة الشيخ طاهر
الجزائري في جزء شعبان سنة ١٣٣٣
من تذكروته الشهيرة « كتاب الملل
للحافظ أبي الحسن علي بن عمر

الحديث الى الأخذ به والتمرس عليه ما نهجه ابن أبي حاتم قال :

سألت أبي عن حديث رواه شاذان عن أبي بكر بن عباس عن عبد الملك عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان الله حي سميع فاذا اغتسل أحدكم فليستر . قلت لأبي وقد رأيته عن أحمد عن يونس عن أبي بكر عن عبد الملك عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا قلت لأبي : هذا المتصل محفوظ قال . ليس بذلك .

ومضى هذا أن أبا حاتم يرى ترجيح رواية الارسال على رواية الاسناد ويرى أنها المحفوظة وأن المتصلة شاذة بروايتها من طريق شاذان وأن المرسلة محفوظة من رواية أحمد بن يونس . والقاعدة أنه اذا تفرد راو برواية تخالف رواية من هو أوثق منه وأحفظ كانت الأولى شاذة والأخرى محفوظة فالتأذي ضد المحفوظ ، كما أن الحديث المعروف ضد الحديث المنكر ويقول :

سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه مصعب بن المقدم عن الثوري عن

أبي الزبير عن جابر قال : نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يمس الرجل ذكره بيمينه فقالا : هذا خطأ إنما هو الثوري عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت : الوهم ممن هو ؟ قال : من مصعب بن المقدم . ويقول :

سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه سعيد بن مسروق وسلمه بن كهيل ومنصور بن المعتمر والحصن ابن عبيد الله كلهم روى عن إبراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن أبي عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين . ورواه الحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان وأبو معشر وشعيب بن الجبحا والحارث العكلي عن إبراهيم النخعي عن أبي عبد الله الجدلي عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحيح من حديث النخعي عن أبي عبد الله الجدلي بلا عمرو بن ميمون . قال أبي عن منصور مختلف ، جرير الضبي وأبو عبد الصمد يحدثان به يقولان عن ابن التيمي عن عمرو بن ميمون

من شعبة • قلت لأبي خديث
حصين عن أبي مالك ؟ قال : التوري
أحفظ ويحتمل أن يكون سمع
أبو مالك من عمار كلما غير مرفوع
ويسمع مرفوعاً من عبد الرحمن بن
أبزي عن عمار عن النبي صلى الله عليه
وسلم القصة • قلت : فأبو مالك سمع
من عمار شيئاً ؟ قال : ما أدري ما أقول
لك قد روى شعبة عن حصين عن أبي
مالك سمعت عماراً ولو لم يعلم شعبة
أنه سمع من عمار ما كان شعبة يرويه
وسلمة أحفظ من حصين • قلت : ما
تكرر أن يكون سمع من عمار وقد
سمع من ابن عباس ؟ قال : بين موت
ابن عباس وبين موت عمار قريب من
عشرين سنة •

ان مدرسة الحديث ولا سيما
الاشتغال بطله الخفية من أجل الفنون
وأدفعها وأصبها على فئة المظلة الكسلة
الذين يكتفون بالتناول على السنة بشير
علم أو دراية أو كتاب منير

محمد نجيب الطيحي

عن أبي عبد الله الجدلي عن خزيمة •
وأبو الأحوص يحدث به لا يقول فيه
عمرو بن ميمون •

ومن الصور التي يحكم فيها الناقد
التاريخ وهو الدليل المادي الذي
ينضبط به الاتصال والافتراق واللقاء
واستحالته يقول :

سألت أبي عن اختلاف حديث عمار
ابن ياسر في التيمم وما الصحيح منها
فقال رواه الثوري عن سلمة عن أبي
مالك الأنصاري عن عبد الرحمن بن
أبزي عن أبيه عن عمار عن النبي
صلى الله عليه في التيمم ،
ورواه شعبة عن الحكم عن زر عن
سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن
أبيه عن عمار عن النبي صلى الله عليه
وسلم ورواه شعبة عن سلمة عن زر
عن ابن عبد الرحمن بن أبزي عن
أبيه عن عمار عن النبي صلى الله عليه
وسلم ورواه حصين عن أبي مالك
قال : سمعت عماراً يذكر التيمم
موقوف • قل أبي : الثوري أحفظ

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية (٤)

للأستاذ محمد جمال الدين محفوظ

ما يسحر ألباب الناشئين الغضة ويزين لها طريق النواية والانحراف •

ومن ثم يقوم التخطيط لهذه المهمة على أساس العمل لمواجهة التحدى فى هذين الجانبين •

ولعل أول ما يهتم المربون بتحقيقه هو توليد الرغبة والنافع وتحريك الافئاع والحلم وسعة الصدر وترك المجاهرة بالتوبيخ ، فلقد عرف الشباب من قديم برقة الدين ، واحتمل ذلك منه ، ألا ترى الحديث الشريف كيف عد الشاب الذى نشأ فى عبادة الله من السبعة الذين يظلمهم الله بظلمه يوم لا ظل الا ظله ، وما ذلك الا لندرة هذا النمط فى الشباب وخروجه على المعتاد من جنسه بمؤؤكد هذا المعنى أيضا ما جاء فى حديث آخر « عجب وبلنمن شباب ليس له صبوة » ومن أجل هذا كان الشباب فى كل المجتمعات وفى العصور دائما موضع الملاحظة بالنظر الى ظروفه النفسية والعقلية فى قورة

من دراستنا النفسية لمرحلة المراهقة عرفنا أنها هى المرحلة الحرجة والأوان الحقيقى للجهد الواعى والمستتير من جانب الآباء والمربين والمصلحين للتربية الدينية والخلقية وتكوين الاتجاهات القومية لدى شبابنا ووفائتهم من الانحراف بكل أشكاله •

وأهم ما يجب على المربي أن يضموه فى اعتبارهم وهم يخططون لتلك المهمة العظيمة أن يذكروا أمرين ، الأول أنهم يواجهون تحدى خصائص المراهقة بفترة غرائزها وعنادها والميل الى مقاومة توجيه الآباء والمربين والنزعة الاستقلالية والميل الى المناقشة والجدل وخاصة فى مسائل الدين الى حد الشك ، والثانى أنهم يواجهون مع هذا تحدى الجانب الذى يعمل فى الاتجاه المضاد ويحاول جذب المراهق بعيدا عن الدين والقيم والتقاليد مستخدما من أساليب التشويق

التضج التي أشرنا إليها حتى قال
الشاعر :

فإن يك أمر قد قال جهلا

فإن عطية الجهمل الثباب

وقد روى أبو أمامة أن غلاما شابا

أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال :

يا نبي الله أتأذن لي في الزنا ؟ فصاح

الناس به ، فقال النبي صلى الله عليه

وسلم : قريوه ، أدل • فدنا حتى

جلس بين يديه فقال النبي صلى الله

عليه وسلم : • أتجه لأهلك ؟ قال :

لا ، جعلني الله فداك • وقال كذلك

الناس لا يحبونه لا مهاتهم • أتجه

لابنتك ؟ قال : لا ، جعلني الله فداك •

قال كذلك الناس لا يحبونه لبناهم •

أتجه لأختك ؟ وزاد ابن عوف أنه

ذكر العمة والخالة وهو يقول في كل

واحدة لا ، جعلني الله فداك • فوضع

الرسول صلى الله عليه وسلم يده على

صدره وقال : اللهم طهر قلبه • وأغفر

ذنبه وحسن فرجه • فلم يكن شيء •

أبغض إليه منه • ينهى الزنا •

فهذه هي الحكمة في الدعوة وبها

تجب القدوة • قال تعالى : • قل إن

كنتم تحبون الله فنبهوني بحبكم الله

ويشفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم •

وأنا لا نكون متبينين له صلوات الله

وسلامه عليه حتى تأمر بالمعروف

وتنهي عن المنكر على سته وطريقته

في اللطف وتحري الانصاع بالرفق

واللين • ومن أوتى حظه من الرفق

فقد أوتى حظه من خير الدنيا

والآخرة • ومن هنا تعلم السر في

جعل الأنبياء والمرسلين صلوات الله

وسلامه عليهم أجمعين أكمل الناس

عقولا • وأصفاهم أرواحا وأحسنهم

أخلاقا •

والقرآن الكريم يرشد إلى التلطف

في القول والرفق في المعاملة مع

تحري الانصاع قل تعالى : • ادع إلى

سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة

وجادلهم بالتي هي أحسن • • وهناك

قصة رمزية تحكى عن جدل دار بين

الرياح والشمس أدعت فيه كل منهما

أنها أقوى من الأخرى وفي تلك الأثناء

كان هناك رجل يسير في الطريق

فاتفقتا على أن من تجعل منهما ذلك

الرجل يخلع سترته تكون هي الأقوى

وبذلك يحسم الجدل • فبدأت الرياح

تهب شديدة قاسية لكن الرجل لما

هبت الرياح أخذ بأطراف السترة ولها

حول نفسه • وكلما اشتد الريح كلما

زاد تمسكا بأطرافها • • وهكذا فشلت

الرياح وجاء دور الشمس فسلطت

أشعتها الحارة نحو الرجل حتى إذا سرت حرارتها في جسده وتصب منه المرق فخلع سترته وهكذا نرى الرجل قد قاوم أسلوب العنف والارغام الذي مثلته الريح ، بينما استجاب لفتح الشمس بأن الجو صار فخلع سترته محض ارادته وحده .

ان حرية الانسان هي حق طبيعي وحيوي وحقيقة بداهية في المدرسة الإسلامية ، وقد اقتضت حكمة الخالق سبحانه وتعالى بأن تكون للانسان الحرية في التفكير ، لأن تعطيل حريته أو مصادرتها يتنافض مع مصلحته في الحياة ومع معنى العبادة التي خلقه لأجلها ومع التكاليف التي أمر بها ولا سيما في اتباع مكارم الأخلاق واجتناب مساوئها قال تعالى : « لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي » وقال جل شأنه مخاطبا نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم : « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » .

وقال تعالى : « قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يضره نفسه ومن ضل فانما يضره عليها وما أنا عليكم بوكيل » .

وعليه بالحلم وسعة الصدر وهم يناقشون الشباب فيما يعرض لهم من قضايا ذهنية تتعلق بالحياة والموت والجبر والاختيار والفناء والخلود والمادة والروح والبعث والجزاء وبالرسالات السماوية وشرائعها والتطور البشري ومقتضياته ، والظلم

يعظم الخير ، وتبشيرهم بحسن
المثوبة ، والترهيب بوعيد المخالفين
الذين تعدوا حدود الله تعالى ،
وانذارهم بشديد العذاب وسوء
العاقبة ، ثم ان الوعد بالخير يعم نعم
الدنيا والآخرة وسعادتهما ، والوعيد
كذلك يشمل نفسيهما وشقاءهما .

بالوعد ساق الطائين الى الجدد في
الطاعة ، وبالوعيد وقف العاصين عند
حدود الأدب .

قل تعالى ترغيبا في جنس الطاعات:
« وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما
استخلف الذين من قبلهم وليمكن
لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم
من بعد خوفهم أمنا » .

وقال جل شأنهم ترغيبا في صالح
العمل : « من عمل صالحا من ذكرا أو
أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة
ولنجزيه أجراهم بأحسن ما كانوا
يعملون » .

وقال ترغيبا في التقوى : « يا أيها
الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم
فرقا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم
والله ذو الفضل العظيم » .

الاجتماعية والسياسية وفلسفتها الى غير
ذلك ، فان كمال العلم في الحلم ، ولين
الكلام مفتاح القلوب فيستطيع المربي
أن يبالغ أمراض النفوس وهو هادئ
الفس مطمئن القلب لا يستغزه الغضب
ولا يستثيره الحمق وحسنا في هذا
قول الله تعالى لامام الداعين المربين
صلوات الله وسلامه عليه : « ولو كنت
فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك » .

فالداعي والمصلح الذي يضيق
صدره بأسئلة الشباب ومناقشاتهم
الساخنة سوف يدفعهم الى الانصراف
من حوله ويضع عليهم فرصة الهداية
بأنوار دينهم ويعرضهم للرفوع في
برائن أعداء الدين والأخلاق .

ولو تأملنا في أسلوب القرآن في
الترغيب والترهيب لوجدنا خير المناهج
على الإطلاق في التربية الدينية قال
تعالى: « ان هذا القرآن يهدي للتي هي
أقوم ويبشر المؤمنين الذين
يعملون الصالحات أن لهم أجرا
كبيرا » وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة
أعدنا لهم عذابا أليما » .

ففي هذه الآية بيان لهداية القرآن
بالترغيب والترهيب ، فالترغيب بوعيد
الطائين المحافظين لحدود الله تعالى

وقال ترغيا في التمسك بالدين :
 « ان الدين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
 فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » -
 « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن ودا » أى يجيهم
 الله ويحييهم الى خلقه .

أما عن الترهيب الذى جمع القرآن
 بينه وبين الترغيب لما جبلت عليه
 النفس البشرية من الرجاء والخوف ،
 فان الله تعالى حذر عباده من مصيئته
 بما أعلمهم به من نوايس ربوبيته ،
 وآفامه من سطوات قهره وجبروته
 ووحدايشه وجمل النفوس المندسة
 بانقياد الدسدة والأخلاق المذمومة
 محل سخطه وموضع انتقامه فى الآخرة
 والأولى ، وهو فى كل حال حاكم
 عادل « ان الله لا يظلم الناس شيئا
 ولكن الناس أنفسهم يظلمون » .

قال تعالى : « ومن يعص الله ورسوله
 ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا
 فيها وله عذاب مهين » وقال حل شانه :
 « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين
 له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله
 ما تولى ونصله جهنم وساعت مصيرا »
 ومن أساليب الترهيب أن يقرر المربي
 فى أذهان الشباب أن تعجيل العقوبة
 فى الدنيا متوقع على الذنوب ، وأن كل
 ما يحسب العبد من المصائب والبلايا
 فهو بسبب جبايته التى صدرت منه ،
 فالشباب ونضجه العقلى لم يكمل بعد

وفى صحيح البخارى عن النبى
 صلى الله عليه وسلم ، اذا أحب الله
 عبدا يقول لجبريل عليه السلام : اى
 أحب فلانا فأجبه فيجبه جبريل ثم
 ينادى فى أهل السماء : ان الله أحب
 فلانا فأجبه فيجبه أهل السماء ، ثم
 يوضع له المحبة فى الأرض ، . وقال
 عليه الصلاة والسلام لما سئل عن أكثر
 ما يدخل الجنة : « تقوى الله وحسن
 المخلق » . ولست هنا بصدد ذكر ما جاء
 فى القرآن والسنة من آيات وأحاديث
 فى الترغيب فى جنس الطاعات أو
 أنواعها أو الأخلاق الفاضلة وإنما سقتنا
 أمثلة لبيان الأسلوب ومفراز الجذاب
 الذى يولد الدافع النفسى الى الطاعة
 ولنقرأ قول الله تبارك وتعالى ترغيا
 فى الصدقة : « من ذا الذى يقرض
 الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا
 كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه
 ترجعون » وقوله سبحانه : « مثل
 الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله

عملا ، ثم يصيح وقد ستره الله فيقول :
يا فلان ، عملت البارحة كذا وكذا ،
وقد بات يستره الله ويصبح يكشف
ستر الله عنه ، رواه البخاري ومسلم .

في هذا الحديث يخبرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يمن
بفضله ومغفرته على من يخطئ . من
أتباعه وأمنه ، سوى أولئك الذين
يتوقعون فإذا ارتكبوا معصية لم يكتفوا
بما ارتكبوا بل باحوا يطنون عما
ارتكبوا ، كأنهم لا ينيهم حساب ،
ولا يخيفهم عقاب ، ولا يردعهم
وازع من خلق أو حياء .

ولا شك أن الإنسان إذا زلت قدمه
بهفوة ثم سترها وخاف من إعلانها ،
دل بهذا على وجود الحياء عنده ، فهو
يستحي أن يظهرها ، وهذا يستتبع أنه
يعدا شيئا قبيحا لا يليق به ولا يجمل
منه وهذا يستدعي أن يفكر في الإفلاج
عنها والفرار منها فكأن ستر المعصية
أو عدم المجاهرة بها أسلوب من أساليب
مقاومتها في نفس صاحبها .

وهو في الوقت نفسه أسلوب من
أساليب حصر المعصية في أضيق نطاق ،
لأن سترها عند الذين وقوعوا فيها

قد يتساهل في أمر الآخرة ويستخف
ويخف من عقوبة الله في الدنيا أكثر
وخاصة أنه يخطو خطواته الأولى نحو
بناء مستقبله ، فينبغي أن يخوف بعقوبة
الله في الدنيا وبأن الذنوب يجعل
شؤمها في الدنيا غالبا ، قال تعالى :
«ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت
أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي
عملوا لعلهم يرجعون » وقال جل
شأنه : « ولو أن أهل القرى آمنوا
واتقوا لفتحنا عليهم بركات السماء
والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما
كانوا يكسبون » وقال عليه الصلاة
والسلام : « خمس تصابح صاحبهن
بالمقوبة : البغي ، والفاجر ، وعقوق
الوالدين ، وقطيعة الرحم ، وم معروف
لا يشكر » .

وروى الحاكم باسناد صحيح أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أن
الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه » .
وقد يتفق مع طبيعة المراهقة من حيث
الرغبة في تأكيد الذات المجاهرة
بالمعاصي أمام أقرانه من قبيل المباحاة
وعدم المبالاة وقد حذر الرسول الكريم
صلى الله عليه وسلم من ذلك حين قال :
« كل أمتي معافي إلا المجاهرين » وإن
من المجانة أن يعمل الرجل بالليل

بالعمل لا يجعل الكثيرين يظلمون عبيها ، ولو أطلعوا عليها لاستمرأها منهم من يهتري . وتجراً عليها من يتجراً ، فتشيع الفاحشة بين المسلمين ، والقرآن المجيد يقول : « ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون » .

وتعالى انما يدعو عن مرتكب الخطيئة المستورة اذا ندم عليها ، وتاب منها واستغفر ربه بعدها ، واستشعر أنه قد أخطأ في ارتكابها ، وأما اذا أتاها متمددا لها ، وعاورها مصراً عليها ، فانه لا يكون مغانى ، حتى ولو كانت معصيته مخفية مستورة عن عيون جميع الناس

ويشئى أن يفهم شبابنا أن الله تبارك محمد جمال الدين محفوظ

سطور من كتب التراث

تزيير اليهود .. من قديم :

هذا مزور . ف قيل له من أين لك ذلك ؟ قال : فى الكتاب شهادة معاوية ابن أبى سفيان ، ومعاوية أسلم يوم الفتح (سنة ٨ هـ) ، وخير كانت فى سنة سبع ، وفيه شهادة سعد بن معاذ ، وكان قد مات يوم الخندق فى سنة خمس هجرية .

افتعل بعض اليهود كتاباً نسبوه الى الرسول عليه الصلاة والسلام باسمقات الجزية عن أهل خير ، وفيه شهادات الصحابة ، وأنه بخط على بن أبى طالب .

تزيير اليهود للتاريخ قديم ؟

(من معجم الأدباء لياقوت الحموى ح ٤ ص ١٨)

وعرض الكتاب على أبى بكر الخطيب البغدادي (مؤلف تاريخ بغداد وخمسة وخمسين مؤلفاً غيره . توفي سنة ٤٦٣ هـ - ١٠٧١ م) فقال

اليتيم .. الرحمة المهداة

للأستاذ عبد الفتى أحمد تاجى

وليس ألم لنفس غضة كبرعم
صغير - من فقد الوالد أو الوالدين ،
فيفقد هما يشعر الصغير كأن منافذ
الرحمة فى الوجود قد أوصدت
أمامه :

• هذان فى الدنيا هما الرحماء •

وشاء الله تعالى أن يجمع لديه فقد
الأب والأم ، وهو بمد غرض نصير
لا يقوى على تحمل الأذى ، ولا يطبق
فؤاده مراقب مصادر الرحمة والحضانة ،
ولكن الله الذى شاء له ذلك كان يهبه
نهضة جسدية - ان صح هذا
الاستعمال - لأجل رسالة ، وأعظم
عمل ؛ ليكون هداية ورحمة للمالين ،
والعمل من الخطورة بحيث يستدعى
التهيئة المبكرة ، حتى لكأنه يتمه فى
صفه يوضح مواضع الرجال ، بحيث
يواجه مأسى الحياة من فجر وعه
حتى يستجمع طاقاته الموهوبة ، وحتى
يحصر استناته على الخطوب فى الله
وحده : وإياك نستعين ، فاليتيم

شاء الله لقلب الصغير أن يعصره
ألم اليتيم ، وشاء له أن يأسى كما يأسى
سائر الناس بالرغم من أنه أحب خلقه
ومصطفاه وكان المتوقع فى معايير الناس
ومقاييسهم العابرة غير الفاحصة - أن
يعيش أحب خلق الله الى الله بمتأى
عن الأذى والالتئاع ، وأن يحيا حياة
مترفة باذخة لا تشوبها شائبة ألم أو
شغل ، ولكن ذلك لم يكن لأن هذا
المصطفى من خلق الله سيفقد الرحمة
المهداة ، والأسوة الحسنة ، والسراج
النير لأمة سيكون من بينها - شأن
سائر الأمم - من ستضبط عليهم بأساء
الحياة وضراؤها ، وهم فى بأسائهم
تلك سيططعون الى من يسمح على
قلوبهم بيد رحمة ، ولا يعمل ذلك إلا
من عاش ظروفهم وآسى كما يأسون ،
ولقى ما يلقون من كل ما يصيب
النفس البشرية عبر حياتها بشئ من
الأذى والألم •

- حتى نقف لدى رحمته المنداحة التي تفجرت بنايها بصورة لم يهدها تاريخ البشرية من قبل ؛ لتدرك ان مراحل الأولى بما اكتنفها من صنوف الأسي ، وبخاصة اليتيم - لم تكن الا تهينة لتلك الرحمة الشاملة التي لم تدع ذا كبد وطبة الا عته في رحابها الفسيحة الندية ، فهو الذي كان يسمح على رأس اليتيم - أي يتيم - ثم يقول : « أنا وكافل اليتيم كهذين في الجنة » ويشير الى السبابة والوسطى ، لأنه كابد ألم اليتيم ، فوجه رحمته الى من شاركه هذا الأسي ، وهو الذي كان يضل الطفل الصغير يديه الشريفتين ، ثم يرفعه الى صدره ، ويقبله في عطف غامر ، وحنان دافق لا يبدلهما الا حنان الأم وعطفها ، ثم يقول لمن يجب من ذلك (وهو الأقرع بن حابس) : « من لا يرحم لا يرحم » . حتى أدنى الأذى يصوب به المسلم فيحبه رسول الله الرحيم ، ويألم له ، وينهى عنه ، وكأنه ذاق مـه ، فلفقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفر معه ، فأخذ بعضهم من أخيه حبلا وهو نائم ، فاستيقظ ، ففرغ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لمسلم أن يروغ مسلما »

المبكر كما أشرعه بالآسي ليكون رحمة للعالمين - مرته على ان يتجه في استقامته الى الله وحده ، اذ لا والد ولا والدة منذ نعومة الظفر ، وحتى لا يذكر في كبره عندما يجابه اعراض المعارضين أو صد الصادين - معونة أب أو أم ، فلهم سمعنا ، ونسمع كبارا يقولون في معترك الحياة ، وعند ضغط الشدائد والخطوب : « أين أبي ، وأين أمي ؟ » ان من يقول ذلك - ولو كان رجلا كبيرا - هو قطعا انسان عاش في كنف الوالدين بين الترف والتدليل ، وكان دائما يهرع الى الوالدين كلما خزيه أمر من أمور حياته الصغيرة ، فشأ لا يصرف ملجأ وملاذا الا هذين الوالدين .. وشاء الله أن يكون فقد الوالد قبل أن يرى الصغير النور ، ربما - والله أعلم - ليعيش فحرج عمره في كنف ينبوع الرحمة ... في كنف الأم ؛ اذ أنه يعد ليكون رحيما : « وما أرحمك الا رحمة للعالمين » .

ثم نخطو معه بعض مراحل عمره بما كـن فيها من صبر على الشدائد ولجوء الى الله ، وانقطاع اليه في أيام تحته وتبده الليالي ذوات العدد

ويطر صلى الله عليه وسلم يرى
 نماذج من الناس غير النسيم والصغير
 وضعتهم ظروف الحياة مواضع
 استدعى البر والرحمة فيفيض عليهم
 من رحمته توجيها وعيلا ، انهم الخدم
 الذين تكاد نفوسهم تنطر ، وقلوبهم
 تنقطع أبى ولوعة حينما يجدون بشرا
 مثلهم فى قمة الحياة بدخا ونعما ،
 وهم ذويهم بمراحل ولن يسرى
 عنهم ، أو يرضيهم بمكانتهم إلا يد
 رحمة تسبح على قلوبهم ، ويسمة
 بدية ترف على ثمر اسنان رحيم يفتح
 لهم صدره ، ويشمرهم بنسائتهم ،
 اذا ما ذنبهم فى وضعهم ، وهنا نجد
 البسيم الرحيم - محمدا صلى الله عليه
 وسلم - يولى هذه الطوائف من البشر
 رحمة وعناية ترتفعان بهم الى مصاف
 احوالهم الذين يفوقونهم فى حفظ
 الحياة ، فمن أبى ذر - رضى الله
 تعالى عنه - قال : « سببت رجلا
 فميرته بأمه » فقال لى النبى صلى الله
 عليه وسلم : يا أبأ ذر ، أعيرته بأمه ؟!
 انك امرؤ فيك جاهلية ، اخوانكم
 خولكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ،
 فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه ما
 يأكل ، وليلبسه مما يلبس ، ولا
 تكلفوهم ما يغلّبهم ، فان كلفتموهم
 فأعينوهم » . ونجده صلى الله عليه

وسلم لا يدع نمطا من البشر يحتاج
 الى الرحمة إلا رحمه ، وأوصى
 برحمته والبر به ، فالنساء قديما ،
 وقبل الاسلام كن يعاملن فى مجتمعهن
 معاملة تدعو الى الرحمة التى تقدم
 من هذا الجور والاعتات ، وهن
 مخلوقات ضيفت ، فكانت وصاته -
 صلى الله عليه وسلم - بهن ندا
 نديا : « استوصوا بالنساء خيرا » ،
 ويقول : « خيركم خيركم لأهله ، وأنا
 خيركم لأهلى » . ورحمته صلى الله
 عليه وسلم رحمة انسانية لا تفرق
 بين جنس وجنس ، أو لون ولون ،
 ومن ثم لم يحرمها أصحاب الديانات
 الأخرى حتى ولو كانوا من الأعداء
 ما داموا فى وضع يستدعى العطف
 والاشفاق ، فلفقد كان يوصى جنده
 بالأسرى خيرا ، حتى لقد كان ينهاهم
 عن أن يأسروا الأم دون الولد ،
 أو الولد دون الأم حتى لا يسب
 لقلبيهما حزنا أو أسى ، وهو القائل
 فى هذا المجال : « من فرق بين والدة
 وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم
 القيامة !! » . وتوداع رحمته - صلى
 الله عليه وسلم - قبسط جناحيها على
 كل ذى كبد رطبة ، فالحيوان الأعجم
 له فى رحمته أوفى نصيب ، فمن
 أبى هريرة - رضى الله تعالى عنه -

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « بينما رجل يمشى بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها ، فشرب ثم خرج ، فذا كلب يلهث ، يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ بي ، فنزل البئر فملأ خفه ثم أمسكه بفيه ، فقى الكلب ، فشكر الله له ، فغفر له ، قالوا : يا رسول الله ، وإن لنا في البهائم أجرا ؟ فقال : نعم ، في كل ذات كبد رطبة أجر » (رواه الشيخان) .

من فجع هذه بولدها ؟ ، ودوا ولدها إليها .

من هذا التطواف الطائر السريع في رياض رحمة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن تذكر تاريخ مولده وأحواله في نشأته - تدرك أن الله سبحانه وتعالى وضع نبيه ومصطفاه في ظروف من الحياة تجعله يحس - حينما يقوى على العمل - مآسى من وضعوا في ظروفه ، أما كونه - صلى الله عليه وسلم - رحمة للمالين من جهة مجيئه بخير دين أضاع ظلام النفوس ، وأنقذ من آمن به إلى الشاطئ الآمن في خضم الحياة - فهذا أمر معروف من الدين بالضرورة من ناحية ، ومن ناحية أخرى لا يفى بتجليته مقال .

وبعد ، فما أحرانا - نحن المسلمين - أن نسير على نهج النبي الرحيم في جانب رحمته وأريحيته ، ذاكرين أن التراحم أقوى دعائم السعادة التي كان يشدها الرسول الكريم لأمة : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم » .

والأم من الطير تهز رحمته فيحس أساها حينما يضدى صحابي على فراخها ، فيأمر برد فراخها إليها ، وكأنه يذكر ألم الفراق بين أشد المخلوقات تعلقا والتصاقا : بين الوالدين والأبناء ، فيستشمر أمي مصفورة خطف فراخها ، فمن عبد الله (رضى الله تعالى عنه) قال : « كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر ، فانتظمت لحاجتي ، فرأيت حمرة معها فرخان ، فأخذت فرخيهما ، فجاءت الحمرة ، فجعلت تعرض فجاء النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال :

الشريعة الإسلامية والقانون الإنجليزي (٤)

للأستاذ محمد حسن عيسى

الخروج عليها أو تطويعها وفق إرادته ، ولكنه استطاع بانحرافه وجهله وهواه أن يخرج على القوانين الثانية التي فرضها الله لصالحه فمقدار غاز الأوكسجين الموجود في الهواء مثلا أوجده الله بنسبة معينة الى باقى عناصر الهواء • ولا يستطيع الانسان أن يزيد أو ينقص من هذه النسبة لأن الله خلق كل شيء بتقدير وحساب • ولو فرضنا جدلا أنه أمكن للانسان زيادة هذه النسبة لترتب على ذلك عدم اطفاء أى حريق يشتب ولقد أثبت الطب الحديث أن المريض اذا زادت نسبة ما يعطى له من غاز الاكسجين عن قدر معين فإن ذلك يصيب عدسة العين فلا تبصر •

وأظهر خصائص القانون الاسلامي أنه من صنع الله صانع الانسان والعليم الخبير بعباده • وهو قانون لا يتغير ولا يتبدل وفق المصالح الشخصية والأهواء المختلفة لأنه قد تكفل مقدما بتحقيق كل المصالح الحقيقية لكل فرد ولكل جموع المسلمين بل ولكل بني

انتهينا في العدد الماضي من الكلام عن المصادر التي نلجأ اليها للتعرف على الأحكام الموضوعية لكل من الشريعة الاسلامية والقانون الانجليزي وقبل أن ندخل في تفاصيل هذه الأحكام نتكلم في هذا العدد عن المعالم الرئيسية التي تميز كلا من الشريعة الاسلامية والقانون الانجليزي عن باقى الأنظمة القانونية المعروفة •

سنطيع أن نقول : ان القوانين عموما تنقسم الى قسمين رئيسيين : قوانين تحكم عمل وعلاقات كد الكائنات فيما عدا الانسان • وقوانين تحكم الانسان وعلاقاته بغيره • وكل هذه القوانين وضعها الله لينظم بها حياة الانسان في الدنيا وفي الآخرة وما حدث هو أن الانسان لا يستطيع أن يغير أو يبدل في القوانين الأولى والثى يطلق عليها علماء الغرب اصطلاح « قوانين الطبيعة »

Laws of nature

فلم يملك الانسان الا الخضوع والاستسلام لها • ولم يتمكن من

القانون الروماني ، ولا في ظل القانون الفرنسي ، ولا في ظل القانون الإنجليزي كما لم يستقر العالم في ظل النظام الملكي ، ولا في ظل النظام الجمهوري ، ولا في ظل النظام النازي ، ولا في ظل النظام الرأسمالي ، ولا في ظل النظام الشيوعي ، ولا في ظل النظم الاشتراكية التي تعددت بتعدد الحكام ولم تصل الى مدلول محدد لها حتى الآن ، ولذلك كانت حكمة الله سبحانه وتعالى في أن يضع بنفسه قانونا واحدا أبديا لحكم الناس حتى لا يتشأ بينهم هذا الخلاف وحتى لا يصاب الناس بالجمود ان وضعوا قواعد وظلوا خاضعين لها رغم تطور وتغير الظروف التي يعيشون فيها واختلافها عن الظروف التي وضعت فيها تلك القواعد كما هو ظاهر حال باقي القوانين الفرنسية . وكذلك حتى لا يكون التطور المتلاحق السريع في القواعد القانونية مدعاة لعدم الاستقرار وما ينتج عن ذلك من آثار سحر في غنى عن ذكرها فالكل يلمسها والكل قاسي منها . والنتيجة الأولى لظاهرة أن القانون الإسلامي هو قانون من صنع الله خالق الانسان وصانه أن هذا القانون أتى بأحكام لا

الاسان والقانون الإسلامي هو أكمل الشرائع الالهية التي نزلت لأن القرآن الكريم هو خاتم كتب الله وأى عاقل يتبع أحدث طبعة من الكتاب ولا يأخذ بأول طبعة له ولذلك كان لا يد من طرح كل ما سبق على القرآن جانب اتباع ما ورد بالقرآن الكريم والسنة السوية الصحيحة وتطبيقه على الجميع بما فيهم من كانوا يدينون بالكتب الأولى . وكون القانون الإسلامي من صنع الله يخضع له جميع بني الانسان يجعل النفس مطمئن الى العدالة المطلقة التي يشتم بها هذا القانون والتي تكفل للجميع حياة كريمة مطمئة وينأى بالشر عن هذا التآمر وهذه الانقسام الى رأسمالية وشيوعية ودكتاتورية وديمقراطية وغير ذلك من المذاهب الفردية والجماعية التي تسعى فيها كل فئة الى الاستيلاء على الحكم باية صورة وبأى أسلوب لتحقيق ما ترى أنه في مصلحة المجموع ، ولكن تكون النتيجة العملية تحقيق مصالح العدد المحدود الذي يسيطر على الحكم ، والحروب التي تشبت والدماء التي سفكت والمظالم التي ارتكبت أكبر دليل على فساد كل ما انفرد بوضعه الانسان من نظم وقوانين قلم يسعد العالم في ظل

الانجليزى بأنه القانون الوحيد الذى يحقق المساواة الكاملة بين الخاضعين له ، فلا فرق بين رئيس الدولة وبين أقل فرد فيها ، ونقصد بالمساواة هنا المساواة فى القيمة الانسانية للفرد وكيانه لا ما يعطى له كغذاء أو كساء ، فالمساواة فى الغذاء والكساء أن تحققت مع أهدار الكرامة الانسانية أصبحت مساواة بين الانسان والحيوان ولم تصبح مساواة انسان باسان . فالقانون الاسلامى لا يعرف لرئيس الدولة ذاتا مصونة لا تمس كما تمس على ذلك دستير كل الدول الملكية ، ولا يمنع حصانة معينة لأى شخص يمتاز بها عن غيره مهما كانت الوظيفة التى يشغلها ومهما كان مركزه الاجتماعى ، ولا يفرق فى العقوبة بين الجريمة التى تقع من أو على شخص يقال أنه عظيم وشخص لا يتصف بذلك الوصف ، ولا يفرق فى التعويض عن قتل النفس بين قتل وقيل ، وكان الانسانى واحد بالنسبة للجميع لا يمتاز فيه شخص عن آخر والمخالفة واحدة بالنسبة للجميع لا تفرق ولا تكبر حسب من ارتكها أو من ارتكبت ضده ، ولا يصح هذا المبدأ السامى الذى لم يصل اليه ولن يصل اليه أى

تعارض اطلاقا مع غرائز الانسان ومطهرته ، ولذلك نجد أن القانون الاسلامى لم يحرم شيئا من الطيبات وانما حرم الخبائث وهى محدودة جدا وقد أباح بعضها عند الضرورة بالقدر الذى يحفظ على الانسان حياته وأباح القانون الاسلامى الطلاق وتعدد الزوجات لان حظر الطلاق ومنع تعدد الزوجات لا يتفق مع غرائز بعض الناس ومع « يطهر على حياتهم من ظروف تحتم ذلك » فالقانون الاسلامى يتفق مع الواقع المعلى للحياة الانسانية ويفرض من القيم والأنظمة ما يستطيع التقيد به أى انسان فى أية بيئة ولا يفرض نظما تهدف الى تحقيق قيم أو مثل خيالية لا يقوى على الالتزام بها بعض الناس ، ولذلك لم يحرم الاسلام الزواج على رجال الدين ولم يمنعهم من تملك الأموال ولم يجعل من حرم نفسه من ملذات الحياة فى درجة أفضل ممن تمتع بها وكل ما اشترطه القانون الاسلامى فى هذه الحالة أن يتم اشباع حاجات الانسان بطريقة مشروعة تتفق مع أحكام القانون الاسلامى فقط .

وينفرد القانون الاسلامى دون سائر النظم القانونية بما فيها القانون

تشريع آخر نسوق بعض الأمثلة
وهي قليل جدا من كثير .
عن شهادة أي فرد آخر من عامة
المسلمين .

قتل أمير المؤمنين وفارس الاسلام
على بن أبي طالب فلم يعاقب على هذه
الجريمة غير قاتله ولم ينفذ فيه حكم
الاعدام الا بعد أن مات أمير المؤمنين
فعندما ضربه عبد الرحمن بن ملجم
قال الامام على لولده الحسن « احسنوا
اساره فان عشت فأنا ولي دمي وانمت
بضربة كضربتي » ولقد كان رضى الله
عنه هو ومن سبقه من الحلفاء
الراشدين يستمعون الى نقد الناقدين
ولومهم فلا ينتقمون منهم لأنهم لم
يحملوا لأنفسهم منزلة فوق منزلة
الناس ولم يجعلوا أنفسهم فوق النقد
واللوم .

وعندما سرفت المرأة المخزومية
واستجار قومها بأسماء بن زيد ليشفع
لها عند رسول الله غضب النبي صلى الله
عليه وسلم من أسماء وقال قوله
المشهورة : « أتشفع في حد من حدود
الله يا أسماء ؟ » والذى نفسى يده لو أن
فاطمة بنت محمد سرفت لقطعت
بدها . إنما أهلك الذين قبلكم أنهم
كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه
واذا سرق الضيف أقاموا عليه
الحد . .

كذلك يورد القانون الاسلامي دون
غيره من الشرائع بأنه يقوم على أساس
المقيدة الإسلامية وحدها دون مراعاة
للجنس أو اللون أو اللغة أو الاقليم
فالقانون الاسلامي يخضع له المسلم
التركي والعربي والعراقي والایراني
والصيني والهندي والمصري . . . الخ
ويخضع له المسلم الأبيض والمسلم
الأسود والمسلم الأصفر فالقانون
الاسلامي قانون مفتوح لجميع
الأجناس والأقوام والألوان واللغات
ولقد سبقت تجربة ذلك من الناحية
العملية وساهم الجميع في انتصار

وشهد عمر بن الخطاب وقت أن
كان أميراً للمؤمنين رجلاً يرتكب
الفاحشة ، ولم يشهد ذلك معه أحد
وعرض الأمر على الحاضرين بصد
خطبة الجمعة فقبل له أن لم تأت معك
ثلاثة شهود أقيم عليك الحد تنفيذا
للآية الكريمة : « والذين يرمون
المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء
فاحلدهم ثمانين جلدة - البور ٤ »
فلم يجعلوا شهادة أمير المؤمنين مميزة

الاسلام ومعنى بناء الحضارة الاسلامية ، ولم توصف هذه الحضارة يوما بأنها عربية أو تركية أو مصرية وإنما كانت دائما اسلامية كما لم يشر أى منهم بأنه أقل مكانة من أى عربى ، والتقسيم الذى يبنى عليه القانون الاسلامى هو تقسيم الناس الى ثلاثة أقسام : يضم القسم الأول المسلمين ، ويضم القسم الثانى أهل الذمة أى المسلمين للمسلمين ، ويضم القسم الثالث أعداء الاسلام والخائفين منه ولذلك تقسم الأرض فى نظر الاسلام الى دار اسلام تضم أهل القسمين الأولين ودار حرب تضم أهل القسم الثالث ، ويطبق القانون الاسلامى بطبيعة الحال فى دار الاسلام دون دار الحرب ، ودار الاسلام هى المكان الذى تقوم فيه الدولة الاسلامية الخاضعة لشريعة الله وحده ولا يشترط أن تكون دولة واحدة أو أن يكون لها حاكم واحد بالمعنى الحديث ، لأن الوحدة هنا تتحقق بوحدة التشريع ويكفل تحقيق هذه الوحدة القانون الاسلامى فحيثما اتجه المسلم أو الذمى من اقليم اسلامى الى اقليم اسلامى آخر سيجد الحكم واحدا وهو حكم الله وان اختلف الاقليم واختلفت اللغة واختلفت الألوان والأجناس ، فهو فى كل مكان اسلامى آمن على نفسه وماله ضد طغيان الحكام وأهوائهم وما يشرعونه من تشريعات تخضع لهذه الأهواء ويقدمونها باسم بعض النظريات ، وهذه الوحدة فى القانون الذى يخضع له الأفراد على اختلافهم فى الجنسية أو الموطن هو ما بدأت تسمى اليه المجتمعات الحديثة وخاصة الأوروبية منها ولم تصادف فى تحقيق هذا الهدف نجاحا يذكر رغم كل الجهود ورغم وحدة الجنس ووحدة الدين ووحدة اللون وتقارب اللغات والعادات والتقاليد ، إذ أن وحدة القانون هى مصدر الأمان والاستقرار لكل تعامل وما يترتب على ذلك من توفير الرخاء والاقتصاد نتيجة انتقال الأفراد والخبرات ورعوس الأموال من مكان الى مكان وهى لا تنتقل الا اذا هرفت مقدما أى قانون تخضع له وضمت مقدما عدم تغير هذا القانون ولذلك كانت حكمة الله سبحانه وتعالى فى أن يشرع للناس جميعا تشريعا كاملا ملائما لحاجاتهم فى كل زمان ومكان ولو طبق القانون الاسلامى لما كانت هناك حاجة الى كل هذه الجهود التى بذلت وبامت بالفشل لحل المشاكل الناتجة عن تنازع القوانين واختلاف التشريعات الوضعية من بلد لآخر

قوانينها من قسوة وارهاب وجاسوسية ولا يطلب من الانسان أن يحيا في ظل نظم وقواعد مثالية لا تتفق مع غرائزه وفطرته فالقانون الاسلامي محوره الانسان في حياته الواقعية الفعلية ، ولذلك لن نجد في القانون الاسلامي حكما لحالة لم تحدث فضلا ولا حكما لفرض لا يتحقق ، فالقانون الاسلامي أحكامه الموضوعية عبارة عن نصوص مكتوبة واردة في القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة وهذه النصوص عبارة عن قواعد محددة لمواجهة حركة الانسان وأفعاله في هذه الحياة الدنيا وهذه القواعد لم تتم صياغتها وفقا لنظريات معينة ، انما هي منهج شامل وكامل ومستقل بذاته ولذلك فمن الخطأ الفاحش ما حاوله البعض من القول بأن الاسلام دين الاشتراكية أو أن هناك نظريات جديدة وصل اليها علماء القانون وصل اليها الاسلام قبلهم مثل نظرية الاتراء بلا سبب أو الفضالة أو مبدأ سلطان الارادة ... الخ فالواقع أنه لا يمكن إلحاق النظام القانوني الاسلامي في أحكامه الموضوعية بأي نظام سياسي أو اقتصادي من الأنظمة الحديثة مهما ظهر فيها من محاسن ومهما دافع عنها المدافعون وهبوا لها من قرص النجاح

الأمر الذي ما زال يصوق حركة الانسان من بلد لآخر وما ترتب على ذلك من احتكار بعض الشعوب للثراء واختصاص بعض الشعوب بالفقر رغم وحدة دينها ولغتها وغير ذلك من مظاهر الوحدة التي تدعيها هذه الشعوب .

كذلك من خصائص القانون الاسلامي أنه لا يسير وفق نظريات معينة تدور في اطرافها كل أحكامه مثل الشرائع الوضعية التي تتقيد مقدما في كل ما يصدر من قوانين بالشيوعية أو الرأسمالية أو الاشتراكية أو بنظام الحزب الواحد أو الأحزاب المتعددة وقد تقف هذه النظريات ضد أي تعديل ولو كانت حاجة الإصلاح تدعو اليه بالحاح . وانما يراعى الاعتبارات العملية والظروف التي يعيش فيها الانسان وغرائزه وفطرته فلا ينكر القانون الاسلامي الملكية ولا يطلب الحجر على الحرية الشخصية والفكرية ولكنه في نفس الوقت لا يقبل الحرية المطلقة الخالية من أي تنظيم ، وفي سبيل ذلك لا يفرض من القيود الا أخفها وأيسرها فلا يفرض قيدا لا تحتمله النفس ، كما نرى في المذاهب الحماعية الحالية وما تحمله

ويأخذ بهذه التبعة الموضوعية أيضا كل من القانون الانجليزى والقانون الألمانى والاستقرار فى التعامل التجارى فى هذين البلدين نتيجة الأخذ بهذه التبعة الموضوعية ليس فى حاجة الى تطبيق على عكس البلاد التى تأخذ بالتبعة الذاتية التى تقضى بضرورة التحرى عن الارادة الحقيقية للفرد واتباعها والحكم بمقتضاها عموما أمور يصعب الوصول الى حقيقتها مما يسهل لكل متعبد طريق التصل من التزاماته بحجة أن ارادته الحقيقية تخالف أعماله الظاهرية أو أنه لم يحسن التعبير عن ارادته الباطنة وسنعرض لذلك تفصيلا عند الكلام على « العقد » فى المقالات القادمة •

إذا ما انتقلنا بعد ذلك الى القانون الانجليزى فالتا نجد أنه يتميز أيضا ببعض الخصائص التى لا يشترك معه فيها غيره من الأنظمة القانونية الوضعية المعاصرة •

فالقانون الانجليزى يفرد بأنه قانون من صنع القضاة وقد سبق لنا شرح معنى ذلك تفصيلا فى المقالات السابقة • ونتيجة لأن هذا القانون من صنع القضاة فإن القاعدة القانونية

مجميع هذه النظم قد تشلت مشلا ذريعا فى تحقيق الحياة الطيبة لمجموع شئ الانسان وان نجح بعضها فى تحقيق جزء ظاهرى من الحياة الطيبة لعدد محدود جدا من الشعوب وكان هذا النجاح نتيجة ابحاثهم ظلم وسرقة واستغلال باقى الشعوب وهذه النظرة تختلف اختلافا كبيرا عن نظرة القانون الاسلامى الذى يمنع الظلم والسرقة والاستغلال والمصادرة فى كافة صورها بل يمنع الاستيلاء على أموال الناس بمقابل أقل من قيمتها الحقيقية مهما كان سبب الاستيلاء •

وتتميز أحكام القانون الاسلامى بأنها تأخذ بالتبعة الموضوعية تحقيقا للاستقرار ولذلك يهتم القانون الاسلامى بالأعمال الظاهرة فصلا ولا ينظر الى البواعث والخوافز والنوايا غير الظاهرة لأنها مسائل لا يعلم حقيقتها الا الله فمن ضرب شخصا بآلة تستخدم للقتل حوسب على أنه كان قاصدا قتله لأن النية الحقيقية لا يمكن للبشر الكشف عنها ولا يمكن لأحد أن يتدخل من بيع أبرمه بحجة أنه كان هازلا أو غير جاد فى هذا البيع •

ومن نتائج صياغة القانون الانجليزي بهذا الشكل أن الانجليز يكونون دائما في مأمن من انحرافات الحكم أو المفكرين واستغلالهم القانون كأداة لتحقيق أهدافهم وعقائدهم الشخصية كما حدث لكثير من شعوب شرق أوروبا وغيرها وبذلك يقترب القانون الانجليزي من القانون الاسلامي في هذه الناحية التي لا تجعل القانون مجرد وسيلة للتمييز عن رأي الحاكم سواء كان شخصا أو حزبا واملاء ارادته على الجماهير ولو كانت غير راضية والأمثلة على ذلك أكثر من أن تحصر وفي أكثر من دولة وفي أكثر من عصر فكم قاست شعوب بأكملها من انحرافات حكامها واستغلالهم وظلمهم لها وكانت وسيلتهم في ذلك هي إصدار قوانين تحمل الأفراد على تنفيذ ما يشاؤونهم ولو كن غير ملائم أو غير معقول في نظر الجماهير والويل لمن لا يطلع لأنه في هذه الحالة قد خرج على « القانون » واستحق المقاب القاسي بموجب « القانون » .

والقانون الانجليزي لا يعرف هذه التقسيمات السائدة حاليا الى قانون عام وقانون خاص ولا يعرف التقسيمات

توضع على مستوى القضية أو النزاع المطروح وهذا مما يجعله قانونا منبثقا من الواقع العملي ومرتبطا ومتلازما مع الأحداث الجارية فعلا طبقا لمبادئ وتقاليده القوم ، ولذلك لا نجد في القوانين الانجليزي أثرا للتجريد أو المذاهب الفلسفية أو النظريات العامة التي يصل إليها الفقهاء في الأنظمة الأخرى ، وذلك لأن القاضي الانجليزي لا تقتصر مهمته على مجرد تطبيق نص قانوني ولو أدى ذلك التطبيق الى نتائج غير معقولة وانما مهمته الأولى هي الوصول الى حل عادل ومعقول للنزاع المطروح والتشريع الذي يصدر لا يطبق الا وفقا للمعنى الذي يعطيه له القاضي فالقانون الانجليزي في بنائه الأساسي مشيد حكما حكما بواسطة المحاكم وهو بذلك يعتبر أساسا عملا عقليا مبعرا عن فكرة العدالة والملائمة فالقانون الانجليزي نظام مفتوح وليس مجرد قواعد موضوعية يجب في كل الأحوال ان تطبق بصرف النظر عن نتائج التطبيق ولة كانت ظالمة أو غير معقولة أو لم تعد ملائمة بسبب تغير الظروف التي وضعت فيها .

باللغة العربية مثلا « قبة » و« شتان » بين هذا المعنى وبين المعنى الحقيقي لهذا الاصطلاح .

ويمتاز القانون الانجليزي عن كثير من النظم القانونية الماصرة بهذا المستوى الرفيع من مراعاة الجاني الخلقى فى مسائل المعاملات فمثلا اذا استغل أحد الأفراد الظروف السيئة التى وجد فيها فرد آخر وحقق من وراء ذلك نفعاً خاصاً له ما كان يمكن الوصول اليه لولا وجود الطرف الآخر فى هذه الظروف كما لو اشترى بعض حاجياته منه بشئ بعض لا يتفق مع قيمتها الحقيقية فان معظم التشريعات الحديثة كالقانون المصرى والقانون الفرنسى والقانون السويسرى والقانون الايطالى تعتبر ذلك مجرّد عيب فى رضا البائع فى هذه الحالة وترتب على ذلك امكان قيامه برفع دعوى لطلب ابطال هذا العقد وترك له زمناً قصيراً لرفع هذه الدعوى والا سقط حقه فى طلب الابطال ويظل العقد صحيحاً وملزماً له حتى صدور الحكم باطلاله أما القانون الانجليزي فالحل فيه مختلف تماماً فهو يعتبر الطرف الذى استفاد من الظروف

الفرعية الى قانون مدنى وقانون تجارى وغيرها ولا يمكن جمعه فى تقنيات على الطريقة الفرنسية فالتقسيم الأساسى فى النظم القانونية السائدة الى قانون عام وقانون خاص لا وجود له فى انجلترا والمراجع القانونية فى انجلترا لا تتضمن مرجعاً يعالج القانون المدنى أو القانون الادارى أو المرافعات المدنية أو الاجراءات الجنائية أو القانون التجارى أو القانون البحرى وانما نجد هذه المراجع تحمل عناوين مثل: العقد الترتب - بيع البضائع - الافلاس - السيد والخادم - الأخطاء - الملكية الشخصية ... وهكذا .

وأمر آخر يميز به القانون الانجليزي وهو أنه لا يمكن ترجمة المصطلحات القانونية الانجليزية الى أية لغة أخرى ولو أجريت أية ترجمة حرفية لها لتتج هن ذلك معنى مشوها تماماً فمثلاً الاصطلاح الانجليزي Trust يعبر عن نظام فى الملكية شبيه بنظام الوقف فى القانون الاسلامى والترجمة الحرفية لهذه الكلمة لأية لغة لا يمكن أن تؤدى اطلاقاً الى هذا المفهوم ولا الى أى مفهوم قريب منه فمعناها الحرفى

السبئية التي وجد فيها الطرف الآخر قد ارتكب عملاً مخالفاً للأخلاق ويعتبر هذا القدر باطلاً من أصله وغير ملزم للطرف المنبون دون حاجة لرفع دعوى لطلب الأبطال وذلك عقاباً للمستقل على سوء نيته وعدم تقواه سريره ومخالفته لقواعد الأخلاق والضمير النقي . كذلك يقضى القانون الانجليزي بحبس المدين المماطل والقادر على سداد دينه على عكس جميع التشريعات وهو في هذا يماثل القانون الاسلامي تمام المماثلة .

الانجليزي .

هذه هي الملامح الرئيسية التي تميز القواعد الموضوعية لكلا القانونين

والى اللقاء فى العدد القادم انشاء الله حيث نبدأ الكلام عن (القدر) فى كل من القانون الاسلامي والقانون الانجليزي .

حسن حسب الله

الإيمان باليوم الآخر وأشهره في السلوك

للأستاذ عنترة أحمد مرشد

ليس الموت فناء محضاً ، ولا عذاباً مطلقاً ، وإنما هو انتقال من دار إلى دار ، وتحول من حال إلى حال . لا يقبل الله إيماناً من أحد حتى يعتقد موقفاً من قلبه اعتقاداً لا يدخله شك ولا ريب - أن الله يجمع الأولين والآخرين ، والجن والانس ، والخلائق جميعاً في يوم عظيم ، وموقف رهيب (يوم لا ينفع مال ولا بنسون الا من أتى الله بقلب سليم (١)) (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً (٢)) وهالك يحاسبهم الله على أعمالهم ، ويجازيهم على أفعالهم التي قدموها في الحياة الدنيا ، ان خيراً صريحاً ، وان شراً قسراً ، فأما من طغى .

الإيمان باليوم الآخر أصل من أصول الإيمان ، وركن من أركان السمادة ، وأساس من أسس الخير والبر والفلاح ، لقد سأل جبريل عليه السلام - رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشهد من الصحابة رضوان الله عليهم - عن الإيمان ، فأجابته صلوات الله وسلامه عليه بقوله : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره (١) » فلا يصح إيمان العبد ، ولا يستد به عند الله تعالى حتى يعتقد اعتقاداً جازماً بأن وراء الموت بشاً ونشوراً ، وسؤالاً وحساباً ، وثواباً وعقاباً .

ونفى منطق الحق أن الموت ليس نهاية المطاف ، ولا خاتمة الطريق ،

(١) رواد مسلم .

(٢) الأيتان ٨٨ و ٨٩ من سورة الشعراء .

(٣) من الآية ٣٠ من سورة آل عمران .

تجعل الحيوان والحشرة أسعد حالا من الإنسان ؟ إذ ليس للحيوان فكر ، ولا تأمل ، ولا عقل يشقى به ، ولو تماوى الإنسان والحيوان والحشرة ، وانتهت جميعا الى الماء - لكان الإنسان أشقى من الحيوان بقله ، وأتمس من الحشرة بتأمله وفكره .

أنا نرى كثيرا من المصلحين يلاقون في الدنيا أنواعا من الأذى والاضطهاد ، ونرى كثيرا من الأبرياء بل من الأنبياء والمرسلين - قد قتل بغير ذنب ، واضهد بغير جرم ، وعذب بدون جريمة ، فأين يلقي المجرمون جزاءهم - إن لم يكن بحث ولا جزاء ؟ كيف يفلت السفاحون والقتلة والظالمون من العدل الإلهي إن لم يلقوا جزاءهم في الحياة الأخرى ؟ أنجعل المسلمين كالمجرمين • ما لكم كيف تحكمون (٣) • أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون (٤) • أم

وأثر الحياة الدنيا • فإن الجحيم هي المأوى • وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فن الجنة هي المأوى (١) •

إن عقيدة البحث والجزاء ، والثواب والعقاب - هي عقيدة الحق والعدل والانصاف ، هي العقيدة التي يشهد لها العقل ، ويوحى بها الفكر ، وتنطق بها الفطرة ، إن هذا الذي يجحد البحث ، وينكر يوم الدين - إنما يجعل الحياة (عبثا) لا معنى لها ، ليست في نظره غير إخلاد للشهوات ، ولونا من ألوان ميسة الحشرات ؟ أكل وشرب ، وبني من القوى على الضيف ، ثم فناء ، وكأن لم يكن بنو الإنسان شيئا مذكورا • أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون • فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب المرش الكريم (٢) •

لا • لا • إن نتيجة الجحود يوم الجزاء لأشد فسادا من هذا ، فهي

(١) الآيات من ٣٧ الى ٤١ من سورة النازعات •

(٢) الآيتان ١١٥ و ١١٦ من سورة المؤمنون •

(٣) الآيتان ٣٥ و ٣٦ من سورة القلم

(٤) الآية ٢١ من سورة الباقية •

الكريم : « قال ابطأ منها جميعا
بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم مني
هدى فمن اتبع هداى فلا يضل
ولا يشقى » ومن أعرض عن ذكرى
فان له معيشة ضنكا ونحشه يوم
القيامة أسمى (١) »

ومن قول ابراهيم عليه السلام -
لقومه - فى ثنائه على ربه : « والذي
أطعم أن يغفر لى خطيئتي يوم
الدين (٢) »

وهكذا نجد أن هذه العقيدة
تعلمت فى الناس جيلا بعد جيل ،
وقررتها شرائع السماء شريعة بعد
شريعة ، حتى من الله على العالم بعثة
خاتم الأنبياء ، وسيد الرسل : سيدنا
محمد ، صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين ، فكان من أول المبادئ التى
دعا الى الايمان بها توحيد الله تبارك
وتعالى ، والايمان بجميع الأنبياء
 والمرسلين ، والتصديق بالبعث والجزاء ،
كما عني به القرآن الكريم ؛ فقد
أشار القرآن الى سر البعث وحكمته ،

يجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كالفسدين فى الأرض أم نجعل المتقين
دالعد (١) »

ان الحياة الدنيا لا تصلح أن تكون
دار جلاء ؛ فهى دار زوال وفناء ،
سالمها وما عليها ، والآخرة هى دار
الدوام والبقاء ، وبدا كانت الدنيا دار
العمل ، والآخرة دار الجزاء ، كانت
الدنيا دار زرع ، والآخرة دار حصاد ؛
فمن يزرع اليوم يحصد فدا ، ومن
يزرع ورذا يقطب ورذا ، ومن يزرع
الحنظل لا يجنى سوى المر والملقم .

من يزرع الشر يحصد فى عواقبه
ندامة ، ولحصد الزرع ابان

لقد أجمعت الشرائع الالهية كلها
على تقرير عقيدة البعث والجزاء ،
فليست تلك العقيدة بدعا فى شرعة
الاسلام ، وانما هى شريعة الله التى
أوحاها الى أنبيائه ورسله من قديم
الزمان .

لما أبطأ الله آدم وزوجه من
الجنة قال لهما ما حدث به القرآن

(١) آية ٢٨ من سورة ص .

(٢) الآتان ١٢٣ و ١٢٤ من سورة طه .

(٣) الآية ٨٢ من سورة الشعراء .

كما أشار إلى يسره على الله وسهولته ، وأقسام من البراهين ما فيه إقناع للماقلين ، وكفاية للمنصفين .

لقد أفاض القرآن الكريم في ذكر مشاهد القيامة ، وأحوال الخسر والنشر ، وصور العذاب الأليم ، والنعيم المقيم ، حتى لا يذهل البشر وراء مأربهم ومطالبهم عن يوم الحساب ، وحتى لا يستغرقوا في آلامهم وآمالهم ، فينسوا المستقبل الضخم الذي ينتظرهم عند الله ؛ فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلمهم الجنة بما فيها من نعم مقيم ، وأما الذين كفروا وكذبوا بلفظ الله فلمهم النار بما فيها من جحيم ، وعذاب اليم ، ولا شفاعة هناك ، ولا فدية من العذاب ، ولا اختلال قيد شجرة في ميزان العدالة الدقيق ، ويومئذ لا يمكن تدارك ما فات ، ولا ينفع بيع ولا شراء ، ولا حسب ولا نسب ، ولا صداقة ولا محبة ، يأبى الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة

ولما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلى تلك العقيدة - قابله المشركون بالسخرية والاستهزاء ، ولم يكن أمامهم من دليل إلا مجرد الاستبعاد ، أو حب التمرد والعناد ، فكانوا يقولون : « أنذا متا وكنا ترابا وعظما أننا لبعثون » . أو آباؤنا الأولون (١) ، ؟ كيف نمود إلى الحياة بعد أن صرنا ترابا ، وبليت أجسامنا ؟ وتفرقت أجزاءنا ، وتفتت عظامنا ، أنذا متا وكنا ترابا نرجع إلى الحياة مرة أخرى ؟ ذلك رجع بعيد ، فرد الله عليهم بأن الذي خلقهم أول مرة قادر على إعادتهم مرة أخرى ، فإن الإعادة - في نظر العقل - أسهل من البدء ، وهو الذي يبدأ الخلق ثم

(١) من آية ٢٥٤ من سورة البقرة .

(٢) الأيتان الأخيرتان ٧ ، ٨ من سورة الزلزلة .

(٣) من آية ٣٣ من سورة لقمان .

(٤) الأيتان ٤٧ و ٤٨ من سورة الواقعة .

كذلك وضع القرآن العظيم أن الله تعالى القادر على إحياء الأرض الميتة بالنبات - قادر على إحياء الأموات « ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد والتخل بأسقام لها طلع نضيد « رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج (٣) » « والله الذي أرسل الرياح فتير سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بدمونتها كذلك النشور (٤) » « وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون (٥) » «

سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم « فقال : يا رسول الله ، كيف يحيى الله الموتى ؟ وما آية ذلك في خلقه ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : أما مررت بوادي قومك ممحلا (جديبا) ؟ قال : بلى ، قال : ثم مررت به يهتر خضرا ؟ قال : بلى ، قال : فكذلك

يعينه وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم (١) » «

جاء المشرك أبي بن خلف - إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعظم بال ، وجعل يفته بيده ، ويقول : يا محمد ، أتري الله يحيى هذا بعد مارم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم ، ويبعثك ويدخلك جهنم ، ونزل قول الله عز وجل : « أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين « وضرب لنا مثلا ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم « قل يحيىها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون « أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم « انما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون « فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء « واليه ترجعون (٢) » «

(١) آية ٢٧ من سورة الروم .

(٢) الآيات من ٧٧ - إلى ٧٧ - إلى ٨٣ من آخر سورة يس .

(٣) الآيات من ٩ إلى ١١ من سورة ق .

(٤) الآية ٩ من سورة فاطر .

(٥) الآية ٥٧ من سورة الاعراف .

يحيى الله الموتى ، وذلك آيته في خلقه .

يرى في القرآن الكريم - وبخاصة في الآيات والسور المكية - أن الله تعالى يلفت أنظارنا في الكون الى آيات قدرته ، وأدلة علمه وحكمه ورحمته؛ ان الله تبارك وتعالى يوجد أمام أعيننا في كل ساعة خلقا جديدا من النبات والاسنان والحيوان ، فكيف يرى الماقل ذلك ، ثم يتردد في أمر البعث؟ « أفمينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديدة (١) » ، ان أماننا في واقع للحياة ما هو أعظم من احياء الموتى ، ألا وهو خلق السموات والأرض ، فكيف يسلم النصف بقدرة الله على ذلك ، ثم يحادل في شأن البعث . . . لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٢) .

لا شك أن هذه العقيدة تهب المؤمنين سموا في المقاصد ، وفناء في سبيل المجد ، وتعلمهم الصبر والاحتساب ، وتدفع بهم في صدور الأحداث .

ان الايمان بالبعث والجزاء وانساب والعقاب - يدفع العبد الى عمل الخيرات ، ويحول بينه وبين ارتكاب المنكرات ، ان هذه العقيدة هي مفتاح

(١) الآية ١٥ من سورة ق .

(٢) الآية ٥٧ من سورة غافر .

(٣) آية ٩ من سورة الزمر .

لقد انتصر المسلمون على أعدائهم بفضل هذا الايمان والاعتقاد ، مع ما كان عليه أعداؤهم في كثير من الفروات والحروب من كثرة ، أو قوة ،

المساكين ؟ أيسخفون من لقاء الله وهم
يجحدونه ؟ أم يطمعون في رحمة
الله وهم ينكرونها ؟ « أرايت الذي
يكذب بالدين ، فذلك الذي يدع اليتيم ،
ولا يحض على طعام المسكين (١) ،
انهم يكفرون بربهم ؟ اذ يتهمون
بالسحر والقصور ، ويتخبطون في
حياتهم ، فيرون الباطل حقا ، والحق
باطلا » ان الذين لا يؤمنون بالآخرة
زينا لهم أعمالهم فهم يسهون .
أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم
في الآخرة هم الأسخرون (٢) .

انهم لا يصدقون في قول ،
ولا يخلصون في عمل ، أو لا يؤمنون
على وظيفة ، ولا يصلحون لبيع
ولا شراء ، ولا أخذ ولا عطاء ، ويل
للمطعنين الذين اذا اكلوا على الناس
يستوفون . واذا كالوهم أو وزنوهم
يجسرون ألا يظن أولئك أنهم
مبعوثون . ليوم عظيم . يوم يقوم
الناس لرب العالمين (٣) .

فالامر الذي كان للمسلمين وحدهم
وقد فقد أعداؤهم - قد كان مركزه
في قلوبهم ، في ايمانهم ، في عقائدهم :
عقائد تهيب بهم الى احدي الحسنين :
اما حياة ماجدة عزيزة ، واما موت ،
فلقاء لربهم ، واستبشار بما أعد لهم
في جناته .

ولنتظر ما خلقت العقيدة الصالحة
من عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
تقد كان ناشئا على القسوة والعنف ،
حتى لقد وأد بنتا من بناته في الجاهلية ،
فلما أسلم ، وخالطت العقيدة شفاف
فليه صار من أرف الناس ، وأرحمهم
ببإد الله ، فهو ينضج الطعام للأطفال
الجوع ، وينفخ النار لامرأة فقيرة .

أما الذين لا يؤمنون بالآخرة فانهم
يكونون مصدرا للشر والبلاء في هذا
العالم ، فهم لا يطفون على أحد ،
ولا يرحمون أحدا ، ولماذا يطفون
على البائسين ، أم لماذا يرحمون

(١) الآيات الثلاث الأولى من سورة الماعون .

(٢) الآيتان ٤ ، ٥ من سورة النمل .

(٣) الآيتان الست الأولى من سورة المطففين .

ألا انها العقائد والایمان تدكى
 النعوس ، وتشقى العالم من أمراضه
 الاجتماعية ، وتدفع أصحابها الى حيث
 معاقل المجبد ، الى حيث العزة التى
 عبر عنها القرآن الكريم بقوله : « ولله
 العزة ولرسوله وللمؤمنين (١) » .

ان صاحب العقيدة ليرسل عقيدته
 فى أقطار الدنيا ، وهو يهتف :
 ولست أبالى حين أقتل مسلما
 على أى جنب كان فى الله مصرعى

وان صاحب العقيدة لياتى بجلالته
 الأعمال ، ويقنحهم مبادئ البطولة ،
 وهو يرتل :

« قل لن يصيبنا الا ما كتب الله
 لنا هو مولانا وعلى الله فليست كل
 المؤمنون (٢) » .

عنتر احمد هشام

(١) من آية ٨ من سورة المنافقون •

(٢) آية ٥١ من سورة التوبة •

الشرك الخفى

للرؤساء على عبد العظيم

ان الديانات السماوية جميعها جاءت للقضاء على عبادة الأصنام والأوثان ، وللدعوة الى عبادة الله الواحد القهار ، دون شريك أو مثل ؛ ولما جاء الاسلام بقوة الروحانية وحيوته الدافقة ، وحجته الدامغة ، قضى القضاء الأخير على عبادة الأصنام ، وأعلن الوحدانية فى أسمى معانيها وأبقى مجالها ، وأرواح صورها ، فأعلن تنزيه الله عن الشريك والمثل ، وعن الوالدية والولد ؛ فانه سبحانه « ليس كمثل شئ » وهو السميع البصير ، وهو جل وعلا الصمد الذى « لم يلد ولم يولد » ولم يكن له كفوا أحد .

لا حول الا حوله • ولا قوة الا قوته ، لا طول الا طوله • وأنه يولج الليل فى النهار ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويرزق من يشاء بغير حساب وأنه لا مانع لما يعطى ولا معطى لما يمنع ، وأنه عند « مفتاح الغيب لا يعلمها الا هو » ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين • ؟ • ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شئ قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور •

والتوحيد لا يتم الا بالاعتقاد الصادق بأن الله وحده هو القائم على كل نفس بما كسبت • وأن يده النفع والضر والموت والحياة • وأن زمام الكائنات جميعها بيده • فهى منه واليه • وأنه

واذا امتلأ قلب المؤمن بعبدة التوحيد وجه عبادته الى الله وحده خاتفا بقلبه ولسانه : « ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب

للعالمين • لا شريك له وبذلك أمرت
وأنا أول المسلمين •

وكما تسلل الجرائم الفتاة الى
الجسم فتسلبه صحته ، تسرب الأوهام
الخداعة الى النفس فتفسد عليها
عقيدتها ، وتشوب إيمانها بالضعف ،
واخلاصها بالريب والشكوك الا من
عصم الله والايمان الصادق العميق
لا يتم الا بمحبة الله والاخلاص له
وحده بحيث لا يمدج حبه لله حب
الدنيا أو السلطة والجاه أو المال
والزوجة والأبناء قل تعالى : « قل ان
كان آباؤكم وأبنؤكم وأخوانكم
وأزواجكم وعشيرتكم وأموال
اكتسبتموها وتجارة تخشون
كسبها ومساكن ترضونها
أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في
سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره
والله لا يهدي القوم الفاسقين » ومحبة
الله تستدعي محبة رسوله الذي أرشدنا
اليه وبلغنا عنه ، وعلما كيف نعبده
ونستعين به ، قال صلى الله عليه وسلم :
« لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب
اليه من والده وولده والناس أجمعين »
رواه الشيخان كما روى عنه صلوات
الله وسلامه عليه أنه قال : « ثلاث من
كن فيه وجد خلوة الايمان في قلبه :

أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما
سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه الا
لله ، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد
أن أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى
في النار » • ومن تمام محبته لله أن
يحب اخوته في الايمان فقد ورد في
الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم :
« لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما
يحب لنفسه » ؛ وبهذا تكون محبة
الله مصدر كل حب ، ومنع كل عاطفة
روى أبو داود والضبء عن أبي أمامة
عن النبي صلى الله عليه وسلم :
« من أحب الله ، وأبغض الله ، وأعطى
الله ومنع الله فقد استكمل الايمان » •

وعلمة الايمان الكامل أن يتبع
عملا صالحا ، فان العمل الصالح هو
ثمرة الايمان الصادق ، ولهذا جاء
متلازمين في معظم آيات القرآن ، قال
تعالى : « ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات ان لا نضيع أجر من أحسن
عملا » وقال جل شأنه : « ومن أحسن
قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا
وقال انني من المسلمين » وقال عز
من قائل : « والعصر ان الانسان لثفي
خسر » الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
بالصبر •

وعلى المؤمن أن يعلم أن الإيمان لابد أن يتعرض للفتنة والاختبار فإذا ثبت أمام الشدائد والمحن كان قويا عميقا مباركا فيه ، وإذا انهار أمام الفتن والأحداث كان ايمانا مدخولا وعقيدة مدعاة ، قل تعالى : « أحب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون » ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين . »

ولقد أعطانا القرآن الكريم أمثلة رائعة للإيمان الصادق القوي المصيق فيما سرده علينا من تاريخ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . ومن هذه الصور المثالية العليا موقف إبراهيم عليه السلام حينما رزقه الله على الكبر بإيته إسماعيل عليه السلام فأنشراح به صدوه ، وقرت به عينه ، ورأى فيه امتدادا لحبائه ، وذكرنا بقايا بعد وفاته ، وإذا بأمر من العلي الأعلى يدعوهُ إلى أن يحصل ابنه وزوجه - وهما أحباله من نفسه - ويضرب بهما أشمرا في جوف الصحراء حتى يلتقي بهما في واد غير ذي زرع لا طعام فيه ولا ماء ولا أي مصدر من مصادر الحياة ، فلم يتردد ، ولم يتلکأ ، ولم يراجع ربه فيما أمره

فإذا تسلل حب الذات أوجب المال إلى قلب المؤمن ذكر قول الله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » وملك عليه عمله ووجدانه قوله تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » ، وإذا شغلته أمواله وأولاده عن أداء حق الله ذكر قوله تعالى : « بأيها الدين أسوا لآئلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله » ، وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد بضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم » وتدبر قول الرسول صلى الله عليه وسلم في وصيته لابن عباس : « احفظ الله يحفظك » احفظ الله تحدد تحاهك . وإذا سألت فاسأل الله » وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وما أصابك لم يكن ليخطئك ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك . وقمت الأقلام وجفت الصحف . »

صلى الله عليه وسلم - فيما رواه البخارى وأحمد والنسائى وابن ماجه : « أنتد الناس بلاء الأنبياء فالأمثل فالأمثل يبتلى الرجل على قدر دينه ، فإن كان فى دينه صلأ اشتد بلاؤه ، وإن كان فى دينه رفة ابتلى على قدر دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة » .

وعلى المؤمن أيضا أن يعرف أن الذنوب تتراكم على القلوب فاذا لم يبادر أصحابها بالتوبة والابانة وتطهير النفوس انطست معالم الايمان فى قلوبهم وران عليها الضلال فيصبحون ممن قال الله فيهم : « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » . كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم . ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون » . روى أحمد والترمذى والنسائى وغيرهم عن النبى صلى الله عليه وسلم : « ان العبد اذا أخطأ خطيئة نكتت فى قلبه نكتة سوداء ، فان هو نزع واستغفر وتوب صقل قلبه ، وإن عاد زيد فيها حتى تملو على قلبه ، وهو الران الذى ذكر الله تعالى : (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) » .

به ، بل نفذ أمر ربه ، وتركهما فى هذا المكان المقفر عرضة للموت ظلماً وجوعاً ، أو لافتراس حيوان كاسر أو وحش ضار وهما الضعيفان المستضعفان ، وبعد سنوات أمره الله أن يعود ليراعما وقد هبأ الله لهما سبل الحياة والأمان فأطمعهما من جوع ، وأمنهما من خوف ، فى ظل قبلة جرحم التى استبشرت بهما خيراً بسبب تفجير بشر زمزم تحت قدمى الطفل النجيب فأقمت الى جوارهما فى هذا المكان ، ثم صدر توجيه آخر من الصلى الأعلى يوحى الى ابراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه يسديه ليفصل رأسه عن جسده فما تردد ولا تملكاً ولا راجع ربه وأعد السكين والجل وأسرع لينفذ أمر ربه فوكاد يذبح ابنه دون مراجعة أو اشتاق ، ومن العجيب أن يوحى الطفل أباه بتنفيذ مشيئة الله هاتفاً به : « يا أبت اصل ما تؤمر مستجدين أن شاء الله من الصابرين » . والتزم الأدب فطلق وقوع الصبر بمشيئة الله .

وهكذا نجد فى حياة كل رسول موافق زائفة فى رسوخ العقيدة وقوة الايمان « أولئك الذين هدى فيهداهم اقتده » . وفى هذا يقول الرسول

واذا كان المرض يتسلك الى الصحيح ، والضغف الى القوى ، والخطأ الى الذكى فان ظلال الشرك وسحب الضلال قد تسرب الى ضياء الايمان فتحجبه وتراكم فتبده ، ولما نزل قوله تعالى : « الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون » فزع الصحابة الى الرسول صلى الله عليه وسلم قائلين : آيتنا لم يظلم نفسه ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « ليس بالذى تننون ، ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح (ان الشراك لظلم عظيم) انما هو الشراك ، والشراك اذا تسلك الى الايمان عاث فيه وأفسده ، ومن هنا كان الايمان فى النفوس الضعيفة كثيرا ما يلتبس بالشراك كما قال تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون » فمن المؤمنين من يصلى ومن يصوم ومن يزكى ويحج ولكن أهواء تغلب على ايمانه ، وشهواته تفسد عليه يقينه ، وحب الدنيا ومتاعها يضمف عقيدته ، ولهذا نبهنا القرآن الكريم فى كثير من آياته الينات الى أن متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى قال تعالى : « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة

من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب » - « والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا » .

ولقد حذرنا الرسول صلى الله عليه وسلم من تسلك الشراك الخفى الى ايماننا فقال - فيما رواه الامام أحمد والطبرانى - : « يأبىها الناس اتقوا هذا الشراك فانه أخفى من ديب النمل » وروى ابن ماجه عن النبى صلى الله عليه وسلم : « ان أخوف ما أخاف على أمتى الاشراك بالله ، أما انى لست أقول يبدون شمسا ولا قمرًا ولا وتا ، ولكن أعمالا لغير الله وشهوة خفية » وروى أحمد والبيهقى وابن أبى الدنيا عن النبى صلى الله عليه وسلم : « ان أخوف ما أخاف عليكم الشراك الأصغر : قالوا : وما الشراك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء ، يقول الله عز وجل : اذا جزى الناس بأعمالهم : اذهبوا الى الذين كنتم تراءون فى الدنيا » وروى ابن ماجه والحاكم والبيهقى عن النبى صلوات الله وسلامه عليه « الصير من الرياء شرك » وتذاكر بعض الصحابة أمر المسخ الدجال فقال صلى الله

عليه وسلم : « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم من المسخ الدجال ؟ » فقلنا بلى يا رسول الله فقال : « الشرك الخفى » أن يقسوم الرجل فيصلى فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل إليه » رواه ابن ماجه والبيهقى •

وإذا كانت الأصنام قد انتهى زمانها فقد بقيت لدينا أصنام عديدة تستهوى ضعاف الايمان فتفتتهم وتخرجهم من ربة الايمان الصادق العميق • ولا يزال يصدق فيهم ما حكاه القرآن الكريم : « أفكأ آلهة دون الله تريدون » ؟ فهناك صنم اسمه : المال :

وصنم اسمه : المنصب والجاه • وصنم اسمه المرأة • وصنم اسمه حب الشهرة • وهناك من يعبد ذاته • ومن يعبد جماعته • ومن يعبد رؤسائه • ومن يعبد لذاته وشهواته • ومن يعبد مذهباً من المذاهب الهدامة • أو جماعة من الجماعات المنحلة • وستحدث عن بعض هذه الأصنام المعبودة والآلهة المزعومة فى الأحاديث التالية ان شاء الله •

للحديث بقية •

على عبد العظيم

هل في القرآن عروف زائدة ؟ (٤)

للدكتور علي حسن العماري

١٤ - اللام (لام الجر) تزداد هذه اللام في مواضع جاء منها في القرآن الكريم قوله تعالى : « ولما سكنت عن موسى الغضب أخذ الألواح وفي ساحتها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون » (١) •

ويسمى هذه اللام (لام التقوية) فهي مزيعة لتقوية عامل ضف بتأخره ومن هذا القيل اللام في قوله تعالى : « ان كنتم للرؤيا تصبرون » (٢) • وقد تزداد لتقوية عامل ضف بسبب كونه فرعا في العمل نحو قوله تعالى : « ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم بحد فريق من

الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراه ظهورهم » (٣) ونحو قوله سبحانه « نزاعة للشوى » (٤) وقد اجتمع التأخر والفرعية في قوله تعالى : « وكنا لحكمهم شاهدين » (٥) •

واختلف في قوله تعالى : « أيديكم أنكم اذا تمم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون • هيهات هيهات لما توعدون » (٦) فقيل : اللام زائدة وما فاعل : وقيل : الماعل ضمير مستتر راجع الى البعث أو الإخراج فاللام للتبيين ، وقيل : هيهات مبتدأ بمعنى البعد والجار والمجرور خبر (٧) •

(١) الاعراف ١٥٤

(٢) يوسف من آية ٤٣

(٣) البقرة ١٠١

(٤) المعارج ١٦

(٥) الانبياء من آية ٧٨

(٥) المؤمنون ٣٥ - ٣٦

(٧) مفتي الليبي ج ١ ص ١٨٥

كما اختلف في اللام في قوله تعالى : « قل صبي أن يكون ردف لكم بمض الذي مستعملون » (١) فصل المبرد ووافقه على رأيه جماعة : أنها زائدة ، وخالفه الجمهور المبرد فسر (ردف) يتبع ولحق ، والآخرون ضمنوا ردف معنى اقرب .

٢ - يجوز أن يكون (للرؤيا) خبر كان ، كما نقول : كان فلان لهذا الأمر ، اذا كان مستقلا به متمكنا منه ، وتبرون خبر آخر ، أو حال .

ويبدو أن هذا التوجيه يحصل العبارة مفككة ، فالذي يتبادر الى الذهن منها ، هو تعبير الرؤيا ، وأما ان كنتم للرؤيا ، فغير مهود ، ولا سيما أن الكلام لو اقتصر عليه لم يقد المراد منه ، فكان الخبر التام ضروري وليس كذلك الكلام اذا تعددت فيه الأخبار فمن التكلف الشديد يقول هذا الوجه .

٣ - أن يضمن تبرون معنى فعل يتعدى باللام كأنه قيل ان كنتم تتدبون لعبارة الرؤيا .

وهذا الوجه أيضا ظاهر التكلف .

وقد ذكر الزمخشري الوجهين في هذه الآية ، قال : (ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فزيدت اللام للتأكيد كالباء في (ولا تلقوا بأيديكم) . أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم ، وأزف لكم ، ومعناه تبعكم ولحقكم .

ولم يرجع أحد الوجهين على الآخر .

وعبارة ابن هشام في المتن تفيده أنه لا يقول بالزيادة ، وهو رأى حسن ، فطالما أمكن تخريج الآية على أصالة الحرف فإن المصير الى ذلك أولى وأجمل .

وذكر الزمخشري في قوله تعالى : (ان كنتم للرؤيا تبرون) وجوها :

٤ - أن تكون (للرؤيا) لليسان
كقوله : « وكانوا فيه من الزاهدين »
واقصر الفخر الرازي على وجهين
من هذه الوجوه : نسب إلى البض
القول بزيادة اللام ، ونقل عن
الزمخشري القول بأن (الرؤيا)
خير كان ونظر بقولهم : كان فلان
لهذا الأمر إذا كان مستقلا به ، متمكنا
مه .

وزاد أبو السمود أن تكون لام
الملة ، والمفعول محذوف ، أي
يرهبون المعاصي لأجل ربهم لا للرأيا
والسمعة .

وهو أيضا من باب التكلف ، لأن
(يرهبون) فعل متعد ، ومفعوله
موجود ، فما معنى أن تبحث عن
مفعول آخر ، ونحمله الكلام على
معنى يبدو أنه لم يسق لأداته .

ومع ذلك فهذا الوجه غير مقبول
لما ذكرته آنفا .

والقول بالزيادة في مثل هذا
التعبير لا ينشأ عنه أي محذوف ، فهذا
صنيع العرب في كلامهم ، وتقوية
المامل إذا ضف بحرف الجر مما
يحمط على العامل قدرته على العمل .

١٥ - لا . قال ابن قتيبة في (تأويل
مشكل القرآن) : (وقد نزل لا في
الكلام ، والمعنى : طرحها لآباء في
الكلام أو جحد ، كقول الله عز
وجل : « ما منك ألا تسجد »
أمرتك ، (١) أي ما منك أن تسجد
فزاد في الكلام (لا) لأنه لم يسجد .

وقوله سبحانه : « وما يشعركم
أنها إذا جاءت لا يؤمنون » (٢) يريد :
وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون ،
فزاد (لا) لأنهم لا يؤمنون إذا جاءت .

وعلى هذه الآية يقاس : (هم
لربهم يرهبون) ولم يذكر فيها
الزمخشري وجها غير القول بزيادة
اللام ، ومن عجب أنه قال : ونحوه
لرؤيا تبصرون أي في دخول اللام
لتقدم المفعول ، لأن تأخر الفعل عن
مفعوله يكسبه ضعفا (وهذه عبارته) .

(١) الإصراف ١٢ .

(٢) الانعام ١٠٩ .

وقوله سبحانه : « وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون » (١) فيه الجحد ، وخبر فيه الاقرار فرق .

يريد : أنهم يرجعون ، فزاد (لا) لأنهم لا يرجعون .

وقوله سبحانه : « لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله » (٢) يريد : ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرون ، فزاد (لا) في أول الكلام ، لأن في آخر الكلام جحدا .

وفيما نقلته عن ابن قتيبة ما يشير الى هذه الخلافات .

والقائلون بالزيادة وأكثرهم من علماء النحو يرون أن القرآن الكريم نزل بلغة العرب ، والعرب يفعلون ذلك ، ودائما يلتصقون معنى للحرف الزائد لأنه لا قائل منهم بأن في القرآن حرفا جيء به لغير فائدة .

والذين يمتنعون الزيادة بعمامة يرون أن هذا صنيع ينبغي أن ينزه عنه القرآن الكريم .

والذين يمتنعونها في لا ، وخاصة في بعض المواضع التي قيل بالزيادة فيها يقولون انه ينبغي أن تنزه القرآن أن يذكر حرف الجحد ، وهو يريد الاتبات .

وأما زيادة (لا) في قوله : « لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة » وقوله : « فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق » و « لا أقسم بهذا البلد » فاتها زيدت في الكلام على نية الرد على المكذبين ، كما تقول : لا ، والله ، وما ذاك كما تقول ، ولو قلت : والله ما ذاك كما تقول لكان جائزا غير أن ادخالك (لا) في الكلام أولا أبلغ في الرد .

وكان بعض النحويين يجعلها صلة ، ولو جاز هذا لم يكن بين خبر

(١) الانبياء ٩٥

(٢) الحديد ٢٩

وحل الرازي لهذا الاشكال أن
(منع هنا بمعنى (دعا) ، فكأنه قيل :
(ما دعاك الى أن لا تسجد) •

وهنا ما رده السكاكي في باب
المجاز المرسل حيث قال : (وللتعلق
بين الصارف عن فعل الشيء وبين
الداعي الى تركه يحتمل عندى أن
يكون « منك » فى قوله علت كلمته :
« ما منعك ألا تسجد » مراداً به :
ما دعاك الى أن لا تسجد وأن يكون
(لا) غير صلة ، قرينة للمجاز ،
ونظيره : « ما منعك اذ رأيتهم ضلوا
ألا تبغى » (١) •

ووضع ذلك المفسر أبو السعود
حين قال : وقيل المنوع عن الشيء
مصرف الى خلافه ، فالمعنى :
ما صرفك الى أن لا تسجد •

وواضح أن الكلام حيثئذ من قيل
المجاز المرسل الذى علاقه الضدية •

واختار الشيخ تاج هذا الوجه غير
أنه رأى العدول عن القول بالمجاز الى
القول بالتضمن الذى هو - فى رأيه -
من أقوى ما امتازت به بلاغة القرآن
وأحمله وأبرعه •

وقد خصص الشيخ تاج أكثر
سجته الذى أشرت اليه آنفاً لتفى
زيادتها ، وذكر فيه أكثر ما قاله
الثحابة والمفسرون ، وناقض أقوالهم
مناقشة جادة مفيدة ، ولكن أحجبت
- هنا - أن أقف فى موضعين :

الموضع الاول :

فى الكلام على زيادة (لا) فى قوله
تعالى : « قل ما منعك ألا تسجد » •

١ - فقد ذكر تخريج الطبرى
وجماعة من المفسرين وهو أن هنا
فعلاً محذوفاً يصح معه المعنى ، ويدل
عليه المقام ، والتقدير : ما منعك من
السجود فأحوجك ألا تسجد •

٢ - والفخر الرازى أطال القول
فى زيادة هذا الحرف ، وقد قال عند
النظر فى هذه الآية : (ظاهر الآية
يقضى أنه تعالى طلب من إبليس
ما منعه من ترك السجود ، وليس
الأمر كذلك ، فإن المقصود طلب
ما منعه من السجود ، وقد عبر الرازى
عن هذا بأنه اشكال اختلف فى طريق
حله العلماء •

فالفعل (منع) أشرب معنى الفعل حمل أو بعت •
(ما حملك) ، وهل هناك سر بلاغى لهذا المدول عن اللفظ الى ضده •

وبهذا الذى سماه الشيخ التضمن، وكان يسميه من قبله المجاز حل الاشكال فى آية : • ما منعك ألا تسجد • وفى آية : • ما منعك إذ رأيتهم خلوا ألا تبين • •

ولكن ألا يمكن أن يقال : ان القول بأن (منع) بمعنى (حمل) سواء كان مجازا أو تضمينا لا يخرجا من الاشكال ؟

ذلك أن الذين رفضوا القول بالزيادة احتجوا بأنه لا يمكن أن يحىء الاثبات فى صورة النفى ، فنقال لهم : وهل يصح أن يذكر الفعل الذى يدل على النفى ، ويراد به الفعل الذى يدل على الاثبات •

واذا سلمنا لكم أن منع هنا مضاهيا حمل أمكننا أن نأتى لأى فصل فى القرآن فنقول : المراد به ضده ، ويكون قولنا هذا كقولكم •

وأىضا • نبال : ما الحكمة فى هذا المجاز ؟ أو فى هذا التضمن ؟ ولماذا لم يقل القرآن الكريم :

ان السكاكى نفسه حين ذكر الاستشارة ، والتشبيه اللذين يستعمل فيهما اللفظ فى ضده من مثل قول الشاعر :

قربهم لهذميات قد بها ما كان خاط عليهم كل زراد وفى قول الآخر :

تحية بينهم ضرب وجيع • ذكر أن هذا يقصد به التهكم •

فما الذى قصد من المعانى البلاغية باستعمال (منع) مكان (حمل) ، سواء كان ذلك من قبيل المجاز أم من قبيل التضمن ؟

ثم ان الذى نعرفه فى أساليب التضمن التى جاءت فى كلام العرب أو فى القرآن الكريم أن الفعل يضمن معنى فعل يناسبه - كتضمن (يخالفون) معنى يخرجون فى قوله تعالى :

• فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم • •

والمخالفة والخروج معيان متلازمان •

اما أن يضمن الفعل معنى فعل مضاد له فلا نكاد نعرفه .

وما المانع أن تقول أن قول إبليس :
(أنا خير منه) جواب عن سؤاله
(ما حماك) ؟

هذا وقد ذكر الخطيب القزويني في الإيضاح بعد أن فصل كلام السككي هذا - نقلاً عن الراغب الأصفهاني - أن بعض المفسرين قال : أن معنى « ما منعك » ما حماك ، وجعلك في منعة منى في ترك السجود ، أى في معاقبة تركه .

وكأنه قال : أن اعتقادي في فضلي عليه جعلني في منعة وعزة ، والاعتزاز بالنفس ، والكبرياء ، واعتقاد التفرد عند الإنسان تحميه في ظنه من أن يخضع لمدوء ، فهى - فى نظره - سلاح قوى ، يحارب به فى ميدان (الحروب النفسية) .

قال : وقد استبعد ذلك بعضهم بأن قال : لو كان كذا لم يكن يجب بأن يقول أنا خير منه ، فإن ذلك ليس بجواب على ذلك الوجه ، وإنما هو جواب من قيل له : « ما منعك أن تسجد » .

فإذا كان لابد من القول بأصالة (لا) فى هذا الموضع فأحسن ما يقال - فى رأى - هو تفريج هذا المفسر ذلك لأنه يمسك بمعنى لغوى صحيح متجنباً المجاز والتضمين ، وما يوجه اليهما من سؤالات .

ويمكن أن يقال فى جواب ذلك : أن إبليس لما كان ألزم ما لم يجد سبيلاً إلى الجواب عنه ، إذ لم يكن له من كاليه يحرسه ويحميه عدل عما كان جواباً كما يفعل المأخوذ بكنظمه فى المناظرة (١) انتهى كلام الراغب .

الموضع الثانى :
الذى أحييت أن أقف فيه مع الشيخ تاج هو حديثه عن زيادة لا وعدم زيادته فى قوله تعالى : « ولا تنوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هى أحسن » .

قلت : ورأى هذا المفسر وجهه ، والاعتراض عليه محل نظر ، والأجابة عنه مجرد محاولة فيها بعض الطرافة .

فقد قال كثير من العلماء بزيادة (لا) الثانية فى هذا الموضع ، وقد

(١) الإيضاح فى علوم البلاغة ص ٢٧٦ ج ٢ مطبعة السنة المحمدية .

والطالبات في ذواتهن متفاوتات • هل يفهم من ذلك أنه لا مستوى الطالب والطالبة ؟

ان التعبير في ذاته اذا أريد منه ما قاله الزمخشري ، وأيده فيه الشيخ تاج لا يعطى هذه الأولوية ، وإنما يعطى حكمين منفصلين : الحسنات متفاوتة ، والسيئات متفاوتة • فإذا أردنا الحكم بأفضلية الحسنة على السيئة لزمنا تمييز آخر •

ثم ان الشيخ رأى أن يستعين بهذا الفهم في قوله تعالى : • وما مستوى الأعشى والبصير • ولا الظلمات ولا النور • ولا الظل ولا الحرور • وما يستوى الأحياء ولا الأموات • (١) •

فرأى أن (لا) لم تكرر في الجزء الأول من الآية لأنه لا يراد نفي استواء الأعشى في نفسه ، ولا نفي استواء البصير في نفسه ، ولذلك لم يصرح بالنفي في المقابل مادام المقصود هو مجرد نفي التساوي بين الأمرين المتقابلين •

استعرض فضيلة الشيخ تاج أقوال العلماء في ذلك ، ثم وقف عند رأى الزمخشري يقول بأصالتها وخلاصته أن المراد بالحسنة - هنا - الجُود ، وكذلك المراد بالسيئة ، فكأن القرآن الكريم يقول : ولا تستوى الحسنات ، ولا تستوى السيئات ، أى أن الحسنات في ذاتها متفاوتة ، وكذلك السيئات متفاوتة في ذاتها بموجبي • بالأولى عدم تساوى الحسنات والسيئات •

وهو ملحوظ قد يلاحظ ، ولكنه غير المتبادر من التعبير ، فان الذى يسمع هذه العبارة من أرباب اللغة يتبادر الى فهمه أن المراد نفي استواء الحسنة والسيئة •

وقد يقال : من أين حكم أن نفي استواء الحسنات في ذاتها ، ونفي استواء السيئات في ذاتها ، يتبعه بالأولى نفي استواء الحسنة والسيئة ؟ ان هذا الأولى نفهمه نحن استادا الى ما يتبادر الى أذهانتنا من التمييز •

فمثلا : لو قل انسان : لا مستوى الطلاب ولا مستوى الطالبات على معنى أن الطلاب في ذواتهم متفاوتون ،

أما بقية هذه الآيات فهي على نحو ما قيل في : (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) .

واذن فالمراد نفي استواء كل واحد من هذه المقابلات في نفسه ، ثم نفي استوائه ومقابله بالأولى .

وذلك أنه اذا كان فيها تماثل بين الظلمات والنور ، وبين الظل والحور ، وبين الأحياء والأموات ، وكان مراداً أن ينفي الاستواء بين كل متقابلين ، فإن هناك معنى آخر يقتضيه التصريح بالنفي في ثاني المتقابلين ، وهو معنى لا يعارض ذلك المراد ، بل يتبعه بالطريق الأولى .

والزمخشري أدق نظيراً من الشيخ . وهو رجل ذو ذوق وبيان في العربية ولعله أدرك أن ما صار إليه الشيخ مزق الآيات تمزيقاً فجعل المراد من الأولى نفي الاستواء بين المتقابلين ، وفي باقي الآيات نفي تساوي كل من المقابلات في ذاته أولاً .

وذلك أن الظلمات الحقيقية الحسية متعددة متفاوتة بالقوة والضعف والشدة والخفة ، وكذلك الظلمات المنوية التي جعلت تلك تمثيلاً لها . وهي الضلالات هي أنواع متفاوتة من غير شك .

وكل من النور الحسي الممهور ، والمعنوي الذي هو الهداية والرشاد له أفراد متفاوتة أيضاً بالقوة والضعف .

ومثل ذلك يقال في الظل والحور ، وهما تمثيل للتواب والمقاب ، وكذلك الحال في الأحياء والأموات بما جعل الأحياء والأموات تمثيلاً لهم ، وهم المؤمنون والكفار .

وقد عاب الشيخ على الزمخشري أنه لم يعرض هنا لرأيه الذي ذكره في آية : « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة » .

والزمخشري أدق نظيراً من الشيخ . وهو رجل ذو ذوق وبيان في العربية ولعله أدرك أن ما صار إليه الشيخ مزق الآيات تمزيقاً فجعل المراد من الأولى نفي الاستواء بين المتقابلين ، وفي باقي الآيات نفي تساوي كل من المقابلات في ذاته أولاً .

واذا كان الأعمى والبصير لا تتفاوت أفرادهما الحسية ، فإن أفرادهما المنوية متفاوتة ، فلي طريقة الشيخ : المراد من الأعمى هنا الضال ، ومن البصير المهتدي ، ولا شك أن أفراد الضال والمهتدي متفاوتة .

وهل لو قيل لا يستوى الميمان ولا يستوى البصراء يسجزنا القول ان أفراد كل منهما متفاوتة .

والعمى أنواع ، وكذلك البصر
أنواع •

كل من المتقابلين في العمى ، فمرض
الآية للتمزيق ، وهو ما يباه الذوق
العربي •

أعمى ضعيف الاحساس بالأشياء ،
وأعمى قوى الاحساس بينهما
درجات في القدرة على الاحساس
بالحياة •

وعندى أن القول بزيادة الحرف
أولى من هذا التكلف الذي يفتح
أبوابا للاعتراض •

وفي البصراء الأعشى والأعمور
وزرقاء اليمامة •

هذا • ولعلنا من هذا العرض قد
وضح لدينا آراء بعض العلماء في
القول بالزيادة وعدمها ، ومع ذلك
نزيد الأمر إيضاحا فنذكر ما وقفنا
عليه من وجهات نظر بعض العلماء
في هذه القضية •

وكذلك فعل النبي في قوله تعالى :
• وما يستوى الأعمى والبصير والذين
آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء •
فقد جعل نفى التساوى في أول
الآيتين بين المتقابلين ، ثم جمعه بين

• • على حسن العمارة

كلمات شاع فطراً استعمالها

للأستاذ عباس بن أحمد السعدي

٦١ - ولا يفرقون بين البقاء بضم
الباء ، والبقاء بكسر ها ، والبقى
بفتحها ، وكلها مصادر للفعل بقى •
٦٢ - ولا يفرقون بين السين
وسوف ، وكلتاها مختصة بالدخول
على المضارع ، وتخلصه للاستقبال •

فالأول معناه : الطلب ، تقول : بنيت
الشيء أبنيه بقاء ، وبنية بضمهما ،
وبنية بالكسر اذا طلبته ، فأت باغ ،
وهم بقاء ، وبنيان بضمهما ، كراع ،
ورعاة ، ورعيان ومنه قوله جل شانه :
« قل أغير الله أبني ربا » •
والفرق بينهما هو أن سوف تنفرد
عن السين بدخول اللام عليها ، تقول :
لسوف أقابلك وقتما تعود من بلاد
الحجاز ، ومن هذا قوله تعالى :
« وللسوف يطيبك ربك فترضى »
وقوله : « انه لكبيركم الذي علمكم
السحر فلسوف تعلمون » •

أما الثاني فمعناه : الفجور والزنى :
تقول : بفت الجارية تبني بقاء فهي
بني وزان غنى اذا كانت طلبوا
للرجال ، ومن بنايا بمومه قوله تعالى :
« ولا تكررهما فنياتكم على البقاء » •
وتنفرد أيضا بأنها قد تفصل بالفعل
الملغى كما في قول زهير :

وما أدري وسوف أخال أدري
أقوم آل حصن أم نساء ؟

وأما الثالث فهو : الاستطالة والظلم
والمدول عن الحق ، ومنه قوله
سبحانه : « ان قارون كان من قوم
موسى فبنى عليهم » وقوله : « انما
بنيكم على أنفسكم » •
قال صاحب الصحاح : ولا يفصل
بينها وبين الفعل ، لأنها بمنزلة السين
في سيفل ، ولهذا لا يجوز أن يقال :
سوف لا أقفل كذا كما يقول كثير من
الخاصة •

ولاصلاح هذا التعبير يجب أن
نقل : لن أعمل كذا ، أو لا أعمل
كذا ، لأن المضارع يتخلص بعد (لا)
للاستقبال عند الأكثرين .
والشيء إذا رآه بالبصر وهو حسن العين ،
ومنه قوله تعالى : « فمن أبصر فلنفسه
ومن عمى فعليها » وقد يأتي لازما على
سبيل المجاز كما في قولك : أبصر
الطريق إذا استبان ووضح .

٦٣ - ولا يفرقون بين ترب
الثلاثي ، وأترب الرباعي ، وبين
معيهما تناقض وتضاد ، تقول من
الأول : ترب الرجل من باب تعب إذا
افقر ، كأنه لصق بالتراب ، فهو ترب
وقوله عليه السلام لمن استشاره فيمن
تصلح للنكاح « عليك بذات الدين
تربت يدك » فيه جملة تربت يدك
من الجمل التي وردت عن العرب
صورتها دعاء ، ولا يراد بها الدعاء ،
بل المراد الحث والتحريض .

ومن الثاني نقول : بصر بالشيء
وبصارة من باب ظرف إذا علم به ،
فهو بصير به ، وهم بصراء ، وفي
التنزيل : « انه كان ببصاده خبيرا
بصيرا » وهذا الفعل يمتد بالباء في
اللغة الفصحى كما في قوله عز شأنه :
« بصرت بما لم يبصروا به » وقوله :
« فبصرت به عن جنب » .

وتقول من الثاني : أترب الرجل
إذا استنسى ، كأنه صار له من المال
قدر التراب .

وتقول : اجملني بصيرا على هؤلاء
القوم أي رقيبا ، كقولك فلان عين
عليهم .

ويقال لمن افقر بعد الفنى : ترب
فلان بعد ما أترب .

والبصرة العبرة كما في قولك :
أما لك بصيرة في هذا ؟ أي عبرة ،
جمعها بصائر ، قال قس بن ساعدة
الأبدي :

٦٤ - ولا يفرقون بين أبصر المزيد
بالهمزة ، وبصر وزان كرم ، وبصر
المزيد بالنضيف وتبصر بتشديد
الصاد .

في الناصبين الأول -
ين من القرون لنا بصائر
وهي أيضا الحجة كما في قوله
تعالى : « بل الانسان على نفسه بصيرة »
قال الأخفش : جملة هو البصرة كما
قول للرجل : أنت حجة على نفسك

والحق أن لكل منها معنى خاصا
به فمن الأول تقول أبصر فلان

ومن المجاز قولك : لفلان فراسة
ذات بصيرة أى فراسة صادقة .

ومن الثالث نقول : بصره يكذا
تبصيرا اذا عرفه به وعلمه اياه ، وقد
يأتى لازما كما فى قولك بصر الرجل
تبصيرا اذا أتى البصرة بفتح الباء
وتكسر ، كما نقول : كوف اذا أتى
الكوفة ، قال ابن أحمر :

أخبر من لايت أتى مبصر
وكان ترى من الناس بصرا

ومن معانى التبصير الضرب
بالسيف ، تقول : بصرته بالسيف اذا
ضربته فبصر بحاله وعرف قدره ،
قال :

٦٥ - ولا يفرقون فى المضى بين
التبيرين : بخرت لنا ، وبخرت علينا
تبخيرا ، كلاهما بالفصل المضعف
فالتعير الأول معناه أنه طيب لهم الجو
برائحة البخور ، أما الثانى فمعناه أنه
أتى الجو برائحة البخر الذى يخرج
من فمه ، والبخر بالتحريك هو
الرائحة النتنة التى تخرج من الفم ،
ولذا يقال : أودت أن تبخر لنا
ببخرت علينا ، تقول : بخر الفم يبخر
بخرًا من باب تبأ اذا أنتت ريحه ،
فالذكر أبخر والأشئ بخرًا والجمع
لهما بخر بالضم ، ومن كلام الدؤلى :
لا يصلح للخلافة من لا يبصر عل
سرار (١) الشيوخ البخر .

فلما التقينا بصر السيف رأسه
فأصبح منبونا على رأس منصف (١)

ومن الرابع نقول : تبصر فلان
اذا فكر وتأمل ، ومن هذا قول زهير :

تبصر خليلي هل ترى من ظلمات
تحملن (٢) بالعلياء من فوق جرثم (٣)

٦٦ - ولا يفرقون بين السكر
بفتحين ، والسكر وزان الضرب ،
والسكر وزان المسم ، والسكرور
بالضم ، والتساكر ، والتسكر .

فهو بالتحريك قد يكون مصدرا
مساء زوال العقل وغيباه ، تقول :

(١) الصقف : المستوى من الأرض .

(٢) تحملن : ارتحلن .

(٣) جرثم وزان قنفذ : علم على ماء .

(٤) السرار بالكسر : المسارة : تقول مسارة مسارة ومرارا اذا
تحدث اليه سرا .

سكر من الشراب يسكر سكران من
باب طرب اذا غاب عقله ، والاسم
السكر بالضم ، فهو سكر كطرب ،
وسكران ، وهو مسكر بالكسر ،
وسكور بالفتح اذا كان كثير شرب
الخمر ، وهو سكير بكسرتين ثانيتهما
مشددة اذا كان دائم السكر .

وأما السكور بالضم فمعناه السكون
والفتور كالسكران بالتحريك ، تقول
سكرت الريح تسكر سكورا وسكرانا
اذا سكنت بعد الهبوب ، وليلة ساكرة
أى ساكنة الريح ، قال أوس بن
حجر :

ويقال : هى سكرى ، وفى لغة
بنى أسد سكرانة ، وهم وهن سكارى
يفتح السين وضما ، وفى التنزيل :
« لا تحربوا الصلاة وأنتم سكارى »

تزداد ليالى فى طولها
فليست بطلق ولا ساكرة

والسكر قد يكون اسما لشراب
يتخذ من النمر والغضب ، ومنه قوله
تعالى : « ومن ثمرات النخيل والأعناب
تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا »
فالسكر الخمر ، والرزق الحسن هو
النمر والزبيب .

ويقول : سكر البحر اذا قهر ،
وكذلك الطغام ، والماء الحار اذا
سكنت فورته ، تقول : اصبر حتى
يسكر ، وسكر الماء سكورا فهو
ساكر أى ساكن لا يجرى ، قال :

وقد يكون اسما للنضب الشديد
والفيظ كما فى قول الشاعر :

أن غردت يوما بواد حمسامة
بكيت ولم يندرك بالجهيل عاذر

فجاءونا لهم سكر علينا
فأجلى اليوم والسكران صاحى

تنفى الضحى والمصر فى مرجئة (١)
نياف (٢) الأعلى تحتها الماء ساكر

وأما السكر وزان الضرب فهو
السد ، تقول : سكرت النهر من باب

(١) المرجئة : السحابة الثقيلة .

(٢) نياف الأعلى : طويلة فى ارتفاع ، والاسفل نواف ، قلبت
الواو ياء لكسر ما قبلها .

وأما التساكر فهو أن يرى الإنسان
من نفسه أنه سكران ، وليس به
سكر ، أشد سيويه للفرزدق :
أسكران كن ابن المراغة اذ هج
تسبعا بجوف الشام أم متساكر

لمر أبي عمرو لقد سافه المنى
الى جدت^(١) يزوى له بالأعاضيب^(٢)
وقال :

وأما التسكير فهو الحبس كما في
قوله تعالى : « إنما سكرت أبصارنا »
أى حبست عن النظر وحيرت ، وقيل
عطيت وغشيت ، وقرأها الحسن
مخففة ، وفسرها بقوله سكرت ،
ويؤيد هذا كلمة مسحورون فى آخر
الآية .

سأعمل نصى العيس^(٣) حتى يكفنى
غنى المال يوما أو منى الحدنان
والمنى أيضا الابتلاء والاختبار ،
تقول : مناه يمنوه اذا ابتلاء واختبره
والمنى كيل أو ميزان ، ويقال فى تشبه
منوان ومنيان ، وجمعه أمناه .

٦٧ - ولا يفرقون بين المنى بمع
الميم والنون ، والمنى بضم الميم وفتح
النون ، ومنى بالكسر مع التسوين ،
فالأول مناه القدر ، تقول : منى الله
الخير اذ قدره ، وأنا راض بمنى الله
أى بقدره ، وما تدرى ما يمتنى لك
المانى ، أى ما تدرى ما يقدر لك
الله ، قال :

ويقال : أليت المصور منى مكة أى
بعذائها .
أما الثانى فهو جمع منية بالضم ،
وهى ما يتمناه الإنسان كالأمنية
وجمعها الأماني ، والأماني بالتخفيف
والتشديد ، ومن الأخيرة قوله تعالى :
« تلك أمانيهم » .

ولا تقولن لشيء لست أفعله
حتى تبين ما يمتنى لك المانى
وأما منى بالكسر فاسم لموضع بينه
وبين مكة ثلاثة أميال ، وهو مذكر

(١) الجدث : القبر .

(٢) الأعاضيب : جمع أعصوبة وهى المطرعة .

(٣) العيس : الأبل البيضاء .

وفي التزيل : « فسهم من قضى
نجه » أى مات فى سبيل الله فجأة ،
كأن الموت نذر فى عنقه .

والثالث : يشير الى أنه مات فنيا ،
مأخوذ من قولهم : اختضر النبات اذا
أكل أخضر ، واختضرت الفاكهة اذا
أكلت قبل ادراكها ، واختضر الرجل
الشجر اذا قطعه أخضر .

وأما الرابع : فانه يدل على أنه مات
على فراشه من غير قتل ، ولا ضرب ،
ولا فرق ، ولا حرق ، وإنما خص
الأنف بذلك ، لأنهم أرادوا أن روحه
تخرج من أنفه بتابع نفسه ، لو لأنهم
كانوا يتخيلون أن المريض تخرج
روحه من أنفه ، والجريح من
حراسته .

٦٨ - ولا يفرقون بين العرف
بفتح العين ، والعرف بضمها ، والعرف
بكسرهما فمضاه بالفتح : الريح طية
أو متنة ، وأكثر استعماله فى الطية .

تقول : لهذه الزهرة عرف ذكى ،
وما أطيب عرف هذه الوردة .

وكذلك هو مصدر عرف فى قولك :
عرف الرجل الفرس عرفا اذا جز
عرفه .

مصرف ، وسمى بهذا الاسم لما يمتنى
به من الماء ويراق ، وقيل لأن
جبريل عليه السلام لما أراد أن
يفارق آدم ، قال له : تمنى قال : أتمنى
الجنة ، فسمى منى لأمية آدم ، تقول :
أمنى فلان ، وامتى اذا أتمى منى
أو نزله .

٦٨ - ولا يفرقون بين التغيرات
الأربعة الآتية ، وكلها يفيد معنى
الموت :

١ - حمت فلان خفوة ، وخفأنا
صمها .

٢ - قضى الرجل نجه .

٣ - اختضر الشاب بالبشاء
للمجهول .

٤ - مات الجندى حنق أنفه .

« التميز الأول : يفيد أنه مات فجأة ،
مأخوذ من حمت اذا سكنت فلم يتكلم
وأخذ السكات والخفات ، وذلك اذا
سكن وانقطع كلامه .

والثاني يفيد أنه مات أو قتل فى
سبيل الله ، وأصل النجب النذر ،
تقول : هو نجب عليه أى نذر ، قال
حسان بن ثابت :

سامح أبطال يرجون للنسدى
يرون عليهم فصل آباءهم نجبا

ومعناه بالضم : الجود والمروءة
كالعارفة ، تقول : أوليت فلانا عرفا
أى معروفا ، وهو كذلك اسم من
الاعتراف ، تقول : لفلان على ألف
عرفا أى اعترافا ، وهو أيضا التابع ،
تقول : طار القطا عرفا أى بعضها
خلف بعض ، وجاء القوم عرفا عرفا
أى متابعين ، ومنه قوله جل شأنه :
« والمرسلات عرفا » .

وعرف الديك لحمة مستطيلة فى
أعلى رأسه ، وعرف الفرس هو
الشعر الثابت فوق رقبته ، وقد تضم
راؤه .

وأما مكسور العين فمعناه الصبر ،
تقول : يمتاز فلان بحسن العرف أى
الصبر ، قال :

فل لابن قيس أخى الرقيات
ما أحسن العرف فى المصيات

وهو أيضا المعرفة بمونه قول بعض
العرب : ما عرف عرفى الا بأخرة أى
ما عرفنى الا أخيرا .

٧٠ - ولا يفرقون بين الاعتراف ،
والاستعتراف ، والتعريف ، والتعارف
فالأول معناه : الاستخبار ، تقول : اذهب
الى هؤلاء فاعترفهم أى استخبرهم ،
قال بشر :

أسئلة عميرة عن أبيها
خلال الجيش تنترف الركابا
أى تستخبرهم وتسألهم عن أبيها .

وكذلك هو الاقرار بالشئ .
تقول : اعترف فلان بذنبه ، أو بما
عليه من الدين اعترافا اذا أقر به .

أما الثانى فمعناه : تعريف الانسان
بنصه ، تقول : أتيت فلانا متكررا ثم
استعرفت ، قال مزاحم العقبلى :

فاستعرفا ثم قولا ان ذا رحم
هيان (١) كلفنا من شأنكم عمرا

فان بقى آية تستعرفان بها
يوما فقولالها العود الذى اختضر (٢)

وأما الثالث فمعناه : الاعلام ، وإنشاد
المضالاة ، والتطبيب من العرف ، وقيل

(١) الهيمان : العطشان ، تقول : جمل هيمان وابل هيام بالكسر أى
« طاش » ، وقوم هيم بالكسر عطاش أيضا .
(٢) اختضر : تقول : اختضر العود او النبات بالبناء للمجهول اذا
أخذ أو أكل طريا غصنا

في قوله تعالى : « ويدخلهم الجنة » وأما التعارف فهو أن يعرف بعض
 عرفها لهم « أى طيبها لهم » الناس بعضا كما فى قوله تعالى :
 « وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا »
 وقوله : « كأن لم يلتبثوا الا ساعة من
 نهار يتعارفون بينهم »
 والتعريف أيضا الوقوف بعرفات ،
 تقول : عرف القوم تعريفا اذا وقفوا
 بعرفات كما يقال : عيدوا تصيدا اذا
 حضروا العيد ، وجمعوا تجميعا اذا
 شهدوا الجمعة .
 عباس ابو السعود

حفص بن غيان أبو عمر النخعي الكوفي القاضي

١١٧-١٩٤ هجرية

للكاتب محمد إبراهيم الجبوري

وكانت تربطه صداقة ومودة وزمالة علمية بكل من عبد الله بن ادريس ووكيع بن الجراح وقد بلغ ثلاثتهم في العلم والعمل شأنًا بعيدًا حتى أصبحوا ممن يشار إليهم بالبنان ، وكان ثلاثتهم ممن وقع عليهم اختيار الرشيد من رجل دولته ليسند اليهم القضاء ، أما صاحبه فأحضر كل منهما للتخلص من مسؤولية القضاء وأما غياث فأُسند إليه القضاء أما قصة عرض القضاء عليهم فيوردها ابن الجوزي في صفوة الصفوة عن بعض المحدثين قال : سألت وكيعًا عن مقدمه

هو وابن ادريس وحفص على هارون الرشيد فقال : كان أول من دعى به أنا ، فقال لي هارون : يا وكيع : إن أهل بلدك طلبوا مني قاضيا ، وسموك لي فيمن سموا ، وقد رأيت أن أشركك في أماني .

ولد حفص بالكوفة سنة ١١٧ هـ ونشأ وتربى بها وتعلم أولا بها وتلقى عن رجالها ثم أخذ العلم عن شيوخ عصره وأعلامه التقت من أمثال هشام ابن عروة واسماعيل بن أبي خالد وسليمان الأعمش وأبي اسحاق الشيباني وجعفر بن محمد بن علي وسفيان الثوري ومن في طبقتهم .

وتلقى عنه أعلام مشهود لهم بالورع والتقوى والصلاح والاستقامة ، من أمثال أحمد بن حنبل ويحيى بن مسكين وعلي بن المديني واسحاق بن راهويه وعلمة الكوفيين .

وكان حفص كبير الحديث حافظا له ، ثبات فيه ، وكان مقدما عند المشايخ الذين سمع منهم الحديث ، وكان يحدث بالكوفة وينفد من حفظه لم يخرج كتابا وكتبوا عنه أربعة آلاف حديث من حفظه .

قلت : يا أمير المؤمنين أنا شيخ كبير واحدني عيني ذاهبة والأخرى ضعيفة •

فقال له ابن ادریس : وأنا وددت أني لم أكن رأيتك • فخرج •

فقال هارون : اللهم عمرا ، خذ عهدك أيها الرجل وامض •

ثم دخل حفص قبل عهده • وكان ذلك عام ١٧٧ وكانت سنة ستين سنة •

فأتى خادم معه ثلاثة أكياس في كل كيس خمسة آلاف •

فقال لي : ان أمير المؤمنين يقرئك السلام ، ويقول لكم ، قد لزمتم في شخوصكم ثبوتة ، فاستعينوا بهذه في سفركم •

فقال : أخرج • فخرجت •

ودخل ابن ادریس ، فسمعنا وقع ركبته على الأرض حين برك ، وما سمعناه يسلم الا سلاما خفيا •

قال وكيع : قلت له : اقريء أمير المؤمنين السلام ، وقل له : قد وقعت مني بحيث يحب أمير المؤمنين ، وأنا ستغن عنها •

فقال له هارون : أتدري لم دعوتك ؟

قال : لا •

قال : ان أهل بلدك طلبوا مني قاضيا وأنهم سموك فيمن سموا ، وقد رأيت أن أشركك في أماتي وأدخلك في صالح ما أدخل فيه من أمر هذه الأمة فخذ عهدك وامض •

فقال له ابن ادریس : لست أصليح للقضاء •

وأما ابن ادریس فصاح به : مر من ها هنا ، وقلها حفص

وخرجت الرقة الى ابن ادریس من بيننا : عافانا الله وإياك ، سألتك أن تدخل في أعمالنا فلم تفعل ، ووصلناك من أموالنا فلم تقبل ، فإذا جاءك ابني المؤمن فحدثه ان شاء الله •

أن تكون قاضيا ؟ لأن يدخل الرجل
أصبه في عينه فيقتلها هيرمي بها خير
له من أن يكون قاضيا (٤) .

ولا تصدر هذه الكلمات إلا عن
رجل يستشعر مسئوليته أمام ربه
ويدرك عظم الخطر الذي أقدم عليه
من توليه مثل هذا المنصب الخطير ،
ولذلك كان أدراكه هذا حاجزا له أن
ينففس فيما ينففس فيه طلاب المجد
والشهرة والجاه أو أن يبالى على من
يحكم ما دام قد وضع الحق أمامه .

ولعلنا ندرك مدى ما امتاز به حفص
طوال مدة قضائه من النزاهة وتحري
الحق والقيام بالعدل حينما نستحضر
ما روى منسوبا إلى أبي يوسف من
أنه قال لأصحابه حين ولي حفص :
تعالوا نكتب نواذر حفص ، فلما وردت
أحكامه وقضايا على أبي يوسف ،
قال له أصحابه : أين النواذر التي
رسمت نكتبها ؟

قال : ويحكم ، ان حفص أراد الله
فوقه ، وفي رواية أخرى ما أصنع
بقيام الليل ، يريد أن الله وفقه ببركة
قيام الليل في الحكم .

فقال للرسول : اذا جاء مع
الجماعة حدثناه ان شاء الله ، ثم
مضينا فلما صرنا إلى الياسرية التفت
ابن ادريس إلى حفص فقال : قد
علمت أنك ستبلى ، والله لا أكلّمك
حتى تموت فما كلمه حتى مات (١) .

وكان ابن ادريس قد لاحظ وهم
في طريقهم إلى بغداد للقاء الخليفة
أن حفصا قد طرأ خضابه حين قرب
من بغداد ، فالتفت إلى وكيع وقال : أما
هذا فقد قبل (٢) وقد كن من دأب
الصالحين أن يتحرزوا عن قبول
القضاء ما كانت لهم مندوحة ويبدو
أن حفصا لم يقبل القضاء رغبة فيه
ولا متطلعا إلى مكانة أو رياسة أو جاه ،
ولما ألباه إلى ذلك صبوة الحياة
وقتل تبساتها وحاجة أهله وولده ،
ولذلك يروى عنه أنه قال : ما قبلت
القضاء حتى حلت لي الميتة . . يضي
أنه كان مضطرا إلى ذلك ، وقال :

لولا حبة الدين والعيال ما وليت (٣)
وكان يقول : لو رأيت أنني أسر بما
أنا فيه لهلكت ، وجاء رجل يسأله عن
مسائل القضاء ، فقال له : لعلك تريد

(١) صفوة الصفوة ج ٢ ص ١٠ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٨ ص ٨٩ .

(٣) تاريخ بغداد ج ٨ ص ٨٩ .

(٤) تاريخ بغداد ج ٨ ص ٨٩ .

أجيرا لهم ، وأجير الى أمير المؤمنين ،
ولم يقم حتى تفرق الحصوم (٢)
وكان يرى أنه لا يستحق مرتبه
اذا لم يجلس للقضاء حتى ولو كان
امتناعه عن الجلوس للقضاء بسبب
المرض ، فقد حدث غنام بن حفص
قال : مرض حفص بن غياث خمسة
عشر يوما ، فدفن الى مائة درهم ،
فقل : امض بها الى العامل وقل له :
هذه رزق خمسة عشر يوما لم أحكم
فيها بين المسلمين لاحظ لي فيها (٣) .

ووقف حفص متصرا لرجل من
خراسان ضد وكيل أم جعفر زوج
هارون الرشيد وألقى به في الحبس
حتى يسطى للرجل حقه ولم يبال اذا
كان حكمه هكذا سيجر عليه غضب
ال خليفة أولا بل أنه تعمد أن ينتهي
من انفاذ الحكم قبل أن يتخذ الخليفة
أمرا بسزله أو نقله الى مكان
آخر ، وقصة هذا الحكم
الذي وقف فيه حفص وجهها
لسوجه يتحدى مكاتبة زوج الرشيد
بحبس وكيلها تلخص في أن رجلا
من خراسان باع جمالا بثلاثين ألف
درهم من مروبان المحوس وكيل أم

ويبدو أن خصما كان شديد المرافعة
لنفسه مستشعرا لخطر ما هو فيه ،
ولذلك كان واتقا من اكرام الله
له ، وكان لا يبالي على من يقع حكمه ،
فيروي ابنه وكان صالحا علما فيقول :
لما حضرت أبي الوفاء أغمى عليه ،
فبكيت عند رأسه ، فأفاق ، فقال :
ما يبكيك ؟ .

قلت أبكي لفرافك ، ولما دخلت
فيه من هذا الأمر - يعني القضاء - .

فقال : لا تبك ، فأتى ما حلت
سراويلي على حرام قط ، ولا جلس
بين يدي خصمان فبالت على من توجه
الحكم منهما (١) .

وولى حفص قضاء بغداد عامين
ثم ولى قضاء الكوفة ثلاثة عشر عاما
كان فيها مثال النزاهة والاستقامة
والحرص على إقامة العدل وحفظ
كرامة القاضي ونزاهة القضاء ، وقد
روى أنه كان جالسا في الشرقية
(شرق بغداد) للقضاء ، فجاء اليه
رسول الخليفة يدعوه ، فقال له :
حتى أفرغ من أمر الخصوم اذ كنت

فقال حفص : ما تقول يا مجوسى ؟

قال : صدق ، أصلح الله القاضى •

قال : ما تقول يا رجل ، فقد أقر لك ؟

قال : يعطينى مالى ، أصلح الله القاضى •

فأقبل حفص على المجوسى فقال : ما تقول ؟

قال : هذا المال على السيدة •

قال : أنت أحمق ، قرر ثم تقول على السيدة •

ما تقول يا رجل ؟

قال أصلح الله القاضى ، ان أعطانى مالى والا حبسته •

قال حفص : ما تقول ، يا مجوسى ؟

قال : المال على السيدة •

قال : حفص ، خذوا بيده الى الحبس •

فلما حبس بلغ الخبر أم جعفر فغضبت ، وبعثت الى السندى وجه الى مرزبان ، وكانت القضاة تحبس الثرماء فى الحبس ، فصحل السندى باخراجه ، وبلغ حفصا الخبر •

جعفر ، فمطله بئمنها وحبسه فطال ذلك على الخراسانى ، فأتى ببعض أصحاب حفص بن غياث فشاورة ، فقال : اذهب اليه ، فقل له اعطنى ألف درهم وأحيل عليك بالمال الباقى وأخرج الى خراسان ، فان فعل هكذا تلقى حتى أشير عليك ، ففعل الرجل ، وأتى مرزبان ، فأعطاه ألف درهم ، فرجع الى الرجل فأخبره ، فقال : عد اليه ، فقل له : اذا ركبنا غدا فطريقك على القاضى تحضر وأوكل رجلا يقبض المال وأخرج •

فاذا جلس القاضى ، فدفع عليه ما بقى لك من المال •

فاذا أقر ، حبسه حفص وأخذت مالك •

فرجع الى مرزبان فسأله ، فقال : انتظرنى بباب القاضى ، فلما ركب من الفد وثب اليه الرجل ، فقال : ان رأيت أن تنزل الى القاضى حتى أوكل يقبض المال وأخرج •

منزل مرزبان ، فقدموا الى حفص ابن غياث ، فقال الرجل :

أصلح الله القاضى لى على هذا الرجل تسعة وعشرون ألف درهم •

فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب من الخادم فقرأه •

فقال : اقرأ على أمير المؤمنين السلام ، وأخبره أن كتابه ورد وقد نفذت الحكم فقال الخادم : قد والله عرفت ما صنعت ، أبيت أن تأخذ كتاب أمير المؤمنين حتى تفرغ مما تريد ، والله لأخبرن أمير المؤمنين بما فعلت •

فقال حفص : قل له ما أحيت •

فجاء الخادم ، فأخبر هارون فضحك ، وقال للحاجب : مر لحفص ابن غياث بثلاثين ألف درهم •

فركب يحيى بن خالد ، فاستقبل حفصا منصورا من مجلس القضاء فقال : أيها القاضي ، لقد سرور أمير المؤمنين اليوم ، وأمر لك بثلاثين ألف درهم ، فما كان السبب في هذا ؟

قال : تمم الله سرور أمير المؤمنين ، وأحسن حفظه وكلامه ، ما ردت على ما أقبل كل يوم ، ثم قال : على ذلك ما أعلم إلا أن يكون سجلت على مرزبان المجوسى بما وجب عليه •

فقال يحيى بن خالد : فمن هذا سر أمير المؤمنين •

فقال : أحبس أمرا ، ويخرج السندى ؟ لا جلست مجلسي هذا أو يرد مرزبان الى الحبس •

فجاء السندى الى أم جعفر فقال : الله الله في أمه حفص بن غياث ، وأخاف من أمير المؤمنين أن يقول لي بأمر من أخرجه ؟ رديه الى الحبس ، وأنا أكلم حفصا في أمره •

فأجابته فرجع مرزبان الى الحبس • فقالت أم جعفر : يا هارون ، قاضيك هذا أحق ، حبس وكيل ، واستخف به ، فمره لا ينظر في الحكم ، وتولى أمره الى أبي يوسف • فأمر لها بالكتاب •

وبلغ حفصا الخبر ، فقال للرجل ، أحضر لى شهودا ، حتى أسجل لك على المجوسى بالمسال ، فجلس حفص فسجل على المجوسى •

وورد كتاب هارون مع خادما له • فقال : هذا كتاب أمير المؤمنين • قال : مكانك ، نحن في شيء حتى نفرغ منه •

فقال : كتاب أمير المؤمنين •

قال : انظر ما يقال لك •

فقال حفص : الحمد لله كثيرا (١) .

ولكن جعفرا لا يريد أن يحرم دولته من رجل له كفاءة حفص وشجاعته وقدرته على الجهر بالحق ، فأُسند إليه قضاء الكوفة حيث بقي قاضيا بها ثلاثة عشر عاما حتى لقي ربه راضيا مرضيا .

وهذا موقف محمود من حرصه على إقامة العدل ورد الحقوق الى أصحابها مهما كان القريم صاحب سلطان وجده ، والموقف الأكثر نبلا هو موقف هارون الذي أعجبه تمسك قاضيه بالعدل وحرصه على نزاهة الحكم واستقلاله فلم تأخذه العزة بالانتم ولم تقلبه نشوة السلطان حين تجرأ قاض فأخر استلام كتابه حتى ينفذ حكمه وهو يعلم أن كتابه هذا يتعلق بالمحكم الذي قام القاضي بتسجيله متحديا بذلك رغبة الخليفة غير مبال بسلطان أم جعفر ، أعجب هذا الموقف الشجاع هارون وسره أن يكون في دولة الخلافة من يصرح بكلمة الحق حتى ولو كانت ضد بيت الخليفة نفسه ، وعبر عن سروره هذا بالمكافأة السخية التي صرفها الى القاضي المتميز برأيه المتمسك بحقه في الاستقلال وإصدار الرأي وجن جنون أم جعفر ، وزاد حنقا على حفص وألحت على هارون في عزله ، وعددته بفساد العلاقة بينهما ان لم يعزله قائلة : لا أنا ولا أنت الا أن تمزل حفصا ، وهو يأبى عليها وهي تلحف عليه .

وقد استحوذ حفص على إعجاب رجال الدولة بما طبع عليه من أدب راق وتعبير نقي وحسن بصر بالأمور ، فهذا مصاد بن معاذ يقول مثيا عليه : ما كان أحد من القضاة يأتيني كتابه أحب الي من كتاب حفص بن غياث ، كان اذا كتب الي كتابا كن في كتابه : أما بعد : أصلحنا الله وإياك بما أصلح به عباده الصالحين ، فانه هو الذي أصلحهم ، وكان ذلك يعجبني منه .

ومات يوم مات ولم يخلف درهما ، وخلف عليه تسعمائة درهم دينا ، وكان يقال ختم القضاء بحفص ابن غياث .

ولما مات زميله بن ادريس أصيب بالفالج ثم لم يلبث أن توفي في عشر ذي الحجة سنة ١٩٤ هـ فرحمه الله رحمة واسعة .

د . محمد إبراهيم الجيوشي

صفحات من تاريخ القاهرة (٤)

هارون سبتي - إدراة سماعيلية - قصر النيل - الزمالك

لأستاذ محمد كمال السيد

نم ألقى الظاهر بيبرس (حكم في ٦٥٨ - ٦٧٦ هـ = ١٢٦٠ - ١٢٧٧ م) هذا الميدان وأنشأ آخر غربا منه موقعه الآن ميدان التحرير والجزء الشمالي من جاردن سيتي • وظل هذا الميدان الأخير حتى عهد الناصر محمد بن قلاوون (حكم في ٦٩٣ - ٧٤١ هـ خلع في فترتين كل منها مدتها خمس سنوات تقريبا) •

وحين استتب الأمر للناصر محمد ابن قلاوون في سلطته الثالثة (٧٠٩ - ٧٤١ هـ) ألقى هذا الميدان الذي أنشأه الظاهر بيبرس • وجعل مكانه بستانا زرع فيه متنوع الأصناف من الفواكه والزهور • وجلب كثيرا من الأصناف من الشام • وكان البستان يشرف على النيل غربا •

ولما زادت مكانة الأمير قوصون (منشئ الجامع بشارع القلعة أمام

ذكرنا في مقال سابق أن لما انحصر النيل غربا في القرنين السادس والسابع الهجريين (= ١٢ - ١٣ م) ظهرت أراضي تعرفها الآن بأسماء باب اللوق وهم الخليج والمنيرة وجاردن سيتي وميدان التحرير وشارع سليمان باشا وشارع قصر النيل وغيرها •

كما ذكرنا أن أرض اللوق كانت تنطلي مساحة في عابدين شرقا الى مجرى النيل الحالي غربا • ومن حي المنيرة جنوبا الى موقع شارع ٢٦ بولية شمالا (فؤاد الأول سابقا) •

كما ذكرنا أن الصالح نجم الدين أيوب أنشأ سنة ٦٣٩ هـ (١٢٤١ م) ميدانا للعب الأكره وألعاب القروسية والرماية وما أشبه ذلك • محله الآن تقريبا ميدانا باب اللوق والأزهار الحاليان • وكان لهذا الميدان سور وباب • ومن هنا جاء اسم باب اللوق •

حليمة • فبنوا الأخصاص وتأثقوا فيها • فيها • وزرعوا حولها الزهور والمقاتي (البطيخ والشمام والخيار والقناء ونحوها) واتجه أرباب الخلاعة والمجون اليها • وتمتلكوا بأنواع المحرمات • فارتفعت قيمة الأرض حتى بلغت أجرة القصبة الرابعة (١٢٢٦ متر مربع تقريبا) عشرين درهما • فكان ايجار الفدان ٨٠٠٠ درهم (الفدان وقتذاك كان ٤٠٠ قصبة والآن ٣٣٣ قصبة وثلاث مع الاختلاف في طول القصبة) وهذا عن ستة شهور فقط هي التي ينحصر فيها الماء تماما عن الجزيرة •

ولما زاد التهلك والفساد أمر السلطان الكامل شعبان بن الناصر محمد بن قلاوون (حكم ٧٤٦ - ٧٤٧ هـ) بحرق الأخصاص واراقة الخمور واتلاف ما بها من موجودات •

واتصلت الجزيرتان - أروى وحليمة - وأصبحتا جزيرة واحدة اسمها الفرنسيون عند دخولهم مصر جزيرة بولاق وأيضا جزيرة القرطبة وتعرفها الآن باسم جزيرة الزمالك •

والزمالك أعجوبة معناها الاخصاص وهي يسوت من غاب • والقرط هو البرسيم الأخضر الذي ترعاه الماشية •

الحلمية الجديدة الذي تحرف العامة اسمه الى جامع قيسون) أقامه الناصر هذا البستان • فأنشأ فيه زريبة تطل على النيل • وعرف المكان باسم خط زريبة قوصون •

والزريبة مكان لتربية الخيول والماشية • وكان يحاط بزربي من البوص أو القاب ويشد بالجبال • ثم يطين بالطين ليزداد تماسكا •

وظهرت في ذاك الوقت في النيل شمال جزيرة الروضة جزيرة عرفت باسم جزيرة أروى • بنت فيها الناس الدور • وكانت من متزهات القاهرة • وكان الفرع الشرقي جنوبي موقع كوبري قصر النيل وغربي جاردن سيتي والقصر العيني يجف أحيانا فينحصر الماء عن جزيرة أروى فتصل أرضا بخط زريبة قوصون • وفي أيام الفيضان كانت المياه تمر شوارع الجزيرة فتتقل المراكب الصغيرة بين الدور - مثل البندقية •

ثم ظهرت جزيرة أخرى شمال جزيرة أروى سنة ٧٣٤ هـ (١٣٧٢م) عرفت بجزيرة حليمة • وعرفت جزيرة أروى عند ذلك بالجزيرة الوسطى • وأقبل الناس على جزيرة

فلعل اسم القرطية منه أو هو منسوب الى محمد باشا قورط الوالى الضماني (تولى على مصر ١٥٠٣ - ١٥٠٤ هـ = ١٥٩٥ - ١٥٩٦ م) • واستمر خرابها حتى العصر الحديث •

وفى عهد الخديوى اسماعيل شرع فى تنظيم منطقة الاسماعيليه •

والاسماعيليه اسم كان يطلق على مساحة واسعة حددتها على مبارك بأن الحد البحرى شارع بولاق (الذى سعى بعد ذلك فؤاد الأول ثم أخيراً ٢٦ يولية) والقبلى شارع القصر العالى والخليج المصرى (أى تصل جنوباً لغم الخليج) والغربى بعض ساحل النيل وبعض ترعة الاسماعيليه (عند ما كان فيها شمال قصر النيل عند فندق هيلتون تحريماً) والشرقى سور البلد القديم •

وهو يضى السور الغربى لمدينة مصر القاهرة الذى بناه فره قوش الأسدى فى عهد صلاح الدين الأيوبى عندما أراد عمل سور يحوى القاهرة الفاطمية والفسطاط وما بينهما بمائى ذلك القلعة • وهذا السور الغربى قد اندثر تماماً الآن ولكن يمكن أن نقول فى المراجعات المختلفة أنه كان يبعد

وأشأ الناصر محمد بن قلاوون - بدلاً من ميدان الظاهر الذى ألفاه وتحول الى زريبة قوصون كما ذكرنا ميداناً آخر موقعه كان بالجزء الجنوبى من موقع جاردن سيتى وبموقع القصر المينى • وأشأ بجانبه زريبة حفر لأجلها البركة الناصرية (موقعها بحى الناصرية غربى حى الحنفى بالقرب من السيدة زينب) لاستعمال طينها فى عمل الزريبة والبناء •

ولما حفر الناصر محمد بن قلاوون الخليج الناصرى (كان يبدأ من النيل شمال موقع القصر المينى ويسير فى اتجاه شارع القصر المينى وسليمان باشا حتى ميدان رمسيس ثم فى حى الفجالة والظاهر حتى يلتقى مع الخليج المصرى عند غمره) ازداد عمران هذه الجهة • وأصبحت عامرة بالدور والقصور • وتسير المراكب فى مجرى الخليج الناصرى مزينة بالنهار مشعة فى الليل بالألوان • تحلوب فيها أصوات الموسيقى والفناء • وظلت هكذا حتى القرن التاسع الهجرى

ومدت فيها مواسير المياه لرش أرضها
وسقى بستينها • ونصب فيها فئارات
النساز لانارتها واضاءتها فسكنها
الأمراء والعظماء والأعيان • وأصبحت
ولا تزال - سرّة المدينة وبها أهم
مرافقها من دور الحكومة والبنوك
والشركات وكبرى المحلات التجارية
وغيرها •

وما كان شرقي شارع القصر العيني
عرف أخيرا بالانشاء والمنيرة (وتكلم
عنهما في قال آخر بأذن الله) وما كان
غربي شارع القصر العيني عرف أخيرا
بجاردن سيتي والقصر العيني •

جاردن سيتي - مدينة الحدائق :

وأنشأ أعضاء أسرة محمد علي في
موقع جاردن سيتي القصور •

فبنى ابراهيم باشا بن محمد علي
القصر العالي • وكان يطل غربا على
النيل ويصل جنوبا الى الطريق بينه
وبين القصر العيني • ونشأ الى
الحي المعروف باسم الشيخ يوسف
بجاردن سيتي (سيرد ذكره فيما بعد)
وشرقا الى شارع القصر العيني الحالي
تقريبا •

عن النيل الحالي بحوالى ألف متر
تقريبا •

وهذه المساحة التي حددها على مبارك
طولها في أبعد مسافاتهما ٢٥٠٠ متر
وعرضها ١٠٠٠ متر تقريبا وتساوى
٦٠٠ فدان اذا أخذنا بالأقصى في
الحددين المذكورين • ولكن على
مبارك ذكر أن مساحة الاسماعيلية
٣٥٩ فدانا •

وكان ميدان التحرير الحالي اسمه
لنفاية ثورة سنة ١٩٥٢ ميدان
الاسماعيلية •

هذه المساحة بعد أن ازدهرت في
عهد الناصر محمد بن قلاوون ومن
تلاه من السلاطين المالك البحرية
أخذت تتدهور ويلحقها الخراب حتى
أصبحت كيمانا وبركا ومستقعات
وبعض المزارع هنا وهناك •

فأعيد تخطيطها في شوارع مستقيمة
متقاطعة على زوايا قائمة • في أغلب
الأحيان • وأنشئت فيها عدة ميادين •
وجعل على جانبي الشوارع والمحارات
استطراқан (تتواران) للمارة •
وجعل الوسط للربات والحيوانات •

وفي أواخر سنة ١٨٦٣ م (١٩ رجب سنة ١٢٨٠ هـ) تآزل الحديوى اسماعيل بن ابراهيم لوالدته عن انقصر القصر المذكور والأراضي والابنية الملحقه به • وهو محدود فى التآزل المذكور : غربا ساحل النيل • وشرقا بالطريق الموصل الى بولاق ومصر القديمة (أى شارع القصر العبنى النالى) وجنوبا الطريق الفاصل أرض القصر النالى عن القصر العبنى وشمالا قصر أخيه أحمد باشا (توفى فى حادث انقلاب قطار السكك الحديدية عند كفر الزيات قبل تولي اسماعيل الحكم) •

وفي أغسطس سنة ١٨٧١ (٦ جمادى الآخرة سنة ١٢٨٨ هـ) صدر أمر اسماعيل : قد اقتضت ارادتنا أن الأراضي والأملاك التى صار مشراها بحزيرة العيظ التى حدها البحرى طريق كوبرى قصر النيل (كان العمل بالكوبرى على وشك الانتهاء وافتتح رسميا للمرور ١٨٧٢/٢/١٠) والقلى جنية المرحوم أحمد باشا • والشرقى طريق الشيخ يوسف الموصل للقصر النالى ومصر القديمة • والغربى البحر الأعظم (أى نهر

النيل) • جميع ذلك يكتب به حجة (أى مستند تملك) باسم ٣ جى (أى جينجى) حرمانا (أى زوجته وقم ٣) ويجرى بناء السراى المستجدة هناك •

ومن الأمرين المذكورين يتضح أن مصر أحمد باشا أخى اسماعيل كان بين سراى الاسماعيليه والقصر النالى •

ينى أن جاردن سيني كانت مبرة عن ثلاثة قصور كبيرة • جميعها تطل غربا على النيل • ولكل منها حديقة كبيرة : القصر النالى ويصل جنوبا الى الطريق بينه وبين القصر العبنى • ثم شمالا منه قصر أحمد باشا أخى اسماعيل • ثم اثالث سراى الاسماعيليه وكانت تصل شمالا الى كوبرى مصر النيل • وأن الأرض مكان سراى الاسماعيليه كانت تعرف بجزيرة العيظ • وان كان بالجانب الشرقى من سراى الاسماعيليه الحى المعروف بالشيخ يوسف •

وذكر على مبارك أنه بعد شراء ما كان بجزيرة العيظ من المنازل والقصور • شرع فى بناء سراى الاسماعيليه الكبيرة • وقد كان فى نية اسماعيل بناء قصرين • ثم اكتمى

النيل ومجرى الخليج الناصري • كما
يقول الجزيرة العربية وهي فقط شبه
جزيرة •

وموقع سراى الاسماعيلية منه الآن
المجمع لمصالح الحكومة بميدان
التحرير وما أمامه من فضاء ومتزهات
حتى الشارع المؤدى الى كوبرى قصر
النيل •

وذكرنا على مبارك أن مسجد الشيخ
المعيط من داخل المسور القريى
لسراى الاسماعيلية الصغرى (قرب
قناطر النيل المسماة بالكوبرى) فى
شرقى الجامع الطيرى المعروف الآن
بالأربعين • وليس به (مبنى جامع
المعيط) مطهرة • وقال وبه ضريح
الشيخ المعيط والشيخ زهدان ولم
يترجمهما •

وموقع جامع المعيط الآن هو جامع
عمر مكرم والشارع غربى الجامع
كان اسمه شارع الشيخ المعيط والآن
اسمه جامع عمر مكرم •

وغربى الشارع المذكور سراى
وزادة الخارجية • التى كان أصلها
قصر كمال الدين حسين بن السلطان

بواحد • فأوقف للعمل فى السراى
الكبيرة بعد أن صرف على جدرانها
٣٨٨٢٠ جنيهًا • وتكلفت سراى
الاسماعيلية الصغيرة ٢٠١٢٦٠ جنيهًا •

ونسب كيف تكون صغيرة وقد
تكلفت هذا المبلغ مع رخص الأسعار
فى ذلك الوقت • ويزول العجب
ونفهم معنى الوصف اذا قارنا هذا
المبلغ بما تكلفته باقى السرايات التى
أشأها اسماعيل • فقد تكلفت سراى
الحيزة ١٣٩٣٣٧٤ جنيهًا • وسراى
الجزيرة ٨٩٨٦٩١ جنيهًا • وسراى
عابدين ٦٦٥٥٧٠ جنيهًا • وباقى
السرايات ٢٣٣١٦٧٩ جنيهًا المجملة
ما يقرب من الخمسة ملايين من
الجنيهات •

وذكر على مبارك أن جزيرة المعيط
هى جزيرة أدوى • وأعتقد أن أدوى
هى الجزء الجنوبي من جزيرة
الزمالك الذى عرف بالجزيرة
الوسطى - لتوسطها بين جزيرة
الروضة وجزيرة حليلة السابقة •
قبل أن تصل جزيرة أدوى بجزيرة
حليلة وتكونان جزيرة الزمالك
الحالية • وأن جزيرة المعيط سميت
جزيرة نجوتًا لانحصارها بين مجرى

جامع الطيرى وقال عنه أنه المعروف الآن بالشيخ الأربعين •

ورفض الناس تسميته بالجامع المذكور، لطيرى سليم • فهذا الموقع كان من ميدان الظاهر بيرس الذى ألفاه الناصر محمد بن قلاوون وحوله الى بستان ثم أصبح زريبة قوصور كما ذكرنا • أما جامع الطيرى فقد كان جنوبى القصر العينى كما يفهم من وصف المقرئى لموقع الجامع المذكور • وجنوبى القصر العينى الآن شارع اسمه جامع الطيرى فى موقع الجامع المذكور قريبا يصل بين شارعى القصر العينى وكورنيش النيل •

ترجمة الطيرى :

والطيرى المذكور هو طيرى بن عبد الله الوزيرى أحد المالك رأى مناما للسلطان لاجين أنه سيصير سلطانا على مصر (حكم فى سنة ٦٩٦ هـ - سنة ٦٩٨ هـ) أنه سيصير سلطانا على مصر • وكان لاجين وقتها نائبا على الشام فوعده ان تحقق هذا أن يقدمه ويرقيه • فلما تملك لاجين فيما بين سلطة الناصر محمد بن قلاوون الأولى والثانية - ولاء نقابة الجيش

حسين كامل بن اسماعيل • وقد سمت وزارة الخارجية الى القصر المذكور قصرا آخر فى الجهة الغربية منه كانت تملكه السيدة قوت القلوب بنت عبد الرحيم باشا السرداش • وكان هذا القصر الأخير بميدان كوبرى قصر النيل الذى كان اسمه ميدان الهامى (نسبة الى الهامى بن عاص حلمى الأول وهو جد عباس حلمى الثانى لوالدته) • كما أن الشارع غربى وزارة الخارجية بوضعها المذكور أى بينها الآن وبين صدق سميراميس كان اسمه الشيخ بركات والآن اسمه كمال الدين صلاح •

ومنعود لذكر كلمات عن هذه الأسماء ماذن الله •

وكان جنوبى وزارة الخارجية على يمين المار بشارع الشيخ بركات المذكور متجها الى ميدان كوبرى قصر النيل جامع الشيخ بركات • ولم يذكره على مبارك ضمن المساجد أو الزوايا • وعلى يسار المار بالشارع المذكور خلف فندق سميراميس الجامع الذى ذكره على مبارك باسم

عليها • وقال : شيء خرجنا عنه لله تعالى فلا نحاسب عليه •

وقال المقرئ أن الطيرس هذا كان يضربه الجنون • ولا يفهم هذا من هذه الترجمة •

الشيخ الأربعين :

ولكن تسميته الأربعين تستوفى النظر • فجد اسم الأربعين لكثير من الأضرحة في أنحاء العاصمة وفي بلدان الجمهورية • وقد ذكر على مبارك في الجزء السادس من خطه أربعة عشرة ضريحا وزاوية باسم الأربعين في أنحاء القاهرة وحدها • وربما أغفل ذكر البعض كما أغفل ذكر بعض المساجد وهي أكبر شأنا من الزوايا والأضرحة • وربما جد بعده غيرها •

ولى رأى فى هذا لعله لا يكون بعيدا عن الصواب •

تسميته الأربعين ترجع الى الطرق الصوفية • فمراتب الوصول عند الصوفية درجات • فقالوا ان لكل بلاد رجال • ولكل رجال قطب يحكم عليهم بمشيئة الله • وقالوا ان التقاء

سنة ٦٩٧ (١٢٩٨ م) فباشرها بأمانة رائدة وعفة مفرطة مع التزام الديانة والمواظبة على فعل الخير • وكان واسع الفنى • وله فى الآثار الجامع والبستان بأراضى بستان الخشاب المطله على النيل خارج القاهرة • (بستان الخشاب كان جنوبى القصر العيني بالقرب من فم الخليج وهناك الآن شارع متفرع من القصر العيني بهذا الاسم) • وهو أول من عمر بستان الخشاب • ومن آثاره أيضا المدرسة بجوار الجامع الأزهر وهى المدرسة التى أدخلها عبد الرحمن كخدا مع المدرسة الأقبائية فى أواخر القرن ١٢ هـ (١٨ م) ضمن الجامع الأزهر والأولى على يمين الداخل من باب الأزهر الكبير والثانية على يساره وبها الآن مكتبة الجامع الأزهر •

ولم يزل طيرس فى نقابة الجيش حتى توفى سنة ٧١٩ هـ ودفن بمدرسته المذكورة •

ومما قيل عنه أنه لما أحضرت إليه أوراق حساب هذه المدرسة بعد اتمامها أمر بطست ماء وأسقط فيه الأوراق لمحو الكتابة عليها دون أن يطلع

ثلثمائة • والحياء سبعون • والابدال
أربعون • والأخيار سبعة • والعمد
أو الأقطاب أربعة • والفوت واحد •
من أقيمت لزفافهم أفراح الأنجال -
يعنى أنجال اسماعيل - وستكلم عن
هذه الأفراح في مقال لاحق بإذن
الله •

وكان موقع القصر المذكور المربع
الذى فيه فندق شبرد الحالى ووزارة
الصناعة • يطل غربا على النيل وجنوبا
على الشارع بينه وبين السفارة
الانجليزية • وكان يعرف بشارع
لاط أوغلى (سندكر ترجمته فيما بعد)
وشرقا فى المربع المذكور الشارع
الذى يفصله عن السفارة الأميركية •
وكان اسمه شارع الوالدة - يعنى
والدة عباس حلمي الثاني - وأصبح
اسمه الآن شارع أمريكا اللاتينية •
تكون الصلة مرتطة بينه وبين ميدان
سيمون بوليفار (ميدان قصر الدوبارة
سابقا) الذى ينتهى اليه الشارع
المذكور • وشمالا الشارع الآن بين
فندقي شبرد وسميراميس •

وقالوا ان الأخيار سيأخون في
الارض وأن الأقطاب الأربعة في
روايا الأرض الأربع • وأن الفوت
مقره مكة •

والشائع بين عامة الصوفية في مصر
أن الأقطاب الأربعة هم : السيد أحمد
الرفاعي (٥٠٠ - ٧٥٠ هـ) توفى
ودفن بأم عبيد بالعراق ، السيد عبد
القادر الجيل (٤٧٠ - ٥٦١ هـ)
مدفون ببغداد ، السيد أحمد البدوي
مدفون بطنطا ، السيد ابراهيم الدسوقي
(٦٣٣ - ٦٧٦ هـ) مدفون بدسوق •

فكلما توفى من تعتقد فيه الولاية
أو الوصول اعتبر من الأبدال الأربعين
وبنوا له ضريحا يتتفع من نذوره
الأقربون له الى التنبه اليه ورفع مقامه •

قصر الدوبارة :

وبعت منقولات قصر الدوبارة في
الأربعينات من هذا القرن في عزاء •
وقسمت أرضه فبنت فيه عمارتا
ايزيس وأوزوريس في الجزء
الجنوبى منه • كما أنه بعد حريق
القاهرة في يناير سنة ١٩٥٧ بنى في

وقصر الدوبارة كان قصرا للأميرة
أمينة بنت الهامى بن عباس حلمي
الأول - وهى زوجة الخديوى توفيق
ووالدة عباس حلمي الثاني • وكانت
تعرف بأم المحسنين وهى من ضمن

الجزء الغربي منه على النيل فندق
شبرد الحالى • بعد أن احترق فندق
شبرد القديم وكان على ناصيته شارع
الجمهورية والألفى • ثم بنيت وزارة
الصناعة شرقاً من الفندق المذكور •

وكان بجاردن سبتي شارع اسمه
شارع الوالدة بانسا تميزا له عن شارع
الوالدة المذكور • والوالدة بانسا
المقصود بها والدة الخديوى اسماعيل

واسم شارع الوالدة بانسا الآن شارع
عائشة التيمورية • وربما كان هذا
الشارع هو الحد الفاصل بين القصر
الحالى وقصر أحمد أظى اسماعيل •

ولكن لما تولى اسماعيل فى ١٢
مارس سنة ١٨٩٥ فى استبول (ثم
نقل جثمانه الى القاهرة حيث دفن فى
مسجد الرفاعى بالقرب من القلعة)
ظهر فى وصيته أن القصر العالى • وان
كان باسمه • ولكنه ملك لزوجاته
الثلاث : شهرت • وجسانير • وجشم
آفت • كما أنه أوصى عليهن تفويض
حلوان • وكانت هذه الوصية ساء
لخلاف بين ورثته •

وكان لاسماعيل زوجة رابعة
اسمها تريمى • وكان يستعمل الرمز

بالأرقام فى ذكرهن • فعنلا فى أمر
منه فى جمادى سنة ١٢٨٨ هـ (يقتضى
أن تربتوا (أى تربطوا) الى كلا
(كل) من الهوام حرمنا الأربعة
برنسجى وايسكنجى واوجينجى
ودورتينجى (أى الأولى والثانية
والثالثة والرابعة) ٣٠٠٠ كيسه
سنويا) أى ١٥٠٠٠ جنيه لأن الكيسه
كانت خمسة جنيهات •

عائشة التيمورية :

والسيدة عائشة التيمورية التى
أطلق اسمها على شارع الوالدة بانسا
هى الشقيقة الكبرى للمرحوم العالم
أحمد بانسا تيمور المعروف بتحقيقاته
الاسلامية والتاريخية وصاحب المكتبة
العظيمة بدار الكتب • وعمه الأديبن
الكبيرين المرحومين محمد تيمور
ومحمود تيمور • أديبة وشاعرة
بالعربية والتركية والفارسية • ولدت
سنة ١٨٤٠ • تزوجت المرحوم توفيق
الاسلامولى • وسافرت معه الى
استانبول • ثم عادت لمصر بعد وفاته •

ولها ديوان بالعربية اسمه حلية الطراز
وتوفيت سنة ١٩٠٢

سيمون بوليفار :

العربية والسفارات الأجنبية • وجبذا لو اخترنا أسماء من أمجاد العرب في أسبانيا مثل طارق بن زياد - أو قرطبة أو غرناطة - أو عبد الرحمن الناصر أو ابن رشد - أو ابن زهر - أو غير ذلك من الأمجاد التاريخية والعلمية • فمن نافذة الأندلس أطلت الحضارة العربية الإسلامية على أوروبا وكانت هي الدعامة الأولى في تقدمها •

وما أرخص هذا الثمن - أي إطلاق الأسماء على الشوارع - إذا كنا نظن أنه يكسبنا ولاء وصدقة دول أمريكا اللاتينية في مترك السياسة الدولية المبني على المصالح فقط •

كمال الدين صلاح :

وكمال الدين صلاح الذي حل اسمه محل شارع الشيخ بركات هو الشهيد المجاهد الذي اغتاله يد أثيمة مأجورة في الصومال في ١٦/٤/١٩٥٧ •

وذكر الأستاذ أبو الصباج حافظ في ترجمته له أن أباه كان قاضيا شرعيا عرف بالعدل والتقوى والأفق الواسع • وأنه كانت له مكتبة تحوى أكثر من ألفى كتاب مكنى ابنه كمال

وسيمون بوليفار الذى أطلق اسمه على ميدان الهامى سابقا هو أحد الماصلين فى سبيل الحرية عاش من ١٧٨٣ - ١٨٣٠ • وحارب اسبانيا لتحرير أمريكا اللاتينية • وأمكنه تحرير كولومبيا وفنزويلا واكوادور وبما • وجعل من الأربعة جمهورية واحدة باسم كولومبيا العظيم • كما سعى فى تنظيم بيرو وبوليفيا • وكانت تحررت أيضا فى الحكم الأسبانى • ثم طنى وأنشأ حكما ديكاتوريا • فاضرب الحكم واضطر للاستقالة فى سنة ١٨٣٠ • ومات بعد قليل فى آخر السنة وحيدا مكروها لطغيانه • ثم تولى طغيانه • وأقيم له تمثال سنة ١٨٤٠ فى بوجوتا عاصمة كولومبيا • تذكارا لمن أقام استقلالها • وأصبح ينظر إليه كمحرر لأمريكا اللاتينية •

ومع احترامى لنضال الثائر • ومع الانضمام عما نسب اليه من طغيان فاني أرى فى أبطال تاريخنا وأمجادنا الإسلامية والعربية والفرعونية من هم أجدر بأسماء شوارع وميادين عاصمتنا خصوصا فى مكان له حساسيته بجوار وزارة الخارجية وجامعة الدول

الدين من الاطلاع وتنمية معلوماته • وسوريا ولبنان وفلسطين يلقبان
وكان أبوه قدوة صالحة في حسن السلوك •
والفرنسي •

وتقل كمال الدين في المدارس مع تقل وائده تجا لوظيفته - بين
الخديوية الثانوية ثم بنى سويف
الثانوية ثم المنصورة الثانوية • حيث
حصل على البكالوريا (كانت تعادل
الثانوية العامة) • وكان ترتيبه الثاني •
وكان أول دفعته زميله وصديقه
الأستاذ فتحى رضوان المحامى والوزير
السابق والأديب المعروف •
وعين سكرتيرا لمشروع القرش • وهو
من المشروعات الوطنية الناجحة • دعا
اليه الأستاذ أحمد حسين المحامى •
وكان طالبا بالحقوق وقتذاك • وكان
قوام المشروع أن يتبرع كل مواطن
بقرش واحد • ومن حصيله هذه
القروش أمكن انشاء مصنع للطرايش
وكانت تستورد من النمسا - ومن
أرباح مصنع الطرايش أنشئ مصنع
سجج الصوف •

والتحق بكلية الحقوق بجامعة
القاهرة • وظل يمارس هواياته من
الرماية والركوب وحب الرحلات •
وكان وزيله فتحى رضوان أثناء
الدراسة يدعو إلى عقد مؤتمر للطلبة
الشرقيين - ولم تكن فكرة القومية
العربية ثبتت بعد • فتألفت لجنة
تضريبية من أعضائها الزعيم السورى
شهيندر • عبد الحميد الثعالبي التونسي
ومنصور باشا فهمى وعبد الرزاق
باشا السنهورى وفتحى رضوان
وكمال الدين صلاح • وسافر
الأخيران شكلف اللجنة إلى العراق

وتخرج كمال الدين من مدرسة
الحقوق سنة ١٩٣٧ • واشتغل
بالمحاماة • ثم التحق بالسلك السياسى

وكان تقرر بعد الحرب تصفية
الامبراطورية الإيطالية التي أنشأها
موسوليني • ثم رأت الدول الغربية
أن تستعمل بعض الاعتدال مع إيطاليا
لما بدأت روميا تظهر العداء للغرب •
فقررت وضع الصومل الإيطالي تحت
وصاية الامم المتحدة وإدارة إيطاليا له
لمدة عشرين سنوات نهايتها ١٢/١/١٩٦٠
مع إنشاء مجلس استشاري من مصر
وكولومبيا والفلبين • ومجلس أفريقي
يستشير الحاكم الإيطالي •

وكانت الدول الاستعمارية تمنى
فصل الوصاية في فترة الانتقال •
ليمحق هذا الفصل استقلاله • فأخذ
كمال الدين يحجب القرى والمدن
ويحطب في المجتمعات متحدا بخطط
الاستعمار • كاشفا أساليبه • ثلاث
سنوات أخرج فيها المستعمرين • حتى
انتهى الأمر باغتياله في ١٦/٤/١٩٥٧
اذ طعنه شاب صومالي مأجور بسكين
عدة طعنات • فسقط صريحا • ونقل
الى المستشفى حيث أسلم الروح •
وذهب مع الشهداء • رحمه الله •

الشيخ يوسف - الشيخ صالح
أبو حديد :

ذكرنا أن الحد الشرقي للقصور
الثلاثة بجاردن سيتي : القصر العالي

معين بالقدس سنة ١٩٣٦ وكانت
الثورة الفلسطينية ضد الاحتلال
الانجليزى الذى يمكن لليهود فى أعلى
مراحلها • فشارك فيها بوجوده
وخطاباته • فنقل الى اليابان • ثم الى
بيروت أثناء الحرب العالمية الثانية •
وكانت انجلترا وفرنسا الحرة (بقياده
دى جول) تهيآن لغزو لبنان المحتل
بجيش حكومة فيشى الفرنسية -
الخاضعة للألمان • فعزل على توحيد
الأحزاب فى لبنان فنقل الى القاهرة • ثم
أريد به الصاق تهمة الاشتراك فى
اغتيال أحمد ماهر (رئيس الوزارة
الذى اغتيل فى مجلس النواب -
مجلس الشعب حاليا - فى ٢٤/٧/١٩٤٥
ولم تثبت عليه التهمة فأفرج عنه •
رعين فى اليونان - ثم فى الأردن
لشاهد من هناك الحرب الأولى بين
العرب واسرائيل • ثم نقل الى
تشيكلوفا كيا ليشهد بها الانقلاب الى
الشوعية • ثم الى دمشق ليشهد حكم
الشكلى • ثم الى اسكهم • حتى
قامت ثورة سنة ١٩٥٣ بنصر • فحين
فصل فى مرسيا • وكانت مركزا
هاما للتوار الجزائريين • ثم نقل الى
الصومال سنة ١٩٥٤

ونصر أحمد باننا سراى الاسماعيليه
كان بعض طريق بولاق - مصر
القديمة • وبعض الحي المصروف
بالشيخ يوسف •

اما هذا الشيخ بدرب سمادة فقد

فل •

وكان الشيخ يوسف يلود بلاطاً على
تخدا مصر في عهد محمد على فوق
عليه • صفاته •

وأما الشيخ صالح أبو حديد فقد
احتسب بامرأة مقيمة مشهورة في ذلك
الوقت • فادعت أنه مجنون • ووضعت
في رجله قيداً • وكان الرجل فصلاً
قد عقل لسانه من الخوف • فتركوه

ثم شاع أن يبنى بالمقليات بنطق وتعبير
من حوانه • فقصد الأمراء والأعيان
والسوء • وازدحم بيته بالزوار •

وأنهموه بالهدايا والهدور • وهو
ملقى على الفراش لا يتكلم • وفي

رجليه قيود الحديد • وعند رأسه
امرأة بمروحة تروح بها عليه •

ويخرج من فيه أصواتاً غريبة ليست
مفهومة • فقول المرأة للحاضرين :

الشيخ يقول كذا كذا • • فثلاثة تزوج
النائب يحضر • القضية تكسب أو

تخسر وغيرها هذا ما يقسمه كل
إنسان من الحاضرين أجابة لمضمون
نفسه • واستمروا كذلك الى أن مات •

ولا بأس أن نذكر هنا حكاية رواها
على باننا مبارك عن الشيخ يوسف
الذى ظل اسمه علماً على المكان •
وكانه شارع كبير باسمه أصبح اسمه
الآن شارع عبد القادر حمزه باننا •
فقال على مبارك في ترجمة الشيخ صالح
أبي حديد المنسوب له الجامع بالقرب
من جامع الخنفي بحي الخنفي والناصرية
غربي الخليج ما ملخصه :

أنهم كانوا ثلاثة لصوص وقاطنى
طريق • أحدهم كان بدرب سمادة
يقرب باب الخلق وكان يرتدى
زى الدراويش وللناس فيه اعتقاد
كبير ويقلون يده • وكان يجلس
هناك على شاطئ الخليج الى الليل •
فاذا مر شخص بمفرده • قال :
ياواحد !! فيخرج أنصاره ويحيطون
بالسار ويدخلونه المنزل قسراً •
ويسلبون ما معه • ثم يقتلونه •

وظلوا هكذا مدة طويلة حتى
اكتشف أمرهم • وأمكن للشرطة
كمن دبروه أن يقبضوا عليه وعلى

ويوجد مع ضريح الشيخ يوسف
ضريح لاط أوغلي •

محمد بك لاط أوغلي وتمثاله :

محمد بك لاط أوغلي كتحدا مصر
في عهد محمد علي • وأوغلي
مناها آل (أي من أسرة) • وكتحدا
مناها الوكيل وقد حرفتها العامة الى
كتخا • وكان لكل أمير كتخدا •
وكان وكيل الباشا الوالى العثمانى
يقال له كتخدا بك • واختصاصه قريب
من وظيفة رئيس الوزراء حاليا •

وكان محمد لاط أوغلي من أقرب
المقربين الى محمد علي وموضع سره •
وهو الذى أسس الدواوين ومصالح
الحكومة • وكان مطلق التصرف فى
الشؤون الادارية •

وذكر أمين باشا سامى صاحب
تقديم النيل أنه كان يرتب الجواسيس
يدخلون المقاهى وبيوت الأعيان بأزياء
وحجيج مختلفة وينقلون اليه الأخبار •
فى رسائل يضمونها فى فتحة باب ست
بجهة السيدة زينب • كل منهم يضع
رسائله فى وقت معين •

وكانت تقيم فى هذا البيت سيدة
تعرف العربية والتركية كان أحضرها

وبنى له الخديوى اسماعيل هذا
الجامع • وهو جامع عظيم لم يبنى
نفسه من الأفاضل ذوى العلوم
والمعارف الذين اتفق الكثيرون بطولهم
ومعارفهم (وهذه غمرة من على مبارك
ولعله يعنى نفسه) كما أوقف
اسماعيل سنة ١٨٧١ على هذا الجامع
ومدرسة بجواره ٤٠٠ فدان بمديرية
(محافظة) الجيزة • وعدة دكاكين
أنشأها بجوار الجامع •

ولما خططت أراضي جاردن ميسى
للبناء • وأطلق الانجليز على هذا
التقسيم اسم جاردن ميسى - أى مدينة
الحدائق • جعل ميدان باسم الشيخ
يوسف حده الشرقى شارع القصر
البنى • وكان بالميدان ضريح الشيخ
يوسف قريبا من شارع القصر البنى
ثم بنى فى الفراغ حول الضريح
عمارتان تطلان على شارع القصر
البنى هما بالتحديد رقما ٩٨ و ١٠٠
من الشارع المذكور • وترك فراغ
بين العمارتين به مدخل الى الضريح
فتحول الميدان الى ثلاثة شوارع تحيط
بالعمارتين بخلاف شارع القصر البنى
ومع ذلك احتفظت الشوارع الثلاثة
باسم ميدان الشيخ يوسف •

كوبرى قصر النيل :

ذكرنا أن الحد الشمالى لسراى الاسماعيليه كان الطريق الى كوبرى قصر النيل • أو كتوبر على مبارك قناطر النيل المسماة بالكوبرى • فيحسن أن تذكر شيئا عن كوبرى قصر النيل فهو أقدم الكبارى التى أنشئت فى العاصمة على النيل •

وقد تم العمل فى كوبرى قصر النيل القديم وافتتح رسميا للمرور فى عهد اسماعيل فى ١٠/٢/١٨٧٢ • وكان عرضه ١٠ أمتار منها ٣ أمتار للأفريزين • وحملته ٩ أطنان • وبلغت تكاليفه ١١٣٨٥٠ جنيها وأقيم على مدخله أربعة سباع من البرونز بلغ ثمنها وتكاليف نقلها من أوروبا للاسكندرية ٨٤٢٥ جنيها •

روم الكوبرى سنة ١٩٢٠

وفى أول أبريل سنة ١٩٣٩ منع المرور عليه لخلله وعدم كفايته لحاجة المدينة • وأنشئ بدله الكوبرى الجديد الحالى • وعرضه ٢٠ مترا • منها ٥ أمتار للأفريزين وطوله ٣٨٢٢٠ مترا • وبلغت تكاليفه ٢٩١٩٥٥ جنيها • وافتتح رسميا للمرور فى ٥/٣/١٩٣٣ فى عهد

محمد على لتعليمه مبادئ اللغة العربية والقراءة والكتابة • فتحمل الخطابات الى القلعة • فتجد الشيخ يوسف فتسلمها له • ويسلمها الشيخ يوسف للاظ أوغلى •

ولما أرادت الحكومة إقامة تماثيل لمحمد على وإبراهيم باشا وسليمان باشا الفرنساوى ومحمد لاظ أوغلى • لم تجد صورة للاظ أوغلى • فحتمت على محافظ القاهرة أحمد باشا الدرملى سنة ١٨٦٩ إيجاد صورة له فتصادف وجود المحافظ ومحمد باشا ثات • (وصل الى نظارة المعارف والأوقاف سنة ١٨٧٥) واليه تسبب قطرة ثابت باشا كانت على الخليج المصرى بالقرب من باب الخلق أمام بيته شمال دار الكتب العمومية) ، ذات يوم بخان الحلى فوجد سقا محريم يشبه محمد بك لاظ أوغلى كل الشبه • فكلفه المحافظ بالحضور للمحافظة فى اليوم التالى • وفصلوا له بدلة وقلدوه السيف • وأخذ له صورة فوتوغرافية عمل التمثال على مقتضاها • فالتثال الموجود الآن بميدان لاظ أوغلى هو تمثال السقا المذكور •

- فؤاد الأول بن اسماعيل وأطلق عليه
كوبرى الخديوى اسماعيل •
- ووضعت الأريسة سباع البرونز على
مدخله • ولكن على قواعد أقل ارتفاعا
من السابقة •
- وعرض الكوبرى يمدل على قصر
نظر بالنسبة لتطور المدينة واحتياجاتها
مما أدى الى انشاء عدة كبارى أخرى
على النيل فى عهد الثورة • منها
كوبرى الجامعة (١٩٥٦ - ١٩٥٨)
وكوبرى سراى النيل • كوبرى قم
الخليج • وكوبرى الجيزة (عباس
سابقا) الذى فتح للمرور سنة ١٩٧١
وحارى الآن العمل بكوبرى رئيس
فوق النيل بفرعيه وفوق جزيرة
الزمالك •
- وعندما افتتح كوبرى قصر النيل
للمرور سنة ١٨٧٢ تقرر رسم
للمرور عليه على الانسان والحيوان
وعربات النقل • فالفرس من الرجال
أو النساء يدفع ١ قرش • والواحد
من الجمال والحمير والجاموس
والبقرة يدفع رسما يتراوح بين ٢
فرس (أى ١٥ بارة لأن القرش كان
٤٠ بارة) وقرشين يختلف حسبما
كان الحيوان صغيرا أو كبيرا • ومحملا
- أو فارغا • ويدفع رسم عن عربات
النقل يتراوح بين ثلاثة قروش وقرش
واحدا يختلف حسب نوعها •
وحسبما تكون محملة أو فارغة •
والأضنام والماعز والكلاب وباقى
الحيوانات يدفع عن الواحد منها
١ قرش •
- ويبقى من الرسم الأطفال لغاية سن
ست سنوات • وكذلك صنف الفزال
وبعد الثورة سنة ١٩٥٢ أطلق على
الكوبرى اسم كوبرى التحرير • ثم
أطلق عليه بعد ١٩٧٠/٩/٢٨ اسم
كوبرى عبد الناصر تخليدا لذكرى
الرئيس جمال عبد الناصر •
- ولكن ظل الاسم القديم كوبرى
قصر النيل غالبا على ألسنة الناس •
- كوبرى الجلاء أو كوبرى البحر
الأعمى :**
- ويقابل كوبرى قصر النيل من
الناحية الأخرى من جزيرة الزمالك
على الممرع الضربى للنيل كوبرى
نصرته الآن باسم كوبرى الجلاء •
وكان يسمى قديما باسم كوبرى
البحر الأعمى •

فقد أنشئ هذا الكوبرى بمد

كوبرى قصر النيل لتحقيق الفائدة من إنشاء هذا الأخير • وفتح للمرور فى نوفمبر سنة ١٨٧٧ • والسبب فى اسم البحر الأعشى أن جزيرة الزمالك لم تصح جزيرة بالمعنى الصحيح الا فى الربع الأخير من القرن الماضى فلتاية سنة ١٨٧٣ لم يكن الممرع الغربى للنيل موجودا على الدوام بل كان يمتلئ أثناء الفيضان • ثم يفيض ويحذف • ولذلك سمي البحر الأعشى بالبحر اذا فقد الماء كان كالعين اذا فقدت الابصار • ثم حضر بمد ذلك وأقيم عليه الكوبرى •

لقصر النيل :
واسم قصر النيل يرجع الى قصر بناء محمد على لابته نازلى على النيل شمال موقع كوبرى قصر النيل الحالى ثم هدم سيد باننا بن محمد على هذا القصر وأنشأ مكانه ثكنات للجيش المصرى • وكانت مقر وزارة - أو نظارة كما كانت تسمى - الحربية عند قيام الثورة العرابية •

ولما احتل الانجليز مصر احتلوها واستعملوها ثكنات لجيش الاحتلال • ولما جلا الانجليز عنها حدثت • وبنيت مكانها جامعة الدول المصرية وفندق هيلتون وغيرها من المباني • وأدخل جانب من الفراغ شرقى الثكنات فى ميدان التحرير •

وكان لثكنات الجيش البريطانى خط سكة حديد خاص يمر فى شارع قم الرعة البولاية (الذى أصبح الآن شارع الجلاء) حتى يتصل بالسكة الحديد العمومية عند

الستية ٤

معهد كمال السيد محمد

وفى سنة ١٩١٤ أنشئ بمدله كوبرى آخر عرضه ١٩ مترا منها ٧ أمتار للأفريزين • وطوله ١٤٥ مترا وعرف بكوبرى الانجليز • لوجود مسكن لهم هناك أثناء الحرب العالمية الأولى ثم اشتهر بكوبرى بديعة لوجود كازينو للفئاة بديعة مصابنى بالميدان غربى الكوبرى محله الآن فندق شيراتون •

وظل هذا الاسم شائعا حتى سنة ١٩٥٧ فأطلق عليه كوبرى الجلاء ليقابل كوبرى التحرير •

حفظ الرسول منه حرية الرأي

للدكتور محمد محمد الشرفاوى

كان للرسول صلى الله عليه وسلم الحرية كل الحرية في أن يستفيد بشار رأيه ونتائج فكره في أمور الشريعة المتجددة التي تتوارد عليه أثناء الليل وأطراف النهار مما لم يسبق بها إليه وحى قاطع .. أو علم يقيني ومع استعماله لتلك الحرية الفكرية في استنباط الأحكام الشرعية ، والبت في أمور الدين والشريعة .. فهو لم يخرج عن إطار الوحي الذي يدور دائما في ملكه ، ويعمل لزوما في أضواء إرشاده وتوجيهه .. من حيث أن الوحي في النهاية لا يقره على خطأ وإن ترك له في البداية امكانية الوقوع فيه ففي أصول البزدوى : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد يوم الأحزاب أن يصالح المخاريق من المشركين على أن يعطيهم شطر ثمار المدينة ليفكروا الحصار الذي ضربه وأحكموا حلقته من حول المدينة ، ولخلص المسلمين من تلك الضائقة

المتحكمة الحلقات » باجتماع العرب بأسرهم ضد الاسلام والمسلمين .. ولكن سعد بن عبادة وسعد بن معاذ رضى الله عنهما قاما يتحدثان بلسان أهل المدينة فقالا : ان كان هذا عن وحى فسمعنا وطاعة ، وإن كان عن رأى فلا نعطيهم الا السيف .. قد كنا نحن وهم في الجاهلية بلا دين ، وكانوا لا يطعمون من ثمار المدينة الا بشراء أو قرض (أى ضيافة) ، فإذا أعزنا الله تعالى بالدين أنعطيه ثمار المدينة ؟ .. لا نعطيهم الا السيف فقال عليه الصلاة والسلام : « انى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة » فأردت أن أصرفهم عنكم فإذا أبستم فذاك » ثم قال عليه الصلاة والسلام لوفد الصلح : « اذهبوا فلا نعطيهم الا السيف » .. وواضح من هذا مدى تجلوب الرسول مع أصحابه في مضمار الرأى الحر ، والفكرة الشخصية ، وأن مسائل التشريع رغم

الخاص ، لما عساه ينزل في الحادثة المروضة من حكم سماوى بلسان الملك المهود له .. او بإشارة ذلك الملك بالحكم المنشود ولو لم يحدثه فيه حديثا مسموعا وهى ما تسمى « خاطر الملك » أو بما تبدى لقلبه بلا شبهة بالهام من الله تعالى له مباشرة عن طريق الرؤية بنور من عنده جل وعلا .. فإذا ما انتهت فترة الانتظار هذه بدون ما يرجو نزوله ، وخاف الفوت في الحادثة ، ورأى أنه قد جاء الدور المناسب للإفادة برأيه ، واستعمال عقليته .. لم يتردد في تصفح وجوه الرأى بينه وبين أصحابه والأخذ بما يقع عليه الاختيار الحر سواء من رأيه هو أو من رأى غيره . وفي هذه الحال التى يتخفى فيها رأيه أو رأى غيره عن حكم من الأحكام يكون الاجتهاد وما قرئ عليه وما استند اليه من حكم ظهر له بالاجتهاد وحيا لانطقا عن الهوى ولا مجرد تطيب لقلوب أصحابه واستمالته لهم فحصب .. اذ لو كان الهدف من استشارة أصحابه التطيب والاستمالة لكان في رده لرأيهم أحيانا مستهترا بهم أو مؤذيا لهم (١) .. وحيث لا

خطورتها وقد استها لم تأخذ طابع « الدكتاتورية » في الحكم ، ولا الاستبداد بالرأى ، وإنما أتاح الله تعالى لرسوله ولها فرصة المد والجزر والأخذ والعطاء ، والتقض والأبرام على بساط الرأى المطروح والكلمة المتجاذبة الحرة .. ووضع أيضا أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يصدر في هذه الحادثة بدىء ذى بدء عن وحى حاسم ، أو أمر الهى صارم .. والا لما وسعه التحول عنه الى رأى السعدين رضى الله عنهما .. وإنما صدر عن حقه المشروع فى إصدار الحكم حين يمز عليه طلبه من جهة أعلى ، واستعداده مع ذلك للمناقشة والمجادلة ، وتبادل الحجة والمنطق مع أربابه ، وتبؤه بعد كل ذلك للعودة الى الرأى الصائب ، والقول السديد أيا كان مصدره ، وكيفما كان اتجاهه .

بيد أن الرسول عليه الصلاة والسلام لا يمارع الى رأيه الحر فى غير ما هوادة وأناة ، ولا يلجأ الى حريته الفكرية فى لهفة وعجلة .. ولكنه مأمور بانتظار الوحى أولا ، والتريث فترة يحددها استعداده

(١) التلويح على التوضيح ج ٢ ص ٢٧٦ .

يجوز لأحد كائنا من كان أن يخرج على رأيه صلى الله عليه وسلم الذي انتهى إليه بعد عملية الاستفتاء الفكري التي كان كبيراً ما يلجأ إليها مع أصحابه .. حتى ولو كان الرأي الأخير لغيره .. إذ أنه بعد إيمانه بالحكم ، والفراغ من استباطه يخرج عن كونه اجتهاداً شخصياً .. أو رأياً فردياً .. إلى كونه حكماً من أحكام الله تعالى حيث لم ينزل تصويب له من جانب الوحي .

وقد أعطى القرآن الكريم لكل من توفرت فيه أهلية النظر في الأحكام أن يستفيد بنظره ويتنفع باجتهاده وذلك في قوله تعالى : « فاعتبروا يا أولي الأبصار (١) » والرسول عليه الصلاة والسلام هو لعلم أهل النظر ، بلا شك ، .. على أن الاجتهاد الشخصي قد سبق به التاريخ مع غيره من الأنبياء والمرسلين الذين أسره الله بالأسوة بهم ، والنهج على طريقهم بقوله تعالى : « أولئك الذين هدى الله فبهم اهتد » (٢) فوقوعه من الرسول صلى

الله عليه وسلم ليس بدعاً من الأعمال ولا غريبة من الفرائب ففي أيام داود عليه السلام وقعت غنم قوم ليلاً في زرع جماعة فأصدته وتحاكموا إلى داود فحكم بدفع الغنم لصاحب الزرع وكان ابنه سليمان عليه السلام بالمجلس فقال : غير هذا أرفق بالفريقين .. أرى أن تدفع الغنم إلى أهل الزرع يتنعمون بألبانها وأولادها وأصوافها ، وأن يدفع الزرع إلى أرباب الغنم يصلحونه حتى يسود كهيشه يوم فسد ثم يترادون .. فقال داود ، وقد سمع من منطق سليمان لحسن الحق : القضاء ما قضيت ، وأمضى الحكم بذلك .. وغنى عن البيان أن لكل وجهة فيما أصدر من حكم ، وما ارتأى من اجتهاد .. فداود رأى أن الضرر وقع بالنم فسلمت إلى المجنى عليه كما في المبد الجاني ، ورأى سليمان أن الأوفى والأرفق الانتفاع بالنم إزاء ما فات من الزرع ، من غير زوال ملك أصحابه عنه كما أوجب على أصحاب الغنم العمل في الحرث حتى يزول الضرر والنقصان (٣) .

(١) سورة الحشر : ٢

(٢) سورة الأنعام : ٩٠

(٣) التوضيح في الأصول ج٢ ص ٢٧٥

المتشابه ، والمجمل .. وقد يخفى ذلك على الراسخين في العلم ، فإذا وضع له الوجه المشترك بين أصل محكوم فيه ، وبين فرع يدون حكم ، لزمه الحاق الفرع بأصله ، والعصل على وفق ذلك .. وسواء قلنا بإمكان علمه سلفا بالوحي ثم بلورته للناس بطريق القياس تقريبا لأفهامهم .. أم قلنا أنه اهتدى إليه باجتهاده الحر ، وتفكيره المبتدأ .. فإن النتيجة واحدة .. وهي لزوم الحكم بعد الفراغ منه ، وعدم تصويبه من جانب الوحي .. بالنسبة إلى كل من بلغه ذلك .. ونجد صورة أخرى قريبة مما تقدم عرضه .. إن لم نعامله تماما تدل على براعة التنظير النوى بين المسائل المتشابهة لاستخراج حكم موحد من خلال هذا التنظير ، وذلك فيما روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن قبة الصائم فقال عليه الصلاة والسلام : « رأيت لو تغمضت بماء ثم ميجته .. أكان يضرك ؟ » (١) ومعنى ذلك أن الصائم المتغمض بالماء إذا ألقى الماء خارجا مع الحرص على عدم وصول شيء

على هذا الدرب سار رسولنا صلى الله عليه وسلم وهو المكمل للرسالات من قبله ، والمتمم للشرائع السابقة عليه ، والمصدق لما بين يديه وما تقدمه من الكتب لا يترك منها شيئا إلا بدليل خاص تقتضيه الحكمة الإلهية وتوجهه بوايس التطور العام لظروف المكان ، ونوعية الزمان .. فقد روى أن امرأة من خثعم قالت يا رسول الله: إن فريضة الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستمسك على الراحلة .. أفيجزئني أن أحج عنه فقال عليه الصلاة والسلام : « رأيت لو كان على أبيك دين ففضيته .. أكن يقبل منك ؟ قالت نعم ، قال : فدين الله أحق أن يقبل » (٢) .. وهذا الحديث الشريف يعكس صورة قياسية في استنباط الأحكام .. تعتمد على الحاق الفروع بالأصول ، والأشباه بالنظائر بعد اشتراكهما في معنى واحد وعلة مشتركة .. فهو بطبيعة اتصاله بالملأ الأعلى ، وبحكم وضعه التشريعي في الدين .. يعتبر أمبق الناس إلى العلم بالأسرار التشريعية ، والعصل الحامية للأحكام الكثيرة .. فهو يعلم

(١) التوضيح ج ٢ ص ٢٧٥ .

(٢) المصدر السابق .

يتقوى بها أصحابك ، ٠٠ وقال عمر :
كذبوك ، وأخرجوك ، فقدمهم واضرب
أعناقهم ، فإن هؤلاء أئمة الكفر ، وإن
الله أغناك عن الفداء ٠٠ مكن عليا من
عقيل وحزمة من عباس ، ومكني من
فلان لنسيب له ، فلتضرب أعناقهم .
فأخذ الرسول صلى الله عليه وسلم
برأى أبي بكر ، وكان ذلك هو الرأي
عنده ، فمن عليهم ، حتى نزل قوله
تعالى : « لولا كتاب من الله سبق
لسقم فيما أخذتم عذاب عظيم » (١)
أي لولا حكم الله الذي سبق في لوجه
المحفوظ من أنه لا يعاقب مخطئا في
اجتهاده لقوتهم فدل هذا على وقوع
الخطأ في اجتهاده صلى الله عليه وسلم
ابتداء ، وإن كان لا يقر عليه انتهاء ،
وسبب الخطأ تقدير النفع باستبقائهم ،
وخفي عليهم أن قتلهم أعز للإسلام
وأهيب لمن ورائهم ٠٠ فلما نزلت هذه
الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« لو نزل بنا عذاب ما نجا إلا عمر » ٠٠
وأمثال هذا كثير يضيق عنه المقال ،
ولا يتسع له المقام ٠٠ وحسبنا
من ذلك أن نلمح من خلال
نظرات الرسول عليه الصلاة والسلام

منه الى الجوف لا يضره ذلك في
صيامه ٠٠ فكذلك من يقبل زوجته في
نهار رمضان مع حرصه على ألا يزيد
الأمر على مجرد القبلة لا يضره ذلك
في الصيام أيضا ٠٠

ولئن كانت هاتان صورتان تحكيان
مودجا شحيا لحرية الرسول صلى
الله عليه وسلم في تفكيره ومعايير نظره
ومقاييس آرائه ٠٠ مع احتمال سبق
علمه بالحكم من الوحي ٠٠ فإن
استشارته لأصحابه ، ومناقشته لهم ،
وتقبله منهم ، وتنازله عن رأيه لرأيهم
يلقى لنا ضوا أقوى على خط الرسول
في حرية رأيه ، وأنه كان يعمل فيه
منطلقا من كل قيد الا قيد انتظاره
ريثما ينزل حكم في المسألة ٠٠ فإذا
ما أصبح في حل من هذا الانتظار
نظر في المسائل والأحكام يعمل بحريته
وبكل إمكانيات تفكيره ، يسدو ذلك
واضحا فيما روى (٢) أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أتى يوم بدو
سبعمين أسيرا فيهم العباس معه وعقل
ابن أبي طالب فاستشار أبا بكر فيهم
فقال : قومك وأهلك فاستفهم لعلى
الله أن يتوب عليهم ، وخذ منهم فدية

(١) التوضيح ج ٢ من ٢٧٥
(٢) الأنفال : ٦٨

الفاحصة الباحثة وهي تتألق ذكاء وألمية بحثا عن الحقائق الحكيمية ، وتنقيا عن وجوه الآراء الخفية وأنه كان يدرّب أصحابه على اقتحام أسوار الاجتهاد النبعة ، يبين لهم من شخصيته بسر هذا الأمر وسلاسته لكل من توسم فيه أعلية الصواب والسداد ، وأنه كان يشجعهم على ارتياد دروب الحرية الفكرية .

وبعد

وأما الوحي الباطن : فهو ما ينال بالاجتهاد واعمال الرأي ، والتصرف في إطار الفكر الذي يتمتع به كيشير مثلنا له حرية الرأي ، وإمكانية الرأي المنظور على بصيرة ووعي كامل وهو بعد اتمامه والفراغ من ابرامه ، وعدم اعتراض الوحي عليه أو تصويبه له يعتبر حجة على ما ذهب اليه جماهير العلماء .

د . محمد محمد الشرفاوي

فما تقدم يتضح أنه كان للرسول صلى الله عليه وسلم وحيان (١) : أحدهما : ظاهر ، وثانيهما : باطن أما الطاهر فثلاثة أنواع : أولها ما جاء على لسان الملك وسمعه ووعاه بعد قطعه بشخصه المبلغ والقرآن من هذا القيل ، ثانيا : ما تجلى له بإشارة الملك من غير تحديث كما قال عليه

إسلاميات شوقي (٥)

للككتور إبراهيم سليم على أبو القاسم

للخلافة الإسلامية - في تركيا - وقد
 كانت تضم شتات المسلمين ، وتؤلف
 من قلوبهم ، وتدافع عن حقوقهم ،
 وتجمع كلمتهم بموتدأوى علمهم ،
 وتطبل لأوجاعهم ، وتربط ما بينهم
 بغيوط من الود الخالص ، والمحبة
 الصادقة ، فداسة واحترام ، يحملانه
 في كثير من الأحيان على الفيرة عليها
 من الضار المتطائر ، والهواء الذي
 يحيى من هاهنا وهناك ، وربما
 لذ لبعض الحاقدين عليه أن يشبوا
 هذه العاطفة المشبوبة والهوى العار
 أو الوجع بأن المؤلم « إلى جريان الدم
 التركي في شرايينه » وانتهاء دوحته
 إلى ذلك النصر من هؤلاء الذين
 كانت الخلافة في بلادهم « متمثلة في
 اسس منهم » ولكن الذي يتابع مواقفه
 الشعرية التي تتناول الخليفة أو
 الخلافة وبخاصة بعد هذا الصنيع الذي
 صنعه زعيم الثورة هنالك « مصطفى

كمال » لا يسمه بعد قراءة القصائد
 التي تخلفت عن غضبه لهذه الأحداث
 التي جرت بها المقادير هنالك ،
 الآن يحكم بأن أحاسيسه عنها ،
 وشعوره بها ، وبكائه لما أصابها
 أو نزل بها ، كان نصيرا صادقا عن
 آماله فيها ، وتصوره عنها ، وتقديره
 لها ، ومقدار خيبة أمله بما نزل بها ،
 وبخاصة من هذا الانسان الذي كان
 معجبا بانتصاراته وزحفه ، وفتوحاته
 وتقدمه ، وكأن العاطفة الحبري التي
 كانت تتجاذبه إلى مدح القائد المظفر ،
 ثم تسوقه للتعيب عليه ، أو اللوم له ،
 قد أثبتت خاطره ، وأقضت مضجعه ،
 وأكدت نفسه ، ونصت عليه وجدانه
 وشعوره ، وحال كهذه من شأنها أن
 تنصب صاحبها إلى أبعد حدود التعيب ،
 وتخلق خاطره إلى أقصى ما يكون
 الاقلاق ، وهي مع هذا ربما جعلت في
 الرجل الذي يمانى منها ، ويقاسى من

أخذت على الأقدار عهدا وموتقا
فلست الذى ترقى اليه أذاه
ومن بك فى برد النوى وثوبه
تجزئه الى أعدائه الرميات
يكاد يسير البيت شكرا لربه
البك ويسمى هاتفا عرفات
فلولاك ملك المسلمين مضجع
ولولاك شمل المسلمين شتات
نجت أمة لما نجوت ودوركت
بلاد وطالت للسريير حياة

وهى على هذا النمط من البيان ،
وذلك الأسلوب من البلاغة ، إلا أنه
بيان ينبع من القلب ، وبلاغة تنضج
بالعقيدة المفقوة ، والإيمان الراسخ
والشعور الذى لا يشوبه أنشك فى
أن هذا الانسان الذى ترفرف حوله
قلوب الملايين من المسلمين بالولاء
والطاعة ، والاخلاص والحب والأمل
والرجاء ، وهى انما تعطيه ذلك كله
عن طواحي واختيار ، لأنها ترى فيه
الكثير من معاني اعتزازها وعزتها ،
وكبريائها وعظمتها ، ولا يضير شاعرنا
هذا أن يكون الناس لا يشاركونه هذا
الشعور ، ويوافقونه فى ذلك الاعتقاد
لأنه يسجل ما ينبض به قلبه ، وتمتلى
به جوانحه ، وتهتف به أحاسيسه

ويلايتها ، شيئا من التفاض والاضطراب
فى تسجيله لهذا الشعور ، أو حديثه
عنه ، كما هو الشأن فبمن ينصبون
من أقدانهم هدفا للشوى وضده ، أو
المضى وقبضه ، وقد كان من روعة
هذه العاطفة أنها لم تحرف بصاحبها
عن العبادة ، أو تمل به عن القصد
الصحيح ، لأنه لم يكن متحيزا ولا
مغرضاً ، ولأصحاب هوى خاص
يحمله على المدح أو القدح والتفريط
أو التنبؤ ، وإذا كان له أن يمدح
ال خليفة فى موقف من المواقف أو
ظرف من الظروف ، فإن هذا المدح
لم يكن لشخص الخليفة ، وانما كان
لشخص الخلافة ذاتها ، على اعتبار
أنها البصوب الذى يكون به قوام
الخلافة ، وامتداد حياتها ، وتحقيق
الفائدة المرجوة منها ، وقد حدث أن
اعتدى آثم على الخليفة فألقى عليه
قذيفة يحاول بها موته ولكن الله كان
قد أراد له أن يسلم من هذا الاعتداء
وينجو من ذلك القدر الميت ، وهنالك
يقول شاعرنا :

حيثما أمير المؤمنين فأنما
نجاتك للمدين الخفيف نجات
منشأ لطفه والكتاب وأمنة
بقاؤك إبقاء لها وحيلة

ولهذا كانت فاجتة التى ليس قبلها
ولا بعدها حين سرى الى نفسه بيا
الغائبا ، ومن دمه الذى بذله ، وآله
الذى أبداه ، وعويله الذى أعلته الى
الديا كلها ، يظهر مدى اخلاصه فى
ذلك ، وصدق شعوره :
عادت أغاني العرس وجع نواح
ونعت بين مسالم الأفراح
كنت فى ليل الزفاف بشويه
ودفت عند تبليج الاصباح
الهند والهة ومصر حزينة
تبكى عليك بمدح سحاح
والشام تسأل والمراق وفارس
أسمى من الأرض الخلافة ماح
وأنت لك الجمع الجلائل مأتما
فقدن فيه مقاعد الأنسواح
يا للرجال لحررة مومودة
قلت بغير جريرة وجناح
ان الزمن أمت جراحك حريمهم
قتلت سلموهم بغير جراح
حكوا بأيديهم ملانة فخرهم
موشية بمسواهب الفتاح
نزعوا عن الأعناق خير قلادة
ونضوا عن الأعطاف خير وشاح
حسب أنى طول الليالى دونه
قد طاح بين عشية وصباح
وعلافة فصحت عرى أسياها
كانت أبر علائق الأرواح
نظمت صفوف المسلمين وخطومهم
فى كل غدوة جمعة ورواح
بكت الصلاة وتلك فتنة طاب
بالشرع عرييد القضاء وقح
من قتال للمسلمين يقاله
لم يوحها غير النصيحة واح
عهد الخلافة فى أول ذائد
عن حوضها ببراعة نضاح
انى أنا المصباح لست بضائع
حتى أكون فرائدة المصباح
الا أن هذه الدموع التى يندفعا ،
والعبرات التى يسكبها ، والحصرة
التي يديها ، واللوعة التى كانت تملأ
جوانحه ، والأسى والألم الذى أطار
نومه ، وأقضى مضجعه ، وجعل ليله
طويلا ، وويله الذى يماثيه جليلا ،
لم يكن حائلا بينه وبين تلك الماطفة
النيلة التى كان يضرها فى نفسه
لهذا الانتصار الرائع الذى أحرزه
التوار الأتراك فى حريمهم ضد العدو
وقد حملته ذلك كله الى أن يسلن الى
كمال أتاتورك اعجابه به ، وثناءه
عليه ، وجهه له الحب الذى كان يصل
الى حد القداسة والاحترام ، ويبدو

ولهذا كانت فاجتة التى ليس قبلها
ولا بعدها حين سرى الى نفسه بيا
الغائبا ، ومن دمه الذى بذله ، وآله
الذى أبداه ، وعويله الذى أعلته الى
الديا كلها ، يظهر مدى اخلاصه فى
ذلك ، وصدق شعوره :
عادت أغاني العرس وجع نواح
ونعت بين مسالم الأفراح
كنت فى ليل الزفاف بشويه
ودفت عند تبليج الاصباح
الهند والهة ومصر حزينة
تبكى عليك بمدح سحاح
والشام تسأل والمراق وفارس
أسمى من الأرض الخلافة ماح
وأنت لك الجمع الجلائل مأتما
فقدن فيه مقاعد الأنسواح
يا للرجال لحررة مومودة
قلت بغير جريرة وجناح
ان الزمن أمت جراحك حريمهم
قتلت سلموهم بغير جراح
حكوا بأيديهم ملانة فخرهم
موشية بمسواهب الفتاح
نزعوا عن الأعناق خير قلادة
ونضوا عن الأعطاف خير وشاح
حسب أنى طول الليالى دونه
قد طاح بين عشية وصباح

الله أكبر كم فى الفتح من عجب
ياخالد الترك جدد خالده العرب

سلاح عزيز على حرب مظفرة
فالسيف فى غمده والحق فى النصب

أنيت ما يشبه التقوى وإن خلقت
سيوف قومك لا ترتاح للقر

ولا أزيدك بالإسلام مصرفة
كل المروءة فى الإسلام والحصب

فقل لسان يقول ركن مملكة
على الكتاب يبنى الملك لا الكتب

وما السلاح لقوم كل عدتهم
حتى يكونوا من الأخلاق فى أهب

ولا المصاب إذ يرمى الرجال بها
بقاتلات إذا الأخلاق لم تصب

أخرجت للناس من ذل ومن قتل
شعبا وراء العوالى غير مشتب

لما أنيت بيادر من مطالها
تلفت البيت فى الأستار والحجب

وهنت الروضة الفيحاء ضاحكة
الى النورة المسكية الترب

ومست الدار أركى طيها وآتت
باب الهول فمست أشرف العتب

وأرج الفتح أرجاء الحجاز وكم
قضى الليالى لم ينعم ولم يطب

ذلك فى أجلى مفاخره ، وأبدع
صوره ، إذ يقول له من هذه القصيدة
التي ينسب فيها سقوط الخلافة ..

هو ركن مملكة وحائط دولة
وفريع شهباء وكبش نطاح
أقول من أحيا الشريعة ملحد
وأقول من رد الحقوق أباحى

ولهذا كله ظل يتابع أخباره ،
ويتقنى باتصالاته ، ويفاخر بزحمه ،
ويردد الحديث عنه ، والمديح
لخطواته التي يخطوها ، وضرباته التي
يسدها ، وإذا كان أبو تمام يقول
للمعتم الصامى وقد فتح عمورية
بعد أن ملأ المنجمون قلبه باليأس من
النصر *

السيف أصدق أنباء من الكتب
فى حده الحد بين الجد واللعب

فانه يقول لهذا الرجل الذي
استحوذ على نفسه بالاعجاب ، وعلى
قلبه بالتقدير ، وعلى فؤاده بالأكبار
والاجلال ، وكأنه المثل الأعلى للقواد،
والصورة الرائعة لمن يتقدمون
الصفوف ، ومن - بعده - أولى بأن
يكون أباً تمام ، ومن كذلك بعد
صاحبه أولى أن يكون المعتم أو
خالد بن الوليد *

وهى - كما ترى - صورة من
من التناء الصادق ، والمديح الخالص ،
تذكرنا بمواقف كانت لفحول
الشراء ، مع فحول القواد والماتحين ،
وتجعلنا نرجع الى الوراء فى التاريخ
الذى كان الأدب فيه حافلا بأزهى
عصوره ، وأحسن أياته ، وأكثر
وفاته فحولة وجزالة ، اذ كان
المتنبى فى ظل سيف الدولة الحمدانى
يقول

وما الدهر الا من رواة قصائدى
اذا قلت شعرا أصبح الدهر مشدا

وتتقل الدولة الجديدة بعاصمة
الملك من الآستانة الى أنقرة ويهزم
هذا الانتقال لأنه حدث من أحداث
الثورة التى تعيش فى كيانها ، وتستقر
فى خاطره ، وتأخذ من اغتيابه
وجذله ، وارتياحه وفرحه ، الكثير
من عواطفه ووجداناته ، لكن ذلك
كله لا ينسبه صنيعة الخلافة ، وأقول
نعمها ، وذهاب دولتها ، وسكوت
نأمتها ، وصيرورة تاريخها فى خبر
كان .

قل للخلافة قول باك شمسها
بالأسس لما آذنت بدلوك

ياجنوة التوحيد هل لك مطفى
والله جل جلاله مذكىك
خلت القرون وأنت حرب ممالك
لم يصف ضدك أو ينم شايك
يرميك بالأثم الزمان وتارة
بالفرد واستبداده يرميك
عودى الى ما كنت فى فجر الهدى
عمر يسوك والقيق يليك
ان الذين توارثوك على الهوى
بعد ابن هند طاملا كذبوك
لم يلبسوا برد النبى وانما
لبسوا طقوس الروم اذ لبسوك

والذى نلاحظه فى حديث شوقى
عن الخلافة - باكيا أو شاكيا - أنه
وهو يراها مظهرا من مظاهر قوة
المسلمين ، والتنام شملهم ، وضم
شلتهم ، وجمع كلمتهم ، واتحاد
أهدافهم ، لم يتخذ لنفسه فيها موقفا
المصلح الذى يضع الدواء فى موضع
العلّة ، كما كنا نراه فى كثير من
المشاكل التى يعالجها بالبحث ، أو
يدلى بدلوه فيها مع الخائضين فى
خضمها ، وربما كان عذره فى ذلك
أنه لم يجعل نفسه من هؤلاء الذين
يليق بهم أن يكونوا من القضاء الذين
يعطيهم مركزهم الاجتماعى أو الثقافى

والعلمي هذا الوضع « أو أنه كان من هؤلاء الذين لا يرون أنها فريضة محكمة لا بد للمسلمين من الأخذ بها ، والعمل بنظامها » وقد عاصر هذا التاريخ اجتهاد اتحدت إليه بعض العلماء في كتاب له بعنوان « الاسلام وأصول الحكم » كان يرى فيه أنها أسلوب من أساليب الحكم الذي يأخذ الناس به - في أمور دنياهم - لا تخضع لنص في كتاب الله وسنة رسوله . وليس هنالك دستور ينزل المسلمين على رأيه ، ويقتضون هديه « إلا أن يكون أمرهم شورى - كما نطق بذلك القرآن الكريم - لكن لون هذه الشورى أو شكلها وكيفيةها ومدى الرضا بها لم يتحدد بعد كآته من التشابه على الناس الذي لم يتعرض الدين له بالبيان الشافي ، وقد كان نظام الحكم الذي كانت عليه الدولة الإسلامية بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مستقر على حال واحدة « إذ كان أمرها على عهد أبي بكر رضي الله عنه مخالفا لأمرها على عهد عمر وهكذا حتى كانت خلافة معاوية فكان ما كان من جعلها ملكا

عضودا في عقبه وأهله ، ولذلك كله كثرت الصراعات عليها ، والقتال من أجلها » ونحن وإن كنا نرى أن المسلمين بحاجة ماسة إلى جمع الكلمة ، ورأب الصدع ، وضم الصفوف ، إلا أننا نرى أنهم لا يستطيعون أن يجدوا من صفوفهم من يرضون عنه الرضا الكامل من ناحية ورعه وزهده وعلمه وعدله ونزاهته وطهارته عرضه ليجعلوا زمام أمرهم إليه . . . وقد حاولوا هذه المحاولة أكثر من مرة ثم تخين لهم أنهم لم يستطيعوا ذلك . وأنهم يملكون - حين يحاولون هذه المحاولة - جانب المساسة على جانب الكياسة ، والفرص والهوى . على الواجب والمصلحة ، وأنا أتصح للمسلمين هنا وهناك أن يجعلوا الخليفة الذي يضم الصفوف ، ويوحد القلوب ، ويقرب المسافات ، ويقوى الجانب ، ويمكن العدل ، ويحقق الأمن والسلامة والاطمئنان ، هو الدستور الإلهي ، والهدى النبوي ، وليس بعد علاج رب العالمين علاج .

د . ابراهيم علي أبو الخشب

بين الكتب والصحف

مؤلفه محمد بن عبد الله بن محمد

الدعوة الإسلامية في عهد
المكي

للدكتور روف شلبي

هذه الدراسة الواسعة الشاملة
عن : الدعوة الإسلامية في عهد
المكي مناهجها وغاياتها .. للدكتور
روف شلبي المدرس بكلية أصول
الدين بالأزهر ، والتي قام بنشرها
مجمع البحوث الإسلامية « تقع في
أكثر من ستائة صفحة من القطع
الكبير .. وقدم لها بمقدمة موجزة
فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر »

قسم المؤلف دراسته الى قسمين :

الباب الأول : مناهج الدعوة في
عهد المكي « وقد استوعب هذا
القسم أكثر من أربعمائة صفحة وقد
جاء في أربعة فصول : الأول : مناهج
أبائنا وحناية الله تعالى ، والثاني :

مناهج العمل مع الجماعة ، والثالث :
مراحل الدعوة « أما الرابع فهو :
منازل في طريق الدعوة ، والباب
الثاني : الغايات .. وقد استوعب
هذا القسم زهاء مائتي صفحة ، وجاء
في ثلاثة فصول : الأول : في الغاية
الإسلامية ، والثاني : في التشريع
والأخلاق والجماعة الإسلامية ، أما
الثالث والأخير ، فهو خاتمة العهد
المكي ..

يقرر المؤلف في مقدمته - ونحن
موافقون له - أن مادة الدعوة
الإسلامية ، لم تحظ من قبل بتعميد
علمي لموضوعاتها ، كما حظي الفقه
والأصول « وعلوم الاجتماع
والتاريخ والجغرافيا ، وما إليها ،
فأصبح من الواجب الذي يشاب عليه
بالأداء ، وبما يقابل عليه بالترك أن

بإبراز الذاتية الإسلامية ، في الدراسة وفي جعل الدراسة ذاتها أقرب ما تكون من الدراسات المنهجية .. ونحن نتفق مع المؤلف - في أن الدعوة الإسلامية لم تزل حظها من الاهتمام كسائر العلوم الأخرى ، إلا أنه يرى أن ممكن التقصير هو أن الدعوة الإسلامية لم تحظ من قبل بتقيد علمي لموضوعاتها ، ولنا ندرى ماذا يقصد بالتقيد العلمي ؟ كان من الأولى أن يكون ممكن التقصير ، في أن الدعوة لم تحظ - كما ينبغي - بما يحولها من سرد تاريخي إلى دراسة منهجية جديدة بالبحث والمنقشة ، فالدعوة الإسلامية ليست علما كالهندسة والجغرافيا والطب .. وإنما هي فكرة ربانية يقوم بناؤها على الإبداع في كل نواحيها : عقيدة ، وفكرة ، ومنهاجا ونظاما .. وهذا الاحساس الذي نحس به ، أحس به المفكرون المحدثون ، منهم المرحوم هيكل ، والمودودي ، والبناء ، والقصاد ، والمرحوم الدكتور دراز وغيرهم ..

نلاحظ أن المؤلف - رأى استبعاد ما كتبه المستشرقون عن الإسلام والدعوة ، حتى ولو كانوا مخلصين ،

تبذل جهود جمة لإبراز موضوعات الدعوة الإسلامية في إطار أكاديمي ، علمي ..

كذلك يقرر المؤلف : أن المنهج الذي التزمه في هذه الدراسة ، يقوم على ركيزة خاصة هي : والذاتية الإسلامية وهي - كما يقول المؤلف - ليست مفهوما يصور في حد أو رسم منطقي أو فلسفي ، ولكنها سلوك عملي قدم له الرعيل الأول في إطاره الذي يعبه العقل المسلم وتطبيقه الجوارح الخاشعة .. ومن أوليات هذا الالتزام عند المؤلف ، التجرد من التبعية مطلقا في الفكر والمنهج والقصد ..

الحق أن المؤلف كتب دراسة شاملة متكاملة عن : الدعوة الإسلامية في عهد المكي ، غلب عليها بعض الاستيعاب التاريخي الذي تميزت به معظم سائر المؤلفات في السيرة المحمدية ، وإن كان نصيب التحليل فيها غير قليل ، .

والمؤلف استطاع أن يحافظ - على وجه التقريب - على التزام المنهج الذي اختاره ، ولا سيما فيما يتصل

القيمة .. انها دراسة منهجية اهتمت
بالتحليل العميق الذي يجب أن يكون
متوافرا في أية دراسة تتصل بالدعوة
الاسلامية ،

مع الله :

للأستاذ عبد الجواد رجب
هذا البحث الموجز الذي نشرته
دار الاعتصام بالقاهرة ، يقع في آكر
من مائة صفحة من النقط المتوسط ،
وهو نظرات في الكون والحياة ،
قدم له بمقدمة موجزة فضيلة الشيخ
محمد الغزالي ، أشار فيها الى أن
كتاب المؤلف ، مثل جميل لخدمة
الايان بالأسلوب العلمي الحديث ،
والمنهج القرآني التوحيدي ..

والمؤلف يشير في مقدمته ، أن هذه
الرسالة تثبت بالأدلة وجود الله تعالى ،
عن طريق آثاره ، ومصرفته من ثانيا
مخلوقاته في رحاب كونه ، سمائه
وأرضه وما فيها ، وقد قسم بحثه الى
حمة أقسام : وجود الله تعالى
والعقل ، في رحاب الكون ، مع
الكائنات في الدنيا ، وفي أنفسكم
وما تبصرون ثم : من مواقف الايمان ،
والحق أن المؤلف قد جال بنا جولة
ممتعة في أسلوب شيق غلب عليه

نميا - كما يقول - مع طيبة
الدراسة الذاتية الاسلامية ، ولست
ارى مساما بهذه الذاتية ان نعرض
آراء الغير ، ما دامت وثيقة الصلة
بالدراسة ، والمؤلف تحابى بالتصدي
للخصوم العكرين والخصوم
التاريخيين ، مكتفيا بالتصدي لخصوم
الدعوة الحاصرين لها ، وكان الأجدر
بالمؤلف لو اهتم بالخصومة المباشرة ،
في أشكال من المذاهب المناهضة للفكر
الاسلامي ، فهي التي تتحرك اليوم
في الميدان ، وقد كان المرحوم الدكتور
دراز موفقا في دراسة الدكتوراه
عن : دستور الأخلاق في القرآن ،
حين أقام منهجه في دراسته على
مواجهة الفكر الغربي الاستشراقي
والتشيعي مما ..

وبصد - فان الدراسة التي بين
أيدينا - على ما أعلم - هي رسالة
الدكتوراه للمؤلف - اذن فالمفروض
فيها أن تكون دراسة علمية موضوعية ،
نبني أن تسمو فوق الأسلوب
الحساسى والماطى ، وهو قليل في
هذه الدراسة ، ربما لأن المؤلف
عاش الدعوة الاسلامية بفكره
ومشاعره منذ كان طالبا .. ويبقى
بعد ذلك تقديرنا الكبير لهذه الدراسة

الفقهى والتطور ، الجمود المذهبي :
ملاححه وأثاره ، الرجوع الى الكتاب
والسنة ، الاسلام وتطورات العصر ،
نم المصلحة وتطوير الفقه ..

أشهر الكتاب فى البداية الى أن
القاعدة القانونية الوضعية تحيز بأنها
تستمد قوتها الملزمة من وقوف سلطة
الدولة الحديثة وحياتها المختلفة
وراءها ، ولأن السلطة تحف عاجزة
فى كثير من الأحيان عن كفالة
الاحترام الواجب لقاعدتها القانونية
بدا الهجوم فى الفقه الوضعى شديدا
على النظرية التقليدية التى تقسم
حدودا فاصلة بين قاعدة الأخلاق .

والقاعدة : القانونية ، وكان أن ظهر
اتجاه جديد يدعو الى بناء قاعدة القانون
على أسس أخلاقية ، وقد تجاوز
التشريع الاسلامى هذا كله ، ذلك لأن
القوة الملزمة للنصوص الاسلامية ،
نابعة عن العقيدة الاسلامية ، ونتيجة
امتزاج قاعدة التشريع بوجوده المكلف
امتزاجا شديدا ... فالعقيدة هى
وحدتها القادرة على خلق وحدة
الشعور والتفكير الضرورىين لاستقرار
الجماعة ، فضلا عن أن القاعدة
القانونية الاسلامية ، ليست قاعدة

الضيق الأدبى ، وطابع الحماس أيضا ،
ذكرنا بأسلوب المتلوطى واسلوب
الرافى معا ، واهتم المؤلف بأراء
فلاسفة الغرب ، لأنهم حجة على
الغرب مهد الاتحاد ورافع شعاره ،
وكم كنا نود أن تهتم الرسالة اهتماما
أكبر بمناقشة الماديين مناقشة
موضوعية ..

وبعد - فالحق أننا اليوم فى حاجة
الى مثل هذه الأبحاث الموجزة
المركزة ، لمواجهة التحديات التى
تهب علينا من الغرب والشرق ،
ويتأثر بها الشباب المثقف المسلم ،
الذى أصبح فى حاجة ماسة الى أن
نأخذ بيده ..

الفكر التشريعى الإسلامى ومشكلات الحضارة

للاستاذ عبد الجليل عبد الدائم :

هذا بحث قيم جدير بكل تقدير
يقع فى أربعين صفحة من القطع
الكبير ، نشرته مجلة إدارة قضايا
الحكومة بالقاهرة للاستاذ الشاب
عبد الجليل عبد الدائم النائب بإدارة
قضايا الحكومة ، والموضوع هو :
ضمانات نفاذ التشريع الإسلامى ، وقد
تناوله فى خمسة مباحث : تراثا

فانونية ذات أساس أخلاقي فحسب ،
 بل انها في ذاتها قاعدة حياة وسلوك .
 ان البحث دراسة مقارنة على جانب
 من الاهتمام ، وجميل من شأبنا
 المثقف ثقافة مدنية ، أن يتجه اتجاهها
 طيبا نحو الاسلام . متخلنا من دراسته
 الأصلية منطلقا لابرار قيمة الاسلام
 ولا سيما في مجال التشريع .
 قراءات :

« كتب عمر بن عبد العزيز الى
 الأسرى المسلمين بالقسطنطينية :

أما بعد - فانكم تصدون أنفسكم
 أسارى : معاذ الله ، بل أنتم الجبناء

في سبيل الله . . واعلموا أنني لست
 أقسم شيئا بين رعتي الا خصصت
 أهليكم بأوفر نصيب وأطيبه . . واني
 قد بعث اليكم بخمسة دنانير . .
 خمسة دنانير ، ولولا أنني خشيت -
 ان زدتكم - أن يحبس طاغية الروم
 عنكم لزدتكم . . وقد بعث اليكم من
 ينادي صغيركم وكبيركم ، وذكركم
 وأنشاكم ، وحركم ومسلوكم . .
 فأبشروا ثم أبشروا » .

« من سيرة عمر بن عبد العزيز لابن
 عبد الحكم »

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

بمؤيد من الإمام محمد

السؤال الأول : ما حكم الأذان والاقامة في قبر الميت عند وضعه فيه ؟

الجواب : لا ريب أن ذلك بدعة ما أنزل الله بها من سلطان لأن ذلك

لم ينقل عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا عن أصحابه - رضی الله عنهم - والخير كله في اتباعهم وسلوك سبيلهم كما قال الله سبحانه :

(والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه) الآية وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : (من

أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) متفق على صحته ، وفي لفظ آخر قال - عليه الصلاة والسلام - :

(من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) وكان - صلى الله عليه وسلم - يقول في خطبة الجمعة :

(أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد - صلى

الله عليه وسلم - ونشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلال) خرجه مسلم في صحيحه بن حديث جابر - رضي الله عنه •

السؤال الثاني : ما حكم التلفظ بالنية جهرا في الصلاة ؟

الجواب : الجهر بالنية بدعة والجهر بذلك أشد في الأثم ، وإنما السنة النية بالقلب لأن الله سبحانه يعلم السر وأخفى ، وهو القائل عز وجل :

(قل أتعلمون الله يدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض) ولم يثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ولا عن أحد من أصحابه ،

ولا عن الأئمة المتبعين التلفظ بالنية ، ولم يثبت بذلك أنه غير مشروع ، بل من البدع المحدثات ، وسبق في جواب السؤال الأول بيان الأدلة الدالة على

انكار البدع ، والله ولي التوفيق •

ولا نعلم فى الجهر بالبسملة حديثاً صحيحاً صريحاً يدل على ذلك، ولكن الأمر فى ذلك واسع وسهل ولا ينبغي فيه النزاع ، وإنا جهر الإمام بمضى الأحيان بالبسملة ليعلم المأموم أنه يقرأها ، فلا بأس ، ولكن الأفضل أن يكون الغالب الأسرار بها عملاً بالأحاديث الصحيحة .

السؤال الخامس : ما حكم ما جرت به عادة بعض الناس من ذبح الأبل ، والقم ، واقامة وليمة عند موت الميت يجتمع فيها المزون وغيرهم ويقرأ فيها القرآن ؟

الجواب : هذا كله بدعة لم يفعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولا أصحابه - رضى الله عنهم - ، وقد ثبت عن جرير بن عبد الله البجلي الصحابى الشهير - رضى الله عنه - قال : (كنا نعد الاجتماع الى أهل الميت وصنعة الطعام بعد الدفن من النجاسة) أخرجه الإمام أحمد ، وابن ماجه بسند صحيح ، وإنما الم شروع أن يصنع الطعام لأهل الميت ، ويمت به اليهم من أقاربهم أو جيرانهم أو غيرهم لكونهم قد شغلوا بالمصيبة عن أعداد الطعام لأنفسهم لما ثبت فى

السؤال الثالث : ما حكم رفع الصوت بالصلاة على النبى - صلى الله عليه وسلم - والترضى عن الخلفاء الراشدين بين ركعات التراويح ؟

الجواب : لا أصل لذلك - فيما نعلم - من انشراح المظهر ، بل هو من البدع المحدثه ، فالواجب تركه ، ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أو لها وهو اتباع الكتاب ، والسنة ، وما سار عليه سلف الأمة ، والحذر مما خالف ذلك .

السؤال الرابع : ما حكم الجهر بالبسملة فى الصلاة عند قراءة الفاتحة ، وغيرها من السور ؟

الجواب : اختلف العلماء فى ذلك ، فبعضهم استحباب الجهر بها ، وبعضهم كره ذلك وأحب الأسرار بها وهذا هو الأرجح والأفضل لما ثبت فى الحديث الصحيح عن أنس - رضى الله عنه - قال : كان النبى - صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر ، وعمر لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم ، وجاء فى مناه عدة أحاديث وورد فى بعض الأحاديث ما يدل على استحباب الجهر بها ولكنها أحاديث ضعيفة ،

أبو داود ، وعيره عن سمرة بن جندب - رضى الله عنه قال : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يأمرنا أن يخرج الصدقة من الذى نملكه للبيع ، وإلى هذا ذهب جماهير أهل العلم ، وحكاها الإمام أبو بكر بن المنذر - رحمه الله - إجماع أهل العلم .

السؤال السابع : بلادنا تتج العب والعملة عندنا بالجبوب لقلة النقود ، فإذا جاء وقت البذر اشترينا من التجار الصاع بريال ، فإذا جاء وقت الحصاد وصبت الجبوب سلمنا للتجار عن كل ريال صاعين مثلا لأن السعر فى وقت الحصاد أرخص منه فى وقت البذر ، فهل تجوز هذه المعاملة ؟

الجواب : هذه المعاملة فيها خلاف بين العلماء ، وقد رأى كثير منهم أنها لا تجوز لأنها وسيلة إلى بيع الحنطة ونحوها بجسها متفاضلا ونسيئة وذلك عين الربا من جهتين : جهة التفاضل ، وجهة التأجيل ، وبذهب جماعة آخرون من أهل العلم إلى أن ذلك جائز إذا كان البائع ، والمشتري لم يتواطأ على تسليم الحنطة بدل النقود ، ولم يشترط ذلك عند القصد هذا هو كلام أهل العلم فى هذه المسألة ، وسألتكم هذه يظهر منها التواطؤ على تسليم

الحديث الصحيح عن عبد الله بن جعفر - رضى الله عنه - قال : لما أتى نبي جعفر بن أبي طالب - رضى الله عنه - قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد أتاهم ما يشغلهم ، أخرجه الإمام أحمد ، وأبو داود ، والترمذى ، وابن ماجه بإسناد صحيح ، وهذا المصل - مع كونه بدعة - فيه أيضا تكليف أهل الميت وأتسابهم مع مصيبتهم ، وإضاعة أموالهم فى غير حق ، والله المستعان .

السؤال السادس : هل على السيارات التجارية التى تسافر وتجلب الجبوب ، وغيرها زكاة ، وهكذا ما أشبهها من الجمال ؟

الجواب : ليس على السيارات ، والجمال المعنة لنقل الجبوب ، والأمتعة ، وغيرها من بلاد إلى بلاد زكاة لكونها لم تعد للبيع وإنما أعدت للنقل ، والاستعمال ، أما إن كانت السيارات معدة للبيع ، وهكذا غيرها من الجمال ، والحمير ، والبغال ، وسائر الحيوانات التى يجوز بيعها إذا كانت معدة للبيع فأنها تجب فيها الزكاة لأنها صارت بذلك من عروض التجارة فوجبت فيها الزكاة لما روى

السؤال الثامن : هل التسييح برمح الصوت يوم الجمعة قبل الصلاة بساعة أو أكثر سنة أم بدعة ؟

الجواب : لا شك أن هذا العمل بدعة ، لأنه لم يلقنا عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ولا عن أصحابه أنهم فعلوا ذلك ، والخير كله في اتباعهم ، أما من سبغ بينه وبين نفسه فلا بأس بذلك بل فيه خير عظيم ، ونواب جزيل لما صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : (أحب الكلام إلى الله أربع : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر) ، وقال - عليه الصلاة والسلام - : (كلمتان خفيفتان على اللسان حبيبتان إلى الرحمن ثقيلتان في الميزان : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم) ، والأحاديث في فضل أنواع الذكر كثيرة .

السؤال التاسع : يكثر بين الناس عندنا الحلف بالطلاق ، والحرام : فما حكم ذلك ؟

الجواب : أما الحلف بالطلاق فهو مكروه لا ينبغي فعله لأنه وسيلة إلى فراق الأهل - عند بعض أهل العلم - ، ولأن الطلاق أبغض الحلال

حب أكثر بدل حب أقل لأن النقود قليلة وذلك لا يجوز ، فالواجب على الزارع في مثل هذه الحالة أن يبيعوا الحبوب على غير التجار الذين اشتروا منهم البذر ، ثم يوفوهم حنهم نقدا ، هذا هو طريق السلامة ، والاحتياط والبعد عن الربا ، فإن وقع البيع بين التجار ، وبين الزارع بالنقود ، ثم حصل الوفاء من الزارع بالحبوب من غير تواطىء ، ولا شرط فالأقرب صحة ذلك كما قاله جماعة من العلماء ، ولا سيما إذا كان الزارع فقيرا ويخشى التاجر أنه إن لم يأخذ منه حبا بالسعر بدل النقود التي في ذمته فات حقه ولم يحصل له شيء . لأن الزارع سوف يوفى به غيره ويتركه أو يصرفه - أي الحب - في حاجات أخرى ، وهذا يقع كثيرا من الزارع الفقراء ، ويضيع حق التجار ، أما إذا كان التجار والزارع قد تواطوا على تسليم الحب بعد الحصاد بدلا من النقود فإن البيع الأول لا يصح من أجل التواطىء المذكور ، وليس للتاجر إلا مثل الحب الذي سلم للزارع من غير زيادة تنزيلا له منزلة القرض لسد صحة البيع مع التواطىء على أخذ حب أكثر .

هذا العمل يقصد منه تعظيم صاحب الحق ، والتقرب اليه بالمعيرة ، وهذا من جنس ما يفعله المشركون من الذبح لغير الله ، ومن جنس ما يفعله بعض الناس من الذبح عند قدوم بعض المظاء ، وقد قال جماعة من العلماء : ان هذا يعتبر من الذبح لغير الله ، وذلك لا يجوز بل هو في الجملة من الشرك ، كما قال الله سبحانه : (قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) ، والنسك هو الذبح ، قرنه الله بالصلاة لعظم شأنه فدل ذلك على أن الذبح يجب أن يكون لله وحده ، كما أن الصلاة لله وحده ، وقال تعالى : (أنا أعطيناك الكوثر - فصل لربك وانحر) ، وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : (لمن ذبح من ذبح لغير الله) ، الوجه الثالث : ان هذا العمل من حكم الجاهلية ، وقد قال الله سبحانه :

(أفحكم الجاهلية يغنون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) وفيه مشابهة لأعمال عباد الأموات ، والأشجار ، والأحجار كما تقدم ، فلو اجب تركه وفيما شرع الله من

إلى الله ، فينبغي للمسلم حفظ لسانه من ذلك الا عند الحاجة الى الطلاق ، والمزم عليه في غير حال الغضب ، والأولى الاكتفاء باليمين بالله سبحانه اذ أحب الانسان أن يؤكد على أحد من أصحابه أو ضيوفه للنزول عنده للضيافة أو غيرها ، أما في حال الغضب فينبغي له أن يتوكل بالله من الشيطان ، وأن يحفظ لسانه وجوارحه عما لا ينبغي ، أما التحريم فلا يجوز سواء كان بصيغة اليمين أو غيرها لقول الله سبحانه : (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) الآية ، ولأدلة أخرى معروفة ، ولأنه ليس للمسلم أن يحرم ما أحل الله له ، أعاذ الله للجميع من نزغات الشيطان .

السؤال العاشر : اذا تخاصم قيلتان أو شخصان حكم شيخ القبيلة على المدعى عليه بمقائر من الابل أو النعم تعقر وتذبح عند من له الحق ، الى آخره ؟

الجواب : والذي يظهر لتأمن الشرع المطهر أن هذه المقائر لا تجوز لوجوه ، أولها : أن هذا من سنة الجاهلية ، وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم : (لا عقر في الاسلام) ، والثاني أن

الأحكام ، ووجوه الإصلاح ما ينبغي
ويكفى عن هذا الحكم ، والله ولي
الموفيق .

السؤال الحادى عشر : قد اشتهر
عندنا أن الرجل اذا عاب عن بلاده ثم
قدم ان النساء من جماعته يأتين اليه
ويسلمن عليه ويقبلنه ، وهكذا فى
الأعياد ، عيد المطر ، وعيد الأضحى ،
فهل هذا مباح ؟

الجواب : قد علم بالأدلة الشرعية
من انكتاب والسنة أن المرأة ليس لها
أن تصافح أو تقبل غير محرما من
الرجال سواء كان ذلك فى الأعياد
أو عند القدوم من السفر أو لغير ذلك
من الأسباب ، لأن المرأة هورة ، وفتنة
ليس لها أن تمس الرجل الذى ليس
محرما لها سواء كان ابن عمها أو بيها
منها ، وليس لها أن تقبله أو يقبلها ،
لأنهم بين أهل العلم - رحمهم الله -
خلافاً فى تحريم هذا الأمر وانكاره
لكونه من أسباب الفتن ، ومن وسائل
ما حرم الله من الفاحشة ، والعادات
المخالفة للشرع لا يجوز للمسلمين
البقاء عليها ، ولا التعلق بها بل يجب
عليهم أن يتركوها ويحاربوها ،
وشكروا الله سبحانه الذى من
عليهم بمعرفة حكمه ووقفهم لتركه

ما ينضبه ، والله سبحانه يثبت الرسل
عليهم اتصاله والسلام - وعلى رأسهم
سيدهم وخاتمهم نبينا محمد - صلى
الله عليه وسلم - لدعوة الناس الى
توحيدهم سبحانه ، وطاعة أوامره ،
وترك نواهيه ، ومحاربة العادات
السيئة التى تضر المجتمع فى دينه ،
ودنياه ، ولا شك أن هذه العادة من
العادات السيئة ، فالواجب تركها ،
ويكفى السلام بالكلام من غير مس ،
ولا تقبل ، وفيما شرع الله وأباح
غية عما حرم ، وكره ، وكذلك
يجب أن يكون السلام مع التحجب
ولاسيما من الشابات لأن كشف الوجه
لا يجوز لكونه من أعظم الزينة التى
نهى عن ابدائها ، قال الله تعالى :
(ولا يبدن زينتهن الا لبيوتهن
أو آبائهن أو آباء بولتهن) الى آخر
الآية الكريمة ، وقال تعالى فى سورة
الأحزاب : (واذا سألتوهن مثاهراً
فأسلوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر
لقلوبكم وقلوبهن) الآية ، وقال تعالى :
(يا أيها النبى قل لأزواجك وبناك
ونساء المؤمنين يبدن عليهن من
حلابيهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا
يؤذين وكان الله غفورا رحيما) وقال
تعالى : « والقواعد من النساء اللاتى

دينه ، ومن أهم ذلك ، وأعظمه المحافظة على الصلوات الخمس في أوقاتها ، وأداؤها بالخشوع والطمأنينة ، والمسارة من الرجال إلى أدائها في الجماعة في مساجد الله التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه كما قال الله سبحانه : (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين) ، وقال تعالى : (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) ، ومن الأمور المهمة الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى ، والتواصي بالحق ، والصبر عليه ، وهذه هي أخلاق المؤمنين ، والمؤمنات ، وصفاتهم كما بين الله ذلك في قوله عز وجل : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم) .

وأسأل الله عز وجل أن يوفقنا وإياكم لما يرضيه وأن يهدينا جميعا صراطه المستقيم أنه سميع قريب ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

محمد محمد أبو شادي

لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستنفرن خير لهن والله سميع عليم ، والقواعد : هن العجائز ، بين الله سبحانه أنه لا حرج عليهن في وضع ثيابهن عن الوجه وسحوه إذا كن غير متبرجات بوضحة ، وأن التستر ، والتحجب خير لهن لما في ذلك من البعد عن الفتنة ، أمانع التبرج بالزينة فليس لهن وضع الثياب بل يجب عليهن التحجب ، والتستر وإن كن عجائز ، فلم يبدك كله أن انشابات يجب عليهن التحجب عن الرجال في جميع الأحوال سواء كن متبرجات بالزينة أم غير متبرجات لأن الفتنة بهن أكبر ، والخطر في سفورهن أعظم ، وإذا حرم سفورهن فبحريم الملامسة ، والتقييل من باب أولى لأن الملامسة ، والتقييل أشد من السفور ، وهما من نتائج السيئة ، وثمراته المنكرة ، فالواجب ترك ذلك كله ، والحد من منه ، والتواصي بتركه وفق الله الجميع لما فيه رضاه ، والسلامة من أسباب غضبه أنه جواد كريم ، والذي أوصى به الجميع هو تقوى الله سبحانه ، والمحافظة على

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النوبى

*** احتفالات العالم الاسلامى بالمولد النبوى الشريف :**

احتفل العالم الاسلامى بالمولد النبوى الشريف ، فأقيمت المهرجانات ، وعقدت الندوات ، وألقيت المحاضرات ، التى تناولت سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم المطهرة ، وشخصيته الفريدة ، وخلفه العظيم ، وجهاده الصامد ، فى سبيل الحق ، واعلاء كلمة الله ، ونشر دينه الحنيف ، ليتأسى بسيرته المسلمون ، وليأخذوا منها قوة الدفع الى مزيد من الايمان والعمل والوحدة ، والى مزيد من الاعداد والصمود ، حتى يتم الله لهم النصر بقيادة القسائد المؤمن الرئيس محمد أنور السادات . . .

ومن الاحتفالات التى أقيمت بهذه المناسبة الكريمة :

*** احتفال الأزهر :**

أقام الأزهر احتفالا كبيرا بمناسبة بدء الاحتفالات بالمولد النبوى الشريف

مساء يوم الجمعة ٨ من ربيع الأول ١٣٩٥ هـ - ٢١ من مارس ١٩٧٥ م بالجامع الأزهر . .

وقد أمانب الرئيس محمد أنور السادات الدكتور محمود عبد الحافظ محافظ القاهرة لحضور هذا الاحتفال . .

وشهد الاحتفال السادة : حسين الشافعى نائب رئيس الجمهورية ، والدكتور عبد العزيز حجازى رئيس الوزراء ، والدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف ، والمهندس أحمد على كمال وزير الري ، والدكتور حمدى الشار وزير المالية ، وعبد الرحمن الشاذلى وزير التسيوين ، والدكتور أحمد كمال أبو المجد وزير الاعلام ، ومحمد حامد محمود وزير الحكم المحلى ، والمهندس عثمان أحمد عثمان وزير الاسكان

* احتفال الأوقاف :

أقامت وزارة الأوقاف احتفالا رسميا بمناسبة المولد النبوي الشريف بمسجد الإمام الحسين رضى الله عنه ، وذلك مساء يوم الاثنين ١١ من ربيع الأول ١٣٩٥ هـ - ٢٤ من مارس ١٩٧٥ م ..

وحضر الاحتفال نائبا عن الرئيس السادات الدكتور عبد الميزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف ..

وشهد الاحتفال السادة : الدكتور عبد الميزيز حجازي رئيس الوزراء ، وفضيلة الإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر ، والدكتور محمود عبد الحافظ محافظ القاهرة ، كما شهد عدد كبير من الطماء وكبار المثولين وممثلوا القوات المسلحة وسفراء الدول الإسلامية والعربية بالقاهرة ووفود المواطنين من جميع المحافظات ورجال الطرق الصوفية ...

وألقي الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف كلمة تحدث فيها عن

والتعمير ، ومحمد توفيق عويضة السكرتير العام للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ..

وألقي فضيلة الإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر كلمة الاحتفال ، تحدث فيها عن سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وخلقه وشخصيته ، كما تحدث عن دعوته الى وحدة الأمة الإسلامية وجهاد أصحابه في سبيل توحيدها ..

وأعلن فضيلته تأييد الأزهر لخطوات دولة العلم والإيمان ، ودها المسلمين الى التأسى بالسلف الصالح ، وأن يعودوا الى القرآن حفظا وفهما وعلمًا وعملًا ، كما دعاهم الى وحدة الصف والى التكاتف والتساند ، في سبيل الدفاع عن دين الله وعن الوطن العربى والإسلامى ، وفى سبيل تحرير أرض العرب واسترداد مقدساتهم ، وتحرير المسلمين فى كل مكان ..

وختم كلمته بتهنئة الأمة العربية والإسلامية ، وتهنئة ملوكها ورؤسائها وجنودها بالبواسل بهذه الذكرى الكريمة داعيا الله أن يكتب لهم النصر والتأييد ..

الذى اتبعه للجهاد فى سبيل الله ،
وما يجب أن يتمتع به المقاتل ..
صفات النضجة والعداء ..

✽ احتفال الشرطة :

احتفلت كلية الشرطة ، بانوالة
النسوى الشريف ، فأقامت عرض
عسكريا بميدان التحرير اشترك فيه
ضابطها وطلبتها ، كما اشترك فى
العرض مجموعات رمزية من الخيالة
والمشاة وقرى الانقاذ والصاعقة ..

وشهد العرض ممدوح سالم نائب
رئيس الوزراء ووزير الداخلية ،
ومديرو المصالح والادارات بالوزارة ،
وكبار رجال الشرطة ..

✽ احتفالات الوزارات والمحافظات :

أقامت الوزارات والمحافظات
والهيئات والمؤسسات والجامعات
والمعاهد والمدارس ووحدات الجيش
احتفالات بالمولد النبوى الشريف ،
أقيمت فيها المحاضرات ، ووزعت
الحلوى ، كما أقيمت احتفالات

بجميع مساجد الجمهورية تناول فيها
العلماء الدروس المستفادة من سيرة
الرسول صلى الله عليه وسلم ومكانه
الذكرى ..

الدروس المستفادة من سيرة الرسول
صلى الله عليه وسلم وربطها بلوقف
الذى تقفه أمتنا من خلف قائد
سيرتها الرئيس المؤمن محمد أنور
لسادات ، حفاظا على عروبة القدس
وحقوق شعب فلسطين واسترداد
أرضنا السليبة ..

وكان الشيخ محمد محمود
سطوحى شيخ مشايخ الطرق الصوفية
قد افتتح الحفل بكلمة تحدث فيها عن
الرسول كقدوة ، وأعلن مبايعة ملايين
المتصوفين للقائد المؤمن محمد أنور
السادات ..

✽ احتفال القوات المسلحة :

أقامت القوات المسلحة احتفالا دينيا
بمناسبة ذكرى مولد الرسول صلى الله
عليه وسلم بمقر القيادة العامة للقوات
المسلحة ، وشهد الحفل فضيلة الشيخ
عبد العزيز عيسى وزير شئون الأزهر ،
وكبار رجال القوات المسلحة وعدد
كبير من القادة وطلبة الكليات
السكرية والجنود ..

وألقي فضيلة الشيخ عبد العزيز
عيسى وزير شئون الأزهر كلمة فى
الحفل تحدث فيها عن جهاد الرسول
من أجل اعلاء كلمة الله ، والنهج

* في الكويت :

أقيم في الكويت احتمال كبير
بالمولد النبوي الشريف بمسجد
السوق الكبير حضره عدد كبير من
الوزراء ، والشخصيات الإسلامية ،
كما أقيمت وزارة الشؤون الاجتماعية
هناك ندوة دينية بهذه المناسبة
الكريمة ..

* في نيجيريا :

أقيم في لاجوس مؤتمر إسلامي
احتفالاً بذكرى المولد النبوي
الشريف ، وقد وجه الرئيس محمد
أنور السادات رسالة الى المؤتمر قل
فيها :

(... ان احتفال المسلمين بذكرى
مولد النبي صلى الله عليه وسلم يجب
ألا يمر بهم مرور العليف سريماً بغير
أن يجنوا منه هبراً وعظماً بل عليهم
جميعاً أن يقتبسوا من كتاب ربهم ومن
حياة نبيهم ما يرتفع بهم أفراداً
وجماعات ..

وفي هذه الظروف التي نحياها
نجد في حياة الرسول صلى الله عليه
وسلم المثل العليا التي تتطلبها ..)

* فقيد العروبة والإسلام المرحوم
جلالة الملك فيصل :

فقدت الأمة العربية والإسلامية
مجاهداً صادقاً ، وقائداً مخلصاً ،
وزعيماً بارزاً ، وهب حياته لخدمة
العروبة والإسلام ، ومساندة العرب
والمسلمين في كل مكان ، هو المرحوم
جلالة الملك فيصل ملك المملكة العربية
السعودية ..

وقد توفي جلالته متأثراً بجراحه
أثر حادث اغتيال أقيم من أمير سعودي
هو ابن شقيقه الأمير فيصل بن مساعد
ابن عبد العزيز ، وذلك يوم الثلاثاء
١٢ من ربيع الأول ١٣٩٥ هـ - ٢٥
من مارس ١٩٧٥ م ..

* الرئيس السادات ينهى جلالته
المغفور له الملك فيصل للشعب المصري
والأمة العربية والعالم الإسلامي :

وجه الرئيس محمد أنور السادات
بياناً نعى فيه الى الشعب المصري والأمة
العربية والعالم الإسلامي وفاة المرحوم
جلالة الملك فيصل ملك المملكة العربية
السعودية ، هذا نصه :

(بسم الله الرحمن الرحيم ..
وما كان لنفس أن تموت الا بأذن
الله كتاباً مؤجلاً ..

وان مصر رئيسا وحكومة وشعبا
تتعب في هذه اللحظات بكل ما تملك
من قوة وجهد الى جانب المملكة
العربية السعودية وشعبها العظيم ،
سائلة الله تعالى أن يرحم المعامل
العظيم ، وأن يجزيه عن كل ما قدم
لأمت ودينه بما هو أهل له من الخير ،
وأن ينزله منازل الصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا) ..

وقد سافر الرئيس محمد أنور
السادات الى السعودية على رأس وفد

رسمي لتقديم العزاء في فقيد العروبة
والاسلام المرحوم جلالة الملك فيصل
ملك المملكة العربية السعودية وذلك
يوم الأربعاء ١٣ من ربيع الأول
١٣٩٥ هـ - ٢٦ من مارس ١٩٧٥ م .

**شيخ الأزهر ينعي جلالة المغفور له
الملك فيصل الى العالم الاسلامي :**

نعي فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر الى
العالم الاسلامي جلالة المرحوم الملك
فيصل ملك المملكة العربية السعودية
في بيان أصدره هذا نعه :

(بقلب ملتجئ الى الله مستسلم
لقضائه وقدره ينمي شيخ الأزهر
باسمه وباسم الأزهر الى العالم

ينمي الرئيس محمد أنور السادات
الى شعب مصر وإلى الأمة العربية
والعالم الاسلامي رجلا من أعظم
الرجال وأبرهم ، وزعيما من أفضل
الزعماء وأخلصهم وأجلهم ، أدى
لشعبه ولل قضية العربية والعالم
الاسلامي من الخدمات الكبار وسوف
يذكر له بانعرفان والوفاء ، ذلكم هو
جلاله المغفور له الملك فيصل بن
عبد العزيز آل سعود ، عاهل المملكة
العربية السعودية ..

واذا كان العالم العربي والاسلامي
يذكر لجلالته وقفاته ، تقوية دفاعا عن
كل حق عربي وكل مقدس اسلامي
فان مصر رئيسا وحكومة وشعبا
سنتظل تذكر له بكل الوفاء والعرفان
وقفته التاريخية معها قبل أن تطلق
الشرارة في معارك العبور ، وخلال
تلك المصارك المظفرة ، وخلال كل
المواقف المصيرية التي خاضتها أمتا في
أعقابها ، وهي وقعدت امتدت أصدافها
الى العالم العربي كله ، وكانت مثالا
فذا للشهامة العربية وللأخوة الاسلامية
وكان لها الفضل العظيم في الحفاظ
على التضامن العربي ، والاخاء
الاسلامي ..

الاسلامى رجلا من أبرز قوته
المخلصين في العصر الحديث المرحوم
ملك فيصل ملك المملكة العربية
السعودية الذي عمل بكل قوة
واخلاص من أجل انهوض بالعالم
العربي والاسلامى وتخليصه من
رأس التحلف والاستعمار والعبودية
لغير الله •

✽ في جامعة الأزهر :

قرر أن تتحول كلية البنات
الاسلامية الى جامعة اسلامية للبنات
كفرج آخر لجامعة الأزهر •

وتحتوى هذه الجامعة الجديدة على
انكليت التي تحتويها الجامعة الأم
وتكون خاصة بالبنات المسلمات من
جميع أنحاء العالم •

كما نماء جميع رجالات العالم
وحكوماته وشعوبه وطوائفه وهبائه •

ابراهيم حامد النويهي

جميع بالمهنة الخدمة شئون المطابع الانجليزية

وكيل أول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٠٥

meant creative thought and action, became in the course of time, synonyms of imitation. One such example is the term 'Fiqh' which meant understanding and grasping the situation. Islamic Fiqh, which is the embodiment of Muslim creative thinking in the field of law, has now become a source of imitation, only because the followers forgot that no two moments of history are alike. True, there is the best guidance for the believers in the life of the Prophet

(ﷺ كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)

but what is eternal in the Prophetic example is his gaze towards the eternal, when he was engaged in history. It is, perhaps, in this sense, that one has to follow the Prophet. The true followers of the Prophet can only be those who become a source of 'good' (خَيْر) for mankind and change the entire

scheme of existence for the betterment of mankind. So long as Muslims will think in terms of reviving the entire institutional life, which was once the achievement of the Muslim race, they will not be able to become a force in world-history, because history has never been a witness to the success of such attempts at revival. The moment they became creative and turn towards the spirit of the Quran for guidance, they will emerge as a force. The possibilities of Islam have not been exhausted in the past history. It will be the end of Time, if this happens. The "end of Time" may be imminent, but so long as it does not occur, we are far from it and our role as creative actors on the stage of history is not exhausted.

is neither to be afraid of anything nor is he to be disappointed,

(ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)

The Quran is perhaps, the first Book, which makes "despondency"

(حزن) a mark of disbelief,

(لا تأخذوا من رحمة الله)

is the eternal message of the Quran to the conquering human race. It is significant to note that the Quran does not permit any artificial division of mankind into racial or ethnic groups. It divides mankind into those who accept the Divine Trust, who fix their gaze towards Absolute (المؤمنون) and those who trifle, with life, reject the Trust and who turn away from Him (الكافرين)

Briefly stated, these are the metaphysical and sociological approaches of the Quran and it is clear that the vision of the Quran, if properly applied, leads to the re-awakening of human Destiny. So long as the Believers were led by this vision, they opened new possibilities of human development and freedom. It is this spirit and the vision, which the Islamic world has to re-capture in the modern world, if it has to march forward, while keeping its identity intact. It is not the barren way of revivalism, it is, in the true sense, the way of re-discovery and re-capturing the past. It will be the realmoment of the Renaissance of the

Islamic world. The Western world did not revive its entire Græco-Roman past, which is historically impossible and a futile activity; it only rediscovered its essential past and could come out of the obscurantism of the middle ages. It is a matter of concern that the Islamic world has not been, so far, able to distinguish between revivalism and re-capturing of the past. It is still engaged in attempts at revival and, finding it impossible, curses the contemporary age for being wicked. History offers challenges to living communities and individuals and it is the mark of a living being that he understands the movement of history and changes accordingly while retaining and preserving its realcontinuity and identity. It is true that the Book and the great Prophetic tradition are the eternal sources of guidance for the Believer in this changing world, but it has to be remembered that they are the living guides and not lifeless models. The Prophet moved in history and transformed it and made it obligatory, on his followers, to continue this process of transformation. They did it for sometime and were the (المؤيدون) the moment they ceased to be creative and became the imitators of their forefathers (السابقين), they ceased to be a living force in history. It is a pity that terms which once

events is concerned, which includes the human world and thus does not leave a gap between destiny and causality **وان ليس للانسان الا ما سعى - لن تجد لسنة الله تبديلا .**

6. It encourages, even makes obligatory, the study of the physical world and the past history of mankind.

7. It discourages pseudo-sciences like astrology and regards the universe as indifferent to human destiny.

8. It denies that there are intermediaries between God and the Universe and thus makes a scientific study of the Universe possible.

These few points are enough to suggest that the Quranic spirit is not anti-scientific, it rather encourages scientific study of the universe and demands that man exploit the forces of nature for his own benefit.

Secondly, on the question of the status of man in this universe, the Quran takes an attitude, which is neither that of the deification of man nor that of his complete insignificance in the scheme of existence. The Quran strikes at the root of human pride by reminding him of his humble origin; he is just a creature of God and a product of clay, which means that the entire creaturely order is a continuum, man only standing at

the apex of it. Man is actually humble; yet he has great potentialities of development. It is upto him to rise or to go down still lower in the order of existence. To save him from pride, the Quran repeatedly reminds that he is finite and death is always knocking at his door. Combined with the view of the irreversibility of Time, it means that life is valuable and an occasion to be used, rather than be wasted in idle talk or meaningless activities. It is in this context, that life is a "striving in the way of God" **جهاد في سبيل الله**. In the Quranic vision of man, he is neither absolutely free nor are his liberty and dignity drowned in the ocean of Divine Omnipotence. He is free to act within limits set by God, which means that the entire world is his stage of activity and he has to fix his gaze towards God, While finding his Destiny on this planet. The moment he turns his eyes away from God, he becomes a source of evil in this world and forfeits his rights as the Viceregent of God. God does not demand absolute surrender what is demanded of him is a constant turning towards him. Man's feet are to be firmly rooted in the earth, while his eyes are to be fixed towards the ideal, the Divine Being. By this act of fixing his eyes towards the Absolute, the world becomes permissible (**مباح**) to him. Thus he

way of life and a new manner of looking at the world. Moreover, the pre-Islamic past of these societies did not have a rich scientific basis as the Greek past of Western countries.

The Western world has an unbroken identity from its Greece-Roman past till the present moment, but the Islamic world gained a new identity after it embraced Islam. The problem of the Islamic world is to enter the new age of science without losing its identity, i.e., without renouncing its Islamic past. To preserve one's identity not only means preservation of the past, it also implies continuous growth in Time. In a certain sense, the Islamic world lost its identity, when the period of growth came to an abrupt end and it started imitating its own past. From this angle, the problem of the Islamic world is to re-gain its true identity by moving forward in Time and by forcing its re-entry on the stage of history. Will it be able to derive inspiration from its past tradition and its religious outlook in this gigantic task? On an answer to this question, depends the future of the Islamic world in the present moment of world history.

Islam is the youngest religion of the world, which also claims to be the last divinely guided reli-

gion. A few striking features of the Quranic metaphysics are to be noted for present discussion :

1. The Quran treats the invisible and the visible worlds (*عالم الغيب والشهادة*) as a continuum and not as two separate realms.

2. The Quran does not regard the visible world or the world of sense-experience as an illusion, nor as an evil, but regards it as true and real. (*وَمَا خَلَقْنَا هَذَا بَاطِلًا*) . The world of matter is treated as a challenge to be accepted by the faithful and a stage of human activity.

(*وسفر لكم على السموات والأرض جميعا*)
The Quran also regards sense experience as a valid source of knowledge.

3. Similarly the world of events (*دنيا*) and the hereafter (*الآخرة*) are regarded as a continuum. The world of events itself leads to the hereafter and both provide stages, although in different manners, for the spiritual development of man.

4. The Quran regards Time and history as real and believes in the irreversibility of time. Unlike some religions, it does not encourage the idea of re-birth or the possibility of man's re-entry in the world of events.

5. It believes in the law of causality so far as the world of

from a false consciousness and the result is an increasing confusion in public life.

Life, is, however, moving in a different direction. Science has been introduced as a major discipline in universities and centres of higher learning; technology has been accepted as the major determinant of our productive life.

Western institutions of government and law-making have been established and the principle of the sovereignty of the people has become a dogmatic truth. The modern means of production along with the new concept of humanism are striding at the roots of the classical hierarchical society. The Orient is impatient to catch up with the West in technological development and scientific advancement. Institutions for the development of atomic energy have become a matter of prestige in the Oriental societies. Democracy and socialism are becoming signs of enlightenment, and even authoritarian regimes feel obliged to coin terms like guided democracy and basic of democracy. Terms like Islamic socialism and Hindu socialism are quite current in the countries of the East.

The battles fought by the Prophet of Islam and the sacred war of Mahabharata and Ramay-

ana are being interpreted in contemporary terms. These attempts are, in a sense, a triumph of modernity but they can also be looked upon as a retreat of the classical religions. If this process continues further, the East will lose its identity and will eventually become a slavish imitator of the West without being its equal. The Chinese and Japanese societies could solve their problems without any such consciousness, as their ancient religions, if they can be called by this name, had been least concerned with the otherworld and the transcendental reality. But the Islamic and the Hindu world have to strive for an authentic solution which could guarantee success as well as their identity.

The modern scientific age in the West represents the rediscovery of its classical past and by demanding Christianity to adjust itself with it, the West could do it because its pre-Christian past was alive in its political institutions, art, philosophy and literature. The problem is different for the Islamic World. The Islamic world does not have a common pre-Islamic past and even societies which have a rich pre-Islamic past can hardly succeed in rediscovering it as the acceptance of Islam meant for them a total or nearly total conversion to a new

the manifestations of this broad scientific outlook. Even those who believe in the possibility of a transcendental world do not feel any need of religion for the phenomenal world.

The phenomenal world does not only mean the world of physical space and time, the subject matter of science, it has become co-equal with the entire human world. As the area of visibility is getting enlarged on account of the advances in the field of scientific technology, the invisible world means for the scientifically inclined person the more not-yet visible. If the pre-scientific culture interpreted the visible in terms of the invisible and regarded the visible as a small but manifest portion of the invisible, the scientific mind does quite the reverse and regards the latter as a mere extension of the former. In matters of communal life, sacred law, and the authority of the church have no relevance, not even marginal.

It is significant to note that for the vast majority of mankind living in the Western world and engaged in productive work, religion only means attending the church on specific days and it is only the elite who feel some need of religion along with art and literature. In this situation, no serious thinker talks of the application of religion to modern life,

in the West. The situation is, however, different in the countries of Asia, Islamic Africa and Buddhist South-East Asia, where religion still plays a dominant role and has a wider area of relevance. In this region, religion can encourage or hinder the process of social change and it often does the latter. Religion is not only concerned with the invisible here in this part of the world, but it is central even to the visible world.

The great religions of the Orient - Islam, Buddhism and Hinduism - have regulated and still regulate the entire life of the oriental man. In the Hindu and the Buddhist world, it is not uncommon that an astronomer still regulates his daily routine according to what he calls the ancient science of astrology. Science is still a profession and has not yet become a way of life. Law and politics are largely governed by religious traditions instead of secular professions and the secular legislator has to seek, on critical occasions, sanction from the religious tradition. Secularism is accepted in politics and secularization is rejected which increases the tension instead of solving the problems of politics and law. Even persons in authority confuse secularism with tolerance and positive respect for religion. The scientist as well as the politician suffers

RELIGION AND ITS APPLICATION TO MODERN LIFE

By

DR. SYED ALAM KHUNDUMIRI

(Usmania University, Hyderabad)

The question, "Has the religion any application to modern life?" is one of the most dangerous questions that religious person can ask. The state of mind of the questioner is one of doubt about the very relevance of religion to modern age. Moreover, he seems to attach a semi-mystical reverence to modern age. In this question, the second term "modern age" seems to have acquired a greater importance than the first term "religion". It is bound to irritate a man of religion whose faith in religion is so firm that he has shut his eyes to the questions and problems of the modern age. Although dangerous, the question is one of the relevant questions of the contemporary age. A clarification, however, needed for a fruitful discussion on this subject.

When one talks of modern life or modern age, one has already assumed that modernity is shared by the inhabitants of the entire civilised world, fully developed or in the process of development. This

assumption is not, however, totally correct. The problems of the developed Western countries are different from those of the not-yet-developed countries. Religion has already undergone enormous changes in the Western countries during the last four hundred years, and hardly plays any significant role in the life of the contemporary man.

The Western man long ago decided that religious authority will not be allowed to interfere in the secular sphere of life which meant that religion will have a marginal place in the life of the community. In the beginning, this decision only meant that the church and the state are being separated from each other, but as the organisation of the modern life largely depends on science and technology the latter very soon assumed the importance which was once attached to religion. Scientific culture is based on perceptual experiences and its interpretation as a national system. The empirical outlook and reliance on positive experience are

"O Men. We created you from male and female and made you into peoples and tribes that you may know one another: of a truth the most noble of you in God's sight is the most pious." (Quran 49/13).

So you do not turn Kuffar after me, striking the necks of each other.

Understand my words. O Men, for I have told you. I have left with you something which if you will hold fast to is you will never fall into error - a plain indication, the Book of Allah and the Sunnah of His Prophet.

O Men, you have rights over your wives and they have rights over you. You have the right that they should not defile your bed that they should not let any undesirable person enter your house except with your permission and that they should not behave with open unseemliness. If they do, God allows you to put them in separate rooms and to beat them but not with severity. If they refrain from these things and obey you they have right to their food and clothing with kindness. (Lay injunctions on women kindly), for they are prisoners with you having no control of their persons. You have taken them only as a trust from God,

and you have the enjoyment of their persons by the word of God, so be fearful of Allah in regard to women and enjoin that they be treated well.

O Men, Postponement of a sacred month is only an excess of disbelief whereby those who misbelieve are misled; they allow it one year and forbid it another year that they may make up the number of the months which God has hallowed, Time has completed its cycle and is as it was on the day that God created the heavens and the earth. The number of months God is twelve; four of them sacred, three consecutive and one single: Dhi 'l-Qa' da, Dhi 'l-Hijja and Muharram and Rajab, which is between Jumada and Sha "ban."

O Men, Satan despairs of ever being worshipped in your land, but he can be obeyed in anything short of worship he will be pleased in matters you may be disposed to think of little account.

"O Allah ! Have I delivered (the message) ?

The audience : Yes, O Allah !"

The Prophet : "O Allah! Bear witness. And let those present here carry the message to those who are away.

people on the other side. In the afternoon he stood on top of Jabal al-Rahmat, still seated on back of his favourite camel named Al-Qaswa and overlooking the congregation below as if from a high rostrum. A companion distinguished by a loud voice, Rabia B. Umayya B. Khalaf by name stood just under the neck of al-Qaswa to broadcast the speech. The Prophet spoke mildly and slowly in measured tones, pausing every short while to allow his words to be relayed to the farthest end.

The Prophet opened his sermon on a note which heightened the prevailing mood of the audience. The following is a comprehensive translation of the speech of the prophet (Peace be upon him) :

O Men! Listen to my words so that I may make (things) clear to you. I do not know but it is quite probable that I shall not meet you in this place again after this year.

O People! Verily your blood and your property are sacrosanct until the day you meet your Lord — as sacrosanct as this day and this month and this place (a reference to the prohibition of fighting within the limits of Haram around the Kaba and during the four Haram months of peace).

All usury is abolished, but you have your capital. Wrong not and

you shall not be wronged. God has decreed that there is to be no usury and the usury of Abbas B. al - Muttalib is abolished, all of it.

All bloodshed in the pagan period is to be left unavenged. The first claim on blood I abolish is that of Ibn Rabia B. al-Harith b. Abd al-Muttalib (who was fostered among the B. Layth and whom Hudhayl killed).

O Men! No doubt your God is one, and your father is one. All of you sprang from Adam, and Adam sprang from dust. Of a truth, the most noble of you in God's sight is the most pious. Verily, Allah is All-knowing and well acquainted. And no Arab has any privilege over non-Arab except that based on piety. O Men the Muslims are but brethren. It is not lawful for a Muslim to take from the belongings of this brother except that which he parts will willingly.

Every claim of privilege (especially inherited authority) or blood or property are quashed by me except the custody of the temple and the watering of the pilgrims.

O Quraish ! God Has taken from you the haughtiness of paganism and its veneration of ancestors. Man springs from Adam and Adam sprang from dust.

Of course, hikmat is concerned with the establishment and perpetuation of propriety in veritable modes of behaviour. The Prophet was wont to the direct method of instituting and perpetuating practice by personal example rather than by enunciation of statutory provisions of law. He had not till then had the opportunity of demonstrating by personal example the devotional practices (*manasik*) of Hajj on the spot. The prophet was anxious to take the first opportunity of giving practical training to his followers in the rites of the Hajj, which had their root in the pre-Islamic past and needed careful purge of any idolatrous import about them. Hence the occasion is termed *Hijjat al-Balagh*. The purpose of *al-Balagh*, i.e., the instruction was emphasised by the Prophet himself with a warning to his followers that they may not have a second chance of observing his ways during the Hajj if they missed any point.

More popularly the occasion is known as *Hijjat al-wada*. Actually, it was the last Hajj performed by the Prophet. Moreover, it was the occasion when he formally took leave of his followers just three months before his death.

The first indication of the fulfilment of the Prophet's mission was provided when the *Surah al-Nasr*

was revealed. It means : "When Allah's succour and the triumph cometh and you see mankind entering the religion of Allah in troops, then hymn the praises of thy Lord, and seek forgiveness of Him. Lo ! He is ever ready to show mercy".

The triumph exhibited in the entry of large parties into the fold of Din Allah, was the fulfilment of the mission of the Prophet. Islam was firmly established at its base and the learned, faithful and devoted followers of the Prophet could be trusted to keep the torch burning through successive generations for all time to come. And Ibn Abbas, a young boy at that time, pointed out to Umar ever reluctant it indeed that the expression "seek forgiveness of your Lord" foreboded death.

More than any body else, the Prophet himself had clear forebodings that he was nearing his end. His own feeling transmitted to all those around him. The entire congregation at Arafat on the memorable day was seized with the grim realization of the onerous responsibility which was to devolve upon the followers after the disappearance of the ordained leader.

The Prophet encamped right in Arafat, thus abolishing the distinction flaunted by the Quraish whereby they would stay at Muzdalifa and disdain to meet the common

THE SERMON OF THE PROPHET ON THE MOUNT ARAFAT

Place : the plain of Arafat. Date : the 9th of Dhi 'l-Hijjah in the tenth year of the Hijrah. This was first time the Prophet went on Hajj since the migration.

His desire to perform the Hajj, which was manifested in the year of al-Hudaibiyya (6 A.H.), long remained unfulfilled due to the cursedness and dominance of the nonbelievers in Mecca. To the leaders of the Quraish, Hajj on the part of the Prophet and his followers was not merely a religious ceremony ; it was at the same time a demonstration of the strength acquired by the one whom they had once compelled to leave the city of Mecca in helplessness. They would not allow the morale of the general body of non-believers to be affected by such a demonstration.

The physical obstruction to the performance of Hajj by the Prophet was removed with the conquest of Mecca in the year 8 A.H. But the non-believers still enjoyed the right to perform the Hajj in their own way, i.e., going about naked and indulging in acts savouring of Kufr and Shirk. All this was abominable to the Prophet. Yet he was conscientious and patient enough to wait until his treaty obligations to the non-believers were pu-

blicly renounced and due notice was given thereof. So in the year 9 A.H. he deputed Abu Bakr to lead the Hajj. A little after the departure of Abu Bakr, the opening verses of "al-Bara'at" sanctioning renunciation of treaty obligations with the non-believers were revealed which means :

"Freedom from obligation (is proclaimed) from Allah and his messenger toward those of the idolators with whom, ye made a treaty. Travel freely in the land for four months and know that ye cannot escape Allah and that Allah will confound the disbelievers (in his guidance). And a proclamation from Allah and His messenger to all men on the day of the Greater Pilgrimage that Allah is free from obligation to the idolators, and (so is) His messenger".

The Prophet made haste to commission Ali to join Abu Bakr and announce at every congregation that the Hajj would thereafter be exclusively for the Muslims and that all un-Islamic rites would be banned.

The Hajj in the year 10 A.H. was not merely to satisfy a personal longing on the part of the Prophet. It was called in the interests of his mission, which was to teach the Kitab and the Hikmah.

It means : "Verily We have granted you (O Muhammad) a manifest Victory, that God may forgive you your sin that which is past and that which is to come, and may perfect His favour unto you, and may guide you on a right-path" (S : 48, V : 1-2).

The Prophet's reply was :

مَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا

(Shall I not behave as a thankful

servant should ?). He never entered a company but he sat down and rose up with the mention of God. In the time of his greatest power he maintained the same simplicity of manners and appearance as in the days of his adversity.

At his death, the Prophet Muhammad (peace be upon him) did not leave a Dinar or Dirham nor anything but his grey mole and his arms. "Trust in God" was his comfort and support in times of trial and despondency.

It means : It was by the mercy of God that you were lenient (dealing gently) with them. If you were stern (severe) and harsh-hearted they would have dispersed from round about you... (s : 3, v : 159).

In the exercise of the authority of State he was just and temperate. The long and obstinate struggle against the mission, maintained by the inhabitants of Mecca, might have induced its conqueror to mark his indignant, but he granted a general pardon ; and nobly casting into oblivion the memory of the past, with all its mockery, its affronts and persecution, treated even the foremost of his opponents with gracious and even friendly consideration.

Cruelty, severness and harsh treatment were nowhere shown in the conduct of the Prophet. Not less marked was the forbearance shown to his severe enemies who for so many years persistently opposed his mission and resisted his authority, nor the clemency, with which he received the submissive advances of tribes that before had been the most hostile, even in the hour of victory.

Honesty and Friendship :

Besides the gentleness of his nature, the Prophet was known from his earliest life for his trustworthiness. Hence his title of "Al-Amin".

He was a faithful friend. If he turned in conversation towards a friend, he turned not but with his full face and his whole body. In shaking hands he was not the first to withdraw his own, nor was he the first to break off in converse with a stranger, nor to turn away his ear. He loved all of his companions with the close affection of brother-hood, and they were ever reciprocated by a warm and self-sacrificing love.

In Domestic Life :

The conduct of the Prophet in the domestic life was exemplary. As a husband his affection and devotion were entire. As a father he was loving and tender. In his youth, he lived virtuous life, and at the age of 25 he married a forty years old widow. During her life-time — for 25 years — the Prophet was a faithful husband to her alone, that he passed all the years of his youth and manhood until she died three years before the Hujra.

After her death the Prophet married Sauda and Aysha, the latter of whom was his only virgin wife, and she was the daughter of his intimate and illustrious friend and helper, Abu Bakr. A remarkable feature was the consideration with which the Prophet treated even the most insignificant

the Prophet by the famous English historian Mr. Bosworth Smith (in his book 'Muhammad and Muhammadanism' Vol. I p. 340) :

"Head of the state as well as of the church, he was Caesar and pope in one ; but he was pope without the pope's pretensions, Caesar without the legions of Caesar. Without a standing army, without a fixed revenue, if ever any man had the right to say by a right divine, it was Muhammad, for he had all the powers without its instruments and without its supports. 'I have seen', said the ambassador sent to the triumphant Quraish at the despised exile at Medina, the Persian Chosroes and the Greek Heraclius sitting upon their thrones ; but never did I see a man ruling his equals as does Muhammad".

On this peak of the Powers, what was the extent of his simplicity in life ? His ordinary dress was of plain white cotton stuff. He never reclined at meals. He ate with his fingers. He lived in a low and homely cottage, built of unbaked bricks. He aided his wives in the household duties, mended his clothes, tied up the goats and even cobbled his sandals, but no approach was suffered to familiarity of action or speech. The Prophet must be addressed in subdued accents and in a reverential style. His word

was absolute. Delegations and deputations were received with the utmost courtesy and consideration. If he gave an alms, he would place it with his own hand in that of the petitioner. He was to all easy of access, yet he maintained the state and dignity of real power.

Moderation and Gentleness :

The extremely gentle nature of the Prophet endeared him to all, and it is reckoned as one of the Merces of God. One of his titles is "A Mercy to all creatures". The Holy Quran says :

« وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »
(الانبياء : ١٠٧)

It means : We sent you not, but as a Mercy for all creatures (s . 21, v : 107).

At no time was this gentleness, this mercy, this long suffering with human weakness, more valuable than after a disaster like that at 'Uhud'. This quality, as always, bound and binds the souls of countless people to him. Referring to the gentleness and the magnanimity which he had shown even in the critical circumstances like that of the 'Uhud' the Quran says :

« لعلنا رحمة من الله كنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانظفروا من حولك... » (آل عمران : ١٥٩)

MAJALLAT'UL AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

Rabi' Awwal 1395

ENGLISH SECTION

APRIL 1975

THE LIFE OF THE PROPHET IS THE EXEMPLARY PATTERN OF CONDUCT

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

When we write or speak about the person or character of the Prophet Muhammad (peace be upon him) we should keep in mind the following three facts :

Firstly, the Holy Quran declared, in clear verses, that the life of the Prophet is a beautiful pattern of conduct to the believers in all walks of human life.

Secondly, all trustworthy commentators and historians agree in that whatever he had said he could do, his disciples would straightway have seen him do.

Thirdly, all of his sayings, practices, traits and characters have been authentically recorded and brought to light.

The Holy Quran says :

« لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة
من كان يرجو الله واليوم الآخر ... »
(الأحزاب : ٢١)

It means : "You have indeed in the Messenger of Allah a beautiful pattern (good example of conduct) for anyone whose hope is in Allah and the Final Day (the life hereafter) s : 33, v : 21.

So a true Muslim should follow, as much as possible, the pattern of the Prophet in all walks of life. The following glimpses will give illustration of the glorious pattern of his life, in personal, domestical and external affairs :

Simplicity : It is only right that, before bringing the simplicity that pervaded his life, I would like to quote the following comments on

«مختارون»
إدارة المطابع الخيرية
بالقاهرة
ت ١٠٥٩٩٤

مجلة الأزهري

مجلة شهرية جارية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

مدير المجلة
محمد الرشيد فودة
«دارك الاشتراك»
١٠ في مجموعة مصر الحديثة
٢٠ خارج الجمهورية
والدولة العربية

الجزء الرابع — السنة السابعة والأربعون — ربيع الآخر سنة ١٣٩٥هـ — مايو سنة ١٩٧٥م

إسلاميات



القرآن والعلوم الكونية

للأستاذ عبد الرحيم فودة

مأمونة الصواب تمرض كتاب الله
لزلة يهتز بها الإيمان به والاقبال
عليه ، ومن أبرز حججهم في ذلك
أن قضايا العلم قد عرض لها ما يثبت
بطلانها وفسادها فإذا فسرنا القرآن بها
جرى عليه ما يجرى عليها من بطلان
وفساد ، وإذا وقع فيها ارتباب
واضطراب اعتزت الثقة به والحرص
عليه ، ثم إن القرآن كتاب هداية
وارشاد كما يقول الله فيه : ذلك

يشفق بعض العلماء - ومنهم من
يتظاهر بالاشفاق - من المحاولات التي
بذلت ولا تزال تبذل لتفسير بعض
آيات القرآن الكريم بما انتهى أو
وصل إليه العلم الحديث من قضايا في
مختلف فروع وأنواعه ، وبعضهم
يشتد في معارضة هذا الاتجاه ،
ويشتد في الحكم عليه ، إذ يرى فيه
انحرافا عن منهج السلف ، واجترار
على حرمة القرآن ، ومخاطرة غير

١٤
٢٢٢٢٢
دورات

الاعجاز ، فإن من لا يعرفون لغة وجه واحد أو عدة وجوه من وجوه السرب يحجزون - بالطبع - عن معارضة أى فرد عربى عادى اذا تحدثهم أن يأتوا بمثل ما يقوله لهم أو يكتبه اليهم ، والمائة بجانب فيه دون جانب تفريط فى حقه وحق الدين فيه ، وقد اشتمل القرآن على آيات كونية كثيرة تبلغ نحو سبعة - بضم السين - وتمثل جانباً كبيراً فيه . فكيف لا نفسرهما بما وصل اليه العلم الحديث من حقائق تزيدها اشراقاً واتساقاً فى أعين المتأملين فيها والناظرين اليها ، وقد قال تعالى : « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد » .

والواقع الذى يلتقى الفريقان على الايمان به والاتفاق عليه : أن القرآن حق . فانه كما يقول الله فيه : « وبالحق أنزلناه وبالحق نزل » وكما يقول : « وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » ومن ثم لا يتصور مؤمن أنه يتعارض مع حقيقة علمية تبسوح بها التجارب واليحيوت والمكتشفات العصرية ، وهذا بعض ما

الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ، فكيف تحمله ما لم يتعرض له من القضايا والنتائج العلمية التى وصل اليها الانسان بعقله وعلمه واجتهاده . ثم نسب اليه ما لم يقله أو يتحمله ؟

هذه - فيما يبدو لى - هى وجهة النظر عند المعارضين لتفسير الآيات الكونية فى القرآن بما يصل اليه العلم الحديث من نتائج ، أما الذين يتجهون هذا الانحياز أو يؤيدونه ويتحمسون له فيرون أن القرآن هو حجة الله على الناس الى أن تقوم الساعة . وتبدل الأرض غير الأرض والسماوات ، ولا تقوم هذه الحجة الا بثبوت اعجازه وانه صالح مصلح للناس فى كل زمان ومكان ، ولا يمكن افتناع غير العرب باعجازه البلاغى لأنهم لا يعرفون اللغة العربية ولا يدركون بها لذلك جمال أسلوبه وجلال معانيه ، وقد تعدى الله به الناس جميعاً على اختلاف الستهم وألوانهم ، وتحدى به مع الناس الجن حيث قال جل شأنه : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » ولا تظهر قيمة هذا التحدى اذا قصد به من لا يعرفون اللغة العربية أو قصد به

غفور شكور • والذي أوحينا اليك
من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين
يديه ان الله بمباده لخير بصير • •

فهذه الآيات يفهم منها أن الكون
كتاب منظور يطالع الانسان فيه قدرة
الله وحكمته فيما خلق فيه من سماء
وماء • ونمر مختلف الألوان • وجبال
وسهول • وناس ودواب وأنعام • وأن
العلم بما تقوم عليه هذه الكائنات يشر
التقوى • كما أن القرآن كتاب مقروء
يتقرب المؤمن الى الله بتلاوته والتأمل
فيه • ويجد فيه التوافق والتطابق بينه
وبين ما بين يديه من كتب الهية وسنن
كونية • وحقائق علمية • كما يقول
الله : « ويرى الذين أوتوا العلم الذي
انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي
الى صراط العزيز الحميد » • وكما
يفهم من قوله : « لكن الله يشهد بما
انزل اليك أنزله بعلمه » •

تفسير الآيات الكونية القرآنية
بالحقائق العلمية التي لم تكشف ولم
تعرف الا حديثا فوق أنه واجب عليه
الدين وتمليه الأمانة وتمليه المصلحة
هو السبيل الأقوم لتجاطح الدعوة الى
الاسلام في عصر العلم • واقناع غير
المسلمين بأن هذا الكتاب من عند الله
وأنة وأن الرسول الذي بعث به كما

يفهم من قوله تعالى : « قل أنزله الذي
يعلم السر في السموات والأرض انه
كان غفورا رحيمًا » فكل ما خفى في
السموات والأرض من حقائق
وقوانين - لم يكشف العلم الا قليلا
منها - يعلمها الله • لأنه هو الذي
أوجدها وأقام الوجود عليها • ألا يعلم
من خلق وهو اللطيف الخبير • ولا
يتصور مع علمه بها أن يكون كلامه
محالفا لها • ومن ثم لا يمكن أن
تعارض حقيقة علمية مع قضية قرآنية،
بل ان العلم بحقائق الكون ودقائق
الأسرار التي تكمن فيه يزيد المؤمنين
إيمانا بالله ويكتابه • ويثير في نفوسهم
الشعور بعظمته وعظمة كتابه • وهذا
الشعور يثمر التقوى منه والخشوع
له والاذعان لأمره كما يفهم من قوله
تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من
السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا
ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر
مختلف ألوانها وغرايب سود • ومن
الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه
كذلك انما يخفى الله من عباده
العلماء ان الله عزيز غفور • ان الذين
يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة
وأنفقوا مما رزقاهم سرا وعلاية
يرجون تجارة لن تبور • ليوفيهم
أجورهم ويزيدهم من فضله انه

المتبع في تفسير القرآن ، فإذا تناقضت
انظرية مع صريح معنى آية فيه حكمتنا
بطلانها ونحن واتقون بأن المستقبل
سيكشف للعلماء عن فسادها ويكون
ذلك معجزة علمية للقرآن ان لم
مرفها فسيعرفها غيرنا من بعدنا ،
وسيجدون كما نجد جادة القرآن
دائمة لازمة كما يقول شوقي رحمه
الله في نهج البردة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم :

حاء النيسون بالآيات فانصرمت
وجئنا بحكيم غير منصرم

آياته كلما طال المدى جدد
يزينهن جلال المنق والقدم
نعم وسيبقى القرآن كما أنزله الله
محفوظا في الصدور والسطور ،
جديدا على الأيام والمصور (لا تزيف
به الأهواء ، ولا تلبس به الألسنة ،
ولا تشعب معه الآراء ولا يشع منه
العلماء ، ولا يملأ الأقباء ، ولا يخلق
عن كثرة الرد ، ولا تنقضي عجائبه)
ورحم الله فضيلة الدكتور محمد
عبد الله دراز اذ يقول عنه في كتابه
النبا العظيم : « وتقرأ القطعة من القرآن
فتجد في الفاظها من الشفوق واللماسة
والاحكام والخلو عن كل غريب عن
الفرض ما يتسابق به متزاها الى نفسك

يقول الله فيهما : » وكذلك أوحينا
اليك ووحا من أمرنا ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه
نورا نهدى به من نشاء من عبادنا وانك
لتهدى الى صراط مستقيم » .

بقي بعد هذا أن نتحدث عن
النظريات العلمية التي لم تصل الى
درجة الحقائق ، ولا تزال موضع
فحص وتمحيص عند العلماء ، قد
تقدم في التفسير اعتمادا على أن القرآن
فيما لا يتصل بالمقائد قطعي الثبوت
غنى الدلالة ، وعلى أن المفسرين
بالرأى قالوا كلاما كثيرا لم يقطعوا
بصحته ولم تثبت الأيام صحته ، بل
انهم جميعا كانوا يفوضون علم المراد
من النص الى الله . ويختصمون ما
يعرضونه من آراء بالمباراة المشهورة
وهي : الله أعلم بمراده .. فهل
تأخذ النظريات العلمية حكم هذه
الآراء والمذاهب وتعرض في تفسير
الآيات الكونية كما عرضت الآراء
والاتجاهات المذهبية .. ؟ عندي أن
ذلك لا يسوغ الا بأمرين ضروريين
الأول أن تكون هذه النظريات خادمة
للمعنى لا حاكمة عليه ، والثاني ألا يعدل
اللفظ عن الحقيقة الى المجاز الا بقرينة
سرر صرفه عن الظاهر كما هو الأصل

والحديث ، وهو على لينة للمفسول
والأفهام صلب متين ، لا يتنافس
ولا يتبدل ، يحتج به كل فريق لرايه
ويدعيه لنفسه ، وهو في سموه فوق
الجميع . يطل على مداركهم حوله .
وكان لسان حاله يقول لهؤلاء وهؤلاء
: كل يصل على شاكلته فربكم أعلم
بمن هو أهدي ميلا .

ونخلص من هذا بأن نظمنا
المشفقين من تفسير آيات الله الكونية
في القرآن بما وصل ويصل اليه العلم
من قضايا ونظريات ، فقد تكفل الله
بحفظه حيث قال : « انا نحن نزلنا
الذكر وانا له لحافظون » ومعنى
حفظه يتبع لحفظ اللغة التي نزل
بها ، والعلماء الذين يحفظونه .
والقسراء الذين يتلونهم ، والأمم
والشعوب التي تؤمن به ، وتحرس
عليه ، وتدعن لحكمه ، وصدق الله
اذ يقول فيه : « قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين » يهدي به الله
من اتبع رضوانه سبيل السلام
ويخرجهم من الظلمات الى النور
بأذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ،

عبد الرحيم فودة

دون كد خطر ، ولا استعادة حديث ،
كانك لا تسمع كلاما ولغات . بل ترى
صورا وحقائق ماثلة ، وهكذا يخيّل
اليك أنك قد أحطت به خبرا ، ووقفت
على معناه محدودا - هذا ولو رجعت
اليه كرة أخرى لرأيتك منه باراء معنى
جديد غير الذي سبق الي فهمك أول
مرة ، وكذلك حتى ترى للجملة
الواحدة أو الكلمة الواحدة
وجوها عدة . كلها صحيح
أو محتمل للصحة ، كأنما هي فص
من اللسان يطبق كل ضلع منه شعاعا
فاذا نظرت الى أضلاعه جملة بهرتك
بالوان الطيف كلها . فلا تدري
ماذا تأخذ منك وماذا تدع . ولعلك
لو وكلت النظر فيها الى غيرك رأى
منها أكثر مما رأيت . وهكذا تجد
كنايا مفتوحا مع الزمان يأخذ كل منه
ما يسر له ، بل ترى محيطا مترامى
الأطراف لا تحده عقول الأفراد ولا
الأجيال .

ألم تر كيف وسع الفرق الاسلامية
على اختلاف منازلها في الأصول
والفروع ، وكيف وسع الآراء العلمية
على اختلاف وسائلها في القديم

دراسات قرآنية :

آية الله في أصحاب الكهف والرقيم

هل يرمونهم بالأردن ؟

للمؤلف : مصطفى السيد الطبر

« أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم
كانوا من آياتنا عجبا » (٩) •
(من سورة الكهف)

البيان :

اليوم ، فإن حياتهم مئات السنين ،
ومكنهم فيها بدون طعام ولا شراب ،
في رقود أشبه بالموت منه بالحياة ، ثم
اطلاقهم من هذا الرقود الطويل الى
مثل حياة الناس ، أمر لا يجرى على
سنن الحياة ، أجراه الله لحكمة
ستعرفها أيها القارئ الكريم عندما
تذكر لك قصتهم •

كل ما في الكون - صغيره وكبيره ،
مرتبّه وغائب عن العيون - يشهد
بوجود الله تعالى ، واتصافه بالقسوة
الباهرة والحكم العظيمة ، وأنه سبحانه
مستحق لأن يعبّد دون سواء ، وأن
من يعبّد عن ذكر الرحمن فهو من
الخاسرين •

والكهف : هو الفسار الواسع في
الجبل ، والرقيم مختلف فيه ، فقليل :
هو كلبهم ، وفي هذا المعنى يقول آية
ابن أبي الصلت :

وليس بها الا الرقيم مجاورا
وصيدهم والقوم في الكهف هم
وقيل : هو لوح رسامي أو حجري ،
رقت فيه أسماؤهم ، وجعل على باب
كهفهم ، وقيل هو واد بين غضبان
وأيلة دون فلسطين •

وآيات الله نوعان : (أحدهما)
يجرى على الضوابط والتواضيس التي
أجرى كونه عليها (وثانيهما) يخالف
تلك الضوابط والنظم ، والله سبحانه
يأتي بهذا النوع لينقذ الغافل من
غفلته ، ويرجع المائد عن غيابه ،
فيؤمن بأن للكون فاعلا مختارا ، لا رب
له سواء ، وأنه يمت من في القبور •

ومن هذه الآيات قصة أصحاب
الكهف التي هي موضوع حديثنا

عهد الاضطهاد الا حين اعتنق
قسطنطين المسيحية وجعلها الديانة
الرسمية للدولة •

وأصحاب هذا الرأي يرجعون بأن
دافئوس المعروف بدقيانوس ، ولى حكم
بلاد من سنة ٢٤٩ الى سنة ٢٥١ م •

فإذا أضعت الى سنة ولايته الأولى مثلا
ثلاثمائة وتسع سنين (وهى مدة نوم
أهل الكهف) فان ذلك يقتضى أن
يشتمل كان تليا لسنة ٥٥٨ م - وهذه
الفترة كانت فيها المسيحية منتشرة ،
ولم يكن فيها صراع فى العقيدة بين
النونية والمسيحية ، يحتاج الى ظهور
آية لصالح الديانة المسيحية كآية
أصحاب الكهف ، التى أجمع المؤرخون
على أنها جاءت فى عهد ملك متدين
بشوا فى عهده يسمى (تدويس)
تصريب (نيودوسيوس) وهو الذى
تولى الملك من سنة ٤٠٨ الى سنة
٤٥٠ م ، وهو الذى كان فى عهده
صراع فى أمته بين الوثنيين فيها وبين
المسيحيين •

وهذا هو الذى كان محتاجا الى
ظهور هذه الآية ، فلهذا يرجع أن
نشأتهم كانت فى عهد الملك (تراجان)
الطاغية ، الذى حكم من سنة ٩٨ الى
سنة ١١٧ م ، حيث المسيحية كانت

ويرى بعض الباحثين والمؤرخين أن
أصحاب الرقيم جماعة آخرون غير
أصحاب الكهف ، انطبق عليهم الفار ،
فنجوا بذكر كل منهم أحسن ما عمله
من البر ، روى قصتهم الصحيحان •

نشأتهم وبعثهم :

لأهل الكهف عهدان مع ملوكهم ،
(العهد الأول) عهد نشأتهم حتى
نومهم فى الكهف ، والثانى عهد بعثهم
من هذا الرقاد ، فأما عهد نشأتهم فمن
المؤرخين من يرجعه الى عصر الملك
(دافئوس) ويسهبون عنه أيضا
(بدقيانوس) ومنهم من يرجعه الى
عصر الملك (تراجان) •

ويقول أصحاب الرأي الأخير : ان
تراجان هو الذى عرف بتعقيد أهل
الايمان فى العهد المسيحى بالايذاء ،
وقد أصدر مرسوما يقضى بأن كل
مسيحى يرفض عبادة آلهة الدولة
والامبراطورية ، يحاكم كمخائن
ويتعرض للموت ، وقد بقى هذا
المرسوم قرنين من الزمان •

وقد ذكر المؤرخ (يوسبوس) أن
المسيحيين فى سوريا ، استمر فيهم
القتل من جراء هذا المرسوم ، وفى
انطاكية أحرق بعضهم أحياء ، ولم ينته

ضعيفة في نشأتها ، والوثنية كانت طاغية عليها في الحكم الروماني وقتئذ .
 لن يدعونهم الى الايمان بالله واليوم الآخر .

فاذا أضفت مدة نوم أهل الكهف ، وهي ثلثمائة وتسع سنين الى سنة ١٠٠ ميلادية - حيث عهد الطاغية تراجان - كان حاصل هذا الجمع ٤٠٩ أرسمائة وتسع سنين ميلادية وهي احدى سني حكم الملك المتدين (تندوسيس) تعريب (تيودوسيوس) الذي كانت أمته في عهده خليطاً من الوثنيين والمسيحيين ، وهو الذي أجمع المؤرخون على أن أهل الكهف بشوا في عهده .

قصة اصحاب الكهف :

ذكر ابن اسحاق وغيره أن أهل الابجيل مرجوا (١) وعظمت فيهم الخطايا ، وطفت ملوكهم فعبدوا الأصنام وذبحوا للطواغيت ، وفيهم من كانوا على دين المسيح ، مشركين بعبادة الله وتوجيهه .

وكان ممن فصل ذلك من ملوكهم (دقيانوس) (٢) وفي رواية (دفيوس) فانه قد غلا غلوا شديدا فجلس خلال الديار والبلاد ، وأكثر فيها الفساد ، وقتل من خالفه من المتسكين بدين المسيح عليه السلام .

وكان يتبع الناس ، فمن علمه مسيحيا خيره بين القتل وعبادة الأوثان ،

وكذا تجد نفس النتيجة ان أضفت مدة رقاهم الى أية سنة من حكم (تراجان) فان ذلك يوصلك الى حكم هذا الملك المتدين ، الذي كانت رعيته خليطاً من الوثنيين والمسيحيين كما ذكرنا ، فلهذا يترجح أن يكونوا نشأوا في عهد الطاغية (تراجان) ليعتوا في عهد (تندوسيس) المتدين حتى يكون بينهم في عهده حجة من الله ضد الوثنيين الذين لا يستجيون

(١) اي فسدوا - ومرج بوژن فرح .

(٢) لا تنس ما ذكرناه من أن طاغية أهل الكهف هو الملك (تراجان) على الراجح ، وفقا للحساب الدقيق الذي بيناه .

فمن أجابه الى الوثنية رضا بالحياة الدنيا أبقاء ، ومن لم يجبه اليها ابتغاء مرضاة الله تعالى ، لم يبال بأية قتلة قتله ، فكان يقتل أهل الايمان ويقطع أجسادهم ، ويجعلها على سور المدينة وأبوابها .

وتفصيل احضارهم للملك وما جرى بينهم وبينه ، أن رجال الشرطة حينما دخلوا عليهم ، كانت أعينهم تفيض من الدمع ، فأحضروهم بين يدي الملك الجبار ، فقال : ما يمنعكم أن تشهدوا الذبح لألهتنا ، وخيرهم بين الذبح وعبادة الأوثان ، فقالوا : ان لنا الها ملأت عظمته وجبروته السموات والأرض ، ولن ندعو من دونه أحدا ، فافض ما أنت قاض .

فأمر الجبار بنزع ما عليهم من الثياب الفاخرة ، وأخرجهم من عنده ، وذهب الى مدينة أخرى ليض شأته ، وأمهلهم الى رجوعه وقال : ما يمنني أن أعجل عقوبتكم الا أنى أراكم شبابا فلا أحب أن أهلككم ، حتى أجعل لكم أجلا تأملون فيه ، فان أجبتوني بمده أجبت عليكم ، والا أهلكتكم .

فلما علموا خروجه اشتدوا فيما بينهم ، واتفقوا على أن يأخذ كل منهم نفقة من عند أهله ، فيتصدق ببعضها ويترود بالباقى ، وينطلقوا الى كهف قريب من المدينة ، ففعلوا ما اتفقوا

وكان فتية أهل الكهف من أخلص المؤمنين بأن المسيح عبد الله ورسوله ، وأن الله تعالى هو الاله الواحد القهار ، وأن الآخرة هي دار القرار ، سالكين فى ايمانهم مسلك الانجيل قبل أن يبدله المبطلون ، ويمسخ التوحيد فيه الماسخون ، ويعتدى على الدين الخالص فيه المعتدون ، قال تعالى فى شأنهم : « اتهم فتية آمنوا بربهم ووردناهم هدى » .

والفتية الشبان ، روى أن الشرطة ذهبت بهم الى الملك ، فلما رآهم حديثى السن جعل لهم أجلا يرجعون فيه عن دينهم ، فان مضى ولم يؤمنوا قتلهم .

وقيل : كانوا عظماء مدينتهم ، وقيل : كانوا من خواص الملك - ولا يسلم هذا أو ذاك الا اذا كانوا شبابا ، ليتفق ذلك مع قوله تعالى : « اتهم فتية » اللهم الا اذا أريد من الفتى

ودعهم يموتوا جوعا وعطشا ، ولكن
كهفهم قبرا لهم ، فعل ، ثم كان من
شأنهم ما قص الله •

وتمقيا على هذا الزعم نقول : ان
بناء مدخل الكهف ينقض قوله تعالى :
« وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن
كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم
ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك
من آيات الله » •

فالآية ناطقة بأن كهفهم كان مدخله
مفتوحا لم يسد ، وأن الشمس كانت
اذا طلعت ، تنحى عن كهفهم جهة
اليمين ، واذا اتجهت الى الغروب بسد
الروال ، تصدل عنهم جهة شمال
الكهف ، وهم في متسع منه لا يمنع
من وصول الشمس اليهم طول النهار ،
ولكن الله صرف الشمس عنهم
بقدرته ، ليسلموا من أذى حرها على
منهاج خرق العادة كرامة لهم ، وكان
ذلك من آيات الله كما نصت الآية
الكريمة ، فيكون القول بأن الملك
اهتدى الى مغارتهم وسد بابها غير
مسلم •

وقد أحسن أبو حيان اذ قال :
« لا معول الا على ما قص الله من
شئهم » اهـ - ولهذا تؤثر ما أخرجه

عليه ، وآووا الى الكهف فلبثوا فيه
وليس لهم عمل الا الصلاة والصيام
والسيح والتحييد ، وفوضوا أمر
مقنتهم الى فتى منهم اسمه (يملیخا)
فكان اذا أصبح يتكر ويشترى لهم
من المدينة ما يهمهم ، ويتحسس ما فيها
من الأخبار ويعود اليهم ، فلبثوا على
ذلك الى أن قدم الجبار ، فطلبهم
وأحضر آباءهم ، فاعتذروا بأنهم
عصوم ونهبوا أموالهم ، وبذروها في
الأسواق وفروا الى الجبل •

وكان (يملیخا) اذ ذاك في المدينة ،
مرجع الى أصحابه وهو يبكى ومعه
قليل من الطعام ، فأخبرهم بما علم من
طلب الملك لهم ، وتضيفه لآياتهم
فزعوا الى الله تعالى وخروا له سجدا ،
ثم رفقوا رموسهم وكلبهم باسط ذراعيه
بالوصيد - أى مدخل الكهف - فأتاهم
الله تعالى في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين
وأصاب كلبهم بما أصابهم •

ومما قيل في قصتهم أن الجبار
خرج في طلبهم بخيله ورجله ،
فوجدهم دخلوا الكهف ، فأمر
بإخراجهم فلم يطلق أحد أن يدخله ،
فلما ضاق بهم ذرعا ، قال قائل منهم :
أأنت لو كنت قدرت عليهم قتلتهم ،
قال بل ، قال فابن عليهم باب الكهف ،

حالتهم في الكهف :

من عادة النائم أن يكون مقفل العينين ، أما أهل الكهف فكانوا في رقودهم مفتوحى العيون ، فإذا رآهم أحد وهم كذلك ، ظنهم مستيقظين مع أنهم نائمون ، وفى ذلك يقول الله تعالى : «وتنصّبهم أيقاظا وهم رقوده »

وكان المولى سبحانه يجرى عليهم أحكام النائمين ، فكان يقلبهم على أيمانهم وشمالهم ، ليحفظ بذلك أبدانهم ، ولحكم أخرى علمها عند المليم الخير ، وفى ذلك يقول الله تعالى : « ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » .

كلب أهل الكهف :

لم يذكر الله تعالى من قصة كلبهم سوى قوله : « وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد » أى ماذ ذراعية بموضع باب الكهف - ينى بمدخله - وكأنه يحرس من بداخله .

فيل انه كلب راجع مروا به ، وسألوه أن يشع دينهم ويأوى معهم الى الكهف ، فاستجاب لهم ، وتبعه كلبه ، فلما أووا الى الكهف ، قبع هذا الكلب بمدخله على الوجه الذى حكاه الله تعالى .

ابن أبى شيبه وغيره عن ابن عباس (أنهم لما فقدوا فى أهلهم ، جعلوا يطلبونهم فلم يظفروا بهم ، فرفع أمرهم الى الملك فقال : ليكونن لهؤلاء القوم بعد اليوم شأن : ناس خرجوا لا ندرى أين ذهبوا ، فى غير جناية ولا نية يصرى ، فدعا بلوح من رصاص فكتب فيه أسماءهم ، ثم طرح فى خزائنه ، ثم كان من شأنهم ما قصه الله سبحانه) : ١ هـ .

فهذه الرواية لا تتعارض مع القرآن .

ولقد مدح الله هؤلاء الغنية وآتى عليهم بالصبر على فراق الأهل وترك النعيم والأصدقاء ، وعدم الاهتمام بوعيد الجبار وثبات الايمان ، اذ قال سبحانه : « وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيى لكم من أمركم مرفقا » .

وقيل انه تبعهم فطردوه هساد ،
ففعلوا ذلك مرارا ، فأمر على أن
يتبعهم فتركوه ، فلما ناموا كان في
حراستهم .

بعد أن نام أهل الكهف ثلثمائة
وتسع سنين ، أيقظهم الله فساءلوا
بينهم ، قال قائل منهم : كم لبستم
نائمين ؟ فقال آخر : لبنا يوما أو بعض
يوم ، فلم يكن في حالهم ما يشعرهم
أنهم مكثوا هذه المدة الطويلة ، كما أن
النوم تلك المدة لا يمكن أن يدور
بمخيلة أحد ، فقال ثالث منهم : هربكم
أعلم بما لبستم ، لأنه لم يجد أماره
تدل على مدة لبثهم .

ونظرا لأنهم لا يتخيلون أنهم نلموا
أكثر من الممتد ، بشوا بعضهم ومعه
بعض الورق - أى بعض العملة
المضروبة من الورق بكسر الراء وهو
الفضة - ليشتري لهم من المدينة التي
خرجوا منها طعاما ، وطلبوا منه أن
يتلطف حتى لا تقع خصومة تنتهي
الى معرفته والامساك به وبأخواته ،
كما طلبوا منه أن لا يشعر بهم أحدا ،
بأن يتجنب لقاء من يعرفه ، وأن يحسن
كتمان أمرهم ، وقالوا تطلبا لذلك :
« انهم ان يظهروا عليكم يرجسوكم
أو يميلوكم في ملتهم ولن تفلحوا اذا
أندا » فان الاكراه على الكفر قد يؤدي

ويستقد بعض الشيعة أن هذا الكلب
يدخل الجنة ، ويسمون أبناءهم بكلب
على أملا في نجاة من سمى به ،
ويقول قائلهم :

حبة الكهف نجبا كلبهمو
كيف لا ينجو فدا كلب على

وكان منظر أهل الكهف في
رفودهم ، يملأ القلوب رعبا ، ويحمل
من يراهم على الفرار منهم ، لما ألقى
الله عليهم من الهيبة والجلال ، ولهذا
لم يصابوا في كهفهم بسوء ، مع أن
بابه لم يكن موصدا عليهم .

أما ما قيل من أن سبب الرعب منهم
هو طول شعورهم وأظفارهم بموصفرة
وجوههم وتغير ثيابهم ، فليس بمقبول
لأنهم لو كانوا بهذه الصفة لأنكروا
أحوالهم حين بشوا من رقادهم ، ولم
يقولوا « لبنا يوما أو بعض يوم »
ولأنهم حين بشوا أحدهم الى المدينة ،
لم ينكر منه أهلها الا تقوده القديمة -
على ما سيأتى بيانه - فلو كان حالهم
كما قيل من طول الشعور والأظفار ،

الى استدراج الشيطان لهم ليستحسنوه
ويستمروا عليه •
من ملكه ، فهو الاله وحده ، فلا يصح
أن يعبد سواه •

فذهب مبعوثهم الى المدينة فدخل
السوق ، فأبكر الوجوه التي رآه
ولا يعرف منها أحدا ، فقد رأى جيلا
آخر وناسا آخرين يختلفون كل
الاختلاف عن جيلهم وعاداتهم ، ورأى
الايمان ظاهرا بالمدينة ، ولكنه مع ذلك
انطلق في حذر وهو مستخف ، حتى
أتى رجلا ليشتري منه طعاما ، فلما
نظر العملة الفضية التي معه أنكرها ،
حيث كانت مضروبة في عهد الملك
الفاجر الذي عاصروه ، فأنهمه بكنز
وقال : لئن لم تدلني عليه لأرفضك الى
الملك ، فقال : هي من ضرب الملك ،
فسأله أليس ملككم فلانا ، فقال
الرجل : ملكنا (بنوميسر) ، فاجتمع
الناس وذهبوا به الى الملك ، فسأله عن
شأنه فقص عليه القصة ، وكان قد
سمع بأمرهم مع ملكهم الوثني ، فدعا
مشيخة بلده ، وكان رجل منهم عنده
أسمائهم وأسمائهم ، فسأله فأخبره
بذلك ، وسأل الفتى فقال صدق •

واقترح بعضهم أن يسد باب الكهف
لئلا يتطرق الناس اليهم ، ولكن الملك
والمؤمنين رأوا أن ينسوا عليهم مكانا
لعادة الله تعالى ، وفي ذلك يقول الله
تعالى : « وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا
أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب
فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم فقالوا
ابنوا عليهم بيتا ربهم أعلم بهم قال
الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم
مسجدا • •

وقد دلت الآية على أن الله تعالى
جعل قومهم يشرون عليهم ، في وقت
كانوا فيه متنازعين في أمر دينهم ، فقد

ثم قال الملك المتدين : أيها الناس
هذه آية ساقها الله اليكم ليؤمن بالبعث
من لا يؤمن به ، وليلذككم على أن الأمر
كله بيد الله ، لا دخل لأحد في شيء

كانوا مختلفين في أمر البعث ، ما بين مقربه وجاحد ، وقائل : يبعث الله الأرواح دون الأجساد ، وقائل يبعثها جميعا ، وذلك لأن بعضهم كان مؤمنا ، والآخر كان وثنيا .

وأطلقت نفوسهم من عقالها ، وجعلتها تدبر أبدانها ، وأن هذه القوة العظيمة لا تكون الا لآله عظيم قادر على بعث الأموات الى الحياة من جديد - كما حدث لهؤلاء .

وكن ملكهم وقت هذا الخلاف يسمى (بندوسيس) وكان رجلا صالحا ، فشق عليه خلافهم فلبس المسوح وجلس على الرماد ، ودعا الله أن يبعث لهم آية تهديهم الى الحق ، فأعثر الله عليهم بالطريقة التي أوضحناها بموقد فرح الملك بهذه الآية التي ساقها الله الى قومه ، فانها ناطقة بأن قوة فائقة لا حد لعظمتها ، قدرت على اقامة هؤلاء الفية ، وجعلتهم في حكم الأموات ، ثلثمائة وتسع سنين ، وأغثتهم في هذه الفترة عن الحاجة الى ما يبقى على أرواحهم ، وما يحفظ أنفاسهم تردد في صدورهم ، وأجسادهم غصة طرية ، ثم ردتهم الى اليقظة بعد بقائهم على هذه الحالة تلك المدة الطويلة ، وأرجعت اليهم حواسهم ومشاعرهم على ما كانت عليه ،

ولا شك أنه كان لظهور هذه الآية أثرها في نفوس الوثنيين المعاصرين لهذا الملك الصالح ، المنكرين للبعث فأثمرت ثمرتها المرجوة ، وهي هدايتهم الى سواء السبيل .

وللموضوع بقية ستحدث عنها في العدد المقبل - بمشيئة الله تعالى - نعرض فيها لمدهم والمكان الذي يوجدون فيه ، هل هو الأردن أم سواء ، وستحدث عن أصحاب الرقيم على أنهم أصحاب النار - كما في الصحيحين ، وستحدث عن أمور هامة ، فالى اللقاء في العدد التالي ، حيث نوفى هذا البحث ونستكمله ، والله تعالى هو الموفق ؟

مصطفى محمد الحديدي الطبر

من الهدى السخنة :

الرحمة بالحيوان

المستأز منسأوى عمنات عبوى

(٢)

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
الذى لا يصدر عنه إيذاء ، وفى هذا
المقال نحاول أن نكمل الكلام على
الحديث فنقول :

« بينما رجل يمشى بطريق اشتد
عليه العطش ، فوجد بئرا ، فنزل فيها
وشرب ، ثم خرج فإذا كلب يلهث
بأكل الثرى من العطش ، فقال
الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من
العطش مثل الذى كان قد بلغ منى ،
فرل البئر ، فملأ خفه ماء ، ثم أمسكه
بفيه حتى رقى ، فسقى الكلب ،
فشكر الله له ، ففصر له ، قالوا :
يا رسول الله ، وإن لنا فى البهائم
أجرا ؟ فقال : فى كل كبدة رطوبة
أجر » متفق عليه

البيان :

١ - قال الله تعالى مينا فضله على
عباده بخلق الأنعام والخيول والبغال
والحمير : « والأنعام خلقها لكم فيها
دفع ومنافع ومنها تأكلون » ولكم فيها
جمال حين تريحون وحين ترحون .
وتحمل أحمالكم الى بلد لم تكونوا
باليه الا بشئق الأنفس ان ربكم
لرؤوف رحيم . والخيول والبغال
والحمير لتركبوها وزينة ويخلق
ما لا تعلمون » (١)

فى المقال السابق فسرنا الكلمات
اللفظية فى الحديث ، وبيننا بعض
أهدافه ، وقلنا : ان الحيوان الذى
تبغى الرحمة به هو الحيوان المسالم

آله ، وألا يحدها أمام الذبيحة ، وألا يذبح واحدة بحضرة أخرى ، وأن يسرع بالذبح بعد الشروع فيه حتى لا تطول فترة الايلاء ، ولزم أن يكون الذبح في مكان معين تجتمع فيه المروق ، وهو ما بين الحلق والمنحر ، ليسهل ازهاق الروح ، ووجب ألا يشرع الذابح في عمل من الأعمال المتعلقة بالذبيحة كالسلخ والتقطيع إلا بعد انتهاء حياتها حتى لا يضاف إلى ألم الذبح ألم عمل آخر .

روى الامام أحمد ومسلم وابن ماجه عن شداد بن أوس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ان الله كتب الاحسان على كل شيء ، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح ، وليحد أحدكم شفرته ، وليرح ذبيحته) .

وروى الامام أحمد وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن تحد السفار ، وأن توارى عن البهائم ، وقال : (اذا ذبح أحدكم فليجهز) .

وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن من ورقاء

قد أفادت الآيات أن الأنعام وهي الابل والبقر والغنم لها فيها ما يذوقه وتنقي به البرد من الأصواف والأوبار ، ولنا فيها منافع كاللبن والتاج وناكل من لحومها ، ولنا فيها جمال وزينة حين نردها بالمشى من مسارحها التي نرعى فيها إلى مراحها ، أي منزلها الذي تأوى إليه ، وتبيت فيه ، وحين يخرجها في الصباح من مراحها إلى مسارحها ومراعها .

وتحمل الابل أمتنا الثقيلة إلى بلد لم تكن تصل إليه إلا بمشقة النفس وعنائها ، وأفادت الآية الأخيرة أنه تعالى خلق الخيل والبغال والحمير لستخدما في الركوب ، وتخذ منها زينة وجمالا .

هذه المنافع والمزايا المتعلقة بهذه المخلوقات تجعل الشخص يحرس على الرحمة بها ، والاحسان في معاملتها لئلا يظل مستوفيا لوجوه النفع بها ، مبتهجا بوجودها ونضارتها .

٢ - أحل الشارع أكل أنواع من الحيوان بعد الذبح ، واشترط في الذبح من الشروط ما يمنع ألم الذبيحة ، ويوفر راحتها ، وطلب من الذابح أن يحسن الذبح ، وأن يحده

المخزاعي على جمل أورق (١) يصيح في فجاج منى : (أما ان الذكاة في الحلق واللثة بولا تسجلوا الأنفس أن تزهق) •

و (الموقوذة) هي التي ضربت بصا أو حجر حتى ماتت •

و (المتردية) التي تردت وسقطت من مكان مرتفع ، أو في بئر فماتت •

و (النطيحة) المطوحة ، وهي التي نطحتها أخرى ، فماتت بالنطح •

(وما أكل السبع) المراد الحيوان الذي أكل السبع بفضه ، ومات بجرحه ، والمقصود بالسبع كل حيوان مفترس كالذئب والأسد •

فمنحريم هذه الأنواع يحمل المالك على أن يتقى أسباب التحريم ، حتى لا تكون بهيمة ميتة ، أو منخقة ، أو موقوذة ، أو متردية ، أو نطيحة ، فإذا لم تعرض هذه الأوصاف لها تم له الفع بها ، وبذلك يسلم الحيوان من التعذيب والأعمال ، وتحقق الرحمة به ، والرعاية له •

٤ - نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أمور يحصل بها إيلاام الحيوان وتعذيبه ، فنهى عن أن يتخذ الحيوان غرضاً ، أي هدفاً يرمى •

فهذه الشروط والتعليمات يحرم من صاحب الذبيحة على التزامها ليتم له النفع بهما ، وبهنا الالتزام تتحقق الرحمة بالحيوان •

٣ - حرم الله تعالى أكل بعض أنواع الحيوان بقوله : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت » (٢) •

و (الميتة) البهيمة التي ماتت حتف أنفها ، أي بدون ذكاة شرعية •

و (الدم) أي المسفوح السائل - (وما أهل لغير الله به) أي رفع به الصوت لغير الله عند ذبحه ، كقول الفايح : باسم الصنم ، أو باسم فلان •

و (المنخقة) هي التي حبست أنفاسها حتى ماتت •

(١) الجمل الأورق ، ما كان لونه كلون الرماد •

(٢) سورة المائدة آية رقم ٣

ونهى عن صبر البهائم ، وهو أن تخليص للحيوان من الأيلام والتعذيب ،
تجسس وهي حية لقتل بالرمي • وتوفير للرحمة به ورعايته •

ونهى عن التحريش بينهما ، وهو الأغراء والائارة بينهما ، وتسلط بعضها على بعض •
• - الرعاية الفعالة للحيوان الذي يستخدم في العمل ، والتوصية بتحقيق راحته ، والعناية به •

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
(لا تمخذوا شيئا فيه الروح غرضا) (١)
وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم (لمن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا) (٢)

وعن أنس رضى الله عنه أنه دخل دار الحكم بن أيوب فإذا قوم قد نصبوا دجاجة يرمونها ، فقال : (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصبر البهائم) (٣) •

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين البهائم) (٤) •
فألغى عن هذه الأمور المذكورة يدل على تحريمها ، وفي تحريمها

وعن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائط رجل من الأنصار ، فإذا جمل ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حن فذرفت عيناه ، فأتاه النبي

(١) رواه الجماعة إلا البخارى . (٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه . (٤) رواه أبو داود والترمذى .

(٥) رواه البغوى في شرح السنة - ومعنى (يسنى عليه) يسقى عليه ، (جرجر) يقال : جرجر الفحل ردد صوته في حنجرتة ، (جراته) الجران مقدم حنق البعير من مذبحة الى منحرة •

صلى الله عليه وسلم ، فمسح ذفره ، وأفاد الحديث الثاني أنه صلوات الله وسلامه عليه أهمه أمر الجمل الذى يعانى أيضا ألم المجاعة وقسوة العمل ، فيأدر الى السؤال عن صاحبه ، فلما جاءه اتجه اليه باللوم والتأنيب على إهماله أمر هذا الحيوان الذى تفضل الله تعالى به عليه ، وملكه إياه ، فصار مستولا عنه ، مؤاخذا على التقصير فى حقه .

وهذا المسلك النبوى الحكيم يمت على مزيد الاهتمام بالحيوان ، ورعايته على أتم صورة وأروعها .

الحديث موصول .

منشأوى عثمان عبود

فقد أفاد الحديث الأول أن النبى صلى الله عليه وسلم أهمه أمر البعير الذى يعانى مشقة العمل وألم الجوع ، فسارع الى السؤال عن صاحبه ، وطلب منه أن يبيعه له عليه الصلاة والسلام ؟ ليكون ذلك وسيلة الى تخليص البعير مما يلقي من الازهاق والايلام ، فلما تعذر بيعه أمر صاحبه أن يحسن اليه ، والأمر بالاحسان اليه يقتضى عناية به أكثر مما يقتضيه الأمر بتوفير راحته وطمأنينه .

(١) أخرجه ابن شاهين ، قال فى المصابيح : وهو حديث صحيح - (حائط) الحائط البستان (ذرفت عيناه) سال دمعهما ، (ذفره) ثنية ذفرى ، وهو الموضع الذى يصرق من قفا البعير عند أذنه ، (تدببه) تتبعه .

أحباء الله وبغضائه

للمؤسس أئمة الوفا المرامح

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ثلاثة يحبهم الله ، وثلاثة يبغضهم الله : فأما الذين يحبهم الله : فرجل أتى قوما فسألهم بالله ولم يسألهم لقراءة بينه وبينهم فتمنوه فتخلف رجل بأعقابهم فأعطاه سرا لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه ، وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يمدله به فوضعوهم فوضعهم فقام أحدهم يمشي حتى وبتلو آياتي ، ورجل كان في سرية فلقى العدو فهزموا فأقبل بصدوره حتى يقتل أو يقتل ، أما الثلاثة الذين يبغضهم الله : فالشيخ الزاني ، والفقيه المختال ، والفني الظلوم .

أخرجه الترمذي والنسائي .

حسن الأداء ، والسماحة في البذل والاعطاء ، والأعمال الصالحة كثيرة كلها مجبوبة لله تسمى الثواب وتستجلب الرضا منه ومن كل الناس ، وقد نبه إليها رسول الله في مناسبات كثيرة وفي أحاديث كثيرة وبحسب أحوال السائلين ، ومقامات الكلام ، وفي هذا الحديث نبه إلى ثلاث منها يحبها الله ويحب القائلين بها وإلى ثلاثة تخالفها ويبغضها الله ويبغض مقترفيها .

فأول الأعمال الصالحة التي يحبها الله التصديق في السر على من يحتاج إلى الصدقة واخفاؤه ممن سوى المتصدق عليه حتى لا يعلم بها إلا الله ومن بذلت له ، لأن الصدقة حينذاك تكون خالصة من شوائب الرياء والباهة والفخر غير جارية لكرامة الفقير ولا منيرة لأحزانه على ما حرم منه ، وقد صور رسول الله ذلك في صورة رجل

تفاضل الأعمال قبولا وثوابا بما تقرر به من اخلاص النية لله ، والتوجه الصادق إليه وبما يلبسها من

يصلى ويذكر ويثلو كتاب الله ويتدبر
معناه كما شاء الله •

أما العمل الثالث الصالح الذي فاز
بأكبر قسط من رضا الله وجزائه
وفاز صاحبه بخيرى الدنيا والآخرة
وبرضاء الناس مع رضا الله فهو رجل
حرج فى سرية أى طائفة من الجيش
يجاهدون أعداء الله وأعداء دينه
تدفعه الميرة والاخلاص الى أن
يخوض المعركة مهما كانت تبعتها ،
فاذا انهزمت طائفة تخلوا عن الميدان
بقوة الأعداء لم يتخلف عنهم ولم يفر
أمامهم ولم يولهم ظهره وصمم على أن
يلقاهم بصدوره مقبلا غير مدبر حتى
تنتهى المعركة ، فاما قسيل يفوز فيه
بالشهادة واما غلبة ينتصر بها الحق
ويسلو شأن الدين ويمز سلطان
المسلمين ، ولا شك أن هذه منزلة اذا
وزنت بسابقتها ثقلت فى الميزان وتميز
صاحبها عن سواه من بنى الانسلان ،
فما أبعد الشوط بين من يبذل نفسه ،
ومن يبذل ماله وجهده وان دخل
الجميع فى ثمرة الصالحين •

أما من يفيضهم الله - ونموذ بالله
من بفض الله - ففض الله يتقضى
أشد العذاب وبفضه أنثر لفضه ،
ولفضه ورد النضب فى أكثر آيات

كان فى رفقة فاعتراهم فقير يسألهم
حاجة فصدقوا عنه ، ولم يستجيبوا له
مع أنه سألهم لوجه الله خلاصا حيث
لم يكن بينه وبينهم قرابة فتخلف
رجل صالح منهم عن الرفقة واستتر
عنهم وأعطاه فى عملة منهم فأحبه الله
ورضى عنه مصداقا لقوله تعالى : « ان
تبذوا الصدقات فنعما هي وان
تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما
تعملون خير » :

والعمل الثانى الذى أشار اليه
الحديث ونال صاحبه حب الله ورضاء
عنه عمل يشبه الأول فى فضل اخفائه
وخلوصه أيضا من الرياء وصوره
الحديث فى صورة رجل كان فى
رفقة وعلى سفر أضناه السبى
وأرهقهم التعب وغلبهم الناس فأووا
الى مضاجعهم يلتئمسون الراحة
ويستريحون بالنوم الا ذلك الرجل
الذى خالفهم عن أمرهم ولم يستسلم
كما استسلموا للرقاد والراحة وأراد
أن يحمل من رحلته جانباً للدين كما
جبل منها جانباً للدنيا فأسهر ليله فى
طاعة ربه يتضرع اليه ويتقرب من
رضوانه فبذل نفسه فى عبادة الله

القرآن فيمن أشركوا بالله وعصوا
رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد ،
وأول هؤلاء الذين أبغضهم الله
وغضب عليهم ممن ذكرهم الحديث ،

الشيخ الزاني ولعمري أنه حقيق
بغضب الله وبغضب الناس ، فقد كان
ينبئ أن يكون من تهدم بنيانه
وتقويض أركانه ومن تجاربه وحسن
تبصره في المواقف وتصرف عمره
واقتراب أجله ما يكفي في زجره
ووعظه وإذا قم طيش الثياب وعرام
الشهوة عذرا للشباب - ان صح
العذر - فما هو عذر ذلك الشيخ الذي
أوشك على الرحيل ، ولم يبق له في
الدنيا الا القليل وليس له الى اللذات
ياحث ، هذا الى أن الشيخ قدوة
لشباب سواء في الأسرة أم الجماعة
فإذا فسد ، فسد بفساده جيل ، ولا
يغرب عن بالنا أن الزنا جريمة
اجتماعية خطيرة ، اذ هي انتهاك
للمرض واعتداء على الحريات وفساد
للأجن والخصومات وخلط للأسباب
ونهب حيواني ينبئ أن يترفع عنه
القليل وفوق المروءات •

وسلم : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر اليهم
ولهم عذاب أليم ، شيخ زان ، ومملك
كاذب ، وعائل مستكبر •

والرجل الثاني أو الصنف الثاني
ممن يبغضهم الله فهو الفقير المختال
أي المتكبر ، وإذا كان الله يكرهه
لاختياله فالتاس يكرهونه لكرهه الله
أياء ويكرهونه بغيرتهم ، نفى العطرة
أن الفقر قرين التواضع بل قرين
الخضوع والمسكنة ، وعلى من يختال
الفقر ؟ وهو في حاجة الى الناس ،
كيف يختال عليهم والاختيال باعث
على الحرمان ، وبم يختال ؟ والحاجة
قد سلبت ما يختال به ، ان الفقير
المختال يناقض نفسه ، فشأن الاختيال
أن يكون عن غنى ، والفقر يستجلب
المسكة ان لم تكن بالطبع فبالتمنع
حتى يستعطف الناس ويستدينهم اليه ،
على أن الاختيال وذيلة يبنضها الاسلام
من المسلمين عامة : أغنيائهم وفقرائهم
كما قال تعالى :

• ولا تصرخ بذلك للناس ولا تمش
في الأرض مرفحا ان الله لا يحب كل
مختال فخور • •

والصنف الثالث ممن يبغضهم الله ،
الغنى الظلوم لأن الغنى الظلوم الباغى

ولقد ألحت السنة في وعيد ذلك
الشيخ ، ومما جاء في ذلك ما أخرجه
مسلم وغيره عن النبي صلى الله عليه

بطلمه كافر بنصم الله عليه ينهج
 بسلوكة بغناه غير ما يحبه الله ، فلقد
 أحب الله للمسلم القنى أن يشكره
 على اغناؤه وينفع عباده بغناه ، فيعاون
 به فقراء المسلمين ، وينيث محتاجيهم
 ولا ينسلط بما حباه الله على خلق الله
 بذلك يسلبه إياه ، قال تعالى :
 « وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة
 مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل
 مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله
 لباس الجوع والخوف بما كانوا
 يصنعون » .

هذا ولم يرد الحديث بذكر الرجل
 والشئخ والقنى الظلوم رجلا خاصا ،
 أو شيخا خاصا ، وإنما أراد بكل منها
 نوعا كل مما ذكر أحد أفراده ،

فأدلم موجه الى كل شيخ زان ، والى
 كل غنى ظلوم والى كل فقير محتال •

وهكذا تضمن الحديث طائفة من
 الأعمال المحظورة التي يكرها الله ،
 وأجمل الثواب وال عقاب عليها في
 حب الله وبغضه وترك للمسلم تصور
 درجة كل منها وقيمتها ، وسلك
 الحديث منهج القرآن الكريم في
 الترغيب والترهيب حسب أحوال
 الناس ، فمن شرح الله صدره للخير
 كفاه الترغيب بأعشا الى الخير ، ومن
 انقبض صدره ووهن عزمه وانقاد
 لشهواته لم يسه على العبادة الا سوط
 الزجر يلهب ظهره ويكفكف
 حماحه •

من عمل صالحا فنفسه ومن آساء
 فعلها وما ربك بظلام للعبيد •

أبو الوفا المرائي

البحار في المفترى على عليه للأستاذ محمد مجيب الطيحي

مما يأخذونه على البحارى - وأعى
بالآخذين فئة مدعية مقلدة تافهة ليس
لها وزن علمي أو مكان بين أصحاب
الأراء المتبرة ، ولكن الذي يحملها
على رد هذه الشبهات أمية فاشية
بحديث النبي صلى الله عليه وسلم ،
وقصور عن فهم الأخبار يجعل لئلا
هذا الشغب الرخيص سحرا عند
الفارغين والمقلين - حديث المراج ،
حتى لقد ذهب بعضهم ممن أشرنا
اليهم الى أن أحاديث المراج دخلت
الى الاسلام عن طريق اليهود وذلك :

١ - لأن فيها موسى يراجع النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ويدعوه الى
مراجعة الرب تبارك وتعالى ، ليكون
لموسى تأثير في مقسومات الشريعة
الاسلامية وقواعد الدين وهو نبي
بنى اسرائيل .

٢ - ادخال اليهود بعض الصور
الأرضية في عالم السموات مثل أبواب
السماء وطرفها كان الذي خلقها
يخشى أن يدخل اليها المصوص
والسراق وكذلك صرير الأقلام ذلك
الصرير الذي لا يحدث الا من الأقلام
البداية من حيث لا تحدث أقلام
الشيقرز والباركر مثل هذا الصرير .

٣ - ان الملوك والحكام لا يقبلون
التراجع عن أوامره فكيف يقبل
الاله أن يتراجع عن فرض الخمسين
الى الخمس وتقول لهذا ومثله من
المفترين بأهوائهم المفتونين بسخفهم :

ان حديث المراج متواتر توفرت
فيه كل شروط التواتر ، والمتواتر
يكفر منكروه باتفاق ، لأنه قطعي
الثبوت ، والايمان به ضروري .

ما هو التواتر ؟

التواتر هو ما يرويه جماعة تجعل
العادة تواطؤهم على الكذب عن مثلهم
عن مثلهم الى رسول الله صلى الله

أخرجه عن عبد الله بن عباس وأبي حبة الأنصاري ، وأخرجه البزار عن بريدة بن الحصيب الأسلمي وكذلك أخرجه الترمذى عن بريدة وأخرجه أحمد عن جابر بن عبد الله ، وأخرجه البيهقي عن سعيد بن المسيب هكذا مرسلًا وأخرجه أحمد عن حذيفة بن اليمان ، ورواه أبو داود الطيالسي والترمذى عنه ، ورواه البيهقي عن أبي سعيد الخدري ، وأخرجه الإمام أبو اسماعيل الترمذى عن شذاد بن أوس ، وأخرجه البيهقي عن عبد الله بن مسعود وكذلك أخرجه مسلم عنه ، وأخرجه ابن ماجه عن عبد الرحمن بن قريط ، وأخرجه أحمد عن عمر بن الخطاب وأخرجه أبو جعفر الطبرى عن أبي هريرة ، وأخرجه البيهقي عن أبي هريرة ، وأخرجه البخارى ومسلم عن أبي هريرة .

وسرد البيهقي الصحابة الذين روه وفيهم غير من ذكرنا على بن أبى طالب ، وأخرجه البيهقي عن عائشة ، وأخرجه محمد بن اسحاق عن أم هانئ بنت أبى طالب ، وكذلك ذكر أبو الخطاب عمر بن دحية فى كتابه التوير أسماء غير من ذكرنا من

عليه وآله وسلم . أما حد التواتر عند ابن حزم وهو الذى يفيد العلم القطعى الصورى فهو أن يرويه ثلاثة من الثقات عن مثلهم عن مثلهم الى انتهاء . وأما شرط التواتر عند السيوطى كما فى الأزهر المنتارة أن يرويه عشرة من الصحابة . إذا ثبت هذا فان حديث المراج رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم من الصحابة خمسة وعشرون صحابيا ، وكل صحابى يرويه عنه عدد من التابعين ، وكل تابعى يرويه عنه عدد من تابعى التابعين ، ومن ثم كانت قطعية ثبوته مما لا يمارى فيها مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر .

طرق الحديث :

رواه أنس بن مالك خادم النبى صلى الله عليه وسلم عن البخارى وكذلك رواه أنس بن مالك عن مالك بن حصصه عنده ورواه أحمد فى مسنده عن أنس ، وأخرجه مسلم عن أنس بأكثر من سند ، ورواه البزار عن أنس ورواه أحمد عن أنس عن مالك بن حصصه ، ورواه البخارى عن أنس عن أبى ذر ، ورواه أحمد عن أبى ذر ، ورواه عبد الله بن أحمد بن حنبل فى زوائده عن أبى بن كعب ، وكذلك

تعالى من وجود أبواب للسموات مما
يجعل التهكم ينقلب على أهله ،
والتفكه والازدراء يصوبان الى أولئك
الجاهلين الفارغين قال تعالى : (ان
الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها
لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون
الجنة حتى يبلغ الجمل في سم
الخطا) (وفتحت السماء فكانت
أبوابا) (ولو فتحنا عليهم بابا من
السماء فظفوا فيه يهرجون) •

على أن هذا التهكم والسخرية
ينقلبان عليهم مرة أخرى اذا عرفت أن
القرآن الكريم يثبت أبوابا للجنة
(حتى اذا جاءوها وفتحت أبوابها
وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم
فادخلوها خالدين) ويثبت أبوابا
للنار ، فهل كانت أبواب النار خروفا
من فرار أهلها أو أن تفتحها فرق
انقاذ من الكواكب والسموات
الأخرى ؟!!! (لها سبعة أبواب لكل
باب منهم جزء مقسوم) (قيل ادخلوا
أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى
المكبرين) •

ولقد قرأت في الكتاب المشبوه
نعيه على المراجع أن موسى كان يبكي
لأن أتباعه أقل من أتباع محمد صلى
الله عليه وسلم ومن ثم فقد ضبطهم

الصحابه أبا ليلي الأنصاري وعبد الله
ابن عيسى وأبا أيوب وأبا أمامة
وسمرة بن جندب وأبا الحمراء ،
وصهيا الرومي وأسما بنت أبي بكر
رضي الله عنهم وأرضاهم أجمعين •

وأما استدلالهم بحال الملوك
وأصحاب السلطان ممن لا يقبلون
على أنفسهم التراجع عما يصدرونه
من أوامر ، فانا نقول لهؤلاء : ان الله
تبارك وتعالى يقول في محكم كتابه :
(ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير
منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل
شيء قدير) • فالنسخ والمحو دليل على
تمام القدرة وليس دليلا على العجز
كما يدعون •

أما انكارهم أن يكون للسماء
أبواب وتهكمهم بطلقها وطرقها ، وأن
الله يخشى من عدوان اللصوص
هكذا ورد في كتاب مشبوه نشرته
هذه الفئة الخبيثة وأحدثت من علامات
الاستفهام والتسؤلات عن الأيدي
الخفية التي تدفع مثل هؤلاء الى هذا
التفكه بالمحكم القطعي من دين الله ،
مما دفع بعشرين من النصارى من
أعضاء مجلس الشعب الى تقديم سؤال
الى وزير الأزهر عن هذا الكتاب فانا
نكتفى بذكر ما ورد في كتاب الله

في حالة تلبس بجريمة الصهيونية ، اذ التشكيك أو الرفض للحديث الذي يعظم فيه موسى من شأن أمة محمد ، ويرى أن أمته التي هي أقدم من أمة محمد بنحو أربعة آلاف سنة لم تنشر الحضارة التي نشرتها أمة محمد ولم تنشر النور الالهي الذي يضيء في أفواههم قرآنا وفي أطرافهم وضوءا وطهارة وفي قلوبهم عدلا ومرحمة ، ماذا عملت أمة موسى الى جانب ما عملته أمة محمد صلى الله عليه وسلم وبنى هؤلاء المعترضون دعواهم على أساس أن موسى لا يعلم الغيب حتى يحكم مسبقا على أن أمته أقل من أمة محمد وأن أكثر الناس في الجنة هم أتباع محمد وأن هذا الحكم قبل يوم القيامة وقبل فصل القضاء خرس ورجم بالنيب يتزه موسى عن مثله . ونقول لهؤلاء الذين لم يسجيهم التقدير العام المستمد من النظرة الدنيوية للأمور حيث لا وجه للمقارنة بين أمة موسى وأمة محمد .

ألم تر أن السيف يحقر قدره
إذا قيل : إن السيف خير من العصا

هل تتضاءل أمة محمد صلى الله
عليه وسلم عن مكانها العظيم الذي

رآه موسى وأطلعه الله عليه بل أطلع عليه ليس موسى بن عمران عليه السلام فحسب بل كل من ذاق للحياة طعما بعد البعثة المحمدية يقر بأن أمة محمد أكثر عددا من جهة سوادها ، وأعظم كيفا من جهة علمائها وصالحيتها ومحدثيتها من أئمة السنة وحفظة الوحي ، وهل في أمة موسى رجل مثل البخارى أو كتاب أو سفر في صدق جامع البخارى ؟ وموسى رسول يوحى اليه فإذا أخبر عن أمر من الأمور الراحنة أو الماضية أو المستقبلية فأنما يجبر يوحى من الله الذي يعلم السر وأخفى . (عالم النيب فلا يظهر على فيه أحدا الا من ارتضى من رسول) وهو كليم الرحمن أطلعه الله على ضالة أمته وعظمة أمة محمد ، فأى خرس في هذا اللهم انكم أنتم الخراصون أنتم في غمرة ساهون ، ردكم الله الى الرشد والصواب .

أما اعتراضهم بصيرير الأقلام فإن هذا من عالم النيب الذي لا تدرك كنهه ولا تستطيع تكيف إيقاعه في السمع ولا درجة الاحساس به من ثنايا صريره القلبي في عالم الأمر ، الله تعالى يقول : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ويقول عز شأنه :

« ما أنشدهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم » .
 وضع لتأني به الى النبي صلى الله عليه وسلم .

ويمترض هؤلاء الذين جانبهم الصواب على حديث تحنك النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن الزبير عند ولادته ، وقد قالوا في كتابهم الذي أخرجوه وأشرنا اليه في مقالات سابقة ، كما سبقنا بعض ما أحدثه من إيلاام لنفوس كثير من المؤمنين وقد بنوا شغبهم على أن التحنك ضرب من الوتية من حيث التعلق بالصالحين والتبرك بنواتهم بل يصادق النبي وعقبوا على هذه الواقعة بتعير مجاف للأدب مع المصطفى صلى الله عليه وسلم ويمترون أن اللعاب من الفضلات حيث يسوون بينه وبين ما خرج من السيلين ، ويزعمون أن حديث التحنك ثبت تزكية لعبد الله على خصومه من بنى أمية بمصه لعاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو وضع قبل أن يرضع من ثدى أمه ليكون لهذا الحديث أثر في ترجيح كفته على خصومه حين الفتنة الكبرى .

ويقول هؤلاء : ان مقاييس الايمان والشرك ، وأدلة التوحيد والوتية لم نعرفها الا من جهته صلى الله عليه وآله وسلم فما عرفنا أن هذا شرك وهذا ايمان الا من جهته صلى الله عليه وآله وسلم والحجر الأسود حجر ، جمرة العقبة حجر ، وهذا يقبل ويعطاف به وهذا يرمج بالجمار ، وليس لأحد أن ينصب نفسه في مقام المترجم لتعاليم الله ، فيحكم على أعمال عملها صلى الله عليه وسلم بالوتية ، والا اعتبر استقبال القبلة وثية لأنه استقبال حجر ، وكان اختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى من السماء وثية ، لأن مداره يقوم على اختصاصه بالاتصال بمن فى السماء ، وناهيك بشخص تصل ذاته الشريفة بشرية الله من منبعها الأمنى ومقامها الأسمى ، فهو من هذه الحيثية لا يخضع للمحاكمة الى منطق ينسجه انسان قاصر .

ان أسماء رضى الله عنها هاجرت من مكة الى المدينة وهى حبلى ، وناهيك برحلة كهذه تشق على ذى

ويقولون انه ليس من المقول أن تحمل أسماء وليدها وهى فى حالة

وكبر لولادته المسلمون ، وصارت
أسماء بعد ولادته منطية بعيرها من
قباء الى حيث مسجد النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وأعطاه هذا
الاستقبال الرائع من أمة تنتظر
مولودا تكيد به أولئك الذين يؤلمهم
أن ترى الأجيال الصاعدة فكانت
ولادة ابن الزبير أول حدث يسوء الى
اليهود ، وتأتى أمه تشوى بهذا النصر
تحمله لتطرحه بين يدي النبي صلى
الله عليه وسلم فيحنكه صلى الله عليه
 وآله وسلم بثمره يبلها بريقه ..

وينبرى هؤلاء المكيدون منهكين
بنقل الرسول صلى الله عليه وسلم
على التمرة وامرارها فى فى الصبي
يسمون اللعاب بقايا ويسمونه
فضلات عمدوا الى هذا الصنيع عند
تزامم الصحابة وتسايقهم على اقتسام
وضوئه صلى الله عليه وسلم (بفتح
الواو) ولا ندرى ماذا يصنع هؤلاء
المساكين حين يمضغون الطعام ويمجن
أحدهم اللقمة فى فمه هل يسجنها
بقاياها وفضلاته أم بما تفرزه غدد
اللعاب ومكاتها بين اللحين . ان
الواحد منهم يأكل لعاب جميع
الحيوانات المأكولة دون أن تمافها

البأس فى عصرنا هذا ، عصر المركبات
العارضة ذات المقاعد الوثيرة ، لقد
هاجرت بنت الصديق الى المدينة على
نتب ، وبلغتها فى أيامها الأخيرة من
حملها بعيد الله وقد حطت رحالها فى
قباء ، وقد ولد عبد الله فى فترة
عصية على الأمة كلها ، لا يحس بها
الا من أوتى العلم بالأمم ونشأتها
والأيام وأحداثها ، فلقد كان عبد الله
ابن الزبير غصة فى حلق اليهود ،
كما هو غصة فى حلق أذنانهم ممن
يسوهون على الناس بمخالفتهم وهم
يسددون السهام الى محور من خذل
الله اليهود بأيديهم ، يحاربون
الاسلام فى صفوف أعدائه (واذا قيل
لهم لا تفسدوا فى الأرض قلوا انما
نحن مصلحون) .

نعم ولدت أسماء فى فترة تواترت
الأخبار التى ملأت يسوت يثرب
وضواحيها وما بين لابتيها بأن اليهود
عقموا المسلمين بالسحر والطلسمات
فلا يولد لهم ولد ، وكانت فترة انتظار
لولادة مولود تشق هذا الوجوم
الرهيب ويدوى بولادته نداء يهز
أرجاء المدينة هذا (الله أكبر ...
الله أكبر) وتكون ولادته أول انتصار
مشهود لارادة الله واعلاء كلمته ،

نفسه ، ومع ذلك يستقندر لعاب سيد الخلق وأشرف المرسلين •

على أنا اذا أردنا أن نقصد رأيهم الخاطيء في كراهة ريق النبي صلى الله عليه وسلم وماء وضوئه ونحونا نحوا علميا ماديا لعريناهم ولأبتنا تجردهم من كل معالم المعرفة ، وبذلك يكونون قد سلبوا نعمة السلم بالدين كما سلبوا نعمة العلم بالدنيا •

ان اللعاب سائل طاهر يتكون من الماء بمقدار ٩٩ ٪ ومادة (انزاييم) وكمية من الأملاح القلوية • ومن فوائده تحويل المادة النشوية الى مادة سكرية ، وهي من الخمائر التي يحتوى عليها اللعاب ، ومادة السكر التي يحولها الريق هي مكر الشخير ، ويساعد على معالجة الأحماض في الفم ويساعد على تقضم الطعام وازدراده •

ومن هذا التركيب العلمي يتضح أنه مادة بروتينية نافعة لو انتقلت الى طفل رضيع لأكسبته شجاعة وقوة ، ولم يكن في هذا العمل شيء من الوثنية الا اذا فسدت الفطر واختلت العقول أو كان المرء على مراحل من عقله

وزاغ بصره ، فقال : ان شم الهواء النقي المنعش وثنية ، وان اللعاب (١) بعد النهل وثنية ، وان الناس حين يؤمنون مواطن الرزق ومهابط الرحمة ومغان الرضوان الالهى وثنية •

بقى بعد هذا زعمهم أن نسبة التحنيك لسيد الله بن الزبير يكسبه فضلا على بنى أمية ، وهو - أعنى قتل هذا الكلام - وان لم يقل هكذا بالنص لخلل عبارته وانحطاط أسلوبه الا أننا ترجمه الى لسان عربى غير ذى عوج وبشير فهاهنا حاطة ونقول لهم ولئن يرى رأيهم : ان التحنيك لم يكن مقصورا على هذه الحالة المفردة وعلى مولود واحد ، وانما كانت سنته صلى الله عليه وآله وسلم فى كل مولود يقدمونه اليه صلى الله عليه وسلم التماسا للبركة التي هي أعلى مراتب التوحيد وأنف المضللين راغم •

فقد ثبت أن أبا موسى الأشعري رضى الله عنه • ولد له غلام فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم وحنكه بتمر ودها له بالبركة ثم دفعه الى أبيه وكان أكبر ولد أبى موسى ، وقالت عائشة رضى الله

(١) اللعاب بفتح المهملة وتحريك اللام المفتوحة والنهل على زنته كذلك •

عنها : فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
بصبي يحنكه فبال عليه فأتبعه الماء ،
وكذلك يروى أنس بن مالك : * أن
أمه وكانت زوجا لأبي طلحة ولدت
ولدا بمد قصة رواها رضي الله عنه
فأعطته هذا الصبي وأرسلت معه
بتمرات الى النبي صلى الله عليه وسلم
فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم
ومضغ التمرات وأخذ من فيه فجعلها
في فم الصبي وحنكه به وسماه
عبد الله ، ولم يثبت بل يخطر ببال
أحد أن واحدا من هؤلاء زعم فضلا
له على أحد باختلاط ريقه صلى الله
عليه وسلم ببنائه ، اللهم الا أن الذي
أناح الله له هذا المقام سيكون هذا
الموقف يؤصل فيه من الوجهة النفسية
كما يقول ذلك علم النفس كل المعاني

السيلة التي يمثلها هذا الموقف من
صاحب أعظم رسالة أنزلها رب السماء
الى أهل الأرض *

على أنا نود أن نلفت أنظار القلاء
الى مركب نقص بسيط على تصرفات
هؤلاء جعلهم يتصورون كل وهم
يتأهبهم وكل خيال يراودهم حقيقة
راسخة ، فمثلا يقولون : (لا جدال
في أن المقصود بهذا الحديث هو
تركيب عبد الله على خصومه) وقد
أوردنا أن عبد الله ليس الوحيد في
هذا الأمر وأن كل صبي ولد في
المدينة هرع به ذووه الى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لتحنيكه
والدعاء له بالبركة ،

محمد نجيب الطيبي

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية

للدكتور محمد جمال الدين محفوف

(٥)

- ومن أنفع وسائل دعوة شبابتنا - وهم في مرحلة المراهقة - الى التمسك بالدين والى خير الأعمال وحميد الخصال تبيينهم الى ماضى السلف الصالح الدين وفصوا منار العلم والدين ونشروا لواء العدل والمساواة وأقاموا صرح الحضارة الاسلامية الرفيعة التى ساهمت فى تقدم البشرية ، وتسلحهم بالوعى المستير بأهداف أعداء الدين وأعداء الأمة العربية والاسلامية وأن كل ما يصبو نحو قلب هذه الأمة من وسائل التدمير سواء التدمير المضموى بالحرب النفسية والانحلال والفكر المنحرف أو التدمير المادى بالرصاص والقنابل والصواريخ ، ما هو الا مظهر لصراع حضارى خطط له أصحاب القلوب الجاحدة والنفوس المريضة الذين ينكرون فضل الحضارة الاسلامية على نهضتهم ، والذين يخافون أن تعود تلك الحضارة - بعد أن تدهورت
- بسبب عدوانهم واهمالنا للدين - الى سابق مجدها واترافها •
- يعرف شبابتنا مثلاً ما قاله دافيد بن جوريون مؤسس اسرائيل فى أعقاب اغتصابها لأرض فلسطين العربية عام ١٩٤٨ :
- « ان أشد ما أخشاه لو أن قائدا عربيا ظهر فى يوم من الأيام ليقود نهضة عربية حضارية شاملة » ومما قلبه أيضا عقب النصر الرخيص فى ٥ يونيو ١٩٦٧ :
- « اتنا لم نتصر بعد طالما لم تقض بعد على حضارة العرب والاسلام » ، ويعرف شبابتنا أيضا ما قاله السفاح مناحم بييجين وهو يخاطب جيش اسرائيل بعد يونيو ١٩٦٧ :
- « لا ينبغي أن تسأل قلوبكم أيها الاسرائيليون وأنتم تقتلون عدوكم ولا ينبغي أن تأخذكم به شفقة ولا

وأعمالهم الجليلة الخالدة وأخلاقهم
الكريمة ، ومن ثم لا يخجل من
السقوط في حمأة الرذيلة ولا يستحي
من اتين النقص :

من يهن يسهل الهوان عليه

ما لجرح بميت إيلام

وقد امتحنت الأمة العربية في
تاريخها الطويل بكوارج متعاقبة كانت
كفيلة بالقضاء عليها ومحوها من
مسرح الوجود ، لو لم تحمها مقوماتها
الدينية والمعنوية التي عصمتها من أن
تفقد ذاتها .

ولقد عمل أعداء هذه الأمة عدة
قرون على هزلتها عن أمجاد ماضيها
وبطولات تاريخها ، وكان همهم
الأكبر أن يثروها من أصولها العريقة
التي تمددا بأسباب القوة المعنوية
وتزودها بموامل البقاء .

فليم شباب الأمة العربية
والإسلامية أن لأمتهم دينا يفتيها عن
كل عقيدة ، ويقودها الى الرقي
والمجد والتسكن في الأرض ، ولا
يحول بينها وبين الأخذ بكل ما ينفع
من ثمرات العقول وجهود الشعوب
ولباب الحضارة ، ولتوجه أنظار
شبابنا أيضا الى كشف تلك التيارات
المعادية للدين وللأمة التي تستخدم

وحمة ما دعنا لم نقم بعد بالقضاء على
الحضارة العربية ، تلك الحضارة التي
لا بد أن نقيم حضارتنا على أنقاضها ،
ولا بد من ارغام العرب على الاستسلام
الكامل .

فهذا دليل على أن جوهر الصراع
بيننا وبين العدو هو صراع حضارى
بالدرجة الأولى .

ولا شك أن تتبع تاريخ الحضارة
الإسلامية في منجزاتها طوال العصور
يؤكد أن الازدهار العربى في عصوره
الذهبية قام على سند من دين الإسلام
الحنيف ، وأن تراثنا وتكويننا النفسى
والأخلاقى متأثر كل التأثير بذلك
الدين ، وشبابنا فى أشد الحاجة الى
احياء دينى وروحى يمددهم للنهوض
بدورهم فى هذا الصراع وبنى
نفوسهم ، ويقوى شخصياتهم ،
ويقوم مصوجهم ، ويعصمهم من
الانحراف والانقياد الى ما يفد إلينا من
الخارج من مذاهب واتجاهات تحمل
فى طياتها بذور الاستهتار بالتقيم
وبالمقومات التى يقوم عليها الإيمان
والتدين ، وأكبر ما يهون على المرء
احتمال الضيم والذل جهله بنفسه
ونسيانه شرف أسلافه وأجداده ،
تحفى عليه سيرتهم الحسنة ،

« انكم كنتم أذل الناس ، وأحقر الناس ، وأقل الناس فأعزكم الله بالاسلام ، فمهما تطلبوا العز بغيره يذلکم الله » •

نتقل بعد ذلك الى الجانب العملي في التربية الدينية لتحقيق الممارسة الفعلية والتفاعل مع مصادر التربية من أشخاص وبيئة ومناخ •

وأول ما يهض بالتربية الرشيدة هو البيت الذي يدرك مسؤوليته ويعرف مهمته ، فلقد أجمعت الدراسات النفسية والتربوية على أهمية البيت والأسرة في تكوين شخصية الانسان وفي تشكيل سلوكه في الحياة صغيرا وشابا ، وياقما وكبيرا في السن ، ومن هنا يجيء الاهتمام بالروح الدينية الذي يجب أن يسود البيت ممثلا في صلاح الوالدين والكبار من الأسرة ، وقيامهم بفرائض الدين ، وبمدهم عن المنكرات والآثام والتزامهم حدود الفضيلة والأدب ، وتوفيرهم الطمأنينة والرعاية والحنان للصغار وتهديمهم بالتعليم وتلقينهم مبادئ الدين في القالب المناسب لمتوهم وغرس بذور الاعتقاد والایمان في نفوسهم •

ومن الثابت عمليا أن الطفل الذي ينشأ في بيت كهذا ، يبدأ حياته

كلمة التطور أو التطوير في التعبير عن معادن يراد بها سلخ هذه الأمة عن خصائص عروبتها ومعلم اسلامها ، ودفع شبابنا الى تقليد الأجانب في كل ما يأتون ويدعون تحت عنوان التطور ، والى تصوير التمسك بقيمتنا وأخلاقنا وتقاليدينا الكريمة على أنه رجعية وتخلف •

وعلىنا أن نبصرهم بأن التطور النافع لا يقوم على أنقاض التراث الأصيل :

ومن أضاع تراثا من أبوته لم يستفد من سواهم قدر ما فقد

وان الدين لا يعوق الانسان عن تطوير أساليب الحياة ، وتغيير مستوى المعيشة وإبتكار كل ما يحقق الخير والرفاهية والرخاء من وسائل العمل والانتاج وكل ما ينفع الأفراد والأمة أجمعين فذلك هو مجال التطوير الحق الذي يتفق مع دعوة الدين ، والذي سبقنا فيه غيرنا فوصلوا الى ما وصلوا اليه وأحجنا عن المضي فيه مع دعوة القرآن اليه فتخلفنا ، وما أروع ما قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأبي عبيدة بن الجراح :

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كفى بمرء أن يضع من يموت » .

ومدح الله اسماعيل عليه السلام بأنه كما يقول : « وكن يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً » كما مدح من قال : « رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذرئتي اني أتيتك اليك واني من المسلمين » فقال تعالى : « أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون » .

وحين يتقبل الناشئ من مرحلة البيئة المنزلية الى مرحلة التعليم المدرسي تبدأ مؤثرات المدرسة والمجتمع الأوسع تعمل عملها في نمو شخصيته وتكوين نظامه الأخلاقي والاجتماعي . ففي هذه المرحلة المستعدة من الطفولة الى الرشد تجتمع آثار التعليم والتلقين والقنوة الصالحة والأوضاع الاجتماعية وأنماط الحياة العامة السائدة وتأخذ شخصيات الناشئين - بما حملت من آثار الفطرة والوراثة والبيئة المنزلة -

محسنة من كثير من الأمراض السلوكية والفكرية ويتميز في مرحلة المراهقة والشباب بمجاهدة النفس وعدم الاستسلام لدواعي الشهوات ونوازعها الضارة وعلى هذا المعنى اتفقت الدراسات الإسلامية التربوية والأخلاقية ، وممن نبه اليه من علماء المسلمين وجعله ركناً في بناء منهجه التربوي الامام الفزاري في مختلف كتبه وبخاصة « احياء علوم الدين » اذ عقد باباً لريضة الصبيان في أول شئونهم قرر فيه : أن الصبي أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة ... وهو قابل لكل ما ينقش عليه ، ومائل الى كل ما يميل به اليه ، فان عود الخير وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة ... واذا بلغ سن التمييز فينبغي ألا يسامح في ترك الطهارة والصلاة ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان ، فاذا نشأ على ذلك في الصبا كان هذا الكلام عند البلوغ واقفاً مؤثراً ناجحاً ، يثبت في قلبه كما يثبت النقش في الحجر وان وقع التشويع بخلاف ذلك حتى ألّف الصبي اللعب والفحش والشره في الطعام واللباس والتزين والتفاخر بما قبله عن قبول الحق نبوة الحائط عن التراب اليابس .

وتشجيعه على ممارسة أعمال الخير والبر ، وتوجيهه الى الاتصال بالكتب وبالنصوص الاسلامية التي تتضمن أو توحى بالترغيب فى الاستقامة والتعمير من الانحراف ، ومن الضروري أن يبنى كل ذلك على منهج تربوى ونفسى مدروس ، وأن يكون القائمون على شئون التعليم قوة صالحة للمتعلمين ، وأن تبنى المدارس والمعاهد ، ومراكز تجمع الشباب بكل ما يساعدهم على اقامة الشاغل الدينية ، وينمى فى نفوسهم الشعور بجلال المواقف الاسلامية والحرص على احيائها ويحقق لهم فضيلة النشأة فى عبادة الله .

ومما يجدر ذكره أنه لا يصح أن تتصور أن مدرس الدين هو المسئول وحده عن التربية الدينية وتكوين الاتجاهات القوية لدى التلاميذ ، بل الواجب أن نقرر أن جميع المسلمين مسئولون أيضا ، فإن التلميذ يحضى أكثر ساعات النهار لأكثر أيام السنة فى صحبة المعلم ، والمعلم هو الذى يشكل عقول تلاميذه ويسهم بالمواد الثقافية ويزودهم بالقيم والاتجاهات التى تشكل على هديها أنماط سلوكهم الاجتماعى . (يتبع)

محمد جمال الدين محفوظ

وبما يلابسها من ظواهر النمور الجماعى والعقل فى التكيف بهذه المواقف الجديدة بها وتبدأ الفروق بين الناشئين تظهر فى مجالات تفكيرهم وسلوكهم ، وتبرز هنا وهناك عند بعضهم ألوان متفاوتة الدرجات من الشذوذ والانحراف تحتاج الى تعهد وعلاج ، وتبلغ هذه الألوان شدتها فى ايام المراهقة والبلوغ .

وألزم ما يلزم للناشئين فى هذه المرحلة التربية الدينية المناسبة ، والجو الاجتماعى النقى والاشراف النفسى الحكيم . فأما التربية الدينية المناسبة فى مراحل التعليم فإن جوهرها الوصول الى وجدان الناضج وضميره وتمية عاطفته الدينية ، وربط جوانب شخصيته بأواصر العقيدة والتعاليم الروحية واحكم صلته بخالقه من طريق اتصاله بكتاب الله حفظا وفهما ودراية ، وبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته وسيرة أصحابه وخلفائه والصالحين من أمته ، وبما يناسب منه وعقله من مبادئ التشريع الدينى وأسواره ، وبالمعالم البارزة من تاريخ الأمة الاسلامية وحضارتها ودورها فى تقدم الانسانية ، وتهيئة الوسائل له لاقامة شعائر دينية

وحى السماء في شعر العقاد

للمؤلف السيد حسن فززون

الملا ء ترى ذلك جليبا عند أصحاب
الالهام ء وأرباب الكلام ء وقد تجده
عند الخطباء المصافح الذين ملكوا أغة
البيان ء وأدبنا العربي فيه كثير من
الأدب الجميل الذى يدور حول
الأعلام وأزساء يكون للاسم دلالات
ضدهم ء وإيحاءات تسر السامع
والقارىء ء وقد تنضب حينا من قبل
فيه ء فمن الشعر غزل أبى تمام ء
قل :

بكر اذا ابتسمت أراك وميضها
نور الأقاح برملة ميماس
واذا مشيت تركت بصورك خف ما
بحليها من كثره الوسواس
قلت وقد حم الفراق فكأنه
قد خولط الساقى بها والحاسى
لا تسين تلك المهود فانما
سميت اسمائنا ء لأنك ناس
فكلمة انسان أوحى اليه أن يذكر
تلك المهود ء لأن الانسان من

لشعراء الكبر ومنهم عباس محمود
صقاد ولح باستيحاء الأسماء والألقاب
والكنى حين يقرضون الشعر ء
ويرجع ذلك الى عواشيتهم الممه فى
أوضاعها المختلفة بموفى فطانتها المتفرعة
فى شعرها وخطبها وكتبها ورسائلها
وتوقيعاتها ء وفى فقهها ومعاجمها
اللغوية الخاصة والمهمة ء فالشاعر
الموهوب (المتفوق فى اللغة) ان صح
التعبير حين يتهاى للالهام وتسيطر عليه
ال عاطفة ء ويهدر به الشعر تنهياً معه
مادة التعبير فتبرز له الألفاظ من
مكانها ساعة اليه ء متشبته به ء
حريصة على الحياة الرقيقة ء فيزاحم
بعضها بعضا ء فيختار منها ما يحلو له ء
وما يراه خليقا بالحياة ء مما له قدرة
بالغة على تصوير معانيه وأحاسيسه ء
وقول النحات : الأسماء لاتملك لا يثنى
اليه الشعراء ء ولا يستحيون له ء
لأن لهم عالما أوسع من دائرة النحات ء
عالم الخيال والتخيل فى السموات

ولا أظيل في هذا الحديث وحسبي
 أن أقول : إن العقاد في عصرنا الحديث
 جرى هذا المجرى في النظر إلى الأسماء
 والتعامل معها ، والتفاعل مع دلالاتها
 مدحا وعتابا ورتاء وفكاهة ، ولا شك
 في أن ذلك جاء نتيجة تبحره في لغته
 وإدراكه حقيقتها ومجازها ، وأنه
 خالطها مخالطة الماشق لها ، المشوق
 إلى جمالها ، المكف على محرابها ،
 التابع لخطواتها في جاهليتها وإسلامها
 المدارس لشعرائها ، الموازن بينهم
 الناظر إلى طرائقهم في التصوير والتصوير
 وكتاب واحد من مؤلفاته يطعك يانا
 شافيا لما نقول .. انه « ابن الرومي
 حياته من شعره » وحيلة ذلك كله
 إن كان للعقاد مذهب خاص في
 استخدام الكلمة ، لها قيمتها في أدائه
 فهو لا يحب المترادفات ، ولا يستعين
 بجملة تفسر أخرى ، فلا يصح عنده
 أن تكون الكلمة نافلة في الأسلوب ،
 لأنه يعرفها من جذرها إلى فروعها
 مجازا استعارة وتشبيها وكناية ، ويعرف
 موطنها من أين أتت ؟ أمن لغة أهل
 العالية أم من لغة قریش ؟ أجابت من
 الریش أم نبتت مع الشیخ والقبصوم
 في البادية ؟ فإذا استخدمها أو استوحى
 منها معاني جديدة فهو على علم تام

النسيان ، وبتمليكه لذلك الموقف
 أكسب الكلام رونقا ورشاقة وملاحة
 تأخذ بمجامع القلوب ، ومن التثر
 الحوارى ماجرى بين خالد بن صفوان
 ابن الأهم التميمي وبين أحد بني
 عبد الدار فقد حكوا أن خالدا فلخر
 البدرى فقال البدرى من أنت ؟
 قال : أنا خالد بن صفوان
 فقال : أنت خالد « كمن هو خالد في
 النار » وأنت ابن صفوان « كمثل
 صفوان عليه تراب » وأنت ابن
 الأهم « والصحيح خير من الأهم »
 بطر إلى اسمه فاستوحى منه ما يؤذيه ،
 واستعان بالقرآن مرة ، وبمعنى اسمه
 مرة أخرى ، وكان رد خالد من نفس
 الطريق ، قال للبدرى : يا أبا بني
 عبد الدار ، أتكلم وقد هشمك هاشم ،
 وأنتك أمية ، وخزمتك مخزوم ،
 وجمحتك جمع ؟ فأنت عبد دارهم ،
 تفتح إذا دخلوا ، وتغلق إذا خرجوا ،
 قال الرواة : فقام البدرى محموماً ،
 وأنت ترى أن خالداً جعل من أسماء
 بطون قریش ميلاً إلى طغنه ،
 والتهوين بأسلافه ، فأخذ من هاشم
 وأمیه ومخزوم وجمع معاني ودلالات
 تحصل من عبد الدار خادماً لهؤلاء
 جميعاً مع أن « دار الندوة » كانت من
 مفاخر قصي وابنه عبد الدار .

أنتجوه أتم على يد شعب
لم يزل دهره على مهاد
فقد جعل سعد رقم ١٣ مصدر
تساؤل لا تساؤم ، لأنه قادر على
الاسعاد ، وله من اسمه ووصفه ووعده
المهمن الكريم ما يحقق التساؤل ،
وعلى الشعب أن ينتجز الوجد بالجهاد
والكفاح ، ولا بد أن يبلغ المراد ،
والعقاد ممن لا يتسامون بهذا الرقم ،
فمنزله يحمله بوله معه موافق آخرى
لا مجال لذكرها ، وللعقاد مع سعد
ودلالات الألفاظ مجالات في صناعة
الشعر ، فقد وصف سعد العقاد بأنه
الكتاب الجبار ، فلما أبين سعدا في
ذكرى الأربعين قال :

أنا جبارك لا تمهدي

ذلك الجبار في الدمع السخين
فقد تغيرت حال الجبار من القوة
إلى الضعف بعد فقد الزعيم ، وقد
بقى على وفائه لسعد ، ويكائه عليه إلى
آخر حياته ومع أنه ألف كتابا عنه
بعد من ورائع التأليف ، وسكب في
تأليفه من روحه ودمه ما يرقأ دمه ،
ويهبون المصاعب فيه ، ولكن لوعة
الفراق ما زالت مالكة قلبه وحسه
وشموه ، فلما نقل رفات سعد سنة

بصفتها وشيائها ، وقد يستخدم
اللفظة الأجنبية ليؤدي بها معنى لفظة
من لغة الضاد فتجىء مستقرة في
مكانها ، مطلوبة في البناء الشعري ،
لا تحس قلقاً أو تشوذاً ، وإن كان
لا يفعل كثيراً . وبالتالي تنضح
الأقوال .

قال العقاد في ذكرى عيد الجهاد ،
وعيد الجهاد كان بدء العمل الوطني
بعد أن وضعت الحرب العالمية الأولى
أوزارها ، وفرحت الشعوب بمبدأ
حق تقرير المصير ، فتوجه الزعيم
سعد زغلول ورفيقاه على شمرأوى
وعبد العزيز فهمى في ١٣ نوفمبر
١٩١٨ إلى دار المعتد البريطاني ،
وطلبوا منه السماح لهم بالسفر إلى
مؤتمر الصلح بباريس فقبل بينهم
وبين ما يريدون . . فكانت ثورة
١٩١٩ ، ورقم ١٣ له دلالة الشؤم
عند الناس ، ولكن العقاد يجعل منه
فألا حسنا ، ويتخذ من اسم سعد
طالع سعد الميون ، فماذا قال :

إن من أسعد (الثلاثة عشرا)

رجل قادر على الاسعاد

سعد اسمه ووصف ووعده
من عدات المهمن الجواد

١٩٣٦ من ضريحه بالإمام الى ضريحه
المقام بجوار داره قابله العقاد بذلك
التهاف :

عرف النفي حياة ومماتا
وأصاب النصر روحا ورفاتا

كلما أنصوه عن دار له
رده الشعب اليها واستماتا
كيف يجزيه افتياتا وهو من
كان لا يرضى على الشعب افتياتا

أصبحت دارك متواك فلا
تخش بعد اليوم باسم شتاتا

حبذا الخلد ثوابا للذى
غرس المجد ونماء نباتا

وفى حفل تكريم شاعر القطرين
(خليل مطران) اتخذ من اسمه
سيلا الى التناء عليه بالخبر ، والتنويه
بمكانته بين شعراء جيله .. قال :

(مطران) محراب القر
يضى (خليل) ناديه الحميم

قدس يزين وقاره
أنس يهش له القديم

خلفان لم يتجمعا
الا لدى فضل عميم

فكلمة خليل أوحى الى العقاد أن
يجعل الشاعر المكرم الأنيس صاحب
الأنس الذى يهنه المرافق والمنادم
وكلمة مطران وهى لقب دينى أوحى
اليه أن يجعله وقورا والطير يزيته ،
وعلى ذلك فقد حاز مطران خلقين
كريمين لم يجتمعا فى غيره : ما قدس
يحف بوقاره فيزيته ، وأنس يرتاح
اليه الجليس ، ولذلك جاءت المقطوعة
التالية بعد السابقة متوجهة العبارة
نايضة التركيب بالحُب والاعجاب .
قال :

ماذا أعددت من سجا
ياك الحسان وهن شتى
أدبا وعرفاتا وآ

لاء محبية وسما
واذا أطلت نفاية الا
طراد أنك أنت أنا

ومن هذا الممدن جاء قوله فى ذكرى
الفنان المشهور الشيخ سيد درويش :

قل « سيدا » فإذا ذهبت مترجما
علموا هنالك أنه « المايسترو »

هى من مصادقة الحروف ، وربما
سبق الحروف بها دليل مضمّر

سمة على كل اللغات سميتها
للسبق فى الفن الجميل ميمر

فنن المقاد فى الرثاء لا نظير له فى
الشعر المعاصر ، لأنه يقدم لك المرنم
كما خلقه الله سياسيا أو فنانا أو أدبيا
ولا يضمن على فنه فى استيلاء الألفاظ
واستعراضها فى مهارة واتسار .
ويخيل الى أن الفساد بعد مقتل
النقراشى تباعد عن السياسة ، واهتم
بالأدب والأدباء ، ومناحى التفكير فى
كل مجالاته ، فرأيناه يرنم كل أعلام
العروبة الذين تبادل معهم الود ، أو
عمل معهم فى الصحافة ومجمع
اللغة ، ومجلس رعاية شئون الأدب ،
ونظر اليهم فى صدق ووداد ، فجاء
رثاؤه مصورا لوعته ورأسها شخصية
من يرنم ، هذه إشارة عابرة تصل
بموضوعنا ، ولترجع اليه لثراه يكسر
قاعدة النحاة « الأسماء لا تطل »
فصاحب الأهرام اسمه (جبرائيل
تقلا) وقد رثاه ، وجبرائيل اسم
الروح الأمين الذى يسفر بين الله وبين
رسله بالوحى ولذلك عبر فى رثائه
مستوحيا من هذا الاسم معناه ، وأن
ما يؤديه جبرائيل فى صحيفته
لا يتقطع . قال :

وحى جبرائيل متصل
بين حل منه أو سفر
ليس ينأى فى السماء ولا
فى مدى الأحلام والفكر

فكلمة سيد موحية له بأن يجعله
أستاذ الفنانين ، وهو متفوق ، وتفوقه
يجىء فى كل اللغات ، فله أصالته
فى الفن الجميل ، وسبقه ميسر له
ويفسر « المايسترو » بأنها الإيطالية
ترجمة سيدا وأستاذ ، ولا غرو فى
ذلك :

عرف الأغاني وللمحون كما جرت
فى عرف من نطقوا بهن فعبروا
ويجمع ميزات سيد درويش فى
أبيات من نفس القصيدة هكذا :

لله (سيد) الذى غنى لكم
زمننا فقال المالمون « مصور »
وصف ابن مصر فليس يدري سامع
أصغى اليه : أسمع أم مبصر
ان تسمع الحوذى منه رأيت
عجلا فتيمن فى الطريق وتسر
أو تسمع التوتى منه حسبت
فى النيل يقبل بالشرع ويدبر
أو تسمع الرضى منه لمحت
فى الحقل يحصد فى الأوان ويدبر
أو تسمع الجندى منه نظرت
وعلى أسرته الثمار الأخضر
واذا « المسارح » واجعت أيامها
لاذت بفرد منه لا يتكرر

حديثه عن ذكرياته عن فقيده ما يصور
لك مدى الحزن واللهفة وأثر الفراق
ويرثي النقراشي فيتخذ من اسم ابنه
(هاني) مجالا للتعبير عن الحسرة
والحيرة والحزن العميق الذي يشمل
الوطن كله لا هانا وحده :

يا أبا هانيء وأعززر باني
لا أرى هانا ريب هانا
أعزريه في مصابك لهنا
ن ، ونحن الأحرى بطول الغزاء ؟
ومصاب الشعوب في الحق أقسى
من مصاب الأبناء في الآباء
وعلى الجارم له من اسمه الهام
للقاد ، أليس اسمه عليا ، فليقل :

يا عليا له مكان (علي)
بين دان من جيله ونص

والسجيب أن شاعرنا جعل من
مناسبة موت الشاعر مطلع وثائه ،
فالشاعر قضى نحبه وهو يتمتع إلى
ابنه ينشد قصيدته في وثاء النقراشي
بدار الجمعية الجغرافية سنة ١٩٤٨ ،
قربة الشعر عند المقاد جئت له
ما حدث ، شاعر يرثي ويسمع مايقوله
وفي آخر القصيدة يسقط ميتا ،

مذكر الوحي المتصل والسماء
والأحلام والفكر وكل هذا من لفظة
جبرائيل ، والمضى دقيق ورشيق .

وفي وثاء الكاتب والسياسي والمؤرخ
الدكتور محمد حسين هيكل يتخذ من
كلمة (هيكل) وسيلة إلى التقدير
والتصوير فهو هيكل الحق ، وهيكل
الفن ، وهيكل الية الكبرى ، وهيكل
الصحب ، ويجعل عنوان القصيدة
« شيخ الشيوخ » إشارة إلى منزلته
السياسية ، ويبدأ بكلامه بالآيات
الآتية :

لا أحسب العام في أسوان يسعدني
يوما بلبقاء في قومي وفي سكني
هناك في الركن في مشناه متصفا
على سجيته من ضمرة المعن
تباعدت شقة الدارين وامتدت

على المطايا وأعيت حيلة السفن
حسدا^(١) الصديقين بعد الأرض بينهما
على مدى راحة من ظهرها الخشن

وأطول شوقي إلى يوم يقرني
من راحة البال أو من راحة البدن
حزين حزين في شوق عارم إلى
اليوم الذي يرتاح فيه بالا وبدنا ، وفي

(١) شطر بيت السابقة ، وتعلمه : هذا عليها وهنا تحتها لاري .

ولذلك جاء مطلع رثاء العقاد للجارم من صنع ما شاهد :
والمقصود ليس هذا ، انما المقصود قوله يخاطب المولود :

فجئت مصير يوم نعى على
بالأديب الفهمامة الألمى
يا كليبا أزدى بذكر (كليب)
لا تظنن ما تقسول مزاحيا

شاعر لازم القريض الى أن
كان يوم الفراق حرف روى
ما ملحت الأنعام يوما واني
لست آلوك يا كليب امتداحا

على الجارم قصيدة ممتدة
بايقاعاتها ، وتنتهى بحرف روى ،
ل بنو الكلاب في الوادي فصاحا
أعجم الناس في الوداد وما زا

هكذا كن المقاد يرئى ويكى ،
ويقدر من خدموا وطنهم ولغتهم ،
عابن فلورة كلب له منزلة سامية ،
وكيف لا وقد أزدى بذكر (كليب)

تعال معي تترك جو الحزن ، ولنستمع
الى العقاد في فكاهاته ، وكيف يتخذ
« أعز من كليب وائل » والذي سبب
مقتله الحرب بين تغلب وبكر أربعين

وأكثر ما كان ذلك أيام شبابه ،
وللشباب مرحه واتجاهاته ، عنوان
القصيدة « أسبوع فلورة أو تكريم
« الكلاب » قدم لها بكلام ختمه بقوله :

« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
وجعلنا مناسبة اجتماعنا مضي أسبوع
على ولادة (كلبه) لبعض أصدقائنا ،
فقلت ابارك النفساء ، وأحيى

المولود
« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
« الكلاب » فقم لها بكلام ختمه بقوله :

« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
« الكلاب » فقم لها بكلام ختمه بقوله :

« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
« الكلاب » فقم لها بكلام ختمه بقوله :

« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
« الكلاب » فقم لها بكلام ختمه بقوله :

« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
« الكلاب » فقم لها بكلام ختمه بقوله :

« اجتمعنا في رطل من الأدباء ليلة »
« الكلاب » فقم لها بكلام ختمه بقوله :

رسائل الشعر التي تبادلها مع صديقه
شكري والمازني في هذا الأوان
وقف على إشاره مودة الكلاب على
مودة بني آدم ، وتبسيره « لا تظن
ما نقول مزاحا » من قبيل الفكاهة ،
ولكنها تشير الى نفسيته الثائرة
الحائرة ، لكن العقاد حين وصل الى
مكانته في عالم السياسة والأدب مدح
ورنى وهجا وزاول هذا النوع الذي
خفت صوته في ذلك العصر ، وان كنا
نعرف أن صنيعه في هذه الأغراض
الشعرية : « تندى تقديره لمن أحبه
وأحبه » ، ومدحهم ومدحوه ، المهم
أنه رضى عن الناس بعد أن جفاهم
وفضل عليهم بني الكلاب . ويرى
كلب صديقه (طاهر الجبلاوي) حين
يفق ، ويستلمهم الممانى من اسم الكلب
واسم صاحبه ، ويمطى للكلب سمات
يشين منها موضع الفكاهة والسخرية
الإنسان ما ، فهو يقول :

حزنا على كلب طاهر

فانه طاهر الكلاب

تشابها في خليفة

وانفقا شبة الصحاب

وربما عى طاهر

وكلبه حاضر الجواب

فليس يوفيه حقه
من اكتاب أو اتحاب
الا اذا بات ناهجا
مع الساعين في الخراب
عوعو ، عوو وه بلا ونى
ولا انقطاع ولا اقتضاب

وجميل من الشاعر أن يجعل واه
صاحبه لا يتم الا اذا نبج وعوى ،
ووضع له صورة المواء . وهكذا رنى
كلب طاهر ولعب بطاهر ، وجعل
كلبه أنصح منه ، وأقدر على رد
الجواب ، وفي موازين العقاد كثير
من هذا النوع الذي يكون فيه الاسم
مصدر وحى له ، يتأمله ويستخرج
منه معانى وأساليب هي من الشعر
بمكان عظيم ، وحسبك أن تقرأ
قصيدته في أم كلثوم حين عادت من
الأقطار الأوربية بعد شفائها ،
واستقبلها بها ، واتخذ من كلمة
« كوكب الشرق » وهو العنوان سيّله
الى مدحها وتقدير فنها ، وشوق
الحماهير لسماها :

كلهم ود لو يفتي

من البشر والصفاء

لم بقدر السرور لشد

مدو غلبناك بالفضاء

استمع اليه يستوحى « كوكب لا تحافوا على مطا
الشرق » تراء يقول :

همل الشرق بالدعاء
واهب النور لا يدا
كوكب الشرق في السماء
ويه عن يوره غشياء

عماد في حلة الضي
كوكب الشرق في أما
وفي هالة البهاء
ن من الليل لا مراة

لم ينف هاجرا ولك
ومكذا كانت نظرة اسفد الى
من كما غربت ذكاه
الاسماء

السيد حسن قرون

سطور في كتب التراث

في المثل (جاموا على بكرة أبيهم)
هذا مثل يضرب للجماعة اذا جاءوا
كلهم ولم يتحلف منهم أحد . والبكرة
الفتية من الابل . وأصل هذا المثل
أنه كان لرجل من العرب عشرة بنين
فخرجوا الى الصيد ، فوقعوا في أرض
الماء . فقتلوه ووضعوا رؤوسهم
في مخلاة . وعلقوا المخلاة في رقبة
بكرة كانت لأبي المقتولين . فجات

البكرة بعد هدأة الليل . فخرج
أبوهم وظن أن الرؤوس بيض نعام ،
فقال : قد اصطادوا نعاما وأرسلوا
البيض . فلما انكشف الأمر . قال
الناس : جاء بنو فلان على بكرة
أبيهم ؟
من (الكشكول) لبهاء الدين
العالمى ص ٣٠٠

فقيد العروبة والاسلام ..

روعت الأمة العربية والعالم الاسلامي وهي تحتفل بذكرى مولد النبي صلى الله عليه وسلم .. بحادث اغتيال جلالة الملك فيصل رحمه الله . واكرم مثواه . فكان لذلك اثره البعيد في نفوس العرب والمسلمين . اذ فقدوا فيه علما من اعلامهم الرفيعة المنيرة ، ومصلحا عظيما كريما . وقائدا محنكا حكيما . وبطلا من أبطالهم الذين قادوا معاركهم بشرف وكبرياء وحكمة .

وقد شهدت المملكة العربية السعودية في عهده من ايامه . وعمله . واصلاحه ما ينطق بمآثره . ويخلد ذكره ، ويعظم عند الله وعند الناس قدره .

وكان موقفه في معركة العاشر من رمضان عميق الاثر فيما احرزته الأمة العربية من نصر على الصهيونية ، كما كان له الاثر في العالم كله بما احدثته من هزة كبرى تجاه سلاح البترول الذي شهده . واشعر الجميع بخطر ..

ومن ثم وقع نيبا وفاته موقفه الاليم من القلوب وعصفت العاصفة من اغتياله بالعقول والالباب . ولكن قدر الله . وما شاء فعل . ورحم الله الفقيد وجزاه خير الجزاء ..

إسلاميات شوقي

للدكتور إبراهيم أبو القاسم

(٦)

كان يلزمه ، لأن الذى يدافع عن رأى من الآراء ، أو مذهب من المذاهب ، لا يطلب منه شيء وراء طرد التهمة الموجهة إليه ، أو اليب الذى لصق به ... ومن هذه المواقف التى يبرر فيها شوقي بهذه الصورة : موقفه من قضية « الحجاب والسفور » التى أثارها قاسم أمين فى كتبه التى دعا فيها الى تحرير المرأة من سجن البيت الذى تقضى زوجيتها للرجل أن تعيش بين جدرانها ترى شئون الأولاد وتقوم على تصريف مهام تلك الملكة الصغيرة التى جعلها الله سيدتها ، وكانت هذه القضية مجال صراع ساخن بين الكتاب والمفكرين فى هذا الوقت ، لم يتركها عالم ولا أديب دون أن يعطى رأيه فيها ، أو حكمه عليها ، وعلى الرغم من أن الدين الإسلامى الذى أباح للرجل أن يرى من المرأة وجهها وكفها وقدميها

لم يكن أمير الشعراء يكتفى فى إسلامياته التى عرف بها ، وبرزت فى كثير من مواقف ، بتلك الحرارة الملتبسة فى شعره ، وهو يدافع عن الإسلام ، أو يصور نهوضه بالإنسانية ، والسهر بها نحو الطريق الأمثل ، اذا عرض لحياة فاتح من الفاتحين ، أو دولة من دولة ، يتحدث عنها ، أو يذكر تاريخها ، وإنما يتجاوز ذلك كله ، ليبحث من نفسه مجتهدا يوجه الرأى ، ويحرر المراد - كما يقولون - وقد رأينا أكثر من مرة يقف موقف المجتهد الذى يعلن مذهبه ، ثم لا يكتفى من اعلاناته اياه بالتصريح وكفى ، وإنما يحاول أن يحصل الناس عليه ، ويلزمهم به ، وربما كانت هذه هى النزعة التى تغلب عليه ، ويهتدى الى الايمان بها من يحاول أن يدرسه دراسة تحليلية واعية - أو عميقة - وهو اليب الذى

وحرم الخلوة بها ، وكن من أدبه
 لنساء النبي صلى الله عليه وسلم -
 ومن في موضع القدوة لنساء المسلمين
 أجمعين - « يا نساء النبي من يأت
 منكن بفاحشة مينة يضاعف لها
 العذاب ضعفين وكان ذلك على الله
 يسيرا » ومن يفتت منكن لله ورسوله
 وتوصل صالحا نوّتها أجرها مرتين
 وأعتدنا لها رزقا كريما » يا نساء النبي
 لستن كأحد من النساء ان اتقين
 فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في
 قلبه مرض وقلن قولا معروفا »
 وفرد في بيوتكن ولا تبرجن تبرج
 الجاهلية الأولى وأقمن الصلاة وآتين
 الزكاة وأطمن الله ورسوله انما يريد
 الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
 ويطهركم تطهيرا » واذكرن ما يتلى
 في بيوتكن من آيات الله والحكمة
 ان الله كان لطيفا خبيرا » فانه أراد
 من كل أنثى أن تصادب بهذا الأدب
 الذي هو دستور يضع للمرأة الحد
 الفاصل في ذلك المجتمع الذي تعيش
 فيه ، فلا تبذل للرجل بالقرب منه ،
 والمزاحمة له ، والطنيان على حقه ،
 أو التخلي عن رسالة الأمومة التي
 جعلها الله سبحانه وتعالى من أقدس
 أعمالها ، وأبل مبادئها التي تزاو
 فيها ما عساه أن يكون لها من نشاط

نريد به أن تصاهم في المجتمع الذي
 تعيش فيه ، وهي قضية - كما نرى -
 ان لم تكن ديننا مرجعا ، أو شريعة
 متبعة ، فهي العلاج الذي لا بد منه
 لهذا المجتمع المتخاذل المفكك الذي
 فقد بفقدراته « المرأة الأم » الخير
 كله ، وظهر أثر ذلك في عدم الثقة
 التي كان مرجوا أن تكون قائمة بين
 الزوج والزوجة ، وعدم الحنان
 والطف بين الأم والأولاد للمشاكل
 التي تنأى بها عنهم ، ولا يمكنها من
 الحذب عليهم ، أو الرعاية لهم ، وهي
 معان تكون أكثر ما تكون بالقرب
 والملازمة ، وتقليد السلوك والعادات ،
 ونحن لا نشك في أن معظم ما تعانيه
 الأجيال الحاضرة ترجع أوزاده
 وآثامه الى الأبوة الهزيلة ، والأمومة
 الفاشلة ، حينما تخل كل منهما عن
 واجبه نحو بيته وأولاده ، ولا نريد
 أن نطيل الحديث في ذلك أكثر من
 أن نقول ان الاستثمار الذي كان
 جائئا على البلاد الاسلامية كان يجب
 دائما أبدا ألا تكون لنا مثلولا أخلاق
 ولا دين لأن هذه كلها تطارده
 وتقوض بنيانه ، ولذلك كان يسأله
 ذلك الزيف ، ويتهد هنا الثغور ،
 ويبارك أمثال هاتيك الترهات ، ولم
 يكن قاسم أمين وحده الذي تصدى

المصر أنت جماله وجلاله
والركن من بنيانه المسوك
أخذت لواء الحق منك شموه
ومشت حضارته بنور نيك
ومن العجائب أن واديك ترى
ومراتع الفزلان فى واديك
لما احتملت لك الصنعة لم أجد
غير القوافى ما به أجزيك

وكانت رئيسة الاتحاد النسائى أول
امرأة كشفت القناع وبرزت الى
الرجال ، وفى هذا التيار الجارف
الذى يصونه الاستعمار الذى كان
قاتما بيننا كان كل هؤلاء الذين يذودون
بتحرير المرأة يضعون نصب أعينهم
ارضاء الميول النحلة من ناحية ،
والزلفى الى الأجنبى من ناحية ثانية ،
وليقل انهم غير جامدين من ناحية
ثالثة ، ويقول الذين أدركوا هذه
الحقبة من تاريخنا المعاصر ان كثيرا
من النصارى على دينهم قد حاربوا
هكذا النزوع ، وقاوموا ذلك
الانحراف ، وكتبوا ضد قاسم أمين ،
وكان منهم مؤسس دعائم الاقتصاد
المصرى « طلعت حرب » الا أن
الأدباء منهم كانت سياطهم غير موجهة ،
فالمفلوطى فى كتابه « العبرات »

لبلبلة الأخلاق ، والتهمرد على المعايير
والقيم ، وانما كان هنالك من يشيد
بالانجليز فى بلادهم فى كتاب ضخم ،
ومن يجمع القصائد والمقالات فى
مئات بارس ، ومنها قصيدة شوقى
التي كان منها هذه الأبيات :

جهد الصباية ما أكابد فيك
لو أن ما قد ذقتك يكفبك

حمام هجرانى وفيهم تجبى
والام بى ذل الهوى يفريك

قد مت من ظمأ فلو سامحتنى
أن أشتبى ماء الحياة بنبك

أجد الناي فى رضاك هى المنى
ماذا وراء الموت ما يرضيك

زعموك دار خلاعة ومجانة
ودعارة يا أفك ما زعموك

ان كنت للشهوات ربا فالعلا
شهواتهن مروييات فيك

تطدين أعلام البيان كأنهم
أصحاب تيجان ملوك أريك

فاضت على الأجيال حكمة شعرهم
وتفجرت كالكوثر المعسوك

والعلم فى شرق البلاد وغربها
ما حج طمابه سوى ناديك

يتناولها في قصة بضوان « الحجاب » يقول فيها : « ذهب فلان الى أوروبا وما تنكر من أمره شيئا ، فلبث فيها بضع سنين ، ثم عاد وما بقي مما كنا نعرفه منه شيء ذهب برأس مملووعة حكمة ورأيا ، وعاد برأس كراش التمثال المثقب ، لا يملؤها الا الهواء المتردد ، ذهب وما على وجه الأرض أحب اليه من دينه ووطنه ، وعاد وما على وجهها أصغر في عينه منهما ، دخلت عليه فرأيتنه واجما مكتشا فحيته فأومأ الى برأسه فسأله ما باله ؟ فقال ما زلت منذ الليلة من هذه المرأة في عناء لا أعرف السيل الى الخلاص منه ، ولا أدري مصير أمري فيه ، فقلت وأى امرأة تريد ؟ قال تلك التي يسميها الناس زوجتي ، وأسميها الصخرة العاتية في سبيل مطالبي وآمالى ، قلت انك كبير الآمال يسبدي فمن أى آمالك تحدث ، قال ليس لى فى الحياة الا أمل واحد ، وهو أن أفض عيني ثم أفتحها فلا أرى برضا على وجه امرأة فى هذا البلد ، قلت ذلك مالا تملكه ، ولا يرى أحد رأيك فيه ، قال ان كثيرا من الناس يرون فى الحجاب رأيى ، ويتمنون فى أمره ما أتمنى ، ولا يحول بينهم وبين نزعته عن وجوههم ، وابرار

النساء الى الرجال يجالسهم ، كما يجلس بعضهم الى بعض الا الحجز والضعف والهية التى لا تزال تلم بنفس الشرقى كلما حاول الاقدام الى أمر جديد ، وقد عرضت الأمر على زوجتى فأكبرته وأعظمته وخيل اليها أنني جثتها باحدى النكات الجسام ، وزعمت أنها ان برزت الى الرجال فانها لا تستطيع أن تبرز الى النساء بعد ذلك حياء منهن وخجلا ، ولا خجل هناك ولا حياء ولكنه الموت والجمود والذل الذى ضربه الله على هؤلاء النساء فى هذا البلد أن يعشن فى قبور مظلمة من خدورهن وخمرهن ، حتى يأتيهن الموت فينتقلن من مقبرة الى مقبرة .. فورد على من حديثه ما ملأ نفسه حزننا ونظرت اليه نظرة الراحم الرانى وقلت أعالم أنت أيها الصديق ما تقول ؟ قال نعم أقول الحقيقة التى أعتقدها ، وأدين نفسى بها ، قلت هل فأذن لى أن أقول لك انك عشت فترة طويلة فى ديار قوم لا حجاب بين رجالهم ونسائهم ، فهل تذكر أن نفسك حدثك يوما من الأيام وأنت فيهم بالطمع فى شيء مما لا تملك يمينك من أعراض نسائهم فنتك ما تطمع فيه من حيث لا يشعر مالكة ، قال ربما وقع لى شيء من ذلك

صوابه ، وضل وعيه ، واضطرب تفكيره ، كان تصيبه على هذا الانحدار ، لا يمكن أن تصده عنه التلويد ولا الرقى ، وأنه هتك السر فى منزله بين الرجال والنساء ، وأن بيته أصبح منسيا لا تزال النمل خاخصة ببابه ، ولم يزل هكذا حتى كان عائدا الى منزله وقد مضى الشطر الأول من الليل ، فرآه خارجا منه ذاهلا حائرا وبجانبه جندي من جنود الشرطة كأنما يقتاده ، فدنا منه وسأله عن شأنه فقال لا يسلم الا أنه مدعو الى المخفر ، وأنه يرجو أن يكون معه ، وهناك كانت الفاجعة لأنهم أخبروه أن الوليس قد افتاد رجلا وامرأة من بيت من بيوت الريسة كانا على حال منكورة ، وأن المرأة زعمت أن له بها - أو لها به - صلة ، وأنهى المنفلوطى مطافه فى هذه القصة بأن حمى شديدة أصابت هذا الرجل فلم يزل يصابى بها حتى مات ، ولم يفته أن يسجل بعض هذيانه وهو محبوم اذ كان يخاطب طمعه الذى ولد له منها بمثل قوله : « فى سبيل الله يا بنى ما خلف لك أبوك من اليتيم ، وما خلفت لك أمك من المار ، فاعفر لهما ذنبيهما اليك ، سواء أكنت ولدى أم ولد الجريمة ، وقد كان حافظ ابراهيم

صادا تريد ؟ قلت أريد أن أقول لك انى أخاف على عرضك أن يلم به من الناس ما ألم بأعراض الناس منك ، قال ان المرأة الشريفة تستطيع أن تعيش بين الرجال من شرفها وعفتها فى حصن حصين لا تمتد اليه المطامع ، فتدخلنى ما لم أملك نفسى معه ، وقلت له : تلك هى الخدعة التى يخدعكم بها الشيطان أيها الضمعا ، فلشرف كلمة لا وجود لها الا فى قواميس اللغة ومجامعها ، فان أردنا أن نفحص عنها فى قلوب الناس وأفئدتهم قلما نجد ، ويمضى بعد ذلك فى نية من الوعظ والارشاد ، والتنديد بالأخلاق التى انتهات ، والآداب التى ذهبت ، والحياة الذى غربت شمسه ، والدين الذى صار شأنه على الناس هينا ثم يقول : « وبعد ، فما هذا الولع بقصة المرأة والتعلق بحديثها ، والقيام والقعود بأمرها وأمر حجابها وسفورها ، كأنما قد قمتم بكل واجب عليكم للأمة .. أبواب الفخر أمامكم كثيرة فاطرقوا أيها شتم ودعوا هذا الباب موصدا فانكم ان فتحتموه فتحتم على أنفسكم ويلا عظيما ، وشقاء طويلا ، ويظل المنفلوطى مسترسلا فى هذا الأسلوب حتى يريضا أن صديقه الذى طاش

من هؤلاء الذين أقحموا أنفسهم في هذا الميدان ، وأراد أن يكون من أصحاب الآراء في ذلك الموضوع ، وهو من أولئك الذين تصودوا أن

يمسكوا بالصا من الوسط ، لا يميل إلى جانب الآيات ولا إلى جانب النفي ، وكان من المروء عنه أنه يخشى بأس الانجليز ، ويخاف غضبهم . ولهذا كان يكنى عنهم دائما أبدا بكلمة القوم .

والقوم في مصر كالاسفنج قد ظفروا بالماء لم يشركوا ضررها لمحتلب

وسمعت بعض النقاد يقول انه كان يسرد الآراء ، ويسجل وجهات النظر ، دون أن يكون له عليها تعليق أو انتقاد ، كقوله للورد كرومر ممثل الانجليز هنا في مصر حينما كانت لهم الكلمة : تنوعت الآراء فيك فقائل ، وكان مما روج له بعض المرجفين أن المصريين لا يخضعون للمنطق ، ولا يستجيبون لداعي العقل ، وأن الشيء ربما بدا لهم صلاحه ، وظهر نفعه ، لكنهم يمنعون من الأخذ به ، أو التزام جانبه ، أنهم لم يسمودوه ، أو لم يتساقلوه بالوراثه عن الآباء والأجداد . وفي قصيدته التي قالها لصاحب كتاب تحرير المرأة ، كان هذا لم

يقطع برأى في حين أنه يصور قومه بالجمود ، وأنهم لم يمتلكوا حتى اذا تجلبى لهم الحق ، ووضع سبيل الصواب .

أقسم ان القوم ماتت قلوبهم ولم يفتحوا في السفر ما أنت كاتبه

فلو خطرت في مصر حواء أمنا يلوح محيلا لنا ونراقبه

وفي يدها الذراء يسفر وجهها تصافح منا من ترى وتخطبه

وخلفهما موسى وهيسى وأحمسه وجيش من الأملاك ماجت مواكبه

وقالوا لنا رفع النقاب محلل لقلنا نعم حق ولكن نجابه

وهو بهذا الأسلوب الساخر يطن عن جمود هذا الشعب وتخلفه ، وأنه لا يتطلع إلى الرقي ، ولا يسعى إلى التقدم ، ولا يعمل على الأخذ بأسباب النهوض ، أو التخلص من قيود الرجوع إلى السوء ، وأن المنطق والعقل لا اعتبار لهما في سياته وسلوكه ، وحياته وموته ، وأن دستور « أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون » التي كان القرآن الكريم ينهاها على أولئك الذين

كانوا يجعلون من أنفسهم حبر شرة
 فى سبيل الاتفاغ بالهدى الالهى الذى
 كان يعلنه الرسول صلى الله عليه
 وسلم الى العرب ويرجو أن يأخذوا
 به هو ديدن هؤلاء الرجميين الذين
 كانوا يقاومون دعوة هذا الرجل الذى
 أراد للمرأة أن تتحرر من أغلال
 الجاهلية الأولى .. ومن الغريب أن
 تكون هذه النزعة هى الوجدان
 الصادق الذى كان يسيطر على قلب
 أمير الثمراء وهو يتحدث الى قاص
 أمين عن دعوته وعن كتابه الذى كان
 يتضمن تلك الدعوة ، وإن كان ساقى
 قصيدته على شكل حوار بينه وبين
 طائر منسوب الى جزر الكناريا بالهند ،
 أخذ يتحدث عن صوته وريشه
 وقفصه وكل أنواع الملاحة والحسن
 التى توفرت له ، أو اجتمعت فيه ،
 وكذلك النايبة التى أحاطت به ، وأنه
 لا يدري مع هذا كله أهو سعيد
 ملحوظ بتلك النايبة أم لا .. وكأنه
 لم يكن بهذا كله يسطى رأيا فاطما :

يا لى شمرى يا أمير
 شمس أؤادك أم خلى
 وحليف سيده أم تما
 م الليل حتى ينحلى

بالرغم منى ما تعبنا
 لج فى الحديد المقفل
 شهد الحياة مشوبة
 بالرق مثل الحنظل
 والقيد لو كان الجما
 ن منظمنا لم يحصل
 ديباك من عاداتها
 ألا تكون لأعزل
 أو للهبى وان تمل
 ل بالزمان المتبلى
 جعلت لحر يتلى
 فى ذى الحياة ويتلى
 يرمى ويرمى فى جهما
 : الميش غير مفصل
 وربما كان متناقضا مع نفسه الى
 أبعد حدود التناقض وهو يقول فى
 ثانيا هذه القصيدة داعيا الى الرضا
 «لواقع ، والنزول على حكم القضاء
 والنقد ، والنسيم م يشان به من
 شأن ، أو يسوقان اليه من أحداث »

اسمع قرب مفصل
 لك لم يفدك كمجمل
 صبرا لما تشقى به
 أو ما بدأ لك فافعل

أنت ابن رأى للطيب — لا يصلح في تناوله للقضايا أن يكون
 — فبك غير مبدل — ناقدا أو محللا ، أو لأن الأوزان فيه
 أبدا مروع بالاسم — ربما هزتهم فخرجت بهم عن الجادة ،
 ر مهدد بالقتل — وتكبت القصد ، ومالت عن الصراط
 ان طرقت عن كفى وقص — السوى ، ونحن لا تنكر على هذه
 ست على النور الجهيل — القصيدة — من ديوانه — أنها كانت
 لكنها على كل حال طريقة الشعراء — لونا رائعا للحوار القصصى الذى
 فى حديثهم عن الأشياء فانهم يحلقون — يزدان به الشعر ، ويجعل به البيان ،
 فوقها ، ويحومون حولها ، ثم — ويحسن به سياق الحديث ، بصرف
 لا يزيدون على ذلك كله قليلا ولا — النظر عن كونه شفى قليلا وأدوى
 كثيرا ، اما لاعتقادهم أن الشعر — ظمأ
 دكتور / ابراهيم على ابو الغضب

الأزهر وحماية لغة القرآن

للفؤمئاز محمد بهار البنا

مع انتهاء الربع الأول من القرن
العاشر الهجرى (السادس عشر
الميلادى) وبينما الأمة الاسلامىة تلم
شعثها الممزق ، وتحسن جسدها
المكلوم من جراء الضربات المتواليات
التي منيت بها على أيدي المغول والتار
والصليبين حينما أتى عليها حين من
الدهر يبلغ مستين وثلاثمائة سنة لم
يكن للعرب ولا للمسلمين فيه ظل
مدود ولا لواء مقود ٠٠٠ وبينما
يحاول هذا العالم المنهوك أن ينهض
من عثرته ، ويستيقظ من غفلته اذ
بالسلطان سليم العثماني يسوق جيشا
كثيفا محترقا به شبه جزيرة سيناء في
الطريق الى مصر قاعدة الحكم
الملوكى حينذاك بعد أن استولى على
الشام وقتل السلطان قصوه النورى
فى معركة (مرج دابق) الشهيرة ولم
يلت أن انتقد له لواء النصر وثمت له
الغلبة واستولى على مصر (٩٢٣ هـ -
١٥١٧ م) بعد أن شق طومان باي

على باب زويلة - وتحولت الخلافة
ان طوعا وان كرها من العباسية
الهاشمية الى العثمانية التركية وانتقلت
العاصمة من القاهرة الى القسطنطينية
ولم يمض طويل وقت حتى كانت
العراق الى جانب مصر والشام بل
والحجاز وليا وتونس تحت سيطرة
النفوذ التركى ٠٠ وتحديثا كتب
التاريخ والتراجم والسير أن السلطان
العثماني ألقى بكل ثقله وأعمل ثاقب
فكره ، ووجه جل همه نحو مصر
قلب الاسلام النابض ، ومركز الخلافة
قبل الغزو ومنطلق الوثبات التحررية
فى العالم العربى آنذاك ، ومن ثم فقد
عمل جاهدا وسرعا على هدم الكيان
الثقافى فيها بعد أن قوض النظام
الاستقلالى وحطم الاقتصاد القومى بها
مما يذكرنا بالحركة التدميرية للثقافة
الاسلامية والتي قادها هولاء ضد
بغداد من قبل والتي غطت الأحزان
بسيها سماء الأمة الاسلامية وكادت

أن تصف بالتراث والعريضة لولا
تصدى الأزهر المجيد لها ، والثقافة
الواعى حولها ، واستطاع أن ينجو
باللغة من محتها وينهض بها كبوتها ،
وكانت الضربة العاصفة القوية بعد
تجريد مصر من مدخورها ونفائسها
وفنائها وعلمائها هي فرض اللغة
التركية مكن العربية في الدواوين
والمكاتبات والرساميات والادارة
والتعليم والجيش وذلك بقصد انهيار
اللغة المحلية لسان الشعب المغلوب ،
وانتقال السيادة منها الى التركية لغة
القاهر المستبد ... وكان من البدى
أن تتخلى العربية عن مكانها المرموق
الذى تبوأته زما غير قليل في عصر
المماليك الذين أحسنوا الى العربية
برغم اختلاف ألسنتهم وألوانهم لأنهم
كانوا على غير عدا معها بل ان بعضهم
انخرط في سلكها وامترح بروحها
وأديها فقد المجالس الأدبية والفكرية
للعلم والمناظرة وبعضهم كان يقرض
الشعر وينشئ الشعر الفنى وكلهم كان
يشجع العلماء والطلاب بل بان عصرهم
كان الفترة الذهبية لسيادة الأزهر
وانطلاق أهدافه وازدهار علومه
وامتداد سطوته .. وكان لازدهاره

في ذلك العهد الدور العمال الذى
استطاع به أن يموض اللغة ما فقدته
من تراث قضى عليه البرابرة - أما
خلال العصر التركي المعتم الذى روى
بنقله غير الحضارى على أكتاف العالم
الاسلامى فقد كان من الطبعى أن
تتقهقر اللغة العربية وتندوى ، وينحط
الأدب ويتخبط ، ويشحب وجه الفكر
وتتوارى نضرة ويمكن أن نرجع
ذلك الى جملة مكونات تناونت جميعها
على اعداء اللغة وانحطاط الأدب ،
وانهيار الثقافة من بين هذه المكونات
أن العثمانيين استولوا على مال البلاد
وأوقافها وبخاصة ما كن موقوفا على
المساجد التى كانت تتخذ مدارس
ودور للطلم - وكذلك فقد استولوا
على الأوقاف الخاصة بالعلماء والطلاب
وهم عصب الحياة الثقافية فى كل زمان
ومكان - الى جانب أنهم استحوذوا
على عيون التراث ونوادير المخطوطات
وحملوه معهم الى بلادهم فى صحبة
العلماء وبرعة الصنائع والفنيين ومهرة
العمال والمهندسين وجلة المفكرين
والمثقفين حتى قيل ان عددهم بلغ
١٨٠٠ وجمل وفي بعض الروايات
التاريخية أن البحر ابتلع بعضهم حينما

غرقت بهم السفن (١) هذا الى جانب تدهور النظام الاقتصادى للبلاد فقد فرض نظام الالتزام ، ونظام السفرة ، ونظام الوسايا ويحدثنا الجبرتي عن « نزلة الكشاف » حديثا عجبا ليس هذا موطنه الآن - وانما الذى يهينا أن التركية حينما بسطت نفوذها ونشرت راياتها تخلت لها العربية عن مواقع كثيرة فى دور التعليم والتربية وفى دواوين العمل والادارة ، وفى معادل الثقافة والفكر ، وبقيت شاحبة ذاوية على لسان الشعب المغلوب فى الأسواق والمتدييات والدور ولولا فضل الله على هذه اللغة الشريفة التى اتخذها وعاء لكتابه ، وتيتا لرسوله ، ولسانا لخير أمة أخرجت للناس لمات موتا نهائيا ولحلت التركية محلها الى الأبد .

ولعل الباحث اللغوى والدارس الأدبى لحصاد هذه الفترة يدرك لأول وهلة سيادة اللهجة العامة وتهقر الفصحى ولعل العجب لا يأخذنا ولعل الدهشة لا تملكنا حينما نقرأ لبعض العلماء والأدباء بعض الرسائل الأدبية وطائفة من الكتب العلمية التى كتبت بالعامة ولكننا نعجب حينما يتسرب السجع - وهو سمة العصر - اليها فجمع النص الأدبى بين الخستين على حد تعبير المنطقة وكذلك فقد قامت العربية الفصحى بما حملته بين أحشائها من الدخيل والغريب مثل الألفاظ - والتراكيب التركية التى انحدرت الى لفتنا اليومية فى عصرنا الحالى كمرض خبيث يلزم التخلص منه والقضاء عليه وذلك مثل الكلمات (أرشيف وعرضحال - ومخرنجنى وبوسطجى وقهوجى وكل ما يتهى بالمقطع التركى (جى) ومثل الكلمات المنتهية بالمقطع (خانه) مثل أجزخانه - وكتبخانه وأدبخانه - ولقد كان

(١) فى بدائع الزهور لابن اياس ذكر لاسماء العلماء ونواب القضاة الذين ابعدهم السلطان سليم من مصر الى تركيا وينظر تعليقه المتسم بالمرارة ولم يقاس أهل مصر من قديم الزمان أعظم من هذه الشدة .

ولا سمع بمثلها فى التواريخ القديمة - اما الجبرتي فيقرر « ان مصر فقدت نيفا وخمسين صنعة » () .

بعض الكتاب حتى أوائل العصر الحديث يضمن كتاباته العريية تسميات تركية (١) ومعنى هذا خمود القرائح ونضوب ميين العلم ، أو كما يقول الزيات (يرحمه الله) « ضرب الجهل على أبصار المصريين فعموا ، وفدحهم أعياء الذل فزحوا ، وطال عليهم الأمد ففشاهم التماس ، وخيم عليهم الظلام فلم يستطيعوا إلا بمدافع تائبون على أبواب القاهرة » (٢) .

وكان طبعيا أن يبرز الأزهر وسط هذا الظلام الدامس كنسارة هادية ترشد إلى الطريق المستقيم وتبع ثرار من ورده يستقى الظامئون - والأزهر مذ كان وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها يتصدى للتيارات الهدامة التي تعرضت لها العقيدة كهدف ومضمون والمواصف المدمرة التي تعرضت لها اللغة العربية كشكل ووطاء ، لأنه اتخذ من هاتين الفاتيتين هدفا له ، وراية خفاقة تحت ظلالها

(١) تنظر الوقائع المصرية في سنواتها الأولى وينظر كتاب « المراح » في فن الصرف مؤلفه أحمد بن على بن مسعود طبعة بولاق ١٢٨٢ هـ فقد خلط فيه مؤلفه بين الاشتقاقات العربية والتركية فهو يأتي بالمشترك العربي ويردده بمقابلة التركي وهذا دليل على تسرب التركية إلى لغة التعليم والدرس والتأليف .

(٢) تاريخ الأدب العربي ، الطبعة العشرون ، ص ٤٠٢ ، ٤٠٣ .

المعهد الجليل ، أن يفزوا تركيا بتقائه
قبل أن يفزوا السلطان عثمانى مصر
بجيشه فلقد عرفت العريضة مؤلفين
وعلماء أتراك ممن استطاع الأزهر
بما له من إشعاع ووحى أن يضمهم
إلى حظيرته فيعربهم حتى أجادوا
العربية وتكلموا بها ، وألفوا فيها
كالفيروز يادى صاحب القاموس
وأبى السعود صاحب التفسير وحاجى
خليفة صاحب الموسوعة وخوجه زاده
وشكرى زاده وملا مسكين ، وملا
لطفى وملا خسرو ومحيى الدين
الكافى جى وغيرهم كثير ممن اهتم
بذكرهم محمد عبد الله عنان فى سفره
الرائع عن تاريخ الجامع الأزهر .
كذلك فإن من بين هذه العوامل
التي جعلت الأتراك يحلون الأزهر
إن الله خصه من بين الجامعات
المسألة فى العالم بأنه ملقى
المسلمين بحكم الموقع والنشأة والتهجـ
اذ أن وجوده فى القاهرة وهى
قريبة من الحجاز جعله طريق
الحجاج والرحالة من علماء إفريقيا
والأندلس ، فضلا عن أنه خرج
كوكبة من أعلام الفقه وأعلام الأدب

عصرها الذهبى - لغة الدين والأدب
والعلم والسياسة والإدارة والحضارة
فى أكر الدنيا القديمة (١) .

من هذا المنطلق الرابط بين الإسلام
كدين واللغة كإشعاع لهذا الدين
كانت رسالة الأزهر الأصيلة ، وأمانته
المباركة التي حمل ثقلها حتى وصل
بها إلى النشأة المرجوة ، والهدف
المنشود ففي الوقت الذى استطاع فيه
الأتراك أن يسلبوا مصر كل نفيس
وعال ، بأن يسلطوا ردم لغتهم على
كل شئ ، وأن يضربوا كل معارف
الفكر والثقافة فى العالم العربى نراهم
قد وقفوا عند أبواب الأزهر خشعا
خضعا يلتمسون منه العون والهداية ،
والحق أنهم لو استطاعوا أن يخلعوه
من مكانه كى يحملوه سهم لفعلوا
ولكنهم ارتدوا على أعقابهم فمظموه
ووقروه وأجلوه وفرضوا قدامته على
أنفسهم فالسلطان سليم يتخذ مسجدا
رسميا للصلاة والتبرك فهو يزوره
مرارا وهو كذلك يأمر بتلاوة القرآن
فى أبياته وأروقته ، ولعل مرد ذلك
لو دققنا النظر ، وأمعنا الفكر إلى
جملته عوامل من بينها استطاعة هذا

(١) كيف كان الأزهر حصنا للغة العربية - محاضرة الزيات فى قاعة
المحاضرات الكبرى بالأزهر .

بحقيقة أنه حار الحركة العلمية وانحطاط الحالة الأدبية في مجتمع هذا شأنه لا بد وأن تقل الرغبة في الإبداع والتأليف وتنشيط الرغبة في عمل الشروح والحواشي واختصار المؤلفات وليس من الغريب أن يكون أكثر علماء هذا العصر من أهل العراق والشام - ولن نستطرد في تسجيل صناديق الأخيلة وشحوب اللغة وجفاف منابع الأصيلة وعرض النماذج الهزيلة تاركين ذلك لموهبة من مصادر الأدب ومراجع التاريخ له فيها الكثير...
واتما سنكتفي بإبراز السمة العامة للدراسة الأزهرية في ذلك العصر وكيف أنها كانت لا تمتد إلى المناقشات اللغوية الدقيقة التي لا تصل إلى لب المعاني إلا بمجهود مكثف ويكفي أن لغة التخاطب فضلاً عن لغة الدرس والتأليف لم تصل في أي عصر من العصور إلى مثل ما وصلت إليه في هذا العصر ولكننا نستطيع الزعم أنه بالرغم من الانطواء الذي أصاب المدينة الإسلامية وأصاب الأزهر فقد استطاع الأزهر أن يستبقى شيئاً من أهميته وظل يمدى إلى اللغة العربية

إلى جانب مكانته العلمية التي كانت موضع إعجاب الحكام وتقديرهم كذلك فقد كفى طلابه على مر العصور مؤونة العيش حيث كفل لهم الغذاء والكساء، والمأوى والكتاب - كذلك فقد كان الأزهر في ذلك العهد موئلاً وحضناً لأولئك العلماء الناجين بأنفسهم وأرواحهم ودينهم وعلمهم من غارات المغول حين اكتسحوا في طريقهم إلى القاهرة خراسان وبلاد فارس والعراق كذلك فقد احتوت مصر في جنباتها العلماء المهاجرين من الأندلس بعد نكبتها، وبسط لهم الأزهر ذراعيه واستوعبهم بين جنبيه.

وهكذا تروى أنه لم يك في مصر إبان ذلك العهد من مراكز العلم سوى الأزهر وروافده فلقد كان الطالب يحفظ القرآن الكريم ويتعلم مبادئ القراءة والكتابة في المساجد أو الكتاتيب ثم يلتحق بالأزهر لدراسة الفقه (على المذاهب الأربعة) والتفسير والحديث والأصول والنحو والبلاغة وشيئاً من المنطق والفلسفة (١) ومهما بلغ تمجيدنا لدور الأزهر وأثره في تلك الحقبة فانا لن نستطيع مجابهة القائلين

(١) يلاحظ أن الولاة العثمانيين كانوا قد اشاعوا حرية تحريم دراسة العلوم العقلية وذلك كي تعيش مصر في تخلف مكرى وثقافي وشاسم على ذلك قلة من علماء الأزهر - ينظر على مبارك في الخطط التوفيقية.

وعلم الدين أجل الخدمات - ويصور محمد عبد الله عن فضل الأزهر في هذه الحقبة بقوله : « إذا كنت مصر قد لبثت خلال العصر التركي ملاذا لطلاب العلوم الإسلامية واللغة العربية فأكبر الفضل في ذلك عائد إلى الأزهر وقد استطاعت مصر لحسن الطالع بفضل أزهرها أن تحمي هذا التراث نحو ثلاثة قرون حين أصابها العصر التركي بمحنه وظلماته » وربما كانت هذه المهمة السابقة التي ألقى القدر زمامها إلى الجامع الأزهر في تلك الأوقات العصيبة من حياة الأمة المصرية والعالم الإسلامي بأسره هي أعظم ما أدى الأزهر من رسالة وأعظم ما وفق لأسدائه لعلوم الدين واللغة خلال تاريخه الطويل الحافل (١) وإذا كان الأزهر قد انطوى على نفسه في العصر العثماني وزوت آثاره العلمية فقد استطاع مما كان يستمع به من نفوذ في نفوس العامة والخاصة أن يحمل ولاء الضمانيين على احترامه والرجوع إليه في مهام الأمور (٢) مثلما حاول بعض الولاة استقلال نفوذ هؤلاء في تهدئة ثورة الشعب كلما حدث اضطراب أو قامت ثورة داخلية *

ومن ثم فلولا هذا المنار الهادي وسط تلك المظلمة المهلكة لاندثر التراث ولما تمت العربية ولما صارت مصر قطعة من الكيان العثماني مثلما كان يدبر لها ويراد ، وجدير بالراصد أو المؤرخ للحركات العلمية والتربوية في الوطن العربي أن ينزل هذا المعهد الجليل منزلة وأن ينيله حقه من الاجلال والتقدير ويكفي أنه استطاع بإمكاناته الهزيلة وروافده الضعيفة أن ينجو بلغة القرآن وتراث الإسلام من بين برائن الجهل المطبق وأنياب الفقر المدقع ، وأظفار الداء المضال . وذلك مما يجعلنا نؤكد القول بأن إرغاصات النهضة الفكرية والوثبة العلمية والبقظة الأدبية في العصر الحديث إنما ولدت جميعا على أعتاب الأزهر ونمت وتبرعت في صحنه وتحت رحابه فقد استطاع في مرارة بالغة وعصامية فريدة - كما أوضحنا منذ قليل - أن يحفظ من التراث بقية ومن اللغة إثارة كانت أساسا دون شك أو جدد للنهضة باعتراف نقابة المؤرخين والدارسين فهذا المستشرق دودج Dodge يقول في مؤلفه عن الأزهر « وكان هذا المعهد

(١) ص ١٤٦ ، ١٤٧ من تاريخ الجامع الأزهر .

(٢) محمد عبد المنعم خفاجي الأزهر في ألف عام ص ٧٧

الاسلامى فى القرون السادس عشر والسابع عشر والتامن عشر يقوم بنفس المهمة التى كان يقوم بها فى عهد الحروب الصليبية وفى عصر غزوات المغول (١) ولولا هذا العمل البطولى للخالد للأزهر وروافده من الكتائب والمساجد التى امتدت الى عصب القرية المصرية لما وجدت النهضة الفكرية مرتكزا ثابتا - ومنطلقا راسخا تمتد من خلاله الى آفاق العصر الحديث - فمقد انتهى العصر التركى وليس فى مصر كلها مثقف واحد من غير أبناء الأزهر - وهم الذين اعتمد عليهم محمد على فى صدر نهضته وبموته العلمية الى أوروبا أمثال الطهطاوى ورفاقه الذين حملوا على عاتقهم بناء مصر الحديثة .

والغريب ان هذه الحقيقة التاريخية تعرضت طوال الفترة الماضية للانكار من قبل المؤلفين المدرسين (٢) وقد كان الانصاف يقتضيهم ويحتم على أن يبرزوها الى جانب ابرازهم وتركيزهم وتجبسدهم لدور الحملة الفرنسية فالأزهر كما

يعلم - من المؤسسات الفكرية والثقافية التى أدت دورها المشع خلال ابتداء هذه النهضة والأزهر كذلك « من الكلم الجوامع النوابع فى لفظها استيعاب ووعى، ولماها اشاع ووحى بهى » زمان ومكان ودين ودينا وتاريخ » ولقد ظل مقلا أما وحسنا قويا لحفظ اللغة والثقافة العربية زهاء ألف سنة بينما دمر الجهل والكفر حصونها فى بغداد والأندلس، هذه حقيقة بينة هو الأزهر ظل مركزا انشاعيا تبثت منه أنوار العقيدة هادئة صافية رائحة وهذه حقيقة راسخة - والأزهر ظل كعبة أخرى تحض حوله ملايين القلوب المؤمنة فهو فى جميع الأنظار والأمصار القبلية الثابتة التى إليها يتوجه الأمل فى امتداد السبل الاسلامى المبشر الى فجاج الأرض وعوثر الطرق ومن عندها يبدأ المسيرة الى الحق وإلى الطريق القويم وهذه كذلك حقيقة ثالثة .. وفى الأزهر كذلك كما يقول الزيات فى محاضراته : « الملاذ للشعب المظلوم كلما عشقه الطغيان وفى عليه الحكم

(١) Dodge Al-Azhar نقلا من الأزهر تاريخه وتطوره اعداد وزارة الاوقاف وشئون الأزهر .

(٢) جورجى زيدان مثالا يمر بدور الأزهر فى هذه الفترة مرور الناقل أو المتناقل انظر الجزء الرابع من تاريخ آداب اللغة العربية .

- فتأوى منه الى ركن شديد وحام قادر
ويضئ الأزهر فيما يضئ الجامعة
العالية التي يؤمها الطلاب من كل
أرض ومن كل جنس ومن كل لون
ليتمعها في تدين ولينذروا قومهم اذا
رجعوا اليهم ولا ينفون من وراء ذلك
مالا ولا جاهها ولا شهرة (١) .
- واذا كان هذا هو دور الأزهر في
الحفاظ على اللغة من التشتت
والضياع ، وحماية الثقافة العربية
بوجهها الاسلامي من التدهور
والاندثار فالأمل مبعود عليه اليوم أن
يتصدى للتحريفات والتشويهات التي
يحملها العصر وي طرحها الواقع ،
وتمة الآن بعض الأسئلة التي تفرض
نفسها في صورة تحديات عصرية
يمكن أن تسوقها على النحو التالي :
- هل يستطيع الأزهر كمنار مرشد
وكمختل حصن للغة القرآن أن
يشل اللغة العربية من وهدتها
التي اتحدت اليها هذه الأيام
فيحصنها ضد مرض الاسفاف
والعابية التي يروج لها في الصحف
وأجهزة الاعلام دعاة عتاة يملكون
في دأب مستمر ، وعزيمة لاتخمد
لحساب من ؟ لسا ندرى !!
- هل يستطيع الأزهر بحكم طبيعته ،
وعلة وجوده أن يسيء للشعر
المربى عصره الزاهر ، وشراعه
المعظم وقديسيه المنتهكة ؟
- هل يستطيع الأزهر كعاصم للتراث
وحافظ للأصالة أن يشر بأدب
جديد فيه من القديم معناه وسعره
ونفثته ومن الجديد جماله وبريقه
ورونقه ؟
- هل يستطيع الأزهر بما له من ماض
عريق ومجد تليد في حقول اللغة
والأدب والفن أن يسيء الى اللغة
ذلك البحر والرواء وأن يفتح
أمامها الأبواب المسدودة والتوافذ
المفلقة فيعرب المصطلحات متعاوناً
مع مجمع اللغة العربية الذي
نهض على أكفائه وترعرع في
حمايته ... فمن العار على اللغة
التي وسعت كتاب الله وعاشت
الحضارة الزاهرة في الأندلس
وبغداد والشام ومصر أن تتوارى
اليوم في كليات الطب فلا تدرس
العلوم الطبية بها بحجة أنها
غير قادرة على الوفاء بذلك - ومن
غير المقبول وغير المقبول أن يظل
الأزهر حتى اليوم دون أن ينشئ

(١) كيف كان الأزهر حصناً للغة العربية .

تتمثل في الانقسام بين الماضي والحاضر وبين الحاضر والمستقبل ؟

وأخيرا هل يستطيع الأزهر ياترى أن يحمل أعباء التبعة اللغوية ويؤدي الأمانة الأدبية ، ويبلغ الرسالة الفكرية التي خلق لها وعاش من أجلها ؟

- هل يستطيع الأزهر أن ينطلق الى القد في تورية المؤمن بهدفه الواقعي في شرف وسيلته وسمو غايته ؟ سؤال يجب أن يطرحه الأزهر على بنيه البررة الأشاوس وهو يخطو نحو عامه الألف في شباب وفتوة وفي ازدهار وانطلاق ، وفي صحة يحصد عليها من قبل الجامعات والمؤسسات العلمية والفكرية في العالم كله ؟

محمد جاد البنا

مركز لحياء التراث - الذي يتعرض الآن لحركة تشويه عجيبة بحجة بطله وأحيائه - وكان أولى به أن يعمل فمكتيبته الأزهرية من أغنى المكتبات بالمخطوطات في العالم ، ورجله وعلماءه مهئون بحكم ثقافتهم وعملهم لكل هذا العمل .

- هل يستطيع الأزهر أن يفرض منهجا اسلاميا رشيدا ومفهوما عربيا قويمًا لمجابهة المتناقضات واللامعقولات التي تفرض نفسها الآن على كل ألوان الأدب وفتونه ؟

- هل يستطيع الأزهر أن يقود حركة الموازنة بين اللغة في قديمها المذخور وجديدها المنتظر بحيث لا تحدث الخلطة الفكرية التي

رد على مقال ... للمرئوس مصطفى مراد

وقد استهل سيادته حديثه في الإجابة
عن هذا السؤال بمجملته من الأسئلة
تدور حول :

(أ) ما موقف الدين من الاستفادة
بالأفكار الشيوعية التي نادى
بها ماركس في مجال التاريخ
والاجتماع والاقتصاد •

(ب) ولمصلحة من يوضح الانسان
أى انسان أمام هذا الاختيار
الشاذ اما أن يؤمن بالله
ورسله واما أن يؤمن
بالعلم •

(ج) موقف الماركسية من الدين •
وقد انتهى سيادته الى القول بأن :
الدين يأمرنا باتباع ماركس فيما
توصل اليه من علم فى مجالات
التاريخ والاجتماع والاقتصاد وأن
واقع الماركسية لم يلزم أحدا ممن
انخرطوا فى صفوف الأحزاب
الشيوعية بالتخلي عن الدين •

(٣)

طالعتنا مجلة روز اليوسف فى
عددتها الصادر يوم الاثنين ١٧ من
فبراير ١٩٧٥ بما كتبه السيد الأستاذ
خالد محيى الدين عن الماركسية -
الدين - الاشتراكية • وكان ذلك ردا
على سؤال وجه لسيادته على هذه
الصورة :

بينما العدو يحتل أرضنا ، ومتعب
التسلح والتعمير تحتاج الى كل
طاقتنا ، وتحدى الحقائق بالمصر
يواجهنا ، عادت ترتفع مرة أخرى
ومن أكثر من مكان صيحة : الذئب • •
الذئب • • عاد التخويف من قول
اسمه الالحاد ، أطلقت على الدنيا أمه
الفولة • • التي هى فى رأى البعض
« الماركسية » وفى رأى البعض الآخر
« الاشتراكية » فما هى الحكاية
بالضبط • • ؟

من تشريع متزن « ومبادئ قاهرة على تملك ناصية التسييرات في مجال الاجتماع وميادين الاقتصاد في إطار من الخلق والسماحة والتعاون والمحبة هو وحده المنافس القوي الخطير لتلك الأفكار الوافدة من الغرب والشرق على السواء والأسد الذي يخشى يفظته الذئب » . ويفرق منه الغول .

تاك : انه في ضوء ما تقدم من غاية الاسلام بوضع القوانين والتشريعات الى جانب ما امد به البشرية من تلك النصائح والتوجيهات الكفيلة بمساعدة الانسانية وتعاونها على الخير والبر والبعد بها عن الاستغلال وصراع الطبقات لا مفر من توجيه هذا السؤال :

ماذا نحن صانعون اذا ما تلفتنا من حولنا فرأينا واقعا اجتماعيا منكرا وأوضاعا اقتصادية لا تتحقق معها العدالة ؟ ومدار الاجابة على هذا السؤال رهن بمدى تقنا فيما أنزل الله تعالى من كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وبما جاء فيه من قوله سبحانه : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » .

وقد بدا عند دراسة هذه الآراء الحقائق الآتية :

أولا : أن المقصود عند مناقشة موقف الدين من الماركسية والمكر الاشتراكي إنما هو الاسلام ليس غير ون المسيحية في جوهره لا تملك من التشريعات الاجتماعية والاقتصادية ما تقوى به على مواجهة الفكر الاشتراكي الحديث . وإنما هي جملة من الوسايا الهادفة الى تصفية النفس وتطهير الوجدان وتهذيب الأخلاق . وكانت بذلك خير ما يمكن أن يواجه به ما أصاب بني اسرائيل من تحجر في الطبع وقساوة في القلب . ونسوق عن الهدى وتكذب مسجور على المادة كما كانت متسقة مع الفترة المحدودة المقدرة لها عند الله تعالى حتى يظهر الدين المسالى الأخير . الأمر الذي اضطر معه الباقون على اتباع المسيحية الراحنة الى حصر الدين في القلوب والضمائر ثم البحث في الغرب تارة والشرق أخرى عن فلسفات وقوانين أرضية تحكم مجتمعاتهم وتكيف بها حياتهم .

ثانيا : ان الاسلام بما يمثل من عقيدة واضحة ومتسقة مع فطرة الله التي فطر الناس عليها ، وبما يتضمنه

وجود الانفساء والالتقاء بينها وبين مبادئ الاسلام وخطوطه الصامة فان تلك القوانين كما يقول الدكتور العالم محمد أحمد النصاراوى مردودة فى الاسلام ما خالفت أحكام الله ، وليس للمسلمين اليها من حاجة ان وافقت ، وما حاجة المسلمين .. بل ما حاجة الناس الى حكم ان خالف حكم الله فهو خطأ وفى الله الناس شره بالشرع ، وان وافق حكم الله اتفقا كان التماسه من غير الشرع اثما للمسلم وذلة . كان اثما لأنه انصراف عن شرع الله وسوء ظن به ، واقتراض نفس فيه يلتبس سده فى غيره ، وكان ذلة لأن المسلم حين يحكم الى غير دين الله ، ويرضى بحكم من يعلم أنه لا يؤمن بما أنزل الله فقد خلع عن نفسه رداء العزة الذى أضفاه الله عليه حين أنزل له شرعا جمعا له فيه وبه الخير والصواب وحرره من الخضوع فى قول أو عمل أو نية لغير الله .

سادسا : انه فى ضوء ما تقدم تتضح الاجابة على السؤال الأخير من جملة الأسئلة التى طرحها السيد خالد محبى الدين . وهو : اذا كنت أعتبر الماركسية علما فهل تلزمنى الماركسية

فهل يجوز لنا نحن المؤمنين بهذا كله أن نتجه بأبصارنا الى الغرب أو الشرق نستورد قوانين الحكم ونستجلب نظم الاجتماع والاقتصاد وبكل حل مشكلتنا الى الرأسمالية تارة والشيوعية أخرى دون أن نضى باستلهاهم الاسلام : عقيدة وشرعة ودون أن نكلف أنفسنا النظر فيما تفضل به تعالى علينا من أسس ومبادئ وتوجيهات ثبتت صلاحيتها فى دنيا الواقع ، وكان لها أكبر الأثر فيما حققه أسلافنا الأماجد من دعم للحق ورقى للحياة وعدل وسلام بين الناس .

رابعا : انه لمن مصلحة الانسان .. أى انسان أن يضع أمام هذا الاختيار المنطقى المتسق مع طبائع الأشياء وهو : اما الايمان بالله وكتبه ورسله .. أى الايمان بما وضعه رب العالمين من مبادئ ونظم وتوجيهات تكفل للناس جميعا سعادتهم واستقرارهم فى مجال الاجتماع والاقتصاد واما الايمان بما وضعه ماركس وانجلز ولينين من تلك الأنظمة اللاسقة بالأرض والمحصورة فى المادة .

خامسا : من العجبة الداحضة أن يستمسك البعض بالقوانين الوضعية أيا كان مصدرها لما قد يراه من

وما يتبع ذلك من عبودية الإنسان
وما تدفع اليه من كذب ونفاق
ومداينة •

وان الاسلام - بخاصة - والأديان
بعامه لتدعو الى الايمان بالله والتمون
على الخير والبر والتضحية من أجل
المثل العليا والمبادئ الرفيعة وما يمكن
أن يؤدي اليه من عدل وسلام وأمن
واطمئنان في كون الله كله •

هذا : والاسلام والماركسية طرفان
متناقضان في جملتهما وتفصيلهما •

فإذا جاز لقائل أن يقول انهما
يلتقيان فانه حبشة لا يرى في واقع
الحياة أو في ضمير الفكر تناقضا بين
أمرين على الإطلاق •

ولن يرى المؤمن الصادق في قلب
لينين للقسس والمتدينين في الحزب
الشيوعي وهو القائل : اننا لا نؤمن
بالله ونحن نعترف كل المصرفة أن
أرباب الكنيسة والاقطاعيين
والبورجوازيين لا يخاطبونا باسم الله
الا استغلالا •• الا أسلوبا مأكرا
ومسلكا خبيثا اتبعه لينين من قبل •
ويتبعه أضرابه من بعد تفسيرا
بالشعوب وتمويهها على العامة ريثما يتم
الاستحواز عليهم واحشواؤهم داخل
منظمتهم ثم لا يزالون بهم طغسا

بترك الدين ؟ فنقول : أي ورى ، اما
أن يكون المرء ماركسيا أو مسلما
فليس مما يتسق مع المنطق أن يلتزم
بعض الناس في أنظمتهم السياسية
والاقتصادية وأوضاعهم الاجتماعية
النهج الماركسي ثم يبقى ايمانهم بالله
وكتبه ورسله كما يدعون • فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا
مما قضيت ويسلموا تسليما •• وفي
حديث الرسول الكريم صلوات الله
وسلامه عليه : « ليس الايمان بالتمنى
ولكن ما وقر في القلب وصدقه
العمل » •

ولن يصح في الأذهان شيء اذا
حصرنا الايمان بكتاب الله تعالى في
الصدور والأفئدة ورَضينا لأحكام الله
وتشريعاته أن تبقى في عزلة لا نحكم
الحياة ولا تصرف شئونها ولا تعالج
بها مشاكلنا •

ان الماركسية اللينينية تقوم على
انكار الله والايمان بالمادية البحتة
كأصل للوجود والتطور كما تقوم على
احتقار الأخلاق الدينية والمثل العليا
وكل القيم الانسانية الرفيعة وتقوم على
دكتاتورية الحزب أو البروليتاريا
وكبت الحريات في القول والعمل •

في الدين وسخرية به وتهويًا من شأنه وتشويهًا لمذله حتى يسلبوا المرء من دينه كما تسلب الشاة من جلدها •
ويخطف أبصارنا بريق من أساليب الحياة ومناهج العيش لم يثبت في واقع الحياة ملاءمتها للمطردة •

إن الإسلام في حقيقته ليس له سوى معنى واحد هو اسلام المرء باطنه وظاهره لمخالقه سبحانه وتعالى أما اسلام الباطن فذلك أن يؤمن بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر •
وإنما اسلام الظاهر فذلك أن يحتكم لله وحده فيما ضمنه كتابه الكريم من مبادئ وتشريعات كفيّة بإرساء دعائم العدل والخير والصالح في مجال الاقتصاد والاحتتماع والسياسة •

ولن يجوز في عقل يعرف هذا الرصيد الضخم وتلك الثروة الهائلة التي أسبغها الله علينا أن يمد عينيه مستجدًا مبادئ الرأسمالية تارة واشتوعية أخرى ومن الخطأ أن يفسر هذا المنهج بالامزالية وإنما هو في جوهره حرص على ما وهبنا الله من هداية وخير أن نذهل عنه

وبعد : فالعودة الى الاسلام لا تمنحنا مجرد تحقيق العدالة الاجتماعية في حياتنا ، ورد الاطمئنان والثقة الى النفوس المضطربة الحائرة الباحثة عن الخلاص في شتى المبادئ وشتى الاتجاهات •• إنما هي تمنحنا مع العدالة الاجتماعية في الداخل ذاتية شخصية في الخارج •• وطابا مميّزا في المجتمع الدولي تحسب الكتلتان المتنازعتان حصابه وتقيمان له وزنا في سياستهما الدولية •

دكتور مصطفى عمران

صفحات من تاريخ القاهرة

المنيرة - والإنشاء

الأستاذ محمد كمال السيد

(٥)

٦٧١ هـ (١٢٧٣ م) في موقع كان يعرف بالكوم الأحمر كان مخصصا لمعمل أقمنة الطوب الآجرية (أى الطوب الأحمر وسمى بالكوم الأحمر لما يتخلف منه من الحمرة) بناء على طلب صاحب بهاء الدين بن حسا • الذى كان قد عمر منظرة تجاه هذا الكوم وتضرر من رائحة حريق الطوب • ثم قال المقرئى : وقد تمطلت أقامة الجمعة بهذا الجامع لخراب ما حوله وقلة السكان هناك بعد أن كانت هذه المنطقة فى غاية العمارة •

وذكر على مبارك هذا الجامع • واكتفى بنقل ما ذكره المقرئى • مما يدل على أن الجامع كان قد اندثر فعلا •

ولكن يفهم من وصف المقرئى أن هذا الجامع كان بالجزء الجنوبي من حي المنيرة والمهراني النسوبة اليه منشأة

ذكرنا فى مقال سابق أنه لما تحول النيل غربا فى القرنين ٦ و ٧ هـ (= ١٢ و ١٣ م) عن مجراه السابق عند الفتح العربى سنة ٢٠ هـ ظهرت أراضى اللوق • وأن ما كان منها غربى موقع شارع القصر العيني الحالى عرف أخيرا بجاردن سيتى والقصر العيني • وما كان شرقى موقع الشارع المذكور عرف أخيرا بالإنشاء والمنيرة وفم الخليج •

وكانت الأسماء القديمة للإنشاء والمنيرة وفم الخليج : منشأة المهراني • وبستان الحلى • وبستان الخشاب • ومنشأة القاضل • هذا فى الأجزاء الجنوبية وعم اسم اللوق على شمال هذه المواقع •

وذكر المقرئى جامع المهراني فقال إن الظاهر يبرس أنشأ سنة

المهراني هو بلباي المهراني أحد أمراء دولة الظاهر بيبرس ، وقال القلقشندي في صبح الأعشى أنه أول من عمر هناك . والمنشأة تصير يطلق على حي جديد ينشأ بجانب مدينة بتخطيط جديد . ويسمى الناس المنشية . ونجد اسم المنشية في كثير من القرى والمدن المصرية .

كما أن حميد تاج الدين بن فخر الدين تولى الوزارة سنة ٦٩٣ هـ - ٦٩٤ هـ . وتوفي سنة ٧٠٧ هـ ، وله مسجد دير الطين ، وشرع في عمارة رباط الآثار بجهة أثر النبي جنوبي الفسطاط .

وآخر من ذكر من آل حنا الرئيس شمس الدين محمد بن حفيد تاج الدين المذكور أخيراً تولى التدريس بالمدرسة البهائية وتوفي سنة ٨١٣ هـ ، وهدمت المدرسة البهائية سنة ٨١٧ هـ

ومن هذه التراجم ومن اسم بهاء الدين علي بن محمد بن سليم رأس الأسرة لا نجد ما يدل على النصرانية ولكن بلدية القاهرة شاعت أن تسميه ابن حنا بفتح الحاء ، في شارع قريب من جامع الظاهر بيبرس في حي الظاهر . وشكلت الحاء بفتحة فوقها ، ولم تكنف بذلك بل كتبت تحتها بالأفرنجية hanra للتأكيد وخشية الوقوع في الصواب (كانت لافتات

وبستان الحل نسبة الى القاضي بهاء الدين الحل ناظر الجيش في عهد الناصر محمد بن قلاوون .

الصاحب بهاء الدين بن حنا (بكسر الحاء) :

والصاحب بهاء الدين بن حنا الذي أنشئ جامع الكوم الأحمر بمنشأة المهراني بناء على طلبه هو بهاء الدين علي بن محمد بن سليم بن حنا من أعيان مصر تولى الوزارة لشجرة الدر ثم للظاهر بيبرس ثم لابنه بركة خان وتوفي سنة ٦٧٧ هـ . ومن آثاره المدرسة البهائية كانت يزقاق القناديل بالقرب من جامع عمرو بالفسطاط . وكان زقاق القناديل سكن الأشراف . أعنى الأشراف العلويين . ويطلق على كل باب قنديل . وقيل كان مائة قنديل توفد ليلاً على أبواب الأكابر منهم .

شارع عبد الرحيم الياننى • أما الشارع الثالث واسمه شارع منشأة الفاضل فهو بالقرب من ميدان التحرير والجامعة الأمريكية يصل بين شارعى قنطرة ويوسف الجندى •

هذه الأسماء الثلاثة لمسمى واحد هو القاضي الفاضل عبد الرحيم الياننى السقلاوى المصرى • (محبى الدين أبو على عبد الرحيم بن محمد) تولى أبوه القضاء فى بيان فنسب إليها ، وولد المترجم له سنة ٥٢٩ هـ

فى عسقلان فنسب إليها • (بيان وعسقلان من فلسطين المحتلة • وعسقلان أول ميناء على البحر الأبيض شمال غزة) • ودخل مصر وعاش بها • وخدم الدولة فى أيام الحافظ لدين الله الفاطمى فى ديوان الانشاء ، حتى عينه الوزير شاور رئيسالديوان ، ولما قسم أسد الدين شيركوه - عم صلاح الدين الأيوبى - أعجب به فقربه • ولما تولى صلاح الدين وزارة المعاضد آخر الخلفاء الفاطميين وتقربه واستعان به على إزالة الدولة الفاطمية حتى تم له ما أراد • وكان عبد الرحيم شافعى المذهب • وعظم شأنه حتى أن صلاح الدين كان لا يصدر أمرا الا عن رأيه • واستمر على عظمته أيام

الشوارع تكتب باللغتين العربية والأفريقية) • وبه المرحوم أحمد باشا زكى المعروف بشيخ العروبة سنة ١٩٣٩ لهذا الخطأ • واستشهد بأبى حجر السقلاوى والسقلاوى والمقرىزى وعلى مبارك واجماعهم على أن حنا بكسر الحاء أى على مثال الشجرة الطيبة المعروفة باسم تمر حنا وعرفها العرب باسم العاغية (من فغت الرائحة أى فاحت ، والغائنة الرائحة المحتشمة) •

والحناء نقل المصريون القدماء زراعتها من فارس ، واستعملوها فى التحنيط والتجميل والمطور ، ونقلها عنهم اليونان والرومان ، وتستعمل أوراق الحنا بعد تجفيفها فى صبغات الشعر وديبج الجلود وتلوين المنسوجات وبعض الأدوية اللطيفة للالتهابات الجلدية • وزيت زهر الحنا يدخل فى صناعة المطور • وله رائحة هادئة لطيفة • وأعواد الحنا تصنع منها السلال •

القاضى الفاضل عبد الرحيم الياننى :
ونجد بهذه الجهة ثلاثة شوارع ، منها اثنان متفرعان من شارع القصر العبنى أمام دار الحكمة قريبا أحدهما اسمه شارع الفاضل • والثانى اسمه

صلاح الدين ثم ابنه العزيز ثم
المصور بن العزيز •

ولد خلع الحادل بن أيوب المنصور
حفيد أخيه صلاح الدين عزل
عبد الرحيم • ونكبه • وتوفي
عبد الرحيم سنة ٥٩٦ هـ • ودفن
بالقرافة الصغرى •

وكانت له مدرسة بجوار درب
ملوخيا شمال جامع الامام الحسين
حيث كان سكته • وهذا الدرب كان
يعرف باسم درب قائد القواد نسبة
لسكن القائد حسين بن جوهر القائد
الصقلى منشئ القاهرة • وبعد أن قتل
الحاكم بأمر الله الحسين بن جوهر
سنة ٤٠٩ هـ عرف الدرب باسم درب
ملوخيا نسبة الى ملوخيا صاحب ركاب
الحاكم بأمر الله • وقد قتل الحاكم
أيضا ويعرف هذا الدرب الآن بدرب
القزاوين •

مصحف عثمان بن عفان :

وكان بهذه المدرسة مصحف كبير
جدا بالخط الكوفى • ويسميه الناس
مصحف عثمان بن عفان • قيل ان
القصاصى الفاضل اشتراه بأكثر من
ثلاثين ألف دينار •

ولا نعلم مصير هذا المصحف •
ولكن ذكر ابن اياس فى بدائع
الزهورى وصف معركة مرج دابق سنة
٩٢٢ هـ التى هزم فيها السلطان
النورى وكانت بداية استيلاء السلطان
سليم الثمانى على مصر قال : (فركب
السلطان وعلى كفه طير • وهو
بتخفيفه صغيرة وملوطة • وصار يرتب
المسكر بنفسه • وكان أمير المؤمنين
(يعنى الخليفة من الخلفاء السابيين
بالقاهرة) على اليمين • وهو بتخفيفه
وملوطة وعلى كفه طير مثل السلطان •
وعلى رأسه الصنحق الخليفتى (نسبة
الى الخليفة !! والصنحق الراية
أو العلم) • وكان حول السلطان
أربعون مصحفا فى أكياس حرير
أصفر • وعلى رؤوس جماعته أشراف •
وفى مصحف بخط الامام عثمان بن
عفان رضى الله عنه • • ثم قال : فلما
تحقق السلطان من الهزيمة غلبه خلط
فالج أبطل شقه وأرخى حنكه • • ثم
قال : وانتقل من الفرس الى الأرض
فأقام نحو درجة وخرجت روحه من
شدة القهر • • ثم قال وأما السلطان
حين مات لم يعلم له خبر • ولا وقف
له على أثر • ولا ظهرت جثته بين
القتلى فكأن الأرض ابتلته فى الحال •
وفى ذلك عبرة لمن اعتبر • فنداس

يتفرع من شارع القصر العيسى أمام دار الحكمة بعد شارع عبد الرحيم الياننى المذكور •

وهو اسم فى غير موضعه •

فمنظرة السكره كانت بالقرب من القنطرة التى أنشأها عبد العزيز بن مروان (تولى الولاية على مصر من قبل أخيه عبد الملك بن مروان من ٦٥ - ٨٥ هـ) على الخليج بالقرب من مأخذ من النيل الذى كان يجرى وقتذاك غربى موقع مسجد السيدة زينب بحوالى ٣٠٠ متر تقريبا •

وأنشأ الفاطميون بالقرب من هذه القنطرة منظرة باسم منظرة السكره كانوا ينتقلون إليها فى حفلة جبر الخليج بعد وفاء النيل •

والاحتفال بوفاء النيل من أقدم الأعياد المصرية منذ الفراعنة • فقد رفعوا النيل الى مقام المعبودات مثل رع وأوزوريس وآمون • ومن أوصافه عندهم رب الرزق الوفير • والد الأرباب • خالق الكائنات • رب الرزق الوفير • المحيى • وكان اسمه حبى أى الفيض •

وقيل فى تفسير الآية الكريمة (موعدكم يوم الزينة) فى المباراة بين

العثمانية وطاق (مسكر) الفورى بما فيه من الأثمة والأرزاق التى كانت حوله بأرجل الخيول • وفقد المصحف العثماني • وداسوا أعلام الفقراء (بنى الصوفية) وصنّجق الأمراء ••• الخ) •

ومن آثار القاضي الفاضل بستان وجامع كان أنشأهما بموقع حى النيرة وأكل النيل أرضهما •

كما أنشأ قيسارية (وكان هذا الاسم يطلق على نوع من المنشآت عبارة عن محلات تجارية تعلوها مساكن وتفترقها شوارع مثل مصر الكونتنتال والممر التجارى حاليا) بالحى المعروف بالسكرية على يمين الداخل من باب زويلة •

وقد ذكره ابن خلكان فى وفيات الأعيان • وأتى عليه • وذكر أنه كان شيخا ضيلا له حذبة يظهره يخفضها بلباسه • وكله رأس وقلب • يكتب ويملى على اثنين فى نفس الوقت • وأنه كان قويا دينا عفيفا ذا معروف فى السر والعلانية •

منظرة السكره • ووفاء النيل :

ومن الأسماء القديمة أيضا بجهة النيرة اسم منظرة السكره لشارع

يقارب النيل الوفاء • أى قبل الدراع
السادس عشر بأصابع • يأمر الخليفة
بالميت بالمقياس بالروضة • وترسل
الأطعمة الوفيرة الى هناك • ويذهب
قواد الحضرة - أى الحاصون بقصور
الخليفة - ومشايخ الجوامع الكبرى
وغيرهم • ويوفون الشموع الكثيرة
فى المقياس والجامع بجواره طول
الليل • ويتلون القرآن برفق •
ويطربون مكان التطريب • ويختمون
الختم الشريفة •

فإذا أصبح الصباح وحضرت
البشرى بالوفاء • يخرج الخليفة من
القصر الشرقى الكبير من القاهرة
الفاطمية فى موكب فاخر الى باب
زويلة بالشارع الأعظم (شارع المعز
لدين الله حالياً) حتى الصليبة •
فينحرف بالجسر الأعظم الفاصل بين
بركتى القبل وقارون (كانت بركة
الفيل شمال الجسر الأعظم الذى مكانه
الآن شارع عبد المجيد اللبان أو
مراسينا سابقا متفرع من ميدان السيدة
زينب • وكانت بركة قارون جنوبى
الجسر المذكور) متجها الى منازل
المز بالنسقاط • فيركب فى سفينة
خاصة يوضع له فيها بيت خاص مثنى
الجوانب من حاج وأبنوس عرش كل

معجزات موسى عليه السلام السماوية
وبين سمحة فرعون • أنه يوم وفاء
النيل •

ومطرة السكره أنشأها المعز
بالله بن المعز لدين الله الفاطمى •
وقال عنها المقرئى أنها من جنان
الدينا المزخرفة • ووصف تهينة
المفصورة بالخليفة وما فيها من تماثيل
من الذهب أو النحاس أو الأبنوس المطعم
بالباقوت والفيروز والزبرجد والفضة
على شكل الحيوانات المختلفة كالسباع
والأفيال عليها ركبان من الرجال
بالخوذات فوق رؤوسهم • والذوديات
فوق صدورهم • والسيوف مجردة
فى أيديهم • وغير ذلك من أنواع
الترف •

وكان ابن الرداد قضاى المقياس
(لما أنشأ المتوكل على الله العباسى
مقياس الروضة سنة ٢٤٢ هـ أمر
بسزل النصارى عنه ، فعين الموالى
وقد ذلك على المقياس عبد الله بن عبد
السلام بن الرداد • وظل هو ومن
بعده من ذريته وآله على المقياس حتى
المصر الحديث • ويعرف بينهم بيت
المقياس) عند بدء موعد الفيضان
يسجل علامات الفيضان يوميا • ويطلع
الخليفة عليها سرا أولا بأول • وعندما

خلعة مذهبة يؤمر بلبسها • وتصرف له البشارة من تقود وخلع له ولأهله حمولة عدة بنال ويعود الى المقياس مخترقا القاهرة الفاطمية • ومارا بالفسطاط • تتقدمه البغال محملة بخلع الخليفة وهدايا والطبول تدق أمامه لاعلان الوفاء •

وكان عمال الجهات يلبسون بوقاء النيل بخطابات بليفة حافلة بحمد الله على ما أنعم على أمته من خير ورخاء • وفى هذه المناسبة كانت تصرف الخلع والهدايا لجميع رؤساء الدولة حسب منزلتهم •

وبدأ الاستعداد لفتح الخليج أو كما كان يقل جبر الخليج •

فتصب الخيام على الشاطئ الغربى للخليج بالقرب من قنطرة عبد العزيز ابن مروان السابق ذكرها • أمام منظر السكرة • وهناك كان السد • وهو تراب يوضع فى الخليج ليسد مجراه •

ومن الخيام كانت خيمة كبيرة للخليفة تسمى « القاتول » مساحتها فدانان • وارتفاع عمودها سبعون ذراعا • وكانت لا تنصب الا بمصرقة المهندسين • وسميت « القاتول » لأنه

جانب ثلاث أذرع • وعندما تضم الجوانب الثمانية يكون دوره أربعين وعشرين ذراعا • وعليه قبة من خشب دقيق الصنع • ملبسة بصنّيع الذهب والفضة • ويجلس الخليفة فى هذا البيت وحده •

ويتنقل الخليفة وحاشيته الى المقياس بجزيرة الروضة • فيصلى هو والوزير ركعات • ثم يحضر اليه اتاء فيه المسك والزعفران • فيديفهما بماء الورد بآلة فى الاتاء • ثم يتناولوه ابن الرداد فينزل حوض المقياس متعلقا بالعمود محتفنا له بيده اليسرى ورجليه • ويخلق الممبود بيده الأخرى بسحق المسك والزعفران •

وبعد هذا اما أن يعود الخليفة الى القاهرة بالطريق الذى حضر منه أو يستقل الشبارى (نوع من البواخر) الى المقس (مكانها الآن بين قنطرة الدكة وميدان وميسر تقريبا وكان النيل يجرى فى اتجاه شارع عماد الدين تقريبا) • ومنها الى القاهرة من باب القنطرة (كان بالقرب من ميدان باب الشعرية الحالى) •

وفى اليوم التالى يتوجه ابن الرداد مبشرا بوقاء النيل • فيجد فى انتظاره

عندما نصبت أول مرة قتل بسبب
ارتفاعها عاملان •
ويحملون ما تيسر لهم من أصناف
الأطعمة على سبيل الشرف والبركة •

وينقل الخليفة وحاشيته في موكب
حافل • وقد هيئت للخليفة من دار
الطراز بدلتان من ذهب وحرير •
احدهما لموكب الذهاب • والأخرى
لموكب العودة • كما تهب الخلع
الخاصة لرؤساء الدولة • ويتقدم
موكب الخليفة أربعون ناضحا للأبواق
على الخيول • والأبواق من ذهب
وفضة • يتبهم أربعون راجلون
ناضون بأبواق من نحاس • ويشق
الموكب القاهرة الفاطمية بالشارع
الأعظم حتى الصليبة والجسر الأعظم
ومطلة عبد العزيز بن مروان •
فيصرها إلى الخيام غربى الخليج وأمام
منظرة السكره •

ويعود الخليفة بموكبه وسط
المزارع والبساتين بالبر الغربى للخليج
حتى بستان الدكة بجوار بستان المقر.
وكان للفاطمين بستان الدكة منظرة •
فدخل الخليفة البستان وقد أغلقت
أبوابه ودعاليقه • ويدخل بمفرده •
ويبقى فرسه من البستان • وقال
المقرئزى : ولم يصلح سبب هذا
التصرف •

وأقول : لا غموض ولا ألفاظ •
فلعله لاحتمال حاجة طبيعية من
حاجات البشر بعد ساعات طويلة في
الاحتفال •

ويخرج الخليفة من البستان ويعود
بموكبه إلى القاهرة من باب القنطرة •

وقد أسهب المقرئزى في وصف
الاحتفال بوفاء النيل وفتح الخليج
فذكر تفصيلا ما يليه الخليفة وما

يجلس الخليفة في المكان المخصص
له بالقاتول • ويلزم كل فرد مكانه
أما جالسا وأما واقفا حسب منزلته •
ويقرا القرآن • ثم يؤذن بالكلام
للخطباء والشعراء • ويكافأ من يحسن
منهم • ثم تمد الأسمطة • وتكون
الأطعمة المديدة الأصناف الثمينة
الأوصاف قد حملت من القصر •
وتقدم الموائد للجميع يأكلون

ولما حكم بالاعدام على سليمان
الطلي وزملائه بعد محاكمتهم لقتل
الجنرال الفرنسي كليبر • نفذ فيهم
حكم الاعدام في مكان اسمه غيط
قاسم بك محله الآن كلية دار العلوم
والمعهد الفرنسي بالمنيرة •

وفي عهد أسرة محمد علي كان
حي المنيرة والانشاء محل عناية خاصة
لمقابلتهما لحي جاردن سيتي حيث
كانت قصور الخديوي والأمراء •

ففي أيام محمد علي شرعوا في
تعمير منطقة المنيرة • فقد نشر في
الوقائع الرسمية سنة ١٨٣٠ (العدد
١١٤ في ٢ رمضان سنة ١٢٤٥ هـ) :
أزيل تل العقارب الواقع بين القصر
العالي (قصر ابراهيم باشا كان موقعه
في الجزء الجنوبي من جاردن سيتي)
والمحروسة (يعني العاصمة مصر
والمحروسة كما كانت تسمى) وبوسطها
٣ فدادين و ٢٣٣ قصبة • كما شرع في
ازالة التل الشامخ الكائن بين الناصرية
وقراية القصر العالي ومساحته ٣٨
فدانا و ١٩٥ قصبة • وتكلف
١٧٢١ كيسة و ٢٢٢ قرشا • (يعني
٨٦٠٧ جنيهات و ٢٢٠ مليا لأن
الكيسة كانت خمسة جنيهات عبارة
عن خمسمائة قرش) •

يخلع على الأمراء وأعيان الدولة
وفاضي المقياس • وما يقدم من
الأسلحة • كذلك تشكيل الموكب
وخط سيره • والتحركات المرسومة
بكل دقة لكل فرد • حتى يخيل للمرء
أنه في عرض سينمائي فخم ورائع
بالألوان • ابتدعه خيال مخرج قدير •
بالغ في اظهار الترف والتنعيم وآبهة
الملوك • لا أمام حقائق تاريخية مدعمة
بالتواريخ والأرقام •

فمنظرة السكرة لم تكن بهذا الموقع
الذي ذكرته البلدية بحي المنيرة أمام
دار الحكمة • فهذا الموقع مما كان غربي
النبيل أو كان مضمورا بالمياه عند انشاء
منظرة السكرة • والأرجح أن مكان
منظرة السكرة كان محل المدرسة
السنية أو دار الهلال بشارع محمد
عز المرب (المبتديان سابقا) أو
بالقرب منهما •

تل العقارب :

وعند دخول الفرنسيين كان حي
المنيرة والانشاء عبارة عن برك
ومستنقعات وبعض المزارع • وبيوت
متفرقة هنا وهناك • مثل القصر المني
وتكية البكتاشية • كما كان لبعض
أمراء المماليك بيوت على حافة البركة
الناصرية •

٢ - حسين كامل (السلطان) بن اسماعيل تزوج عين الحياة بنت أحمد (أخى اسماعيل) بن ابراهيم باشا بن محمد على الكبير .

٣ - حسن باشا بن اسماعيل تزوج خديجة بنت محمد على الصغير بن محمد على الكبير .

٤ - فاطمة بنت اسماعيل تزوجت طوسون بن سعيد باشا (الوالى) بن محمد على الكبير .

واستمرت الأفراح أربعين يوما باعتبار عشرة أيام لكل فرح . وبذل فيها من البذخ والقص ما لا مزيد عليه . وكان مقرها محل كلية دار العلوم وكلية التجارة بهى المنيرة أمام القصر العالى (بجلردن سيتى) حيث كانت تقيم والدته اسماعيل .

وفى ١٧ ذى القعدة خرج شوار (جهاز) الأميرة فاطمة ، وبه هدايا جدتها والدته اسماعيل . فسير به الى قصر القبة بحراسة آلاى مشاة . تقدمه فرقة موسيقية . والهدايا موضوعة فى سلات مكشوفة . فوق عربات مكسوة بالقصب . على مخدات من القطيفة المزركشة بالذهب والماس وينفطها شاش فاخر يمسك بأطرافه

ولما نظمت منطقة الاسماعيليه فى عهد الخديوى اسماعيل أطلق على الجزء الشمالى مما هو شرقى شارع القصر العبنى اسم الانشاء . وأطلق على الجزء الجنوبى اسم المنيرة . والفاصل بينهما شارع صفية زغلول الحالى الذى كان اسمه شارع الانشاء . واسم الانشاء غير متداول الآن . ولكن اسم المنيرة باق . واسم الاشاء واضح . أما تعطيل اسم المنيرة فربما لأفراح الأنجال التى أقيمت أربعين يوما . ونسئ أنجال الخديوى اسماعيل .

أفراح الأنجال :

يوجد شارع صغير متفرع من شارع القصر العبنى جنوبى شارع المبتديان وجنوبى دار مجلة روز اليوسف اسمه شارع أفراح الأنجال . وفى يناير سنة ١٨٧٣ (١٦ ذى القعدة سنة ١٢٨٩ هـ) بدأت أفراح زفاف ثلاثة أمراء وأميرة من أولاد اسماعيل على ثلاث أميرات وأمير من الأسرة الحاكمة . وهم :

١ - محمد توفيق (الخديوى) ابن اسماعيل تزوج أمينة بنت الهامى ابن عباس حلمى الأول بن طوسون ابن محمد على الكبير .

كل ما ظهر من نوعها في المقاصف
الخدوية الى ذلك الحين •

وفي ١٩ ذى القعدة أقيمت حفلة
رافضة بسراى الجزيرة (كانت
مساحتها والحدائق حولها ٦٠ فدانا
وآلت السراى الى آل لطف الله ثم
أصبحت أخيرا فندق عمر الخيام)
دعى اليها ما يقرب من الخمسة آلاف
مدعو من أعيان المصريين والأجانب
وأثير الطريق من عابدين الى قنطرة
نصر النيل (كان الكوبرى قد تم) ثم
الى سراى الجزيرة بفسوانيس من
الورق الزاهر • ونشر الكثير من هذه
الفواتيس بطرقات الحديقة المحيطة
بالسراى • وبعد انتهاء الرقص جلس
المدعوون على الموائد العديدة الفاخرة
حيث قدم لهم أشهى الطعام والشراب •
وأقيمت المسارح والملاعب في المنيرة
ودعى جميع المطربين بتخوتهم (فرقهم
الموسيقية) للترفيه • كما مدت الجبال
في الساحت ليلب عليها الهلوانات •
وكانت الصواريخ تطلق كل ليلة
امانا في الابتهاج • ودام هذا أربعين
يوما •

وهكذا كان دأب اسماعيل •
اسراف يفوق الحد في كل متعة حتى
أضاع نفسه وخرب البلاد •

أربعة من الجنود لكل عربة • ويتبهم
الضباط بملايهم الرسمية •
والسيوف مشهورة بأيديهم • والهدايا
عبارة عن مجوهرات من أفخر أنواع
الماس البرلتى والأحجار الكريمة
بأرقى الأذواق • ومناطق من الذهب
الخالص • ومنسوجات مطرزة بالملزلة
والزمرد في حجم البيض (١١) •
وملابس بيضاء مطرزة باسم الأميرة
باللؤلؤ • والأحجار الكريمة • وأواني
متنوعة من الفضة الخالصة بكمية
عظيمة • وثمن ذلك يفوق المد
والحصص •

وكذلك كان شوار باقى الأميرات
من حيث الفخامة والنفاسة •

ومن الهدايا بالأفراح المذكورة
هدية اسماعيل لابنه توفيق • سرير
من الفضة الصب الخالصة • مثل
السرير الذى أهداه اسماعيل لأوجينى
امبراطورة فرنسا في حفلة افتتاح قناة
السويس • محلى بماء الذهب •
وعمدانه الضخمة مرصعة بالماس
والياقوت الأحمر والزبرجد والفيروز •

وفي ١٨ ذى القعدة أقيم سباق
بالمياسية • وأقيم بعده مقصف فاخر
للمدعوين حوى كل ما لذ وطاب •
وفاقت أصناف مأكولاته ومشروباته

ممر المصور • النهضة التي استيقظت بعد سنوات طويلة لتستقبل عهدا جديدا من الكفاح لتبوء مكانها الجديرة به بين دول العالم •

ونسوفي سعد زغلول في ١٩٢٧/٨/٢٣ • دون ذرية • ولم يترك غير خمسين فدانا وبيتا بشارع سعد زغلول بالانشاء • وآخر في بلدته أبياته • أما العزة المعروفة بمسجد وصيف فقد كانت ملك زوجته من نصيبها في ميراثها عن والدها مصطفى باشا فهمى •

وكان منزله بشارع سعد زغلول يطلق عليه بعد ثورة سنة ١٩١٩ بيت الأمة حيث كانت تصحج اليه الوفود • وتبحث منه صيحات التحرر والمطالبة بحقوق البلاد •

وبعد وفاته قررت الحكومة مشرى البيت المذكور واليت بأبياته بمبلغ ١٨٠٠٠ جنيه شاملة ما بهما من منقولات • واعتبرتاهما من أملاك الدولة • على أن تقيم زوجته في منزل مصر طول حياتها •

واستمرت السيدة صفية زغلول تقيم بيت الأمة • وقد لقبها الشعب عن جدارة بلقب أم المصريين • لما

وتبارى الشعراء والكتاب في وصف هذه الأفراح والاشادة بها تقريبا للحاكم • حتى أن المرحوم رفعة بك رافع الطهطاوى وضع كتابا اسمه (الكواكب المنيرة في أفراح العزيز المقمرة) • وبالكتاب المذكور يت شعر يسجل به تاريخ هذه الأفراح بحساب الجمل على طريقة العجم التي لا تعتبر في هذا الحساب الا الحروف المسجبة أى المنقوطة • واليت هو :

وطالب زمان الأس عيشا فأرخوا
زهت بكمال السعد أضواء أفراح

٧ + ٤٠٠ + ٢

• + ٨٠٠ + ٨٠٠ = ١٢٨٩ •

بيت الامة - ام المصريين - صريح
سعد :

وسكن حى الانشاء كثيرون من عظماء مصر • ولا تزال بعض قصور الحى باقية للآن • وتحول باقىها الى عمارات • وأشهر هؤلاء العظماء سعد باشا زغلول زعيم ثورة سنة ١٩١٩ ، التى حركت الأمة جميعها شبا وقادة الى المطالبة بحقها الطبيعي فى الحرية والاستقلال • ويضيق المقام هنا عن ذكر ترجمة حياة سعد زغلول • فهذه الترجمة هى تاريخ مصر العريقة ، المتجددة الشباب على

أقمة ضريح للفقيد يبنى بجوار
بيته • وكان قد دفن بالأمام الشافى
مؤثقا لحين اتمام الضريح المذكور •
وكان من ضمن القرارات أيضا إنشاء
مستشفى أو ملجأ يطلق عليه اسمه
ولكن لم ينفذ هذا البند •

وضريح سعد ليس فى شارع ضريح
سعد • الواقع جنوبى شارع سعد
زغلول والذى تطل عليه الواجهة
الخلفية لبيت الأمة • ولكن فى شارع
الملكي الموازى لشارع القصر العيني
ويواجه شارع ضريح سعد منتصف
الضريح قريبا • ويصل الحد الشرقى
للضريح الى شارع سكة حديد حلوان
(شارع منصور باشا سابقا)

وأرض الضريح مساحتها ٥٢٢٥
م^٢ • تقريبا (٥٥ × ٩٥ م)
والضريح مبنى فى وسطها على مساحة
٦٢٥ م^٢ • تقريبا (٢٥ × ٢٥)
تحيط به حديقة بباقي المساحة • وهو
على طراز فرعونى به أعمدة ضخمة
من الجرانيت • والتركيبه فوق المدفن
كتلة ضخمة من الجرانيت الفاخر •
واختير الطراز الفرعونى ليكون
الضريح لكل المواطنين دون طائفة
منهم •

اتسمت به من رجاحة العقل وصدق
العزيمة فى مشاركة زوجها أعباء
جهاده الوطنى •

وابتعدت عن الخلطات التى دبت
فيما بعد بين أعضاء حزب الوفد •
وظلت محترمة مبهجة من الجميع حتى
توفيت سنة ١٩٤٦ •

والبيت المذكور أصبح الآن متحفا
باسم متحف بيت الأمة • فى حالة
حيدة من الداخل • ويتضح مما فى
عرفه وصالاته من تحف ومسجود
ومنفولات ما كانت عليه الحياة الخاصة
لعظماء ذلك العصر وبه مكتبة القعد
أغلبها من أمهات المراجع القانونية
بالفرنسية والعربية مجلدة تجليدا
فاخرا ورسم الدخول للمتحف
قرشان ••

وحوله حديقة مقننى بها • وان
كان خارج المنزل ؟ خصوصا الجهة
الخلفية ؟ يحتاج الى ترميم وإعادة
طلائه •

وقررت الحكومة إقامة تماثيل
لسعد زغلول أحدهما فى القاهرة
والثانى بالاسكندرية • وقد أقيم الأول
بالجزيرة والثانى بمحطة الرمل
بالاسكندرية • كما قررت الحكومة

وقد أثار قرار الحكومة : إقامة تمثالين لسعد زعزلول وضريح لجثمانه • شيئا من الاعتراض عند السراى الملكية والانجليز • فاعترضت السراى بأنه ليس لمحمد على الكبير وابنه ابراهيم باشا غير تمثال واحد • كما أن الخديوى اسماعيل ليس له أى تمثال فكيف يكون لسعد تمثالان !!

فى هذا اسرافا لا يبرر له • والأجدر أن يكون لعظماء مقبرة واحدة • يدفن فيها من ترى جدارتهم واستحقاقهم لهذا الشرف • على أن تقرر هذا هيئة بيده عن الأهواء السياسية • ولا تبحث الهيئة الموضوع الا بعد الوفاة بسنة أشهر على الأقل • منا من الانفعالات الوقية •

ورأى الانجليز أن فى التمثالين والضريح ازكاء دائما للشعور الوطنى والحركة القومية • ولكن لم يستطع الانجليز أو السراى عمل أى شئ • ازاء هذا القرار الذى أمتهه المواطن المتأججه نتيجة لخسارة الوطن بوفاء سعد •

وهذا يذكرنا بالضريح الذى أقيم لأحمد باشا ماهر بعد اغتياله فى مجلس النواب فى ٢٤/٢/١٩٤٥ • ثم دفن فيه أيضا محمود باشا فهمى القرائى بعد اغتياله بوزارة الداخلية سنة ١٩٤٨ • وهذا الضريح بشارع رمسيس بالقرب من مستشفى الدمرداش الجامعى لكلية طب جامعة عين شمس •

ولا شك أن واجب الأمة الصل على تخليد ذكرى عظمائها • ولكتى أرى

قصور الخديوى اسماعيل بالانشاء :
وكان شارع صفة زعزلول (الانشاء سابقا) جنوبى موقع قصرين كان أنشأهما اسماعيل على مساحة تسعة أفدنة •

القصر الأول فى النصف الشرقى من المساحة المذكورة • بناء لمبنته فاقه التى تزوجها مصطفى باشا بن اسماعيل باشا صديق المفتش • ومحل هذا القصر الآن وزارة التربية والتعليم •

والقصر الثانى فى النصف الغربى من المساحة المذكورة • بناء لابنته جميلة التى تزوجها محرم باشا بن كنج شاهين باشا • واستعمل بعد ذلك لوزارة المعارف ولمدرسة محمد على للبنات وللمدرسة السيدية الثانوية أثناء الحرب المالية الأولى حيث

مفتشاً لعموم الأقاليم • مما مكّنه من جمع ثروة طائلة ظهرت ضخمتها بعد ما غضب عليه الخديوى اسماعيل وقيض عليه فى ١٤/١١/١٨٧٦ (٢١ شوال سنة ١٢٩٣ هـ) وأرسله منفياً الى دنقلة بالسودان • حيث قيل انه مات هناك • ويشك بعض المؤرخين أنه نقل حياً الى دنقلة •

وترك اسماعيل المفتش أكثر من ثلاثين ألف فدان من أجود الأطميان ومجوهرات بأكثر من ٦٥٠٠٠٠ جنيه وأسهما وأوراقاً مالية بأكثر من نصف مليون جنيه • وكان يعيش فى ترف وبدخ زائدين عن الحد حتى بلغ ثمن مروحة إحدى زوجاته ٣٧٥٠٠٠ فرنك (١٥٠٠٠ جنيه تقريباً) ومظلتها ٦٠٠٠٠ فرنك (٢٤٠٠٠ جنيه تقريباً) وربما كان فى هذا بعض المبالغة • ولكن مهما كانت المبالغة فهو كثير جداً فى وقت كانت فيه مالية البلاد فى شبه افلاس •

وبنى اسماعيل صديق هذا فى منطقة الاسماعيلية ثلاثة قصور متجاورة •

الأول يصل شمالاً الى شارع الشيخ ريجان • وبموقعه الآن وزارة الداخلية •

استعمل الانجليز المدرسة السعيدية بالجيزة أثناء الحرب مستشفى لجنودهم • • والآن بموقع هذا القصر ثلاث وزارات : وزارة البحث ، ووزارة التعمين ، ووزارة الاسكان •

ويواجه الوزارات الثلاث من الناحية الأخرى من شارع القصر العيني ، أى بجاردن سبتي ، شارع كان اسمه اسماعيل باشا والآن اسمه شارع (جمال الدين أبو المحاسن) وهو المؤرخ يوسف بن تفرى بردى مؤلف (النجوم الزاهرة من ملوك مصر والقاهرة) و (المهمل الصافى والمستوفى بعد الوافى) توفى سنة ٨٧٤ هـ (١٤٦٩ م) •

كما بنى اسماعيل قصراً ثالثاً لابنته توحيدة زوجة منصور باشا • محله الآن وزارة الحربية بشارع الفلكى • ومنصور باشا هو الذى كان يطلق اسمه على شارع سكة حديد حلوان • وعملاوة على القصر المذكور كان اسماعيل انشأ لابنته توحيدة المذكورة سراى باب الخلق محلها الآن مديرية الأمن •

قصور اسماعيل باشا صديق المفتش : واسماعيل صديق عرف بالمفتش لأنه فضلاً عن نظارته للمالية كان

والثاني يليه جنوبا حتى يصل الى ميدان لاذ أوغلى وبموقعه الآن مكان وراة العدل قبل هدم المبنى وانشاء مبنى جديد •

وهذا الوصف للجوارى بتعبير المرحوم أمين باشا سامى فى تقويم النيل • وهو أنشبه بكلام أديب من قول مؤرخ •

المبتديان :

وجنوبى شارع صفية زغلول شارع المبتديان • الذى تغير اسمه الى شارع الشيخ على يوسف ثم أخيرا الى شارع محمد عز العرب • وسمى بهذا الأسم لأنه فى سنة ١٨٦٨ نقلت مدرسة المبتديان (وهى الصنعة التركية لكلمة الابتدائية) الى قصر البرديسى بالناصرية فى نهاية الشارع المذكور (محل المدرسة السنية) • كما نقلت المدرسة التجهيزية الى قصر مصطفى باشا فضل بدرب الجماميز (محل المدرسة الخديوية الثانوية) •

وكانت مدرسة المبتديان والمدرسة التجهيزية قبل ذلك بالعباسية • وقد فتحتا فى عهد اسماعيل سنة ١٨٦٣ •

وكان قصر البرديسى قبل نقل مدرسة المبتديان اليه مستعملا مسافرخانة (أى قصرا للضيافة) كما كان القصر محل المدرسة التوفيقية

والثالث جنوب شارع مجلس الشعب ويطل على ميدان لاذ أوغلى • وكان بموقعه رئاسة الوزارة ووزارة المالية • والآن وزارة الخزانة •

وهذا بخلاف قصر بالاسكندرية • وكانت هذه القصور الثلاثة المتجاورة مؤتة بفاخر الأثاث والرياش • كسبت أغلب جدرانها بالأقمشة الحريرية الثمينة • وزخرفت بأبداع ما انتجته قريحة الفنانين من نقوش وزينة • ونسقت وقسمت حدائقها فى براعة وبهاء •

وكانت له من الزوجات الشرعيات والسرارى ستا وثلاثون زوجة وسرية • ولكل واحدة منهن لخدمتها ست جوار بيض وعدد كبير من الجوارى السود • وقد بلغ عدد جواريه ٧٠٠ جارية (ما بين حورية شركسية بيضاء ذات ثمن يفوق كل تقدير • وخميرية مسكرة وسمره غانجة وحشية شعرية ذات أعين نقرية • وبرونزية موشومة ذات نهود

بشيرا مسافرخانة أيضا في عهد محمد
على •

الشيخ على يوسف :

وهو الاسم الذي أطلق بعد ذلك
على شارع المتديان فهو السيد (كان
لقب السيد يطلق على كل شريف
علوى من نسل السيدة فاطمة الزهراء
والأسماء على بن أبى طالب • وكان

وحرر على يوسف جريدته من
السجع الذى كان سائدا بأقلام الكتاب
وقدذاك •

وفى سنة ١٨٩٦ نشرت جريدة
المؤيد صورة لتلغراف مرسل من
سردار الجيش المصرى فى السودان
الى وزير الحربية فى مصر عن الحملة
المصرية فى دنقلة • وكان التلغراف
سريا فاغتاز الانجليز وقدموا على
يوسف للمحاكمة • ولكن حكم
براءته ابتدائيا واستئنافا مما زاد فى
غضب الانجليز ودعاهم الى زيادة ثلاث
قضاة انجليز بمحاكمة الاستئناف

لizard عدددهم ويكون الحكم على اعداء
الاحتلال أمرا سهلا • وهذا كعبير
المؤيد فى ١٧/٥/١٨٩٦ (مقال
للدكتور جمال الدين الرمادى بدائرة
معارف الشعب المجلد الخامس) •

للاشراف نقابة ترمى شؤونهم وتدير
أوقافهم • حتى ألغيت النقابة بمدينة
سنة ١٩٥٢ وأصبح لقب السيد يطلق
على كل مواطن (على يوسف الصحفى
المعروف وأحد الرواد الأوائل فى
الصحافة المصرية • من مواليد بلفورة
مركز سوهاج سنة ١٨٦٣ م • توفى
أبوه وهو صغير فكفله أخواله بنى
عدي مركز منفوط حيث تلقى علومه
الابتدائية • ثم التحق بالأزهر حيث
تلقى العلوم الدينية والأدبية التى
كانت تدرس وقدذاك • واتصل بجمال
الدين الأفغانى •

وفى سنة ١٨٨٩ أنشأ جريدة
المؤيد • وراجت الجريدة بفضل
مقالاته كل الرواج • وكتب فيها
كثيرون من المشهورين من أعلام
العصر مثل الشيخ محمد عبده وممد

واهتم المصريون بهذه القضية • محل اسم الشيخ على يوسف في
وكانت تزدهم بهم قاعة المحكمة • شارع المتديان •
وعرفت بقضية التلغراف •

وكانت جريدة المؤيد من الداعين
الى انشاء الجامعة المصرية • وكانت
فكرة انشائها تراود الأذهان وتتردد
بأفلام الكتاب منذ سنة ١٩٠٣ • ودعا
لها مصطفى باشا كامل وآخرون •
وفتح باب الاكتساب فكانت القائمة
الأولى ٤٥٨٥ جنيتها بخلاف الشرعات
العينة في الأطنان • واجتمع المكتوبون
في منزل عزتلو (أى صاحب العزة
وهو خاص باليكوات) سعد زغلول
بك بالانشاء في ١٩٠٦/١٠/٢ وقرروا
انتخاب لجنة تحضيرية وتأجيل انتخاب
الرئيس والدعوة للمشروع في جميع
الصحف • وتسمية الجامعة بالجامعة
المصرية •

وقبل ان السب في تعيين سعد باشا
زغلول ناظرا للمعارف سنة ١٩٠٦
كان يرضى صرفه عن الاشتغال
بمشروع الجامعة •

وفي ١٩٠٧/١/٢ نشرت المؤيد
مقالا جريئا تدعو فيه العناصر التركية
والشركية الموجودة في مصر الى
المساهمة في المشروع اعترافا بجميل
مصر وتشبها بأسلافهم الذين شيدوا

واشتهر على يوسف بقضية أخرى
هي زواجه من السيدة صفية بنت
السادات • فقد خطبها من أبيها فقبل
في تردد • ثم عدل فماطل في اتمام
الزفاف • وطال الأمر على خطوبة على
يوسف أربع سنوات • فلجأ الى
السيد محمد توفيق البكرى (كان
نقيا للأشراف قبل السيد على اليلالوى
• وكان شيخا لمشايخ الطرق
الصوفية وعضوا بمجلس شورى
القوانين) مساعده • وتم قران على
يوسف بالسيدة صفية • وكانت
رشيده أى غير قاصر - في منزل
البكرى • فأغاظ الشيخ السادات
فرفع قضية يطلب فيها التفريق لعدم
التكاثر • وحكمت المحكمة ابتدائيا
واستثنافيا لصالح الشيخ السادات
بنسخ العقد والتفريق بين الزوجين •
ثم تدخل وسطاء الخير فأصطلحوها على
أن يقعد عقد جديد سنة ١٩٠٥

ومن المصادفات أن المعامى عن
السيدة صفية في هذه القضية كان
الشيخ عز العرب الذى حل اسمه

العمارات الشامخة من جوامع ومساجد
 للعبادة ومدارس لنشر وتقرير العلوم
 والفنون وملاجئ الفقراء والمعجزة • •
 النع وفي هذا تلميح بأعضاء الأسرة
 المالكة التي لم يتبرع أعضاؤها بشيء
 للمشروع (بحث للدكتور خليل
 صابات بدائرة معارف الشعب المجلد
 الخامس) •

الكتاب والشعراء • منهم حافظ بك
 ابراهيم بقصيدة منها :
 أقام فينا عصاميا فعلما
 معنى الثبات ومعنى الجد والدأب
 وراح عنا ولم تبلغ عزائنا
 مدى مناها ولم تقرب من الأرب
 ولم تنشأ بلدية القاهرة أن تترك
 الشيخ على يوسف مستقرا مكانه في
 شارع المتديان • فنقلت اسمه الى
 شارع المنيرة • المتفرع من شارع
 المتديان موازيا لشارع القصر العيني
 وأصبح شارع المنيرة اسمه شارع
 الشيخ على يوسف • كما أصبح
 شارع المتديان سابقا الآن شارع محمد
 بك عز العرب •

محمد كمال السيد محمد

وفي سنة ١٩١١ أنشأ على يوسف
 جمعية الهلال الأحمر المصري لمساعدة
 الجرحى والمرضى في حرب تركيا
 مع إيطاليا في طرابلس (ليبيا) • وكان
 الهلال الأحمر أنشئ في تركيا سنة
 ١٨٧٦ في حرب تركيا مع العرب •

وتوفي الشيخ على يوسف سنة
 ١٩١٣ عن خمسين عاما • ورثاه

كلمات سماع خطأ استعمالها

للإستاذ عباس بن أبي السعود

٨١ - والمأخرة بالأولاد فعلية بالحق من النساء .

٨٢ - ويجمعون كلمة صغيرة وصفاً على صفائر ، فيقولون : هذه فساء صغيرة وهؤلاء فيات صفائر ، والصواب أن يقال فيات صفار بالكسر .

قال ابن يمين : إذا كانت فعلية لمؤنث ولم تكن بمعنى مفعولة ، فليجمعها ثلاثة أمثلة : فقال بالكسر ، وفعائل ، وفعلاء ، فمن الأول صحيحة وصباح ، ومن الثاني صحيفه وصحائف ، وقد يستقنون بفعل عن فعائل ، قالوا : سمينه وسمان ، ومن هذا قوله تعالى : « أفنتا في سبع بقرات سمان » ومثل ذلك صغيرة وصفار ، وكبيرة وكبار ، ولم يقولوا : سمائن ، ولا صفائر ، ولا كبائر في السن ، وإنما جاء ذلك في الذنوب ، فقولوا : صفائر الذنوب ، وكبائرهما ، لأن الصغيرة والكبيرة من الآثام اسمان لا

٨١ - ويقولون : هذه البنت زمارة صيغة المبالغة ، والفصح أن يقال لها زمارة ، أما الغلام فيقال له : زمار ، وزمار قليل جداً ، تقول : زمر الغلام من بابي ضرب ونصر زمرا وزميرا ، وزمر تزميرا إذا غنى في القصب فهو زمار .

أما الزمارة وزان جبانة فهي ما يزمر به كالزمار بكسر الميم ، وينطقه العامة بالضم ، والزمارة أيضاً الساجور ، تقول : في عنق الكلب زمارة أي ساجور ، وهو خشبة تجعل في عنق الكلب ، ويقال : كلب مسوجر إذا وضع الساجور في عنقه ، قال :

له سسمان وزمارة

وظل مديد وحسن أمتع

المسممان القيدان ، والأمتع الواسع الطويل ، تقول : رجل أمتع وامرأة مثله أي طويلاً والجمع مق ، ومنه قول علي كرم الله وجهه : « من أراد

وصفان، قال تعالى : « والذين يحبسون
كباثر الاثم والفواحش » ومن الثالث
فقيرة وفقراء ، وسفينة وسفهاء ، ولم
يسم هذا الجمع في هذا الباب الا
في هذين الحرفين •

٨٥ - ويقولون للمريض ينتظر مقابلة
الطبيب : جاء دورك ، وهذا خطأ ،
وجه الكلام أن يقال له : جاءت
نوبتك ، أو نيباتك ، أو حلت
فرصتك ، والنوبة هي الفرصة ،
تقول : القوم يتلويون النوبة في الماء
وغيره ، أي كل منهم له نوبة ينتهزها ،
ونوب فلان بالبناء للمفعول أي جعلت
له النوبة •

أما الدور فهو مصدر قولك : دار
الولد حول المنزل يدور دورا ودورانا
أيضا •

٨٦ - وشاع على ألسنتهم قولهم : تباع
الملابس وغيرها في المحلات التجارية ،
وهذا التعبير فاسد ، لأنهم جمعوا فيه
المحل على محلات ، وكلمة محل
وزنها مفعول ، وما كان على هذا الوزن
يجب أن يجمع على مفاعل فيقال :
محال بشديد اللام ، وأصله محال
بلامين ، أدغمت أحدهما في الأخرى ،
ومثل هذا مقر وهو مكان الاستقرار
فيجمع على مقار ، ومنه قولك لمن

٨٣ - ويقولون : قصر فلان جهوده
على الأدب ، وعلى الأدب وحده ،
فكلمات وعلى الأدب وحده حشو
وفضول ، لأنها لم تأت بمانعة جديدة ،
وكلمة قصر كافية لتأدية المعنى المبني
كما يقول : كان الجيش متحمسا
ومتحمسا جدا ، فكلمة ومتحمسا يجب
الاستغناء عنها ماذ لم يكن لها جدوى
على هذا التعبير ، ويكتفى بكلمة جدا •

وكذا قولهم : فلان عظيم بكل معنى
الكلمة ، إذ يكفي أن يقال : هو عظيم
جدا ، أي بالغ الغاية في العظمة •

٨٤ - ويقولون : هذه الفتاة انسانية ،
ولينا انسانية كريمة الأصل حسنة
الخلق والفضيح أن يقال لها انسان
بدون هاء ، لأن هذا من الألفاظ التي
يستوى فيها المذكر والمؤنث ، كما
يقال للرجل خصم ، والمرأة خصم
أيضا ، ولكنه ورد في شعر مولد ،
قال :

بالياء للمفعول ، حذف الياء وكسرت
الفين ، أما الاغائة عند النازلة فانما
تكون من الرباعي ، تقول : اللهم
أعنا .

٨٨ - ويقولون : سافرتا سويا ،
ثم عدنا سويا ، يضنون أنهم كانوا
مصطحبين ، والصواب : سافرتا معا
ثم عدنا معا أما سوى فمعناه مستوى
الخلق ، كما في قوله تعالى
« قال آيتك ألا تكلم الناس
ثلاث ليال سويا » قال الزجاج : لما
قال زكريا لربه : اجعل لي علامة
أعرف بها وقوع ما بشرت به ، قال
هي ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ،
أي أنك تمنع الكلام وأنت سليم
سوى لا أخرس ، فتعلم بذلك أن الله
قد وهب لك الولد ، قال وسويا
منسوب على الحال وفي الأساس :
ورزقك الله تعالى ولدا سويا ، أي لا
داء به ولا عيب .

ومن ذلك أيضا قوله سبحانه
« فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا
سويا » أي أرسلنا إلى مريم جبريل
تمثلا بصورة شاب سوى الخلق
لئلا تنس به .

٨٩ - ويقولون : ذبحنا الشاة تذبيحاه
وقتلنا الرجل قتيلا ، وفتحنا الباب

يحيج : اذكرني في المقابر المقدسة ،
وممر وهو موضع المرور يجمع على
ممار .

أما المحلات فجمع لمحلة ، وهي
منزل القوم ، وأما المحلات بضم الميم
فهي الأشياء التي يحتاج إليها التازل ،
كالقدر والرحمي ، والدلو والقربة ،
والسكين والفأس .

وأما المحل بفتح الميم وكسر الحاء
فهو الموضع الذي يحل فيه نحصر
الهدى ، وفي التنزيل : « والهدى
مكونا أن يبلغ محله » .

٨٧ - ويقولون في الدعاء : يا غاث
المستغيثين ، وهذا وهم واضح ،
والصواب أن يقال : يا مغيث المستغيثين ،
لأنه من أعات الرباعي ، تقول :
استفانه فأعاته ، ومنه قوله جل شأنه :
« وإن يستشفوا يفتاوا بماء كاللؤلؤ » .

أما الثلاثي فله معنى آخر لا صلة
له بمعناه الذي يريدونه ، يقال :
غاثهم الله إذا سقاهم الفيث وهو المطر ،
وغثا يارب أي اسقنا الفيث ، وأرض
مفيثة ومفيثة إذا أصابها الفيث ، ومن
هذا قول المرأة الأعرابية حين سئلت
عن المطر فقالت غثا ما شئت ، أي
سقينا الفيث ما شئت ، وأصله غيثا

فتحملة ، ومعنى كلفته الشيء تكليفا
أمرته بما يشق عليه فتكلفه ، أى
تجشمه ، والتكاليف المشاق كما فى
قول زهير بن أبى سلمى •

سئمت تكاليف الحياة ومن يش
ثمانين حولا لا أبالك يسأم
ومما يدل على أن هذا الفعل يتعدى
الى مفعولين قوله تعالى : « لا يكلف الله
نفسا الا ما آتاها » وقوله : « لا يكلف الله
نفسا الا ما آتاها » وقوله : « فقاتل فى
سبيل الله لا تكلف الا نفسك » وفى
الآية الأخيرة نائب الفعل كان المفعول
الأول ، ونفسك المفعول الثانى •

٩١ - ويقولون : عاد سائر الحجاج ،
وفاز سائر الطلاب ، ينون جميع
الحجاج وجميع الطلاب ، والفصح
أن كلمة سائر معناها الباقي قليلا كن
أو كثيرا ، وتستعمل فى الغالب للباقي
الكثير ، والدليل على صحة ذلك أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لفيلان
حين أسلم وعنده عشر نسوة : « اختر
أربعا وفارق سائرهن » وأنشد
سيبويه •

ترى الثور فيها مدخل الظل رأسه
وسائر باد الى الشمس أجمع
ومما يدل على أنه يصلح للباقي
القليل قولهم لما بقي فى الاناء: سؤره

تفتيحا ، اعتمادا على أن فعل قد يأتى
للتكثير والمبالغة ، وهذا خطأ لعدم
تصور التكثير فى هذه الأمثلة
وأضرابها •

ولاصلاح تعبيراتهم السابقة لتدل
على المبالغة - يجب أن يقال : دبحا
الضم كما فى قوله تعالى : « يذبح
أبناءهم ويستحي نساءهم » وقتلنا
الرجال ، كما فى قوله سبحانه :
« أخذوا وقتلوا قتيلاء » وفتحنا الأبواب
كما فى قوله : « لا تفتح لهم أبواب
السما » كل ذلك يالجمع أو ما يشبه
الجمع والتكثير كما يجىء فى المتعدى
يجىء فى اللازم ، تقول : طوفت
بالبلاد تطويها ، وجولت فيها تجوالا ،
أى أكثرت الطواف والجولان •

أما قولك : قربت العيب تقريبا ،
ونسقت العايب بالدين تفسيقا ونحو
ذلك فانما جاء التضعيف للتنمية لا
للتكثير والمبالغة •

٩٠ - ويخطئون حين يقولون : كلفناه
بقراءة الكتاب ، ثم كلفناه بعد ذلك
بتلخيصه ، والفصح أن تحذف الاء
من التعبيرين ، لأن الفعل متدد الى
مفعولين فى كل حالته ، تقول :
كلفته الأمر فتكلفه ، كحمله الشيء

وفي الحديث : « سؤر المؤمن شفاء »
وفي حديث آخر : « اذا شربتم فأسثروا »
أى أبقوا فى الأناء بقية ما •
صرا اذا بيضته ، والفصاعل قصار
ومثله قصرتة تقصيرا ، وامرأة حوارية
بالضم اذا كانت بيضاء ، قال الأخطل :

٩٢ - وشاعت على ألسنتهم كلمة
الوحدة بكسر الواو ، فقالوا : لا بد
من قيام وحدة شاملة بين المرب
والواجب أن تفتح الواو أو تضم ،
وقد قالت العرب فى حكمها : الوحدة
خير من جليس السوء ، ولا تنس
وحدة القبر ودهشته •
حوارية لا يدخل الذم بيتها
مطهرة يأوى إليها مطهر
وفى مختصر المعين : ولا يقال
للمرأة حوراء الا اذا كانت بيضاء ،
واحور الشيء ابيض وزنا ومعنى
وحوره فاحور أى بيضه فابيض •

أما التهاور فهو المراجعة والتفشة ،
كما فى قوله عز شأنه : « والله يسمع
تهاورا كما » ، ومثله الحوار بالكسر
والمحاورة ، تقول : حاوره حوارا
ومحاورة ، ومنه قوله سبحانه : « قال
له صاحبه وهو يحاوره » •
تقول : وحد فلان واحدة ووحدة
فهو وحيد ، وقال أبو المتاهية •

برمت بالليل وأخلاقهم
فصرت أستاذس بالوحدة
الرواية بفتح الواو وضمتها •
٩٤ - ويدعون أن كلمة الأخوة
تقال فى النسب فقط ، وكلمة
الاخوان يقال فى الصداقة فقط ، وهذا
الادعاء غير صحيح ، لأن الكلمتين
تستعملان فى النسب والصداقة •

٩٣ - ويقولون : حور فلان
الكلام ، أو حور فيه تحويرا ، يحنون
أنه بدله وهذبه على نحو ما ، وهذا
خطأ ، إذ أن التحوير لا يستعمل الا
فى التبييض ، تقول : حورت الثياب
اذا بيضتها ، ومنه قيل لأصحاب عيسى
عليه السلام : الحواريون ، قال تعالى :
« كما قال عيسى ابن مريم للحواريين
من أنصارى الى الله » وذلك أنهم
كانوا قصارين ، تقول : قصرت الثوب

فمثالهما فى النسب قوله تعالى :
« وجاء اخوة يوسف » وقوله : « ولا
يبدن زيتهن الا لبعولتهن أو آبائهن
أو آباء بعولتهن أو آبائهن أو أبناء
بعولتهن أو اخواتهن أو بنى اخواتهن »

عليهما ، قيسا على قولهم : يا عمتي ، وهذا خطأ ، والصواب أن يقال : يا أباي ، ويا أمي ، ويا أبت ويا أمت ، بكسر التاء وفتحها ، وجعلت تاء التأنيث عوضا عن ياء المتكلم ، ومن فتح التاء أراد التذبة ، قال تعالى : « يا أبت لا تبعد الشيطان » وقال : « يا أبت لم تبعد ما لا يسمع ولا يبصر » أو يقال : يا أبتا ، ويا أمتا بقلب ياء المتكلم ألفا ، أو يقال : يا أبة ويا أمة بالهاء الساكنة حين الوقف .

٩٧ - ويقولون : خفي فلان الكتاب وغيره ، يخفيه خفيا من باب رمي ، يزنون بذلك أنه أخفاه وستره عن الأنظار ، وهذا التعبير مناقض لكلام العرب ، إذ معناه عندهم أنه أظهره وعرضه ، ومثله اختفاه ، قال امرؤ القيس يصف فرسا يستخرج الفئران من جحورهن .

خفاهن من أنفاقهن كأنما
خفاهن ودق من سحب مركب

فهو قول : ان هذا الفرس
يستخرج الفئران ويظهرهن من
جحورهن بشدة وطئه ، حتى كأن

ومثالهما في الصداقة قوله جل
شأنه : « إنما المؤمنون أخوة » وقوله :
« ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالإيمان » .

٩٥ - ويقولون للأمر مثلا : لا زال
بابك مفتوحا لكل طارق ، يزنون أنه
مفتوح دائما ، وهذا التعبير لا يؤدي
المعنى الذي يريدونه ، وإنما معناه
الدعاء ، والدعاء إنشاء ، وأما قولهم
وخبار ، وهالك فرق بين الانشاء الذي
يكون في المستقبل والخبر الذي كان
في الماضي ، ومثل ذلك في الدعاء
قول الشاعر :

ألا يا اسلمي يا دارمي على البلى
ولا زال^(١) منهلا بحر عائل^(٢) القطر
وبيان ذلك أن (لا) إنما تكون
للدعاء في مثل هذا الموضع ، كما في
قولك : لا سلم فلان ، ولا فض الله
فاك ، والصواب - لتأدية المعنى المراد -
أن يستبدل بلا كلمة (ما) فيقال
ما زال بابك مفتوحا .

٩٦ - ويقولون عند نداء الأب
والأم : يا أبتى ، ويا أمتى ، فيشتون
ياء المتكلم فيها مع ادخال تاء التأنيث

١ - منهلا : شديد الانصباب .

٢ - الجرعاء نرمة مستوية لا تنبت شجرا ،

سيلا من الماء دخل عليهن فأخرجهن ، ومن ذلك قوله تعالى : فان الساعة آتية أكاد أخفيها ، على رواية من قرأها بفتح الهمزة ، أى أكاد أظهرها •

٩٩ - ويقولون : جاء القوم بأجمعهم بفتح الميم ، لاعتقادهم - خطأ - أنه أجمع الذى يؤكد به ، فى مثل • و لك أجمع •

والفصح أن يقال : جاؤا بأجمعهم بضم الميم ، لأنه مجموع لكلمة جمع كعبد وأعبد ، وبحر وأبحر ، ويدل على ذلك أيضا اضافته الى الضمير ، وادخال حرف الجر عليه ، وأجمع الموضوع للتوكيد لا يضاف ، ولا يدخل عليه الجار •

١٠٠ - ويسمون بعض الأناسى بعبد المال ، وكلمة المال ليست من أسماء الله الحسنى ، وكذا العالى ، والفصح أن يسمى الإنسان بعبد المتعالى اسم فاعل من تعالى تعاليا بمعنى ارتفع وسما ، كما يقال : تعالى تسليما ، فهو متعال ، ومنه قوله جل شانه : دعالم القيب والشهادة الكبير المتعال • حذفته منه الياء تخفيفا كما حذفته من دعائى فى قوله • رنا وقيل دعاء • •

عباس ابوالسعود

أما العمل الذى يؤدى معنى البستر والكتمان ، فهو اما مجرد ، واما مزيد ، فمن المجرد قولك : خفى الشيء يخفى خفاء من باب رضى اذا استر ، ومن هذا قوله سبحانه : « ان الله لا يخفى عليه شيء » ومن المزيد قولك : أخفى فلان الشيء يخفيه اذا ستره وكنمه ، ومنه قوله تعالى : « وتخفى فى نفسك ما الله مبديه » وكذلك استخفى وتخفى معاها استر ، قل تعالى « يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله » وكذا اختفى ، تقول : اختفى القمر اذا استر وتوارى •

٩٨ - ويقولون : ما رأينا فلانا من أمس ، والصواب أن يقال منذ أمس أو منذ أمس ، لأن من تختص بالمكان ، ومنذ ومنذ يختص بالزمان ، فأما قوله تعالى : « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » فإن من هاهنا بمعنى فى الدالة على الظرفية ، بدليل أن النداء للصلاة يقع وسط يوم الجمعة ، وأما قوله : « لمسجد أسس على التقوى من

بين الكتب والصحف

بمؤلفه محمد عبد الله المتحار

● مستقبل الحضارة بين العلمانية .
الشيوعية . الاسلام :
الاستاذ يوسف كمال محمد

هذا الكتاب الذي نشرته دارالمختار الاسلامى بالقاهرة فى مائتين وخمسين صفحة من القطع المتوسط ، دراسة لها أهميتها فى هذه الأيام ، ولها تقديرها أيضا من حيث أن المؤلف كان موضوعيا فى مناقشته لعلمانية الغرب التى عزلت الدين عن نظام الحياة ، مما انتهى بالغرب الى التدهور والانحلال ، وفى مناقشته للماركسية المتهاة المصادمة للمطردة ، ثم فى عرضه للإسلام عرضا مجردا من العاطفة .. قسم المؤلف دراسته الى أبواب ثلاثة : الغرب العلماني والشرق الشيوعي ، ثم حضارة الاسلام .. وقد أشار فى مقدمته الى أن هذه الدراسة لا تناقض القديم بولا تفحص تاريخ الحضارات ، وإنما تناقض الواقع الحضارى متطلعة الى المستقبل ، هذا

وقد تساءل فى أسى : الى أين تتجه الحضارة ؟ الحضارة المادية التى هى مجرد قشرة سطحية تحمل فى داخلها بركانا من الفوضى والقلق - انهما تتجه - كما يقول المؤلف - نحو مزيد من الجنون واليأس والانتحار ، أما العالم الاسلامى اليوم ، فهو بين فكى الشرق والغرب ، يهتز ويموج بين فيه وتاريخه من جهة ، وبين الشرق والغرب من جهة أخرى ، فهل يستجيب لله ، فيوجه دفته على هدى القرآن فيقذ نفسه ، وينجى العالم من دمار محقق ؟

نرى المؤلف فى الباب الأول : الغرب العلماني : يعرض لأزمة الدين فى الغرب ، وفلسفته وانحارده ، وهو يرى أن الدين فى أوروبا قد تمسحى عن حياتها ، اثر هزة هيفة أصابته منذ العصر الوسيط ، وترجع الى أسباب يتعلق بعضها بالمسيحية نفسها ، كما

القرآنى منشوء للإبداع المادى :
ولكن فى اطار من القيم الايمانية ..

وبعد - فبلا أدنى مجاملة - هذه
الدراسة الجيدة لها تقديرها ، لا لأنها
دراسة ثقافية حركية فحسب -
والاسلام المعاصر فى حاجة الى مثلها -
بل أيضا لأن المؤلف الذى امتحن
بسبب عقيدته أكثر من ستة عشر عاما ،
أعطى هذه الدراسة من فكره وإيمانه
ما جعلها جديرة بكل تقدير .. كنت
أود أن تسمي الدراسة على نمط واحد
من المستوى الفكرى ، ففى البابين
الأول والثانى ، حيث ناقش المؤلف
علمانية الغرب وشيوعية الشرق ، سار
على مستوى رفيع ، يصلح للمخاضة
دون حتى أوساط المتقنين ، بينما سار
المؤلف على مستوى شبه عادى فى
الباب الثالث : حضارة الاسلام ، وهو
الباب الذى شغل ثلثى الدراسة ،
كذلك كنا نود ألا نفتقد كثيرا المقارنة
الملموسة بين حضارة الاسلام ،
وحضارة كل من الغرب والشرق ،
وأخيرا كنا نود لو أن المؤلف قد
تجنب التركيز خلال مناقشته للعلمانية
والماركسية عويبقى بعد ذلك أن نشيد
بدراسة المؤلف التى جاءت فى وقت
مناسب ، يقف فيه الفكر الاسلامى

يرجع البعض الآخر الى ملوك ورجال
الدين ، ونرى المؤلف فى الباب
الثانى : الشرق الشيعوى ، يعرض
لأوهام الجدل ، ولضلال التفسير
المادى للتاريخ ، ولما أسماه :
شقاقا وشقاء ، ويرى أنه من الخطأ أن
تنظر الى الماركسية بصفتها نشاطا
سياسيا فحسب ، أو حركة اجتماعية
أو مذهبا اقتصاديا ، انها نظرة شاملة
للانسان والوجود والتاريخ ، ان هذا
المذهب فى التحليل الأخير - كما
يقول بعض مفكرى الغرب - مجموعة
من الأفكار ملأت الفراغ الذى نشأ
عن انهيار الدين ، وهو مذهب
لا يمكن محاربته الا بتقيدة معارضة
تقوم على مبادئ مختلفة كل الاختلاف
عنه ..

كذلك نرى المؤلف فى الباب الثالث
والأخير : حضارة الاسلام ، يقيم بناء
هذه الحضارة على أعمدة ثلاثة ، هى
بمناسبة أوصاف لأمة الاسلام ، فهى أمة
وسط ، وهى أمة واحدة ، ثم هى خير
أمة ، ويرى أن الحضارة فى التفسير
القرآنى ، ليست هى التقدم المادى ،
لأن الله يعطى الدنيا لمن يحب ولن
لا يحب ، ولا نكران فى أن المنهج

الحوار تحت أقية السجون ، مع عامة الماركسيين ، وإنما مع ليف من دعاة الماركسية المتقنين ، كذلك واجه المؤلف هذا الحوار مسلماً بإيمان المسلم ، وعقيدة المؤمن ، وبخاصة في إطار النقد للفكر الماركسي ، ومن خلال هذا النقد البناء استطاع أن يبرز قيمة الاسلام الحضارية ...

ولقد ناقش المؤلف الماركسية في كل مراحلها وكل أسسها الفكرية ، والحضارية المزعومة ، والاقتصاد ، ثم عرض بعد ذلك : النظرية الاسلامية للتاريخ ، ففي كل رسالة سماوية شقان ، شق العقيدة وشق الشريعة ، عرض من وجهة نظر الاسلام للملكية والميراث ، وحق المال سوى الزكاة ، ولأوجه الخلاف بين الضريبة والزكاة ، وللفقه والرأى العام في مواجهة السلطة ، ثم ختم الحوار بما أطلق عليه : ضمانات التطبيق أو النظام السياسى ، هذه الضمانات تتمثل في : الامامة العادلة ، القضاء الاسلامى ، نظام الحسبة ، ديوان اعطالم ثم دعوى الحسبة ... ولست أدري لم أغفل المؤلف الاشارة الى أن أية ضمانات لا مضى لها ، اذا هي تحولت الى مجرد نصوص في

أعزل في مواجهة الاتحاد المادى والعلمانى الذى تهب أعاصيره عليه من الشرق .. والغرب على السواء ...

● حوار مع الشيوعيين في أقبية السجون :

للاستاذ عبد العظيم خفاجي

هذا الكتاب الذى نشرته دار القلم بالكويت ، يقع فى أكثر من ٤٥٠ صفحة من القطع الكبير ، وهو دراسة بسيطة - كما يقول المؤلف في مقدمته - تلقى ضوءاً خفيفاً من خلال نقد الماركسية علمياً - على ملامح العقلية المنهجية الاسلامية التى أرادها « البناء » رائد الحركة الاسلامية الحديثة ، امتداداً لمرحلة اليقظة التى بثها فى الأمة فى قوله : « لا بد من أن تحدد هذه الأهداف والمثل ... وبغير هذا التحديد والتركيز ، سيكون مثل هذه الصحوه كالشماع التائه فى السداه ، لا ضوء له ولا حرارة فيه » .

ان هذا الحوار قسمه المؤلف الى باين : الأول موجز عن النظرية الماركسية اذ يقع فى أقل من خمسين صفحة ، والآخر مبسط عن نقد النظرية ، وقد أدار المؤلف هذا الحوار فى ثلاث وثلاثين حلقة ، والمؤلف « المحامى » لم يدخل فى هذا

« الطريق الى مكة » كذلك تضمنت الصفحة مناقشة أجراها الأستاذ وجب البناء مع الدكتور عبد العزيز كامل وزير الأوقاف عن المساجد ، وتقريراً عن مأساة المسلمين في الصين ، ثم كلمة عن إمكان التقريب بين المذاهب الإسلامية توسطها صورة للقمي صاحب دعوة التقريب .. ونحن إذ نتمنى لصفحة الفكر الديني بالأهرام كل نجاح ، نرجو أن يتسع صدرها لكل رأى حر ونقد بناء ، وأن يكون مقياس الجدارة بالنشر الفكر ذاته ، وليس لمعان الأشخاص تحت الأضواء ..

● قراءات :

« رأى عمر بن الخطاب لحما معلقاً في يدى جابر بن عبد الله » فقال : ما هذا ؟ قل : اشتريت لحماً فاشتريته .. فقال عمر : أوكلنا اشتريت يا جابر ؟ ما تخاف الآية : « أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا ؟ » من كتاب أخبار عمر : لعل الطنطاوى وناجى الطنطاوى .

محمد عبد الله السمان

الدستور ، ما لم يحرمها وعى إسلامي يتمثل في الشعوب المسلمة وشجاعة إيمانية تمثل في علماء الإسلام ومفكره ..

وبعد .. فهذه الدراسة التي لها تقديرها ، ما أحوج شبابنا المسلم الى مثلها ، هذا الشباب الحائر القلق الذي يشن تحت وطأة الأفكار المستوردة ، وهو أعزل من كل سلاح ..!

● صفحة الفكر الديني بالأهرام :

كان هناك سؤال ينتظر الإجابة : في كل من جريدتي الأخبار والجمهورية صفحة للدين ، فلماذا تخلت جريدة الأهرام عن زميلتيها ؟ والحمد لله ، فلقد بدأت الأهرام اللحاق بزميلتيها ، وقررت منذ أول مارس الماضي أن تصدر الصفحة الدينية في صيغة كل يوم سبت ، وقد تضمنت أول صفحة مقالاً ضافياً للأستاذ أحمد بهجت عنوانه : من غربة الإسلام ، عرض فيه لفكر الكاتب اليهودي « ليسوبولد فايس » الذي أشهر إسلامه فيما بعد ، وأصبح « محمد أسد » من خلال كتابه القيم

باب الفتوى

مؤيدنا محمد بن أبي شامة

السؤال من محمد أيوب

٣ - لا يقع الطلاق المحلوف به ،

ويلزمه كفارة يمين اذا حث فيه
وصح ذلك عن ابن عمر وابن عباس
وغيرهما .

قال رجل لزوجته على الطلاق منك
ما تدخلين بيتي على المذاهب الأربعة
وتكوني زي أمي وأختي فهل يعتبر
هذا اطلاقا ؟

٤ - ان حلف على فصل امرأته

بأن قال ان خرجت من الدار فأنت
طالق فلا يقع الطلاق بفعلها ذلك وان
حلف على فعل نفسه أو على فعل غير
امرأته وحث لزمه الطلاق وبه قال
أشهب من المالكية .

الجواب

ما جاء في السؤال يمين طلاق وفيه
تعليق والطلاق المعلق هو الذي يقصد
به إثبات شيء أو نفيه أو الحث على
فعل شيء أو تركه وفي ذلك أقوال
خمس ذكرها ابن القيم في كتابه
اغاثة اللهنان ص ٢٦٥ - ٢٦٧
وتلخص فيما يأتي :

٥ - ان حلف بصيغة الشرط

والجاء كأن قال لامرأته ان فعلت
كذا فأنت طالق ففعلته فهي طالق وان
كان الحلف بصيغة الالتزام كأن قال
الطلاق يلزمني أو على الطلاق ان
فعلت كذا فلا يلزمه الطلاق في هذا
ان حث وهذا أحد الوجوه الثلاثة
لأصحاب الشافعي والمقول عن أبي
حنيفة .

١ - أنه لا ينقد ولا يجب فيه
شيء وعليه أكثر أهل الظاهر لأن
الطلاق عندهم لا يقبل التعليق كالنكاح
وعليه من أصحاب الإمام الشافعي أبو
عبد الرحمن .

٢ - انه لفسو وليس بشيء وصح
ذلك عن طاووس وعكرمة .

السؤال من السيد علي نصر الدين : السؤال من الحاج علي درويش :

رجل يصلي بالناس اماماً فيقرأ في
الركعة الأولى سورة البقرة وفي الثانية
سورة آل عمران ولم يجد من يتألم
هل في هذه الصلاة مخالفة ؟

رجل طلق زوجته وأنجب منها بنتاً
ثم تزوجت هذه المرأة برجل آخر
وأنجبت منه ولداً والرجل المطلق
تزوج بأخرى وأنجب منها بنتاً فهل
يجوز لهذا الولد أن يتزوج بهذه
البنت ؟

الجواب

الجواب

الاجابة - ليس فيها مخالفة للمسه
حيث ان المأمومين واضعون بالتطويل
بل في هذه الصلاة خير كثير من
انقوائه الدينية للامام والمأموم .

**السؤال من السيد سعد الدين احمد
حسن غزال :**

الفاطن ٢٢ حارة البحر شارع
جسر البحر بالساحل .
١ - عدم وجود البسطة في أول
سورة براءة .

٢ - رأى الدين فيمن يزاول
التجارة الحرة بجانب عمله كموظف
وبالأخص نظام البيع بالتقسيط مع
زيادة طغمة جداً على السعر المحدد
لبيع نقداً حالاً .

الجواب

أما من الأول فنفيده بأنه روى عن
ابن عباس قال قلت لعنسان ما الذي

السؤال من محمد مصطفى موسى :

هل ختم الصلاة في المسجد جهراً
عقب الصلاة جائز ؟

الجواب

حتم الصلاة من كمال الصلاة
والواجب فيه أن يكون سرا خذرا من
التشويش على المصلي اذ التشويش
عليه حرام ولو بقراءة القرآن لقوله
صلى الله عليه وسلم : « الا ان كلکم
ماج ربه فلا يؤذین بعضکم بعضا ولا
يجهر بعضکم على بعض بالقراءة » .

تمتج هذه السورة بسم الله الرحمن الرحيم لأن التسمية افتتاح للخير وأول هذه السورة وعيد ونقض عهد فذلك لم تفتح بالسطرة وقال أبي بن كعب أنها نزلت في آخر القرآن وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر في كل سورة بكتابه سم الله الرحمن الرحيم ولم يأمر في براءة مدات سمعت إلى الأنفال لتشبهها بها .

وأما عن الثاني فإن البيع لأجل مع الزيادة يعتبر به ونصيحتي للمائل ألا يكون عمله في التجارة مضية لعمله في الحكومة والا كان الأجر الذي يأخذه من الحكومة حراما وكل جسم نبت من حرام فالنار أولى به ونصيحتي له أيضا ترك هذه الزيادة الطفيفة (كما يقول) تعاونوا على البر والتقوى وتيسيرا على المصر عملا بقول الله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان » ويقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من مصر على مصر مصر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه وأن الله سبحانه وتعالى يزيد في ماله أضعاف شغاف ما يحصله من الفائده »

حملكم على أن عمدتم إلى الأمثال وهي من الشاي وإلى براءة وهي من المثين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم ووضعوهما في السبع الطوال فقال عثمان رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السورة ذوات العدد وكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب فيقول عليه السلام ضموا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر ما نزل من القرآن وكانت قصتها شبيهة بقصة الأنفال وظننت أنها منها وقضى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها أو من غيرها من أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطوال أخرجه أبو داود والترمذي وقال الزجاج والشبه الذي بينهما أن في الأنفال ذكر اليهود وفي براءة نقضها وقال محمد بن الحنفية قلت لأبي يعنى علي بن أبي طالب لم لم تكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم ؟ فقال يابني أن براءة نزلت بالسيف وأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان ورحمة وقال المبرد لم

السؤال من السيد/ صلاح محمود
محمد سليمان :

توفى رجل عن زوجة ، أولاد أخ
 شقيق فمن يرث وما نصيبه ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على سيد المرسلين سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
 بعد : فنفيد بأن للزوجة الربع فرضا
 لعدم وجود الفروع الوارث والباقي
 للذكور من أولاد الأخ الشقيق
 نصيبا ولا شيء للاناث من أولاد الأخ
 الشقيق لأنهن من ذوى الأرحام
 المؤخرين في الميراث عن أصحاب
 الفروض والمصبات والله تعالى أعلم •
 والله ولي التوفيق ؟

محمد أبو شادي

السؤال من السيد / ماهر لطيف

أثناء ثورة غضبي الشديد قمت
 بتمزيق المصحف الشريف ، ووضعت
 سورة يس تحت قدمي وأنا لم أقصد
 اهانة الدين الاسلامي الذي اعتنقته
 بعد أن هداني الله الى الاسلام - رجاء
 قبول توبتي عن هذا الفعل غير
 المقصود •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على سيد المرسلين سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما
 بعد : فقد حضر السيد / ماهر لطيف
 اسحق الى مقر لجنة الفتوى بالأزهر
 وأعلن توبته عن فعلته المذكورة في
 السؤال وقد قبلت منه اللجئة ذلك
 ونطق أمامها بالشهادتين ونصحته ألا
 يفعل مثل ذلك أبدا ، والله أعلم •

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

المهندس ابراهيم شكرى والسيد/
ابراهيم جابر القرش مدير الأمن العام
وكبار المسئولين فى المحافظة •

وقام فضيلته أثناء جولته فى
المحافظتين - بزيارة المنشآت الاسلامية
والحمامات والمعاهد والمدارس وقصور
الثقافة وجميعيات الشبان المسلمين ،
وأماكن أخرى كثيرة •

وعقد فضيلته عددا من المؤتمرات
الشعبية والنسائية وألقى سلسلة من
المحاضرات فى مختلف القضايا
الاسلامية والعكرية والاجتماعية ،
وطالب بتوسيع قاعدة التعليم الدينى ،
والمحافظة على المظهر الاسلامى سلوكا
وملبسا •

• جولة فضيلة الامام الاكبر شيخ
الازهر فى أسبوط والوادي الجديد :

قام فضيلة الامام الاكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر
بجولة فى محافظتى أسبوط والوادي
الجديد ، فى الفترة من ١٣ الى ١٨
من صفر ١٣٩٥ هـ - ٢٤ من فبراير
الى الأول من مارس ١٩٧٥ م ، وكان
برفقته وفد من كبار علماء الأزهر
والمسئولين فيه •

واستقبلته الجماهير فى كل محافظة
بحفاوة متقطعة النظير ، وكان فى
مقدمة مستقبله فى أسبوط السيد
الوزير محمد عثمان اسماعيل محافظ
أسبوط وكبار المسئولين فى المحافظة ،
وفى الوادي الجديد السيد المحافظ

ومن أهم النتائج في الوادى الجديد :

- ١ - البدء فوراً فى انشاء مبنى حديد للمعهد الدينى بالوادى الجديد واعتماد المبالغ اللازمة لذلك •

وكان لهذه الجولة المباركة نتائج خيصة فى كل من أسبوط والوادى الجديد •

فمن أهم النتائج في أسبوط :

- ٢ - اعتماد مبلغ ثلاثة آلاف جنيه اعانة لطلبة المعهد الدينى •

١ - العمل على استكمال منشآت جامعة الأزهر بالنسبة للكليات العملية والفيزية •

- ٣ - اعتماد مبلغ خمسة آلاف جنيه لدعم جمعيات المحافظة على القرآن الكريم بالمحافظة •

٢ - اعتماد السيد الوزير محمد عثمان اسماعيل محافظ أسوط مبلغ مائة ألف جنيه لانشاء عمارة سكنية لطلبة جامعة الأزهر تكون نواة لمدينة سكنية لطلبة هذه الجامعة •

- ٤ - حل مشاكل السكن والمواصلات بالنسبة لطلبة المعهد الدينى والأساتذة •

٣ - حل مشاكل المبنى الجديد لمعهد الفتيات والعمل على اتخاذ الاجراءات اللازمة لتحقيق دعوة الامام الأكبر شيخ الأزهر بانشاء كلية للبنات الاسلامية في أسبوط •

والواقع أن هذه الجولة قد تركت أثارا عظيمة فى نفوس الجماهير فى المحافظتين وستبقى على مدى التاريخ منهاجا يتأسى به أئمة الاسلام للالتقاء بالمسلمين فى كل مكان •

- ٤ - بحث مشاكل الدراسات العليا فى جامعة الأزهر بأسبوط •

✽ تعاون دينى وثقافى بين مصر ونيجيريا :

بحث فضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيصار وكيل الأزهر مع

٥ - تشكيل ثلاث لجان متابعة ما تم بحثه فى أسبوط والعمل على انجازه •

- الشيخ موسى هرون سفير نيجيريا
بالقاهرة وسائل دعم التعاون الدينى
والثقافى بين مصر ونيجيريا ، ومعدلة
الشهادات الممنوحة من مركز التلميم
العربى والاسلامى هناك بشهادات
الازهر ، وقبول مجموعة من الرعايا
النيجيريين للتدريب على الوعظ
والارشاد بالازهر ، وتزويد معهد
سكوتو بعدد من المدرسين الأزهريين
وزيادة المنح المخصصة للطلبة
النيجيريين بالازهر .
- تكوين لجنة استشارية بمكتب
الامام الاكبر شيخ الأزهر :
أصدر فضيلة الامام الاكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر قرارا
بتشكيل لجنة استشارية لشئون الاذاعة
المرئية برئاسة فضيلة الدكتور محمد
عبد الرحمن بيمسار وكيل الأزهر
وتختص هذه اللجنة بما يلى :
- ١ - التخطيط والمتابعة لبرامج المواد
الدينية .
- ٢ - اقتراح المواد والبرامج
ونقدها .
- ٣ - ترشيح الشخصيات التى تكلف
بتحضير هذه المواد والبرامج .
- وتضم هذه اللجنة ممثلين لمجمع
البحوث الاسلامية ومكتب فضيلة الامام
الاكبر وهيئة التلفزيون وبعض
الكتاب .
- المجمع الاسلامى بالمطرية :
أرسى حجر الأساس للمجمع
الاسلامى الكبير الذى تقيمه جمعية
الأنوار المحمدية الاسلامية فى ميدان
المطرية بالقاهرة .
- وتبلغ المساحة التى سيقام عليها
هذا المجمع الاسلامى ٣٥٠٠ متر ،
ويضم المجمع مجدا وقاعة خاصة
لل سيدات ومدرسة لتحقيق القرآن
ومدرسة لمحو الأمية ومكتبة ومستوصفا
للعلاج وقاعة للمناسبات وتبلغ تكاليفه
٣٥٠ ألف جنيه .

✽ **مركز إسلامي في اليابان :**

كثير من الكتب العربية التي تتناول مفاهيم الإسلام وأصوله إلى اللغة اليابانية •

تم افتتاح مقر مؤقت للمركز الإسلامي في اليابان على مقربة من مسجد طوكيو وتبرع كثير من المسلمين والهيئات الإسلامية بمبالغ كبيرة لأقامة هذا المركز ، منهم سمو الأمير أحمد ابن عبد العزيز وكيل إمارة مكة المكرمة الذي تبرع بمبلغ ثلاثة آلاف دولار ، ووزارة الاوقاف والشئون الإسلامية في الكويت التي تبرعت بسبعة آلاف وأربعمائة وتسعة وأربعين جنيها استرلينيا ، والمهندس الياباني ابراهيم باشتا الذي تبرع بثلاث مائة وخمسين دولارا •

✽ **٤٠٠ منحة للدراسة بالأزهر :**

تقرر تخصيص ٤٠٠ منحة للدراسة بالأزهر من مختلف الدول خلال العام القادم ، وذلك بالنسبة للجامعة والمعاهد الأزهرية ، ويحصل الطالب في الدراسات العليا على ١٥ جنيها وفي الكليات على ١٢ جنيها ، وفي المعاهد على ١٠ جنيهات •

✽ **مجلة الأزهر :**

طلب التوجيه المنصوب بالقوات المسلحة المصرية الاشتراك في مجلة الأزهر بكمية تبلغ ٣٠٠٠ نسخة في العدد ، وتم تلبية هذا الطلب مع اجراء خصم من المجلة واتخذت ادارة المجلة جميع الاجراءات اللازمة لذلك •

كما تلقى المركز ايضا تبرعات من سفارة قطر في طوكيو وأبدى أحد الاعضاء في اليابان استعداده للتبرع قطعة أرض لأقامة مبنى المركز عليها •

✽ **فقيد العلم :**

فقد الأزهر في الأشهر الماضية عالما من علمائه الاجلاء وأستاذا من

ويقوم المركز الآن بنشاط كبير في اليابان لنشر الدعوة الإسلامية وتعليم اللغة العربية وفتح فصول لها وترجمة

أستاذة الجيل ، خدام العلم والدين ، للدراسات الإسلامية وعهد معهد دماط
وتعلمه عليه الكثير من أبناء الأزهر سابقا *
الشيخ هو العالم المحدث الأستاذ وقد واهه أجله وهو قائم يصل
الشيخ عبد الرحمن حلال ، أستاذ بين يدي الله في الجامع الأزهر *
الحديث النبوي ، بالمعهد العالي رحمه الله • وأكرم مثواه •

ابراهيم حامد النويهي

طبع بالمهنة العامة لشئون المطابع الأميرية

دكتور أحمد

رئيس مجلس الإدارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ ١٩٧٥

المهنة العامة لشئون المطابع الأميرية

٩٠٠٢-١٩٧٥٤٠١١

The wise and the men of opinion went to the Caliph and blamed him and then he apologized. They became more displeased and angry when he dismissed the men whom Omar had appointed during his reign and replaced others of his relatives.

A group from Egypt and another from Iraq came to Medina to meet the Caliph and to declare their disapproval to his vice's regime and to claim justice and dismissing that vice. Othman felt the danger and answered their claims. When the members of the Egyptian mission were on their way home they saw a cavalier whom they suspected. When they arrested him they found a secret message sent to the Caliph's vice to kill them. They returned with the messenger to Medina where they met Othman and presented him the proof of accusation. He denied his knowledge of the message and after inquiries they found that the Caliph's cousin Marwan Ebn El Hakam wrote that message without Othman's knowledge and so it was a surreptitious one.

Those men were not convinced with what they had found. They decided to surround Othman's house

to surrender and that lasted for about fifty days.

Some of the Prophet's friends and followers guarded the Caliph to defend him against the attackers.

As there was no definite result, one of the attackers stole a way to the house and gave Othman a blow with an iron bar that made him fall down.

Then a violent clash broke out between the two bodies of both sides in which the Caliph's wife cut her finger during her husband's defence. At the end the house was captured by the mob.

Othman died on the 35th year of Hira at the age of 80. The people of Medina delayed much in the defence of their Caliph and did not hurry for his help and so he was killed. Had his cousin Marwan Ebn El Hakam not sent that awful message, Othman would have been saved. This accident had great effect on Islam. It caused civil war among the Arabs because he died by a wicked way.

Those who knew Othman described him the good, the merciful, the generous and the pitiful man.

His reign lasted for 12 years.

During his reign the Arab troops proceeded to new lands such as Cyprus, Africa, Armenia and Tabaristan. In Persia there were troubles and so strict measures had to be carried out for peace to prevail. In the south of Egypt, the Muslim army advanced from Nuba to Kordofan and made them Arab regions.

A horrible battle broke out near Alexandria between the Roman Navy under the commandry of king Constantin and the Arab Navy under the commandry of Abdullah Ebn Saad. In this fierce clash 1000 ships took part in the battle which is historically known by the battle of the masts owing to their uncountable number. The Arab Navy which consisted of 200 ships only conquered the Roman Navy. The Arab warriors proved to be victorious on the sea as well as on the land in spite of the increasing number of ships and naval warriors of the Romans.

Othman the Caliph had the favour to be the first man who wrote many copies of the Quran and distributed them among the state regions. He did this great useful work when he observed that many of the Quran, readers those who recited it by heart, were killed during the new invasions that took place eastward and westward. The copies named after Othman are the original ones of the printed Quran used nowadays and kept it correct free from misspelling up to the present. He learned

it at the hafids of the Prophet. He read it and recited it correctly every day.

He was a ruler of a country that was gradually extending in a transition period that needed diplomacy and good policy. The different types of life in the invaded regions affected the Arabs life and so they shifted from simplicity to a better life they did not know or hear about before. In these regions there were wealth and treasure and Othman found it suitable to give the people a share in the new wealth and there was no need to keep the people poor or needy. His policy was excellent but it did not satisfy some of those fanatics who became angry with him because they were to see the old habits and tradition preserved and followed as before. As some amusements spread in Medina as a result of this new life, the Caliph banished those who managed them.

These groups and Koreish etc were displeased and dissatisfied with the preference of Othman to his relatives, for instance, he let his uncle El Hakam Ebn Elas who was banished return to Medina. When this uncle died, Othman appointed his son El Hareth Ebn El Hakam a principal to the city market. This man behaved badly and as a result gained much money. What was worse is the appointment of Othman's cousin Marwan Ebn El Hakam a minister and a counsellor.

Also Othman had the favour to buy a piece of land and offered it to the Prophet to widen the mosque of Medina.

Not only did Othman spend his money in the service of Islam and Muslims, but also he was ready to take part in the invasion of Badr but the illness of his wife Roukaia made him retire to nurse her at the permission of the Prophet. This wife died in the second year of Hira.

As Othman was an excellent helper to Islam and as the Prophet trusted him much, so he made him his ambassador to negotiate Koreish to let the Prophet and the Muslims go to Mecca for pilgrimage because Koreish prevented them from doing the Omra the year before. This embassy was in the sixth year of Hira. When Othman went to Mecca, there was a rumour that he was killed. It appeared afterwards that the rumour was false.

In addition to the previous help, Othman provided the Muslim army in the invasion of Tabouk with 900 camels, 50 horses and a large sum of money because they were in great need of such help.

As Othman was one of the writers of revelation, the first Caliph Abu Bakr made him his secretary and always consulted him in the serious matters of the state. Abu Bakr dictated Othman his will before his

death in which he advised the Muslims to elect Omar his successor.

When Omar was stabbed, the wise men begged Omar to tell them who would be his successor. Omar mentioned some names and among them was Othman.

After Omar's death, the commanders of the warriors, the nobles, the wise men, the followers and others held a meeting in which they agreed to elect Othman as Caliph.

After the election as Caliph he made a speech in which he spoke about those who had lived before and left this worldly life to enjoy better eternal life in paradise and about those who were martyred for the sake of God who would be rewarded for their sacrifice. He urged the people to follow such examples of good men. He also said; "Be kind to each other, be friendly and amiable, be always men of firm creed, follow precisely the instructions of Islam".

Then he sent letters to every vice-Caliph, to the warriors, commanders to the tax - Collectors, to their superiors and all Muslims in the different regions of the country telling them to do good and be good, to avoid evils and tyranny, to be kind to all the people either Muslims, or non-Muslims. He advised the tax - collectors to follow justice and honesty in their work.

PERSONAGES OF ISLAM :

3—UTHMAN IBN AFFAN (*)

By

AHMED MUHAMMAD EL-ASWAR

He is the third Caliph and the son-in-law to the prophet Muhammad because he married his two daughters, Rokia and Om Kolthoum ; when the first one died, he married the second.

Othman was born in the 6th year after the year of the elephant. He was brought up as any boy of Koreish noble families. When he grew up he practiced commerce and gained a lot of money. He became a Muslim at the age of twenty.

He was a decent fellow of good characters and so the Prophet loved him and made him an intimate friend. As he trusted him, he let him marry his daughter Rokia and when she died he married her sister Om Kolthoum. The Prophet prophesied him that he would be in his company in paradise.

When the Muslims faced torture and hardships at the hands of the pagan Koreisheans they went to Abyssinia and among them were Othman and his wife Rokia

where they found refuge and welcome. Although this migration caused him great loss of money as he left his work, but he accepted that willingly. He returned home when the Koreisheans became less fanatics and more tolerate.

He migrated to Medina after the Prophet had gone there. It happened that the Muslims faced a terrible position because of water shortage which they were in great need of. There was only one well whose owner was a jew. He used to sell the water to the Muslims. When the Prophet urged them to buy that well Othman went to that jew and after a bargain he accepted to sell half of it for a great sum of money. Then Othman let his share in the well free for the Muslims and caused the jew a loss. So he hastened to Othman to tell him that he wished to sell his share and Othman accepted to buy the second half for another great sum of money and made all the well free.

(*) The views expressed in the article are those of the contributor.

fruits and forgiveness (maghfira) from their Lord" (47 : 15) Maghfira is therefore one of the blessings which the righteous shall enjoy in Paradise, and therefore a Divine help in the onward progress of man therein.

Another misunderstood word is 'dhanb' which is generally translated as meaning sin; but dhanb is also a word with a very wide significance. According to one authority, dhanb is originally taking the tail of a thing, and it is implied to every act the consequence of which is disagreeable or unwholesome. According to another, it means either a sin, or a crime of a fault and it is said to differ from 'ithm' in being either intentional or committed through inadvertence, whereas ithm is definitely intentional. Dhanb is therefore as much applicable to sins due to perversity as to shortcomings resulting from inadvertence. Now in the case of these latter, there is a vast difference between the righteous man and the sinner. A righteous man, without in the least departing from the course of righteousness, would always feel that he had fallen short in doing some good to humanity or in doing his duty to God; and

thus, even though he is engaged in doing some good, he feels that there is something lacking in him. But between the shortcoming of such a one and that of the sinner is a world of difference. The sinner's shortcoming or dhanb is that he has set himself against the will of God deliberately and done evil, while the righteous man's shortcoming lies in the fact that he is not satisfied that he has done all good that it was in his power to do.

Another word which requires to be explained in this connection is khat'a or khata'. This word has too a wide significance. According to Raghīb when a man intends the doing of a good thing but he happens to do instead something which he never intended, that is also khatia' (mistake). According to another authority, the difference between khati'a (mistake) and ithm (sin) is that in the latter there is intention, which is not necessary in the former. When the mujtahid (one who exercises his reasoning faculty) does not arrive at a right conclusion and makes a khata' (mistake) in his judgement, he is still said to merit a reward, since his intention was good. Hence the word khati'a or khata' does not necessarily imply sin.

a fifth is said to be worthy of regard and one of those who are near to God ; and many of them including the Holy Prophet Muhammad, are described as being Amin, which means one who is completely faithful to God. The Holy Quran, therefore, leaves not the least doubt as to the sinlessness of the prophets.

There are however certain words which have been misunderstood by some critics, who have straightway rushed to the erroneous conclusion that the Holy Quran gives no support to the doctrine of the sinlessness of prophets. The most important of these words is 'istighfar' which is generally taken as meaning asking for forgiveness of sins. It carries, however, a wider significance, being derived from the root ghafr which means the covering of a thing with that which will protect it from dirt. Hence 'istighfar' means only the seeking of a covering or protection and therefore seeking of protection from sin is as much a meaning of istighfar as the seeking of protection from the punishment of sin.

Qastalani, in his commentary on Bukhari, makes this quite clear, and adds that ghafr means sir or covering, which is either between man and his sin or between sin and its punishment (Qs. I, p.85). When it is established that, according to the plain teachings of the Holy Quran, the prophets

are sinless, istighfar can, in their case, only be taken as meaning the seeking of protection from the sins to which man is liable. The istighfar of the prophets, therefore, means only their flying for protection to God, for it is through Divine protection alone that they can remain sinless. Hence the Holy Prophet is spoken of in a hadith as doing istighfar a hundred times a day ; that is to say, he was every moment flying for protection to God, and praying to Him, that he may not go against His will. Istighfar or the prayer for ghafr (protection) is in fact a prayer for Divine help in the advancement to higher and higher stages of spiritual perfection. Thus, even those who have been admitted into Paradise, are described as praying to God, for His ghafr : "Our Lord : make perfect for us our light and grant us protection (ighfir), for Thou hast power over all things" (66:8). The ordinary rendering is "forgive us", but forgiveness, in the narrow sense of pardoning sins, is meaningless here, because none can be admitted into Paradise unless his sins are pardoned. Ghafr or forgiveness, therefore, stands here for Divine help in the spiritual advancement of man, which will continue even after death. On another occasion, maghfira, which is the same as ghafr, is described as a blessing of Paradise : "For them therein are all kinds of

works of the Prophet, as mentioned several times in the Holy Quran, are stated thus: "We have sent an Apostle to you from among you who recites to you Our communications and purifies you and teaches you the Book and the wisdom" (2 : 151, etc). The Arabic word for purifying is yuzakki which is derived from zaka, originally meaning, according to Raghīb, the progress attained by Divine blessing (i.e. by the development of the faculties placed by God within man), and relates to the affairs of this world as well as the hereafter, that is to say, to man's physical as well as spiritual advancement. The prophet's message of purification, therefore, signifies not only purification from sin but also man's setting forth on the road to physical and moral advancement. All these references to the Holy Book show that the object of sending the prophets was no other than the upliftment of man, to enable him to subjugate his animal passions, to inspire him with nobler and higher sentiments, and to imbue him with Divine morals.

The very object of raising up of prophets makes it clear that the men who are commissioned for his high office must themselves be free from the bondage sin, and more than that, the possessors of high morals.

The doctrine of the sinlessness of the prophets has therefore always

been admitted principle among Muslims. Christian writers on Islam, however, have laboured to show this doctrine is opposed to the Holy Quran, but nothing could be further from the truth. The Quran not only speaks of individual prophets in terms of the highest praise, but also lays down clearly in general terms that the prophets cannot go, either in word or in deed, against any commandment of God: "And We did not send before thee any apostle but We revealed to him that there is no God but Me, therefore serve Me. And they say, The Beneficent God has taken to Himself a son. Glory be to Him. Nay; they are honoured servants; they do not preced Him in speech and only according to His commandment do they act" (21 : 25-27). And elsewhere it is said: "It is not attributable to a prophet that he should act unfaithfully" (3 : 160). These two verses set out in general words the principle of the sinlessness of prophets, while it has already been shown how each individual prophet has been spoken of in terms of the highest praise; one is called a *siddiq* i.e. one who never told a lie; another is said to have been purified by God's hand and to be brought up in the Divine presence; a third is described as being one in whom God was well pleased, a fourth is mentioned as having been granted purity and as one who guarded against evil and never disobeyed;

different" (Bu. 60 : 38). Every prophet may have some special characteristic of his own, but, generally, what is said of one in the Holy Quran, of his high moral or sublime character or noble teachings or trust in God, is true of all. Thus of Abraham we are told that he was "a truthful man" (19 : 41); of Moses that he was "one purified" (19 : 51), or that he was "brought up before My eyes" (20 : 39); of Ishmael that he was "truthful in promise" or "one in whom his Lord was well pleased" (19 : 54, 55); of Noah, Hud, Salif and Lot that they were "faithful" (26 : 107, 125, 143, 162); of Jesus that he was "worthy of regard in this world and the hereafter, and one of those who are near to God" (3 : 44); of John the Baptist that "We granted him wisdom... and tenderness from Us and purity and he was one who guarded against evil, and dutiful to his parents and he was not insolent, disobedient" (19 : 12-14), or that he was "honourable and chaste" (3 : 38). It is the gravest mistake to think that the high qualities attributed to one prophet may be wanting in others. The prophets are all one community; they were all raised up for one purpose; the teachings of all were essentially the same, they were all truthful, all faithful, all worthy of regard, all were made near to God, all were pure, all of them guarded against evil, all were honourable and chaste, and none of

them was insolent or disobedient to God.

The prophets are raised up for the upliftment of the humanity and for freeing men from the bondage of sin. It has been shown in the last chapter that Divine revelation was needed to enable man to subdue the devil, who would, otherwise, be a great hindrance in his moral and spiritual progress. Man was commanded to live in a spiritual paradise, but since he was unable to withstand the temptations of the Devil, the Divine revelation came to his aid; and a rule for all time was laid down for the guidance of all; "There will come to you a guidance from Me, then whoever follows My guidance, no fear shall come upon them, nor shall they grieve" (2 : 38). The negation of fear refers to the fear of the devil's temptation, as a remedy against which Divine revelation was first granted to man. Again, every prophet brings the message of the Unity of God, and the significance underlying this message has already been shown (to be the all round advancement of man, physical as well as spiritual and moral. And every Prophet is called a mubashir (giver of good news) and mundhir (warner) (2 : 213)); the good news relating to his advancement and elevation, the warning to the retarding of or interference with his progress. Moreover, the four

statement that Islam, or belief in all the prophets of God, is the only religion with God, and whosoever desires a religion other than Islam — a belief only in one prophet while rejecting all others, it shall not be accepted from him, because belief in one prophet is after all only acceptance of partial truth, and tantamount to the rejection of the whole truth, to wit, that there have been prophets in every nation.

Muhammad (peace be upon him), therefore, does not only claim to have sent to the whole world, to be a warner to all people and a mercy to all nations, but lays the foundations of a world-religion, by making a belief in the prophet of every nation the basic principle of his faith. It is the only principle on which the whole of humanity can agree, the only basis of equal treatment for all nations. The idea of a world-prophet is not a stray idea met with in the Quran : it is not based simply on one or two passages, stating that he had been raised up for the regeneration of all nations; but the idea is here developed at length, and all the principles which can form the basis of a world-religion are fully enunciated. The whole humanity is declared to be one nation (2 : 213) ; God is said to be the Rabb (the Nourisher unto perfection) of all nations (1:1) ; prophets are declared to have been raised up in

all the nations for their upliftment (35 : 24) all prejudices of colour, race and language are demolished (30 : 22, 49 : 13) ; and a vast brotherhood, extending over the world, has been established, every member of which is bound to accept the prophets of all nations and to treat all nations equally. Thus not only is the Prophet Muhammad a world-prophet who takes the place of the national prophets, but he has also established a world-religion wherein the idea of nationality is superseded by the consciousness of the unity of the human race.

All prophets, being from God, are as it were brothers. This doctrine of the brotherhood of all prophets is not only taught in the interdiction against making distinction between the prophets of God, as stated above, but is laid down in the plainest words in both the Holy Quran and Hadith. Thus, after speaking of various prophets, in the chapter entitled prophets, we are told : "Surely this is your community, a single community" (21 : 92). And again : "O apostles ! eat of the good things and do good ; surely I know what you do. And surely this is your community is one community and I am your Lord" (23 : 51, 52). Hadith also tells us that all prophets are as brothers : "The prophets are, as it were, brothers on the mother's side, their affair one and their followers are

living in him, is laid down in clear words. I quote the whole passage :

"And when Allah made a covenant through the prophets ; Certainly what I have given you of book and wisdom — then in apostle comes to you verifying that which is with you, you must believe in him, and you must aid him. He said, Do you affirm and accept My compact in this matter ? They said, We do affirm. He said then bear witness, and I too am the bearers of witness with you. Whoever then turns back after this, these it is that are the transgressors. It is then other than Allah's religion that they seek to follow, and to Him submits (aslama) whoever is in the heavens and the earth Willingly or unwillingly, and to Him shall they be returned Say : We believe in Allah and what has been revealed to us, and what was revealed to Abraham and Ishmeal and Isaac and Jacob and the tribes, and what was given to Moses and Jesus and to the prophets from their Lord; we do not make any distinction between any of them, and to Him do we submit. And whoever desires a religion other than Islam, it shall not be accepted from him, and in the hereafter he shall be one of the losers" (3:80-84).

That a world-prophet is spoken of here is evident from the fact that his acceptance — "you must believe in him and you must aid

him" — is made obligatory on the followers of all the prophets that had passed away before him. As prophets had been sent, according to the plain teachings of the Holy Quran, to every nation, the conclusion is obvious that the followers of every prophet are required to believe in this, the final Prophet. The distinguishing feature of the world-prophet as mentioned here is that he will "verify that which is with you;" in other words, that he will bear testimony to truth of all prophets of the world. You may turn the pages of all the sacred books and search the sacred history of every nation, and you will find that there is but One Prophet who verified the scriptures of all religions and bore testimony to the truth of the prophets of every nation. In fact, no one could aspire to the dignity of world-prophet who did not treat the whole humanity as one ; and Muhammad is the only man who did so by declaring that Prophets of God had appeared in every nation and that every one who believed in him must also believe in all the prophets of the world. Hence it is that the verse requiring a belief in all the prophets of God — a belief in Abraham, in Ishmael, in Isaac, in Jacob, in Moses, in Jesus, and finally and comprehensively in the prophets, — which occurs several times in the Holy Quran, is repeated here again, and followed by the plain

THE WORLD PROPHET AND THE WORLD RELIGION

By

MOULANA MUHAMMAD ALI

The idea of the world-prophet is not based on a solitary passage occurring in the Holy Quran, as to the extent of the mission of this or that prophet; but is a fully developed Divine scheme. When mentioning the earlier prophets, the Quran says that Noah was sent "to his people" (7:59, 71:1), and so Hud (7:65), and Salih (7:73), and Shu'ub (7 : 85) — everyone of them was sent to his people. It speaks of Moses as being commanded to "bring forth thy people from darkness into light" (14:5); it speaks of Jesus as "an apostle to the children of Israel" (3:48); but in speaking of the Holy Prophet Muhammad, it says in unequivocal words that "We have not sent thee but to all men as a bearer of good news and as a warner" (34 : 28). The Arabic words for all men are *kaffat-an lil-nas*, where even *al-nas* carries the idea of all people, and the addition of *kaffa* is meant to emphasize further that not a single nation was excluded from the heavenly ministration of the Prophet Muhammad. On another occasion, also, the universality of the Prophet's mission is thus stressed : "Say, O people ! I am the Apostle of Allah to you all, of Him Whose is the kingdom

of the heavens and the earth" (7:158). One thing is sure that no other prophet is spoken of either in the Holy Quran or in any other scripture as having been sent to the whole of humanity or to all people or all nations, nor is the Holy Prophet Muhammad ever spoken of in the Holy Quran as having been sent to his people only. It is, no doubt, true that he is commanded to warn "a people whose fathers were not warned" (36 : 1). but that does not mean that he was not to warn others than Arabs, for in 25 : 1, he is expressly described as being "a warner to all the nations". Nay, the Holy Quran itself is repeatedly termed "a reminder for the nations" (68 : 52, 81 : 27, 38 : 87, 12 : 104). And he is not only a warner to all nations, but a mercy to all of them as well : "And We have not sent thee but as a mercy to all the nations" (21 : 107).

The idea that a world-prophet must follow the national prophets is further developed in the Holy Quran. It is in a Medina revelation, that the whole proposition, the appearance of a world-prophet, the distinguishing feature of his religion and the necessity for be-

« ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض
الرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب
مما اكتسبن واسألوا الله عن فضله إن الله كان
بكل شيء عليما » (النساء : ٣٢)

It means : "And covet not the thing in which Allah hath made some of you excel others. Unto men a fortune from that which they have earned, and unto women a fortune from that which they have earned, but ask Allah of His bounty. Lo Allah is the Knower of all things" (4 : 32). Islam gives the woman the right to inherit in several cases ; as a daughter, as a mother, as a sister, as a wife etc.

« للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون
واللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما
قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً » (النساء : ٧)

It means : "Unto the men (of a family) belongeth a share of that which parents and near kindred leave, and unto the women a share of that which parents and near kindred leaveth, whether it be lit-

tle or much — a legal share" (4:7). Islam does not stop at this point but gives her the right to manage civil contracts of buying and selling, allows her to appoint somebody to represent her in what she owns and to represent others in what they own, permits her to guarantee others and be guaranteed by them, in the same way as man. The Quran tresses the importance of the mutual nice company and fulfilling matrimonial obligations in order to strengthen family ties and prevent its slackening. The degree to which woman has been elevated by Islam is clear from an eminent law devised by the Quran, so as to be a solid basis for a sound family life, through this short verse :

«...ولهن مثل الذي عليهم بالمعروف وللرجال
عليهن درجة والله عزيز حكيم. » (البقرة: ٢٢٨)

It means : "... And they women have rights similar to those (of men) over them in kindness, and men have a degree above them. Allah is Mighty, wise" (2 ; 2:8).

The views expressed in the articles are those of the authors. Hence they do not necessarily represent the views of the Magazine.

It means : "And it becometh not a believing man or a believing woman, when Allah and His messenger have decided an affair (for them), that they should (after that) claim any say in their affair ; and who so is disobedient to Allah and His messenger, he verily goeth astray in error manifest" (33 : 36),

« وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن يردون من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم » (التوبة : ٧٢)

It means : "Allah promiseth to the believers, men and women, Gardens underneath which rivers flow, wherein they will abide blessed dwellings in Gardens of Eden. And — greater (far) ! — acceptance from Allah. That is the supreme triumph" (9 : 72),

« من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يردون فيها بغير حساب » (غافر : ٤٠)

It means : "Whoso doeth an ill deed, he will be repaid, the like thereof, while whoso doeth right, whether male or female, and is a believer, (all) such will enter the garden, where they will be nourished without stint" (40 : 40).

These are general verses that impose laws of God on both parties equally. But the Quran puts more responsibilities on the man in the

maintenance and the guidance of his family, as the Holy Quran says :

« يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا » (التعريم : ٦)

It means : "Oh ye who believe ! Ward off from yourselves and your families the Hell fire..." (66 : 6)

The word 'family' means wife and offspring, male and female. If the protection of one's family from Hell in the Hereafter is a duty, a thing which cannot be done without the teaching and the guidance to the rights and obligations. So it is the duty of the believers to teach themselves and their families everything necessary for their happiness in this world and the Hereafter. The Quran gives the woman equal right for learning, for free expression of opinion, the full right to possess and manage her own property, and the man is forbidden to touch anything she owns without her permission and agreement. The Holy Quran says :

« وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا إلا ما أغلظت بهناتنا وإلما ميئتنا » (النساء : ٢٠)

It means : "And if ye wish to exchange one wife for another and ye have given unto one of them a some of money however great, take nothing from it. Would ye take it by the way of calumny and open wrong ? (4 : 20), and

What she had predicted did happen. The Holy Quran says :

« واني مرسل اليهم بهدية فتاخرة بم يرجع المرسلون » (النمل : ٢٥)

It means : "But lo ; I am going to sent a present unto them, and to see with what (answer) the messengers return" (27 : 35). When the Queen's ambassadors offered their present Soliman, the Messenger said :

« فلما جاء سليمان قال ائمدوني بهد ما آتاني الله فبع مما آتاكم بل انتم بهديتكم لفرعون » (النمل : ٣٦)

It means ; "So when (the envoy) came unto Soliman, (he) said : What ! would ye help me with wealth ? But that which Allah hath given me is better than that which He hath given you. Nay it is ye (and not I) who exult in your gift" (27 : 36). The Quran referred to the ability of woman to manage matters of good quality on a good basis without sticking to one opinion, by relating the way in which Saba' handled the matter when she received a note from Soliman. The Quran says :

« قالت يا ايها الملوك ائدوني في امرى ماكنت قلادة امرا حتى تشهدين » قالوا نحن اولوا قوة واولوا بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين. قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية ففسدوها فجعلوا ائرة اهلها اذلة وكذلك يفعلون » (النمل : ٣٢ - ٣٤)

It means : "She said : Oh Chieftains ! Pronounce for in my camp. I decide no case till ye are present with me. They said : We are lords of might and lords of great prowess, but it is for thee ; so consider what thou wilt command. She said : Lo ! Kings, when they enter a township, ruin it and make the noblest of its people meanest. Thus will they do" (27 : 23-34).

We can find here a proof of sound judgement and ability to go deep into the bottom of souls. She is not deceived by what her followers show off self esteem, strength and courage in speech. She could conceive that their attitude is the attitude of a promoter to his followers to satisfy their desires without apprehension for facts or willingness to give guidance and advice.

Now let us have a glance at the relations between the man and the woman. Quran puts the man and the woman on equal level in their responsibility before God. The Quran states no difference between people whether male or female. Each is compensated according to his deeds ; good for good and evil for evil. This principle is clearly seen in the following Quranic verses :

« وما كان اؤمن ولا يؤمنانا ظنى الله ورسوله اقرأ ان يكون الهة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد هب شلالا مبيناه » (الاحزاب : ٢٦)

Who created you from a single soul and from it created its mate and from them twain hath spread abroad a multitude of men and women. Be careful of your duty toward Allah in Whom ye claim (your rights) of one another, and toward the wombs (that bare you). Lo ! Allah hath been a watcher, over you". (4 : 1)

In this verse the Quran speaks about the partnership of the man and the woman in the making of the origin of mankind. This partnership is regarded by the Quran a blessing for which man should be pious and watchful.

The Quran preserves in the history of the woman and her attitudes towards her problems, and her capability for the grant and readiness for the offer. Recording for her depth of insight in clarifying truths, and management of matters, let us quote here the following two examples :

a) The story of Shueb's daughter. The Quran says :

« قَالَتِ احْدَاهُمَا يَا اَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ اِنْ خَيْرٌ
اسْتَاْجَرْتُ الْقَوِيَ الْاَمِيْنُ » (القصص : ٢٦)

It means : "One of the two women said : O my father ! Hire him ! For the best (man) that thou canst hire is the strong, the trustworthy" (28 : 26).

In this verse the strength of her insight is recorded. Honesty is one

of the internal qualities which could be grasped only through long life and various experiences. It is not to be grasped in one meeting or by one glimpse. Shueb's daughter had not seen Moses except when he came to Madian's waterplace and found a crowd of people watering their flocks and found her with sister struggling to find a place, he said :

« قَالَ مَا خَطْبُكُمَا اَلَا تَاْنِسَانِى حَتَّى يَصْهَرِ
الرَّءْدُ وَابْنُا شَيْخٍ كَبِيْعٍ فَسَأَلْنِي لِهَٰمَا ثُمَّ تَوَلَّيْتُمُ
النَّظْلَ » (القصص : ٢٣ - ٢٤)

It means : "..... He said : What aileth you ? The two said : We cannot give (our flocks) to drink till the shepherds return from the water ; and our father is a very old man. So he watered (their flock) for them. Then he turned aside into the shade..." (28 : 23-24).

The secrets of the deepest soul could not be known to a person by this bit of insight unless he has the strength of insight which Shueb's daughter had.

b) The reference to the Queen of Saba'a. It is related that the Queen said : If he (Solman, peace be upon him) is a true Messenger, he will not accept our present from preaching the message of God. But if he is not, he will rejoice in the present which will dazzle him and consequently avoid fighting us.

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RABI THANI 1395

ENGLISH SECTION

MAY 1975

THE STATUS OF WOMAN IN ISLAM

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

There are various talks and writings about the status of woman in Islam. Some of them hold the opinion that Islam degrades the woman, offers her a lesser fortune in life and empowers the man to marry her or divorce her when it pleases him. Some others deal with the high status of woman in Islamic legislations. There are also long talks and writings about one or two aspects in which Islam has dealt with the case of the woman i.e. polygamy, divorce, inheritance.

If we refer to the Quran, which is the supreme source of the Islamic legislations and the true guidance in these matters, we find that Islam places the woman in a place of honour, and introduces legislations, which highly cultured woman in any high standard society, would never dream of anything like to place her so highly. Only

the Quran itself can illustrate to people how Islam cares for the woman. It is the arbitrator in this subject.

It is impossible to assimilate here everything said in the Quran about woman. The Quran deals with the case of the woman in more than ten 'Surahs' (chapters). But the following set of subjects dealt with in the Quran about the woman may be a guide line to see the truth in many aspects in which Islam has dealt with the status of the woman.

Original Partnership

The Holy Quran says :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَبَيْنَهُمَا رَحِمًا كَثِيرًا وَتَنَسَاءُ إِلَى اللَّهِ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (النساء: ١)

It means : "O mankind ! Be careful of your duty to your Lord

«المتنوعون»
إدارة المطابع الأزهر
بالقاهرة
ت { ١٩٩٤ هـ }

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جارية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر محرم

مدير المجلة
عبد الرحمن فودة
٦ - ذلك الاشتراك
٥٠ - في عمود من عمود
٦٠ - خارج المراجعة
ولم يرد في الطبع يفيض على

الجزء الخامس — السنة السابعة والأربعون — رجب سنة ١٣٩٥ هـ — يونيو سنة ١٩٧٥ م

١٤٥
على ٢٢٢
دوريات



بسم الله الرحمن الرحيم

فوق الشك والتهم

للأستاذ عبد الرحمن فودة

انها قدرة الله ، لا يتصور معها عجز ، ولا يستحيل عليها أمر ، ولا يستبعد أمامها بعيد ، فانه جل شأنه :
« انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » فصبحان الذي يبدئ ملكوت كل شيء ، واليه ترجعون .
ولا شك أن الايمان به على الوجه الكامل السليم يدخل في مفهومه الاذعان له ، والتصديق بكل ما أخبر به أو صدر عنه ، واليقين بأن كل ما يخبر به ويصدر عنه حق وصدق سواء ساغ في العقل أمره أو غاب عنه سره ، فان العقل مع ما وصل اليه من تقدم في مختلف ألوان العلوم لم يستطع حتى الآن أن يفسر حقيقة الحياة في الخلية الحية ، ولا سر الروح في الانسان الحي ، ولا كنه الجاذبية التي تمسكنا بالأرض ، أو تمسك الكواكب بعضها مع بعض ، ولا يزال شأن الانسان وشأن عقله

الحدث الدهشة والاستغراب والانكار
فى وسط الشرك والافك والضلال
والوتية ، وأن يتلقاه بالتصديق
المؤمنون بالله وبقدرته التى لا تمجز ،
وبرسوله الصادق الذى لم يتهم بكذب
من أحد قبل الاسلام ، بل لم يتهم
بكذب من أعدائه فى غير ما تلقاه عن
الله كما يفهم من قوله له : « قد نعلم
انه ليحزبك الذى يقولون فانهم
لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله
يحدون » •

ويظهر ذلك فيما ظهر من أبى جهل
لحقه الله وأبى بكر رضى الله
عنه فقد وجد الأول فى هذا النبأ
فرصة اغتيالها للتشهير بالنبي صلى الله
عليه وسلم وصرف الناس عنه ، وإثارة
اللفظ والعواصف من حوله ، أما
أبو بكر رضى الله عنه فتلقاه بما عرف
عه من تصديق وثيق ، وإيمان عميق ،
اذ قال لمن خفوا اليه وحدثوه به : لئن
قال ذلك لقد صدق ، ولما قيل له :
فتصدقه فى أنه ذهب الليلة الى بيت
المقدس وجاء قبل أن يصبح • • ١٩
قال : نعم ، انى لأصدقته فيما هو أبعد
من ذلك ، أصدقته فى خبر السماء
يأتى اليه فى غدوة أو روحة • • •

وعلمه كما يقول الله : « وما أوتيتم
من العلم الا قليلا » ، وكما يقول :
« ولا يحيطون بشيء من علمه الا
بما شاء » ، بل ان كل ما وصل اليه
الانسان بعقله وعلمه من حقائق الكون
وقوانين الطبيعة لا يبدو مجرد الكشف
والوصف ، فليس له يد فيما خلق
الله بالأرض التى تطفه والسماء التى
تظله ، ولا فيما بين الأرض والسماء
من كواكب وكائنات لا تقع تحت
محصر أو احصاء ، وقد نبه القرآن الى
ذلك حيث يقول الله فيه . « هذا خلق
الله فأرونى ماذا خلق الذين من
دونه » ، وحيث يقول : « يا أيها
الناس ضرب مثل فاستموا له ان
الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا
ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم
الذباب شيئا لا يستغنوه منه ضف
الطالب والمطلوب • • •

وقد كان الاسراء بالنبي صلى الله
عليه وسلم من المسجد الحرام بمكة
الى المسجد الأقصى بالقدس عملا من
أعمال الله ، كما يصرح به قوله جل
شأنه : « سبحان الذى أسرى بعبده
ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من
آياته » فكان طيعيا أن يثير نبأ هذا

وقد مثل كل منهما الموقف الصريح من الأسلام ، فكان الأول صوت المارضين المناهضين ، وكان الثاني صوت المؤمنين الصادقين ، ولم يكن الخلاف حول الاسراء بالروح دون الجسد ، أو حول رؤيا منامية عرضت للنبي صلى الله عليه وسلم كما تمرض لغيره ، فانه بهذا المعنى أو ذاك شيء لا يستغرب ولا يستبعد ولا تقام له ضجة ولا يثار من حوله غبار ، وانما كان الخلاف حول الاسراء بالجسد والروح معا ، فقبول من الكافرين بالانكار ، ومن المؤمنين بالتصديق ، أولئك رأوا فيه عملا بشريا لا يتصوره العقل ، وهؤلاء رأوا فيه عملا الهيا يتصوره العقل ، ويؤمن به ، ويدعن له . وان خفى عليه أمره أو غلب عنه سره . . .

ومن ثم نرى في تفسير الاسراء بأنه اسراء بالروح ليسوغ عند العقل

فهو بعدا عن منطق الواقع والحق والايمن ، وقريبا من منطق أبي جهل ومن شايه على الكفر والبهتان ، ورحم الله شوقي اذخلق على الاسراء والمراج بقوله في نهج البردة :

مشيئة الخالق الباري وصنمته
وقدرة الله فوق الشك والتهم
وقوله في الهزمية .

يتساءلون وأنت أظهر هيكل
بالروح أم الهيكل الاسراء

بهما سموت مطهرا وكلاهما
نور وروحانية وبهاء

فضل عليك لدى الجلال ومنة
والله يفسل ما يرى ويشاء

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
الذين آمنوا به وعزروه ونصروه

واتبعوا النور الذي أنزل معه . . .

عبد الرحيم شودة

آية الله في أصحاب الكهف والرقيم هل يرحمهم بالأردن ؟

للأستاذ مصطفى المصطفى الطبر

قال الله تعالى : « أم حسبت أن أصحاب
الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا »
(سورة الكهف)

عدد أصحاب الكهف

حدث خلاف في عددهم بين أهل
الكتاب والمسلمين في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم ، فبعض أهل الكتاب
قال : هم ثلاثة رابعهم كلبهم ، وقال
ذلك هم اليهود ، وقيل هو السيد من
نصارى نجران - وكان يعقوبيا ،
وبعضهم قال : هم خمسة سادسهم
كلبهم ، وقالوه هم النصارى أو العاقب
منهم - وكان نسطوريا ، وبعضهم
قال : هم سبعة وثامنهم كلبهم ، وهو
الحق الذي فهم من القرآن الكريم ،
فقد قال تعالى : « يقولون ثلاثة
رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم
كلبهم » وعقب هذين القولين بقوله :
« وجما بالغيب » أي رميا بالخبر
الخفي الذي لم يصلوا إلى الحق فيه ،
ولما قال عقبه : « ويقولون سبعة
وثامنهم كلبهم » لم يصف هذا القول

المقال الثاني

تحدثنا في المقال السابق عن العهد
الذي نشأ فيه أصحاب الكهف ، وعن
العهد الذي بشوا فيه بعد وقوعهم
ثلاثمائة وتسع سنين ، وحققنا ما أخطأ
فيه الكاتبون في هذا الصدد ، وذكرنا
أن قصتهم من بدايتها إلى نهايتها كانت
في العهد المسيحي ، وأوضحنا ما في
قصتهم من آيات الله لقوم كانوا
يلكرون البعث ويعبدون الأصنام
ويطلبون المؤمنين على أمرهم في عهد
بشهم .

واليوم نتحدث عن عددهم ومكان
كهفهم ، وهل أجسادهم باقية أم
بليت ، وهل يجوز بناء المساجد فوق
القبور ، وما المراد بالمسجد الذي بنى
فوقهم ، إلى غير ذلك من المباحث التي
تشوق النفس إلى معرفتها .

عند مدينة يقال لها عمان ، بها آثار قديمة ، وواقفه ياقوت موقال القدسي : الرقيم قرية على فرسخ من عمان على تخوم البادية ، فيها مقبرة لها بابان صغير وكبير .

وروى عن ابن عباس أن الرقيم واد بين غضبان وأيلة دون فلسطين ، وفيه أصحاب الكهف ، وغضبان بالصاد المعجمة واد بالشام .

وقد دفع هذا رجال مصلحة الآثار بالملكة الأردنية الى التنقيب عن الكهف في تلك المنطقة ، حتى كشفوا آثارا وكهفا أعلنوا أنه كهف أهل الكهف الذين جاء ذكرهم بالقرآن الكريم ، وفي سنة ١٩٦٦ م ظهر كتاب للأستاذ رفيق الدجاني المساعد الفني لمدير الآثار العربية بالأردن ، ذكر فيه أنهم اكتشفوا الكهف بالرجيب هناك موقبل اكتشافه اياه عشر على ثلاثة كهوف جميلة النقش والزخارف ، ثم عشر على آثار مسجد بني على بقايا صومعة يزنطية فوق الكهف الذي يبحث عنه مباشرة ، والصومعة أُنشئت في عهد الملك جستوس ، بين سنتي ٥١٨ -

٥٢٧ والمسجد الذي بنى على بقاياها ، بنى في عهد عبد الملك بن مروان ، وقال : ان صلاح الدين الأيوبي زار

بأنه رجم بالغيث ، فكان ذلك مؤذنا بأن هذا عديم ، ولا سيما أنه قد افترن بالواو في قوله : « وثامنهم كلبهم » وعندها قطعت المدة وقال الله عقبها : « قل ربي أعلم بمدتهم ما يعلمهم الا قليل » ولهذا أشار سبحانه بقطعه المدة بالصورة المذكورة وبعدم وصف القول الأخير بأنه رجم بالغيث .

وقد دل قوله : « ما يعلمهم الا قليل » على أن قلة من الناس قد وفقهم الله الى ما استطاعوا أن يعرفوا به عديم ، وهو سبعة وثامنهم كلبهم ، قال ابن عباس ، أنا من ذلك القليل ، وقال : حين وقمت الواو انقطعت المدة ، أى لم يبق لأحد أن يذكر عددا سوى هذا ، فهو الممول عليه ، وأن الله قد أنهى المدة عند القول الأخير الذي فيه واو الثمانية ، فيكون هو عديم ، وقد وافقه الامام على في أن هذا هو عديم ، وبه قال المسلمون استبطا من الآية الكريمة مخالفين معظم أهل الكتاب .

هل يوجد كهفهم في الأردن ؟

ذهب جماعة من العلماء الى أن الكهف في الأردن ، فقد ذكر الهروي أن البلقاء بلد به الكهف والرقيم ،

الاحتمال قديما دافعا للمسلمين
والمسيحيين أن ينسوا المعابد بتلك
المنطقة .

لكن هذا الاحتمال لم يكن قطعا
عند قائله الأولين ، وليست الشواهد
والآثار التي قالها الأستاذ الدجاني عن
كشف الأردن كافية لتحويل الاحتمال
الى حقيقة علمية ، فان الكهوف توجد
في كل بلد به جبال ، وفي جبل
المقطم عدة كهوف موفى غيره كذلك ،

ووجود صومعة رومانية فوقه ليس
كافيا في الدلالة على أنه هو الكهف
الذي عناء القرآن ، بدليل قوله انها
بنيت بين سنتي ٥١٨ - ٥٢٧ فان هذا
التاريخ بعد بئس أصحاب الكهف
بفترة طويلة ، فلهذا لا يصلح أن
يكون دليلا على أنها هي المسجد الذي
حكاه الله بقوله : « قال الذين غلبوا
على أمرهم لتتخذن عليهم مسجدا »
فانه قد اتخذ عقب وفاتهم مباشرة كما
جاء في التاريخ وكما هو الظاهر من
النص القرآني ، فأي مانع من أن
يكون أثرا كنيسة من العهد الروماني
المسيحي ، بنيت هناك اما لظن أنه
كهف أهل الكهف ، أو لأن هذه
المنطقة كانت عامرة بالسكان
المسيحيين ، فبنوها ليصلوا فيها ، أو

الكهف ، كما أثبتته الكتابة التي
بداخله ، ثم عثر على مسجد آخر أمام
الكهف ، ووجد بداخل الكهف
نقوشا بيزنطية وكتابة بالخط الكوفي
واليوناني القديمين ، ولكنها لم تقرأ
بعد ، واكتشف رسما باللون الأحمر
لحيوان يشبه الكلب ، وحوله كثير من
الكتابات والرموز بالحط اليوناني
القديم ، وعلى ثمانية مدافن من العهد
البيزنطي .

ويقول الأستاذ الدجاني : ان بقايا
الصومعة التي بنى عليها المسجد فوق
الكهف تدل على أنها هي المسجد الذي
قال الله تعالى فيه : « لتتخذن عليهم
مسجدا » وأن الكهف الذي تحتها
هو كهفهم ، وأن هذا الاستنتاج لأن
الشمس لا تدخل كهف الرقيب كما
جاء في القرآن الكريم أنها لا تدخله ،
وأن به ثمانية قبور بعدد أصحاب
الكهف ، وأن صورة كلهم على
جداره النح .

وقد ذكرنا أن بعض علمائنا الأولين
ذهب الى أنه في الأردن ، فلهذا
يحتمل أن يكون كشف مصلحة
الآثار الأردنية أوصلنا الى الكهف
القرآني ، ولقد كلن شيوع هذا

ويلاحظ أن الصورة المرسومة باللون الأحمر قال عنها الأستاذ الدجاني أنها تشبه صورة كلب ولم يقطع بأنها صورة له ، والكتابات والرموز التي حولها لم يحلها حتى يتحقق من مفهومها فلها كلة يبقى الأمر على الاحتمال دون القطع بأنه في الأردن ومن أجل ذلك ذهب بعض العلماء الى أنه في أفسوس أو طرسوس ، قال الألوسي : جمع بعضهم بين الروايتين بأن اسم بلدهم يوم خرجوا منها كان أفسوس ، ولما رقدوا هذه المئات من السنين تغير اسمها فأصبح طرسوس : أهـ

وكهفهم قريب من مدينتهم ، وأفسوس وطرسوس في ولاية قبدونيا بالأناضول ، وهذا يقتضي أن هؤلاء الفتية من أهل هذا الاقليم ، ويؤيده ما أخرجه ابن أبي شيبة وغيره عن ابن عباس (١) قال : غزونا مع معاوية غزوة المضيق نحو الروم (٢) فمررنا بالكهف الذي فيه أصحاب الكهف الذين ذكرهم الله تعالى في القرآن ، فقال معاوية : لو

لأنها مقبرة والمساجد والمعابد توجد كثيرا بين المقابر ، كما في مساجد الممالك بصحراء الدراسة .

وعدم دخول أشعة الشمس للكهف الذي في الأردن ، ليس دليلا على أنه الكهف القرآني فانها لا تدخله لموقعه الجغرافي ، فقد كان موقع كهفهم يسمح بدخولها ، ولكنها كانت تنحرف عنه باذن الله وصرفه لها ، قال تعالى : « وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله ، فالآية الكريمة اعتبرت عدم دخول أشعة الشمس اليهم من آيات الله ، وليس ذلك لموقع الكهف الجغرافي .

والقبور الثمانية التي وجدت في الكهف ليست دليلا قاطعا على أنها قبورهم ، فقد تكون قبورا لبعض عظماء البيزنطيين ، ولو قال الأستاذ انهم وجدوا كتابة رومانية قديمة ثبت أنه كهفهم لكان ذلك حجة قاطعة .

(١) هذه رواية أخرى عن ابن عباس غير التي سبقت وافادت أنهم في الأردن .

(٢) هي منطقة الأناضول .

كشف لنا عن هؤلاء فطربا إليهم ، فقال ابن عباس : ليس ذلك لك ، قد مع الله ذلك من هو خير منك فقال :
« لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا
ولمئت منهم رعبا » فقال مصاوية :
لا أنتهى حتى أعلم علمهم ، فيمت
رجالا وقال : اذهبوا فادخلوا
وانظروا ، فذهبوا فلما دخلوا بمث
الله عليهم رعبا فأخرجتهم .

وقد عثر على كهف فى شبه جزيرة
اسكندنافية ، به سبع جثث غير بالية ،
فمن تصارب الأقوال فى مدينة
أصحاب الكهف وكهفهم ، لا نستطيع
الجزم بمكانهما ، وكل الذى نستطيع
الجزم به هو قصتهم التى جاءت فى
القرآن الكريم ، وأنهم آية من آيات
الله تعالى ، وندع العلم بما وراء ذلك
الى علام الغيوب .

هل بقيت أجسامهم ؟

من العلماء من يقول بقاء أجسامهم
حتى الآن ، لظاهر قوله تعالى : « لو
اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولمئت
منهم رعبا » وقد روى ما يشهد لذلك ،
أخرج ابن أبى حاتم عن شهر بن
حوشب قال : (كان لى صاحب ماض
شديد النفس ، فمر بجانب الكهف ،
فقال : لا أنتهى حتى أنظر إليهم ،
فقل له لا تفعل ، أما قرأ : « لو
اطلعت عليهم ، الآية » فأبى الا أن
ينظر ، فأشرف عليهم ، فأبيضت عيناه

وفد تعددت الكهوف التى فوقها
المساجد ، ففى كتاب البحر لأبى حيان
أن بالشام كهفا للموتى ، يزعم جيرانه
أنهم أصحاب الكهف ، وعليهم مسجد
وبناء يسمى الرقيم ، ومعهم كلب رمة ،
وبالأندلس فى جهة غرناطة بقرب
قرية تسمى (لوشة) كهف موتى
ومعهم كلب رمة ، وأكثرهم قد انجرد
لحمه وبعضهم متماكب ، وقد مضت
القرون السالفة ولم نجد من علم
شأنهم ، ويزعم ناس أنهم أصحاب
الكهف ، قال ابن عطية : دخلت عليهم
فرأيتهم سنة أربع وخمسمائة ، وهم
بهذه الحالة ، وعليهم مسجد ، وقريب
منهم بناء رومى يسمى الرقيم ، كأنه
قصر مخلوق (١) قد بقى بعض جدرانه ،
وهو فى قفلة من الأرض خربة ،

لأنها مكان للصلاة التي يمر عنها بالسجود أحيانا ، وبما أن القرآن ذكر ذلك دون أن يعقب عليه بما يفيد عدم الرضا ، فذلك يدل على جوازه عند من قبلنا ، فذلك يجوز لنا مثله ، نظرا للقاعدة المذكورة ، وهذا رأى باطل ، فقد روى أحمد وأبو داود وغيرهما عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لمن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » وجاء في حديث رواه مسلم : « ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ، فاني أنهيكم عن ذلك » وأخرج الشيخان وأحمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لمن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وأخرج أحمد والطبراني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من شرار أمتي من تدركهم الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور مساجد » إلى غير ذلك من الأحاديث الشريفة الماتمة من اتخاذ القبور مساجد ، وذكر ابن حجر في كتابه (الزواجر) أن بعض الشافعية عدوا من الكبار اتخاذ القبور مساجد والصلاة إليها واستلامها والطواف بها ونحو ذلك ،

وتغير شعره ، وكان يخبر الناس بأن عدتهم سبعة ، وروى أن عبادة بن الصامت لما بعثه أبو بكر رضى الله عنه رسولا إلى ملك الروم يدعو إلى الإسلام ، مر على مفارة فيها أجسام غير بالية ، عليها قيم يمسحها ويمسح بها .

ومن العلماء من يقول : إن أجسادهم بليت كشأن كل الأجساد ، وإن الحالة الموجودة في القرآن الكريم كانت لهم وهم رقود قبل بعثهم ، فالحياء كانت فيهم وهم نيام ، وإن كانت لا تستجيب كل آثارها ، وما روى من الأخبار في شأن وجود أجسامهم ، لا يرتقى إلى درجة القبول رواية ، فضلا عما فيه من التضارب .

بناء المساجد فوق القبور

استدل بعضهم بقوله تعالى : « لتتخذن عليهم مساجدا » على جواز بناء المساجد فوق قبور الصالحين وجواز الصلاة فيها - ذكره التستاهب الخفاجي في حواشيه على اليباضى - وأساس هذا الاستنباط أن شرع من قبلنا شرع لنا ، ما لم يرد في شرعنا ما ينسخه ، وهؤلاء قوم مسيحيون بنوا كنيسة سماها القرآن مسجدا ،

الله صراحة في سورة الكهف ، وأما قصة أصحاب الرقيم فقد أشار إليها القرآن بقوله : « أصحاب الكهف والرقيم » أي أصحاب الكهف وأصحاب الرقيم ، وقد تكفلت السنة ببيان قصة أصحاب الرقيم وهم أصحاب الفار الثلاثة ، أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بينما ثلاثة نفر ممن كان قبلكم يمشون ، إذ أصابهم مطر ، فأووا إلى غار فأنطبق عليهم فقال بعضهم لبعض : إنه والله يا هؤلاء لا ينجيكم إلا الصدق ، فليدع كل رجل منكم بما يعلم أنه قد صدق فيه ، فقال واحد منهم : اللهم ان كنت تعلم أنه كان لي أجبر عمل على فرق من أرز ، فذهب وتركه ، وإني عمست إلى ذلك الفرق فزرعته ، فصار من أمره أني اشتريت منه بقرا ، وأنه أتاني يطلب أجره ، فقلت أعمد إلى تلك البقر فسقاها ، فقال لي : إنه لي عندك فرق من أرز ، فقلت : أعمد إلى تلك البقر فساقها ، فأتاني فقلت ذلك

تجنبيا للمسلم من مشابهة الوثنيين في عبادتهم لعظماء من قبلهم (١) ، واتخاذ القبر مسجدا معناه الصلاة عليه أو إليه .

والآية الواردة في بناء مسجد فوق أهل الكهف ، لا تعطى تشرح الجواز ، فإنه ليس من عمل رسول سابق حتى يكون شرعا لمن قبلنا ، بل هو من عمل الناس ، ولا يعرف أن كان ما عملوه مشروعا في دينهم أو ليس مشروعا ، فضلا عما جاء في شرعنا من الأحاديث الناهية عنه .

ويلاحظ أن الآية لم تنص على أنهم بنوا المسجد فعلا ، بل عزموا على بنائه : « لتتخذن عليهم مسجدا » واعلم أن اتخاذ المسجد قرب القبر والقبر خارجه ليس ممنوعا شرعا .

الرقيم وأصحاب الفار

قد علمت مما سبق أن أصحاب الكهف هم أصحاب الرقيم ، وأن القصة واحدة ، وقد ذهب بعض العلماء إلى أن لأصحاب الكهف قصة تختلف عن قصة أصحاب الرقيم ، فأما قصة أصحاب الكهف فقد ذكرها

(١) والانتفاء إلى مثل ما انتهوا إليه مع مرور الزمن وتراخي الدعاة في تبليغ شرع الله أو فقدانهم .

من خشيتك ففرج عنا ، فأسألت
عنهم الصخرة ، فقال الآخر : اللهم
ان كنت تعلم أنه كان في أبوان
شيخان كبيران ، فكنت آتيهما كل
ليلة بلبن غنم لي ، فأبطأت عليهما ليلة ،
فمحت وقد رقدا وأهلى وعيالي
يتضاغون (١) من الجوع ، فكنت
لا أسقيهم حتى يشرب أبواي ،
فكرهت أن أوقظهما ، وكرهت أن
أدعهما فيستكينا لشربتهما ، فلم أزل
أنتظر حتى طلع الفجر ، فان كنت
تعلم أنني فعلت ذلك من خشيتك ففرج
عنا ، فأسأخت الصخرة حتى نظروا
إلى السماء ، فقال الآخر : اللهم ان
كنت تعلم أنه كان لي ابنة عم من أحب
الناس إلي ، وأبني وأودتها عن نفسها
فأبى إلا أن آتيها بمائة دينار ، فطلبها
حتى قدرت ، فآتيها بها فدفعتها إليها ،

والرقيم على هذا محل في الجبل ،
والقصة المذكورة وإن كانت عجبا من
آيات الله تعالى - فقد أراح الله
الصخرة عنهم لما توسلوا إليه بالأعمال
الصالحة - لكنها ليست قصة أصحاب
الرقيم الذين يتحدثون مع أصحاب
الكهف ذاتا وموضوعا ، على ما هو
ظاهر من سوق القصة - وهذا هو
ما اختاره الجمهور ، والله تعالى هو
الموفق للصواب •

مصطفى محمد الطير

مفهوم الصدقة في الإسلام

للأستاذ أبرار الوفا المرائي

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمرة فتربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله .

صدقة وكل تهيلة صدقة ، وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة وتجزي من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى وفي حديث آخر أن رجلا سأل رسول الله عن أفضل الأعمال فذكر له بعضها ، فقال الرجل : أرأيت أن ضفت عن بعضي المسلم قال : تكف شرك عن الناس فإنها صدقة منك على نفسك .

أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما طرق وألفاظ مختلفة .

وفي العرف الاسلامي الخاص أن الصدقة هي المال الذي تبرع به لغيرك سواء كان فرضا كالزكاة أو ندبا كغيرها . وقد استعمل القرآن

تربو : تزيد وتكثف . العلو كعدو وكحرو . المهر الصغير من الخيل ، والمصيل ولد الناقة الصغير .

الصدقة في الزكاة المفروضة فقال تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » الآية ، واستعملها في غيرها فقال تعالى : « إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لهم ولهم أجر كريم » .

الصدقة في عرف الاسلام العام كل خير ومروعة تصديه لنفسك أو غيرك فتخرج من كربه وتخفف من يؤسه ، وفي الحديث الصحيح يصبح على كل مسلم من أحدكم صدقة فكل تسيحة صدقة وكل تحميدة

ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون •

ومما تضمنته السنة في بيان فضل الصدقة واستجابها من الله وضمن بيل الثواب عليها ما جاء في هذا الحديث ، فقد صور الحديث مكان الصدقة عند الله ووقعها لديه ، وكيف يتلقاها ويجزى عليها بأنه يأخذها بيمينه ويكثر الثواب عليها وليس أبلغ اغراء بالصدقة وأقوى حثا عليها من هذا الحديث وكيف يعرف المسلم أن الله يتلقى صدقته هذا التلقى ثم لا تبسط يده ولا تسخو نفسه بكل ما يملك لينال هذا الفضل والرضا فحسن تلقى الله للصدقة الذي عبر عنه الحديث بأن الله يأخذها بيمينه يهيج أشواق المسلم الى المبادرة في هذا الميدان للحصول على منازل الأبرار المقبولين عند الله ، وتزيد أشواقه احتياجا الى البذل حين يعلم ما أعد له من المكافأة على بذله وانفاقه وأنه ليس بمقدار ما بذل فحسب بل يتكاثر ثوابه ويعظم شيئا فشيئا بفصل الله واحسانه حتى يصير ثواب القليل من الصدقة وهو ما يعدل ثمرة أى قيمة ثمرة كالجبل العظيم ضخامة وارتفاعا

والصدقة على اختلاف استعمالاتها سميت صدقة لأنها تدل على صدق المؤمن في ايمانه وتكفنه من نفسه واستجابته لأمر ربه ، كما تدل على طهارته من رذيله البخل التي تمنعها الأديان وتستحبها العقول والمروءات ، فالبخل شر ما يقرن به المرء من الصفات والرذائل •

والتصدق والانفاق لفظان تكررنا في القرآن كثيرا في معرض الحث على البر بالأفراد والجماعات وفي مدح هذا البر وبيان فضله والجزاء عليه وفي بيان كمال الايمان به وفي معرض الانكار على البخلاء بما آتاهم الله وفي بيان أدب الانفاق والتصدق ، ومن ذلك قوله تعالى : « ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤثروها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير • ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير لأنفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون » •

وقال تعالى : « الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون

واتلاهما من الاحسان وخاصة الاحسان
بالمال اذ به قوام الحياة ونصحاء
الحاجات وتفريج الكربات ، ولكانه
وحسن أثره فى الجماعات لم يقصره
الاسلام على المسلمين بعضهم لبعض بل
حث عليه واستحبه واستحبه للمسلمين

وعز المسلمين ، وقد قرر الفقهاء
استادا الى أصول الأدلة من الكتاب
والسنة استحباب التصديق على
المحتاجين من غير المسلمين الا التصديق
بنوع خاص من الصدقات وهى
الصدقة المفروضة أعنى الزكاة
والصدقة التى يحبها الله وتحظى منه
بالرضا والقبول هى الصدقة من
الحلال كما قدمنا وهى التى يحاب
بها مواضع الحاجة ويتبنى بها وجه
الله خالصا والاعتماد فى ذلك على
النيات ولكل امرئ ما نوى كما قال
رسول الله والله هو العليم بالمقاصد
والنيات •

وقد ذكر بعض المفسرين فى تفسير
قوله تعالى : « من ذا الذى يقرض الله
قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر
كريم .. »

وقد ذكر ما فى شروط القرض
الحسن وجوها : أن يكون حلالا فان

وتناظر هذه الريادة المصوية فى واقع
الحسن زيادة المهر الصغير أو فصيل
الناقة يريه صاحبه ويضى به غذاء
ورعاية حتى يصير فرما كبيرا أو بغيره
ضمم الجنة رائج المنظر يهيج صاحبه
ويملؤ نفسه إعجابا وسرورا •

وينبى أن تعرف أن الصدقة التى
يحبها الله والتى تكفل بمضاعفة الأجر
عليها هى الصدقة من المال الطيب
أى الحلال أو الجيد لا الحرام
الخيث أو الرديء الخسيس ، لأن
الله طيب لا يقبل الا الطيب ، والمال
الحرام المحتاز بالنصب والنصب أو
النفس والاختلاس أو السرقة هو مال
خيث ليس ملكا لمن هو فى يده ،
فالتصدق به متصرف فى أموال الناس
وأملأهم لا يقبله الله منه بل يرده
عليه ويلعنه به •

والصدقة بأنواعها المالية وغير المالية
طريق من الاحسان شرعه الله ليكون
وثاقا يربط الجماعات بعضها ببعض
ويضم بعضها الى بعض فتتألف وحدة
متناسقة متماسكة متعاونة متضامنة
يسودها الود والاخاء وتتجاوب
أحاسيسها بالتعاطف والاشفاق ، فليس
أفضل فى النفوس وأقوى فى اجتذابها

الله طيب لا يقبسل الا الطيب والا يكون رديسا وأن يسطى للأحوج فالأحوج وأن يكتم الصدقة ولا يتبها المن والأذى وأن يقصد بها وجه الله دون الريا موالا يستكرها وان كانت كثيرة ، وأن تكون من المال المحبوب عنده ، ألا يرى لنفسه عزة الفنى ويرى للفقير ذلة الفقر وأن يكون الاتفاق فى حال رجاء الحياة وطول الأمل .

وقد ضرب الله أمثالا فى آيات كثيرة لمواضع الحاجات والاحسان بالصدقات كاليتيم والمساكين وابن السيل والمجاهد والغارم الذى أثقلته الديون ونحو ذلك مما يعتبر نماذج يلحق بها غيرها لأن مواقع الحاجة لا تنحصر .

والأصل فى الاستحقاق هو الحاجة والاعواز بتقدير المحسن وغلبة ظنه ، والمؤمن المخلص يقود الهامة ويهده ايمانه الى الحق والصواب .

ابو الوفا المرافى

سطور من كتب التراث

قال الامام على بن أبى طالب ان الاستنفار درجة المليون . وهو واقع على ستة معان (أولها) الندم على ما مضى . (الثانى) العزم على ترك العودة إليه أبدا . (الثالث) أن تؤدى الى المخلوقين حقوقهم حتى تلقى الله سبحانه آملا ليس لك تبعة . (الرابع) أن تمتد الى كل فريضة ضيعتها فتؤدى حقها . (الخامس)

أن تمتد الى اللحم الذى نبت بالسمحت فتذيه بالأحزان حتى يلصق الجلد بالمظم وينشأ بينهما لحم جديد . (السادس) أن تذيب الجسم ألم الطاعة كما أذفته حلاوة المعصية . . .

فند ذلك تقول : أستغفر الله .

من (الكشكول) لبهاء الدين الماملى ص ٣٣٦

من هدى السنة :

الرحمة بالحيوان

بلا ساذ عن ساذ عمن عمن

— ٣ —

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يسما رحل يمشى بطريق اشتد عليه العطش ، فوجد بئرا ، فنزل فيها فشرب ، ثم خرج ، فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان قد بلغ منى ، فنزل البئر ، فملأ خفه ماء ، ثم أمسكه بفيه حتى رقى ، فسقى الكلب ، فشكر الله له ، فغفر له ، قالوا : يا رسول الله ، وإن لنا فى البهائم أجرا ؟ فقال : فى كل كبد رطبة أجر » .

(متفق عليه)

البيان :

مرضا فى المقال الأول لتفسير الكلمات اللغوية ، وبينا بعض مقاصد الحديث وقتنا فى المقال الثانى :

٦ - أخبرنا الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليه بحصول المسلم على أجر الصدقة ، وجزاء الاحسان اذا زرع زرعاً ، أو غرس غرساً ، فأكل منه انسان أو طير أو بهيمة ، فقال عليه الصلاة والسلام :

ما من مسلم يزرع زرعاً ، أو يفرس غرساً ، فيأكل منه طير أو انسان أو بهيمة الا كان له به صدقة .

فترتب أجر الصدقة على أكل الطائر أو البهيمة من الزرع أو

الفرس يجعل المسلم وحيدا بالطير والبهائم راضيا بما تنال من ماله ليظفر بكريم الأجر وعظيم الجزاء •

استنحت دخول النار ، ولحقها سوء العذاب بسبب حبسها لهرة ، وعدم اطعامها وسقيها حتى ماتت ، فقال :

٧ - أعلمنا عليه الصلاة والسلام أن رحمة الله تعالى يكون أهلا لها من كان رحيما بخلقه ، فقال صلوات الله وسلامه عليه :

(عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت ، فدخلت فيها النار ، لا هي أطعمتها وسقيتها اذ حبستها ، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض) (١)

(انما يرحم الله من عباده الرحماء) (٢) وقال : (الراحمون يرحمهم الرحمن) (٣) ولا ريب أن كل مؤمن يتطلع شوقا الى رحمة ربه ،

(خشاش الأرض) بفتح الخاء ، ويجوز ضمها وكسرهما يراد به هوامها وحشراتنا •

ويطاول أن يلتبس اليها سيلا ، فاذا عرف أن سيلا هو الرحمة يخلق الله عامة دقته ذلك الى الرأفة بجميع المخلوقات على اختلاف أجناسها ، ورعايتها بكل ما يستطيع من جهد ومطاقة ليكون نصيبه من الرحمة الالهية موفورا ، وعطاؤه جليلا •

وفي هذا تحذير شديد ، ووعيد رهيب لمن يعامل الحيوان بقسوة أو يقترف سيئا يكون فيه تعذيبه ، واهلاكه •

٨ - أعلن صلى الله عليه وسلم عقاب من جانب الرحمة مع الحيوان الأعجم الذي لا يبر ينير لسان الحال عن ألمه ، فحدثنا عن حال امرأة

٩ - أرشد القرآن الكريم والسنة النبوية الى أهمية بعض أنواع من الحيوان في الجهاد والاعداد للقتال ، والرباط في سبيل الله ، وارهاب العدو ، وتحقيق النصر والفلاح ، ومضاعفة الثوبة والجزاء ، واليك بعض هذه النصوص التي تدل على ما ذكر •

٨ - أعلن صلى الله عليه وسلم عقاب من جانب الرحمة مع الحيوان الأعجم الذي لا يبر ينير لسان الحال عن ألمه ، فحدثنا عن حال امرأة

(١) رواه البخاري في صحيحه عن اسامه بن زيد رضي الله عنهما .
(٢) بعض حديث رواه ابو داود عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .
(٣) رواه الشيخان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

(أ) قال الله تعالى في التجهيز للأعداء ، واعداد المدة لهم لالقاء الرعب في قلوبهم : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » (١) .

ولم يذكر القرآن الكريم نوع القوة التي طلب منا أن نعدّها ، ولم يحدد رسول الله صلى الله عليه وسلم نوع المرمى به ليكون تعيين نوع القوة ، وتحديد المرمى به في كل عصر بما يرهّب أعداء الاسلام .

وفي هذا آية كبرى على صدق القرآن الكريم ، وبقائه مصدرا للهداية والارشاد في كل زمان ومكان .

وحجة باهرة على نبوته صلى الله عليه وسلم بعموم رسالته ، واستقامة منهجه ، وسداد توجيهاته في جميع الحالات .

(ومن رباط الخيل) أي اعدادها للجهد في سبيل الله - وتخصيص الخيل بالذكر يدل على عظيم أثرها في محاربة العدو حربا نفسية ، واضاف روحه ، واتلاف أعصابه ،

(١) سورة الانفال آية رقم ٦٠

(٢) رواه مسلم .

وازعاج قلبه ، فيسهل التمكن منه ،
والنصر عليه .

(ب) وللإعلام بفضل الخيل وفضل
رباطها في سبيل الله ، وكونها وسيلة

لتحقيق العز والنصر - أقسم جل
شأنه بخيل الفزاة ، ووصفها بثلاث
صفات ، وذكر بعض أعمالها (فقال:
« والصاديات ضبعا » فالواريات

فدحا ، فالغفريات صبعا ، فثرن به
نقما ، فوسطن به جمعا » (١) .

« والهاديات » جمع عادية مشتقة
من العدو ، وهو الجرى .

« ضبعا » الضبح صوت أنفاس
الخيل أثناء جريها .

فالله سبحانه أقسم بخيل الفزاة
التي تعدو وتجرى نحو العدو ، وهي
من شدة جريها ترتفع أنفاسها ،
ويسمع لها زفير شديد .

« فالواريات » جمع مورية ،
مأخوذة من الإبراء ، وهو إخراج
النار بمثل الزناد .

« فدحا » القدح الصك والضرب
لاخراج النار .

أى فالخيل التى تخرج النار من
صك حوافرها بالحجارة ، فيتطاير
منها الشرر لشدة عدوها وجريها
نحو العدو .

« فالغفريات » جمع مغيرة من
الآغارة على العدو بمعنى الهجوم عليه
لقتله ، أو أسره أو استلاب ماله
« صبعا » فى وقت الصباح .

أى فالخيل التى تنير على العدو
وقت الصباح ، وكان من عادة السابقين
أنهم إذا أرادوا الغارة ساروا ليلا حتى
لا يظن اليهم أحد ، وباغتوا العدو
صبعا ، فالخيل أداة حكمة فى مباغته
العدو والهجوم عليه فى وقت الصباح
الذى تتحقق فيه المفاجأة ، والأخذ على
غرة .

« فثرن به نقما » الاثارة التحريك
والتهيج ، والنقع الغبار ، أى فهبجن
فى ذلك الوقت الذى تقع فيه الاغارة
غبارا لشدة العدو والجري .

« فوسطن به » فتوسطن ودخلن
فى ذلك الوقت .

« جمعا » من جموع الأعداء
ففرقه .

أى فتوسطن ودخلن فى وقت
الاعارة جمعا للأعداد ففرقه بموأضعفن
شوكه •

(د) وفى بيان نوع الخير المقود
فى نواصى الخيل قال صلوات الله
وسلامه عليه :

(الخيل مقود فى نواصيها الخير
الى يوم القيامة الأجر والمنعم) (١) •

(الأجر والمنعم) الأجر والثواب
المرتب على اتخاذ الخيل مادة للجهاد،
والمنعم المال الذى يؤخذ من الكفار
عند قتالهم - فضوله عليه الصلاة
والسلام :

(الأجر والمنعم) بيان للخير الملازم
لنواصى الخيل المذكور فى صدر
الحديث •

(هـ) وفى فضل رباط الخيل فى
سبيل الله ، وما ينال به المؤمن من
عظيم الأجر • قال صلى الله عليه
وسلم :

(من احتبس فرسا فى سبيل الله
إيمانا بالله وتصديقا بوعده فان شجعه
وربه وروثه وبوله فى ميزانه يوم
القيامة) (٢) •

(ج) وفى التفاؤل بها وأنها وسيلة
لتحقيق العز والنصر والاسماد فى
الدنيا والآخرة قال صلى الله عليه
وسلم :

(الخيل مقود فى نواصيها الخير
الى يوم القيامة) (١) •

(مقود) أى ملازم (نواصيها)
النواصى جمع ناصية ، وهى الشعر
المسترسل على الجبهة - وخصت
بالذكر لأن العرب تقول : فلان مبارك
الناصية ، فتكنى بها عن جميع الذات ،
أى مبارك الذات ، فتكون الناصية فى
الحديث كناية عن جميع ذات الفرس،
وافادة أنها كلها ملازم لها الخير
والبركة •

ويصح فى التعليل أن يقال: إنما
خصت الناصية بالذكر لكونها المقدم
منها ، فيكون فى هذا إشارة الى أن
الخير يكون فى الأقدام بها على العدو

(١) رواه البخارى ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما •

(٢) رواه البخارى ومسلم عن عروة البارقي رضى الله عنه •

(٣) رواه البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه •

- (شعبه) بكسر الشين وفتح الباء ،
أى ما يشبع به من الطعام •
- (وريه) بكسر الراء وتشديد
الباء ، أى ما يروى به من الماء •
- (وروته وبوله فى ميزانه) المراد
أن الثواب على ذلك يوضع فى ميزان
الحسنات لصاحب الفرس •
- هذا وبالرغم من تطور الأسلحة فى
عصرنا ، واستخدام آلات حديثة
لمحاربة الأعداء - لا يزال للخيل دور
- هام فى الأعمال الحربية ، وصيانة أمن
الدولة فى حالات وأماكن لا يقوم فيها
غير الخيل مقام الخيل •
- والنصوص الواردة فى فضل الخيل
ومزاياها تحمل كل مسلم على العناية
بها والاحسان إليها ، والحرص على
سلامتها ، وتوفير راحتها ورجاء
الحصول على ما تكون سببا فيه من
طيب الأثر ، وعظيم الأجر •
- منشأوى عثمان مبود**
الحديث موصول

سطور من كتب التراث

- حكى أن بعض الأطباء كان فى
خدمة بعض الملوك فى غزوة • ولم
يكن معه كاتب وقت النصرة • فطلب
الملك من الطبيب أن يكتب للموزير
بسلمه بذلك • فكتب إليه : أما بعد
فانا كما مع العدو فى حلقة كدائرة
« اليمارستان » حتى لو ربيت بصافة
لما وقمت الا على فيفال • فلم تكن
الا كقبضة أو بضتين حتى لحق العدو
- « بحران » عظيم • فهلك الجبيح
بمعاذتك يا معتدل المزاج •
- وقريب من هذا قول من كان
رياضيا حين احتضر : اللهم يا من يعلم
قطر الدائرة • ونهاية العدد • والجذر
الأصم • اقضنى اليك على زاوية
قائمة • واحشرنى على خط مستقيم •
- من (الكشكول) للعالمى ص ٢١١

البخارى المفقود عليه

للاستاذ محمد يحيى الطيحي

— ٤ —

الموت • قال : اوجع اليه وقل له :
ليضع يده على متن تور قلعه بما غطت
يده بكل شجرة صنة قال : أى رب ثم
ماذا ؟ قال : ثم الموت قال : فالآن •
رواه البخارى وهو رواية لمسلم • قال
ملك الموت لموسى : أجب ربك فلم
موسى عين الملك نفقأها فردها الله
عليه • •

ومدار الاعتراض كما جاء فى
الكتاب (اياه) كيف يجزم النبى صلى
الله عليه وسلم بتحديد الكمال
وحصره فى مريم وامرأة فرعون وهو
لا يعلم عدد الأمم ولا عدد النبيين
الذين سبقوه حسبما قال الله
عنهم : (منهم من قصصنا عليك ومنهم
من لم نقصص عليك) وقوله تعالى :

(ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم
نوح وعاد والذين من بعدهم لا يعلمهم
الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات) •

لم أجد قوما يعيشون على مراحل
من عقولهم كمن يمترض - مثل
صاحب كتاب خرج على الناس - على
أحاديث لم يخطر ببال عاقل طيلة
أربعة عشر قرناً أن ينال منها أو يوهنها
الا ما كان من بعض أصحاب المذاهب
الهدامة والآراء المضلة •

١ - من ذلك حديث أبى موسى
الأنصرى رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
• كمل من الرجال كثير ولم يكمل
من النساء الا آسية امرأة فرعون
ومريم بنت عمران وان فضل عائشة
على جميع النساء كفضل الثريد على
الطعام • •

٢ - حديث أبى هريرة رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم قال : • أرسل ملك الموت
الى موسى فلما جاءه صكه فرجع الى
ربه فقال : أرسلنى الى عبد لا يريد

مكتون ما أجمله وطواه عنه ؟ هل قال
الله فى كتابه : انك لا تعلم عدد
الأنبياء ولا تعلم من كمل من النساء
حتى تكون الآية نصا فى المعارضة ؟

لذلك تنمى على ذوى السلطان
وأهل الحل العقد اطلاقهم الحرية
لكل من يتصدى للكتابة فى الحديث
بغير وسائل حتى من اللغة العربية التى
نزل بها الوحي ، فلو أنهم عقدوا
امتحانا أوليا لمن يريد أن يرخص له
فى اقتحام قدس الدين لما أصبنا بهذا
البلاء الذى يتفجر من تحت أرجلنا
من كل عطفة همزة لمزة .

اذ لو كلف المؤلف لذلك الكتاب
نفسه مؤنة فتح كتاب كالصباح المنير
لوجد فى صفحة ٥٩٩ أن أهل الحجاز
إذا أطلقوا لفظ الطعام عنوا به البر
خاصة ، وإذا قال صلى الله عليه
وسلم : « فضل عائشة على النساء
كفضل الثريد على سائر الطعام » يضى
البر أو القمح بسائر أنواعه ، جوده
ورديته . فليس ثمة مجال لذكر
السل أو المن أو السلوى وما الى
ذلك من الفضول السمج ، والتطرف
السخيف والتهكم الأثيم .

ثم يقول : (ولا يمكن أن يكون
هذا التفضيل الا بتعصب النبي
لزوجته) ثم ينزل فى العبارة الى حد
قوله (اذا صدقنا هذا الحديث وأخذنا
بمقتضاه فاعتبرنا عائشة هى الفت
واعتبرنا زينب هى صل التحل أو المن
أو السلوى فأيتما يكون أفضل) .

والجواب أن المعرض بعيد عن فهم
القرآن لأن الأسلوب الذى تباطه فى
اقامة الحجة القرآنية لتوهين الحديث
أسلوب صغير لا عهد بمثله فى ساحة
العلم والبحث منذ عرف الناس البحث
والنظر بين الرجال .

فقوله تعالى : (ومنهم من لم
نقصص عليك) ويأخذ منها نفى العلم
لدى النبي صلى الله عليه وسلم بعدد
النبيين كأن نفى التفصيل يشمل
الاجمال وكأن نفى العلم بالأمم يمنع
العلم بحال مريم وامرأة فرعون ،
وكان صاحب هذا الكتاب نسي قوله
تعالى : (وما ينطق عن الهوى ان هو
الا وحي يوحى) وكل كلامه صلى
الله عليه وسلم اخبار بما يوحى الله
اليه ، فهل الآية التى تنفى تفصيل
التقصص المتعلقة ببعض الأنبياء تنلق
باب الوحي فلا يوحى اليه بعض

قد سجله القرآن على الذين يعرفون بقولهم « ماذا أراد الله بهذا مثلا » وما هم يقولون : ماذا أراد النبي بهذا مثلا « وهكذا حنوا اتصل بالحل ، والقذة بالقذة .

على أن الذي يحز في النفس أن يكون هؤلاء قد التأت تفكيرهم بما يرحضه الايمان عن خواطر المؤمنين من حيث أركس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول فينظروا الى الأمر النظرة الجنسية الدنيئة التي تم عن عقد ضخمة في نصية السلولين .

بقى أن تأتي على اسناده بعد أن ألها السلولين بسياط المعاني العالية التي نرجو أن ينتفعوا بها انتفاع السقيم بالأدوية الشافية .

البخارى في (باب قول الله تعالى : وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون - الى قوله - وكانت من القانتين » ثم اسنادا عاليا الى أبي موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كمل مع الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وإن فضل عائشة على جميع النساء » الحديث ») وأخرجه البخارى أيضا من طريق

فاذا عرفت أن الثريد هو خير نصيح وضع في مرق اللحم ، وعرفت ان العلمام كالمسادة الخام لذلك الثريد عرفت أن النبي صلى الله عليه وسلم يصف عائشة أم المؤمنين بأبلغ وصف من ثقافة الطبع ونضج الفكر وسمو التجربة ، ولا غرو فهي التي نزل الوحي في بيتها وقال الله تعالى لأمهات المؤمنين وهي في مقعدتهن : « واذكرن ما ينلى في يسوتكن من آيات الله والحكمة » .

والنبي صلى الله عليه وسلم يضرب المثل لعائشة هنا بالثريد كما يضرب المثل للمسلم بالخلعة في حديث ابن عمر مرفوعا : « ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها فهي كالمسلم » يضى في المنفعة ، لأن كل ما يصدر عنها مفيد ، فإن هذا الضرب من الأمثال إنما يستمد أصله من أدب القرآن : « ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين » ويريد الله أن يكمل لهذا الأدب صورته للقرآنية فيجمل الاعتراض على السنة

أحب الدفن في الأرض المقدسة ونحوها (حدثنا محمود حدثنا عبد الرازق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أرسل ملك الموت الى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال : أرسلتني الى عبد لا يريد الموت ، فرد الله عليه عينه وقال : ارجع فقل له : يضع يده على متن نور فله بكل ما غطت به يده بكل شعرة سنة . قال : أى رب ثم ماذا ؟ قال : ثم الموت قال : فلأن فسأل الله أن يدينه من الأرض المقدسة ومية بحجر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلو كنت ثم لأريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكتيب الأحمر . وأخرجه أيضا فى كتاب الأنبياء بنحو ما مضى ما عدا قوله (فرد الله عليه عينه) وهو من طريق يحيى بن موسى شيخ البخارى وبقيّة الاسناد كما هو . ورواه مسلم فى صحيحه عن أبي هريرة بمثلين مختلفين الألفاظ أحدهما : « أرسل ملك الموت الى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه ففقا عينه » فرجع الى ربه فقال : أرسلتني الى عبد لا يريد الموت قال : فرد الله اليه عينه وقال : ارجع اليه

أنس ، وأخرجه مسلم من حديث أنس وأخرجه ابن ماجه عن أبي موسى وأنس وأخرجه النسائي من حديث أنس وأخرجه الترمذى من حديث أبي موسى وأخرجه أحمد فى مسنده من حديث أنس ، وأخرجه الطبراني من حديث عبد الرحمن ابن عوف وأخرجه فى الأوسط من حديث سعد بن أبي وقاص كما أخرجه من حديث قرة بن اياس رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

على أنه لا يفوتنا أن نسوق ما ناله بعض شراح الحديث ، وان كنا - ولا نزكى على الله أحدا - قد نحونا فى شرحه نحوا لا يتردد المنصفون من قبوله والرضى عنه وبه قال العزيزى فى شرح الجامع الصغير : « لا تصريح فيه بأفضلية عائشة على غيرها ، لأن فضل التريد على غيره انما هو لسهولة مساقه وتيسير تناوله ، وكان أجل أطمئنه يومئذ ، وهذا لا يستلزم الأفضلية له من كل جهة ، فقد يكون منفضولا بالنسبة لغيره من جهات أخرى أ . هـ . هـ . »

٢ - أما حديث ملك الموت مع موسى عليه السلام فقد أخرجه البخارى فى كتاب الجنائز (باب من

دليل صحته وقوته ، وهى كلها من طريق ابى هريرة رضى الله عنه وأرضاه ، ولطالما تفرد أبو هريرة بأحاديث تعظم الدهر شأنها ، ان أبا هريرة رضى الله عنه هو الذى روى تحريم الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها مع خلو القرآن من هذا التحريم ، ورغم أنه لم يرد عن أحد من الصحابة الا هو فانهم جميعا اتفقوا على صدقه والتسليم برواية حديثه وحكم عدم الجمع هذا مجمع عليه بين الأمة كلها بجميع فئاتها ومذاهبها حتى كفروا من يبيع هذا الجمع ، ولا خير أن يفرد أبو هريرة بخبر فلقد انفرد بما تم به البلوى وما هو أعظم خطرا من حديث موسى وملك الموت ، واذا كان المترضون يهولهم فقأ عين ملك الموت من رسول من أولى العزم من الرسل فانه ينبغى أن يعرفوا شيئا عن طبيعة الملائكة كما عرفها علماء المسلمين جواهر لطيفة نورانية قادرة على التشكل بأشكال شريفة مختلفة ، ويجب الايمان بوجودهم كحقيقة ثابتة وذات قائمة بنفسها واعتقادا أنهم محصومون (لا يمسون الله ما أمرهم ويقفلون ما يؤمرون) وهم من الكثرة الكثرة بحيث يصجز القفل البشرى عن

فقل له : يضع يده على متن نور فله بما غطت يده بكل شجرة سنة قال : أى رب ثم مه قال : ثم الموت قبال : فالآن نسأل الله أن يدينه من الأرض المقدسة رمية بحجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لأريتكم قبره الى جانب الطريق تحت الكتيب الأحمر ، وتابيهما بلفظ : جاء ملك الموت الى موسى عليه السلام فقال له : أجب ربك فلعظم موسى عليه السلام عين ملك الموت ففقأها قال : فرجع الملك الى الله تعالى فقال : انك أرسلتني الى عبد لا يريد الموت وقد فقأ عينى قال : فرد الله اليه عينه وقال : ارجع الى عبدى فقل : الحياة تريد ؟ فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن نور فما توارت يدك من شجرة فانك تعيش بها سنة ، قال : ثم مه ؟ قال : ثم تموت قال : فالآن من قريب رب أمتى من الأرض المقدسة رمية بحجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله لو أنى عندهم لأريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكتيب الأحمر ، ورواه النسائي باللفظ الأول .

واتفاق ثلاثة كتب من سنة ومنها الصحيحان على تخريج هذا الحديث

تصورها وقد وصفها صلى الله عليه وسلم بقوله « أظنت السماء وحق لها أن تنط » ما فيها موضع قدم إلا وفيه ملك راكم أو ساجد » وصدق الله العظيم : « وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم »
 أما ما استشكله البعض من أنه كيف يشنى لموسى أن يلطم ملك الموت الذى جاء من قبل الله تعالى ليقبض روحه (فالجواب) أن مفهوم النص يدل على صحة ما قاله الحافظ ابن خزيمة (أبو بكر محمد بن اسحاق المتوفى سنة ٣١١) قال : أنكر بعض أهل البدع والجهمية هذا الحديث وقالوا : لا يخلو أن يكون موسى عليه السلام عرف ملك الموت أو لم يعرفه ، فإن كان عرفه فقد استخف به ، وإن كان لم يعرفه فرواية من روى أنه كان يأتى موسى عيانا لا معنى لها ، ثم إن الله تعالى لم يقتض ملك الموت من اللطمة وفقاً للمين والله لا يظلم أحداً وهذا اعتراض من أعشى الله بصيرته ، ومعنى الحديث صحيح ، وذلك أن الله لم يمت ملك الموت إلى موسى وهو يريد قبض روحه فى هذه المرة التى بشه فيها ، وإنما بشه ابتلاء

واختباراً كما أمر الله خليله بذبح ولده ولم يرد امضاء ذلك ، ولو أراد أن يقبض روح موسى عليه السلام فى الوقت الذى لطم فيه الملك لكان ما أراد وأما أن موسى رأى هذه اللطمة مباحة أو جائزة فلأنه رأى آدمياً دخل عليه ولا يعلم أنه ملك الموت وقد أباح الرسول صلى الله عليه وسلم فقاً عين الناظر فى دار المسلم بنظر اذن ومحال أن يعلم موسى أنه ملك الموت ويفقاً عينه ، وقد جاءت الملائكة إلى ابراهيم عليه السلام فلم يعرفهم ابتداءً « من » بهم وضاق بهم ذرعاً وقال هذا يوم عصيب ، وجاءت إلى لوط عليه السلام وقال لقومه « إن هؤلاء ضيفى فلا تفضحون » ولو كان ابراهيم يعرفهم لما قدم لهم عجلاً وقربه اليهم لأنهم لا يأكلون ولو كان لوط يعرفهم لما قدم بناته لقومه حتى لا يستمدن على ضيوفه ، وقد جاء الملك إلى مريم فلم تعرفه ولو عرفته لما استمادت منه ، وقد دخل الملكان على داود عليه السلام فى صورة رجلين يختصمان عنده فلم يعرفهما ، وقد جاء جبريل عليه السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن الايمان فلم يعرفه وقال ما أتانى فى صورة قط الا عرفته غير

السلام من مفاجأة الملك له على هذه الصورة واقحام داره عليه واستنكر شأنه ولم ير بدا من دفعه عن نفسه فكان من نتيجة ذلك أن أتى - وهو في سورة غضبه - على عينه المركبة في الصورة البشرية ، تلك الصورة التي جاء فيها دون الصورة الملكية ، وقد كان في طبع موسى حدة ، حتى روى أنه كان إذا غضب التهب ما يلبسه على رأسه واشتعل نارا أهـ ولا يمنع كما قال الامام النووي - أن يكون قد أذن الله في هذه اللطمة ابتلاء وامتحانا للمظلوم والله يفعل ما يشاء .

وقال أبو عبد الله محمد بن مسلم ابن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢٧٦ في كتابه (تأويل مختلف الحديث في الرد على أعداء الحديث) :

ونحن نقول ان هذا الحديث حسن الطريق عند أصحاب الحديث وأحسب له أصلا في الأخبار القديمة وله تأويل صحيح لا يدفعه النظر والذي نذهب اليه أن ملائكة الله روحانيون والروحاني منسوب الى الروح نسبة الخلقة فكانهم أرواح لاجت لهم فخلقتها الأبصار ولا عيون لها كيوتنا ولا أبصار كأبشارنا ، ولست تعلم كيف هيأهم الله تعالى لآما

هذه المرة ، فكيف يستنكر ألا يعرف موسى الملك حين دخل عليه ؟ أما قول الجهمي : ان الله تعالى لم يقتض لظلمك فهو دليل على جهله ، من الذي أخبره أن بين الملائكة والادميين قصاصا ؟ أو من الذي أخبره أن الملك طلب القصاص فلم يقتض له ؟ وما الدليل على أن ذلك كان عمدا ، وقد أخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى لم يقبض نيا قط حتى أراه مقعده من الجنة قبل أن يقبضه . وبخبره ، أي فكيف يظلمه الله تعالى على ما أعده له في دار كرامته ثم لا يرحب بملك الموت ، لكن يضابله بظلمه وفقاً عنه أهـ . بتصرف .

وقال الخطابي : وكيف يجوز أن يضل موسى عليه السلام بالملك هذا الضنيع ، وكيف تصل اليه يده على هذا أو كيف لا يقبض روحه ولا يمضي أمر الله تعالى فيه ؟

(والجواب) أن الله تعالى قد أكرم موسى بأمر أفرده بها في حياته فلما حلت وفاته كان من كرامته على الله أن لطف به أيضا فلم يأمر الملك أن يأخذ روحه قهرا عنه ، لكن أرسله أولا على سبيل الاختبار والامتحان في صورة انسان ، فدهش موسى عليه

لا تعرف من الأشياء الا ما شاهدنا ،
والا ما راينا له مثلا ، وكذلك الجن
والشياطين والغيلان هي ارواح لا نعلم
كيفيتها ، وانما انتهى في صفاتها الى
حيث ما وصف الله عز وجل لنا
ورسوله صلى الله عليه وسلم - الى
ان قال - وقد جعل الله سبحانه
للملائكة من الاستطاعة أن تتمثل في
صور مختلفة وأتى جبريل عليه
السلام في صورة دحية الكلبي ، وفي
صورة أعرابي ، ورآه مرة قد سد
بجناحيه ما بين الأفقين ، وكذلك جعل
للجن أن تتمثل وتخيّل في صور
مختلفة كما جعل للملائكة قال تعالى :
« فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
سويا ، وليس ما تتقل اليه من الأمثلة
على الحقائق انما هي تمثيل وتخيّل
لتلحقها الأبصار ، وحقائق خلقها أنها
أرواح لطيفة تجري مجرى الدم
وتصل الى القلوب وتدخل في الثرى ،
وترى ولا ترى قال الله تعالى في
ابليس : (انه يراكم هو وقبيله من
حيث لا ترونهم) يريد أنا لا نراهم
في حقائق هيئاتهم ، وقال أيضا :
(وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو
أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينظرون
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يريد
لو أنزلنا ملكا لم تدركه حواسهم لأنها

لا تلحق هيئات الملائكة فكنا نجعله
رجلا مثلهم ليروه ، ويفهموا عنه .
وذكر ابن عباس في قصة الزهرة أن
الله تعالى لما أبط الملكين الى الأرض
ليحكم بين أهلها نقلهما الى صورة
الناس وركب فيهما الشهوة ، لأنه
لا يجوز أن يقضى بين الناس الا من
يروونه ويسمعون كلامه ، والا من
شاكلهم وأشبههم ، ولما تمثل ملك
الموت لموسى عليه السلام وهذا ملك
الله ، وهذا نبي الله وجاذبه لطمه
موسى لطمه أذهبت العين التي هي
تخيّل وتمثيل وليست حقيقة ، وعاد
ملك الموت عليه السلام الى حقيقة
خلقه الروحانية كما كان لم ينقض
منه شيء .

وقال السندي في شرح سنن
النسائي : « وفي اشكال من حيث انه
كيف لموسى أن يلطم ملك الموت الذي
جاءه من الله تعالى ليقبض روحه ومن
حيث انه يفيد أن موسى ما كان مستقدا
للموت والفناء له ، بل كان يعتقد البقاء
له أو يظنه فانظر الى قوله الملك :
(عبد لا يريد الموت) وانظر الى
قوله : (أى رب ثم مه) حتى اذا علم
أنه بالآخرة الموت قال : (فلا أن)
والناس ما ذكروا في تأويله ما يدفع

الایراد بسماعه بل ولا یفی بفضه »
والأقرب أن الحديث من المشتبهات
التي يفوض تأويلها إلى الله تعالى لكن
إن أول فأقرب التأويل أن يقال : كان
موسى ما علم أولا أنه جاء بإذن الله
بسبب اشتغاله بأمر من الأمور المتعلقة
بقلوب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
فلما سمع منه أجاب ربك أو نحوه
وصار ذلك قاطعا عما كان فيه ولم
يتقل ذهنه بما استولى عليه من سلطان
الاشتغال أنه جاء بأمر الله حركه
نوح غضب وشدة حتى فعل ما فعل ،
ولم سر ذلك اظهار وجاهته عند
الملائكة الكرام فصار ذلك سببا لهذا
الأصل . وأما قول الملك : لا يريد
الموت فذلك بالنظر إلى ظاهر ما فعل
من المعاملة . وأما قوله : (ارجع إليه
فقل الخ) فلهذا ذلك من نقله من حالة
الغضب إلى حالة اللين ليتبه بما فعل .

وأما قول موسى ثم ماذا فعله لم يكن
لشك منه في الموت بالآخرة بل لتقرير
أنه لا يستبعد الموت حالا إذا كان هو
آخر مالا . وكون الموت آخر الأمر
معلوم عنده فلم يكن ما وقع منه
لاستبعاده الموت حالا وذلك لأنه حين
انتقل إلى حالة اللين علم أن ما وقع
منه لا ينفى وقوعه منه وكذا علم أن
ما جاء به الملك عنده من قوله (يضع
يده الخ) بمنزلة الاعتراض عليه بأنه
يستبعد الموت أو يريد الحياة حالا
فأراد بهذا الاعتذار عما فعل ، وقرر
أن الذي فعله ليس لاستبعاده الموت
حالا ، إذ لا يجيء ذلك ممن يعلم أن
الموت هو آخر أمره فصار كأنه قال :
إن الذي فعله لأمر أخسر كان من
مقتضى ذلك الوقت في تلك الحالة
التي كان فيها والله أعلم .

محمد نجيب الطيحي

الوحدة الروحية والدينية

للدكتور سليمان الطحاوي

السياسية ، فنحن لا نكاد نعرف دولة واحدة ، تكون من مواطنين يدينون بدين واحد ، بل تكون من دول العالم المعاصرة من مواطنين يدينون بمختلف المعتقدات السماوية ، بل وغير السماوية ، لكن تصلينا بالحقيقة السابقة لا يضيئ انكارنا لأثر المعتقدات الدينية في تكوين الجماعات ، والدين الاسلامي بالذات ، لا يقتصر على جانب المقيدة - أي صلة الانسان بربه - ولكنه تعرض لوضع أسس الحياة الدنيوية أيضا ، بما يحقق للناس سعادة الدنيا والآخرة ، وكان لذلك أثره في تعريف الخلافة ، وتنظيم الدولة الاسلامية .. وإذا كان الاسلام يقوم على القاعدة الأساسية التي من مقتضاها « ألا اكراه في الدين » فإن الأغلبية العظمى من أبناء المروية قد دخلوا في دين الله أفواجا ، ولقد أحسن المستعمرون والمفرضون بقوة هذا الجانب الروحي في المجتمع

يضع علماء السياسة المعاصرون شروطا معينة لا بد من توافرها لقيام وحدة سياسية ، بين جماعات معينة ، منها وحدة اللغة ، وهي من أهم دعائم الوحدة السياسية ان لم نقل أهمها على الإطلاق ووحدة الجنس ، وهي ليست ضرورة حتمية لقيام وحدة سياسية ناجحة ، فكثير من الدول الموحدة سياسيا لا تنتمي الى جنس واحد ، مثال ذلك الاتحاد السوفيتي الذي يتكون من أجناس ثلاثة تتكلم لغات ثلاثة ، ووحدة التاريخ ، والوحدة الجغرافية ، وهي لم تعد شرطا جوهريا لقيام الوحدة السياسية بعد أن تقدمت وسائل المواصلات والاتصالات ، والتقارب الاجتماعي ، ثم الوحدة الروحية والدينية التي نعرض لها في حديثنا هذا ...

ان الوحدة الدينية في الوقت الحاضر ليست شرطا لقيام الوحدات

ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم
اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم
فأصبحتم بنعمته إخوانا ٥٥٥ ٥

أما القلة الباقية من أبناء العروبة
فهى تدين بالمسيحية ٥ ويبلغ عددهم
حوالى ستة ملايين نسمة ٥ يقيم قرابة
نصفهم فى جمهورية مصر العربية ٥
ويلبهم المواردنة فى لبنان ٥ وقد عاش
الجميع معا فى وئام ٥٥٥

ثم انه لا فارق بين الاسلام
والمسيحية فى الاتجاهات العامة ٥
المؤدية الى خير الانسانية فالايمان
بالأنبياء السابقين جزء لا يتجزأ من
العقيدة الاسلامية ٥ والمسيحية السمحة
فى أصولها ٥ والبيدة عن الهوى
والتحريف ٥ هى دين المحبة والبر
وحسن المعاملة ٥٥٥

ج . . .

هل يمكن التقريب بين الوضعى :

الشرعى والمعاصر فى التشريع ؟

يجدر بنا قبل الاجابة عن هذا
السؤال الملح فى هذه الآونة - ان
نشير الى أنه ما لا جدال فيه أن
التشريع فى الدولة الاسلامية ٥
يختلف اختلافا جوهريا عنه فى الدولة
الحديثة ٥ من الناحيتين : المضمونة
والموضوعية ٥٥٥

العربى فعملوا جاهدين على تحويله
من موطن قوة الى سبب من أسباب
الضعف ٥ فقالوا : ان المسلمين فى
الواقع لا يجمعهم الا الاسم ٥ ولكنهم
شيع متنافرة ٥ فمنهم السنيون ٥
والشيعة ٥ والوهابيون والزيدون ٥
والأباضيون ٥٥ وهذا التصوير يطوى
على أكاذيب مغرضة ٥ فالحقيقة أن
أكثر من ٩٠ ٪ من المسلمين فى العالم
العربى ٥ سنيون متفقون فى الأصول
والفروع ٥ أما القلة الباقية منهم من
الشيعة الزيدية فى اليمن ٥ والامامية
فى العراق بوليس بين الشيعين والسنيين
من خلاف فى أركان الاسلام
الأساسية ٥ وانما مرجع الخلاف الى
الفروع وأهمها الخلافة ٥ ولقد جسم
الاستعمار الخلاف بين الفئتين ليصل
من وراء ذلك الى ما يريد ٥٥٥ لكن
العالم العربى قد تنبه الى هذه الواقعة ٥
ويحاول علماء الاسلام الآن وعلى
رأسهم الأزهر الشريف ٥ أن يزيلوا
كافة هذه الخلافات الثانوية ٥ التى
ليست من جوهر الاسلام ٥ كما جاء به
رسول الله - صلوات الله وسلامه
عليه - : أمر الله صريع الى المسلمين
كافة ٥ حيث يقول سبحانه :
« واعتصموا بحبل الله جميعا »

أما من الناحية الضمنية ، فإن السلطات التشريعية في الدول الحديثة تكون عن طريق الانتخاب الذي يقوم على قواعد تكفل إشباع نطاق التمثيل إلى أكبر حد ممكن ، وتحديد الناحيتين يتم وفقا لمكرة « الاقتراع العام » الذي لا يشترط في الناخب شروطا تتعلق بالكفاية المالية أو العلمية ، أما بالنسبة إلى المرشحين لعضوية المجالس النيابية ، فإنه لا يشترط فيهم عادة - من حيث الثقافة - إلا القدر الذي يمكنهم من أداء وظائفهم ، والذي يمثل حده الأدنى في اجادة القراءة والكتابة .

أما التشريع الاسلامي القائم على الاجتهاد ، فإنه مقصور على المجتهدين الذين يستوفون شروطا فاسية ، يكتسبها المجتهد اذا توافر فيه امران : الاستعداد الشخصي الموروث ، ثم الدراسة التي تكفل له الاحاطة بأسباب الاجتهاد ووسائله . . . ومن ناحية أخرى ، فإن الدساتير الحديثة تجعل التشريع لجماعة وفقا لأغلبية يحددها الدستور ، أما التشريع الاسلامي فإنه يقوم أساسا على

الاجتهاد الفردي ولا يمكن لأغلبية بالغة ما بلغت أن تجعل لرأى معين صفة الالتزام .

أما من الناحية الموضوعية ، فالخلاف بين المسلكين أوضح : فالمذهب الحديث ، ان السلطة التشريعية (التأسيسية والعادية) تملك أن تصدر أي تشريع تشاء ، ولا سيما بالنسبة للسلطة المؤسسة التي لا يحددها أي قيد ، أما الاجتهاد في الشريعة الاسلامية ، فإنه مقصور على استمداد الأحكام الشرعية من مصدرها السماوي المتمثل في القرآن والسنة ، ولهذا يميز علماء الأصول بين نوعين من الأحكام في مجال الاجتهاد : أحكام خالدة لا يجوز فيها الاجتهاد ، وموضوعات مسكوت عنها فيجوز فيها الاجتهاد ، على أنه يجب أن يراعى : أن مجال الاجتهاد - برغم القيود الشديدة متسع ، نظرا لأن الأصول العامة التي يقوم عليها ، من المرونة بحيث تكفل مواجهة حاجات الجماعة المشروعة في كافة الصور والأزمنة .

بقي أن نجيب عن سؤالنا : لا شك أن الاجتهاد الفردي لا يصلح أن يكون مصدرا للتشريع في الدولة الحديثة ،

بل أضحي من الضروري - رعاية المصالح للناس * أن تكون ثمة قاعدة عامة ملزمة يخضع لها الجميع حكما ومحكومين ، ولما كانت الديمقراطية الحديثة تقضى أن يتولى الشعب حكم نفسه عن طريق ممثليه ، فإنه من الممكن عندنا أن يوفق بين الوضعين ، فالصعقات التي يتعين توارها في المجتهد مثلا ، لا يمكن اكتسابها في الوقت الحاضر الا عن تلقى قدرا معينا من الثقافة ولما كانت الدولة الحديثة هي التي تشرف على التصليم ، فإنه من الممكن حصر صفات الاجتهاد في حملة شهادة معينة تشرف بها الدولة وسميا . ثم يتكون من حملة هذه الشهادة مجلس استشاري ، تعرض عليه كافة مشروعات القوانين ، قبل أن تتولى السلطة التشريعية إصدارها ليقرر مدى مطابقتها للأصول العامة في التشريع الاسلامي ، ثم يعرض هذا الرأي على السلطة التشريعية قبل أن تقرر التشريع بصفة ملزمة . . .

هذا الحل لا يجافي الأصول الدستورية الحديثة ، لأن من حق المجالس المنتخبة أن تستعين في أداء عملها بأراء الفنين والمختصين لتغطي ما في أعضائها من نقص بسبب عدم اشتراط التخصص في المرشحين .

ان التزام الدولة بمقتضى الدستور أن تعتبر التشريع الاسلامي من مصادر التشريع بما يجعل من اللام التوفيق بين مسلك الشريعة الاسلامية في التشريع ، والمسلك الديمقراطي المعاصر حتى يزول كل تناقض ظاهري بين العقائد من مقتضيات الحياة ، والحل الذي تقدمه هو حل ميسور عملا ، لا يمتلئ مبدأ من المبادئ المسلم بها دستوريا ، فضلا عن جدواه وفاعليته في تحقيق الانسجام التشريعي - لا على مستوى جمهورية مصر العربية فحسب - بل على مستوى الوطن العربي والاسلامي . . .

د. سليمان محمد الطماوى

إسلاميات شوقي

للككتور إبراهيم أبوالمختار

[٧]

تكاثر له في صوته وريشه وشكله
وحركات ذهابه ومجيئه في ذلك
القصص مختلفا مثل اختيال الطاووس
حتى كأنه في منظره على الجملة تحبه
حاله من انفس أبدع فيها مصور
الأشياء وخالق الأرض والسماء ..

ولقد اتخذت من الضحى

صفر الفلائل والحلى

ورويت في بيض الفلا

س عن عذارى الهيكل

وقد رأينا أنها مع هذا الحوار الذي
تضفته ، والأسلوب القصصي الذي
سبقت فيه ، تسجل عاطفة الأسى
والأسف ، والألم والحزن ، على أن
نفسا خلقها الله لطير في الفضاء ، من
غير سدود ولا حدود ، يضمها قفص ،
أو يحتويها سجن ، وكان جميلا منه
أن يوجه لها النصح بالحرية ، وأن
طلب فيها النزوع الى الكفاح والجهاد ،

وحدث شوقي عن السفور
والحجاب الذي هب للمشاركة في
معتمته ، وخوض المعركة التي كانت
قائمة من أجله ، بين أساطين الكتاب ،
وكبار المفكرين ، نراء موزعا في
النشويات لمناسبات مختلفة ، كلها
كانت تجره الى أن يملن رأيه
واصحا أو غير واضح - لكن اعلان
هذا الرأي كان يتأثر بالملايسات
والمنااسبات ، ولا يمكن للدي يريد أن
يضع هذا الرجل في مكانهم أصحاب
الأراء - حيث - أن يقول انه كان
جادا أو غير جاد ، أو انه كان من
هؤلاء الذين يقودون المعركة في
الصف الأول أو الثاني ، أو انه كان
من المتفجرين لا أكثر ولا أقل .
وتصديته التي مطلعها « صدام يا ملك
الكنار » وهي إحدى هذه القصائد
كانت مع هذا الطائر الذي أضفى الله
عليه ثوبا من الجمال والحصن الذي

والتمرد على الدل ، والثورة على
 العبودية ، والطموح الى الوضع
 الاكمل ، والعيش الأفضل ، ولا
 نستطيع بحال من الأحوال أن نجعلها
 حكما قاطعا ، أو قولا فصلا ، لكننا
 حين نتجاوزها الى قصيدة أخرى
 تشبه أن تكون تهريظا لكتاب تحرير
 المرأة الذي أثار هذه الضجة ، أو تناء
 على المؤلف في حفلة من حفلات
 التكريم التي كانت تقام في هذا الوقت ،
 وفي الديوان أنها كانت برياسة هدى
 شعراوى زعيمة الاتحاد النسائي
 ونحن نجد أنه يشبه أن يكون هنا في
 هذا الموقف مجاملا لا أكثر ولا أقل ،
 وقد كان قاسم أمين في هذا الوقت في
 ذمة التاريخ ، مضى على وفاته سنوات ،
 وكانت المرأة في هذه الآونة تنشئ
 الأندية ، وتقلد الأعمال ، وتزاحم
 الرجال وتطالب بالمساواة ، وتقوم
 بأعباء الوظائف ، والشعر الذي يقال
 حيث لا يمكن إلا أن يكون ارضاء
 للأنثى ، واستدراار لطفتها ، واستمالة
 لقلبها ، وهو يعلم علم اليقين أنه يقف
 بين يديها ، وأن الوليل كل الوليل له
 اذا جرح احساسها ، وأهاج غضبها ،
 أو نال من كرامتها ، وهو الذي كان
 يقول الشعراء صناديق مقلقة مفاتيحها
 عند النساء •

قل للرجال طفى الأسير
 طير الحجال متى يطير
 أوهى جناحيه الحديد
 قد وحز ساقه الحوير
 ذهب الحجاب بصبره
 وأطال حيرته السفور
 هل حيث درج السماء
 له وهل نص الأنير
 وهل استمر به الجنا
 ح وهم بالهض الشكير
 وسما منزله من الدنيا
 ومنزله خطير
 ومتى تسلس به الريا
 ض كما تسلس به الوكور
 أو كل ما عند الرجا
 ل له الخواطب والمهور
 والسجن في الأكواخ أو
 سجن يقال له القصور
 يا قاسم انظر كيف سار الفك
 ر وانتقل الشعور
 جابت قضيتك البلا
 د كأنها مثل يسير
 ان التي خلفت أمس
 وما سواك لها نصير

تقلب بها الحياة ، وأقبلت عليها الدنيا ،
وساعدتها الحظوظ على أن يكون لها
وضع مرموق فى المجتمع الذى تعيش
فيه ، فان ذلك كله لا يساوى شيئاً الى
جانب البيت الذى ترى نفسها فيه
زوجة وأم أولاد تكون وهى فى
جوارهم قريرة العين ، هادئة البال ،
مرتاحة الضمير ، والبيت الأخير من
هذه الأبيات « ما السبل بينة النخ »
يوحى بأن المرأة الى هذه اللحظة
كانت تعيش فى بدهاء مشتبهة المعالم ،
فليس لها هاد من دين يرشدها ، ولا
أخلاق تعصمها ، ولا عرف يرسم لها
الخطوط الطويلة المريضة ، ولا
شرعة تحفظها عند الحد الصحيح فى
الحلال والحرام ، أو الواجب وغير
الواجب ، والرسول صلى الله عليه
وسلم يخاطب هذه الأمة - التى يقول
لها الشاعر - « ما السبل بينة » فيقول
تركت فيكم أمريين لن تضلوا بسدى
ما تمسكنم بهما ، كتاب الله وسنة
رسوله .. ويقول فى حديث آخر
الحلال بين والحرام بين .. ويقول
جل وعلا : « اليوم أكملت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم
الاسلام ديناً » .. ومن العجيب
الغريب فى أمر أمير الشعراء أنه فى

نهض الحنفى بشانها
وسمى لخدمتها الظهير
فى ذمة الفضلى هدى
جيسل الى هاد فقير
أقبلن يسألن الحضرا
رة ما يفيد وما يضير
ما السبل بينة ولا
كل الهداة بها بصير

ولا شك أننا اذا وقفنا من شوقى
موقف الناقد وأردنا أن نحاسبه
الحساب الدقيق وجدنا أنه لم يتجاوز
أن يكون مجاملاً لهذا الجمع الحاشد
من النسوة اللاتى كن - حيثن - فى
هذا الحفل الذى كان على رأسه هدى
شعراوى وهى زوجة رجل من ثلاثه
رجال تقدموا للمندوب السامى
الانجليزى يملنون اليه أن مصر
لا تريد أن تظل سياط الحماية تلهب
ظهورها ، وكان المصريون فى هذا
الوقت لا يجراً واحد منهم أن يشجهم
للحماية أو يملن مخطه عليها ، أو
عدم رضاه عنها ، وهى الى جانب ذلك
تترجم النصف الآخر من هذه الأمة ،
على أن زلة القدم التى وقع فيها الشاعر
هى حين غفلة كانت فى « أو كل
ما عند الرجال النخ » لأن المرأة مهما

وفاكهة وأبا ، بعد هؤلاء الشعراء الذين يخلقون من الحبة قبة ، وقد يشمل لنا هذا المضي كله بأجلى مظهره ، وأروع أنسكاله ، وهو ينقل لنا الصورة الرائعة الحسن .
البالغة أقصى درجات البحر والجمال عن هذا الموقع الذي لا يكون الا في خيال الشعراء ، وأوهام الفلاسفة ، المسمى في الأستانة بتركيا « كوك صو » ومن القصيدة التي قالها هنالك يقدم لنا لوحة أبدعت الطبيعة في رسمها ، وأجادت في هندستها ، وتجاوزت حدود التصوير في تصويرها ، من خمائل ترقص أشجارها ، وتنفى أطيارها ويتضاحك ماؤها ، ويرف هواؤها . وقد كان لديها بحر تروح ها هنا وهناك سفن تشهد عجايبه ، وتملأ رحابه ، والغواص في هذا الموقع الذي تتجاوز الوصف ، كأنهن حور الجنان في طهارة ثوب ، ونقاء جيب ، لا يتناول عليهن غوى ، ولا ينال منهن أنثم ، ومن مع ذلك كله لم يتحجب عن الأنظار ، ولم يتخذن لهن الحجب والأستار .

فذلك ميماء دجلة وهي معد
ولا جعلت فداك وهي تحسن

آخر هذه القصيدة يخاطب محرر المرأة - وهو في العالم الثاني - فيقول :

لقد اختلفنا والمعا
شر قد يخالفه العشير

في الرأي ثم أهلب بي
وبك المنادم والسمير

ومحا الرواح الى مضا
ني الود ما افترف البكور

في الرأي تضطعن القو
ل وليس تضطعن الصدور

وما عرف عنه أنه كان مائرا في الرأي ، أو مخالفا في المبدأ ، أو واقفا الى جانب المناوئين لقاسم أمين .
وديون شعره على كثرة ما فيه من قصائد ، ليس فيه بيت واحد يكرر فيه هذه القضية ، أو يشكك فيها ، والقصائد التي خطر له فيها ، أن يتحدث الى الناس حديث السفور والحجاب ، أو يجري في ميدان المتحدثين ، لم يرد فيها ما ينبئ عن المعارضة أو المخالفة ، اللهم الا أن يكون ذلك من قبيل « وأنهم يقولون ما لا يفعلون » ومن أجدر الناس بأن تكون صناعتهم القول ، وحرفتهم البيان ، يحصلون منه حقائق غلبا ،

الى هذا القول الذى كان يستمد جماله
منها ، كان محكوماً بالنطق ، أو
خاضعا للعقل ، أو جاريا فى قسوله
على أسلوب القاضى الذى يفصل فى
فضية ، أو يحسم النزاع فى خلاف
قائم ، والقضايا الشعرية دائما أبدا
تقبل التوجيه ، وتصلح للتأويل ، ومثل
هذا الكلام لا يصلح لأن تقوم به
حجة ، أو ينهض به دليل ، ولهذا
فنحن تأخذ على أنه سحر تقف منه
موقف الإعجاب ، لا فكر يملك منا
الأفئدة والألباب ، والشعر قد يهز
الشعور وهو كاذب ، على أننا لا نذهب
بعيدا فى صدق الشاعر أو كذبه ، اذا
ذهبنا - مما - الى قصيدة أخرى من
تلك القصائد التى كانت مجالا واسعا
للحديث عن المرأة حديثا ربما ظن
لأول وهلة أنه يقف فيها موقف المفتى
الذى يبين حكم الله جل وعلا وهو لا
يمدو أن يكون شيئا آخر لا تستطيع
أن تتحله شيئا عن الحكم الذى يستحقه
أكثر من كونه شاعرا وهو الوصف
الذى لا نملك أن نجرده منه ، وهو
أمير الشعراء باجماع شعراء البلاد
العربية كلهم من غير استثناء .

وجاءك ماء زمزم وهو طهر
وأهواه على الأردن قدس
وكان النيل يمسح كل عام
وأنت على المدى فرح وعرس
وقد زعموه للنفادات رسا
وأنت لهمهن الدهر ومن
وردتك كوثرا وسفرن حورا
وهل بالحدود ان أسفرن بأس
فقل للحانحين الى حجاب
أنتحجب عن صنيع الله نفس
اذا لم يستر الأدب الغوايى
فلا يقضى الحرير ولا الدمقس
تأمل هل ترى الا جلالا
تحسن النفس منه ما تحسن
كأن الخود مريم فى سفور
ورأيها حوارى وقس
تهيها الرجال فلا ضمير
يهم بها ولا عين تحسن
ولا يستطيع انسان أن يزعم أن شاعرا
تهزه مظاهر الطبيعة الجميلة ، فتأخذ
سجام قلبه ، وهواف نفسه ،
وتقوده اليها قيادا لا يجد منه فكاكاه
ثم يحمله ذلك كله على أن يترجم
مشاعره نحوها ، وأحاسيه بها ،

قم حتى هذى السيرات أَدْعُ الرجال لينظروا
 حتى الحصان الخسرات كيف اتحد الفانيات
 واحضى حيك فيه والنفع كيف أخذن في
 للمحرد المحفرات أسبابه متعونات
 زين المعاصر والحجبا مصر تجدد مجدها
 ل ورس محراب الصلابة بنائها المتجددات
 هذا مقام الأمها لما حضن لنا الفضي
 ت فهل قدرت الأمهات ة كن غير الحاضنات
 لا تلغ فيه ولا تقل يمتلئ في القيان من
 غير الفواصل محكمات روح الشجاعة والثبات
 وإذا خطبت فلا تكن بمسوين ثقيل المنهد
 خطبا على مصر الفتاة أو معاقبة القنائة
 اذكر لها اليابان لا ويرين حتى في الكرى
 أم الهوى المتهنكات قبل الرجال محرمات
 ماذا لقيت من الحضا والشأن في الحديث الى المرأة أن
 رة يا أخى - الترهات يكون فيه من الورد شذاه ، ومن الطل
 خذ بالكتاب وبالحد نداء ، ومن الماء صفاؤه ، ومن النجم
 يث وسيرة السلف التقات نهاؤه ، ومن السحر خلايته ، ومن
 وارجع الى سنن الخلد المود نفسته ، والا رمت به في وجهه
 نقة واتبع نظم الحياة صاحبه ، وجعلته في مابيه ، وآبت
 هذا رسول الله لم أن تفتح أذنبا اليه ، أو عنها عليه ،
 ينقص حشوق الأمهات ثم أعرضت عنه اعراضها عن الشيء
 العلم كان شريعة الكرية ~ وشوقي وهو هذا الشاعر
 تساته المنقحات

الذى يعرف كيف يهز القلوب ، ويستميل الأفتة والأهواء ، كان بارع البيان ، قوى التغافل الى مسارب النفوس ، وهو الحريص على أن يثال اعجابها ، وينزل منها منزلة الاكبار والاحترام ، ولا ينكر عليه أحد أنه وصل الى ذلك كله فى لباقة الحصيف ، وكياسة المحارم ، وسياسة الأديب الأريب والأقارن هو من هذا الذى يقوله ، أو أين هن .

زين المقاصر والحجبال

وزين محراب الصلاة

ومثل هذا الصنف يحتويه بيته ، ويشغله شأنه ، ويحجبه دينه ، ويصمه جياؤه ، ويقعد به عن الخروج ورعه ، واذا كنا نرى هذا المديح الذى ينساب فى الشعر كما ينساب الماء من الهضبات العالية ، ومثل هذا الصنف يحتويه بيته ، ويشغله شأنه ، ويحجبه دينه ، ويصمه جياؤه ، ويقعد به عن الخروج ورعه ، واذا كنا نرى هذا المديح الذى ينساب فى الشعر كما ينساب الماء من الهضبات العالية ،

يتابع به شوقى الجهد على أن يصنع اليه ، ويقبلن عليه ، فهو الذى رسم هذا المبدأ ، والفوانى يفرهن التواء ، وليس لأحد أن يطالبه - أو يطلب منه - أن يكون له رأى أو مذهب ، لأن الشاعر مثل الطائر منطقته فى رجليه لا فى رأسه ، ومن الصعب أن يكلفه الناس باحفاق حق أو ابطال باطل . . ومن هذا المظاف الذى يطوفه القارئ لشاعرنا الكبير فى قصائده المختلفة التى عرض فيها للسفور والحجاب أو حاول أن يجعل نفسه فى عداد المتحدثين أو أصحاب الرأى ، لا بد أن ينتهى من هسة الرحلة ، أو ذلك المظاف ، الى أنه شاعر بكل ما تحمله الكلمة من معانى الابداع والسحر ، والروعة والحسن والجمال والفتنة ، والذوق والأدب ، والكياسة واللباقة .

د/ابراهيم على ابو الخشب

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية

للمؤلف: محمد جمال الدين محفوظ

[٦]

مما يحسم التلاميذ من مزالق السوء والانحرافات وفساد الأخلاق أن تهتم التربية بأوقات الفراغ فهي مفسدة للروح والخلق والعقل والبدن ، لأن مشاكل الأحداث تأخذ في الاطراد والزيادة كلما وجدوا أنفسهم في هوة من الفراغ فسيحة ولا يعرفون ماذا يعملون ولا إلى أين يتجهون بما أكثر الفراغ في عصرنا هذا سواء في ذلك المدارس والمعامل والأسواق .

والهدف من كل ذلك عصمة الناشئة من الفساد في أوقات الفراغ ثم إتاحة الفرصة في هذه الأجواء من النشاط لمعالجة العادات غير المرغوب فيها ، واعلاء الفرائض ثم بناء الصفات الاجتماعية بناء سليما نقياً من الفساد والزيف حتى تبدو شخصية الفرد متكاملة إلى أقصى حد ممكن .

ومن الأمور الحيوية أن يعود المسجد إلى سابق عهده مركزاً للإشباع الديني ، وامتد إلى الثقافة والتوجيه الروحي فقد روى عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول

ولهذا ينبغي أن توجه التربية إلى استغلال أوقات الفراغ لبعث روح الدين والفضيلة في نفوس الناشئة وتوسيع معلوماتهم ، وسيلنا إلى ذلك وسائل التعليم غير المباشرة ، حيث يعرض على التلاميذ الأفلام الناصية البناءة ، أو يستمعون إلى الإذاعة أو يرتادون المكتبات لقراءة الكتب

وتكمل الله لمن كان المسجد بيته بالروح والرحمة والجواز على الصراط الى رضوان الله الى الجنة • •
فمن الخير أن تكون للمسجد جاذبيته في نفوس الشباب وأن توجه دروسه نحو تزويدهم بالفضائل الدينية التي تطهر قلوبهم ، وحل مشكلاتهم العاطفية والنفسية ، وتثيت قلوبهم بالإيمان الراسخ والغنيمة السليمة وأن يجدوا الاجابة الصحيحة الشافية عما يشغلهم من قضايا حياتهم •

أما عن المناخ الصالح للتربية فان عناية الاسلام بتوجيه لا تبدأ في فترة المراهقة ، وانما تبدأ مبكرا جدا وتعود حتى الى فترة ما قبل الحمل ، وهذا هو ما وصلت اليه مدارس التربية الحديثة اذ تتحدث في اعداد الناضج عن فترة ما قبل الحمل وأثر بيئة الزوج والزوجة ووراثتهما فيه •

فالاسلام قد سبق الى تقرير ذلك فوصي من يريد الزواج أن يتخير الزوجة الصالحة من الناحية الوراثية الجسمية ومن ناحية الصفات الوراثية النفسية ، فقد نصح الرسول عليه الصلاة والسلام بالابتعاد عن زواج القريبة القوية القرابة لما يحدث عن هذا الزواج غالبا من ظهور الصفات

الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فاذا هو بمجلسين أحدهما يذكر الله تعالى ، والآخر يتفقهون ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلا المجلسين على خير ، وأحدهما أحب الى من صاحبه ، أما هؤلاء فيذكرون الله تعالى ويسألونه فان شاء أعطاهم وان شاء منهم ، وأما المجلس الآخر فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل ، وانما بشت معلما ، وحلس الى أهل الفقه •

ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا رأيتم الرجل يتباد المساجد فاشهدوا له بالإيمان ثم قرأ قول الله تعالى : « انما يضر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الله ففسى أولئك أن يكونوا من المهتدين » •

ويقول الحديث القدسي الذي يرويه الرسول عن ربه : « أن يوتى في أرضي المساجد ، وأن زواري فيها هم عمارها فطوبى لمن تطهر في بيته ثم زارني في بيته ، فحق على المزور أن يكرم زائره » •

ويقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه « المسجد بيت كل تقى

الوراثية السيئة في الأبناء فقال : « اغتربوا لا قسوا » ودعا الى الأمانة في ذلك مبينا أن أثر الوراثة يمتد الى أجيال بعيدة فقال : « تخيروا لنطفكم فان العرق دساس » وفيما يتصل بأثر البيئة حذر من الاتخاذ بجمال المرأة التي تشأت في بيئة فاسدة لما قد ينشأ عن هذا الزواج من خطر على الحياة الزوجية أو على الأبناء فقال : « اياكم وخضراء الدمن » قالوا وما خضراء الدمن يا رسول الله - فقال : المرأة الحسناء في المنبت السيئ » ومن الطبعي أن ما يصدق على المرأة في هذا الصدد يصدق كذلك على الرجل .

أما اليتيم - وهو من فقد أباه ولم

يبلغ مبلغ الرجال - فله شأن أكبر وأظهر في الدلالة على رعاية الاسلام بتربية النشء وتوفير المناخ الصالح لتلك التربية ، ويكفى في الإشارة الى شأنه ومكانته العناية به أن نذكر قول

النبي صلى الله عليه وسلم : (أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا) . . . وأشار بأصبعه السبابة والوسطى ليدل على أنهما قرينان أو سنوان ، هذا الى قول الله لرسوله بعد أن ذكره بفضله عليه حال يتيمة (فأما اليتيم فلا تقهر) وقد قال الامام محمد عبده رحمه الله في تفسيره لهذه الآية : لو علم الناس ما في اعمال تربية الأيتام من الفساد في الأمة ، لقدروا رعاية الله بأمرهم حق قدرها ، ولبدلوا من سببهم ومن مآلهم في اصلاح حال الأيتام كل ما استطاعوا ، ولو أحسن كل واحد

وتوفير الجو الحائى الرقيق حرص الاسلام على أن ينشأ الطفل في ظل أبويه ، فحاط الزواج بسياج من الروابط القوية التي تحميه من التفكك ، بما شرع فيه لكل من الزوجين من حقوق ، وما فرض فيه على كل منهما من واجبات ، ويتفهمه أشد التفهم من الطلاق ، قال عليه السلام : « أبغض الحلال الى الله الطلاق » كما أنه جعل حضانة الطفل حتى السابعة ، وحضانة الطفلة حتى التاسعة من حق الأم ، لأنها أحسن وأرفق من الأب .

ما يتحدد اتجاه الدولة نحو البناء الاجتماعي وفنصا لمفهوم هذه الدولة وفلسفتها تجاه وقت الفراغ من أجل ذلك عينت الدول المتحضرة بوضع الخطط المختلفة لحسن الاستفادة من وقت الفراغ بما يسود على المواطن وعلى الدولة بالنفع .

وقد دلت الأبحاث النفسية والاجتماعية على أن الفراغ يأتي على رأس الأسباب المباشرة لانحراف الشباب وخاصة في مرحلة المراهقة ، وهو المسئول عن مشاكل تشرذم الشباب وجموع الأحداث والتسكع في الشوارع والانضمام الى رفاق السوء والمصائب وادمان الخمر والمخدرات وكل ما يؤدي الى تدهور الأخلاق والقيم والأمراض النفسية والعمل السليم لمشكلة وقت الفراغ -

كما أثبتت الدراسات والأبحاث هو ما يسميه علماء النفس بأسلوب الاستبدال وهو يحول فكر المراهق وقلبه من الاتجاه وراء دوافع الفرائز ، ويتجه بها وجهة نافعة تتفق مع

مصلحته ومصلحة المجتمع . . . وتهتم الدول المتقدمة بهذا الأمر فتهيئ لشبابها كل الوسائل لحسن استغلال

بأن الموت قريب منه وأنه هدف لنياله ، ولا يدري متى يأخذه عن ولده ، فيتركه اما غنيا يأكل ماله الأوصياء . أو فقيرا يستذله الأدياء ، لتسابقوا الى تقويم أمر اليتيم .

ولكى يتوفر المناخ الصالح للتربية الدينية للمراهقين يلزم أن تعمل الجهات المسئولة في المجتمع على ضمان رعاية الآداب ، واتباع تعاليم الدين في مختلف مراحل الحياة ، ومعالجة العوامل الضارة التي تتحرف بالشباب عن جادة الصلاح ، وتوجيه وسائل التثقيف والاعلام من كتب وصحافة وإذاعة وتلفزيون ومسرح وسينما وغيرها من الأنشطة الفنية الى مراعاة جانب القدوة السالحة والتوجيه الرشيد وتطاشي كل ما من شأنه إثارة الفرائز الجامحة عند الشباب .

ويشودنا هذا الى الحديث مرة أخرى عن وقت الفراغ وأثره المباشر على المراهقين وعلى بناء شخصياتهم وتكوين اتجاهاتهم النفسية والاجتماعية .

والواقع أن حسن استثمار وقت الفراغ قد أصبح مقبلا من مقاييس الحضارة بالنسبة للشعوب وكثيرا

وقت الفراغ مثل الملاعب والأندية الرياضية والشايط الكشفى والرحلات والمكتبات ومراكز الثقافة والخدمة العامة ومسكرات العمل وغيرها •

ولقد غنيت المدرسة الاسلامية أعظم الناية بهذا الأمر ، فهي تحول فكر الفتى والفتاة الى التركيز على نواح كثيرة ومفيدة مثل تحصيل المعرفة والعمل والعبادة والرياضة وغيرها •

فالعلم وتحصيل المعرفة أمر اجبارى ومستمر مدى الحياة ، قال صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » وقال : « أطلب العلم من المهد الى اللحد » وفى ظل هذين المبدأين يجد الشاب نفسه مطالباً أن يتعلم وأن يستمر فى التعلم ما دامت الحياة ، ويجد ذلك أمراً حتمياً لا مناص منه • وهو بهذا يتابع الخطا على طريق المعرفة مدفوعاً اليها بدافع من دينه ، أو مشدوداً اليها برغبة ملحة من نفسه ، وفى كلتا الحالتين يعيش مشغول القلب بطلب المعرفة ويستضىء ، بوعى منها مشرق مستمر ، متجدد ، يهديه الى أقوم السبيل •

ويمدح الاسلام المؤمن القوى ويعتبره أنفع وأفضل عند الله من الضيف فيقول الرسول الكريم : « المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضيف » ويقول فى حديث آخر : « ان لبدتك عليك حقاً • • »

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه :

« علموا أولادكم السباحة والرمية وركوب الخيل » وكان عروة بن الزبير رضى الله عنهما يقول لولده :

« يا بني الصبوا فإن المروءة لا تكون إلا بعد اللعب » وفى معناه يقول أبو تمام : ولا جد لمن لم يلعب •

وحدث الإسلام على التدريب على الرمي وأتقانه والمداومة عليه • ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام (من تعلم القرآن ونسبه فليس منا • ومن تعلم الرمي ونسبه فليس منا • وقوله أيضا : « إلا أن القوة الرمية • ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله ليدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صاته المحتسب فى عمله الخير • والرامي به والمداومة • فارموا واركبوا وإن ترموا أحب الى من أن تركبوا • وقوله عليه السلام : « كل ما يلهو به المرء المسلم باطل • إلا رمية بقوسه • وتأديب فرسه • وملاعبة أهله • » وقوله : « من ترك الرمي بعدما علمه فأنما هي نعمة جحدتها • وخرج صلى الله عليه وسلم مع نفر من أسلم يتنزلون بالسوق فقال : « ارموا بنى

اسماعيل فإن أباكم كان راميا • ارموا وأنا مع بنى فلان • فلمسك أحد الفريقين • فقال ما لكم لا ترمون ؟ فقالوا كيف نرمي وأنت معهم ؟ فقال ارموا وأنا معكم جميعا • • ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحث المسلمين على التدريب على الرمي والطعن بالحراب والتمرس بأعمال القتال حتى لقد سمح باتخاذ المسجد ميدانا للتدريب •

فيروى أن بعض الأقباش كانوا يلعبون بحرابهم عند النبي صلى الله عليه وسلم فى المسجد فدخل عمر رضى الله عنه فأنكر عليهم لعبهم بالحراب فى المسجد فقال النبي « دعهم يا عمر • »

قال الرسول ذلك لأن المسجد موضوع « لأمن • جماعة المسلمين فأى عمل من الأعمال يجمع بين منفعة الدين وأهله فهو جائز فيه مباح بين جدران • وقد بلغ تقدير المسلمين للتدريب أن بعضهم كان يتدرب حتى فى يوم العيد •

ثم انه روى أن الرسول عليه الصلاة والسلام مر بموضع كان الصحابة يتدربون فيه على الرمي

وحث الإسلام على التدريب على الرمي وأتقانه والمداومة عليه • ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام (من تعلم القرآن ونسبه فليس منا • ومن تعلم الرمي ونسبه فليس منا • وقوله أيضا : « إلا أن القوة الرمية • ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله ليدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صاته المحتسب فى عمله الخير • والرامي به والمداومة • فارموا واركبوا وإن ترموا أحب الى من أن تركبوا • وقوله عليه السلام : « كل ما يلهو به المرء المسلم باطل • إلا رمية بقوسه • وتأديب فرسه • وملاعبة أهله • » وقوله : « من ترك الرمي بعدما علمه فأنما هي نعمة جحدتها • وخرج صلى الله عليه وسلم مع نفر من أسلم يتنزلون بالسوق فقال : « ارموا بنى

فنزح نعليه ثم قال : « روض من رياض الجنة » يقصد أن العمل الذي يعمل في هذا الموضع يوجب روضة من رياض الجنة •

ورد رسول الله يوم أحد زيد بن ثابت والبراء بن عازب وعمرو بن حزم وأسيد بن ظهير ، ثم أجازهم يوم الخندق وهم في الخامسة عشرة (٢) •

وكان قد رفض اشتراك سمرة بن جندب الفزاري ، ورافع بن خديج وهما ابنا خمس عشرة سنة فقبل له أن رانما يجيد الرمي ، فقبله ، فلما قبله قيل له أن سمرة يصرع رافعا ، فقبله أيضا (٣) •

محمد جمال الدين

مكننا تكون التربية التي تصنع الشباب المؤمن القوى القادر على مواجهة التحديات الجسم فلا فراية في أن نرى الصبيان في صدر الاسلام يسارعون في الجهاد حماية للدين وحماية للوطن واقتداء بأبائهم وذويهم ، وقد قاتل بعضهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم •

قال عبد الله بن عمر : عرضت على رسول الله يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فردني ، ثم عرضت عليه

تكریم

للأستاذ السید محمد قزوينی

كانت مكة قبيل البثنة وطمهور الاسلام ، وقبل مولد سيد ولد آدم مركز تجمع لطوائف شتى من الناس على اختلاف أجناسهم ودياناتهم ، بعضهم يقصدها للتجارة ، وبعضهم يقصدها انتظارا لمطلع النبي المنتظر ، وبعضهم يجلب اليها جلبا مثل الأرقاء والاماء ، وبعضهم يتخذ من رجالاتها أخلافا يستعين بهم على كفاح الحياة ، وشئون الحرب والسلام .

وانك لتعجب لأناس في ذلك الزمان يتركون الخصب والتماء ، ويقبلون على مكة وهي بواد غير ذي زرع ، فيحملون حرها وجبالها ، وتجههم الطيبة فيها ، والافأى جمال واعتدال

جذبها الأخنس بن شريق لترك الطائف وهي مصيف قريش ليتخذ من مكة سكنا ، ومضطرب مساعيه ؟ ثم هو يجعل له حليفا من قريش هم بنو زهرة ، وماذا عليه لو عانس بين قومه وأمله ؟ وما تقوله في شأن

الأخنس تقوله في شأن (الحارث بن سخبرة الأزدي) ترك داره وعشيرته ورحل الى مكة يسوق معه زوجه (أم رومان بنت عامر الكنانية) وولده منها ومولاه عامر بن فهيرة وهناك حالف أبا بكر الصديق ، ومارس عيشه كما يمارسه القرشيون ، ورضى عن نفسه في جوار حليفه ، ولم تمض سنوات حتى ودع الحياة والناس ، وتظلت الدنيا بأسرته ، فتزوجت أم رومان أبا بكر ، وانتقلت ملكية مولاه الى ابنه الطفيل ، وأنجبت أم رومان لأبي بكر عائشة وعبد الرحمن ، فصارا أخوين للطفيل للأم العظيمة .

كان عامر بن فهيرة حين قدم الى مكة من أرض (السراة) صغير السن في حيلة الصبا ، لم يسأل نفسه لم قلم ؟ ولم يسأل سيده لم ترك وطنه حيث الشجيرة والتمر ؟ ولم يسأل ويكلف نفسه العناء والرد الخشن ؟

آخر النهار الى منزل سيده معه غنمه ،
 فرأى الناس كما عهدهم صباحا ،
 كأنهم لم يفارقوا مواقفهم مذ تركهم
 فيها ، وسمع كلاما يدور ، وأصواتا
 فيها التعجب والانكار ، وترامت الى
 أذنه كلمات : ان غلام (١) بنى
 عبد المطلب ليكلم من السماء ، ان
 محمدا يأتيه الوحي بالقرآن ، لقد
 استجاب لقوله أناس من مكة ، ووجد
 نفسه يمي ما يسمع ، ويردد في
 صمته ما يقال ، ودارت في
 نفسه الكلمات مشرقة زاهرة ، ولكنها
 في عقله تحتاج الى بيان ، وكاد ينسى
 الغنم ، وأسلمها في الدار ، وخرج
 يتشم الأخبار ٥٥٥ دار في دروب
 مكة ومنطقاتها ، ودار حولها واستحيا
 أن يسأل عما سمعه من المتحدثين
 المنكرين ، انه يعرف محمد بن عبد الله
 مصرفة ثلثة ، ومن في مكة لا يعرف
 محمدا الأمين ؟ ورجع من حيث أتى ،
 ونام وأرجأ ما يشويه الى الصباح
 الحديده . أرأيت الظلمآن في قلب
 الصحراء ينيله الحظ ينبوعا من الماء ؟
 أرأيت الفريق حين يلقي اليه طوق
 النجاة ؟ أرأيت الضال حين يهتدى الى
 طريقه وسط الفلاة ؟ تلك حال عامر

انه مولى ومضى جاز للموالى أن يسألوا
 ساداتهم ، أو يكون لهم رأى في الحل
 والترحال ، واختيار المكان ؟ عليه أن
 يقوم بتنفيذ ما يؤمر به ، فهو في يد
 سيده آلة يستعان بها ، أو حيوان
 يقوم بدوره في هذه الحياة ، لقد مات
 الحارث سيده فورثه الوارث كأي
 غفار أو حيوان ، ولم يدر في خلده
 أن رحلة سيده وقامه في مكة كانا
 لأمر يراد ، لأمر يخصه هو أكثر من
 سواء ، ولله في خلقه شؤون ، وما
 قدره لابد أن يكون .

وعدا ذات يوم بنفسه ليرعى خارج
 مكة فلقى أمورا لم يتنبه لها أول
 الأمر ، رأى القرشيين جماعات
 جماعات يتحدثون كأنهم يهمسون ،
 ولم يشغل نفسه بهم ، ولم يفكر فيما
 يصرفون حديثهم فيه ، فهم لديه
 أناس قد ارتفعوا على قمة العرب لهم
 مجدهم ووجدتهم وكتبتهم ، والناس
 اليهم يحسون ، قد أقبلت عليهم الدنيا ،
 وركنوا الى الخفض والدعة ، فأياهم
 يرضى ، ولياليهم حسان ، وسار في
 طريقه حتى وصل الى مرعاه ، وراح

الصالح، والجهاد في سبيل الله بالدعوة الى الاسلام، ويحمل السلاح حين يؤمر بحمله، وتقبه كمار فريش يؤذونه في نفسه وبدنه، رآه ابو بكر الصديق وهو يصلي قسوة أعداء التوحيد، فاشترى فاعقه، وصار حراً، ولكنه لم يفارق الكرم الذي اتقذه من الرق، فأوى الى بيته حيث أم رومان وولدها عبد الرحمن وعائشة، وعبد الله وأسماء ابنا أبي بكر الصديق، وجد الأسرة الكريمة التي لا يشعر بالفربة معها ولا سيما أخوة الدين وما أجملها أخوة، انها أقوى من لحمة النسب، ولم يترك مهمة الرعي، فكان لأبي بكر كما كان للسيد السابقين الحارث وابنه الطفيل، وصار يتردد على منزل الوحي الأثير حيث يتلقى القرآن، ويسمع كلام الرسول، ويزداد معرفة بتعاليم الدين ومرت الأيام وكرت الأعوام كطيمتها، وتكرت قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم ولأصحابه فهاجروا اثني الحبشة، ومن بقي منهم ناله العذاب الأليم الا نفرا كانت لهم عصية تنود عنهم كيد الكائدين، ومكر الساكرين.

ابن فهيرة حين التقى بالنور وأسلم على يد خير خلق الله، كان ذلك (١) قبل ان يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الارقم وقبل أن يدعو فيها، كان ابن فهيرة يومئذ قد جاوز العشرين من عمره كان قائماً فلقي نفسه، وكان لا شيء فأحس أنه شيء جدير بالحياة، ألم يسمع القرآن ويعلم أن الله واحد لا شريك له وأن الأصنام التي تملأ البيت الحرام ضلال ميين، ووهم من أوهام البشر، وأن الانسان لا يملك أمره الا الله خالق السموات والأرض؟ ومن ذلك اليوم أصبح من أصحاب محمد، يفكر في شر الدين الجديد، ويتحمل المكاره في سبيل نشره، ويتعرض لسخط قريش ونكائتها، فلا يزيده ذلك الا تمسكاً بدينه، وثقة بربه، وحبا لئيه، كل عذاب يهون، لقد أشرق الايمان في قلبه، فشر بالبهجة الدائمة، والفرحة التامة، وماذا تفعل قريش؟ انها من مخلوقات الله هو مثلها من بنى آدم وما الرق الا غشاء ينبغي أن يزول، وقد بشره النبي بمكانة الصالحين يوم القيامة، وفي مقدوره أن ينالها بصدق الايمان والعمل.

وأذن الله لرسوله بالهجرة الى يثرب ، وهنا نجد عامر بن فهيرة على مستوى المسئولية - كما نقول اليوم - يقوم بختمات سجلها التاريخ في صفحات لا تنقضي على مر المصور ، انه رجل جد ، ومؤمن بما يأتيه من الأعمال ، أحاط بأسرار الهجرة فكنمها ، وقام بدوره فيها محدوده التوفيق ، فما ان أوى رسول الله ورفيقه أبو بكر الى غار ثور حتى كان ابن فهيرة ومنيحة (١) الغنم التي يرعاها لأبي بكر سبله الى أداء الخدمة الموكل بها ، فهو يذهب ليلا الى الغار اليهما فيحلبان ويبقى الى السحر ، ثم يصبح مع رعيان مكة ، وفي طريقه يعفى على أثر مير عبد الله بن أبي بكر الذي كان يبيت معهما لينقل اليهما أخبار قريش ، ثلاثة أيام قضاها عاملا جاهدا يأخذ حذره ، ويحاطب لنفسه أملا في إعطاء الرسول وصاحبه ، ولما هدأ الطلب نال ما تمنى ، فقد صحبهما الى يثرب ، وقد شاهد في الطريق آيات من معجزات النبي عمقت إيمانه ،

وأنلجت صدره ، وجملته من الأخبار المكرمين ، شاهد قوائم فرس (سراقة) تسوخ في الرمال ، ويرجو من الرسول أن ينقذه ، وهو الذي منته قريش بمائة من الابل ليرجع بمحمد ، ويحول بينه وبين بلوغ قصده ، ورأى الرسول يمسح على خرع الشاة السجفاء فيمتلئ لنا يكفيه ويكفي من معه ، ويترك الاناء مملوا لصاحبها أم مبد ، وشاهد الاستقبال الرائع لسيد الرسل حين بلغوا المدينة ، رحلة شاقة ولكنها موفقة وحيية الى النفس ، بها انتشر الاسلام وعز جنده ، وعبد الله وحده ، وأخرج الناس من الظلمات الى النور .

وفي المدينة نزل على سعد بن خنمة ، وأخي النبي بنه وبين الحارث بن أوس بن معاذ ، وزاول حياته الجديدة قرير العين مفتوح العواد ، يحفظ ما ينزل من القرآن ، ويحرص على أداء الفرائض ، ويحمد الله صباح مساء على نعمة الايمان والتقوى . وفتح باب الجهاد على مصراعيه للزيادة عن المقيدة فأصبح

يصبح مع رعيان مكة ، وفي طريقه يعفى على أثر مير عبد الله بن أبي بكر الذي كان يبيت معهما لينقل اليهما أخبار قريش ، ثلاثة أيام قضاها عاملا جاهدا يأخذ حذره ، ويحاطب لنفسه أملا في إعطاء الرسول وصاحبه ، ولما هدأ الطلب نال ما تمنى ، فقد صحبهما الى يثرب ، وقد شاهد في الطريق آيات من معجزات النبي عمقت إيمانه ،

جعفر - ملاعب الأسنة - وكان سيد
بنی عامر ، قدم المدينة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأهدى له هدية
فأبى الرسول قبولها ، وقال يا أبا براء ،
لا أقبل هدية مشرك ، فأسلم ان أردت
أن أقبل هديتك ، وعرض عليه
الاسلام (١) « فلم يسلم ولم يبعده »
وقال : يا محمد ، ان أمرك هذا الذي
تدعو اليه حسن جميل ، فلو بشت
رجالا من أصحابك الى أهل نجد ،
فدعوهم الى أمرك رجوت أن يستجيبوا
لك ، فقال الرسول - وهو العليم
بخلاتق العرب - انى أخشى عليهم
أهل نجد ، فقال أبو براء : أنا جار
لهم ، فأبنتهم دعاء لأمرك . قال
الرواة : فبعث الرسول المنذر بن عمرو
أخا بنى ساعدة ، ليموت فى أربعين
رجلا من أصحابه من خيار المسلمين ،
منهم الطارث بن الصمة ، ونافع بن ورقاء
الخزاعي ، وعامر بن فهيرة ، لم يكن
هؤلاء الدعاء على نية قتال ، ان أبا براء
أعطى قبة لرسول الله ، وأنه جار
لهم ، فكانوا مطمئنين ، لم يأخذوا
حذرهم ، ولم يفكروا فى غد من
جاءوا لانتقامهم من ضلالهم ، نزلوا

جنديا من جنود الرحمن يحارب
الطغيان ، شهد يدرا وأحدا ، وأبلى
بلاء حسنا ، انتهج بالنصر فى الأولى ،
ولم يئس من الهزيمة فى الأخرى ،
ان العاقبة للمتقين ، وكيف لا يكون
كذلك وهو يتلو قوله تعالى : (١) « ان
يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح
مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس
وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم
شهداء والله لا يحب الظالمين »
وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق
الكافرين . أم حسبتم أن تدخلوا
الجنة ولما يسلم الله الذين جاهدوا
منكم ويعلم الصابرين » .

وتأقت نفسه الى الشهادة ، لأنه
يريد نشر الدعوة ، ليرتفع بالانسان
الى مناط الملأ الأعلى ، لتخلص العبادة
لله ، لترك الناس عبادة الأوثان
وأرباب السلطان ، لقد باع نفسه لله
ليال الجزاء الذى وعده به ، وليكون
مع الأبرار والصديقين والشهداء ،
ويستدب مع مجموعة من خيار الأمة
الاسلامية ليدعوا أهل نجد الى
الاسلام استجابة لرجاء رجل من بنى
عامر هو أبو براء عامر بن مالك بن

(١) من سورة آل عمران ١٤٠ - ١٤٢ (٢) الطبرى حوادث السنة

أن أسلم يحكيها ويتعجب من أمرها .
 أن قاتله (جبار بن سليم الكلبى)
 طعن عامر بن فهيرة فأنفذه • فقال
 عامر : « فزت والله » قال القاتل :
 وذهب بعامر محمولا في السجدة حتى
 ما أراه • وسأل : ما قوله : فزت والله
 قالوا : الجنة فكان أن أسلم جبار بن
 سليم وحسن إسلامه •

ويقول رسول الله لأصحابه : « إن
 الدلائكة وارت جنته » وأنزل عليين •
 وهو تكريم من الله أغدقه على رجل
 مؤمن من عباده المؤمنين الصادقين •
 كان ابن فهيرة من مولدى الأزد تقلبت
 به الأحوال ، فاهتدى وجاهد ، وأحب
 الله فأحبه ، فنال معادة الدنيا وحسن
 نعيم الآخرة • استشهد وقد بلغ
 الأربعين من عمره فى السنة الرابعة
 من الهجرة ، وخلف لنا من بعده
 سيرة مجيدة نراها مثالا عظيما
 للصالحين المجاهدين •

السيد حسن قرون

(بشر معونة) وهى أرض بين أرض
 بنى عامر وحرة بنى سليم ، وهى
 الى حرة بنى سليم أقرب ، فلما
 نزلوها بعثوا حرام بن ملحان بكتاب
 رسول الله الى عامر بن الطفيل ، فلما
 أتاه لم ينظر الى الكتاب بل عدا عليه
 فضله ، ثم استصرخ على الدعاة بنى
 عامر فلم يستجيبوا له وقالوا لن نخفر
 أبا براء ، فاستصرخ عليهم قبائل
 بنى سليم فأجابوه ، فخرجوا حتى
 غشوا القوم المسلمين ، ودارت معركة
 لم تكن فى حسابهم فقتلوا جميعا الا
 كعب بن زيد من بنى النجار ، فانهم
 تركوه وفيه دق • ونقل الخبر الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو
 ابن أمية الضمرى • فقال الرسول :
 هنا عمل أبى براء ، وكنت لهذا
 كارها •

استشهد فى هذه الفزوة عامر بن
 فهيرة ، وكان لاستشهاده أثر فى قاتله
 اذ رأى تكريما له وكرامات جعله بعد

ميراث الشفعة

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوي

اختلف الفقهاء في ميراث الشفعة على ثلاثة أقوال :
تنقل ميراثا الى ورثته • ذهب الى ذلك الحنابلة والظاهرية •

القول الأول : أنها لاتورث • فإذا مات الشفع بعد وجود سببها وقبل الأخذ بها سقطت ولا تنتقل ميراثا الى الورثة مطلقا سواء أطلب بها بعد وجود سببها أم لم يطلب بها • ذهب الى ذلك : الحنفية والحسن والشمسي والثوري وابن سيرين والنخعي وإسحاق •

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول : على أن الشفعة لاتورث مطلقا سواء أطلب بها الشفع بعد وجود سببها أم لم يطلب بدليلين :

الدليل الأول : ان الشفعة ما هي الا مجرد رغبة من الرغبات فتزول بموت الشفع كسائر أوصافه من علم وقدرة وغيرها فلا يتصور ارتها لعدم بقائها • هنا اذا طلبها الشفع بعد وجود سببها ومن باب أول لا تورث اذا لم يطلبها • والشفعة لا تورث مطلقا سواء أطلبها الشفع أم لم يطلبها •

ورد هذا الدليل : بأنها لا تسلم أن الشفعة ما هي الا رغبة من الرغبات لأنها حق أثبت الشارع لدفع الضرر فيورث كما يورث خيار البيع •

القول الثاني : انها تورث : فإذا مات الشفع بعد وجود سببها وقبل الأخذ بها فانها لا تسقط وتنتقل ميراثا الى الورثة مطلقا سواء أطلب بها بعد وجود سببها أم لم يطلب بها • ذهب الى ذلك المالكية والشافعية والنبري

القول الثالث : انها تورث اذا طلبها الشفع بعد وجود سببها فلا تسقط بموته وتنقل ميراثا الى ورثته ولا تورث اذا لم يطلبها تسقط ولا

الدليل الثاني ان ملك الشفع للعين التي كان يشفع بها قد زال عنه بموته وانتقل ملكها الى الوارث • فملك الوارث للعين التي يشفع بها حدث بعد بيع المشفوع فيه فلا شفعة له لاتقاء شرطها وهو وجود ملك الشفع للعين التي يشفع بها قبل البيع وبقاؤه الى الأخذ بالشفعة •

ورد هذا الدليل : بأن الوارث لم تكن له الشفعة بناء على ملكه المتجدد بالميراث وانما تكون له الشفعة بناء على ملك مورثه لأن قيامه مقامه يجعل ملك المورث كأنه مستمر الى وقت الأخذ بالشفعة فيتحقق الشرط حكما فيكون له الأخذ بالشفعة ميراثا من مورثه •

واستدل أصحاب القول الثاني : على أن الشفعة تورث مطلقا سواء أطلبها الشفع بعد وجود مسيها أم لم يطلبها بالقياس •

فقالوا : ان الشفعة كخيار الرد بالعيب بجامع رفع الضرر في كل • فكما أن خيار الرد بالعيب يورث فكذلك الشفعة تورث •

ورد هذا الدليل : انه قياس مع الفارق فان الضرر في العيب محقق وهو قوات جزء من المبيع قد انتفع البائع بما يقابله من الثمن • دون انتفاع المشتري بذلك • ولما كان هذا الضرر يلحق الوارث كما يلحق المورث ثبت له ما ثبت لمورثه ليدفع عن نفسه هذا الضرر • أما الشفعة فان الضرر فيها غير محقق • وكان الظاهر عدم ثبوتها لأجله لولا ماورد من الأدلة المثبتة لها • ولا يلزم من اعتبار الضرر غير المحقق لشخص اعتباره لشخص آخر •

ودفع هذا الرد : بأننا لانسلم الفرق • فان غاية ما في خيار الرد بالعيب أن العيب محقق ، وتحقق العيب لا يستلزم تحقق الضرر فقد يحصل الضرر وقد لا يحصل بأن كان المبيع مع وجود العيب فيه صانعا لما يقصد منه ، وكذلك الشفعة فان الشفع قد يتيقن حصول الضرر لملحه السابق بأخلاق المشتري وسوء مخالطته وقد لا يتيقنه فاستويا في أن كلا منهما حق شرع لرفع الضرر مطلقا سواء أكان محققا أم كان غير محقق •

واستدل أصحاب القول الثالث :

على أن الشفعة تورث إذا طلبها الشفيع بعد وجود سببها ولا تورث إذا لم يطلبها : بأن الشفعة قبل طلبها تكون مجرد رغبة للشفيع قائمة بنفسه فتزول بموته ولا تورث لعدم بقائها ، أما بعد طلبها فهي حق ثابت لا يزول بالموت لتقرره بالطلب . ولذلك لا يسقط بتأخير الأخذ بها بعد الطلب وتسقط قبله .

ورد هذا الاستدلال : بأن الشفعة

حق أثبتته الشارع الحكيم للشفيع بمجرد البيع دون توقف على الطلب والتفرقة بين حالة طلبها وحالة عدم طلبها في إثباتها لا دليل عليها ، ولا يضير هذا الحق كونه يسقط بتأخير الطلب . ولا يسقط بتأخير الأخذ بعد الطلب ، فإنه في الحالتين مجرد حق لا ملك معه فتجب التسوية بينهما ، فإذا قلنا : إن الشفعة تورث إذا طلبها الشفيع وجب أن نقول أنها تورث - أيضا - إذا لم يطلبها الشفيع بعد وجود سببها ومات فالشفعة تورث مطلقا سواء أطلبها الشفيع بعد وجود سببها أم لم يطلبها .

القول الرابع : والقول للمراجع

من الأقوال الثلاثة في ميراث الشفعة هو القول الثاني وهو : أن الشفعة تورث مطلقا سواء أطلبها الشفيع أم لم يطلبها لقوة دليله ولأن الغالب معاشرة الورثة لمورثهم في حياته وتضردهم بما يتضرر به ، فمشرعية الشفعة له في حياته إنما هي لرفع الضرر عنه وعنهم جميعا فلو سقطت بموته بعد وجود سببها وهو اتصال الملك مع البيع للمحقق الضرر الذي ما شرعت الشفعة لمورثه إلا لرفعه .

ميراث الشفعة في القانون الوضعي :

لم يوجد نص في القانون الوضعي يفيد أن الشفعة تورث أو لا تورث وقد ترك ذلك لاجتهاد القاضي ، فإن رأى المصلحة في أن الشفعة تورث حكم بها وإن رأى أن المصلحة في عدم تورثها حكم بأنها لا تورث . ويحدثنا الدكتور عبد المنعم فرج الصده في كتابه (حق الملكية) بما يفيد أن رجال التشريع الوضعي ورجال القضاء قد اختلفوا في ميراث حق الشفعة كما اختلف فقهاء الشريعة الإسلامية فيقول : « وفي الفقه المصري اختلف الرأي - أيضا - »

وقائل : • ان حق الأخذ بالشفعة لا يسقط بموت الشفيع بل ينتقل الى ورثته •

فيها بالرضا أو بالتقضاء وذلك أخذا بالمذهب الحنفى الذى يعتبر هذا الحق مجرد رأى أو مشيئة • فلا يمكن أن يورث ، ولأن من شروط الشفعة أن يكون الشفيع مالكا لما يشفع به من وقت البيع الى وقت الأخذ بالشفعة • فإذا مات الشفيع زال ملكه وسقطت شفيعته بزوال سببها ولا تنتقل الى وارثه • ولأن الوارث إنما يملك بالميراث من وقت الوفاة وهى حادثة بعد البيع •

ولكن محكمة النقض : رفضت هذا النظر حيث قضت بأن حق الشفعة ينتقل الى الورثة - كراى جمهور الفقه الاسلامى - وذلك باعتباره مالا يورث وليس حقا متصلا بشخص الشفيع • اذ أن هذا هو الذى يتفق مع مبادئ قانونناوضى • • وكون الشريعة الاسلامية هى مصدر تشريع الشفعة لا يوجب التقيد بأراء فقهاها عند البحث فى هل ينتقل حق الشفعة بالارث أم لم ينتقل ؟ •

وحين وضع المشروع التمهيدي للتقنين المدنى : انقسمت اللجنة التى

وقائل : انه يورث اذا كان الشفيع قد رفع دعوى الشفعة ، أما اذا مات قبل رفع الدعوى فلا يورث حقه لأنه يكون حيثثذ مجرد رغبة لا ترقى الى مرتبة الحق •

وقائل : أنه لا يورث حتى لو مات الشفيع بعد رفع الدعوى • لأن الشفيع لم تستمر ملكيته الى حين الحكم بالشفعة ولا يستطيع الوارث أن يأخذ بالشفعة لأنه لم يكن مالكا وقت البيع •

وفى القضاء ظهر رأيان : أيضا •

أحدهما يقول : يسقط حق الشفيع اذا مات قبل أن يملك العقار المشفوع فيه بالرضا أو بالقضاء •

بينما يذهب الرأى الآخر الى أن هذا الحق ينتقل بالميراث •

ولما عرض الأمر على محكمة الاستئناف بدوائرها المجتمعة قضت بسقوط الحق فى الشفعة اذا مات الشفيع قبل أن يملك العين المشفوع

الا أنها بحكم طبيعتها تلازم العقار المشفوع به فتنتقل معه الى الوارث حيث أنها تثبت للشفيع تبعاً للعقار المشفوع به فهي رخصة لها ناحيتها المالية ولا ترتبط ارتباطاً وثيقاً بشخص الشفيع .

وليس من المقبول في نظرنا أن يترض على هذا الرأي بأن الشفيع اذا مات سقطت عنه ملكية العقار المشفوع به قبل تمام الأخذ بالشفعة وأن الوارث لا يستطيع الأخذ بالشفعة لأنه لم يكن مالكا لهذا العقار وقت البيع ، اذ أن المسألة تتعلق بانتقال حق الشفعة من الشفيع الى وارثه ومن المعروف أن الوارث تنتقل اليه الحقوق والخيارات التي كانت لمورثه فهي تثبت له بالحالة التي كانت عليها بالنسبة الى مورثه

ومن ثم يكون له أن يباشرها في الحسدود المقررة بالنسبة الى المورث ، فاذا مات الشفيع قبل أن يتخذ اجراء من الاجراءات المقررة للأخذ بالشفعة كان للوارث أن يتخذ هذا الاجراء ما دام أن المدة المحددة له لم تكن قد انتهت موافقا كان الشفيع قد رفع الدعوى قبل موته كان

عهد اليها بوضع مشروع الشفعة الى فريقين :

وكانت الأغلبية مؤيدة لانتقال الحق في الأخذ بالشفعة بالميراث : فانتهى الأمر بأن تضمن المشروع التمهيدي نصا يقول : « ان الحق في الشفعة لا ينتقل بالحوالة وانما ينتقل بالميراث » .

ولكن لجنة المراجعة عدلت هذا النص بحيث يقضى بعدم انتقال الحق في الأخذ بالشفعة بالميراث حيث جاء فيه : « ان الحق في الشفعة لا ينتقل بالتحويل ولا بالميراث » .

ومى لجنة القانون المدني : بمجلس الشيوخ فلم نقاض حول توارث حق الأخذ بالشفعة أدى الى حذف هذا النص وترك حكمة الى اجتهاد القضاء .

وحين نقرر ما ذهب اليه محكمة النقض من أن حق الشفيع في الأخذ بالشفعة لا يسقط بموته وانما ينتقل الى ورثته ونعتقد أن هذا الانتقال يتحقق حتى لو مات الشفيع قبل اعلان الرغبة في الأخذ بالشفعة وقبل رفع الدعوى ، ذلك أن الشفعة ولو أنها رخصة تتعلق بمشينة الشفيع

للوارث أن يستمر في هذه الدعوى
حتى يتم له الأخذ بالشفعة • والوارث
في كل هذا شأنه شأن مورثه
الشفيع • •

هذا : والناظر في هذا النص الذي
قلناه عن الدكتور عبد المنعم فرج
الصادق يتبين له :

أولا : أن القانون الوضعي جاء
خاليا من النص في مواد على ميراث
الشفعة وأنه ترك أمره إلى اجتهاد
القضاء •

ثانيا : أن المختار في نظره ونظر
كثير من رجال التشريع ورجال
القضاء هو القول بميراث الشفعة
مطلقا سواء طلبها الشفيع أم لم
يطلبها وهو ما ذهب إليه المالكية
والشافعية وكثير من الفقهاء وهو
ما رجحناه أيضا والله أعلم بالصواب •
والله المرجع والمآب •

د. إبراهيم دسوقي الشهاوي

سطور في كتب التراث

قال الله تعالى : (يخرج من بطونها
شراب مختلف ألوانه فيه شفاء
للناس) • قال الصفي : ذهب بعض
الناس إلى أن المراد بهذه الآية أهل
البيت وبنو هاشم • وأنهم النحل •
وأن الشراب هو القرآن والحكمة •

بعض الحاضرين : جل الله طامك
وشرابك مما يخرج من بطون
بنو هاشم !

فأضحك من في المجلس •

من (الكشكول) لبهاء الدين
العالي ص ١٧٣

وذكر أحد الناس هذا في مجلس
أبي جعفر النصور الباسي : فقال

الدفاع الشرعي في الشريعة الإسلامية

للدكتور جمال الدين عواد

إن القوانين منذ القدم تعطي الإنسان حق الدفاع عن نفسه أو عرضه أو ماله وإن القتل بسبب استعمال الإنسان حق الدفاع الشرعي هو من القتل بحق بل هو أخف الضررين - فلو أن المصول عليه ترك الصائل لقتله فلا شك أن الصائل يقتل بالمعدي عليه وجبته فقتل المصول عليه للصائل قتل واحد وهو بلا شك أولى من قتل اثنين أحدهما قتل عدوانا ظلما والآخر قتل قودا •

فقهاء الشريعة فأنما هو خلاف على تحديد الحالات التي يكون فيها الدفاع واجبا إذ هو في بعض الحالات يكون جائزا غير واجب فإن كان الدفاع عن أهله وجب الدفاع لأنه لا يجوز إهأته وكذلك إذا كان الدفاع عن العرض فيجب على المصول عليه أن يدفع الصائل عنه فأنما أراد رجل اغتصاب امرأة ولم تستطع دفعه عنه إلا بالقتل فالواجب أن تقتله متى أمكنها ذلك لأن تمكين هذا الصائل منها حرام وأنما لو لم تقتله لتمكن من فعلته بها •

قال الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في امرأة أرادها رجل عن نفسها فقتله لتحسن نفسها فقال : إذا علمت أنه لا يريد إلا نفسها فقتلته لتدفع عن نفسها فلا شيء عليها - وذكر حديثا يرويه الزهري عن القاسم بن محمد عن عبيد بن عمرو أن رجلا

هنا • والدفاع الشرعي مفرد في الشريعة الإسلامية ويوجد في كتب الفقه تحت اسم (دفع الصائل) ولقد نظمته التشريعات والقوانين الوضعية الحديثة ووضعت له القواعد والأحكام وسبقتهافيه من ذي قبل الشريعة الفراء التي لا يشق فإرارها شريعة دين الله - الحنيف - وإذا كان هناك خلاف بين

فذهبت بالصبي والمرأة معها حتى دخلت على سيدتها فلما أخذته فقبلته وضعت إليها فإذا هي ابنة شيخ من الأصهار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - فأتمت عمر رضى الله عنه فأجبرته فاشتتمل على سيفه ثم أقبل إلى منزل المرأة فوجد أباها متكئا على باب داره فقال له يا فلان ما فعلت - ابتكت فلانة ؟ قال جزاها الله تعالى خيرا يا أمير المؤمنين :

هي من أعرف الناس بحق أبيها مع حسن صلاحها والقيام بدينها فقال عمر قد أحيت أن أدخل إليها فأزيدها رغبة في الخير وأحنها عليه .

فدخل أبوها ودخل معه عمر فأمر من عنده فخرج وبقي هو والمرأة في البيت فكشف عمر عن السيف وقال أصدقيني والا ضربت عنقك وكان لا يكذب فقالت على وسلك فوالله لأصدقن إن صحورا كانت تدخل على فأخذها أما وكانت تقوم من أمرى بما تقوم به الأم وكنت لها بمنزلة البنت حتى مضى كذلك حين ثم أنها قالت يابنية أنه قد عرض لي سفر ولى ابنة في موضع أخوف عليها فيه أن تخرج

أضاف ناسا من هذيل فأراد امرأة على نفسها فرمته بحجر فقتله فقال عمر والله لا يودى أبدا .

ولقد أثار عمر رضى الله عنه خير في قتل المرأة من إكراهها فمنعت من استمرار الاعتداء عليها بالقتل . ما رواه الليث بن سعد قبه . مصر القصة التالية التي جاءت في الطريق الحكيم لابن القيم :

قال الليث بن سعد : أتى عمر بن الخطاب يوما بفتى أمرد وقد وجد قبلا ملقى على قارعة الطريق فسأل عمر عن أمره واجتهد فلم يقف على خير فشق ذلك عليه فقال اللهم اغفرنى بقاتله حتى إذا كان على رأس الحول وجد صبي مولود ملقى بموضع القتل فأتى به عمر فقال ظفرت بدم القتل إن شاء الله تعالى : فدفع الصبي إلى امرأة وقال لها قومي بشأني وخذي - منا نفقة - وانظري من يأخذه منك فان وجدت امرأة قبله وتوضعه إلى صدرها فأعلميني بمكانها فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة ان سيدتى بمشى اليك لتبغى بالصبي لتراه وترده اليك قالت نعم اذهب به إليها وأنا معك

لأنه رأى منكرا وكان من الحق عليه أن يغيره لما روى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان » رواه مسلم ولأن الواجب هو ما يذم الانسان ويلام شرعا على تركه .

كما أن البضع لاسيل الى اباخته وسواء كان بضع أهله أو غيره ومثل البضع مقدماته كما ذكرنا ولكن محل ذلك اذا لم يخف الدافع عن نفسه كما قاله البغوى والمتولى وهما من صفاء الشافعية وان كان الدفاع عن النفس فقد اختلف فيه الفقهاء فظاهر مذهب أبى حنيفة أنه يجب قال صاحب الكنز من الحنفية وشارحه فى الدفاع عن النفس : ومن شهر على المسلمين سيفا وجب قتله لقوله صلى الله عليه وسلم : « ومن شهر على المسلمين سيفا فقد أحل دمه » وقال : الحصان الصحيح من المذاهب أنه يلزم الرجل دفع الفساد عن نفسه وغيره وإن أدى الى القتل .

وقد أحييت أن أضعها اليك حتى أرجع من سفرى فعمدت الى ابن لها شاب أمرد فهبأته كهينة الجارية وانتى بى لا أشك أنه جارية - فكان يرى مى ماترى الجارية من الجارية حتى احتضنى يوما وأنا نائمة فما شعرت حتى علانى وخالطنى فعمدت يدي الى شفرة كانت الى جانبيه فقتله ثم أمرت به فألقى به حيث رأيت فاشتعلت منه على هذا العصبى فلما وضعت القية فى موضع أبيه فهذا والله خبرها على ما أعلمتك فقال صدقت ودعا لها وخرج وقال لأبيها نعمت الابنة ابتك .

هذا ولا شك أن القصة تبدو غريبة تشبه قصص التسلية ولكنها على أى صورة تدل على أن المرأة اذا قتلت من يعتدى عليها لانتى عليها - ولولا أنها توافق رأى عمر الذى حكىناه آنفا وإنها براوية الليث بن سعد فقه مصر وإنها جاءت فى كتاب قيم لابن القيم لما أئتمناها الا لذلك . هذا والحكم كذلك .

فى رجل رأى آخر يزنى بامرأة أو يحاول ذلك بها ولم يكن فى وسعه منعه الا بقتله كان الواجب عليه أن يقتله متى كان ذلك فى امكانه وذلك

- ويرى الشافعي أن فيه وجهين أحدهما يجب عليه الدفع لقوله تعالى : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » • وهذا الوجه يتفق مع ظاهر مذهب أبي حنيفة المتقدم ذكره والرأي الغالب في مذهب مالك فقد جاء في كتاب الحطاب وذكر القرطبي وابن انفرس في الوجوب قولين : قالا : والأصح الوجوب •
- وأما الوجه الثاني عند الشافعي فلا يجب الدفاع عن النفس لخبر أبي داود « كن خير ابنى آدم » يضى قابيل وهابيل •
- كما أن عثمان رضى الله عنه لم يدفع عن نفسه وكان يوسعه أن يفعل إذا كان له أربعائة مملوك : وقال من ألقى سلاحه فهو حر : واشتهر ذلك بين الصحابة رضى الله عنهم فكان أجماعا منهم على ذلك •
- فهذا الاستدلال يدل على جواز ترك المدافعة وإن الاستسلام أفضل •
- هذا وما ذهب إليه الشافعي في الوجه الثاني يتفق مع الرأي المرجوح في مذهب مالك والرأي الراجح في مذهب أحمد وفي ذلك يقول ابن قدامة في المفتى :
- « فأما من أريدت نفسه أو ماله فلا يجب عليه الدفع لقول النبي صلى الله عليه وسلم « اجلس في بيتك فإن خفت أن يهرك شعاع السيف ففط وجهك » وفي لفظ : « فكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل » •
- ويرى بعض الحنابلة أن الدفاع عن النفس واجب في حالة الأمن لأن الاستسلام للمصائل يعتبر القاء بالمس إلى التهلكة وأما في أيام الفتنة فالدفاع عن النفس جائز غير واجب •
- ويستدلون على ذلك بأن عثمان رضى الله عنه لم يدفع عن نفسه ويدل لهذا قول النبي صلى الله عليه وسلم « اجلس في بيتك فإن خفت أن يهرك شعاع السيف ففط وجهك » •
- وفي رواية « فكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل » •
- وأخيرا فما ذكرناه يتبين لنا أن الدفاع عن النفس واجب في ظاهر مذهب ، أبي حنيفة وفي أحد الوجهين عند الشافعي وفي الرأي الغالب في مالك كما أنه رأى بعض الحنابلة •
- وأنه جائز عند الشافعي في الوجه الآخر والرأي المرجوح في مذهب مالك والرأي الراجح عند أحمد •

ونحن نختار رأى القائلين بوجوب الدفاع عن النفس لما ذكرناه وأنه يجب على الموصول عليه قتل الصائل متى تبين القتل طريقاً لذلك لأنه إذا لم يدفعه عن نفسه فقد مكنه من قتل نفسه بلا شك حرام كما هو محل اتفاق بين الفقهاء قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم أن الله كان بكم رحيماً » .

الدفاع عن المال :

يرى أغلب الفقهاء أن الدفاع عن المال جائز غير واجب لأن المال يجوز إباحته للمير فللموصول عليه أن يدفع الصائل عن المال وله ألا يدفعه .

فقد روى أبو داود والترمذى وصححه ابن زبد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد » .

فالحديث فيه دليل على أنه تجوز مقاتلة من أراد أخذ مال إنسان من غير فرق بين القليل والكثير إذا كان الأخذ بغير حق .

أولاً : بقوله تعالى : « ولا تلتفوا بأيديكم إلى التهلكة » . فظاهرة الآية وإن كان فيه النهى عن الإقدام على ما يخاف منه تلف النفس كما ذكره العلامة الألوسى إلا أنه لا مانع من أن يشمل النهى عن اتلاف المال كذلك لأن في اتلافه أحياناً اتلاف النفس تبعاً إذ لأحياء بدون مال .

ثانياً : بما رواه مسلم وأحمد عن أمى هريرة رضى الله عنه قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله أرايت أن جاء رجل يريد أخذ مالى ؟ قال : فلا تمطه . لك قال : أرايت أن قاتلتى ؟ قال قاتله . قال أرايت أن تقتلى ؟ قال قاتله . قال : أرايت أن تقتله ؟ قالت شهيد . قال : أرايت أن تقتله ؟ قال هو فى النار : فهذا الحديث دليل على الأمر بالمقاتلة والنهى عن تسليم المال الى من أراد نخصه .

وحكى ابن المنذر عن الشافعي أنه قال : من أريد ماله فله المقاتلة وليس عليه عقل ولا دية ولا كفارة .
قال ابن المنذر :

والذى عليه أهل العلم أن للرجل أن يدفع مما ذكر إذا أريد بغير تفصيل .

هذا - والأمار التي وردت في تقرير حق الدفاع الشرعى كثيرة علما بأن هذا الحق لا يلزم المعتدى عليه فقط بل يلزم غيره فيجب على غيره معاونته على دفع الاعتداء عملا بقوله : صلى الله عليه وسلم :

« انصر أخاك ظالما أو مظلوما » .

والله سبحانه وتعالى أعلم

د/محمد جمال الدين عواد

مستورد من كتب التراث

قال الامام الرازى فى قوله تعالى : (هو الذى خلقكم من طين) : أن الانسان مخلوق من التى ودم الطمى . وهما يتولدان من الدم . والدم اما يتولد من الأغذية . والأغذية اما حيوانية واما نباتية . فان كنت حيوانية فالحال فى تولد ذلك الحيوان كالحال فى تولد الانسان . فيبقى أن تكون نباتية . فالانسان مخلوق من الأغذية النباتية . ولا شك أنها متولدة من الطين . فيكون هو أيضا متولدا من الطين .
من (الكشكول) لبهاء الدين العاملى ص ٣٧٧

صفحات من تاريخ القاهرة

مجرى العيون - السبع سقايات - سكة حديد حلوان

الأستاذ محمد كمال السيد محمد

- ٦ -

إذا وقفنا في ميدان فم الخليج
منجهين إلى شارع القصر العيني نجد
على اليمين شارعا صغيرا اسمه شارع
قطرة فم الخليج • وهو اسم واضح
لا يحتاج لتفسير • ونجد شارع السد

النيل غربا في القرنين ٧٥٦ هـ (١٢)
و ١٣ م) وبعد عن مجراه السابق
عند الفتح العربي • وردم الخليج
سنة ١٨٩٧ وسيرت فيه شركة الترام
أحد خطوطها •

البراني يتجه للشمال الشرقي في خط
مستقيم حتى ميدان السيدة زينب غربى
مسجدها • ويكون شارع السد البراني
مع شارع القصر العيني مثلثا رأسه في
ميدان فم الخليج •

ثم انضى توسيع شارع القصر
العيني ودم سكة حديد حلوان افتتاح
جزء من محل مجرى الخليج وأذن
يبدأ شارع الخليج شرقي سكة حديد
حلوان ملاصقا لها وموازيا لشارع
السد لغاية نهاية شارع الدكتور على
باشا إبراهيم (مدرسة الطب سابقا) عند
مقام الشيخ محمد السدى المعروف
بأبى الريش • فيفترق شارع السد

وشمال هنا الالتقاء بقليل يبدأ
شارع السبع سقايات متجها إلى الشمال
بين شارعى القصر العيني وسكة حديد
حلوان وموازيا لهما •

وشارع الخليج • فبينما يتجه الأول
نحو الشمال الشرقي حتى ميدان
السيدة زينب ، إذا شارع الخليج يتجه
شمالا موازيا تقريبا لسكة حديد

وكان الخليج المسمى يبدأ من
النيل عند الميدان المذكور بعد أن دمه
الصالح نجم الدين أيوب حوالى سنة
٦٤٠ هـ (١٢٤٢ م) عندما تحول

حلوان حتى قرب جنوبى شارع محمد عز العرب (المتديان سابقا) عند مطبع دار الهلال • ثم ينتهى فى شبه هوس الى الجيوب الشرقى نحو ميدان السيدة زينب •

عبد الرحمن كتحدا ضمن مباني الجامع الأزهر الحالية • وبها الآن مكتبة الجامع الأزهر • وكان شارع عبد الرحمن شكرى شرقى الخليج هناك اسمه شارع أقبنا عبد الواحد •

وقديما كانت تقام الجصور تبعاً لطام الرى بالحياض ولحماية المدن من مياه الفيضان فكان هناك ما يسمى بالجسر الأعظم فى موقع الجزء الشمالى من شارع السد ثم يتجه شرقاً نحو موقع القلعة فى اتجاه وموقع شارع عبد المجيد اللبان (مراسينا سابقا)

وما استجد غربى الخليج عرف بستان الحلى وبستان الحشاب ومنشأة المهرامى • ونعرفها الآن بأسماء فم الخليج والقصر العينى والمنيرة • وقد ذكرنا فى مقال سابق معانى هذه الأسماء القديمة •

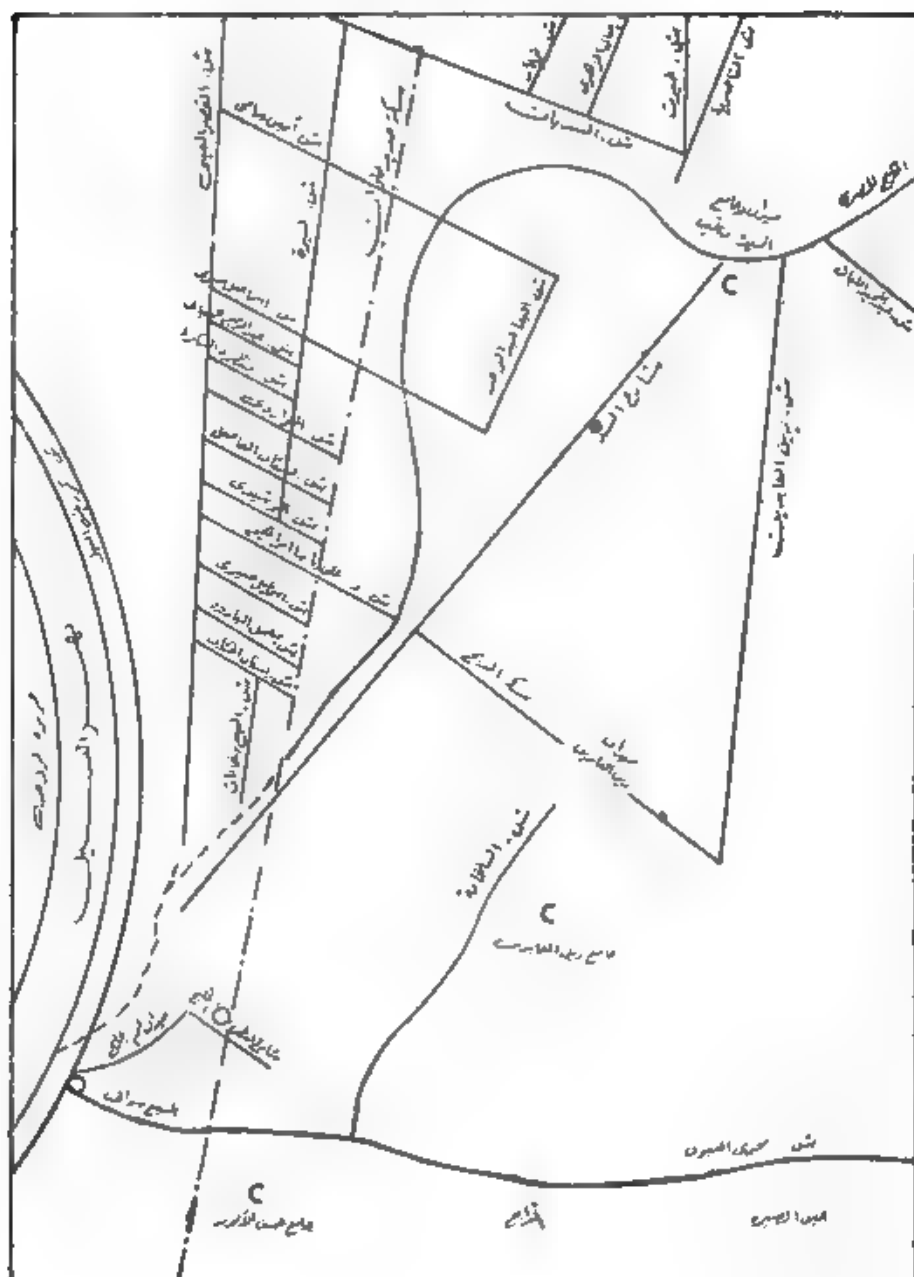
السبع سواقى ومجرى العيون :

و فى الطرف الجنوبى لميدان فم الخليج نجد السبع سواقى وشارع مجرى العيون • والاسم نسبتة الى مجراة كانت تحمل الماء من النيل الى القلعة • والمجرة محمولة على أكثاف مقودة • وترفع السواقى الماء من البئر الآخذ من النيل الى أعلى هذه المقود حيث المجراة فتحمل المياه الى القلعة •

المتفرع من ميدان السيدة • أما الجرى الجنوبى من موقع شارع السد فقد كان من المجرى القديم للنيل أو مما هو غربيه من الأراضي •

ثم لما تحول النيل غرباً ومد الصالح أيوب الخليج الى مجرى النيل الجديد كما ذكرنا • كان ماعو شرقى الخليج بعد مده يعرف بستان الحارة • ثم حكره أقبنا عبد الواحد تعرف بحكر أقبنا • وهو من أمراء دولة الناصر محمد بن قلاوون • وقبل زوج أخته أو أخو زوجته • وهو منشى المدرسة الأقبناوية التى ادخلها

وعندما أنشأ صلاح الدين يوسف بن أيوب القلعة (توفى صلاح الدين سنة ٥٨٩ هـ) ولم يتقل مقر الحكم للقلعة الا فى عهد الكامل بن العادل بن أيوب



اليل ثم يتجه الخليج الى ناحية الجبل الأحمر لاماكان زراعة الأرض هناك • ولكنه عدل عن هذه الفكرة لما أبدى له مستشاروه ما يتكلفه تنفيذها من وقت ومال •

وهذه الفكرة جديدة أن تدروس الآن • ولكن ليس لتوصيل المياه للقلعة • ولكن لرى واستصلاح الأراضي القابلة للزراعة شرقى مدينة ناصر حتى السويس •

وفى سنة ٧٤١ اهتم الناصر ثانية بأكثر الماء فى القلعة لما اتسع بها من زراعة البساتين التى أنشأها فأمر بحفر بئر أخرى على الساحل ليركب عليها قناطر متصل بالقناطر المتيقة فيتحد ماؤها ويكثر •

وفى نفس السنة أراد الناصر حفر خليج من النيل وسط بساتين بهاء الدين بن حنا (عند أثر النبى) الى خانق الرصد • ويحفر هناك عشر آبار يصب فيها الخليج المذكور • وتركب على الآبار عدة سوانى لتقل المياه الى القناطر المتيقة التى فوق سور القلعة • وعرفت السوانى المذكورة باسم سوانى السلطان • وانتدب لتنفيذ المشروع أقبغا عبد الواحد السابق ذكره • فنزع ملكية

الدى بدأ حكمه سنة ٦١٥ هـ) كانت تنديه القلعة بالماء من بئر بها عرف باسم يوسف سبته لاسم صلاح الدين •

ثم اهتم الناصر محمد بن قلاوون سنة ٧١٢ هـ (١٣١٢ م) بتوفير الماء للقلعة فأنشأ أربع سوانى على ايل تقلل الماء الى السور ومن السور للقلعة (خطط المقرئى ح ٢ ص ٢٣٠) • ويعنى السور الذى أنشأه قرقوش الأسدى (سبته الى أسد الدين شيركوه عم صلاح الدين) عندما أراد صلاح الدين عمل سور يضم القاهرة العاطمية والفسطاط وما بينهما بما فى ذلك القلعة • ولا تزال آثار بعض هذا السور باقية للآن •

ثم فى سنة ٧١٨ هـ ذكر ابن اياس فى بدائع الزهور أن الناصر المذكور أجرى ماء النيل من البحر الى قلعة ايجيل • وعمل مجراه جارية على قناطر مبنية من الحجر • وركز للمياه آبار وجعل عليها سوانى ثقالة فى عدة أماكن •

وفى سنة ٧٢٨ عزم الناصر على حفر خليج من حلوان الى جهة القلعة عن طريق الجبل ليغذيها دواما بماء

الأراضي والأمالك المقرضة • وحفر الخليج بعمق ٤ قصبات (١٥ م • تقريباً لان القصبه وتمتدك كانت ٣ متر و ٨٥ متتيمتر والآن ٣ متر و ٥٥ متتيمتر) عند المأخذ • وحفر الأبار بعمق ٤٠ ذراعاً (٢٣ م • تقريباً) وتوفي الناصر سنة ٧٤١ قبل اتمام المشروع فأعمل وبطل وطم الخليج وردم •

وقال المقرئى : وبقيت منه الى اليوم (توفي سنة ٨٤٥) قطعة بجوار رباط الآثار (بأثر النبي) وما زالت احاطت قائمة من حجر فى غاية الاتقان وجودة الصنعة • حتى هدمه الأمير بلبغا السالى سنة ٨١٢ هـ ورمم به القناطر النيفة التى تحمل الماء للقلعة وجعل موضع الخليج والسواقي المذكورة • ١ هـ •

وذكر ابن اياس عند الكلام على أعمال الظاهر برقوق المتوفى سنة ٨٠١ أنه جدد عمارة المجراة التى تجرى من بحر النيل الى قلعة الجبل ولكنه لم يحدد تاريخ هذا التجديد •

ولكن المجراة الباقية آثارها للآن وتبدأ عند قم الخليج غير المجراة التى أقامها الناصر محمد بن قلاوون •

قد ذكر ابن اياس فى بدائع الزهور فى حوادث سنة ٩١٢ هـ (١٥٠٦ م) • وكان ابن اياس معاصر لها • أن السلطان القوى أبطل المجراة القديمة التى كانت غرب درب الخولى بمصر النيفة وشرع فى بناء مجراة جديدة فجمع المهندسين فاختاروا أن يكون بناؤها عند مودة الحلفاء بالقرب من الجامع الجديد • فأنشأ هناك بئراً • وجعل لها مسرباً من النيل وجعل على هذا البئر عدة سواقي نقالة • وأنشأ من هناك مجراة على قناطر مقلودة على دعائم متصلة الى باب الزغلة • ومن هناك تصل الى الميدان والقلعة • فجات هذه المجراة من العجائب والغرائب • ولكن صرف على بنائها ما لا يحصر من الأموال وأغلبه من وجوه الظلم والمصادرات • ١ هـ •

وقال ابن اياس فى حوادث سنة ٩١٤ هـ : كان انتهاء العمل من المجراة التى أنشأها السلطان كما تقدم فدارت هناك الدوايب (السواقي) وجرى الماء فى المجراة حتى وصل الى الميدان تحت القلعة • ثم أن السلطان عمل هناك سواقي نقالة • وبني ثلاثة

وهذه الأسماء الثلاثة التي ذكرتها مصلحة المساحة في خريطتها للقاهرة سنة ١٩٥٢ كلها أسماء صحيحة • وهو باب القرافة الصغرى أنشأه الأشرف قايتباى سنة ٩٠١ هـ ويسميه الناس باب السيدة عائشة لقربه من مسجد •

وهناك نجد آثار مجرى آخر للميون قادم من الجنوب الشرقى • وطول هذه الآثار الباقية للآن فى هذا المجرى الآخر ٧٠٠ متر تقريبا • ولعلها من آثار مجرى الناصر محمد ابن قلاوون سنة ٧١٢ هـ •

ورأس مجرى الميون عند فم الخليج كما وصفه الأستاذة الدكتورة سعاد ماهر فى كتابها (القاهرة العديدة) مساحته ٦٢ مترا و ٨٥ سنتيمترا مربعا • على شكل سداسى • ودخله شكل سداسى آخر بوسطه عمود ويحيط بالشكل السداسى الداخلى ستة عقود تركز على أكاف • ويصل الى سطح المأخذ بمزلقان ليس به درج • ولعل ذلك خصبيا لعمود الدواب التى تدير السواقى وبوسط السطح حوض تحيط به ست سواقى لرفع الماء وقالت أن الباني

سهاريج تملىء بماء النيل يرسم الممالك الذين يلعبون الرمح فى الميدان • وشرع فى بناء بحرة (أى بحيرة) فى وسط ذلك البستان الذى أنشأه • فكان طول تلك البحرة أكثر من أربعين ذراعا • وقيل أكثر من ذلك • وبني هناك عدة مقاعد ومناظر مطلات على ذلك البستان • وفك رخام فاعات الاتابكى أزيلت (ينى أزيلت بن ططخ النسوبة اليه الأريكية نونى سنة ٩٠٤ هـ) ونقل ذلك الى الأماكن التى أنشأها باليدان • وصارت البحرة تمتلئ كل يوم بماء النيل • وفانصها يسمى البستان • اه •

فالمجرى الذى آثارها باقية للآن والمعروف مجراها بشارع مجرى الميون هى من انشاء السلطان النورى ما بين سنتي ٩١٢ و ٩١٤ هـ •

ومجرى الميون الحالى يتجه شرقا بحبوب مع بعض الانحناءات البسيطة حتى آثار طابية قديمة بالقرب من نهاية شارع الأشرف عند جبانة السيدة نفيسة بطول ٢٢٠٠ مترا تقريبا ثم تنحى شمالا بشرق حتى باب القرافة أو باب السيدة عائشة أو باب قايتباى بطول ٩٠٠ متر تقريبا •

من عقود المجرى ٢٧١ عقدا مضمنا على شكل شبه دائري • وأنه أصلح سنة ١١٤٠ هـ على يد عبدى باشا •

والتاريخ المذكور غير دقيق فبدى باشا تولى ولاية مصر من سنة ١١٢٦ هـ - سنة ١١٢٩ هـ والوالى على مصر سنة ١١٤٠ كان محمد باشا النيشانجى لاية صفر • وبعده أبو بكر باشا •

وفى أيام الفرنسيين فى مصر مدت أغلب الفتحات بين الاكفاف حاملة المقود • واستخدمها الفرنسيون سورا يحتسون ورامه • ويحصرون به مداخل المدينة •

وجدد محمد على هذه المجراه سنة ١٨٠٨ م (١٢٢٣ هـ)

السبع سواقى والسبع سقايات :

ونلاحظ اسم السبع سواقى والسبع سقايات • وقد أطلقت مصلحة المساحة الاسم الأول على رأس المجرى والاسم الثانى على شارع هناك بهذه الجهة بين سكة حديد حلوان والقصر العينى وقد رأينا من الوصف المذكور لرأس المجرى أن به مكانا لست سواتى فقط • وذكر المقرئى أن مجراه

ولكن برغم أن المقرئى توفى سنة ٨٤٥ أى قبل عبارة النورى سنة ٩١٢ هـ • فقد ذكر خط السبع سقايات (الخطط حـ ٢ ص ١٦١) فى الكلام عن بركة فارون (كانت جنوبى وعربى موضع جامع ابن طونون) وخراب ماحولها سنة ٧٢١ هـ فقال : فصار جانب هذه البركة الذى على خط السبع سقايات مقطع طريق فيه مركز يقم فيه من جهة تولى مصر (يعنى والى القسطنطينية) من يحرس المارة من القاهرة الى مصر (يعنى من القاهرة الفاطمية الى القسطنطينية) • ولم يكن هناك شئ من الدور وانما كان هناك بستان بجوار حوض الدماطى (كان بموقع شارع السد) الموجود الآن تجاه كوم الأسارى على يمينه من خرج وسلك من السبع سقايات الى قنطرة السد • ويشرف هذا البستان على هذه البركة فحكر أقبيا عبد الواحد مكانه • وصارت فيه الدور الموجودة الآن (يعنى وقت المقرئى) كما ذكر

اليوم (يبنى وقته) يعرف موضعها
بخط السبع سقايات • وبني فوق
البئر المذكورة • وتولد فيها كثير من
الوطاويط • ولما أكثر الناس من بناء
الأمّاكن في أيام الناصر محمد بن
قلاوون عمر هذا المكان وعرف إلى
اليوم (يبنى وقته) بخط الوطاويط
وهو خط عامر • اهـ •

وخط بئر الوطاويط كان موضعه
بجوار جامع ابن طولون بشارع
عبد المجيد اللبان (مراسينا سابقا)
بالصلية • ولا تزال حارة هناك
شرقي هذا الجامع اسمها حارة بئر
الوطاويط •

ويؤيد هذا ما نقلناه أولا عن
المقريزي في الكلام عن بركة قارون
بقوله : (فصار جانب هذه البركة
الذي على السبع سقايات) أي بعددها
وقوله : (وكان هناك بستان بجوار
حوض الديباطى على يمنة من خرج
من السبع سقايات إلى قنطرة السد)
أي أن السبع سقايات كانت قبل
حوض الديباطى وقنطرة السد •

وهضلا عن هذا فإن الموقع الذي
أسمته البلدية شارع السبع سقايات

عند حسكر أقبنا عبد الواحد بين
الاحكار • اهـ •

فما معنى هذا ؟ هل أنشأ الناصر
محمد بن قلاوون سواقى أخرى بعد
الأربع التي ذكرها المقريزي تكملة
للسبعة ؟ أو هل أخطأ المقريزي أو
أخطأ الناس ؟ أو هي مبالغة من الناس
جرت بها ألسنتهم للقيمة الاعتبارية
للمدد ؟ أو غير هذا من الأسباب ؟

لا نرى من هذا • فالسقايات السبع
كانت موجودة فعلا قبل مجرة الناصر
محمد بن قلاوون • وقبل الغوري •
بل وقبل بناء قلعة الجبل بعدة قرون
وفي موقع بعيد عن رأس مجرى
العيون وعن الشارع الذي أسمته
البلدية بشارع السبع سقايات بأننى
شر تقريبا •

فقد ذكر المقريزي في الكلام على
خط بئر الوطاويط أن هذه البئر
أنشأها الوزير جعفر بن الفضل بن
جعفر بن الفرات سنة ٣٥٥ هـ لينقل
مها الماء إلى السبع سقايات التي
أنشأها وجبها (أي أوقفها) لجميع
المسلمين والتي كانت بخط الحمراء
فلما طال الأمر ضربت السقايات وإلى

في ٥/٣/١٩٥٩) صدر قرار وزارة الشؤون بأن يعتبر من أعمال المنفعة العامة مشروع تنفيذ شارع مجرى الميون قبلي السور الأثرى في المساحة بين فم الخليج وشارع القادرية • ويجرى نزع ملكية العقارات اللازمة لهذا المشروع •

وكان قبل ذلك قد تمتع السور بحرى السور • وبرغم صمود هذا القرار سنة ١٩٥٩ فلأن لم يتم الشارع جنوبى السور • وشارع القادرية يبدأ من ميدان السيدة عائشة عند باب قايتباي المذكور • وامتداده شارع الامام الشافعى • والقادرية نسبة الى احدى الطرق الصوفية •

سكة حديد حلوان :

ذكرنا في أول المقال أن الخليج المصرى كان يخترق المثلث الذى يتكون رأسه فى ميدان فم الخليج من التقاء شارعى السد والقصر العينى • وكان الخليج يتجه شمالا بشرق بين شارعى السد والسبع سقايات وكان يتجه شمالا بشرق بين شارعى السد والسبع سقايات حتى يتلاصق تقريبا مع شارع السد عند الضريح المعروف بأبى الريش • وأن سكة حديد حلوان

كان مضمورا بالمياه أو مما كان غربى النيل فى القرن الرابع الهجرى • وعلى هذا فاسم السبع سواقى وضع خطأ كما أناسم شارع السبع سقايات اسم فى غير موضعه •

وجعفر بن الفضل بن الفرات المنسوب اليه إنشاء السبع سقايات كان وزيرا لبنى الأخشيذ لغاية انفراض دولتهم بدخول الفاطميين مصر سنة ٣٥٨ هـ • وتوفى سنة ٣٩١ • وكان أبوه الفضل وزيرا للمقتدر العباسى ببغداد سنة ٣٢٠ هـ ثم عين عاملا للخراج بمصر • ثم وزيرا فى خلافة الراضى العباسى وتوفى سنة ٣٢٧ هـ والفضل بن الفرات هذا هو الذى يلقب بابن حنزاب نسبة لأمه وهى جارية رومية •

ويعتبر مجرى الميون من أجمل الآثار المعمارية الاسلامية الباقية للآن وقد ردت الحكومة أخيرا أهمية المحفظة على هذا الأثر • وفى ٥/٥/١٩٥٣ صدر مرسوم باعتماد تخطيط حول سور الميون الأثرى • وذلك بإنشاء شارعين بعرض ٣٠ مترا لكل منهما • وفى سنة ١٩٥٩ (الوقت)

قد قطعت جانباً منه ، وأصبح شارع الخليج الآن يبدأ من سكة حديد حلوان في الجانب الشرقي منها ، وما تخلف من أرض الخليج غربي السكة الحديد تداخل في المباني والشوارع الحالية .

وجزاء الخليج من السكة الحديد حتى أبي الريش لم يكن داخلًا مما دومتها شركة الترام سنة ١٨٩٧ وأجرت فيه خطوطها ، وأصبح هذا الجزء الآن وصمة في جبين العاصمة . وعبرة عن فادورات فوق فادورات ، والغريب في هذا أنه بجوار مخزن لمهمات بلدية القاهرة .

وسكة حديد حلوان لم تكن في هذا الموضع عند إنشائها .

حلوان قد علا شأنها في أوائل القتح العربي ، في ولاية عبد العزيز ابن مروان (٦٥ - ٨٥ هـ) الذي كان والياً على مصر من قبل أخيه الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان ، وكان قد ظهر طاعون بالفسطاط . فلحق عبد العزيز إلى حلوان فأعجبه جوها وهواؤها ، فاتخذها مقراً له ، واعتنى بها وزرع فيها الأشجار المثمرة . كما أنشأ بها مقياساً صغيراً للنيل .

ثم خمل شأن حلوان من بعد عبد العزيز بن مروان ، ومن تلاء من الولاة ، واستمرت في التدهور ، وآخر الأمر أحرقها إبراهيم بك الكبير سنة ١٧٨٧ م (١٢٠١ هـ) في نزاع بينه وبين زملائه المالك ، وهذا قبل هدم الفرنسيين .

وفي سنة ١٨٥٠ م (١٢٦٦ هـ) في عهد عباس حلمي الأول عثر على عين للمياه المعدنية بها ، وعرفت قيمتها العلاجية ، ولكن أهمل أمرها حتى عهد الخديوي اسماعيل .

ويبدو أن العرب كانوا تهبوا بغائدة هذه المياه المعدنية في علاج الأمراض ، فقد وجد عند حفرة أسالسات الحمامات الجديدة آثار المباني القديمة والحمامات من حجر وخزف وقطع من أعمدة منقوش عليها كتابة عربية ، وكذلك دراهم إسلامية ، وغير ذلك من الآثار .

وفي سنة ١٨٧١ م (١٢٨٨ هـ) زار اسماعيل المنطقة ، وكانت عيون المياه المعدنية غربي حلوان يحوي $\frac{1}{4}$ كيلو متر تقريباً ، النيل غربي العين بحوالي $\frac{3}{4}$ كيلو متر تقريباً ، فكان حلوان كانت تبعد عن النيل

يكون من جملة الحمامات المعدودة
الشفائية ، والمتنزهات العامة لجميع
البرية ، فانه بجوار ما كان أحدث فيها
من المباني مشغل بتكثير الأماكن
والمساكن ، مع ما أجرته قومية
(شركة Compagnie) تقسيم المياه
المصرية في جهته من المياه العذبة ،
حتى صارت فلواتها في عهد قريب
ريانة بها ، وأثبتت من كل نبات بهيج ،
ولطفت أهويتها واعتدلت حرارتها ،
مع ما نقل ممن أقام هناك من توفيل
الاقامة بها في فصل الصيف أضافا
مضاعفة عن الاقامة بمصر ، ولإطلاق
الهواء بلا مانع في تلك الصحارى ،
ترى تزايد لطف هوائها ، واعتدال
حرارة الشمس فيها ، وقد أنشئت في
حلوان لوقنة مرتبة ، (يعنى لو كندة
أى فندق) وبواسطة ما أنشئ من
العربات المرفوعة بالأمنيوس يمكن
الذهاب الى هناك والرجوع بنفاية
الراحة لمن أراد ذلك ، ولا يخلو
وقت من توجه دوات مشربين وبعض
سياحين للتنزه في ذلك المكان ،
والمسافة لا تزيد عن يوم واحد ،
وليس في الامكان (١٠ هـ .) ويعنى
اختصار التعبير المعروف ليس في
الامكان أبدع ما كان ، ثم فكروا في
انشاء خط سكة حديدية .

بحوالى أربعة كيلو مترات تقريبا ،
فأمر اسماعيل بعمل طريق من حلوان
الى النيل مارا بالعيسون بطول هذه
المسافة ، كما أمر بانشاء طريق آخر
طوله ١٣٠٠ متر تقريبا من الشمال
الى الجنوب يتقاطع مع الطريق
المدكور ، وانشاء حمامات بجوار
العيسون من أكشاك خضية يادى
الأمر ، وانشاء فندق كبير للمسافرين
وانشاء حوض مسحه ٥٠٠٠ متر مكعب
لاستحمام الفقراء ، وانشاء دار صغيرة
للمرضى ملحق بها صيدلية مزودة
بالأدوية ، وترتيب طبيب مقيم لمباشرة
وعلاج المرضى ، وتحددت أسماء
الفندق للإقامة والحمام ، بدرجات
متفاوتة للأغنياء والفقراء .

ورتب وابورات بالبحر لتسهيل
الانتقال الى حلوان .

وجاء في الوقائع الرسمية (١٣ /
١٨٧٤) : (من المعلوم أنه من
مدة قريبة كان قد استكشف بجهة
حلوان القرية من مصر المحروسة ،
منبع مياه كبرى ، وجرب نغمه في
كثير من الطل والأمراض ، والآن
نرى تلك الجهة كل يوم في زيادة
المصارية ، في الظلال الوارفة
الخديوية ، وبها محل ذلك الماء

معروفا باسم الرملة ثم فرميدان ، ثم ميدان محمد على وأخيرا ميدان صلاح الدين •

وكانت سكة حديد حلوان تمر في الصحراء شرقي قراقة الممالك وضريح الامام الشافعي ثم شرقي قرية البساتين ثم شرقي المعادي ، ثم شرقي طرا حتى حلوان ، ولا يزال هنا الخط موجودا للآن ، ويعرف بخط المهاجر • وغير مستعمل للأهالي ولم ينس اسماعيل نفسه وعائلته ، فأمر بإنشاء حمام خاص له ولأسرته وقد كسيت جدرانه بالقيشاني النفيس •

وللتعمير تقرر لكل واغب في البناء أن يأخذ أي مساحة على أن ينيها في مدة محدودة ، وجعل لكل ٥٠٠ م^٢ رسم رمزي قدره جنيه واحد ، وبعد البناء في الموعد المحدد وطبقا لشروط التنظيم تستخرج الحجة الشرعية بتسليمه من مديرية الجيزة ، وكانت حلوان الى عهد قريب تابعة لمديرية (محافظة) الجيزة ، وكانت المصادي آخر حدود محافظة القاهرة •

ولم يكن التعمير وحده هو الدافع لهذا ، ولكن أراضي حلوان كانت ملكا لاسماعيل ، فإذا انتشر العمران

فقد جاء في الوقائع الرسمية في ١٤/١/١٨٧٧ : (منذ مدة كان شرع في إنشاء فرع سكة حديد يواصل من ميدان محمد على (يعني المنشية تحت القلعة) الى حمامات حلوان في حالة الذهاب والاياب للقاصدين ، ومساعدة لمريدي استكمال مياهها للمحتاجين ، والآن بلغنا أنه تم على أحسن حال ، وأكمل منوال ، وسيجري الافتتاح بحالة تسر الناظرين ، بل عموم الناس أجمعين ... الخ) •

كما جاء في العدد التالي (٢١/١/١٨٧٧) : (سبق التيه أن سكة حديد حلوان التي كان سبق الشروع فيها تمت على أكمل الأحوال ، وقد علم الآن أن ابتداء تشغيلها يكون في هذا اليوم الذي هو يوم الأحد ٢١ يناير سنة ١٨٧٧ ، وإن شاء الله في المرة الآتية (يعني العدد القادم) يدرج بيان الأجر باعتبار المحطات وبيان أوقات الذهاب والاياب حسب الجدول الوارد المتضمن ذلك) •

ومن الخبرين المذكورين نعلم أن سكة حديد حلوان كانت عند انشائها تبدأ من ميدان محمد على بالمنشية أي الميدان تحت القلعة ، وكان

تصمت هذه الأراضي وزادت قيمتها ، قبل سفرهما للأستانة (مذكراتي في
وقد أوقف اسماعيل تفتيش حلوان
على ثلاث من زوجاته •
ص ٢١٩) •

واستمر الاهتمام بحلوان في عهد
الخديوى توفيق ، فبنى بها سنة ١٨٨٥
قصرًا على مساحة ٢٠٠٠٠ م • م كما
بنى الكثيرون من عظماء ذلك الوقت
قصورًا على مساحات كبيرة لا تقل
الواحدة منها عن ٢٥٠٠ م • م • وقد
توفى توفيق في القصر المذكور في
١٨٩٢/١/٧

وفي هذا الخبر ما يدل على أنه
كانت أنشئت محطة حلوان باب
اللق •

وبدأ العمران أولاً في الجهة
الشرقية بجانب السكة الحديد
والمدينة الأصلية ، ثم زحف العمران
غرباً نحو الحمامات •

واعناد توفيق الذهاب الى حلوان
مرتين كل شهر • وأمر بزراعة
الأشجار بين الحمامات والنيل ، وطوله
٢٥٠٠ متر كما ذكرنا ، كما أمر
فرقة الموسيقى الخديوية بالانتقال اليها
كل يوم جمعة للعزف بها والترفيه عن
سكانها ، ونظمت مواعيد القطارات
منها واليها بما يتسلم مع راحة
السكان •

وحمامات حلوان تتدفق المياه من
النيل بمعدل ٥٠٠٠ م^٣ في الساعة
محتوية على كبريت بنسبة ٣٩ر٢ م^٣
في كل ١٠٠ سم^٣ وهي نسبة مرتفعة
إذا قورنت بحمامات أوروبا ، فمثلاً
لا تزيد نسبة الكبريت في حمام بادن
بفينا عن ١٥ر٩ م^٣ في كل ١٠٠ سم^٣
وقد جددت بلدية القاهرة الحمامات
سنة ١٩٥٥ ، وتكلفت عملية التجديد
١٢٠٠٠٠ جنيه تقريباً •

وهي عصر عباس حلمي الثاني
عندما تزوجت شقيقته خديجة من
عباس حلمي في يناير سنة ١٨٩٥ ،
أعدت سراى القبة للزفاف ، ثم انتقل
العروسان الى حلوان من باب اللوق
ليقيموا بالسراى الخديوية بضعة أسابيع

وابتدىء في كهرة خط حلوان
سنة ١٩٥٣ ، وانتهى العمل منه سنة
١٩٥٦ ، وأدخل نظام الاسارات
الأوتوماتيكي ، كما تم بعد ذلك بناء
محطة حلوان •

وتكلف مشروع كهربية خط حلوان حوالى الأربعة ملايين من الجنيهات ، بما فى ذلك المباني الجديدة للمحطات ، وإنشاء أسوار حول الخط داخل القاهرة ، عند الأماكن المزدهمة بالسكان ، وترميم كبارى القدم عند محطات السيدة زينب ومار جرجس وقم الخليج •

قامت بحلوان أنشئت تفرقة من خط سكة حديد الصعيد عند المرازيق جنوبى البدرشين تصل الى بلدة النين قرب حلوان ، وأنشئ كوبرى على البيل من الطراز العالى الثابت لتسهيل الملاحة ، ويمكن استعماله للسيارات والسكة الحديد والأفراد مما يعرف بكوبرى المرازيق •

محمد جمال السيد محمد

كما أنه لخدمة صناعة الحديد والصلب ، والصناعات الأخرى التى

تدارك :

وقع خطأ مطبعى فى الجزء الرابع من مقال « وحى السماء فى شعر العقاد » والصواب « وحى الأسماء فى شعر العقاد » •

كلمات شاع فطأ استعمالها

للأستاذ عباس بن أبي السمر

[٧]

شأنه : « جعل الملائكة رسلا أولى أجنحة متنى وثلاث ورباع »

وقد اختلف العلماء فيما نطقت به العرب من هذه الألفاظ ، فقال الأكثرون : أنهم لم يتجاوزوا رباع إلا إلى صيغة عشار لا غير ، كما في قول الكميت

فلم يسترشوك^(١) حتى رمية
ت فوق النصال خصا لأعشارا

وروى خلف الأحمر أنهم صاغوا هذا البناء متسقا من آحاد إلى عشار وأنشد

قل لعمر يابن هند
لو رأيت اليوم شنا^(٢)

لرأت عيناك منهم
كل ما كنت تمنى

١٠١ - ويقولون : عاد المسافرون واحدا واحدا ، واثنين اثنين وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة ، والأفصح أن يقال : عادوا أحادا أو موحد ، وثاء أو متنى ، وثلاث أو مثلث ، ورباع أو مربع ، لأن العرب عدلت عن الألفاظ الأولى إلى هذه الصيغة ليستفي بها من تكرير الاسم ، ومماها يدل على ما يدل عليه مجموع الاسمين ، ولهذا امتنعوا أن يقولوا للواحد : هذا أحاد وللأثنين هما متنى ، وإنما امتنعوا من ذلك لزيادة المعنى في أحاد على واحد وفي ثناء على اثنين وقد فسر قوله تعالى : « فانكمعوا ما طالب لكم من النساء متنى وثلاث ورباع » بقولهم : لينكح الواحد منكم ما طالب له من النساء اثنين اثنين ، أو ثلاثا ثلاثا ، أو أربعة أربعة ، وقالوا مثل ذلك في قوله جل

١ - يسترشوك : يستبطونك .

٢ - الشن : أصله القرية الحلق الصغيرة ، والمراد به القطيعة والعداوة ، تقول : استشن ما بينهما إذا يبس .

إذا أتت فيلق (١) نهـ ٢ - أنه صغر ليلة على ليلة ،
جاء من هنا وهنا والمسموع ليلة

وأنتا دوسر (٢) والمـ ٣ - أنه ناقض كلامه ، لأنه كنى
جاء (٢) سيرا مطننا بتصغير الليلة من قصرها ، ثم عاد
ومضى القوم الى القو فوصفها بالامتداد الى يوم التاد وهو
م أحادا وثاء يوم القيامة •

وثلاثا ورباعا ١٠٢ - ويقولون في التحذير :
وخماسا فأطنبا اياك الأسد واياك الكذب ، ووجه
وسداسا وسباعا الكلام أنه يجب ادخال الواو على
وثمانا فاجتلدنا (٤) الأسد ، وعلى الكذب ، كما في قوله
وتساعا وعشعارا صلى الله عليه وسلم : « اياك ومصاحبة
فأصعبنا وأصعب الكذاب فانه يقرب اليك البعد ، وبعد
لا ترى الا كميأ عنك القريب ، كما في قول الشاعر :
قاتلا منهم ومنا فاياك والأمر الذي ان توسعت
موارده ضاقت عليك المصادر

وقد عيب على المتبى قوله :
أحاد أم سداس في أحاد والعلة في وجوب اثبات الواو في
ليلتا المنسوجة بالتسناد هذا الكلام أن لفظ اياك منصوب
باضمار فعل تقديره اتق ، أو احذر ،
١ - لأنه أقام أحاد مقام واحدة أو باحد ، واستغنى عن اظهار هذا
وسداس مقام ست ، أراد أليلتا هذه الفعل لما تضمن الكلام من معنى
واحدة أم واحدة في ست أي سبع التحذير ، وهذا الفعل انما يتعدى الى
ليال •

١- الفيلق الشهباء : الكتيبة المنكرة .

- دوسر : اسم لكتيبة كانت للنعمان بن المنذر ، وكذا الملحاء كتيبة
أخرى كانت لآل المنذر .

٢ - اجتلدنا : تضاربنا بالسيوف .

عمله ، ونطق الانسان بعده باسم آخر لزم ادخال حرف العطف عليه ، كما فى قولك : اتق الشر والكذب . ويجوز الغاء الواو عند تكرير لعظ اياك ، كما استغنى عن اطهار الفعل مع تكرير الاسم فى مثل قولك الخيانة الخيانة ، وعليه قول الشاعر :

فاياك اياك المراء (١) فانه

الى الشر دعاء وللشر جالب

وان قلت : اياك أن تقرب من الأسد ، فالأجود أن تلحق به الواو ، لأن أن منع الفعل بمنزلة المصدر فأنشبه قولك : اياك ومقاربة الأسد ، ويجوز فيه الغاء الواو على أن تكون أن وما بعدها للتحليل وتبين سبب التحذير ، فكانك قلت : أحذرك لأجل أن تقرب من الأسد ، وعليه قول الشاعر :

فبح بالسرائر فى أهلها

واياك فى غيرهم أن تبوحا

١٠٣ - وينكرون تمدى الفعل صارح الى المفعول به ، وحجتهم فى

والحق أن هذا الفعل يتعدى الى المفعول به ، لأن الفعل اللازم اذا نقل الى باب المعاملة صار متعديا ، نحو جلس وجالسته ، ومشى وماشيته ، وقعد وقاعدته .

ومما يؤيد ذلك وروده متمديا فى قصيدة أبى طالب التى قالها متعوذا فيها بحرم مكة والتى أبان فيها أنه لا يمكن أن يسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعدائه حتى يهلك دونه ، وهذه القصيدة مشروحة فى خزانة الأدب للبغدادي ص ٥٢ من الجزء الثانى ، وفى المواهب الفتحية ص ١٤٨ من الجزء الأول ، وفى سيرة ابن هشام ص ٢٩١ من الجزء الأول ومطلعها :

خيلى ما أذننى لأول عاذل
بصفواء (٢) فى حق ولا عند باطل

١ - المراء : الجدل بالباطل .

٢ - صفواء : مائلة للسمع .

الى أن قال :

وقد صارحونا بالمداوة والأذى
وقد طأوعوا أمر العدو المزابل (١)

وهذا التعبير غير سليم ، والصواب أن
الهجاء لا يكون الا بالشعر ، تقول :
هجاه يهجو هجوا اذا عابه بالشعر ،
والاسم الهجاء بالكسر .

١٠٤ - وما يخطئون في ضبطه
قولهم لبقلة معروفة نوم بفتح فسكون
والصواب ضم التاء والامة يستبدلون
بالتاء تاء فيقولون نوم بضم التاء ،
والحق أن النوم جمع لنومة ، وهي
اللؤلؤة ، والقرط فيه حبة كبيرة ،
وبيضه النامة .

أما اذا عابه بنير الشعر فيقال :
سبه ، أو شتمه ، أو ذمه ، أو عابه ،
أو وقع فيه ، فنى اللسان وكذا فى
القماموس : هجاه هجوا : شتمه
بالشعر ، وفى المصباح المنير : هجاه
يهجو هجوا : وقع فيه بالشعر .

١٠٥ - ويقولون : هو ذا يكتب ،
وهو ذا يقرأ ، والفصح الذى ورد
عن العرب قولها : ها هو ذا يكتب ،
وكان أصل القول : هو هذا يكتب ،
فانتقل حرف التثنية الذى هو ها من
اسم الإشارة الذى هو ذا ، وصدرت
به الجملة ، وتوسط بينهما الضمير ،
ومثل ذلك قوله عز شأنه : « ها أنتم
هؤلاء تجونهم » ويرب الضمير مبتدأ ،
واسم الإشارة خبرا له ، والجملة التى
تليه مبنية له ، كما فى قولك للرجل
السخى : أنت حاتم تحود بمالك .

١٠٧ - ويقولون : شفة الحصان ،
وشفة البقرة ، وشفة الجمل ، والحق
أن الشفة خاصة بالانسان ، جميعها
شفهات ، وشفرات .

والفصح أن يقال : جحفلة
الحصان والحصار ، ومشر الجمل
والثاقفة بكسر الميم ، ومقمة الشاة
والبصرة بكسر الميم الأولى وتشديد
الثانية مفتوحة مع فتح القاف التى
بينهما ، وخطم الأسد بالفتح
وخرطومه بالضم ، ومنسر البازى
بكسر الميم وفتحها ، ومنقار الحمامة
والدجاجة ، وفنطيسة الخنزير بكسر
النا .

١٠٦ - ويقولون هجا فلان فلانا
فى رسالة تثرية ، كلها هجاء مقذع ،

١ - المزايل : المبين ، تقول : تزايلوا اذا تباينوا واحلفوا .

- ١٠٨ - ويقولون : هل لا يجوز أن يرحم الإنسان الضعيف ؟ وهل لم تقم بزيارة صديقنا فلان ؟ وهل ليس في الحديقة ثمار ؟ فيدخلون هل على الحمل المنفية ، والمعروف أنها خاصة بالدخول على الجمل المتبته .
- قال الرضى : هل لا تدخل على انى أصلا ، والصواب أن يقال : ألا يجوز أن يرحم الإنسان الضعيف ؟ وألم تقم بزيارة فلان ؟ وأليس في الحديقة ثمار ؟ أى بدخول همزة الاستفهام على النافى .
- ١٠٩ - ويزعمون أن كلمة مصران بالضم مفردة كعنوان ، والحق أنها جمع لصير كـ رغيف ورغفان ، وقضب وقضبان ، وغدير وغدران ، والمصير وزان أمير هو المقى ، ويجمع على مصران ثم يجمع المصران على مصارين .
- قال الرضى : أما هل المتصلة بلا فى الرسم فهي للنخصيص أو اللوم وليس فيها معنى

الاستفهام ، ولا يحاب عنها ، قال الريدى : وهلا كلمة تخصيص ولوم ، فاللوم على ما مضى ، والتخصيص على ما يأتى ، قال الكسائى : وهى مركبة من هل ولا ، ويظهر أن الذى سوغ دخول هل على لا فى حالة التركيب خروجها عن معنى الاستفهام .

١٠٩ - ويزعمون أن كلمة مصران بالضم مفردة كعنوان ، والحق أنها جمع لصير كـ رغيف ورغفان ، وقضب وقضبان ، وغدير وغدران ، والمصير وزان أمير هو المقى ، ويجمع على مصران ثم يجمع المصران على مصارين .

عباس أبو السعود

الشريعة الإسلامية والقانون الإنجليزي

الأستاذ محمد عبد الله

العقد في الشرائع الوضعية

[٥]

الجنائي فإن استقرار المعاملات ونمو المجتمع الاقتصادي يتوقفان على القواعد القانونية التي تحكم العقود ومدى كفايتها لحقوق أطرافها ومدى إلزامها لكل منهم بتنفيذ ما تعهد به في العقد ذلك أن كل واحد منا يجري العديد من العقود كل يوم تقريباً فكل شراء نقوم به وكل استشارة تتم ولو كانت من صديق وكل مرة نركب فيها إحدى وسائل المواصلات وغير ذلك من قضاء حاجتنا اليومية إنما يتم عن طريق (العقد) ولذلك اهتم كل الأنظمة القانونية بتنظيم أحكام العقد لتحقيق أكبر قدر من الطمأنينة والاستقرار للمعاملات كل حسب وجهة نظره .

وبمراجعة الشرائع الوضعية نجد أنها تعرف العقد : بأنه اتجاه الإرادة

انتهيا في العدد الماضي من الكلام عن الملامح الرئيسية لكلا النظامين الإسلامي والإنجليزي وبدأ في هذا العدد بالكلام عن الأحكام التفصيلية للعقد . في الشرائع الوضعية ثم تتبع ذلك بالمقارنة بين هذه الأحكام وبين أحكام العقد في كلا القانونين الإسلامي والإنجليزي .

يعتبر العقد أهم أداة قانونية لتحقيق التعامل والمبادلات بين الناس ومن هنا كانت أهمية دراسة وضرورة معرفة الأحكام التي تنظمه بين المسلمين وقد روى أن عمر رضي الله عنه كان يطوف بالسوق ويقول : « لا يبيع في سوقنا إلا من يفقهه ولا أكل الربا شاء أم أبي » وكما أن سلامة الأشخاص وأمنهم يتوقفان على قواعد القانون

أحدها لم يكن هناك عقد ويمبرون عن ذلك بأن العقد في هذه الحالة يكون باطلا بطلانا مطلقا .

والى جانب هذه الأركان الثلاثة يجب أن تتوافر الأهلية في الماقدين وأن تتوافر أيضا سلامة الإرادة من الميوب وتتوافر الأهلية وسلامة الإرادة من الميوب هما شرطان لصحة العقد وجزءا تخلف أحدهما هو قابلية العقد للإبطال أو بتعبير آخر يكون العقد باطلا بطلانا نسبيا .

والفرق بين نوعي البطلان أن العقد الباطل بطلانا مطلقا لا يعتبر له وجود قانوني ولذلك يكون لكل من الطرفين عدم تنفيذه كما يجوز لغيرهم التمسك بهذا البطلان إذا ما وجد في ذلك مصلحة له أما العقد القابل للإبطال أو الباطل بطلانا نسبيا فإنه يعتبر عقدا قائما وصحيحا من الناحية القانونية ولا يستطيع أحد الماقدين الامتناع عن تنفيذه إلا بعد صدور الحكم بطلانه .

والتراضي مضمنا توافق ارادتي المتماقدين على أحداث أثر قانوني معين ويتم هذا التراضي بعرض يصدر من أحدهما يسمى بالإيجاب وموافقة من الآخر على هذا العرض دون أدنى

الى أحداث أثر قانوني معين يتم كنتيجة مباشرة لها ويقسم الفقهاء المقصود من ناحية طريقة انعقادها الى ثلاثة أنواع :

عقود رضائية : وهي التي تمقد نتيجة تلاقي الارادتين أيا كانت وسيلة التعبير عن الارادة أما اذا اشترط القانون صياغة التعبير عن الارادة في شكل معين كما لو تطلب التعبير عن الارادة كتابة أمام موظف عمومي مختص مثلا فإن العقد هنا يكون عقدا شكليا كعقد الهبة في القانون المصري وأما اذا كان يكفي القانون بالتنفيذ الفعلي دون حاجة الى التعبير اللفظي عن الارادة كما في بعض صور البيع فإن العقد هنا يتم بالتسليم (تسليم المشتري الثمن للبائع وتسليم البائع الشيء المبيع للمشتري) ويعتبر عقدا عينيا .

وباستقراء أحكام هذه الشرائع أيضا نجد أنها تمالج ناحيتين الناحية الأولى هي كيفية انعقاد العقد ، والثانية هي كيف انعقد العقد صحيحا ليكون له القوة الملزمة لمباقديه والتي يكفلها النظام القانوني الذي يخضع له العقد .

ويقول فقهاء القوانين الوضعية في ذلك : أن للعقد أركانا ثلاثة هي : التراضي ، والمحل ، والسبب اذ تخلف

أو الفعل فيعود عديم الأهلية أو ناقصها حسب نوع المارض الذي يصاب به .

ولذلك فأول ما يشترط في العقد

هو صدور الإيجاب واقرانه بالقبول وأن يكون الإيجاب والقبول صادرين من شخصين متمتعين بالأهلية اللازمة لإبرام هذا العقد . وقد اختلفت الشرائع الوضعية في معنى الإيجاب والقبول الملمرين في العقد ذلك أن الإيجاب والقبول لابد أن يصدر تعبير عنهما سواء كان هذا التعبير بالقول أو بالكتابة أو بالإشارة وهذا التعبير لابد وأن يكون تعبيراً عن إرادة حرة وخالية من كل عيب يشوبها فلا يكون هناك إكراه على صاحبها بولا تتأقدهن غلط أو تحت تأثير تدليس على صاحبها أو استغلال له وقد ذهب الفقه الفرنسي في ذلك إلى عدة مذاهب : فالقانون الفرنسي يقتض ما يسمى بنظرية الإرادة الباطنة ، وهذه النظرية تقول: إن التعبير هو مظهر الإرادة والنوب الذي ترصديه والإرادة هي أساس الالتزام في العقد ، ومن ثم وجب التمويل على المحور لا المظهر ، وعلى الإرادة ذاتها لأعلى التعبير عنها فلا يكون للتعبير من أثر إلا بقدر اتعاقه مع الإرادة الباطنة .

تعديل تسمى بالقبول ويجب أن يصدر القبول والإيجاب من شخصين متمتعين بالأهلية اللازمة لإبرام مثل هذا العقد .

والأهلية تنقسم إلى نوعين : أهلية وجوب وهي مجرد صلاحية الشخص لاكتساب الحقوق والواجبات وهي تثبت لكل إنسان بمجرد ولادته . وأهلية أداء وهي القدرة على اكتساب الحقوق والالتزام بالواجبات أي مباشرة الأعمال القانونية ولما كانت هذه القدرة ليست واحدة بالنسبة للشخص في مراحل تطوره لذلك قررت الشرائع المختلفة مراحل يكون فيها الإنسان عديم أهلية الأداء (كما لو لم يبلغ سن السابعة وهي سن التمييز في معظم الشرائع) ومراحل يكون فيها ناقص هذه الأهلية فيمتنع عليه مباشرة بعض التصرفات القانونية ، ومرحلة يصح فيها كامل الأهلية بعد بلوغه سناً معينة حددتها بعض الشرائع بثمانية عشر عاماً ، وحددت شرائع أخرى بأحدى وعشرين عاماً فمتى بلغ هذه السن أصبح في مقدوره إبرام جميع أنواع العقود . وبعد بلوغ هذه السن قد يفرض الإنسان عارض من العوارض كالجنون أو العته أو السفه

سينتقد بمجرد صدور القبول وقبل
ابلاغ الموجب بالقبول أما اذا أخذنا
بنظرية الارادة المطلقة فان المقد
لا ينعقد الا ابتداء من الوقت الذي
يعلم فيه الموجب بالقبول •

ويؤدى الأخذ بنظرية الارادة
الباطنة الى التوسع فى فكرة النطق
عند التعاقد والسماح بإبطال العقد فى
حالات كثيرة على عكس نظرية الارادة
الظاهرة • كذلك تتأثر نظرية
(الصورية) أى إبرام المتعاقدين عقدا
فى الظاهر على حين اتفاقهما على عدم
وجود مثل هذا العقد حقيقة أو أن
العقد الحقيقي بينهما له موضوع آخر
كما اذا أبرما عقد بيع فى الظاهر
واتفقا على أنه هبة أو أنه عقد صوري
لا يقوم أحد الطرفين بتنفيذه تعاه
الأخر • فإذا قلنا ان الارادة الحقيقية
أى الارادة الباطنة هى التى يجب
الاعتداد بها كان معنى ذلك عدم تنفيذ
العقد الصوري والأخذ بالمقد المستر
أما اذا قلنا بالأخذ بالارادة الظاهرة
أى الارادة المطلقة فان المقد الصوري
يكون نافذا •

كذلك يبدو الفرق بين النظريتين
عند عرض النزاع حول أى عقد على
القضاء فما لنظرية الارادة الحقيقية

فاذا اختلف التعبير عن الارادة
الباطنة فالمبرة بالارادة الباطنة وعلى
المضى الوصول الى هذه الارادة
الباطنة والكشف عنها والحكم
بمقتضاها •

وعلى عكس ما تقدم نجد القانون
الألماني فهو لا ينعقد الا بالارادة
الظاهرة المطلقة ولا وصول الى الارادة
الباطنة الحقيقية ؟ وحجة الألمان فى
ذلك أنه يستحيل التعرف على الارادة
الباطنة • ولهذا الخلاف بين الطريقتين
نتائج عملية خطيرة ولصرب مثلا
بذلك : اذا وقع خطأ فى عبارة رسالة
برقية أرسلها احد المتعاقدين للآخر
ور انعقد لا ينعقد وقضا للمطربة
الفرنسية (نظرية الارادة الباطنة)
بينما ينعقد ويكون ملزما للطرف الذى
أخطأ فى عبارة الرسالة البرقية وقضا
لنظرية الألمانية (نظرية الارادة
الظاهرة) •

كذلك يختلف الحل بالنسبة
لتحديد زمان ومكان انعقاد العقد ،
وهما أمران يحددان القانون الذى
يخضع له العقد لأن العقد قد ينعقد فى
دولة ويتم تنفيذه فى دولة أخرى
وكذلك تاريخ بدء تنفيذ العقد • فلو
أخذنا بنظرية الارادة الباطنة فان المقد

من دولة لأخرى فيمض الدول تخضع
العقد لقانون محل إبرامه ، وبعضها
يخضعه لقانون محل تنفيذه ، وبعضها
يخضعه لقانون جنسية المتعاقدين
أو موطنهما ، وبعضها يخضعه لقانون
الدولة التي تتبعها المحكمة التي رفع
اليها النزاع ... الخ .

وفي تحديد وقت انعقاد العقد نجد
أيضا عدة نظريات سادت الفقه العربي
أولى هذه النظريات هي نظرية اعلان
القبول وتبعاً لها يتم العقد بمجرد
صدور القبول فتمى صدر القبول
مطابقاً للإيجاب تم العقد بصرف النظر
عن تاريخ علم الطرف الآخر
(الموجب) بالقبول ويظهر أثر ذلك
حالياً في العقود التي تتم بالمراسلة .

وثاني هذه النظريات نظرية تصدير
القبول فهذه النظرية لا تكفى بصدور
القبول أو اعلانه بل تستلزم ارساله
أي تصديره بصفة قاطعة كارساله
بالبريد أو ايداع البرقية في مكتب
التلغراف أو غير ذلك من وسائل
المراسلة فهم يقولون ان هذه الواقعة
المسماة وهي واقعة تصدير القبول
واقعة يسهل اثباتها وتدل على القبول
بصفة قاطعة ويحسن أن نربط بها
وقت انعقاد العقد .

أو الباطنة يجب على القاضي أن يبحث
عن ما قصد المتعاقدان حقيقة بصرف
النظر عن الفاظ العقد أما إذا أخذنا
بالأرادة الظاهرة أو المعلنة فإن القاضي
يلتزم في تفسيره للعقد بالفاظ العقد
لا بما قصد اليه المتعاقدان .

ومن ذلك يتبين أهمية الأخذ بهذه
النظرية أو تلك ، والأثر الكبير لذلك
في تحقيق الطمأنينة والاستقرار والثقة
في المعاملات .

وإذا ما انتقلنا بعد ذلك الى تحديد
وقت انعقاد العقد وهو أمر له أهمية
في عدة نواح فتحديد وقت انعقاد
العقد هو الذي يحدد القانون الذي
يحكم شروط انعقاد العقد وصحته
وهو القانون الساري وقت انعقاده حتى
لو صدر بعد ذلك قانون جديد يمدل
في تلك الشروط . ويتحدد وقت
انعقاد العقد يتحدد الوقت الذي تبدأ
فيه آثاره (تنفيذه) وتحديد وقت
انعقاد العقد يحدد مكان انعقاده وهو
المكان الذي يتم فيه اقراران ارادتي
الطرفين . ولتحديد مكان انعقاد العقد
أهمية كبيرة في تحديد القانون الذي
تطبقه المحكمة التي يرفع اليها النزاع
في المعاملات الدولية وذلك نظراً
لاختلاف القوانين التي تحكم العقد

وأمكنه اثبات ذلك فإن العقد لا يتحدد في هذه الحالة .

هذه هي النظريات التي قيلت في كل من الايجاب والقبول والتي أخذت التشريعات السائدة حالياً بها كل دولة وفق ما ارتأته محققا لاستقرار التعامل بها وهذه النظريات تبدو آثارها بالنسبة للعقود بالمراسلة أما بالنسبة للعقود - بالتليفون - فانه يعتبر تعاقدا بين حاضرين فيما يتعلق برسم انعقاد العقد أما بالنسبة لمكان انعقاد العقد فهو يتحدد تبعاً للنظرية التي يأخذ بها التشريع الذي يحكم انعقاد العقد فلو أخذ بنظرية اعلان القبول كان مكان انعقاد العقد هو المكان الذي تحدث فيه القابل - بالتليفون - ولو أخذنا بنظرية العلم بالقبول كان هو المكان الذي تلقى فيه الموجب المكالة التليفونية التي أحيط فيه علماً بالقبول .

كذلك قد يتم التصاقاً بما يسمى بطريقة (المربون) وهو عبارة عن دفع أحد المتعاقدين مبلغاً نقدياً الى المتعاقد الآخر وقت انعقاد العقد ويقوم المربون بأحدى الوظيفتين حسب تحديد المتعاقدين له فقد يقصد بالمربون تأكيد انعقاد العقد وضمان

وهناك نظرية ثالثة هي نظرية تسليم القبول وتبعا لها لا يتحدد العقد الا بتسليم الموجب للقبول أي بوصوله اليه حتى يمكن القول بأن هذا الوصول أصبح نهائياً ولا يمكن استرداده وذلك لمواجهة الضرورات العملية وحتى لا يمكن للقبول بعد التسليم سحب رسالته المتضمنة للقبول أما النظرية الرابعة في هذا الصدد فهي نظرية العلم بالقبول وهي تذهب الى أن الإرادة لا يمكن أن تنتج أثرها الا من وقت علم من وجهت اليه بها وعلى ذلك فإن توافق الإرادتين لا يتم الا من وقت علم الموجب بالقبول . ويؤخذ على هذه النظرية أن علم الموجب بالقبول أمر شخصي يتم في غية انقباض عولا يمكنه اثباته ويستطيع الموجب الذي تسلم الرسالة المتضمنة للقبول أن ينكره بتمدد عدم فتح هذه الرسالة ؟ ولذلك رأى أنصار هذه النظرية القول بأن هناك علماً افتراضياً وهناك علماً حقيقياً وأنه يكفي بالعلم الافتراضي وهو أن مجرد وصول القبول الى محل الموجب يعتبر قرينة على العلم بالقبول ولكنها قرينة قابلة لاثبات العكس فلو ادعى الموجب مثلاً أنه لم يعلم بالقبول رغم وصوله اليه

جديده وتفيذه فيعتبر جزءا من قيمة العقد ففي عقد البيع مثلا يعتبر العربون جزءا من ثمن البيع يحسمه البائع مما هو مستحق على المشتري فاذا لم يحجز المشتري البيع وحكم عليه بالتويض خصم العربون المدفوع من قيمة التويض المحكوم به . وقد يقصد بالعربون أن يكون وسيلة للعدول عن تنفيذ العقد وفي هذه الحالة يفقد من دفع العربون قيمة ما دفعه اذا عدل عن العقد ويلتزم الطرف الآخر برد العربون ومعه مبلغ مماثل اذا كان هو الذي طلب العدول عن العقد فالعربون في هذه الحالة يعتبر تمنا للعدول من أى من الطرفين .

والمفط هو : أن يعتقد أحد المتعدين بوجود واقعة معينة على خلاف الحقيقة ولو كان يعلم بالحقيقة لما أقدم على إبرام العقد ومثاله : أن يقدم شخص على شراء شيء معتقد أنه من الذهب الخالص ثم يظهر له بعد ذلك أنه من معدن مذهب .

أما بالتدليس أو الخداع: فهو إيهام الشخص بأمر مخالف للحقيقة بقصد حمله على التعاقد فالمفط وهم تلقائي قام في نفس المتعاقد ودفعه الى التعاقد أما التدليس فهو وهم غير تلقائي وإنما نشأ من تدليس وغش الطرف الآخر أو غيره باستعماله وسائل من شأنها أن جعلت في ذهن المتعاقد صورة تخالف الواقع .

أما الاكراه أو الخوف : فهو ضغط يتعرض له أحد المتعاقدين تنحى التهديد يولد في نفسه رهبة تدفعه الى التعاقد فالمكره هنا مخير بين أن يقع به

وقد اختلفت الشرائع في دلالة العربون بين هذين النظيرين اذا لم يتبين القاضي قصد المتعاقدين فالبعض منها يرجع دلالة العربون على انعقاد العقد ، ومن هذه الشرائع القانون الألماني ، والقانون السويسري ، والقانون البولوني ، ومنها ما يرجع دلالة العربون على أنه ثمن للعدول ومن هذه الشرائع القانون الفرنسي والقانون المصري والقانون اللبناني .

حلاله بل ويختلف التشريع الواحد في تحديد هذه المدة بالنسبة لكل عيب على حدة ولتأخذ مثلا التشريع المصري فهو لا يقبل رفع دعوى الإبطال بسبب الاستغلال أو الغبن إذا مضى على العقد سنة من تاريخ التعاقد بينما تصل هذه المدة الى ثلاث سنوات بالنسبة لسبب الغلط والتدليس والأكراه . •
يرى التشريع المصري (المادة ١٢٩ من القانون المدني المصري) والتشريع السويسري (المادة ٢١ من قانون الالتزامات السويسري) أن الاستغلال يكون جواؤه امكان ابطال العقد اذا رفعت الدعوى خلال سنة من التعاقد نتيجة لاعتباره مجرد عيب في ركن التراضي نجد على عكس ذلك القانون الألماني الذي يبيحه أمر مختلف عن ذلك كل الاختلاف فلا يعتبر الأمر مجرد عيب في الرضاء ولكن يعتبر الاستغلال أمر ينطوي على أمر مخالف للآداب ويجعل الجزاء عليه الطلان المطلق (المادة ١٣٨ من القانون المدني الألماني) •

والركن الثاني من أركان العقد هو ركن (المحل) •

ومحل العقد هو العملية القانونية التي يراد تحقيقها عن طريق التراضي

الأذى المهدد به وبين أن يوقع العقد ولذلك يختار اهلون الضررين وهو توفيق العقد وهذا النوع من الاكراه يطلق عليه الاكراه المضوى ويعتبر عيبا في الرضاء على عكس الاكراه المادى الذى ينتزع الارادة عنوة لا رهبة وخوفا ولذلك ففى هذه الحالة ينعدم الرضاء تماما بينما فى الحالة الأولى (الاكراه المضوى) يكون الرضاء موجودا ولكن معيا •

أما الاستغلال أو الغبن فهو : عبارة عن عدم التعادل بين ما يقدمه كل متعاقد فى العقد وما يأخذه وقت إبرام العقد كما لو باع شخص شئاً قيمته ألف جنيه بثمن قدره مائة جنيه فقط •

وتفاوتت الشرائع الوضعية فى تحديد الشروط التى يعتبر بها كل عيب من هذه الصبوبات متوافرا كما تفاوتت فى شروط اثبات هذا العيب وكذلك تختلف فى تقرير الجزاء المترتب على هذا العيب فبعضها يجعل العقد باطلا بطلانا مطلقا وبعضها يجعل العقد قابلا للإبطال أى صحيحا حتى يحكم القضاء بإبطاله كذلك تفاوتت الشرائع الوضعية فى تحديد الوقت الذى يمكن لصاحب الارادة المعيبة رفع دعوى الإبطال

في تشريعات بعض الدول بينما يعتبر ذلك صحيحا في دول أخرى كثيرة •

ونظرا لأن محل العقد لا يمكن تحقيقه الا عن طريق انشاء التزامات على عاتق كل من الطرفين أو أحدهما حسب موضوع العقد والغاية منه • لذلك فقد نصت التشريعات المختلفة على شروط معينة يجب توافرها في

محل كل التزام وهو الأداء الذي يلتزم به كل من الطرفين وهذا الأداء قد يكون تسليم شيء من الأشياء أو القيام بعمل من الأعمال (كمقد المل) أو مجرد الامتناع عن القيام بعمل من الأعمال (كما لو باع شخص متجره واشترط المشتري عدم فتح البائع لمحل آخر من نفس النوع في نفس المنطقة) • ففي الالتزام بتسليم شيء من الأشياء كما في عقود البيع مثلا يشترط في هذا الشيء أن يكون موجودا فعلا أو على الأقل قابلا للوجود وأن يكون مينا أو قابلا للتميز وأن يكون داخلا في دائرة التعامل فلا يمكن لأحد أن يبيع شيئا قد حرم القانون الاتجار فيه كما لو حرم القانون بيع الخمر والمجدرات مثلا ولا يمكن لأحد أن يبيع الأشياء

فلكل عقد محل ينصب عليه التراضي ولا يتصور أن يكون هناك عقد بدون محل ففي عقد البيع مثلا يكون محل العقد هو البيع والشراء أي نقل ملكية الشيء المبيع من البائع الى المشتري في مقابل الثمن الذي يدفعه الأخير فيكون محل التزام البائع هو تسليم المبيع ومحل التزام المشتري دفع الثمن •

وتشترط كافة الشرائع الوضعية أن يكون محل العقد لا يحرمه القانون ويعبرون عن ذلك بالألا يكون مخالفا للنظام العام أو الآداب العامة •

والنظام العام والآداب العامة هما من الأفكار النسبية والمتطورة بمعنى أنهما يتأثران بالظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية السائدة في المجتمع ولفكرتي النظام العام والآداب العامة السيطرة الكاملة في تحديد ما هو ممكن التعاقد عليه وما لا يحوز التعاقد عليه في كل دولة من الدول وهي أساس تباين واختلاف الشرائع الوضعية وكل ما ينشأ من مشاكل قانونية وهي العقبة الكبيرة أمام توحيد قوانين الدول المختلفة فمثلا كل تعاقد متصل بالخمر أو ألعاب القمار يعتبر باطلا بطلانا مطلقا

كناد للقمار فسيب العقد هو الباعث الدافع على التعاقد ويشترط أن يكون هذا الباعث مشروعاً أى غير مخالف للنظام العام والآداب العامة طبقاً لوجهة نظرها حيث ما يعتبر مخالفاً للنظام العام والآداب العامة فى دولة من الدول قد لا يعتبر كذلك فى دولة أخرى كما سبق أن أوضحنا فإذا كان سبب العقد (أى الباعث الذى حصل المتعاقد على التعاقد) غير مشروع كان العقد باطلاً بطلاناً مطلقاً .

هذه هى أركان العقد الثلاثة التى يجب توافرها لقيام العقد وهى : الرضى ، والمحل ، والسبب ، وقد يلزم فوق ذلك كما سبق أن ذكرنا ركن رابع وهو : الشكل فى العقود الشكلية والتسليم فى العقود العينية فإذا تخلف ركن من هذه الأركان أو كان به خلل فالجزء على ذلك هو بطلان العقد . وينقسم البطلان فى الشرائع الوضعية الى نوعين : بطلان مطلق ، وبطلان نسبي .

وبطلان المطلق يعنى : أن العقد لم ينعقد ولذلك يجوز لكل من المتعاقدين عدم تنفيذه تلقائياً ويجوز لكل صاحب مصلحة من غير المتعاقدين أيضاً أن يتمسك بهذا البطلان ولا يصح

المخصصة لاستعمال الكافة كالشمس والهواء والبحر (يجوز بيع أجزاء منها بعد احرازها كالهواء المضغوط مثلاً) كما لا يجوز بيع الحقوق غير المالية كالحقوق السياسية وحقوق الأسرة .

وأما اذا كان أداء كل من الطرفين أو أحدهما هو مجرد فعل من الأفعال فانه يشترط أن يكون هذا الفعل ممكناً فلا يكلف أحد بعمل مستحيل فى ذاته أى أن تكون هنا الاستحالة مطلقة بالنسبة للكافة وليست بالنسبة للمتعاقد وحده فلو تعاقد شخص على أن يرسم لآخر صورة له فى حين أنه لا يستطيع الرسم فإن الالتزام فى هذه الحالة لا يكون التزاماً بفعل مستحيل . كذلك يشترط فى الفعل أن يكون مشروعاً فلا يجوز لشخص أن يتمهد بارتكاب جريمة أو فاحشة أو زواج مسلمة بغير مسلم .

والركن الأخير من أركان العقد هو ركن : السبب ، والمراد بالسبب : هو الغرض الذى يقصد المتعاقد الى تحقيقه والذى دفعه الى إبرام العقد فعندما اشترى منزلاً فقد يكون سبب الشراء استقلال هذا المنزل للسكن العائلى وقد يكون السبب هو استغلاله

وهي : الغلط والتدليس والاكراه والاستغلال . وقد حددت معظم التشريعات مددا محلفة لسقوط الحق في التمسك بالبطان أو طلبه ويترتب على انقضاء هذه المدد سقوط الحق في طلب البطان بالتقادم ويترتب على ذلك زوال الحظر الذي كان يتهدد العقد ويصبح في أثره كالعقد الصحيح تماما . ومنى انعقد العقد التزم كل من طرفيه بتنفيذ كل ما اشتمل عليه العقد من التزامات وهذا ما يعبر عنه بقاعدة « العقد شريعت المتعاقدين » فالالتزام الناشئ عن العقد له قوة الالتزام الناشئ عن القانون فلا يجوز نقضه ولا تعديله الا بإرادة الطرفين أو تأويله التي يقررها القانون والملاحظ في العصر الحديث وفي معظم التشريعات كثرة تدخل المشرع بالاستثناء من هذه القاعدة فيصدر تشريع بتعديل الأجر أو الإيجار أو الثمن الذي سق الاتفاق عليه في العقود ويلتزم المتعاقدين بتعديل التزاماتهما طبقا للقانون وتزداد درجة هذا التدخل من دولة لأخرى حسب مذهبها الاقتصادي كما تجعل بعض التشريعات للقضاء سلطة تعديل الالتزامات الواردة في العقد متى أصبح تنفيذها مرهقا لأحد الطرفين

للمتعاقدين العودة الى هذا العقد واجارته ليصبح نافذا حيث لا وجود له وعموما لا يكون للعقد الباطل بطلانا مطلقا أى أثر من الآثار .

أما العقد الباطل بطلانا نسبيا أو القابل للإبطال فهو : من الناحية القانونية في الشرائع الوضعية يعتبر صحيحا وينتج كل آثاره ولكنه يكون مهددا بالزوال متى طلب إبطاله الطرف الذي قرر القانون الإبطال لصالحه فإذا حكم بالبطان اعتبر العقد باطلا من يوم انقضاءه وزال ما يترتب عليه من آثار في الماضي فالعقد القابل للإبطال أو الباطل بطلانا نسبيا يأخذ حكم العقد الصحيح الى أن يصدر حكم القضاء بإبطاله فيأخذ بعد ذلك حكم العقد الباطل بطلانا مطلقا ، والعقد القابل للإبطال تصح اجارته بنزول صاحب الحق في طلب البطان عن طلبه .

والبطلان المطلق يكون في حالة عدم وجود التراضي وعدم توافر الشروط القانونية في كل من ركني المحل والنسب أما البطان النسبي فيكون في حالة صدور الإرادة عن شخص غير أهل للتعاقد أو وجود عيب من عيوب الإرادة السالفة الذكر

المحكمه • وقد ذهبت بعض التشريعات الى استثناء (العقود) من قاعدة اثبات الضرر فقضت بأنه اذا كان موضوع الالتزام دفع مبلغ تقدي وتأخر المدين عن الوفاء فليس على الدائن اثبات الضرر وانما يمنح فائدة بنسبة معينة يحددها القانون نظير التأخير •

واذا استحال على أحد طرفي العقد تعبد التزامه لسبب لا يد له فيه فان العقد ينفسخ ويصود كل متعاقدين الى الوضع الذي كان فيه قبل إبرام العقد وفسخ العقد في هذه الحالة لا يتم الا باتفاق المتعاقدين أو بحكم القاضي •

هذه هي أهم أحكام العقد بصفة عامة وهي الأصل في معظم التشريعات ولما كانت هذه الأحكام لا تصلح لجميع أنواع العقود لذلك لجأت كثير من الشرائع الى التمييز بين أنواع العقود المختلفة ووضع أحكام خاصة بها سواء كان أساس هذا التمييز هو موضوع العقد مثل عقد العمل وعقد اججار المساكن ••• الخ أو كان أساس هذا التمييز هو أطراف العقد فبعض الشرائع تضع الدولة في مركز أفضل من مراكز الأفراد في التعاقد ولذلك ظهرت العقود الادارية والتي تبرم بين الدولة أو إحدى الجهات

وذلك متى توافرت شروط معينه وهو ما يعرف حالياً بنظرية الظروف الطارئة •

والأصل أن يقوم كل متعاقد بتنفيذ ما التزم به عيناً فإذا باع شيئاً التزم بتسليم نفس هذا الشيء فلا يعرض تسليم ثمنه أو بديلاً له فإن لم يتم تنفيذ التزامه عيناً وطلب الدائن تنفيذ الالتزام بعينه وكان ذلك ممكناً أجبر المدين على التنفيذ أما اذا لم يكن التنفيذ العيني ممكناً أو كان ممكناً ولم يطلبه الدائن ولم يعرضه المدين فلا يكون أمام القاضي الا الحكم بالتعويض عن عدم تنفيذ العقد وعلى المدعي اثبات عدم تعبد الطرف الآخر لالتزامه بخطأ منه أي أنه لا يوجد سبب خارج عن ارادته (المدعي عليه) عاقبه عن التمسك ، وعليه (المدعي) أن يثبت أن هذا الخطأ قد ترتب عليه ضرر أصاب المدعي من جراء عدم تنفيذ التزام المدعي عليه ولا يكفي أن يكون هناك خطأ وضرر بل يجب على المدعي أيضاً أن يثبت أن الضرر الذي أصابه كان بسبب الخطأ الذي ارتكبه المدعي عليه بعدم تنفيذ التزامه في العقد • ومتى أثبت المدعي وجود هذه العناصر الثلاثة استحق التعويض الذي تقدره

التابعة لها وبين غيرها كذلك تضع بعض التشريعات أحكاما خاصة للعقود التي تحرر بين التجار وبذلك ظهرت العقود التجارية ولها أحكام خاصة تختلف عن أحكام العقود المدنية والتي تجرى بين الأفراد الذين لا يزاولون التجارة من ناحية الإنبات والمدد اللازمة لسقوط الحق بالتقادم ومن ناحية بحث مشروعية السبب أو تجريد العقد من سببه كما في الأوراق التجارية كالكميالات والشيكات والسندات الاذنية •

بهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن الأسس التي يقصوم عليها التنظيم القانوني للعقد في الشرائع الوضعية الحديثة وستقوم في المدد القادم بدراسة أسس التنظيم القانوني للعقد في كل من القانون الاسلامي والقانون الانجليزي واجراء المقارنة بين كل منهما وبين الأسس المتقدمة •

حسن حسبي

نصيحة :

قال اقبال :

« أشد ما أثر في حياتي نصيحة سمعتها من أبي : يا بني اقرأ القرآن كأنه نزل عليك » •

فرأى النحبي من الحياة عجائباً
 حازت لديه منتهى إعجابه
 ألفى ثبات يصدون زروعهم
 فيعود غرساً ناضراً لشبابه
 سأل الأمين : فقبل : قوم جاهدوا
 فسى الله أعطاهم جزيلاً ثوابه
 وأنسى على قوم تهشم هامهم
 بالصخر يصلهم أليم عذابه
 من هؤلاء ؟ فقبل قوم فرطوا
 تركوا الصلاة فمهم بقضائه
 وهناك في البيت المقدس أقبلت
 زمر الهداة وجمعت برحابه
 اتخذوا رسول الله مصباح الهدى
 علما يؤم الناس في محرابه
 لا ضرر أن نسمو إلى هام الملا
 نرى كما يرى السنا بسحابه
 قد كنت أمناً ولكن من هدى
 ومنا وكان الوحي ظل ركابه
 ونشأت في ظل الهدى مترقياً
 عن زخرف الدنيا وعن أربابه
 نقيت من كدر الحياة وزورها
 وعزفت عن كأس الهوى وشرباه

وصدفت عن لهو الشباب فلم تكن
يومئذ وان أغمراك من طلاله

وحملت أعباء الحياء فلم تمن
وسخرت من غت الزمان وصاحبه

خلق كأن الزهر من نفحاته
عبقت أزهاره على أصحابه

صيفت من الأدب الربيع خلاله
فالطهر والآداب ملء اهصابه

من كان مثلك في السمو وفي الهدى
فالت له الأقبلاك • يا مرحى به

فلأت نجم أطلعتك عناية
ماذا يصد النجم عن آوابه ؟

هل في مـرى نجم الى أقبلاكه
في الليل ما يدعو الى استغرابه ؟

هل كان من عجب وأنت منا الورى
مراجك السامى الى أبوابه ؟

قد كنت أتنبه بالهواء اذا سرى
بين السماء وطار بعد خطابه ! • !

محمود محمد بكر هلال

بين الكتب والصحف

بمنحة محمد بن عبد الله

● شخصيات عسكرية اسلامية :

للاستاذ محمد فوج

الوليد ، وعمرو بن العاص ، وسعد بن أبي وقاص ثم المتى بن حارثة ٥٥٥ والحق أننا بحاجة دائما الى ابراز الصفحات المشرقة من تاريخ القادة العسكريين المسلمين ، فمما يدعو الى الأسف - كما يقول المؤلف : أن الناس في العصر الحديث أصبحوا يعرفون عن نابليون ومونتجمري وروميل وغيرهم من قادة الحرب أكثر مما يعرفون عن خالد وعمرو والمتى وعلى وجعفر وزيد بن حارثة وسعد ابن أبي وقاص وغيرهم من قادة الاسلام الأمجاد الميامين ٥٥

هذا الكتاب الذي نشرته دار الفكر العربي بالقاهرة دراسة على جانب من الأهمية تقع في أكثر من ٣٤٥ صفحة من القطع الكبير ، قدم لها السيد حسين الشافعي نائب رئيس الجمهورية ، وفضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر ٥٥ والمؤلف الكاتب العسكري المتخصص لسرى حاجة الى التعريف فله في المكتبة العربية والاسلامية والأدبية أكثر من أربعين كتابا جلها في تاريخ العسكرية الاسلامية ٥٥

ان المؤلف يقدم لنا هذه الشخصيات القيادية التي لمت في تاريخ الاسلام ، في دراسة تحليلية في اطار من وجهة نظر موقفهم كقادة عسكريين ، وأسلوبهم في ميادين القتال ، ثم يزن أعمالهم بميزان الفكر العسكري الحديث ، لتحديد مكانتهم بين قادة

وقد اختار المؤلف لهذه الدراسة شخصيات عسكرية خمسة لعبت دورا كبيرا في تاريخ الفتوحات الاسلامية ، باخلاصها وتفانيها وقيادتها الرشيدة لجند المسلمين ، وهذه الشخصيات هي : علي بن أبي طالب ، وخالد بن

خالد عقد بعض المقارنات بينه وبين بعض قادة أوروبا العسكريين ، وهذا ما لم يعمل مع غيره ..

كذلك أراد المؤلف - كما جاء في مقدمته - أن يكون في لقائه مع هذه الشخصيات بعيدا عن التعرض لحياتهم ناظرا الى هذه الحياة من وجهة نظر موقفهم كقادة عسكريين ، وأساليهم في ميادين القتال .. ومع هذا نرى المؤلف قد اضطر اضطرارا الى بعض التحلل من هذا الالتزام ، وربما كان يرى أن في تسليط بعض الأضواء على جوانب الحياة غير العسكرية مما يسهم في تحليل شخصياتهم القيادية ..

وبعد - فنحن مع تقديرنا لهذه الدراسة المتميزة ، نود لو أن كتابنا العسكريين ولا سيما أصحاب القائد والمبادئ ككتابنا الأستاذ محمد فرج - أن يوجهوا أقلامهم الى قيادات عسكرية اسلامية أخرى لا تزال منمورة في بطون التاريخ ، وهؤلاء من الكثرة بمكان ..

● معجزة القرآن :

للسيدة نعمت صدقي :

كتاب نشرته عالم الكتب بالقاهرة ، يقع في زهاء ٢٢٠ صفحة من القطع

الحرب على طول العصور ، حتى هذا العصر الذي نعيشه والذي برزت فيه أسماء عسكرية كان لها دور .. منهج اختصاره المؤلف ، والحق أنه منهج غير تقليدي ، فنحن في حاجة الى دراسة تحليلية للشخصيات العسكرية القيادية من رجالنا ، للوقوف على مفاتيح شخصياتهم في الجانب العسكري ، ولنا في حاجة الى السرد التاريخي الذي امتلأت به بطون المراجع القديمة والحديثة .. نحن نلاحظ مثلا أن الشخصيات التي اختارها المؤلف لدراسته ، نالت حظا غير قليل من الكتابة عنها في كتب أو مقالات ، وهذا مما يجعل مهمة الكاتب الذي يكتب عنها ، مهمة شاقة مضنية ، اذ يتحتم عليه أن يأتي بجديد ، والا كان مكررا محسب ..

لذلك كنت أتمنى لهذه الدراسة أن تنال نصيبا أكبر من البحث المقارن ، فالهدف من الدراسة أن نقول لشبابنا المفتون بأنال نابليون وغيره: هؤلاء رجالنا لم يكونوا أقل منهم في البقرية العسكرية مع الفارق في الظروف والامكانيات ، لكن المؤلف في سيرة

الخلقة ، والظلمات الثلاث ، والقلب
والمنع وغير ذلك ..

ان الكتابة تصر مثلا على أن قوله تعالى : « وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء انه خبير بما تفعلون » دليل قاطع على دوران الأرض ، وترفض آراء المفسرين الذين يرون أن الآية خاصة بيوم القيامة ، ومعنى ذلك أنه لا مجال لأحجامها في مجال الاستدلال العلمي ، فالله يقول : « يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار » ، فالآية التي قبل الآية المشار إليها : « ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله » فالمؤلفة ترى أن هذا الانتقال من الدنيا الى الآخرة وبالعكس ملموس في كثير من آي الذكر الحكيم .. لكن ما رأى الكتابة في أن الآية التي بعدها : « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون » تؤكد ما ارتآه بعض المفسرين من أن قوله تعالى : « وترى الحبال هبلة » في سياق الحديث عن يوم القيامة ؟ وإذا كان لنا من غير هذه الآية

المنوسط ، للكتابة المسلمة الفيور حرم الدكتور محمد رضا ، التي قدمت للمكتبة الاسلامية عديدا من البحوث ، وأسهمت ولا تزال تسهم في تنشيط الحركة النسابية الاسلامية .

نرى الكتابة الفاضلة - وهذا هو هدفها من الدراسة - أن كتاب الله لا ريب فيه هدى للمتقين ، يبرهن بما فيه من اعجاز لقوى واعجاز علمي على أنه من لدن الحكيم الخبير ، وقد أشار الله في كتابه الى أسرار علمية وعلوم فلكية وطبيعية ونباتية ، لم يكن يعرفها الانسان في ذلك الوقت ولم يكشف المسلم عنها الا في القرن العشرين .. وهذا الكثر الثمين من اعجاز القرآن العلمي لابد أن يعرفه كل مسلم ، وأن يستير به كل قلب .. قلب أى انسان في الوجود ليؤمن بالقرآن وخالق السموات والأرض وما بينهما ..

جالت بنا المؤلف جولات طيبة ، حول الأرض : دوراتها ، الجاذبية ، وحول الغلاف الجوى والجبال ، والمادة ، وحول الفرائز ، فرائز النبات والجماد والانسان ، وصدق الله : وفي الأرض آيات للموقنين ، كما جالت بنا حول النفس البشرية :

جئت في عالم يسيطر عليه أعداء الله
 .. لو كان جيلنا يؤمن بالله حقاً ،
 لطالب بحكمة ولدافع عنه وسمى
 لأفامته .. لعل أعنف ضربة توجه
 للإسلام الآن .. هي محاولة إبادة
 عن الحكم ، أو بمعنى عصري - فصل
 الدين عن الدولة .. ان الإسلام
 لا يحترف الا بحزبين هما : حزب الله
 ... وحزب الشيطان .

عرض المؤلف الشاب : لعالم
 الحرية ، الحرية الحقيقية ، وزيف
 الحرية المطلقة ، وللحياة في ظل
 الشيطان ، وللتطرف في التحريم ،
 والانحراف الشبابي للمفاهيم الغربية
 الشاذة التي سادت ، وناقش قضية
 فصل الدين عن الدولة ، وأجاب عن
 هذا السؤال : هل من الممكن أن يقوم
 تحالف بين الإسلام ، وأى من اليسار
 أو اليمين ؟ ان بعض اليساريين
 يتصورون أن معالجة الإسلام لمشكلات
 المقرر وتصديه للدفاع عن حرية
 الانسان وعدم استغلاله أمر كاف
 لامكان قيام تحالف بين الإسلام
 واليسار ، ومن ناحية أخرى يتصور
 الاتجاه اليميني أن احترام الإسلام
 للملكية الخاصة كفيلاً بنجاح التحالف
 الإسلامي اليميني ، وكلا التصورين

آيات تشهد بدوران الأرض فلم
 الاصرار على مخالفة المفسرين مثلاً ؟
 ان الكتابة لا تقتصها الشجاعة ،
 فقد أشارت في مقدمتها الى غلو بعض
 الآراء في التفسير العلمي للقرآن ،
 وقد أشار الدكتور أمين رضا نجيل
 الكتابة في تقديمه للكتاب : بأن القرآن
 ليس سجلاً منفصلاً لكل العلوم
 والفنون .. وان تفسير القرآن علم
 متطور ، وكل البحوث التي تظهر في
 هذا المضمار - وان جاءت من مفسرين
 ومؤلفين مختلفين ، تعتبر حلقة في
 سلسلة التطور هذه التي تسير بنا الى
 فهم أدق وأعمق لكتاب الله ..

● حزب الله في مواجهة حزب الشيطان :

للمهندس وائل عثمان :

هذا الكتيب الذي نشرته دار نهضة
 مصر بالقاهرة يقع في زهاء مائة صفحة
 من القطع المتوسط ، والمؤلف الشاب
 من طلاب الشهاب الجامعي الذي أسهم
 في حركة الجماعات الدينية - ولا
 يزال يسهم ، باخلاص وجهده ...
 والكتيب يتحدث عنه عنوانه القوي ،
 ومن كلمات المؤلف التي أودعها آخر
 صفحة من الخلاف : « مأساتي أتت

الإنسان العادي الذي لا يقل سحرا وروعة عن ماركوس الزعيم «توصف كتابه : ثورة اليوم» الديمقراطية» بأنه منهاج يرتكز عليه برنامج المجتمع الجديد»

ان جريدة الأهرام» ليس هدفها - محسوب - من نشر الصفحات الاعلانية عن الفلين» الحصول على الصفقات المالية» وانما هدفها القومي هو التحدى المافر لمشاعر المسلمين في شتى بقاع العالم» وليس هذا بغريب عليها» ما دامت الماركسية والعصية هما المسيطران على اتجاهات الجريدة» ولا تزالان بالرغم من أن رئيس تحريرها اليوم هو الكاتب امؤمن الأستاذ على حمدي الجبال» وبالرغم من أن السيد الدكتور وزير الاعلام ممن لهم ماضى معروف في الحركة الاسلامية» ولا حيلة لنا في الأمر وحسبنا الله وحده»

● قراءات :

«المنافق ما أخذ من الدنيا يأخذ بالحرص» ويمنع بالشك» وينفق

خاطي» فليس اتفاق نظامين في أمر من الأمور هو ضمان أكيد للتوافق بينها في العمل»» فهب أن اتحدث مصالح اليمين واليسار لمحاربة الاسلام» فسيكون من المستحيل أن يكون هناك تحالف بين الاسلام وأى من اليمين أو اليسار»»

وتحت عنوان : حياتنا والطريق اليها»» في نهاية الكتيب»» يشير المؤلف الى أن الحياة في مجتمع مسلم تعنى الصلة بالله في كل مظهر من مظاهرها»» وانه لا منجى من كل ما تعانيه البشرية الآن الا بتثبيت الصلة وأواصر الارتباط بالله»» والحياة في ظل أحكامه»»

● مامعنى هذا التحدى ؟؟

في الوقت الذى تحدثت كل وكالات الأنباء العالمية عن المذابح البشرية الدائرة في مسلمى الفلين» تواصل جريدة الأهرام في تحدى وتبجح نشر صفحات بأكملها عن بهضة الفلين» هذه الصفحات الاعلانية تصف ماركوس الذى يقود معركة الافناء في مسلمى الفلين» بأنه

بالرياء •• والمؤمن يأخذ بالخوف •
ويمسك بالسنة •• وينتق الله خالصا في
الطاعة •• فاطلب نفسك في أربعة
أشياء : العمل الصالح بغير رياء ••
والأخذ بغير طمع •• والمطاء بغير
منة •• والامسالك بغير بخل •• وإذا
أمرت الناس بالخير •• فكن أنت أولى
به وأحق •• ••
• من كلمات حاتم الأصم • •
محمد عبدالله السمان

سطور من كتب التراث

عن (علي بن رافع) قال : كنت
على بيت مال علي بن أبي طالب رضي
الله عنه • وكاتبه • فكان في بيت
المال عقد لؤلؤ كان أصابه يوم
البصرة • فأرسلت الى بنت علي بن
أبي طالب فقالت لي أنه قد بلغني أن
في بيت مال أمير المؤمنين عقد لؤلؤ •
وهو في يدك • وأنا أطلب أن تبريه
أتمجمل به يوم الأضحى • فأرسلت
إليها : عارية مضمونة مردودة بعد
ثلاثة أيام ؟؟ فأرسلت تمهد بهذا •
فدفعته إليها • ثم رآه أمير المؤمنين
عليها فقال لها : من أين جاء لك هذا
العقد ؟ فقالت استعرت من أبي رافع
خازن بيت المال لأتزين به في العيد
ثم أردت •

فبعث الى أمير المؤمنين • فجثته •
فقال : أتخون المسلمين يا ابن أبي
رافع ؟ فقلت : معاذ الله • فقال : كيف
أعرت بنت أمير المؤمنين العقد الذي

فيلفت مقالته ابنته فقالت له : يا أمير
المؤمنين أنا ابتك وبضعة منك • فمن
أحق بلبسه مني ؟ فقال لها : يا بنت
أبي طالب • لا تذهبين بنفسك عن
الحق • أكل نساء المهاجرين والأنصار
يتزين في مثل هذا العيد بمثل هذا ؟؟
فقبضته منها ورددته الى موضعه •
من (الكشكول) لبهاء الدين
العاملي ص ٣٥٨

باب الفتوى

مؤيدنا محمد بن عبد الله

فتوى في التعامل في شهادات الاستثمار (ج)

السؤال من السيد / صاحب الفضيحة
الشيخ عبد اللطيف مشتهري
مراقب عام الوعظ بالأزهر :

(أ) أنه لم يشترط في الإيداع
ربح مطلق وبهذا المظهر
بخالف النوع من الإيداع
جميع أنواع الإيداع
الأخرى ذات الفائدة فانهم
يشترطون قدرا من الربح
منسوبا الى رأس المال فهذا
أما وديعة وأما قرض
وكلاهما جائز .

هل يجوز التعامل مع البنك الأهلي
فيما يخص شراء شهادات الاستثمار
ذات الجوائز حرف (ج) ويكون
المبلغ الذي يعطى كهبة من البنك ان
يختاره البنك بطريق القرعة حلالا
شرعا .

الجواب

ان هذه المعاملة تتضمن ثلاث
مراحل :

(ب) ان المبلغ المودع لا يضيع هو
ولا جزء منه بحال من
الأحوال ولصاحب الوديعة
أن يستردها كلها أو بعضها
متى شاء وبهذا المظهر خالف
هذا النوع من الإيداع
أقمار وأوراق الانصيب .

١ - إيداع مبلغ من المال لدى
البنك يذهب المواطن الى البنك فيسلمه
جنبها أو أكثر ويأخذ شهادة ذات
رقم مسلسل عن كل حصة مما يودعه
ويلاحظ أن في هذه المرحلة مظهرين
هامين .

٢ - ان البنك بعد أن يهب عددا
محدودا من المودعين مقادير معينة من
المال ولكنه لا يبين واحدا منهم .

س ٢ : رجل زرع قطعة أرض قمحا وما أنتجته هذه القطعة لا يفي بالحيازة المقررة عليه فمن أين يخرج زكاتها لأن الحيازة ستة أرواب منها الزكاة ، والله يقول : « أتوا حقه يوم حصاده » .

الجواب

الزكاة على ما خرج من الأرض ولا يخصم منه أى شيء ومؤنة نفقة الزرع لا يخرج منه وعليه أن يعرف قدر الزكاة التى عليه ويخرج قيمتها مالا والله أعلم .

س ٣ : تزوجت سيدة بالغة شخصا زواجا عرفيا وعاشرته معاشرة الأزواج لمدة شهر وبعد ذلك تركها لمدة ثلاث سنوات بدون نفقة أو معاشرة أو مراسلة ولم تعلم عنه شيئا خلال هذه المدة وبعدها تزوجت شخصا آخر زواجا عرفيا بمد أن أفتى لها أحد الناس بأنه لا مانع من زواجها . وهى تعاشره الآن معاشرة الأزواج وبعد مضى عام من زواجها الثانى ظهر الزوج الأول فجأة . وطلب منها معاشرتها كزوجة له لأنه لم يطلقها .

والمطلوب : ما حكم الزواج الثانى هل هو حاليا صحيح أم باطل - وهل

٣ - أن البنك يبين العدد الموهوب له بواسطة القرعة الموثوق بهما بضمانات معينة يطمئن اليها أهل الحل والعقد كما يطمئن اليها أهل الجمهور من المودعين وغيرهم .

وكل من الهبة والوعد بهما أو الغرض جائز شرعا ولا شبهة فيه واستخراج الموهوب لهم من بين عدد أكثر منهم بواسطة القرعة جائز أيضا .
فقد كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا أراد السفر أقرع بين نسائه فأبتهن خرج سهمها اصطحبها فى سفره .

وأئمة المذاهب كلها يصورون قسمة المال المشترك بين أصحابه بأنها تكون عن طريق القرعة إذا اختلفت أصحاب الأقسام ، ولو أن رجلا وهب عشرة من مساكين قريته قدرا من المال ومساكين القرية أكثر من العشرة فإنه يمينهم بنفسه أو بمن يختاره أو بالقرعة . ومن هنا تعلم أن هذه المعاملة جائزة لا غبار عليها لأنها مؤلفة من ثلاثة أعمال كل واحد منها فى ذاته جائز ولا شك أن المؤلف من الحائزات جائز .

والله تعالى أعلم .

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد : فنفيد عن الأول للزوجة الثمن فرضا لوجود الفرع الوارث وللجد لأب السدس فرضا والباقي للأبن مقضيا *

عن الثاني : حيث أن المذكورين من ذوى الأرحام فيكون للعمة الشقيقة التثان والباقي وهو الثلث يكون للحالة الشقيقة *

وعن الثالث : بأن للزوج النصف فرضا لعدم وجود الفرع الوارث والباقي لابن الأخ الشقيق مقضيا ولا شيء لأبن الأخ لأب لحجبه بابن الأخ الشقيق كما لا شيء لابن الأخ لأم لأنه من ذوى الأرحام المؤخرين في الميراث عن أصحاب الفروض والحيات والله تعالى أعلم *

محمد أبو شاذى

يستطيع الزوج الثانى الاستمرار فى معاشرتها معاشرة الأزواج دون أن يطلقها الزوج الأول *

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد فنفيد بأن الزواج الثانى باطل لأن الأول لم يطلقها ويجب التفريق بينها وبين الزوج الثانى فوراً وبصح للزوج الأول العودة اليها بقصد رسمى والله تعالى أعلم *

السؤال من السيد/ محمد أبو شاذى

١ - توفى رجل عن زوجته ، ابن ، جد لأب *

٢ - توفى رجل عن عمة شقيقة - وخالة شقيقة *

٣ - توفيت امرأة عن زوج ، ابن أخ شقيق ، ابن أخ لأب ، ابن أخ لأم فمن يرث وما نصيبه *

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النوبهي

● وزير الاوقاف وشئون الأزهر يعلن في اول حديث له : ● زيارة شيخ الأزهر للهند ويوجوسلافيا :

زار فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر الهند بدعوة من سلطان البهرة هناك ، ورافقه في هذه الزيارة وفد من كبار علماء الأزهر ، يضم : فضيلة الدكتور محمد محمد الفحام شيخ الأزهر السابق ، وفضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيسار وكيل الأزهر ، وفضيلة الشيخ محمد خاطر مفتي جمهورية مصر العربية .

وحضر فضيلته والوفد المرافق له المؤتمر الاسلامي الذي أقيم في بومباي بمناسبة وضع حجر الأساس لمعهد الدراسات العربية الاسلامية ، وافتتاح المسجد الكبير المعلق به احتفالا بذكرى المجاهد الهندي الراحل طاهر سيف الدين .

وافتح فضيلته أثناء الزيارة معهد الدراسات العربية والاسلامية ، ومسجد

أعلن فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر - اثر توليه الوزارة- تحويل المساجد الكبرى في المحافظات والمراكز الى معاهد شعبية للتقوية والتعليم وتحسين القرآن ، وتزويد المساجد بمكتبات عامة تلبي حاجة جماهير المساجد الى الاطلاع والثقافة ، وتقوية كتب التفسير والحديث من المخراطات والاسرائيليات والأكاذيب ، وعقد دورات تدريبية للأئمة والخطباء لاعدادهم لأداء مهمتهم على الوجه الأكمل ، ورفع مستواهم أسلوبيا وموضوعيا ومادة ، لتنمية القوى الروحية للجماهير وتبصيرهم بما يمسليه الدين على كل مواطن من الاخلاص في العمل ومضاعفة الانتاج من أجل خير ورفاهية الأمة .

في كل ما يتصل بالدراسات الإسلامية
والعربية في الأزهر وهيئاته) •

● شيخ الأزهر يؤكد عروبة القدس :

أكد فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر عروبة
القدس في بيان اعلنه عن القدس
بمنوان : (عروبة القدس عقيدة وذمة
في أعناقنا) قال فيه :

(... ان القدس عربية خالصة ،
جزء من وطن العرب ، محطة على
الصراط العربي الممتد على ساحل
البحر المتوسط من الرباط الى حدود
الأناضول ...

ان النكبة التي آلت بفقدنا هذا
الجزء العزيز من وطننا الى حين
توجب علينا أن نعمل على استرداده ،
وأن نرد الى أهله الأمن والاستقرار
والرخاء ، ونرد الى الأماكن السليمة
كلها حريتها وأمنها ونطهرها من رجس
الاستعمار وصنائه جميعا ...) •

وختم فضيلته البيان بقوله :

(ان القدس تحت رعاية المسلمين
صمام أمان لجميع ديانات أهل الكتاب
وأن المسجد الأقصى لا يقل عن المسجد
الحرام في وجوب رعايته والحفاظ
على قدسيته •

السلطان طاهر سيف الدين ، والتقى
بالجاليات الإسلامية هناك ، وألقى في
جامعة عليكرة محاضرة عن الاسلام
والوحدة •

كما زار فضيله الامام الأكبر
يوجوسلافيا ، وحضر احتفال تنصيب
الشيخ نعيم حاجي الرئيس الجديد
للمسلمين هناك ، وتمتد فضيلته أثناء
الزيارة أحوال المسلمين في
يوجوسلافيا وزار المنشآت الإسلامية
بدعوة من رؤسائها •

● صدور لائحة الأزهر :

صدرت اللائحة التنفيذية للقانون
١٠٣ لسنة ١٩٦١ باعادة تنظيم الأزهر
والهيئات التي يشملها ، وذلك بالقرار
الجمهوري رقم ٢٥٠ لسنة ١٩٧٥ م •

وتتضمن اللائحة ٣٩٥ مادة عدا
الملحقات والجداول ، وأعدت هذه
اللائحة لشيخ الأزهر سلطانه على
الأزهر وهيئاته •

ومن أهم ما جاء فيها :

(شيخ الأزهر هو الامام الأكبر
وصاحب الرأي في كل ما يتصل
بالشئون الدينية والمشتغلين بالقرآن
وعلمو الاسلام ، وله الرياسة والتوجيه

وأن على العرب أينما كانوا أن ينهبوا الى مقدار التبعة الملقاه على عواتقهم فيعطوا من العزم والتصميم والعمل الجاد ما يتكافأ مع هذه التبعة، حتى يرضوا الله ويقدموا للتاريخ أسطرا في صفحات كتابه تشهد لهم أمام الأجيال باستشعار الواجب واحترام المسئولين ورعاية حقوق الدين .

فهو خلاصة من خلاصات الأزهر، له ثقله ووزنه، قلده كثيرا من المناصب وخرج كثيرا من الأجيال ، وألف كثيرا من البحوث والمؤلفات ، فهو العالم الباحث ، والفقيه المتمكن ، والامام الحجة ، وفيما يلي لمحات سريعة عن حياته الحافلة بالعمل والبحث والدراسة :

● فقيه الأزهر والاسلام :

فقد الأزهر شيخا من شيوخه الاحلاء ، وفقد العالم الاسلامي اماما من أئمة الفضلاء ، وفقدت الأمة العربية عالما من علمائها البارزين ، وعلاقا من عمالقة الفكر هو فضيلة المرحوم الدكتور الامام عبد الرحمن تاج شح الأزهر الأسبق ، وذلك في غرة ربيع الثاني ١٣٩٥ هـ .

ودعه الأزهر وكبار رجال الدولة، وجموع غفيرة من المسلمين في مشهد رهيب حزين ، ينم عن مكانة الرجل وهول الخطب فيه .

كان فضيلته من الرجال الممدودين الذين أنجبهم الأزهر ورباهم ، ومن علومه الخالدة نهل وشرب وارثوى ، ووصل الى التبحر في العلم ، والريادة

- ولد فضيلته عام ١٨٩٦م وحصل على شهادة العالمية ١٩٢٣ م والتخصص عام ١٩٢٦ م .

- عين بعد تخرجه مدرسا بالمعاهد الأزهرية ثم أستاذا بكلية الشريعة ، ثم اختير عضوا في لجنة الأزهر الى فرنسا حيث حصل على الدكتوراه من جامعة السربون .

- اختير بعد عودته من فرنسا للتدريس بقسم القضاء الشرعي ثم مفتشا وشيخا بالمعاهد الأزهرية ، فعضوا للجنة الفتوى بالأزهر ، وأستاذا في كلية الحقوق بجمعة عين شمس .

حصل على عضوية جماعة كبار العلماء عام ١٩٥٩م ثم اختير عضواً في لجنة وضع الدستور عام ١٩٥٣م •

عين شيخاً للأزهر عام ١٩٥٤م وبقي في منصبه حتى عين وزيراً

في الاتحاد العربي عام ١٩٥٨م ثم اختير عضواً بمجمع اللغة العربية عام ١٩٦٣م •

رحم الله فقيد الأزهر والعروبة والاسلام، وأسكنه فسيح جناته مع الصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا •

● تبرع السعودية لكلية اسلامية في اندونيسيا :

تبرعت المملكة العربية السعودية بمبلغ ٢٠ ألف دولار لكلية اسلامية في بادانج بانجانج بسومطرة الغربية •

● كلية للحديث النبوي بالسعودية :

وافق المجلس الاستشاري الأعلى للجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة على انشاء كلية خاصة بالحديث النبوي الشريف ووضع المناهج الدراسية لها •

● في جامعة الأزهر :

أقامت جامعة الأزهر دورة تدريبية شملت جميع الموظفين الجدد الذين تم تعيينهم في الآونة الأخيرة حسب قرار توزيعهم على المراقبات بالجامعة ونوع العمل الذي سيمارسونه •
ابراهيم حامد النويهي

طبع بالمبنة العامة لشئون المطابع الامرية

ديكل اول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٥

المبنة العامة لشئون المطابع الامرية

٩٠٠٢-١٩٧٥-٨٥٠٢

Once Aly gave his servant some money to buy two dresses of different prices. Aly took the cheaper of them and gave the better of them to his servant.

His good characters were evident and known to every one as well as his sageness, his eloquence and, his wide knowledge of Quran and Hadith (the prophet's Traditions). Aly is well known by the name of the (Caliph Imam) because of his wide knowledge of the Quran explanation and Islamic culture and legislation. For all these and as he was a very good poet he esteemed every learned or wise man and every man of letters.

Here are some of Aly's reported sayings :

Knowledge is better than money.

You gaurds money but knowledge gaurds you.

Knowledge increases by practice whereas money decreases by spending.

Aly suffered much from that group called (Khawareg) and from the propaganda of Moawiya claiming the caliphate for himself after he had put his hand on Egypt governed by his relative Amr Ibn El As and in Syria governed by Moawiya himself who made himself caliph on both Syria and Egypt.

Aly was stabbed by a certain Khawareg called Ebn Molgem with a poisoned dagger

He died at the age of 60 in Ramadan of the year 40 of H. gra.

did not take heed to those who advised him to postpone the matter until further occasion. This resulted in the serious events that happened afterwards.

On the other hand he delayed in the investigation of Othman's murder and did not take an active part in this case in spite of his advisors consultation to arrest the criminals and bring them to justice. He said that the circumstances had changed and he would wait for the suitable condition to take the legal measures against the murderers.

Thus the country was divided into two parts and Moawiya pretended to be Caliph although there was Aly the legal caliph. Aly made Kufa in Iraq the residence of the caliphate instead of Medina in Arabia. His high post did not affect or change his characters or his conduct. He remained pious, straight, strict and godly. He considered and looked at every worldly matter as that would fade sooner or later. His dress was of the simple stuff, his food was also simple and his lodging was the same.

He used to go through the city market to control the prices and the traffic of sale and to be sure that there was no monopoly of any kind of goods or investment to the people.

He also used to distribute all the money in the treasury among the Muslims because he feared that he might die leaving some money and then would be brought to account at The Day of Judgment. If he heard any rumour about any official who invested his post and gained wealth, he would then send another trusted one to replace his predecessor who would be questioned about his past and present wealth.

Aly as a responsible ruler feared God and The Day of Judgment. He was the first Caliph who founded the police men to help him in keeping security and order. He did his best to avoid delinquency in any matter that belonged to the people. He was not a worldly man because he was sure that everything would fade and be useless whatever it lasted. He was satisfied with what he had. His satisfaction was seen clearly in his life, food, dress and lodging.

Here are two examples :

His brother Okeil wished to obtain more money than what he used to take monthly. Aly told him that he would give him what he wanted when he would receive his share in the treasury, the next month. Okeil refused that, left his brother and went to his opponent Moawiya to have the extra money he wished.

various missions that needed diplomacy; ability and courage. Here is an example confirming that the prophet sent Khaled Ibn El Waleed to Yemen to convey the Islamic message among the people. Khaled remained there six months with no result. As Khaled returned back to Medina, the prophet sent Aly to replace him. On his arrival the news spread everywhere and the people crowded in a large square. Aly read loudly the prophet's message. Thus resulted the Islam of Hamathan tribe in one day. The other tribes became Muslims gradually afterwards and so all the Yemen people became Muslims.

When the prophet heard the good news he thanked God and prayed a thank giving prayer. He appointed Aly Judge and Imam to teach the people the Islam principles and the Quran.

The prophet's death was a great loss to Aly, so he grieved him much. In spite of his grief, he carried out everything for the funeral. Aly was in a state of consolation and his grief for the prophet's death was conspicuous. Aly esteemed the prophet very much because he looked after him from childhood to manhood and was brought up in his house. So the prophet was to Aly as his kind father.

When the men of opinion and the wise held a meeting to choose a

Caliph to the prophet, Aly did not care that matter. When Abu Bakr was elected Caliph, many people presumed that Aly did not approve that election because he had the wish to be in the Caliphate and that was the cause of his delay. That was not true because the prophet's death and his grief for him made him unable to join any public meeting. Aly explained that in a letter sent to Abu Bakr in reply to his message on that matter

Both Abu Bakr and Omar loved and esteemed Aly much. They used to consult him on serious matters and appointed him in very important posts such as judge and counsellor

When Omar was stabbed people feared that he might die without knowing the person who would be his successor. So the men of opinion begged Omar to tell them the name of the third Caliph. Omar mentioned some names, among them was the name of Aly.

Aly as a Caliph had the will to rule the country as the same way of the prophet; Abu Bakr and Omar. He did not observe that the status quo had changed and needed flexibility, diplomacy and a new way in ruling. He had to avoid any expectant opposition of the Omayyades if he would dismiss any official of them. He dismissed Othman's relatives whom he had appointed during his Caliphate. Aly

Personages of Islam :

4. —ALY IBN ABI TALEB

By

A. MUHAMMAD AL-ASWAR

He is the prophet's cousin and the husband of his daughter Fatuma Elzahra. He was the first lad who became Muslim and the first person who prayed with the prophet Muhammed. Also he was the bannerman in every battle and named the cavalier of Islam. Although he was courageous and a brave warrior, he had great knowledge of Islamic legislation and Quranic explanation.

Aly was an adoptive child to the prophet who loved him much. At the beginning of the Prophet's Call all the people did not believe in the new religion except Khadija the prophet's wife and his cousin Aly.

As Aly was brought up under the prophet's patronage he became acquainted with the Islamic principia and legislation and afterwards he became learned and jurist. He shared the prophet his life from childhood to manhood and saw clearly how much the prophet suffered at the hands of Koreish for his Call to Islam.

In both Medina and Mecca Aly was the prophet's right assistant and minister. At the age of twenty Aly took part in the battle of Badr and showed great courage

and the prophet made him the bannerman, and so was the case in every battle afterwards.

Here is an example of Aly's boldness. In the Khaibar battle which was fierce the Muslims killed many jews but there was no decisive victory and the Muslims had to give great effort to overcome their enemies who were barricaded in a fortress.

The prophet called Aly and gave him the banner. As soon as Aly took it he advanced towards the castle like a storm followed by the Muslim warriors. Aly struck the castle huge gate, pulled it down. The warriors rushed into the castle yard. Instantly a fierce clash broke out between the two bodies of battalions. The Muslims attacked the Jews violently and fought bravely till they defeated their enemies.

Indeed the battle is considered to be a great one . The fallen gate needed more than 50 strong men to put it back.

He gained the prophet's confidence and trust by his good characters and bravery and so Muhammed (peace be on him) used to consult him and send him in many

LIBERTY :

Liberty is a fruit of the Islamic understanding called for by the Holy Quran for true understanding could exist only between the free, there would thus be no master and slave, or victor and vanquished. All will be free and on equal footing since equality prevails only where all men are equal in freedom.

True liberty lies in the appreciation by a free man of the liberty of others as much as he appreciates his own liberty. Freedom does not conform with prejudice, or egoism. It represents one's control of oneself; the first aspect of it being one's control of one's whims and prejudices. Freedom also is a social meaning that manifests itself in man's relations with others and his observing others' rights as much as he values his own. Freedom and egoism are perfect antitheses that never meet; freedom accords with self-denial but not with selfishness.

In our contemporary times we come across leaders of peoples, who are described as free men and their peoples as free nations, but as a matter of fact let their prejudices control their attitudes towards others' own affairs. We see the world of to-day being dominated by the prejudices of rulers and of parliamentary councils, that contravene the judgement of free and straight

minds. This as viewed by Islam, is nothing short of domination by whims over men's destinies; it has nothing in common with liberty.

Islamic rules governing human relations fully respect free creed. The Holy Quran has rejected compulsion as means of driving people to embrace a certain religion and forbidden the Faithful to compel anyone to adopt a creed. God said : "There is no compulsion in religion", and addressing the Prophet ordered him to forbid such compulsion in the words "Wouldst thou (Muhammad) compel men until they are believers ?"

Islam has further considered the persecution of a believer for his need as being worse than slaughter. God said : " ... sedition is worse than slaughter..." Fighting in Islam was permitted only as means of protecting religious freedom and preventing the persecution of the Faithful; God having revealed ; "But fight them that there be no sedition".

But the freedom of religion could not be realised only through the ban of persecution; it should stem from one's own self in that one's thought of the creed should be free and his judgement unrestricted by whims, or controlled by prejudices.

(to be continued)

with peace is far more beneficial than to attain it early with violence. God has called that peace a 'signal victory' in the words : "Lo ! We have given thee (O Muhammad) a signal victory, that Allah may forgive thee of thy sin that which is past and that which is to come, and may perfect His favour unto thee.....".

This opened many hearts that had been sealed on infidelity. During the truce many of Quraish's talented leaders and staunch warriors embraced Islam including Amr ibn Al-Aas, the master-mind, and Khaled ibn Al-Waleed, the great hero. Quraish was unable in later years to launch any war on the prophet despite its haughtiness and bitter enmity. This tolerant peace was thus a significant victory.

But the incident of tolerance that soothed the hearts and guided them more was provided by the Prophet's acts in the wake of Meca's invasion and the conquest of the infidels who had wanted to kill him, and turned him together with his companions out of their land. At his first meeting with Quraish after the great victory, the Prophet said, "What do you think I shall do with you ? They replied, "An honourable brother you are and the son of an honourable brother whereupon the tolerant and honourable Prophet said, "I would tell you what my brother

Joseph had told his brethren : "Have no fear this day ! May Allah forgive you, and He is the most Merciful of those who show mercy".

This was the usual practice of the Prophet in all wars ; he treated hearts with pardon and forbearance instead of creating grudges by humiliation and revenge. A further example is provided by the war of Beni Al-Mostaleq. The Muslims had taken over one hundred of their houses and taken the people as slaves. The Prophet in a desire to render them favour, married Jawriah, daughter of Al-Harith, and with every Muslim who held a prisoner releasing his captive, the whole people were set free. In this context Aisha said, "No woman has blessed her people more than Jawriah ; through her one hundred Arab homes were liberated". The marriage had this tolerant act for its sole motive. It was prompted by no lustful ends as the mischievous and the ignorant would allege. If the Prophet had desired Jawriah he would have owned her as a slave.

This is an example illustrating that tolerance was the policy laid by the Prophet to govern relations between men, a policy that healed wounded hearts in the wake of wars, for an injured heart should be treated rather than be left to fester

goods. Struggle cropped up between the peoples and exploiters of their land. This, on the part of the vanquished, was a legitimate self-defence dictated by nature, and rendered incumbent by dignity, the just divine codes and the Muslim Religion which nurtures dignity and self-respect.

Examples are many of the Prophet's glorification of man, and the acts of his companions confirming such glorification are considerable. This was particularly the case in the times of Omar, on whom be God's peace.

There could be no just peace on this earth without respect for human dignity in every man and on every land irrespective of colour or race.

TOLERANCE :

Forbearance is only essential for the call of human understanding to bear fruit, and for hearts to meet without hostility. Islam has thus advocated dignified tolerance for it builds human relations among individuals, communities or states on tolerance without submission to evil. The Prophet has been ordered to show benevolent forbearance towards his enemies in God's words : "So forgive, O Mohammad, with a gracious forgiveness" meaning pardon with dignity and power without humility or submission.

The Prophet has also applied the principle of tolerance in his relations even with the infidels in his covenants and wars. It happened at the time of the Hodaybiah peace-treaty between him and the infidels that the Prophet was impeded to enter the Holy House for pilgrimage. The peace-treaty was permeated with gross injustice on the infidels part, and tolerance by the Prophet for they insisted on preventing him from performing the pilgrimage that year ; and he accepted the condition despite his powerful army that could have subjugated their land. They made it a further condition that whoever left Mecca as a Muslim following the Prophet and the Faithful should be turned over to them unless his people agreed to his departure and whoever left the Prophet as a renegade would be accepted by them. The tolerant Prophet likewise approved of this further condition against protestation by some of the Faithful, Omar Ibn Al-Khattab enquired at the time "why should we tolerate shameful deeds in our religion ?" But it was another instance of the Prophet's wisdom. He chose rather to be patient and tolerant to spare human blood. This act on his part was not of the nature of tolerating a shameful deed, but rather of Muslim foresight and guidance that urged patience in lieu of murder, and forbearance in the stead of violence. To achieve one's aim belatedly

HUMAN DIGNITY :

Several Quranic verses declare that God has entrusted the earth to man, that God, the Almighty, has consecrated the universe to his service, and bestowed on him such mental powers as would enable him to know things and means of putting them to good use.

God, stating the beginning of creation has said, "And He taught Adam all the names, then showed them to the angels, saying : Inform me of the names of these, if ye are truthful They said : Be glorified ! We have no knowledge save that which Thou hast taught us. Lo ! Thou only Thou, art the Knower, the Wise, He said : O Adam ! Inform them of their names, and when he had informed them of their names. He said : Did I not tell you that I know the secret of the heavens and the earth ? And I know that which ye disclose and which ye hide. And when we said unto the angels : Prostrate yourselves before Adam, they fell prostrate, all save Iblis. He demurred through pride, and so became a misbeliever".

With such learned aptitudes whereby God enabled him to dominate all that exists on earth, man deserved angels' gesture in prostrating themselves before him, and was worthy of such dignity on earth. God has pronounced these honours in the words, "Verily We have honoured the children of Adam. We

carry them on the land and the sea, and have made provision of good things for them, and have preferred them above many of those whom We created with a marked preferment".

A man is deserving of such honours in recognition of his humanity and not because he is white, urban, cultured or advanced. The honours are due for all the colours and all races ; it is a common privilege for all people ; urban beduin, advanced or backward ; an educated should teach the ignorant and advanced should help the backward.

Dignity, furthermore is a requirement of the code of mutual understanding and co-operation for it is not of co-operation that one man should be arrogant and another humable. True understanding and intercourse, both spiritual and practical, as well as co-operation will be best achieved where one helps another.

To make distinctions between peoples according to whether they are urban or beduin, or through colour or race is a fundamental cause of strife on this earth. Ever since human dignity was profaned and the strong men controlling world politics exploited the coloured and the underdeveloped, disputes have been raging between these exploiters over the control of such peoples as if they were coveted

stopped your going to the inviolable place of worship seduce you to transgress; but help ye one another into righteousness and pious duty. Help not one another into sin and transgression, but keep your duty to Allah. Lo ! Allah is severe in punishment."

The Prophet duly applied the principle of international cooperation on his arrival in Medina. He concluded a pact with the Jews based on cooperation for good, maintaining virtue and prohibiting evil. The Jews repudiated the pact, however, and in collusion with the infidels, plotted against the Prophet although the basis of that accord was to cooperate in the upholding of justice and the aversion of aggression.

The Prophet used to enter into pacts with the Arab tribes, both Muslim and otherwise, for the sake of good. Such action in contemporary times is termed "peaceful co-existence".

When the Prophet went on pilgrimage to the Holy Shrine in Mecca, escorted by a heavy force, Quraish tried to prevent him from his resolve. The Prophet, nevertheless, extended to them a hand of peace and rather than stirring a war or dispute, called for mutual respect of the Shrine. In this context the Prophet said, "If Quraish should call me to an act whereby the prestige of this shrine is

enhanced, I will favourably respond to them".

The strongest forms of cooperation are those aimed at supporting the weak. The Prophet in his youth attended a rally of Quraish dignitaries held in the home of Abdullah ibn Jodaan, at which they undertook to support the weak against the strong. The Faithful Prophet said of this rally, "I attended a meeting in the house of Abdullah ibn Jodaan which was considered a worthy mission. If I had been called to it in Islam, I would have responded to it".

The moment all men feel being one hand in exploiting the sources of wealth on earth and that they respond to each other in amity and co-operative spirit, the urge for dispute will disappear from among them, and the strife for existence as advocated by the oppressor will vanish. It was this strife that caused the world incalculable disaster with every people conceiving their existence to be the extinction of others.

Islam abhors strife for existence since Islam prescribes understanding and amicable response, both spiritual and practical as means of existence. It has therefore recognised human co-operation as the spring of life for it leads to construction and the promotion of love amongst men.

the ignorant as withholding his knowledge. The Holy Quran has cursed those who would not impart their knowledge. In this context AE Ibn Abi Taleb on whom be God's blessing has said "The ignorant will not be asked why they have failed to learn until the learned have been asked why they cism, or Messenger of God, that wise nationalism is not a wise such have failed to educate".

Among the causes that would hinder equitable treatment and human understanding is unjust fanaticism and prejudice for one's tribe or country. The Prophet has thus prohibited fanaticism, saying that "He is not one of us he who advocates or fights with fanaticism".

But thus the prohibition of fanaticism imply the ban of patriotism? It certainly embraces rationalism that engenders injustice; otherwise nationalism is not wise such as in cases where fanaticism or patriotism would prompt its people to improve their conditions and promote their resources without aggression. Such sentiments in cases as these will be unmixed virtue for they will further the interests of humanity and prompt cooperation for good.

Some of the companions of the Prophet seeing him strongly prohibiting fanaticism and advising against it, asked "Is it of fanaticism, O Messenger of God, that

a man should love his people?", where upon the Prophet replied, "No! but it is a fanatic of a man to support his people unjustly". The Prophet has also likened he who would support his people without just cause as a camel falling into a pit of fire.

This simile is only too perfect, is borne out by facts and events in modern times. The blind support now given by leaders and statesmen to their peoples and the backing of unjust causes helped such peoples devour others' land and exploit their resources, thus making hell of the whole universe. Hardly does God put down a fire when mortals start another through their fanaticism that would bring about the downfall of peoples.

HUMAN COOPERATION :

Cooperation is first and foremost among the forms of understanding, being the ultimate purpose of different races and colours. It is an aspect of intellectual intercourse in societies both big and small; as well as practical understanding the human family

God's saying, "Help ye one another unto righteousness and pious duty. Help not one another unto sin and transgression", was intended for the faithful of all mankind, and stressed the prohibition of aggression even on the cooperation with aggressors themselves. The whole text of the verse is "And let not your hatred of a folk who (once)

RULES OF INTERNATIONAL RELATIONS IN ISLAM

By

(LATE) SHEIKH MUHAMMAD ABU ZAHRA

The basis on which all the rules governing international relations in Islam are established, is the acquaintance of peoples with each other which is the ultimate purpose of their differences in race and dispersion in tribes.

EQUALITY

This acquaintance could exist only between two equals and not between parties of differing ranks. For domination and the lust for power would set in wherever a party of higher standing and another of a lower rank acted together. Conflicts would also flare up in consequence, and man would harbour evil intentions towards his fellow men. Equal treatment is therefore expedient, a principle which the Prophet on whom be peace has called for in the words "Like for thy brother what you like for thyself ; and hate for him what you hate for thyself".

This saying applies to communities and states in the same way it applies to individuals for no distinction is made in the code of justice and equality between individuals and groups. What an individual is required to do is also

expected from a community as represented in the State. Means of attaining this objective may differ since an individual is more easily persuaded than a group. Still the objective is one and the same whatever difficulties obstruct our path.

The colour of man's skin has been used as an argument to justify domination which has prejudiced chances of equal treatment to the detriment of peoples. The Prophet strongly fought against this conception. Once he heard a man scornfully calling another "Son of the Black Woman," whereupon the Prophet on whom be peace angrily said "this is gross injustice", repeating his words three times. He added that a son of a white woman can never be more favoured than the son of a black except through piety.

People of our contemporary times have also used ignorance as pretext for the domination of the civilised over those scientifically and culturally backward. The Muslim logic has fought such trends for it made it incumbent upon the learned to teach the ignorant and considered a learned man who would not teach

Muslims are deeply attached to this great spiritual and religious monument of Jerusalem for those glorious meanings, and are accustomed to give it due regard and care throughout the ages. The reverence paid to it by Muslims is not intended for worldly or an imperialistic aim. Their purpose is the propagation of the principles connected with this sacred spot as well as the principles of justice, right, freedom, and the establishment of peace and Concord under the aegis of the noble principles of the religion of God. Since the Islamic conquest, the Muslims have been, and are still keen to liberate and defend this Holy City

against all aggressors. The Holy Prophet is quoted by Abu Huraira as saying : "Pilgrims' journeys are to be made only to three mosques : my Mosque, the Sacred Mosque and Al-Aqsa Mosque".

The Al-Aqsa Mosque was the first Qibla of Muslims and remained so far about 16 months after which the Prophet recieved the revelation of God to turn their faces in prayer (Salath) towards the Ka'ba. Thus we see that Jerusalem is closely connected with the history, the precepts, the most important events and the sacred things of Islam.

about his mission. They rejected his words and they drove him from the city; and the rabble and the slaves followed, hooting and pelting him with stones. Wounded and bleeding footsore and weary he sat under the shade of some palm trees.

Such was the crucial condition of that period of the Prophet's mission when the most remarkable event of 'Night Journey and Ascension' took place. This miraculous journey was so arranged by Allah the Almighty for very good reasons; It was intended to steady the Prophet in response to his prayers and supplications, as well as to foretell the beginning of a bright future to his mission.

Having returned to Mecca from these two journeys, the Prophet went to Quraysh in the morning and told them the story. Some of them believed, and some disbelieved. When people went to Abu Bakr and told him the news, he said to them: "By God, if he says so, then it is true". He then headed for the Prophet and said: "O Prophet of Allah, have you told these people that you visited Jerusalem over night?". The Prophet replied: "Yes. Then Abu Bakr, who had visited it before, asked the Prophet to describe it to him. Whenever the Prophet described anything Abu Bakr said: "That is True. I testify that you

are the Messenger of Allah". On that blessed journey, the prayer which is the main pillar of the religion was ordained.

We find in the above mentioned quotations of the Quranic verses and the Traditions of the Prophet that Jerusalem is one of the holiest spots on the earth and dear to the hearts of all Muslims. This Holy City and its shrines remained under the care of the Muslims till Palestine was occupied by the British during the first world war in 1915.

As regards the significance of the prayer in Al-Aqsa Mosque, Anas ibn Malik related that the Prophet said: A Man's performance of prayer in his own house counts as one prayer, his prayer in the Mosque counts as twenty-five prayers. If he performs it in a congregational mosque, it counts as five hundred prayers. If he performs it in Al-Aqsa Mosque it counts as five thousand prayers, and if he does it in my mosque (at Madina) it counts as a fifty thousand prayers but if he performs it in Sacred Mosque (at Mecca) it counts as a hundred thousand prayers. The Prophet is quoted by Mymoonah, in reply to her question, if it was ordained for Muslims to travel to Al-Aqsa Mosque; as saying: "Go to it and pray therein, otherwise send oil with which to light its lamp".

The Quraish and the enemies of the prophet were now alarmed that his preaching took serious revolutionary movement and their power and prestige were at stake. They accordingly decided upon an organised system of persecution. In spite of cruel persecution and threats, the little company of Muslims grew in number. It was then the enemies became actively hostile. At the season of the pilgrimage they posted men on all roads leading to Ka'ba, to warn the tribes against the Prophet who was preaching in their midst. In order to prevent the Prophet from his duty they tried to bring him to compromise, offering to accept his religion if he would so modify it as to make room for their gods as intercessors with Allah. They also offered to make him their king if he would give up attacking idolatry. His reply was, always, full of life and full of faith, saying : "I am neither desirous of riches nor ambitious nor of domination; I am sent by God who has ordained me to announce glad tidings unto you. I give you the words of my Lord. I admonish you ; If you accept the message I bring you, God will be favourable to you both in this world and the next. If you reject my admonitions I shall be patient and I leave God to judge between you and me"

The bitterness of idolatry was increased by the firmness of the

Prophet and the refusal of his uncle Abu Talib to stop his protection to Muhammad (peace be on him). As well as by the conversion of Umar, one of their stalwarts. The Quraish were now decided to ostracize the Prophet's whole clan and protectors. With that purpose they, in the seventh year of the mission, towards the end of 616 A.D., formed an alliance against the descendants of Hashim and Muttalib. They bound themselves by a document which was deposited in the Ka'ba, to the effect that not to enter into any contract of marriage with the Hashimiytes or to buy and sell with them. Then, for three years the Prophet was shut up with all his kinsfolk in their stronghold in one of the mountain passes which run down to Mecca.

The tenth year of his mission is called in the history of Islam as the 'Year of Mourning' (Aam al-huzn) for loss of his venerable protector Abu Talib, and his cherished wife Khadijah. Thus the Prophet lost in Abu Talib the guardian of his youth who had hitherto protected him against his enemies as he lost in Khadijah his most encouraging companion.

With saddened heart, yet full of trust, he determined to turn to some other field to preach his mission. Accompanied by his faithful servant Zaid, he went to "Thayef". He spoke to the people

of Mecca to the 'Sacred Mosque' of Jerusalem', and thence he ascended to heaven. This event, known in the history of Islam as 'Al-Isra-wal-Mirag' - الإسراء والمعراج (the Night Journey and the Ascent), was a great miracle of the Prophet as well as good-news for-telling a victory of Muslims over their enemies. It also closely connected the Al-Aqsa Mosque of Jerusalem with the Sacred Mosque of Mecca. The Holy Quran refers to this event :

سبحان الذي اسرى بعبدك ليلا من المسجد
الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله
لنريه من آياته انه هو السميع العليم .
(الإسراء : ١)

It means : "Glorified be He Who carried His servant by night from the Inviolable Mosque (mecca) to the Farther Mosque (Jerusalem) the precincts of which We have blessed, that We might show him some of Our Signs. Lo ! He, only He, is the Hearer, the Seer".
(3 : XVII, V : 1) :

This Quranic verse refers to the Al-Aqsa Mosque as being closely connected with two very important occasions in Islamic history : the Night Journey of the Prophet from Mecca to Jerusalem, and his Ascent to Heaven. In the Night Journey Al-Aqsa Mosque was the termination and in the ascension it was the beginning. The two journeys closely related to God's missions to people, to the rise of the bright light of religious gui-

dance and to the struggle of Apostles for worshipping One God the Creator of the Universe.

We have seen in the above Quranic verse that God has blessed precincts of Al-Aqsa Mosque. This blessing is manifested by religious and material appearances : being the place of worship of Prophets and their Q.blah, and being abundant in fertile soils, in Rivers and orchards. On his journey to Al-Aqsa Mosque, as it quoted in the tradition, the Prophet went past the Mount Sinai where God spoke with Prophet Moses and offered a prayer. He also went past the Bethlahem the birth place of Christ and offered a prayer there. Reaching Jerusalem he found Abraham, Moses and Christ among a crowd of Prophets and led them in pray. Then he ascended to heaven where he witnessed some of the great Signs of his Lord.

It was, therefore, necessary that the celebration of the Night of Ascent should remind the Muslims all over the world the significance of this event in the history of the Islamic Call, and their connections with Mecca and Jerusalem, and their obligations to these holy places. For the first three years of his mission, the Prophet preached only to his family and to his intimate friends. At the end of the third year he recieved the Command of God to preach his mission in public.

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RAJAB 1395

ENGLISH SECTION

AUGUST 1975

THE MIRACULOUS JOURNEY OF THE PROPHET FROM MECCA TO JERUSALEM

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The Sacred Mosque of Mecca was the first House of worship in history, built for mankind on the earth, as the Holy Quran says :

ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك
وهدى للعالمين * (آل عمران ٩٦)

It means : "Lo ! The first Sanctuary appointed for mankind was that at Becca (Mecca) a blessed place, a guidance to the people" (3 : 96).

This mosque was rebuilt by Abraham and his son Ismael.

About Al-Aqsa the Quran says :

المسجد الأقصى الذي باركنا حوله

It means : "... Al-Aqsa Mosque, the precincts of which We have blessed.....". Al-Aqsa Mosque was

built by Jacob, renewed by David, and completed by Solomon. It is reported that Abu Dharr once asked the Prophet : "What is the first Mosque built on earth ? the Prophet answered : "The Sacred Mosque (of Mecca)". Which came next ? "Al-Aqsa Mosque (of Jerusalem)". How long was there between them ? "Forty Years". According to Imam Zarkashi, Solomon only renewed Al-Aqsa Mosque. It was Jacob, Issac's son, who established it after Abraham and Ismael had rebuilt the Ka'aba at Mecca.

The Night of 27th Rajab, in the 11th year of the Prophet's mission was a notable turning point in the history of Islamic Call. In that night the Prophet was carried from the "Sacred Mosque"

«الاعتقادات»
إدارة المطابع الأميرية
بالقاهرة
ت ١٩٩١ : ٩

مجلة الأهرام

مجلة شهرية جارية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر محرم

مدير التحرير
عبد الرحمن رشيد
«دار الأهرام»
في طبعون من مصر العربية
مجمع البحوث الإسلامية
والمطبعة المطبعية

الجزء السادس - السنة السابعة والأربعون - شعبان سنة ١٣٩٥هـ - أغسطس سنة ١٩٧٥م

١٤
٢٢٢٢
دور



السنة السابعة والأربعون

هذه هي مصر.. ولا فخر

للأستاذ عبد الرحيم فودة

مبادئ • وأدب الإسلام •
وكرامة الإنسانية أن يشوب هذه
الكلمة اعتزاز بنصرية • أو نزعة
قومية • فإن الاعتزاز بالنصرية نزوة
شيطانية عرفت أول ما عرفت في إبليس
مع آدم • إذ أبي أن يسجد له مع
للأنكة • وقال لربه ما يحكيه القرآن
عنه : « أنا خير منه خلقتني من نار
وخلقتني من طين » ثم ورث هذه النزوة
عنه اليهود فقالوا : « نحن أبناء الله
وأحبواؤه » ثم استشرى شرها
وخطرها في تطاول المصر الأري على
النصر السامي • واستلاء البيض على
السود • وما تبع ذلك من آثار ومضار
تقى بها المجتمع وشاعت بها الحياة •
هذا إلى أن الاعتزاز بالنصرية
يتجافى مع منطق الواقع ومنطق الإسلام
إذ الواقع أن الناس على اختلاف
مواطنهم وألسنتهم وألوانهم يرجعون

هذه مقدمة • لابد منها قبل الحديث عن مصر وماقات وتقوم به مصر دفاعا عن العروبة والاسلام والقيم الانسانية • فان الباعث عليه هو التحدث بنعمة الله عليها • وتذكير العرب والمسلمين بواجبهم نحوها • فقد آتت عليها الأقدار بحكم موقعها من هذه الأرض • وموضعها بين شعوب العالم أعياه لم يتحملها غيرها ولم يضطلع بها سواها • وشرفها بأن تكون مستراد كثير من الأنبياء • وملاذ كثير من الصالحين •

فادريس عليه السلام أول من خط بالقلم وخاط الثياب ونظر في علم النجوم - كما قيل - بعث في مصر وإبراهيم أبو الأنبياء قدم الى مصر • ونزوح • بهاجر • منها وأنجب اسماعيل أبا العرب منها بعد أن عادها من مصر •

ويوسف عليه السلام اثمر به أخوته بنو اسرائيل وألقوه في غيابة الجب فأخرج منها • وبع في مصر • ووصل به الأمر فيها حتى صار أميناً على خزائن الأرض بها •

وموسى عليه السلام ولد فيها • ورعى فوق أرضها وتحت سمائها حتى

الى أصل واحد تنتهى اليه سلسلة الأسباب • ثم هم مع أصلهم من كوكب واحد هو هذه الأرض كما يقول الله : • منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى • • ثم هم مع هذا الكوكب ومع الكواكب الأخرى التي تحيط بهم أو تبعد عنهم يدينون بوجودهم وبما يقوم عليه وجودهم لاله واحد : • لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد • •

ثم ان اختلافهم في الألسنة والألوان لا حيلة لهم فيه • ولا قدرة لهم عليه ولا يدلهم به • وإنما هو مظهر من مظاهر قدرة الله وآية من آياته كما يقول جل شأنه : • ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للمالين • • ومن ثم كان المقياس الذي يتفاضل به الناس بعضهم على بعض معنى آخر غير المنصرية كما يقول الله : • يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم • • وكما يفهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم • الناس سواسية كأسنان المشط لا فضل لأبيض على أسود ولا لعربي على عجمي الا بالتقوى • •

بلغ أشده واستوى وآتاه الله النبوة فيها •
واحتملت في سيل ذلك مالم يذله أو يحمله سواها •

وعيسى عليه السلام لجأ مع أمه إليها ، وهو كما يقول الله حكاية عنه :
«إني عبادة آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا • وبرا بوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا • والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا • •

وصحمد صلى الله عليه وسلم أصهر إليها اذ تزوج بمارية القبطية منها ، وأنجب منها ابنه ابراهيم ، وقال عنها:
اذا فتحت مصر فاستوصوا بأهلها خيرا فان لهم ذمة ورحما • • ولما سئل الزهري عن الرحم التي ذكرها رسول الله في هذا الحديث • قال :

كانت هاجر : أم اسماعيل منهم • • وقد وجد الاسلام في مصر استجابة سادقة له • وحرصا بالنسبة عليه •

وجهادا متصلا في سبيله • وإيمانا عميقا به • بل وجد فيها القلعة المنيعه التي قامت على حراسة ثقافته وحماية حرمة • فصدت أمام هجمات التار والاستعمار والصهيونية • وبذلت

ولن يذكر التاريخ شعبا ك شعب مصر كافح بشرف • وبذل بسطاء • وصبر في ايمان • ومد يده بالمعون والتشجيع لكل حركات التحرير في هذه المنطقة من العالم • وأقام في قلبه من القاهرة مدينة زاخرة عامرة لأبناء المسلمين في العالم من طلاب العلم • وبعث بالعلماء والمطمنين من أبنائه الى جميع الشعوب التي تدين بالاسلام • ليضيئوا عقولها بالدين ويخصبوا حقولها بالعلم • ويأخذوا بأيديها الى ما ينفعها ويرفعها ويحقق لها الحياة الطيبة •

هذه هي مصر • • قلعة العروبة • وراية الاسلام • • وهذه هي بعض الحقائق عنها • لانذكرها تفاخرا بها أو استجداء للطف عليها • وانما لنذكر بها الواجب نحوها • ونحیی الشعوب العربية والاسلامية التي عرفت لها قدرها • ووقفت معها في معركة العبور من الظلام الى النور • •

عبد الرحيم فودة

قتلت داود علي السلام

للأستاذ مصطفى محمد الطير

«وطن داود» نيامتناه فاستغفر ربه وخر راكماً
وأتاب (٢٤) فغفرنا له ذلك وإن له عندنا
لزلزلى وحسن ما ب (٢٥) « من سورة ص

البيان

شعرها فنطوى به بدنها ، وكانت امرأة
رجل من عزة بعت البقاء ، فكتب الى
قائد البعث أن يتقدمه على التسابوت ،
وكان من يتقدمه لا يحل له الرجوع
حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد
ففعل فانتصر ، فأمره بتقديمه عليه ثانية
وثالثة حتى قتل ، فلما بلغ موته داود
لم يحزن عليه كما كان يحزن على
الشهداء ، وتزوج امرأته ، وقد جاء
في القصة ما يصف قلنا عن كتابته •
ومن أجتراً على الله بعبادة العجل من
دونه فلا تستغرب عليه أن يقول هذا
الأفك الأثيم ، ويروى أن الامام عليا
رضي الله قال : « من حدث بحديث
داود على ما يرويه القصاص » جلده
مائة وستين جلدة » ، وهو - ان صح -
اجتهاد منه مقبول ، حيث ضاعف حد
القذف بالنسبة الى الأنبياء ، عليهم
السلام ، مراعاة لمقامهم ، استباحا من

أفادت هاتان الآيتان أن داود عليه
السلام هداه ظنه الى أن الله تعالى
ابتلاه وامتحنه ليتبه الى زلة حدثت
منه ، فاستغفر ربه من هذه الزلة حين
تبه اليها ، وخر راكماً وأتاب الى الله
تائباً منها ، وأنه تعالى قبل منه هذه
الانابة والاستغفار ، فغفر له زلته هذه
وأسبغ عليه رضوانه : فما هي هذه
الزلة ؟

يتناول القصاص قصة اسرائيلية كاذبة
لعلها منقولة عن سفر الملوك - أحد
أسفار العهد القديم - وخلاصتها أن
داود عليه السلام ، كان يصلى في
محرابه منفلاً بابه ، وبينما هو يصلى
ويقراً الزبور ، رأى الشيطان في
سورة حماية من ذهب ، فمد يده
ليأخذها لابن صغير له ، فطارت الى
كوة قبمها فغابصر امرأة جميلة تقفست

يشبه مازعمه أصحاب هذه الفرية على داود عليه السلام ، لأنه كان كبير الزوجات ولا شك في أن الزعم المذكور باطل ، لعدم أسباب ، (أولها) أنه طعن في شرف نبي كريم ، ونيل من عصمته ، (ثانيا) أن فيه الحكم على الله تعالى بأنه اختار لعباده نيبا سيء الخلق ، وحاشاء أن يفعل ذلك (ثالثهما) أنه مخالف لما صدر به قصة داود ، حيث مدحه الله بأنه أواب ، وأن الطير والحيال كانت تسبح معه ، قال تعالى : « واذكر عبدنا داود ذا الأيد أنه أواب » . « أنا سخرنا الحبال معه يسبحن بالمشى والاشراق » . والطير محشورة كل له أواب ، (رابعا) أنه مخالف لقوله تعالى في آخر قصته : « وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب » .

وقال بعض المفسرين في بيان زلته : أنه رأى امرأة وزير له ، اسمه أوريا ، وقيل : كان من مؤمنى قومه - فقال اليها قلبه ، وسأله أن يطلقها ففعل حياء منه فزوجها وهى أم ولده سليمان عليه السلام ، وكان مثل ذلك جائزا في دينه وفى عرف أمته ، فلا يحل بالمرءة

قوله تعالى : « يا مساء النبي من يأت منك بغلظة مينة يضاعف لها العذاب ضعفين (١) » . وإن كان الزين المراقى أنكر صحة هذه الرواية .

ولقد استدع بعضهم بمشابهة هذه القصة لقضية الخصمين اللدين احتكما إليه ، فيها يقول الله تعالى : « وهل أتاك نيا الخصم إذ نسوروا المحراب إذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا إلى سواء الصراط » . إن هذا أخى له تسع وتسعون نجبة ولى نجبة واحدة فقال أكفليها وعزني في الخطاب قال لقد ظلمك بسؤال نجبتك إلى نجاها وإن كثيرا من الخططاء ليسى بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود إنما فتناه . . . الآية تلك هى القضية التى ساقها الله للداود ، ليذكره زلته بها .

وخلصتها أن صاحب النجاى الكثيرة طمع في أخ له ليس عنده سوى نجبة واحدة ، فضم نجبته إلى نجاها ، وهذا

فإن الزوج الأنصاري هو الذي كان
يعرض على أخيه المهاجر ، أن يطلق
أحدى زوجاته ، ليتزوجها المهاجر
بعد انقضاء عدتها منه مواساة له بسبب
هجرته وتركه أهله بمكة ، وكان
أخوه المهاجر يعتد ، ويقول : بارك
الله لك في أهلك ومالك .

وقال أبو مسلم : إن الخصمين من
الاس ، وذنب داود أنه حكم بين
الخصمين قبل أن يسمع كلام المدعى
عليه فيما قال المدعى ، وداود وإن كان
له بعض العذر فيما ناله من الفزع ،
لكنه باعتباره نيا ينبئ أن لا ينسبه
الفزع أصول القضاء ، وهذا الرأي
وإن كان يتفق مع نص القرآن ، يرد
عليه أن الخصم الذي يتصور صور
المحارب ، ويقتحم على ملكه ونبيه
محاربه في يوم عبادته ، غير مكترث
بجنود الملك وحراسه ، له من الجرأة
ما يجعله يدفع التهمة عن نفسه ،
ويدل لذلك أن الآية وصفته بالقلة
في الخطاب ، إذ حكمت عن
المدعى قوله عنه « وعزني »
في الخطاب ، أي غلبني فيه فلا بد أنه
تكلم بعد كلام المدعى ، فوجده داود
غير محق ، ففنى بينهما بما قضى ،

لديهم ، وذكر صاحب هذا الرأي
لتأييده ، أن الأنصار كانوا يواسون
من هاجر عقب الهجرة ، بأن ينزل
أحدهم لمن آخاه من المهاجرين عن
أحدى زوجتيه ، فيطلقها ليتزوجها هذا
الأخ المهاجر ، ويقول صاحب هذا
الرأي : إن داود عوتب بالتمريض
والتبيل ، على أن مثل ذلك إن صح
لأحد الناس ، فلا يسوغ لنبي عنده
من النساء كثيرات ، وليس عند خصمه
سوى امرأة واحدة ، ويقصد بهذا
الكتاب أن الله أرسل إليه ملكين في
صورة خصمين ، طرحا عنده قضية
مشابهة ليدرك زلته فهو عتاب بالإشارة
والتلويح ، لا بالمباراة ، ونحن لانوافق
على هذا الرأي ، إذ لا يقبل العقل أن
يكون في شريعة الله الحكم بجواز
أن يشق رجل زوجة آخر ،
ويسأله طلاقها ليتزوجها ، كما أننا
نجل داود عليه السلام ، عن أن يفعل
مثل ذلك حتى لو فرض جوازه في
شريعته ، فإنه شيء تمجه الطباع ،
وتبو عنه الأسماع بالنسبة إلى نبي
كريم .

وأما ما حدث في أول الإسلام فهو
عكس موضوع قصة داود المزعومة ،

٢ - ذهب أبو حيان إلى أن الشورين للمحارب من الانس ، وأن داود فزع منهم لأنهم دخلوا من غير الطريق المقدس ، في يوم خصه بالعبادة وكان وحيدا ، فظن أنهم جاؤوا لاعتياله ، وأن الله فتنه بهم ، فلما برز منهم اتان للخصم ، اتضح له أنهم جاؤوا للتقاضي ، وفهم أنه أساء الظن بالله تعالى ، فخر ساجدا منيا إلى الله تعالى مستغفرا من هذا الذنب ، فهذا الظن هو زلته ، بدليل قوله تعالى : « وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وآتيا » ففترنا له ذلك ، أي غفرنا له ذلك الظن ، إذ لم يتقدم سواء في قضيته حتى يغفر له ، وهذا الرأي أحسن ما قيل في زلة داود ، لاستناده إلى النص والنوق وحسن التأويل .

٣ - ويقرب منه ما قيل من أن قوما قصدوا أن يقتلوه مولها تسوروا عليه المحارب ، فوجدوا عنده أقواما فتصنوا بما قص الله من التحاكم ، فلم غرضهم ، فقصد أن ينتقم منهم فظن ذلك ابتلاء من الله له ، هل ينضب لنفسه ، فاستغفر ربه مما عزم عليه من الانتقام منهم لحق نفسه فانه عدول عن العفو اللائق به .

ولم يذكر القرآن كلامه بعد المدعى ، اتفاه بنهم أنه تكلم من حكم داود بينهما ، إذ لأحكم إلا بعد سماع الخصمين ، وحذف ما يلزم جائر ، ويؤيده أنه روى أنه ضأله فأقره ، ومما يبعد قبول هذا الرأي ، ان الله تعالى وصف داود قبل قصة الخصمين بقوله : « وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب » فكيف يكون قد أوتي الحكمة وفصل الخطاب بموجبه في القضية دون سماع المدعى عليه ؟

آراء يمكن قبولها

هناك من الأراء ما يمكن قبوله ، واليك بيانها فيما يلي :

١ - قال بعض المفسرين : ان أوربا لم يكن تزوجها بل خطبها ، ثم خطبها داود ، فأثره أهلها على أوربا فتزوجها وكان ذنبه أنه خطبها على خطبة أخيه ، وهو وان كان جائزا في شرعه لكن مثله ينبغي أن يرفع عن مثل ذلك لأن أخاه سبقه إليها ، وهو مستغن من عنده من النساء الكثيرات ، ولذلك عوتب .

فهذا رأى يمكن تأويل الآية عليه وأن يجاب على ما عسى أن يوجه اليه من الاعتراض ،

صلاح داود وتقواه وزهده

وكان يتسج الدروع من الحديد
وقد ألانه الله له، وكان يأكل من عمل
يده، كما جافى صحيح السنة، وفي
ذلك يقول الله تعالى: « ولقد آتينا داود
منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا
له الحديد أن يعمل سبغات وقدر في
السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون
بصير » (١) وإذا عرفت أيها القارئ أنه
رسول كريم، فلا تصدق فيه أولئك
المفترين، وفننا الله وإياك لما يحبه
ويرضاه - والله تعالى أعلم،

مصطفى محمد الحديدي الطبر

كان داود عليه السلام، مع
ما أعطاه الله من الملك والهمة، قوى
الصلاح عظيم الاستقامة، وهو الذي
قتل بسهمه جالوت الملك الوثني الجبار
وكان سهمه لا يخطئ، وكان وقتئذ
جنديا من جنود الملك طالوت، ثم آل
إليه الملك بعده، وأعطى النبوة مع
الملك وكان يصوم يوما ويفطر يوما،
وفيه قال صلى الله عليه وسلم: « خير
الصيام صيام داود كان يصوم يوما
 ويفطر يوما ».

تفاضل الأعمال الصالحة

للمستأثر أبو الوفاء المراكشي

لقد ابتلى الله الخلق بالأعمال
الصالحة تزكية لأرواحهم وأجسادهم
وتطهيراً لنفوسهم وتنظيماً لحياتهم
وتوفيراً لصفاتهم وحنانهم ووعدهم
تفضلاً منه أن يكافئهم عليها راحة في
الدنيا وروحاً وريحاناً في الآخرة
فالتأية منها والخير فيها في الدارين
لعباد الله لا لله ، إذ هو الغني بذاته
وكماله عن خلقه قال تعالى : « من
عمل صالحاً فليسعه ومن أساء فعليها
وما ربك بظلام للعبيد » .

وتفضل العبادات الصالحات بعضها
بعضاً بما يبدله المكلف من جهد ، وبما
ينطوي عليه من إخلاص في التوبة
والقصد ، بل يفضل العمل الصالح في
حال مثله في حال أخرى فالصلاة
والصدقة والجهاد كلها أعمال صالحة
طلبها الله منا وتبدينا بها ولكنها تتفاضل
فيما بينها بتفاضل أفراد أنواعها
فالصلاة المسبوبة لأركانها وشروطها
وسنتها المقرونة بالإخلاص والخشوع
الكاملة يهيئها التي رُسعت لها تستحق

عن عبد الله بن حبشي الخنمي
رضي الله عنه قال : سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أي الأعمال
أفضل قال : طول القيام » قال : فأى
الصدقة أفضل ؟ قال : جهد المقل .
قيل : فأى الهجرة أفضل قال : من
هجر ما حرم الله عليه قيل : فأى
الجهاد أفضل قال : من جاهد المشركين
بماله ونفسه قيل : فأى القتل أفضل
قال : من أهرق دمه وعقر جواده » .
أخرجه أبو داود

جهد المقل : قدر ما يحتمله القليل
المال .

الهجرة : الترك ضد الوصل ،
وغلبت الهجرة في العرف الإسلامي
على ترك مكة والذهاب إلى المدينة
وهي في الحديث بمعنى ترك ما حرم
الله وفعل ما أمر به

أهرق : بفتح الهاء وكسر السراء
سال كأريق .

المحتاجين وللإسقام في مصالح المسلمين كمرافق التعليم والصحة واعداد الجيش وبناء المساجد وإقامة الجسور ونحو ذلك مما تمود فائدته على المجتمع، متفاوتة كذلك فالصدقة في السر أفضل من الصدقة في العلن والصدقة المقرونة بالسماحة خير من الصدقة المقرونة باليأس والاذى، والصدقة في وجوه البر متفاوتة نوابها بحسب الحاجة إليها والأولوية فيها والصدقة مع الأعمار والضيق خير من الصدقة عن النسي والإيسار والصدقة على القريب المحتاج خير من الصدقة على غيره فالصدقة على القريب صدقة وصلة، وهكذا تتفاوت منازل الصدقات كما تتفاوت منازل الصلوات وفي الحديث: «أفضل الصدقة جهد المنقل» يعني - من بذل ما في وسعه وطاقته وهو قليل المال - خير ممن بذل وهو في سعة وغنى.

والهجرة وهي ترك ما تحبه النفس وتميل إليه وتمتقه إلى أمر فيه مشقة ومعاناة امتثالا لأمر الله وإبتغاء ثوابه ورضاء سواء في ذلك ترك مكان إلى مكان أو حال إلى حال متفاوتة كذلك، فهجرة المكان إلى مكان آخر كهجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه

درجات من الثواب لا تبلغها الصلاة التي نقصها شيء مما ذكره وإذا افتقدت تلك الهيئات لا تكون صلاة ولا يستد بها ولقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم لرجل رآه يوجز في الصلاة وينقرها كنفرة الديك اسرعا في الركوع والسجود: «أعد صلاتك فانك لم تصل» وورد عنه أن مثل هذه الصلاة تقول لصليها: «ضيق الله كما ضيقني» والصلاة التي تؤدي في المسجد وفي الجماعة خير نوابا من الصلاة التي تؤدي انفرادا في غير المسجد، والصلاة في المسجد الأقصى خير من الصلاة في غيره من المساجد، والصلاة في المسجد النبوي خير من الصلاة في بيت المقدس والصلاة في أول الوقت خير من الصلاة في آخره، وهكذا تتفاوت الصلوات بتفاوت الهيئات والأمكنة والأزمنة وفي هذا الحديث أن طول القيام في الصلاة يعطيها امتيازاً لما في ذلك من المشقة ومن استجماع الخشوع والتضرع.

والصدقة من أفضل الأعمال الصالحة لأنها تنازل من جزء ما تحبه النفس وتعلق به وتحرس عليه - وهو المال - في سبيل البر لسد حاجة

ويكفل ما يستطيع الاسان ويملك من فكر وحيلة ومنطق وبيان ، تتفاوت درجاته وتوابه فالجهاد بالفكر والعلم دون الجهاد بالنفس والمال ، والجهاد بالنفس دون الجهاد بالنفس والمال وهكذا تمايز الدرجات في التواب وان كان كل عمل يتصل بالجهاد هو من الأعمال الصالحة وفي ذلك يقول الله تعالى : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله النحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما » درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما » (١) .

ومن تصدى للجهاد فمات دون قتل أقل درجة ممن تصدى لهفمات مقتولا وعقر جواده .

وجميع الأعمال الصالحة ما ذكرنا منها ومالم نذكر لا بد فيها من اخلاص القصد ، ويقدر ما فيها من حسن النية ، القصد تضاعف فيها المثوبة والأجر . « اما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى » . ابو الوفا الراغب

الى المدينة حين اشتد بهم اذى المشركين بمكة وضافت بهم دعوة محمد صلى الله عليه وسلم وراوا بدينهم الا الفرار الى المدينة حيث يأمنون على دينهم وحياتهم ، وقد كانت هذه الهجرة حتما في اول الاسلام على المسلمين ثم أعفى مها المسلمون حين انتحت مكة وأمر فيها أمر محمد وعز الاسلام واستطاع أن يحصى أتباعه ويؤمنهم على أنفسهم بمكة وحينما كانوا ، والهجرة من حال الى حال كهجرة المعاصي الى الطاعات وما حرم الله الى ما أحله وهذه هي الهجرة الدائمة والواجبة على كل مسلم لأنها تضمن كل خير وتضمن المؤمن من كل شر ومن اعتصم بها فقد هدى الى الصراط المستقيم واستغنى برقابة نفسه عن كل رقيب وتماوت هذه الهجرة فضلا بحسب ما يملك المؤمن زمان نفسه فمن استطاع أن يملكها ويكفها عن جميع ما يفض الله الى ما يرضاه فهو في الذروة العليا من الفضل ودون ذلك درجات .

والجهاد وهو من أفضل الأعمال الصالحة ولله أفضلها على الإطلاق لأنه استمداد للحدود بالنفس والمال

من هدى السنة :

الرحمة بالحيوان

«استاذ متناوب عثمان عبود»

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بينما رجل يمشى بطريق اشتد عليه العطش ، فوجد بئرا ، فنزل فيها فشرب ، ثم خرج ، فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان قد بلغ منى ، فنزل البئر ، فملأ خفه ، ثم أمسكه بفيه حتى رقى ، فسقى الكلب فشكر الله له ، فغفر له ، قالوا : يا رسول الله وإن لنا فى البهائم أجرا ؟ فقال : فى كل ذات كبد رطبة أجر . »

أباح الله تعالى للمحرم بالحج أو العمرة الاصطياد لصيد البحر ، وحرم عليه صيد البر ، قال جلّت حكمته : « أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيرة وحرم عليكم صيد البر ما دتم حرماء واتقوا الله الذى إليه تحشرون » (١)

متفق عليه .

تمهيد :

الصيد - هو الحيوان المتوحش فى أصل الخلقة المتمتع بجناحيه أو بقوائمه والمراد بصيد البر ما يفرخ ويتوالد فى البر لا فى الماء - والمقصود بالسيرة

قلنا فى معرض البيان لأهداف الحديث أن الناظر فى تعاليم الاسلام

المسافرون - ومعنى الآية : أباح الله تعالى لكم الاستيلاء لصيد البحر ،

والانتفاع بجميع ما يصطاد منه بموألٍ لكم أكل المأكول منه وهو السمك تمنيعاً لكم وللمسافرين ، وحرم عليكم صيد البر ما دتم في حال الاحرام ، فاستمسكوا بهدي ربكم ، واحذروا الوقوع فيما حرم عليكم ، فان اليه وحده مصيركم ، والمجازاة على أعمالكم .

وكما يحرم على المحرم صيد البر يحرم أيضاً على المحرم والحلال ازعاج صيد المحرم والجناية عليه ،

ولما كان صيد البر محظوراً على المحرم أوجب الشارع الجزاء بقتل هذا الصيد - والجزاء أن يقوم الصيد عدلان في مكانه ، أو في مكان قريب منه ، فان بلغت قيمته ثمن هدى خير الجاني على الصيد بين أمور ثلاثة :

روى البخارى في صحيحه في باب : لا ينفر صيد المحرم - عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

أحداها : أن يشتري بهذه القيمة هدياً يذبحه في المحرم ،

« ان الله حرم مكة ، فلم تحل لأحد قبل ، ولا تحل لأحد بعدى » وانما أحلت لى ساعة من نهار ، لا يختل خلاها ، ولا كعصه شجرها ، ولا ينفر صيدها ، ولا تلتقط لقطها الا لحرف الحديث . . . (٢)

ثانيها : أن يشتري بها طعاماً يتصدق به على الفقراء في أى مكان ، لكل واحد نصف صاع .

(١) سورة المائدة : آية رقم ٩٥

(٢) لا يختل خلاها - أى لا يقطع الرطب من نائها - لا يعضد شجرها - أى لا يقطع ، الا الحرف - المراد لا يجوز أخذ هذه اللقطة الا لمن صنعها ليظهر صاحبها .

قال صاحب فتح الباري - عند التعليق على قول البخاري :
« لا ينفر صيد الحرم » ما نصه :

قال النووي : يحرم التنفير - وهو الإزعاج - عن موضعه ، فإن نفره عصى سواء تلف أو لا ، فإن تلف في نفاره قبل سكونه ضمن ، وإلا فلا ، قال العلماء : يستفاد من النهي عن التنفير تحريم الانسلاف بالأولى فنهى تحريم صيد البر على المحرم بالحج توفير لأمن الصيد ، وتحصيل للرحمة به في أشهر الحج من كل عام وفي تحريمه على المحرم بالعمرة تحقيق لأمنه ورعايته كلما وقع إحرام بالعمرة ويجوز وقوع الإحرام بها في أي يوم من أيام العام ،

وفي تحريم صيد الحرم على المحرم والحلال تحقيق لأمن هذا الصيد والعناية به في جميع الأوقات والحالات ، هذا ومن أجل ما ترشد إليه هذه

النصوص وأمثالها تضمنت كتب الفقه الإسلامي أحكاما كثيرة تمثل فيها الرحمة بالحيوان ورعاية حاله ، وحسبنا في التمثيل لهذا ما يأتي :

(أ) أحل الشارع أكل أنواع من الحيوان ، وجعل الوسيلة لهذا الحل

أن يذكي الحيوان ذكاة شرعية ، وهذه الذكاة - كما قال الفقهاء - تنقسم إلى ذكاة اختيارية وذكاة اضطرارية :

فالذكاة الاختيارية : هي الذبح في الحلق واللبنة ، وتكون للحيوان المقذور على ذبحه ، وأما الذكاة الاضطرارية : فهي الجرح للحيوان في أي موضع اتفق إذا كان غير مقذور على تذكيته ذكاة اختيارية كالصيد وما في حكمه كالبعير الناء فإذا جرح الصيد عند اصطاده في أي موضع من جسمه ومات بهذه الجراحة حل أكله ، ويجوز الاصطياد بالجوارح المملوءة والسهام المحددة .

والجوارح جمع جراحة ، وتطلق على الذكر والأنثى - ويراد بها كل حيوان يصطاد بنسائه أو مغلبه ، ويمتنع به كالكلب والفهد من سباع البهائم ، وكالصقر والبازي من صباع الطير .

وهذا الاصطياد بشروطه يعتبر ذكاة شرعية ، فيحل أكل اللحوم إذا كان مأكول اللحم ، أو الانتفاع بجلده وشعره إذا لم يكن مأكول اللحم .

قال صاحب كتاب الاختيار لتلخيص المختار - عند الكلام على حكم الصيد :

وظهر أن العلم بجواز الاصطياد
بالجوارح وأنها وسيلة للانتفاع
بالصيد مطلقاً يجعل الشخص مسلطاً
ويحرص عليها ، ويعنى بتوفير راحتها
وقوتها بما دامت مرجوة النفع مأمونة
الجانب ، لا يحثى منها غدر ولا
أيذاء .

(ب) للمطر أهمية عظيمة في
حياة الناس ، اذ هم في حاجة إليه
للشرب ، وسقى الدواب والزرع ،
وتيسير المصالح ، واستقامة الشئون -
فاذا منع عنهم شرع لانزاله أداء صلاة
تسمى صلاة الاستسقاء ، ويكون
أداؤها في صورة كاملة ، وجماعة
رائعة أقرب إلى القبول ، وبلغ
الأمول - يطلب أن تصلى في الصحراء
أو في مكان فسيح ، إلا إذا كان
الأداء بمكة فتصلى في المسجد الحرام
أو كان الأداء ببست المقدس فتصلى في
المسجد الأقصى ، لأن كلا من
المسجدين أفضل مما حوله - وعند
التوجه لأدائها يخرج القوم مشاة
متدلين معلنين عن عزهم وضعفهم

(وهو جاز بالجوارح المملوكة والسهام
المحددة لما يحل أكله لأكله ، ومالا
يحل أكله لجلده وشعره) أما الجواز
فلقوله تعالى : « وإذا حللتم فاصطادوا »
وقوله : « أحل لكم صيد البحر »
الآية ، وقوله : « أحل لكم الطييات »
وما علمتم من الجوارح مكلين ، وقوله
عليه الصلاة والسلام : (الصيد لمن
أخذه) وقوله لمدى بن حاتم :
(إذا أرسلت كلبك المعلم وذكررت
اسم الله عليه فكل) قال : (والجوارح
ذو ناب من السباع ودو مخلب من
الطيور) وهو أن يكون يكتسب ثنابه أو
مخلبه ، ويستمتع به ، لأن المراد من
قوله : الجوارح - التي تجرح بوقبل
الكواكب ، و « مكلين » أي مسلطين ،
واسم الكلب لغة يطلق على كل سبع
حتى الأسد ، فيجوز الاصطياد بكل
ذو ناب من السباع لمعوم الآية إلا ما
كان نجس العين كالخنزير لأنه لا يحل
الانتفاع به ، ولا يجوز الاصطياد
بالأسد والذئب ، فانهما لا يتعلمان ،
وكذلك الدب حتى لو تعلموا أجاز -
وعن أبي خيفة في ابن عرس (١)
إذا علم فملم جاز أم

(١) قال في المصباح : ابن عرس بكسر العين ، دويبة تشبه القار ،

والجمع نبات عرس .

وحاجتهم الى عوث ربهم ، وامداده - ويخرجهم منهم الضمعة والشيوخ والمجائز والأطفال - وتطلب أيضا اخراج الدواب وأولادها ليكون ذلك كله أدعى الى نزول الغيث ، ونشر الرحمة من الولي الحميد •

مثلا ، فله أن يحمل عليها مقدارا مثله من نوع آخر من الجيوب ، أو يحمل من نوع أخف من المتفق عليه كالشعر ، وليس له أن يحمل ما هو أثقل من القمح كالمالح ، وليس له أن يزيد على القدر المسمى •

جاء في كتاب اللباب شرح الكتاب - عند الكلام على الاستقاء مانعه : ويستحب الخروج له الى الصحراء الا في مكة وبيت المقدس فيخرجون الى المسجد ثلاثة أيام مشاة في ثياب خلقة غسيلة متذللين متواضعين خاشعين لله تعالى ناكسي رموسهم مقدمين الصدقة كل يوم قبل خروجهم ، ويجددون التوبة ، ويستسقون بالصمعة والشيوخ والمجائز والأطفال ويستحب اخراج الدواب وأولادها ويشتون فيما بينها ليحصل التحنن ويظهر الضجيج بالحاجات أهـ

وان خالف المستاجر فحمل على الدابة ما هو فوق الشروط في الضرر فهلك الدابة - فان كان المحمول عليها من خلاف جنس الشروط ضمن قيمة الدابة كلها لأنه متعدد في الجميع •

ولا ريب أن شعور المؤمن بأن البهائم وسيلة لدفع البلاء وتلقى رحمة الله الواسعة - يجعله يحافظ عليها ، ويحسوطها بمزيد من الرأفة والاهتمام •

وان كان من جنس الشروط ضمن من قيمة الدابة بقدر الزيادة على الشروط ، لأنه متعدد فقط في حمل القدر الذي زاده على الشروط ، فإذا كان المتفق عليه حمل أربع كيلات مثلا من القمح ، فزاد المستاجر على هذا المقدار كيلتين منه ضمن ثلث قيمة الدابة •

(ج) لو استاجر شخص دابة ليحمل عليها قدرا معينا من القمح وان سمى المستاجر قدرا بحمله على الدابة من القطن مثلا فليس له أن يحمل مثل وزنه حديدا ، لأن الحديد يجتمع عليها في مكان واحد من ظهرها ، فؤذيها ، بخلاف القطن ، فإنه ينسبط فيريحها •

جاء في كتاب الاختيار لتعليل المختار - عند الكلام في اجارة الدابة لأنه يجتمع في موضع واحد من ظهر الدابة والقطن ينسبط أحد

للحمل عليها - ما نصه : (وان سمي ما يحمله على الدابة كقفيز (١) حنطة فله أن يحمل ما هو مثله ، أو أخف كالشعر ، وليس له أن يحمل ما هو أثقل كالملح ، وان راد على المسمى فمطبت ضمن بقدر الزيادة ، وان سمي قدرا من القطن فليس له أن يحمل مثل وزنه حديدا) والأصل أن المستأجر اذا خالف الى مثل المشروط ، أو أخف فلا شيء عليه لأن الرضى بأعلى الضررين رضى بالأدنى ، وبمثله دلالة .

وان خالف الى ما هو فوقه في الضرر فمطبت الدابة - فان كان من خلاف جنس المشروط ضمن الدابة ، لأنه تمتد في الجميع ، ولا أجر عليه ، وان كان من جنسه ضمن بقدر الزيادة ، وعليه الأجر ، لأنها هلكت بفعل مأذون وغير مأذون فيقسم على قدرهما الا اذا كان قدرا لا تطبيقه ، فيضمن الكل لكونه غير معتاد ، فلا يكون مأذونا فيه ، والحديد أضر من القطن

(د) اذا استأجر شخص حيوانا ليركبه فله أن يركبه من هو مثله في الوزن ، أو من هو أخف منه وليس له أن يركبه من هو أكثر ثقلا منه ، لما في ذلك من الاضرار بالحيوان ، وعندما يركب المستأجر غيره يشترط لجواز ذلك - كما تقدم - أن يكون هذا الغير مساويا للمستأجر في الوزن - ويذهب بعض الفقهاء الى أنه يشترط زيادة على التساوى في الوزن أن يكون التساوى أيضا في الطول ، وانقصر ، والخبرة بالركوب ، لأنه اذا لم يكن المراكب خيرا بالركوب فانه يثقل على الحيوان ويضره ولكن الكثير منهم لا يشترط هذه الأوصاف كلها ، لأن التفاوت فيها بعد التساوى في الوزن يسير فيجوز عنه .

واليك ما قاله ابن قدامة في كتابه

المغنى عند الكلام على استئجار الحيوان

للكوكب عليه ج ٦ ص ٥٢ مطبعة

المنار :

(١) المعير : مكبال مخصوص .

وإذا اكرى ظهرا ليركبه فله أن يركبه مثله ، ومن هو أخف منه ، لا يركبه من هو أثقل منه ، لأن العقد أقتضى استيفاء منفعة مقدرة بذلك الراكب ، فله أن يستوفى ذلك بنفسه ونائبه ، وله أن يستوفى أقل منه ، لأنه يستوفى بعض ما يستحقه ، وليس له استيفاء أكثر منه ، لأنه لا يملك أكثر مما عقد عليه ، ولا يشترط التساوى فى الطول والقصر ولا المعرفة بالركوب ، وقال القاضى يشترط أن يكون مثله فى هذه الأوصاف كلها ، لأن قلة المعرفة بالركوب تنقل على الركوب ، وتضر به ، قال الشاعر :

وظاهر أن الأحكام المذكورة فى هذين المتالين قصد بها منع الضرر عن الحيوان المستأجر للحمل ، أو الركوب ، والعمل على توفير راحته وسلامته : هنا هو هدى الاسلام فى رعاية الحيوان فضلا عن الانسان فأين منه ما عليه الدول المعاصرة التى تزعم لنفسها الرقى والحضارة وهى مع ذلك تتسابق فى اختراع وسائل الشر والفساد ، وترويع الأمنيين ، وقتل الأبرياء والمستضعفين بموتشر الخراب والدمار انه لانتجاة للعالم ، ولا سعادة له الا بالرجوع الى هدى الله تعالى والاعتصام به سبحانه ، ومن يتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم (١)

لم يركبوا الخيل الا بعد ما كبروا فهم ثقال على أعجازها عنف ولنا أن التفاوت فى هذه الأمور بعد التساوى فى الثقل يسير ، فيعفى عنه ، ولهذا لا يشترط ذكره فى الاجارة ، ولو اعتبر ذلك لاشتربت معرفته فى الاجارة كالثقل والخفة أهـ

ما يهدف اليه الحديث :
يهدف الحديث الى مقاصد سامية تجزى منها بما يأتى :

١ - التنويه بجزاء الاحسان الى الحيوان .
٢ - الحث على امتياز ما تيسر من أعمال البر .

- ٣ - العمل القليل مع الاخلاص يستحق صاحبه وافر الجزاء •
- ٦ - أخذ العظة والعبرة من قصة السابقين وأحوالهم •
- ٤ - على المسلم أن يجعل نفسه في مستوى صاحب الحاجة والشدة ليقف على مدى آله ، ويتجاوب معه •
- ٧ - حرص الصحابة رضوان الله عليهم على التقه في الدين •
- ٥ - ينبغي للأعلى أن يتحمل المشقة التي تقتضيها حاجة الأدنى ليظهر بمشوبة الله تعالى ، وعظيم عطائه •
- ملأ الله تعالى قلوبنا بالخشية منه ، والرحمة بخلقه ، وجعلنا أهلاً لعظيم فضله ورعايته •
- منشاوى عثمان عبود

البخارى المفسر عليه

للإستاذ محمد مجيب الطيبي

(٥)

كلما من لي أن أسرح بخاطري في كيف جرؤ أحد الأدعياء أن يقحم نفسه إلى قدس العلم فينتهك من من حرمة ما صانه الله أحسست بسدى الجناية التي يرتكبها هذا الجيل على نفسه بأن يوصم عهده بالجهل والفاوة وخشو الكذب والضلال .

ومضى ذلك أنه لم يطاصر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره الا طملا فيما بين السابعة والعاشرة من عمره فكيف يقارن نفسه بالكواهل (!!!) من المهاجرين والأنصار وهو طفل دون العاشرة ؟ وقد مات النبي وهو في سن الطفولة .

هكذا ورد هذا الكلام بأخطائه اللغوية المفضوحة وبهتانه العارخ في الاعتراض على حديث بسط الثوب وضحه حتى لم ينس أبو هريرة رضي الله عنه بعد ذلك مقالة قالها صلى الله عليه وسلم فكان أكثر الصحابة ملازمة له صلى الله عليه وسلم وأكثر الصحابة حفظا للسنة فيكون الاشكال فيما يلي :

١ - ان أبا هريرة أسلم وهو في سن الطفولة من السابعة وصحب النبي صلى الله عليه وسلم الى العاشرة !!!

رجل أراد أن يتقص من قدر أبي هريرة رضي الله عنه وهو الذي روى له البخارى من المتون المستقلة أربعمئة حديث وستة وأربعين حديثا على التحديد ، فيعمد الى الكذب على الغيب والشهادة فيذكر في الكتاب (اياه) أن في كتاب دفاع عن السنة للدكتور أبي شهبة ان أبا هريرة أسلم وسنه سبع سنين وعندما توفي النبي صلى الله عليه وسلم كان منه عشر سنين ثم يستطرد - أعني صاحب الكتاب اياه - فيقول : والثابت انه عاش بعد النبي سبعة وأربعين سنة

يجنيها هؤلاء وأمثالهم من الأدعياء
على الحقيقة والتاريخ .

(٢) تصدق على هؤلاء بما هو
معروف بالضرورة من كتب التاريخ
اذ أنه توفي سنة ٥٨ هـ وسه يومئذ
ثمان وسبعون فكأنه كان عام الهجرة
ابن عشرين سنة وكان اسلامه وهو
ابن سبع وعشرين سنة أو ست
وعشرين فانظر الفرق بين السبع
وبين السبع والعشرين واجمع أن
شئت الاستيعاب لابن عبد البر ج ٤
ص ١٧٦٨ - ١٧٧٢ الترجمة ٣٢٠٨
واسد القابة لابن الأثير الجزري ج ٦
ص ٣١٨ - ٣٢١ الترجمة ٦٣١٨
وعلى هذا اتفقت المراجع كلها
كالاصابة لابن حجر والبداية والنهاية
لابن كثير ومروءة الجنان لليافعي
والطبقات الكبرى لابن سعد .

(٣) نسب صاحب الكتاب الشبه
هذا المراء الى كتاب (دفاع عن
السنة) للدكتور أبي شهبه وهو
محض اقتراء اذ فضلا عن خلوه
الكتاب من التعرض لسن أبي هريرة
فإن الشيخ أبا شهبه ليس بالذي يخفى
عليه سن أبي هريرة وهو رجل
مشتغل بالسنة كتابيا ومعلما ودارسا
وأستاذًا ، ولعله قرأ في الكتاب أن

٢ - كيف يقارن أبو هريرة نفسه
(بالكواهل !!!) من المهاجرين
والأنصار وهو طفل دون العاشرة وقد
مات النبي وهو في سن الطفولة ؟

٣ - يزعم أن تحديد سن أبي
هريرة حين اسلامه في كتب دفاع
عن السنة ومنه نقله والجواب :

(١) ان أبا هريرة أسلم عام خير
مهاجرا من اليمن من قبيلة دوس
وكان أوسطهم نسا وحسبا وكان معه
عندما هاجر عبد له يعينه على وعشاء
السفر ليصل الى صاحب الرسالة
المظلي صلى الله عليه وسلم ليأيمه
على الجهاد . فاذا عرفت أن النبي
صلى الله عليه وسلم عام بدر رد بعض
المصحابة من المشرك الذين لم يتجاوزوا
الخامسة عشرة كابن عباس وعبد الله
ابن عمرو ومن اليهما كالنعمان
ابن بشير وعبد الله بن عمر عرفت أن
أبا هريرة لم يكن ليهاجر من اليمن
ليشهد غزوة خير ويأيمع النبي صلى
الله عليه وسلم على الاسلام وهو في
سن السابعة ، فاذا كان تقرير هذه
المن كذبا واقتراء لا يرجع الى أصل
تاريخي صحيح أو مكتوب توثيقه
أو استنتاجي عرفت مبلغ العناية التي

كانوا عاجزين عن الكسب بما أصابهم من السن والمرض (وعطف المرض على السن يدل على أن المرض هنا هو مرض الشيخوخة • فإذا عرفنا أن الشيخوخة تبدأ من فوق الأربعين كان سن التمام والتكليف عند الدروز والقرامطة هو الأربعين وعلى هذا جرى هذا الكتاب على اعتبار التكليف هو ما شرعه القرامطة والباطنية ، هذا إذا افترضنا فيمن صنفوا هذا الكتاب شيعه العلم بتلك المذاهب فيكونون متأمرين على شريعة الاسلام بدس هذا الحكم ، والا جرى على لسان كاتب هذا الكلام بجهالة بمواقع الكلام فيكون شأنه أقبح وصدق القائل :

ان كنت لا تدري فتلك مصيبة
أو كنت تدري فالمصيبة أعظم
ولا بد لكى يكون من أهل الصفة
أن يكون مريضاً مريضاً مفعدا •
وأرجو أن يراجع القارىء العبارة
مرة أخرى ليتضح له العجب العجيب
ويقول فى العبارة التى أسلمنا الإشارة
إليها (كيف يقارن أبو هريرة نفسه
بالكواهل من المهاجرين والأنصار
وهو طفل دون العاشرة وقد مات النبى
وهو فى سن الطفولة ؟)

أبا هريرة أسلم فى السابعة ومات
النبى صلى الله عليه وسلم فى العاشرة
فطن السابعة والعاشرة من سن أبى
هريرة والحقيقة أن أبا هريرة أسلم
فى السنة السابعة من الهجرة والنبى
صلى الله عليه وسلم مات بعد السنة
العاشرة من الهجرة لا من سن أبى
هريرة وجاء فى الكتاب (إياه)
صفحة ١٥٩ (المعروف أن أهل
الصفة كانوا رجالاً بالثين من التمام
والتكليف (!!) وأنهم كانوا عاجزين
عن الكسب بما أصابهم من كبر السن
والمرض • فكيف يترك أبا هريرة (!)
الطفل الذى لم يبلغ سن العاشرة معهم
ليشاركهم حياة الصفة وهى خاصة
بالمقاعدين) •

هكذا واقع قبل هذا الكلام بنصه
وفسه فى كتاب مطبوع ثم بعد ذلك
تشكو أزمة فى الورق حيث يستغذ
الورق فى مثل هذا الهديان والجهالة
الجهلاء والضلالة العمياء والظلمة
الطغياء •

يقول : ان أهل الصفة كانوا بالثين
سن التمام والتكليف • فإذا تلمست
حد هذه السن ومعالها ومظاهرها
المخارجية الدالة على مقدار هذه
السنة يجيبك بقوله : (وأنهم

التمام والتكليف طفلا قال أبو كبير :

أزهر إن يسبح أبوك مقصرا
طفلا ينوء إذا مشى للكسلكل

أراد أنه يقصر عما كان عليه
ويضعف من الكبر ويرجع الى حد
الصبا والطفولة حين الجذع
واستكزره من أهل البدع والرد
عليهم

أخرج البخارى عن جابر بن
عبد الله رضى الله عنهما « ان امرأة
من الأنصار قالت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم يا رسول الله ألا أجعل
لك شيئا تقعد عليه فان لى غلاما نجارا
قال : ان شئت ، قال : فسميت له المنبر ،
فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى
الله عليه وسلم على المنبر الذى صنع
صاحت النخلة التى كان يخطب
عندها حتى كادت أن تنشق فأنزل
النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذها
فضمها اليه فجلت ثثن اثنين الصبي
الذى يسكت حتى استقرت ، قال
يكث على ما كانت تسمع من الذكر ،
رواه البخارى وأحمد .

وقد بنى أصحاب ذلك الكتاب
المشبه اعتراضهم على أن القرآن

ف قوله (الكواهل) ولا أدري الا
أنها جمع كهلة ثم لا أدري معناها
ولعلها مدرجة فى قاموس (شرم برم)
الذى يمكن ارجاع مفردات كلام
هؤلاء وغريبه اليه ، وإذا تلوعنا
بترجمتها الى اللغة العربية وقلنا كهول
جمع كهل تمرض هذا اللفظ مع
اطلاق الشيوخه على أهل الصفة حتى
جملهم من القاعدين بسبب هذه
الشيوخه ، والكهولة هى عنصوان
الشباب ما بين الثلاثين والأربعين ،
وأنظر مدى الجهل باستعمالات العربية
فى بناء الكلمة والاستعمالات العربية
فى مدلولها .

وقوله (فكيف يترك أبو هريرة
الطفل الذى يبلغ سن الماشية)
ولسنا فى حاجة الى التيه على هذا
السقوط الفاحش من حيث الاعراب
والأسلوب والاستعمال اللغوى
لمفردات الحملة ، واليك البيان أن
الطفل هو المولود من الانسان
والحيوان ومن يدرج على الأرض ،
ويدخل الوليمة من غير أن يدعى فلا
يرده أحد لصنوه ومن ثم قيل لمن
يدخل مكانا ليس هو من أهله متطفل
ويقال كذلك اللشيخ الهرم القاعد
الذى وصفه هذا المدعى بلوغ سن

وأما استشهاده بقوله تعالى : « انك لا تسمع الصم الدعاء » فانه الصم المجازي وهو اعراض المعادين والمكابر عن سماع الذكر ، وهم الذين أشار القرآن اشارة صريحة فيها مقارنة بينهم وبين الحجارة : ثم قسست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشفق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله ، واسمع قوله تعالى : « يريد أن ينقص » وقال زيد الجبل .

له انى خبر الزبير توأصت
سور المدينة والجيال الخشع

قال الامام القرطبي فى الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٤٦٥ : « كل ما قيل يحتمله اللفظ ، والأول صحيح ، فانه لا يتمتع أن يعطى بعض الحوادث المعرفة فيقول كالذى روى عن الذى كان يستد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب فلما تحول عنه حن . وثبت أنه قال : ان حجرا كان يسلم على فى الجاهلية انى لأعرفه الآن ، وكما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « قال

ينفى عن النبى صلى الله عليه وسلم اسماع المونى أو اسماع الصم الدعاء ، فكيف يسمع الجماد ، مع أن هؤلاء السدين لا يستطيع اسماعهم بشر فكيف بالجمادات ؟

وعلى هذا يكون الخبر منافيا لمطلق القرآن الكريم .

(والجواب) أن هذا الخبر هو التطبيقية الصحيحة المفسرة والمصدقة لكثير من المعانى القرآنية قال تعالى : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خشعا متصدعا من خشية الله » يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد ، « فقال لها وللأرض آتينا طوعا أو كرها قلنا آتينا طائعين .

وقد حدثت المعجزة على مشهد من الصحابة ، وماذا فى نطق الجذع بالحنين من الاستحالة ونحن نعيش فى خصم هائل من الجمادات الناطقة والمتحركة والكتابة والحاسبة والعامة قال اشاعر محمود غنيم رحمه الله فى الراديو :

شاد ترنم لا طسير ولا بشر
يأيها الحادى أين المود والوثر ؟

انى سمعت لسانا قد من خشب
فهل ترى بعد هذا ينطق الحجر

يا أبا سعيد ؟ فقال : قد كان يسبح مرة يريد أن الشجرة في زمن نسموها واعتدالها كانت تسبح ، وأما الآن فقد صار خوانا مدهونا (قلت) ويستدل لهذا القول من السنة بما ثبت عن ابن عباس في الصحيح أن

النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبرين فقال : « اتهما ليذبان وما يذبان في كبير » أما أحدهما فكان يسمى بالنسيمة وأما الآخر فكان لا يستبرى من البول ، قال فدعا بصيب رطب فشقه اثنين ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال : « لعله

يخفف عنهما مالم يبسا » فقوله صلى الله عليه وسلم « مالم يبسا » إشارة إلى أنهما ماداما رطبين يسبحان فإذا يبسا صارا جمادا وفي مسند أبي داود الطيالسي : فوضع على أحدهما نصفا وعلى الآخر نصفا وقال : « لعله أن يهون عليهما العذاب مادام فيهما من لمولتهما شيء » قال علماؤنا : ويستفاد من هذا غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور ، وإذا خففت عنهم الأشجار فكيف بالقرآن يقرأه الرجل المؤمن ، وعلى التأويل الثاني لا يحتاج إلى ذلك فإن كل شيء من الجماد وغيره يسبح .

نبي : اهبط فاني أخاف أن يقتلوك على ظهري فيمذبني الله ، فناداه حراء إلى يارسول الله ، وفي التزيل : انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ، الآية . وقال القرطبي في تفسير سورة سبحان :

أعاد على السموات والأرض ضمير من يغفل لما أسند إليها فعل العاقلة وهو التسييح ثم قال عند قوله تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) واختلف في هذا العموم هل هو مخصص أم لا فقالت فرقة ليس مخصوصا ، والمراد به تسييح الدلالة وكل محدث يشهد على نفسه بأن الله عز وجل خالق قادر ، وقالت طائفة هذا التسييح حقيقة ، وكل شيء على العموم يسبح تسييحا لا يسمعه البشر ولا يفقهه ، ولو كان ما قاله الأولون أنه أثر الصنعة والدلالة لكان أمر مفهوما ، والآية تطلق بأن هذا التسييح لا يفقه إلى أن قال : ومن هنا - يعني تسييح كل حي نام - قول عكرمة : الشجرة تسبح والاسطوان لا يسبح ، وقال يزيد الرقاشي للحسن وهما في طعام وقد قدم الخوان : أيسبح هذا الخوان

(قلت) ويستدل لهذا التأويل وهذا القول من الكتاب بقوله سبحانه وتعالى (واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب) أما صخرنا الجبال معه يسبحن بالعنى والاشراق) وقوله (وإن منها لما يهبط من خشية الله)

على قول مجاهد وقوله (وتخر الجبال هذا أن دعوا للرحمن ولدا) وذكر ابن المبارك فى دقاته : أخبرنا مسمر عن عبد الله بن واصل عن عوف بن عبد الله قال : قال عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه : إن الجبل يقول للجبل : يا فلان هل مر بك اليوم ذاكر لله عز وجل ؟ فإن قال نعم سر به ثم قرأ عبد الله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الآية قال :

أفترامن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير فيه عن أنس : ما من صباح ولا رواح الا تصادى بفجاء الأرض بعضها بعضا يا جاره ، هل مر بك اليوم عبد صلى لله أو ذكر الله عليك فمن قائلة لا ، ومن قائلة : نعم فاذا قالت نعم رأت لها بذلك فضلا عليها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شجر ولا مدر ولا شيء الا شهد له يوم القيامة) رواه ابن ماجه

فى سنة ومالك فى موطنه من حديث أبى سعيد الخدرى وخرج البخارى عن عبدالله بن مسعود قال : لقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل) قال القرطبي :

وخبر الجذع أيضا مشهور فى هذا الباب خرجه البخارى فى مواضع من كتابه ، وإذا ثبت ذلك فى جماد واحد جاز فى جميع الجمادات ولا استحالة فى شيء من ذلك وقيل : تسيح الجمادات أنها تدعوا الناظر إليها أن يقول : سبحان الله لعدم الإدراك منها وقال الشاعر :

تلقى بتسيحه من حيث ما انصرفت
وتستقر حشا الراى تبرعاد

أى يقول من رآها سبحان الله خالقها . فالصحيح أن الكل يسبح للأخبار الدالة على ذلك . ولو كان ذلك التسيح دلالة فأى تخصيص لداود ، وأما ذلك تسيح المقال بحلق الحياة والانطاق بالتسيح كما ذكرناه وقد نصت السنة على ما دل عليه ظاهر القرآن من تسيح كل شيء فالتقول به أولى والله تعالى أعلم .

للبحث بقية

محمد نجيب الطيمى

الناس والأسرار

للأستاذ السيد محمد حسن قزوینی

الناس أخفاف (١) ازاء الأسرار ،
 منهم من يخفيها حتى تكاد تموت ،
 ومنهم من يديها حتى تنتشر وتموت ،
 وكمكان السر كساتر السجيا
 والخلال ، منه ما يحمي ، ومنه
 ما يهزم ، وقد يكون افشاء السر واجبا
 حين يتعلق بالشهادة حتى لا تضيق
 الحقوق ، وتهدر الدماء ، ولا تكتموا
 الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه ،
 وقد أخذ كتمان السر أو افشاؤه
 ساحات شاسعة في الكتب العلمية
 والأدبية على السواء لماله من أثر عظيم
 في حياة الناس لأنه يتصل بحياتهم
 وأعراضهم وكراماتهم كأفراد
 وجماعات ، وقد يمس شئون الدولة
 في صميمها ، فيعرض افشاء الأسرار
 حاضرها ومستقبلها للاضرار ، ومن
 هنا كان وضع التشريعات الداعية ،
 والقوانين الرادعة حتى لا تقع فريسة
 أعدائها ولا جدال في أن كل دولة

تحرص على معرفة أسرار غيرها ،
 وقد تجند في سبيل ذلك الجواسيس ،
 وتبث الميون ، وتبذل له المال الوفور
 والرجال الأذكياء ، ولا يقتصر البخل
 بالأسرار على شئون الجيوش من
 أسلحة وذخيرة وتجمعات وتحركات
 بل يمتداه إلى الضن بما وصل إليه
 العلم من اختراعات ووسائل دمار ،
 وتضمها في حرز حرير ، ويقف على
 حراستها حراس أقوياء •

وقد يأخذك العجب من هذا
 السلك وتقول في نفسك لماذا كل
 هذا الصناء ؟ وقد يخفق قلبك فتجس
 من البشر في كل القاعات أسرة تنتمي
 إلى آدم وحواء ، ولكنك بقليل من
 التأمل والتبصر تجدهم لم يفارقوا
 طبائهم ، ولم يمتدوا ما جبلوا عليه من
 حب الغلبة والتملك والسيطرة ، ان من

وان عد هذا الشعر من الفكاهة
الا أنه يطبق صورة حامله ، وليس
الناس سواء وليس الشعراء كلهم
على مذهب صاحب هذا الشعر .

ولأسلافنا مجالات ومقالات في هذا
الأمر الخطير ، تراهم ناصحين بكتمان
السر حينا ، مسجين بحمله حينا ،
هازئين بالضعاف نحوه في أغلب
الأحيان ، ويستحسنون الموقف
الكريم منه ، ومما استحسنوا قول
المباسب بن عبد المطلب لابنه عبد الله
- رضى الله عنهما - ان هذا الرجل
- يبنى عمر بن الخطاب الخليفة -
قد اختصك من دون أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، فاحفظ
عنى ثلاثا : لا يجربن عليك كذبا مولا
تفشين له سرا ، ولا تقب عنه أحدا
فقليل لابن عباس : كل واحدة منهن
خير من ألف دينار ، فقال : كل
واحدة منهن خير من عشرة آلاف .
كما استحسنوا ما جرى بين مطوية
وابن أخيه ، فقد رووا أن مطوية
أسر الى ابن أخيه عثمان بن عتبة
حديثا ، قال عثمان : فجيئت الى أبي ،
فقلت : ان أمير المؤمنين أسر الى
حديثا فأحدثك به ؟ قال : لا ، ان من

يبحث عن أسرار الناس وكشفها
تدفعه غريزته في طلبها ، فهو مغرم
بمعرفة أسرار غيره يود بجذع الأنف
أن يجعلها في حيزه ، ليقضى بها
حاجة في نفسه ، واذا كان الأمر
كذلك فلم يفرط فيها من يملكها
ويقدفها من فيه الى من يجالسها ؟ لنا
أن نقول : ان إخفاء الأسرار من
قيل مذكرا ، فعلن السر يستهويه
أن يرى وقع حديثه فيمن يحدثه ،
ويسره أن يراه منجذبا اليه ، مقلدا
عليه متأثرا بما افضى به اليه ، وقد
يتطلع الى المواقف والتسائيع من
هواتف الخير أو دوافع الشر وربما
تدخل المال والمال هو الدنيا كما
يقول شوقي ، فيحل عقدة اللسان ،
وينزل العصم من عليانها ، يصير البعيد
قريبا ، والمستور ظاهرا ، والعزيم
هينا . ولأن السر تقبل محمله ، قلق
صاحبه لا يصونه الا الصابر القادر
قال الشاعر :

لا اكتم الأسرار لكن أنهما
لا أدرج الأسرار قسلى على قلبى
وان أحق الناس بالسخط لامرؤ
تخلبه الأسرار بجبا الى جنب

ويدور هذا الخلق الكريم مع الحضارة الإسلامية فيتمتعون في فهمه، ويميزون بين إفشاء السر والكذب، فيقول المبرد :

ان النوم أعطى دونه خبري وليس لي حيلة في نقدي الكذب ويجعلونه سمة رائعة على الرجل المهذب الذي يعد لشغل الوظائف العليا، ومن ثم نشأت وظيفة « كاتم السر » لمن يكون عية الحاكم وعنده أسرار الدولة، ومن ثم كان مطلباً ملحوظاً فيمكن يراد لتولى الأعمال، وانظر مى في كتاب الحسن بن سهل (٢) الى محمد بن سماعة القاسبي تجده يشترط شروطاً في الرجل الذي يستعين به في أمور، وفي المهم منها « كتمان السر » فقد بدأ رسالته هكذا : أما بعد، فاني اخضعت لبعض أمورى الى رجل جامع لخصال الخير ذى عفة ونزاهة طمئة، قد هذبته الآداب، وأحكمته التجارب ليس بظنين في رأيه، ولا بمطمون في حسبه، « ان أوثمن على الأسرار قام بها » « لما للأسرار من خطورتها

كتم حديثه كان الخيار اليه ومن أظهره كان الخيار عليه » فلا تجعل نفسك مملوكاً بعد أن كنت مالكا . فقلت له : أو يدخل هذا بين الرجل وأبيه ؟ فقال : لا ، ولكنى أكره أن تذلل لسانك بإفشاء السر . فرجعت الى معاوية فذكرت له ذلك . فقال : أعتقك أخى من رق الخطأ . ومما يعزى الى علي بن أبي طالب :

فلا تفتش سررك الا البك فان لكل نصيح نصيحا واني رأيت غنواة الرجا ل لا يتركون أديما صحيحا

ويختلف (١) الرواة في نسبة ذلك الشعر اليه ، فقائل يقول هو له ، وآخرون يقولون قاله متمثلاً ، ولم يختلف في أنه كان يكثر تشاده . منهج سديد بمؤبرية صالحة بموتوجه سليم تراء في أقوال العباس ومعاوية وعلى لا تجد في أى قول خلافا بموفى ضوء هذا التوجيه قال المهلب بن أبي صفرة : أدنى أخلاق الشريف كتمان السر ، وأعلى أخلاقه نسيان ما أسر .

(١) التكملة للمبرد ج ٢

(٢) وزير المأمون .

أنت ؟ قالت : لا • قال : أمهاجرة
جئت ؟ قالت : لا • قال : فما جاء بك ؟
قالت : احتجت حاجة شديدة • فحث
عليها بنى عبد المطلب فكسوها وحملوها
وزودوها ، فأثاما حاطب بن أبى بلتمة
وأعطاهما عشرة دنانير وكساها بردا ،
واستحملا كتابا إلى أهل مكة نسخته :
« من حاطب بن أبى بلتمة إلى أهل
مكة ، اعلّموا أن رسول الله يريدكم ،
فخذوا حذركم » فخرجت سارة ،
ونزل جبريل بالخبر ، فبعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا
وعمر وطلحة والزبير والمقداد وأبا
مرثد - وكاتبوا فرسانا - وقال :
انطلقوا حتى تأتوا روضة (خانج) فإن
بها خبيثة معها كتاب من حاطب إلى
أهل مكة فخذوه منها وخلوها ، فإن
أبت فاضربوا عنقهما ، فأدركوها
فجحدت وحلفت ، فهموا بالرجوع ،
فقال علي : والله ما كذبنا ولا كذب
رسول الله ، وسئل سيفه وقال
أخرجني الكتاب أو تضعي رأسك ،
فأخرجته من عقاص شعرها - أهدر
دمها بعد الفتح - ثم عادوا بالكتاب إلى
رسول الله ، فاستحضر الرسول
حاطبا ، وحقق منه كما نقول اليوم

عد افتسائها ولا بد من التأكد من
أخلاق من يراد لحمل أمانة
الأسرار •

ولا جدال في أن أسلافنا كان المنار
واضحا أمامهم من كتاب الله وسنة
رسوله ، فما يتدارسونه منها يضيء
لهم الطريق ، ويبين لهم المنهج وفي
سيرة النبي صلى الله عليه وسلم
الهداية ، وقواعد الأخلاق ، والقنوة
الحسنة ، ففي كل شئون الدين والدنيا
بيان منه ، وأخذ عنه ، ولقد كان له
في صيانة الأسرار منهج قويم ،
وتشريع عظيم • قال كعب بن مالك :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قل ما يريد غزوة يفزوها إلا ورئ
بنيرها حتى كانت غزوة تبوك ، فصل
للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم
فأخبرهم بوجهه الذي يريد ، ومعنى
ذلك أن غزواته ما عدا تبوك كانت
تؤدي في سرية تامة ، وما جرى حين
فتح مكة يعطينا صورة كاملة لذلك
المنهج الحميد • قال الرواة (:
ان مولاة لأبى عمرو بن صيفى بن
هاشم يقال لها سارة أتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالديبسة وهو
يتجهز للفتح • فقال لها : أمسمة

وقال له : ما حملك عليه ؟ فقال :
 يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ،
 ولا فشتك منذ نصحتك ، ولا
 أحييتهم منذ فارقتهم ، ولكنني كنت
 امرأاً ملصقاً (١) في قريش ولم أكن من
 أنفسهم ، وكل من ملك من المهاجرين
 لهم قرابات بمكة يحرمون أهلهم
 وأموالهم غيري ، فخشيت على أهل ،
 فأردت أن أتخذ عندهم بدا ، وقد
 علمت أن الله ينزل عليهم بأسه ، وأن
 كتابي لا ينشئ عنهم شيئاً ، فصدقه
 وقبل عذره . فقال عمر : دعني
 يا رسول الله أضرب عنق هذا
 المنافق . فقال صلى الله عليه وسلم :
 وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع
 على أهل بدر ، فقال لهم : اعملوا
 ما شئتم فقد غفرت لكم . ففاضت عينا
 عمر . ونزلت سورة المنتحة وفيها
 يقول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا
 لا تحذوا عدوي وعدوكم أولياء
 تلقون اليهم بالمودة وقد كفروا بما
 جاءكم من الحق يخرجون الرسول
 وأياكم أن تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم
 خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء
 مرضاتي تسرون اليهم بالمودة وأنا

أعلم بما أخفيتم وما أعلمت ومن يفعله
 منكم فقد ضل سواء السبيل » والفصلة
 التي أتاهما حاطب عقيبها القتل - كما
 أراد ذلك عمر - ولكن عفو الرسول
 وخصوصية أهل بدر تغيث من
 الهلاك ، وإذا كانت الخصوصية لأهل
 بدر فإن غيرهم لو فعلوا فعله فلن
 ينجوا من العقاب ، لأن في تركهم دون
 عقاب يمرض الدولة ومرافقها للخطر
 ويدفع ضفاف النفوس إلى ارتكاب
 الجرائم والاستهتار بمصالح الوطن .

ونحن حين نقرأ هذا ونقرأ معه
 تاريخ العرب في جاهليتها نجب .
 بما كانوا يزاولونه من شئون السلم
 والحرب ومدى ما عرفوه من كيد
 الأعداء ومعرفة الأسرار والضم بها
 والطرق المؤدية إلى كشف الأستار ،
 والوقوف على الأسرار ، ومن الوسائل
 التي تستخدم في عصرنا الحديث
 التراسل عن طريق الرمز أو اللحن
 كما يسميه أبو علي القالي في أماليه ،
 ونسميه اليوم (بالشفرة) وفي النادرة
 الآية مصداق لما نقول . قالوا (٢) :
 وقع رجل من بني النضير أسيراً في

(١) من لخم حليف بني نضلة .

(٢) الأمالي ج ١ تفسير اللحن .

بكر بن وائل ، فسألهم رسولاً إلى قومه فقالوا له : لا ترسل إلا بحضرتنا ؛ لأنهم كانوا أزمعوا غزو قومه ، فخافوا أن ينذر عليهم ، فجئى بهد أسود . فقال له : أتفضل ؟ قل : نعم ، اتى لعافل قال : ما أراك عاقلاً ، ثم ما هذا ؟ - وأشار بيده إلى الليل - فقال : هذا الليل . فقال : أراك عاقلاً ، ثم ماذا ؟ كعبه من الرمل فقال : كم هذا ؟ فقال : لا أدري وأنه لكثير . فقال : أيما أكثر : النجوم أو النيران ؟ فقال : كل كثير . فقال - وهنا بدأت الرسالة - أبلغ قومي التحية ، وقل لهم : ليكرموا فلانا - يعنى أسيراً كان فى أيديهم من بكر بن وائل - فان قومه لى مكرمون وقل لهم : ان العرفج قد أدبى ، وقد شكت النساء ، وأمرهم أن يعمروا ناقى الحمراء فقد أطالوا ركوبها ، وأن يركبوا جملى الأصهب بآية ما أكلت معكم حبساً ، واسألوا الحسارث عن خبرى . فلما أدى العبد اليهم الرسالة قالوا : لقد جن الأعور ، والله ما نعرف له ناقة حمراء ، ولا جملاً أصهب . ثم سرحوا العبد ، ودعوا الحارث

فقصوا عليه القصة فقال : وهنا فسر الشفرة - لقد أنفركم . أما قوله : قد أدبى العرفج فانه يريد أن الرجال قد استلأموا ، أى لبسوا ، الدروع ، وقوله : شكت النساء أى اتخذت الشكاة للسفر ، وقوله : ناقى الحمراء أى ارتحلوا عن الدماء واركبوا الصمان وهو الجمال الأصهب . وقوله : بآية ما أكلت معكم حبساً ، يريد أخلاطاً من الناس قد عزروكم لأن الحيس يجمع التمر والسمن والأقط ، فاستلأوا ما قال ، وعرفوا فحوى كلامه .

أرأيت أن التاريخ يمد نفسه وأن الأسرار وكنائنها والبحث عنها ، والمراسلة باللحن أو الرمز أو ما سمي (الشفرة) عرفها العرب واستخدموها وحلوها ، وزادهم الاسلام معرفة وثقافة وحضارة ، وتعاملوا مع الأعداء بمهارة وعبقرية ولقد كان عمرو بن العاص رضى الله عنه يقوم بكشف أسرار أعدائه بنفسه ، فيذهب متخفياً فى زى تابع

لا أمير ، ويقف على قوة عدوه ونياته
 كما فعل حين فتح فلسطين •
 وترك ما بضر ، وأكبر ما تهتم به
 الدولة المحاربة أسرارها الحربية ،
 بذلك كان كتمان السر فضيلة يدعو
 إليها الشرع ، ويهتف بها الوطن ،
 وعلى الإنسان أن يبعد عن الترتبة
 والحديث ، فالحديث - كما قيل -
 ذو شجون ، ومتى يسلم الإنسان من
 الخطأ إذا ترك نفسه للشجون •
 ان الإنسان بطبعه يحسن مكامن
 الخطر ، ويشمر من داخله بالأسلحة
 التي تكون له أو عليه ، وكلما اتسعت
 معرفته انكشفت له وسائل عدوه من
 مكر وخديعة ، وهدى الى الاحتياط
 في جل أموره ، فأخذ بما ينفع ،
 السيد حسن قرون

إسلاميات شوقي

للككتور إبراهيم أبو القتب

- ٨ -

من شأنها الكشف عن جوانب الحسن أو القبح ، إذ أنها عندهم هي الجوانب التي تتصل بالجمال أو الحسن أو الذوق وما شاكل ذلك مما هو أقرب صلة بالروعة والبهجة وما يراد فهما مما تفعل به الوجدانات والعواطف التي يعيش لها هؤلاء الناس ، وهكذا سنة الحياة وأسلوب الاحساس ، بها ، أو التدفق لها ، وفهم الحقائق منها ، واختلاق أبناء آدم وبنات حواء فيها ، ولهذا كثر المناوون بين العلماء والفلاسفة والأدباء والمذاهب والمبادئ على حسب تلك المسوح التي يرتدى بها كل من الأفراد والجماعات •• وأغلب الظن أن شاعرنا في هذه الإسلاميات كان شاعرا بمعنى الكلمة أو على الأقل كان حديثه حديث الشاعر الذي يهزه منها جوانب أخرى

لم تكن الروح الإسلامية التي تمنى بها جواتحه محل شك من أحد إلا أن الكيف الذي كان يظلب عليها وتميز به كان هو الكيف الذي يتميز به الشاعر في احساسه بالأشياء وادراكه للحقائق • وفهمه للأمور وهو من غير شك طابع انفراد به الشراء عن الناس جميعا في تصورهم للمعاني ، وتدويفهم للكائنات بصرف النظر عن الأجناس أو الأنواع التي تنسب إليها ، ويظهر ذلك كله في كل شمية كان يتناولها بالحديث ، أو كل تكليف من التكاليف التي تمجد الله بها خلقه ، وطلب اليهم أن يحملوها حمزة لوصل بينهم وبينه ، ونحن لا ننكر على الشراء هذا التصور ، أو ذلك الادراك ؛ لأنهم إنما يرون الأشياء دائما أبدا بعين البصيرة لا بعين البصر ، وعين البصيرة

الطريق على فتاة هنالك سألته فى لهجة من التقرير والتوبيخ عن هذا الصنيع الذى لا يليق بكرامة بيت الله وكان مما عرفه من أمره أنها ابنة عمه ، وأنه يرهقه بالمهر الذى لا يستطيعه ، وأنه يحبها حبا شديدا ، وأن هذا الارهاق يقف فى سبيله حجر عثرة ، وأنه لا يملك إلا مثل هذه الفرصة السانحة ، وقد رقى له قلب عمر فدفع له المهر ، وسجل ذلك الحادث فى شعر تضمنه ديوانه وأعتق عن كل بيت رقيه ، كما التزم على نفسه ، ولهذا فأننا نحب أشد المحب إذا علما أن صاحب الاسلاميات يدعو سيد البلاد - فى هذا الوقت - الخديو عباس أن يكون رفيقه فى الحج الى بيت الله الحرام فلا يكون منه سوى ذلك العذر الذى هو أقرب من الذنب ، وقد كانت هذه الصيغة شرفا لا يظفر به الا قليل من الناس الذين لم يتطاول الشاعر الى مستواهم أو يدنوا الى منزلتهم ، ولو أن هذا المذركان شيئا من المرض الذى يحول بينه وبين المشقة المترقية ، أو معنى من الاضطراب فى الطريق ، وعدم توافر الأمن والسلامة لمن يجتازهُ أو يمر

عبر تلك الجوانب التى تجر المسلم الى ناحية الفعل أو الترك .. وهذا موقف من تلك المواقف التى تعرض لها بالدراسة والتحليل لسطر الى اى حد كانت تهره العاطفة الاسلامية ومع هذه الهزة أو الانفعال الى اى مدى كانت تسوقه الى الاستجابة ، والزمام داعى الفعل أو الترك ، واذا كان الشعراء قد اتهموا بالانصراف عن عالم النسك والعبادة ، والمخضوع والخشوع الى الله جل جلاله وأنهم انما يحبون لشهواتهم العاجلة ، ودنياهم التى تفيض بالتمتع ، وتطمع بالملذة ، وتمتلىء بجبال الشيطان الممدودة لهم فى كل ناحية فيها زهر وورد ، وعطر ورياحين ، وحسن وجمال ، وسحر وقتة ، فسأبنا نواس قد هزته أحاسيسه الى البيت الحرام الذى حج اليه ، وطاف به ، وقال هنالك أرحورته المشهورة فى التلبية : هنا ما أعدلك ، التى جمعها عنه .. وكذلك كان عمر بن أبى ربيعة الذى بلغ من نسكه فى آخر أيام عمره ألا يقول بيتا من الشعر الا أعتق عنه رقبة ، فلما رأى فى المطاف بالبيت الحرام شابا يقطع

وعلى الرغم من أن هذه القصيدة قد تضمنت كثيرا من الصور اليبانية الرائعة فى حكمة مشروعية الحج ، وفى شكوى حال المسلمين من الفرفة والتأخر والبغضاء ، وفى التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنها تشبه موضوع الانشاء الذى يحدد الأستاذ نطافه ، ويرسم أبعده وحدوده ، فيتجاوز التلميذ إطاره ، وخط السير الذى يجب أن يلتزم به ويمش فى داخله ، ولو أن رجلا من عامة الناس تفضل على زميل له ، أو صديق يخصه بوده ، وأعلن إليه أنه يسره أن يكون مصاحبا له فى الرحلة الى بيت الله الحرام ، لأداء فريضة الحج التى جعلها الله واجبا محتوما لمن استطاع إليه سبيلا ، فقابل منه هذا الصنيع الكريم بمثل هذا القول : « يارب هل تنسى عن العبد حجة ، لما كان منه إلا أن يعتبر هذا المنذر محافيا للذوق ، مجابيا للياقة ، ناييا عن الأدب ، لأنه يشبه التريض بأن الداعى طالما انحرف اقترف ، وارتكب واتكب ، وبني وطمى ، وبخاصة اذا ما أضاف الى ذلك أن الشاعر يضيف الى هذا حديثه عن

به لقلنا ان الفريضة غير محتومة ، أو ان الواجب غير ملزم ، لكن تلك الفلسفة التى يدور صاحبنا فى رحابها كانت عنوان جواب الضيف منه . وفى اعتقاده أن الرفاعية التى نشأ عليها ، والبلهية التى ألفها ، هى ذلك المنذر لا أكثر ولا أقل ، وكثير من أولئك الذين عاشوا فى الترف ، وانحدروا من بيوت مجد ، ومروا على لون خاص من النعمة ، ربما شق عليهم أن تخطو بهم أقدامهم . أو تجول بخواطهم الأمانى والأحلام ، وليست المسألة كما يقول .

ويارب هل تنسى عن العبد حجة
وفى السر ما فيه من الهومات

وتشهد ما آذيت نفسا ولم أضر
ولم أبغ فى جهدى ولا خطرأتى

ولا جال الا الخير بين سرائرى
لدى صدة خيرية الرغبات

ولا حملت نفسى هوى لبلادها
كنفسى فى فصل وفى نقتاتى

وانى ولا من عليك بطاعة
أجل وأعلى فى الفروض تركأتى

أبالغ فيها وهى عدل ورحمة
وتركها التمسك فى الخلوات

نفسه ، واشادته بمكارم أخلاقه ،
ومن الصب كل الصب للشاعر وهو
بصدد الحديث عن ممدوحه أن
يحذر من ذلك الى الحديث عن
نفسه ، ولهذا فان سيف الدولة
الحميداني وقد كان المتنبى ينشده
قصيدته التي ابتدأها بقوله : « واحر
قلبه ممن قلبه شيب » فلما وصل الى
هذا البيت منها .

الخيل والليل والبيداء تعرفني
والسيف والرمح والقرطاس وانقمت
قال له أبو فراس وكان حاضرا
وماذا أجبت للأمير من المديح يادعي
كدة ، وقد أهاج بذلك حفيظة سيف
الدولة فرماه في وجهه بالدواة ،
اعلانا عن السخط عليه ،
والغضب منه ، وكأنما كان ذلك كله
اقراوا لهذا النقد ، واعترافا به ، وهو
رجل كان يتذوق وينقد ، ويميز بين
الحيد والردى . « على أسا ونحن
تجاوز هذه القصيدة بخبرها وشرها
وعحرها وبحرها - كما يقولون -
منجد عنده قصيدة أخرى يقولها
لصديقه الدكتور محبوب ثابت وقد
اعتزم السفر الى تلك الأماكن
المقدسة .

محجوب ان جئت الحجا
ز وى جوانحك الهوى له
شوقا وحبا بالرسو
ل وآله أزكى صلاله
فلححت نظرة بانه
وشممت كالريحان ضاله
وعلى العتيق مشيت تن
ظرفيه دممك وانهماله
ومضى السرى بك حيث كا
ن الروح يسرى والرساله
وبلغت ينبا بالحجا
ز يبارك البارى حباله
الله فيه جلا الحرا
م لخلقه وجلا جلاله
هناك طب الروح طب
المالين من الجهاله
وهناك أطلال الفصا
حة والبلاغة والنباله
وهناك أزكى معجد
أزكى البرية قد مشى له
قبل ثراه وقبل له
منى وبالغ فى مقاله
شوقى اليك على التوى
شوق الضمير الى الفزاله

التكاليف الإسلامية ، بهذا الأسلوب
أو تهمه بأنه كان أشبه بالرسام الذي
يمسح من الأشياء ظلالها وألوانها
فيضمي هو عليها من فنه ما يجعلها
حقيقة أخرى غير تلك التي يدركها
الناس ، فانا لا ننفي من وراء ذلك
أن نجرده من الفضل ، أولا ننصف
له بالأيدى التي أسداها ، وهو الذي
كسى كثيرا من مقدساتنا الإسلامية
بحديثه عنها ، أو وصفه لها أنوابا من
الملاحاة والحسن ، والوصافة
والزخرف ، والبهجة والجمال ،
جعلها تبدو لنا وكأنما هي تلك
الحقيقة التي تدور في رموسنا بالأماني
والأحلام ، عليها لباس من السحر ،
ونىء من الفتنة ، وما من انسان
يقرأ له عن الحج في كتابه أسواق
الذهب ، موكب الاسلام ومظهره ،
ولباب حبه وجوهره ، فيا أيها
المقزم حصح البيت ، الشمر لأداه
الفريضة ، لقد أطلت فهل استطلعت ،
وأجبت فهل تأجبت ، وهل علمت أن
الاسلام شرعه الساحة وأن رب البيت
واسع الساحة ، يعفى المريض حتى
يمافي ، ويقبل المدم حتى يجد ولا
يؤاخذ ، أخا الدين حتى يقضى دينه
ولا يقضى على الخائف القرار حتى

وهي لون آخر من الحديث قد
يمتاز بجمته على السمع ، وحلاوته في
المطلق ، وجمال وقعه في النفس
وربما كان ذلك للوزن الذي اختاره
الشاعر ، أو لأن الخطاب كان موجها
للدكتور محبوب وهو الرجل انذى
كان خفيف الظل ، حاضر البديهة
حلو الفكاهة ، يتشوف أصدقاؤه
ومعارفه الى حديثه في السياة
والاجتماع ويهش للاصغاء اليه كثير
من أرباب الفكر والذوق ، والرأى
والعقل ، والملم والأخلاق على الرغم
من أنه كان طيبا بشريا ، وقد كان
له معه مناجبات لطيفة ، ومنها القصيدة
التي يوجهها اليه وقد اشترى سيارة
بعد حصانه المكسوتى الذى كان
يركبه وأولها

لكم في الخط سيارة
حديث الجار والجارة

ويعزى فيها هذا الحصان بأن
دولته زالت ، وأن عهده تولى وكأنما
أصبح في ذمة التاريخ ، اذ يقول :

أدنيا الخيل يامكسى
كدنيا الناس غمداره

واذا كنا نعرض لتصوراته عن
الحج ، واحسانه به ، أو بنيره من

تمام الاعتقاد أنه في هذا الحديث مهما
تأتق وتأتق ، وأجاد الصنيع ، وجاء
بالوان البديع ، فان حديثه اذا كان عن
المشاهدة والمكابدة كان أبلى أثرا ،
وأحسن موقفا ، وأشفى للفقراء ،
وأرضى للنفس ، وأمتع للخواطر ، وقد
كانوا يقولون : « فما رآه كمن سمع »
ونحن لان شك في أن كتاب « في منزل
الوحي » الذي كتبه المرحوم صاحب
« حياة محمد » بعد المشاهدة والمكابدة
- كما نقول - كان ثمرة طائفة
ضمنها ، ورصيدا ضخما أضفناه الى
تلك المؤلفات التي تصنها بشهادتنا ،
الدينية ومعارفنا الاسلامية .. على أن
هذا الحديث الذي جال بخاطر شوقي
في قصيدة « الى عرفات الله » أو قصيدة
الدكتور محبوب أو ما قلناه من كتاب
« أسواق الذهب » اذا أضفنا اليه
قصيدة أخرى كان قد رفقها الى دار
الخلافة يشكو فيها ظلم أمير الحجاز
حيث ولعله الحسين بن علي من
الأسرة الهاشمية - المزعومة - الذي
كان يرهق الحجاج بالصرائب
المفروضة عولا يوفر لهم الأمن اللازم
والراحة المناسبة ، ويجعلهم وهم في
جواره أشبه بالأيام في مأدبة اللثام

تأمين السبيل من وياه مهتاج ، أو
لصوص قد أخذوا الحجاج ، أو
حكومة جائرة تبتز الحجاج ..

كبرى الكباثر أن تلقى الله في بيته
وبين وفده بمال خلسته من أحد اثنين
يحبهما الله حبا جما ، التيسيم ، وأنت
تعلم أن ماله ناز ، وأنه تحصن الدرهم
بحاسي الدينار ، والفقر ، وقد فرض
الله له في برك حصا سماها الزكاة ،
فتناوبت باستخادع الله ، وخرجت بها
تحتج للتظاهر والمباهاة .. وهل علمت
أن الله لا يقبل منك مالا ، ونفقة المطلقة
من مطل مطلق ، وذو القربى وراثة
جائع ، والولد طريد المدارس ضائع
وتجارتك مختلة ، وأمانتك متلعة ،
وجارك لضعيف يضج من حيفك ،
وخصيمك الأعزل يشكو سطو سيفك
فان لم يكن شيء من ذلك أو مما
اليه فسر على اسم الله ، وحب بيت الله
وارجع برضوان من الله ، ثم لا يهزه
هذا البان وهو - كما ترى - حديث
الأديب الأريب ، والحكيم اليب ،
الذي يدرك أن الدين سلوك ومعاملة
وأخلاق ومعاملة لا تكاليف ، لا يفهم
الناس معنى تحصيلها ، ولا كيف يكون
العجى في سبيلها ، وان كنا نعتقد

هناك نرى أن تلك الروح الدينية التي تملأ جوارحه ، وتفيض بها نفسه وتدفق بها خواطره ، كنا نفتقدها في غيره فلا نجد لها ، ونبحث عنها فلا نجر عليها ، أو نطفر بها ، وإلى جانب ذلك كله فإن أضخم كاتب من كتاب المقالات الصحفية أو سواها ، وهو متحرر من قيد الوزن والقافية لو حاول أن يدافع عن دينه ، أو يرد نزوة طائش متسلط أو كائن حاقد ، أو عدو يصر له شيئاً من الثنآن والبنص ، لما استطاع أن يصل إلى شأنه ، أو يشفى من نفوس المحين لهذا الدين بعض ما كان هو يشفيه

ضج الحجاز وضج البيت والحرم واسترخت ربه في مكة الأمم قد صفا في حماك الضر فافض لها خليفة الله أنت السيد الحكيم لك الربوع التي ريع الحجيج بها ألتشريف عليها أم لك المسلم أمين فيها ضيوف الله واضطهدوا ان أنت لم تتقم فانه متقم

أفى الضحى وعيون الجند ناظرة تسبي النساء ويؤذى الأهل والحشم ويسلك الدم في أرض مقدسة وتستباح بها الأغراض والحرم يد الشريف على أيدي الولاة علت لونه دون ركن البيت تستسلم أدبه أدب أمير المؤمنين فما في الغف عن فاسق فضل ولا كرم لا ترج فيه وقارا للرسول فما بين البغاة وبين المصلحى رحم ما كان طه لرحط الفاسقين أبا آل النبي بأعلام الهدى ختموا خليفة الله شكوى المسلمين رفقت لسدة الله هل ترقى لك الكلم الحج ركن من الاسلام تكبره واليوم يوشك هذا الركن ينهدم من الشريف ومن أعوانه نعمت نعمى الزيادة مالا تفعل النعم عز السيل الى طه وترثه فمن أراد سبيلا فالطريق هم

دكتور/ ابراهيم على ابو الخشب

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية

للأستاذ محمد جمال الدين محفوظ

— ٧ —

- وهناك مصدر آخر للقدوة - غير القدوة المطلوبة من المربي - يتأثر بها الشباب أيضا تأثير ألا وهي المادح المشرفة من شبيب الاسلام ، التي تنهض دليلا قويا على عمق التأثير الذي يوجده التدين والايمان بالله في نفس الانسان ، ومن ذلك ما يروى عن عمر بن الخطاب رضوان الله عليه ، كان من عادته أن يطوف بالليل، يتفقد شئون رعيته ، وذات ليلة كان الفاروق يسير على عادته في طرقات المدينة ، ومعه مولاة أسلم ، فلما طال المطاف بمر أستد الى جدار بيت في جوف الليل ، واذا به يسمع امرأة داخل البيت تقول لايتها : يا ابتاه ، قومي الى اللين فامدقيه (أعني أخلطه) بالماء فانك قد أصبحت ، .
- واذا الفتاة تحجب أمها وأحب الناس اليها وأعزهم عليها : « أو ما علمت يا أماء بما كان من عزمة (أمر) أمير المؤمنين اليوم ؟
- قالت الأم . وماذا كان من عزمته يا ابنتي ؟
- قالت الفتاة : لقد أمر مناديه فنادى في الناس الا يشاب (أى لا يخلط) اللين بالماء .
- فمادت الأم تقول في تحريض : قومي يا ابنتي الى اللين فامدقيه بالماء فانك بموضع لا يراك فيه عمر ولا نادى عمر .
- فنضبت الفتاة وردت قائلة : يا أماء والله ما كنت لأطبعه في الملا وأعصيه في الخلا ، وان كان عمر لا يصرى قرب عمر يرى ، والله ما كنت لأطعه وقد نهى عنه .
- وليتدارس شابنا من أمثلة البطولة الرائعة موقف الحسين رضي الله عنه وهو يواجه في اثنين وسبعين رجلا حبشا مكونا من أربعة آلاف فارس فانك ، فقد كان يستطيع بكلمة تصدر منه أن ينجو هو ومن معه من الموت

وقصته وقصة أسرته والمناخ الذي نشأ فيه تستحق أن تروى لشبابنا وللمستولين عن التربية معا .

فلقد نشأ أسامة على الاسلام ؛ لأن أباه كان من أوائل الناس اسلاما فصب أسامة حتى أدرك ولم يصرف الا الاسلام لله تعالى ، ولم يكن بغيره .

وعاش في أسرة مؤمنة مجاهدة مضحية ، فأبوه زيد بن حارثة مات مجاهدا شهيدا في غزوة (مؤتة) وأخوه لأمه أيمن بن عبيد مات مجاهدا شهيدا في غزوة حنين ، وأمه هي أم أيمن حاضنة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وهي من السابقات الى الاسلام ، ومن أهل الهجرة ، وهي التي اشتركت في أكثر من غزوة كأحد وخير ، وهي التي كان الرسول يقول عنها : (أم أيمن أمي بعد أمي) ويقول عنها : (هذه بقية أهل بيتي)

ولذلك ولغيره كان أسامة حبيبا لرسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، وكان يقال له (الحب بن الحب) والحب - بكسر الطاء معناه الحبيب وذلك لأن أسامة كان محبوبا عند الرسول كما كان أبوه رضي الله عنهما

الذي كان ينتظرهم جميعا ، ولكن الحياة عندهم كانت لا تتساوى شيئا مع الشعور بالذل والرضا بالهوان ، فأبى رضي الله عنه أن يذلل ضميره وسعوره ، وقال يرد على الحر ابن يزيد - وقد خوفه من الموت المحقق - أبا لموت تخوفني ؟ ثم أنشد :

سأضي وما بالموت عار على الفتى
إذا ما نوى خيرا وجاهد مسلما
وآسى الرجال الصالحين بنفسه

وخالف مشورا وفارق مجرما
فإن عشت لم أنتم وإن مت لم ألم
كفى بك ذلا أن تيمس وترغما

ومضى رضي الله عنه يقاتل الذين قاتلوه ، ويضرب فيهم بسيفه ورمحه حتى سقط قبل أن يسقط العلم من يده ، وكتب بدمه الذكي أروع آيات البطولة في سجل الخلود لم ولم يخسر حياته فقد بقي حيا في ضمير كل مسلم وسيبقى حيا في ضمير كل بطل .

والصحابي الجليل والمجاهد القائد الشاب أسامة (بن زيد بن حارثة) نموذج رائع ومثل عظيم للشباب الذي نشأ في طاعة الله وطاعة رسوله والعمل لخدمة الاسلام ورفعة المسلمين

والخمس من كل أسبوع ، حتى بعد أن تقدمت به السن ، اقتداء برسول الله عليه الصلاة والسلام •

وعرف أئمة طريق النضال من أجل الإسلام وهو مازال يافضا ، وكان لا يفخر بمال أو نسب ، بل كان يشتر كل الاعتزاز برضى الرسول عنه وحب له ؛ لأن حب الرسول دليل على حب الله ، ولذلك جعل أئمة نقشب خاتمه هكذا : (أئمة حب رسول الله) •

وكان الرسول يكلف أئمة من حين إلى حين بشئون تصل بأهله ، فقد استحلهم مع عثمان بن عفان رضوان الله عليهما ، ليقوما على تمريض (رقية) بنت الرسول وزوجة عثمان وقد ماتت رقية والمسلمون يجاهدون في غزوة بدر ، فاشترك أئمة وعثمان وغيرهما في تجهيزها ودفنها • وكان أئمة رجلا عف اللسان طيب القول ولعل من شواهد ذلك أنه لما حدثت فتنة الافك حول السيدة عائشة رضي الله عنها ، سأل النبي أئمة عن رأيه ومشورته ، فأتى أئمة خيرا وقال خيرا • ثم قال يا رسول الله ، أهلك ولا تعلم عليهن الا خيرا •

ولقد جاء في السيرة أن النبي كان يحب أئمة حبا شديدا ، وكان عنده كبعض أهله ، وكان يجعله رديفه في الركوب - أي يركبه خلفه - في كثير من الأحيان • وكان ينظر إلى أئمة كما ينظر إلى سبطه وريثاته من الدنيا : الحسن والحسين ، رضوان الله على الجميع ، ولقد روى أئمة فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذني والحسن بن علي ثم يقول : (اللهم أحبهما أنتي أحبهما) وفي رواية أن النبي كان يقعد أئمة على فخذيه مع الحسين ويقول اللهم أنتي أرحمهما فأرحمهما) وقال الرسول عن أئمة : (من كان يحب الله ورسوله فليحب أئمة) •

ولقد كان أئمة أفطس الأنف أسود اللون كأنه الليل كما يصبر التاريخ ، ولكنه كسب هذه المكانة بطهارته وصفاته ، وصدقه ووفاته ، ونضاله وفدائه ، فقد أتمر الإسلام واهتدى بهديه ، وهاجر مع النبي ، واحتمل في سبيل الله ما احتمل وتنفقه في دينه ، وروى مائة وثمانية وعشرين حديثا ، وكان ينطوع بالقربات والتواضعات ، حتى أنه حرص خلال حياته على الصوم يومى الاثنين

(أتشفع في أحد من حدود الله
يا أسامة • إنما أهلك الذين من
قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم
الشريف تركوه • وإذا سرق فيهم
الضعيف أقاموا عليه الحد • وأيم
الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت
لقطعت يدها) •

وكذلك يروى أن الرسول بعث
أسامة على جيش ذات مرة • وكانت
أول تجربة لأسامة في القتال • فقاتل
أسامة ببأس وشجاعة • يقول أسامة
عن ذلك البعث : فأتيت البس صلى
الله عليه وسلم • وقد أتاه البشر
بالمفتح • فذا هو متهل وجهه • فأدناي
منه ثم قال • حدثني • فحملت أحده
فقلت : فلما انهزم القوم أدركت رجلا
وأعويت اليه بالرمح • فقال : لا اله
الا الله • فطعته فقتله • فتبروحوه
رسول الله صلى الله عليه وسلم •
وقال : ويحك يا أسامة فكيف لك
بلا اله الا الله ؟ ويحك يا أسامة
فكيف لك بلا اله الا الله ؟

فلم يزل يردد هذا على حتى لوددت
أنى استلخت من كل عمل عملته •
واستقبلت الاسلام يومئذ جديدا • فلا
واه لا أقاتل أحدا قال لا اله الا الله

ولقد اشترك أسامة في سرية مدائية
في السنة السابعة من الهجرة وهو
دون العشرين بسنوات كما يروى أن
النبي صلى الله عليه وسلم حين علم
بأن خالد بن الوليد أخذ الراية يوم
غزوة (مؤتة) قال : فهلا الى رجل
قل أبوه ؟ • ينسئ أسامة • ويستند
من هذا الخبر أن أسامة كان ممن
جاهد في غزوة مؤتة • كما كان النبي
يراه أهلا للقيادة يومئذ •

وكان أسامة ممن ثبت الى جوار
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
غزوة حنين • بعد أن وقع الاضطراب
الأليم الذي وقع فيها ولم يكن حب
الرسول لأسامة الا لله وفي الله •
وعلى شرائط الخضوع الكامل
والخضوع الشامل أمام أمر الله
ونبيه • وما يدل على ذلك أن القوم
أرادوا من أسامة أن يشفع عند النبي
في أمر المرأة المخزومية التي سرقت •
حتى لا يقيم عليها الحد • واستجاب
أسامة لرجائهم • وشفع لها عند
النبي • وهنا لم يذكر الرسول شيئا
سوى أمر الله وحقه • لأن حق الله
فوق كل حق • فقال لأسامة غاضبا أو
عابا :

وعز على القائد أن يركب والخليفة
يمشي ، فقال لأبي بكر : يا خليفة
رسول الله ، أما أن تتركب وأما أن
أنزل . فأجاب الخليفة قائلا في عزم
واصرار : والله لا تنزل ولا أركب ،
وما على أن أغبر قدمي في سبيل الله
ساعة .

ومضى القائد الشاب بالجيش إلى
غايته ، وكان أسامة . موفقا مظفرا ،
وجاهد جهادا كريما وأوجع أعداءه
وعاد بفنائهم ، بعد أن مكث مع جيشه
في أرض المعركة أربعين يوما ،
وعرف أبو بكر لأسامة مكانته ،
واستحلفه على المدينة في بعض الأحيان ،
وكان عمر كلما لقي أسامة قال له
(السلام عليك أيها الأمير ورحمة
الله وبركاته ، أمير أمراء رسول
الله ، ومات وهو على أمير) .

ولقد كان أسامة إلى جوار جهاده
ووفائه وفداؤه - رجلا بارا بأمه ، ولقد
بلغ من بره بها أن كانت النخلة قد
بلغت ألف درهم ، فأقدم أسامة على
نخلة فنقرها ، وأخرج جملها ،
وأطعمه أمه ، فقالوا له ما يحملك على
هذا وأنت ترى النخلة قد بلغت ألف
درهم ؟

بعد ما سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وقبل وفاة الرسول بقليل
عين أسامة قائدا على جيش المسلمين
المتجهين للذهاب إلى غزو الروم وكان
أسامة حينئذ دون العشرين من عمره
وكان في هذا الجيش أمثال أبي بكر
وعمر وأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص
وقادة بن النعمان ، وغيرهم من كبار
الصحابة ، ولكن الرسول أراد بذلك
أن يدرّب الشاب على القيادة أولا ،
وأن يمجّد ذكرى والده أسامة المجاهد
الشهيد ثانيا ، وأن يعلم الأمة أن
القائد إنما هو رمز ، فإذا أصبح في
موطن القيادة وجب على الجميع أن
يسمعوا له ويطيعوا ، وأن يكونوا معه
ومن ورائه بدا واحدة ووجهة واحدة
وقلبا واحدا ، وبذلك تعود الأمة
الاجتماع على لواء الوحدة والتألف .

لكن الرسول صلى الله عليه وسلم
توفي قبل أن يخرج الجيش ، فلما
تولى أبو بكر رضي الله عنه أمر
المسلمين كان أول ما أصر عليه
وشرع فيه هو انفاذ جيش أسامة إلى
غايته كما أوصى الرسول ، وزاد
أبو بكر في تكريم الجيش وقائده
فخرج يودعهم ما شيا على قدميه ،
والقائد الشاب فوق ضهوة جواده ،

فقال : أن أمي سألتني ، ولا تسألني شيئا أقدر عليه الا اعطيتها •

وبعد فقد استعرضنا منهج المدرسة الإسلامية في تربية المراهق ورأينا كيف أن كل ما وصل اليه علماء التربية وعلم النفس وعلم الاجتماع ومن دراساتهم قد ورد في هذا المنهج العظيم •

ولقد وضع هذا المنهج التربوي الشامل موضع التطبيق منذ أربعة عشر قرنا ، وأثبت نجاحه التام في المراحل التي كان تطبيقه فيها سليما ومحكما ، وظهرت آثار هذا النجاح في قوة بناء المجتمع الإسلامي من جهة ، وفي ازدهاره وتقدمه من جهة أخرى ، وأثبتت التحارب أن المسلمين لم يقصروا عن بلوغ هذا النجاح في مراحل من تاريخهم الا لاهمالهم بعض الجوانب الإسلامية من هذا

النظام في أساليب حياتهم وتربيتهم شبابهم ، وإن العلاج الناجح لما يصيب الشباب من أمراض الانحراف والحصانة الواقية من تلك الأمراض ، إنما هما في العمل بكل ما يقوم عليه نظام ديننا الحنيف من عقيدة وعبادة ومعاملة وتربية حلقية ، واتباع لأوامر الله واجتناب لنواهيه ، وبعد عن الشبهات وفي تنمية مبادئ الدين في أذهان الشباب وضمايرهم منذ صغرهم وتهديم بتلك المبادئ طوال مراحل نموهم ومقاومة العوامل التي تضعف الوازع الديني في نفوسهم ، واحاطتهم بحو من الاستقامة والتقاء الاجتماعي وابقاء الشخصية الإسلامية السوية في تاريخها وبطولاتها وفضائلها ومعارفها وحضارتها ماثلة دواما أمام أعينهم ، والتصدي المستير لكل مسالك الشكوك والاضطراب في تفكيرهم •

محمد جمال الدين محفوظ

هل في القرآن حروف زائدة ؟

هـ كثير على العمارة

— ٥ —

أن يا إبراهيم ، فهو يقول : ان جواب (فلما) هو نادينا ، والواو فيه زائدة ، وتقدير الكلام : فلما اسلما وتله للجهن نادينا ، قال : « وادخلت الواو في ذلك كما ادخلت في قوله » حتى اذا جاءوها فتحت أبوابها ، ثم قال : وقد تفعل العرب ذلك فتدخل الواو في جواب (لما) وحتى اذا وتلقها .

هنا مع ملاحظة أن الطبري في هذه الآية الثانية قال ان جواب اذا محذوف ، تقديره : (دخلوها ، وان كان نقل عن بعض نسخة البصرة القول بزيادة الواو .

٢ - التوقف ، وعدم ترجيح رأى على رأى ، ويظهر ذلك في قوله : (اختلف أهل التأويل في تأويل قوله تعالى : « فلا أقسم بمواقع النجوم » فقال بعضهم : عني بقوله : (فلا أقسم) أقسم .

ثم روى ذلك عن سعيد بن جبير .

وهو يجعل الضمير في (لا) يقدر (راجعا لأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، في حين يجعله الذين لا يقولون بالزيادة كأبي مسلم الأصفهاني والفخر الرازي عائد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن كلام الفخر الرازي في هذا المقام : وأعلم أن أكثر المفسرين على أن (لا) هنا صلة زائدة ، والتقدير ليعلم أهل الكتاب .

وقال أبو مسلم الأصفهاني : وجمع آخرون : هذه الكلمة ليست برائدة) .

فالطبري مع أكثر المفسرين ، بل لعل من بعده اتسدى به في القول بزيادة (لا) هنا .

كما يتبين عند تفسيره لقوله تعالى : « حتى اذا اسلما وتله للجهن ونادينا »

وقال بعض أهل العربية : معنى قوله (فلا) فليس الأمر كما تقولون ، ثم استأنف القسم بعد : فقيل : أقسم .. وهو يقصد بقوله (بعض أهل العربية) الفراء ، فقد جاد في لسان الصرب (٢٠-٣٥٣) قال الفراء : وكان كثير من النحويين يقولون : (لا) صلة . قال : ولا يتدأ بجحد ، ثم يجعل صلة يراد به الطرح ؛ لأن هذا لو جاز لم يعرف خبر فيه جحد من خبر لا جحد فيه ، ولكن القرآن العزيز نزل بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار وجاء الأقسام بالرد عليهم في كثير من الكلام)

قرأ ذلك كذلك بعض قراء المكين والبصريين .

وهذا قول بأصالة (لا) في (لا يؤمنون) .

ثم قال : وما يشعركم أيها المؤمنون بأن الآيات إذا جاءت هؤلاء المشركين بالله أنهم لا يؤمنون به - ففتحوا الألف من (أن) ومن قرأ ذلك كذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة . وقالوا : ادخلت (لا) في قوله : (لا يؤمنون) صلة .. وقد تقول قوم قرءوا ذلك بفتح الألف ، من أنها بمعنى لعلها ، وذكروا أن ذلك كذلك في قراءة أبي بن كعب (١) .

٣ - ترجيح القول بأصالة الحرف على زيادته كلما وجد لذلك تأويلاً مقبولاً ، وهذا كثير في تفسيره .

ومن ذلك أنه سرد بعض الآراء في (لا) من قوله تعالى : « ما منكم ألا تسجد » ثم قال : (والصواب عندي من اتقول في ذلك أن يقال : ان في الكلام محذوفاً قد كفى دليل الظاهر

كما يظهر في تفسيره لقوله تعالى : « وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون » فقد ذكر الرايين ومم يرجح أحدهما على الآخر .

قال : عن مجاهد : (وما يشعركم وما يدريكم أنكم تؤمنون إذا جاءت ، ثم استقبل بخبر عنهم فقال : إذا جاءت لا يؤمنون . وعلى هذا التأويل قراءة من قرأ ذلك بكسر ألف (أنها) على أن قوله : « أنها إذا جاءت لا يؤمنون » خبر مبتدأ منقطع عن الأول ، ومن

جار الله الزمخشري :

الزمخشري تحوى كثير ، لذلك يلتمس هذه الثقافة النحوية فى هذه القضية ، وقد سبق أن قلنا ان كثيرا من النحويين يشتون زيادة بعض الحروف فى آى القرآن ولكنه أيضا كثيرا ما يلتمس للآية تحريجا يحتفظ فيه بأصالة الحرف .

وفى كثير أيضا يسكت عن القول فى الحذف بالأصالة أو الزيادة ولا يظهر فى تفسيره ما يدل على أحدهما ، ولا ندرى سر هذا الصنيع الا أن يكون يعتقد أن زيادة الحرف أمر ليس موضع كلام .

١ - ولتأخذ أولا الآيات التى ابتدأت (بلا) قبل فعل القسم .
نرى ماذا نهج الزمخشري فى تفسيرها .

(فلا أقسم بمواقع النجوم) الواقعة
(فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون)
الحاقة (فلا أقسم برب المشارق
والمغارب) المارج (لا أقسم بيوم
القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة)
القيامة (فلا أقسم بالخنس الجوارى
الكنس) التكويم . (فلا أقسم بالشفق
والليل وما وسق) الانشقاق (لا أقسم
بهذا البلد) البلد .

منه وهو أن معناه : ما منعك من
السجود فأحوجك أن لا تسجد ،
فترك ذكر (أحوجك) استغناء بمعرفة
السامعين) .

ومن ذلك اختياره أصالة الواو فى
قوله تعالى : (ان الذين كفروا وماتوا
وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء
الأرض ذبا ولو اقتدى به) ، وذلك
حيث يقول : (وادخلت الواو فى
قوله : « ولو اقتدى به » المحذوف من
الكلام بعده دل عليه دخول الواو
كالواو فى قوله : « وليكون من
المؤمنين » ، وتأويل الكلام : وليكون
من المؤمنين أريته ملكوت السموات
والأرض ، فكذلك فى قوله (ولو
اقتدى به) .

فلو عنده شرطية ، وحواها محذوف
تقديره : لا يقبل منه أيضا .

وقد أشار الى القول بالزيادة ،
ولكنه حكاه فقط وسكت عنه ولم
يرفضه ، وذلك حيث يقول : (ولو
لم يكن فى الكلام واو لكان الكلام
صحيحا ، ولم يكن هناك شروك ،
وكان فلن يقبل من أحدهم ملء
الأرض ذبا لو اقتدى به .

فهذه ستة مواضع جاء فيها (لا أقسم) فمانا قال الزمخشري
في بشر لاحور سري وما شعر (١) •
بها •

واعترضوا عليه بأنها إنما تزداد في
وسط الكلام لا في أوله ، وأجابوا
بأن القرآن في حكم سورة واحدة ،
متصل ببعضه ببعض ، والاعتراض
صحيح لأنها لم تقع مزيدة إلا في
وسط الكلام..... والوجه أن يقال :
إنها للنفي والنفي في ذلك أنه لا يقسم
بالنفي إلا أعضاؤه له بذلك • عليه
قوله تعالى : (فلا أقسم بمواقع النجوم
وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) ، فكأنه
بإدخال حرف النفي يقول : إن
أعضائي له بأقسامى كلا أعظام ، يعني
أنه يستأهل فوق ذلك وقيل : (لا)
نفي لكلام ، ورد له قبل القسم ،
كأنهم أنكروا البت ، فقل : لا أليس
الأمر على ما ذكرتم ، ثم قيل : أقسم
بيوم القيامة) •

وفي الموضع الأول ذكر أن (لا)
مزيدة ، قال : (معناه فأقسم ولا مزيدة
مؤكد ، مثلها في قوله : • لا يعلم
أهل الكتاب ، وقرأ الحسن :
• فلا أقسم • ومعناه : فلأنا أقسم •
وفي الموضع الثاني جرى أيضا على
أن (لا) زائدة حيث قال : (هو أقسام
بالأشياء كلها على النجوم والاحاطة
لأنها لا تخرج من قسمين مبصر وغير
مبصر ، وقيل : الدنيا والآخرة •) •
وفي الموضع الثالث لم يذكر شيئا
وكأنه اكتفى بما قاله في الموضعين
السابقين •

ولكنه شقق القول في الموضع
الرابع ، واعترض وأجاب ، وصحح
وأيد ، قال : (ادخل • لا • النافية
على فعل القسم مستفيض في كلامهم
واشعارهم وفائدتها توكيد
القسم ، وقالوا إنها صلة مثلها في :

فهو في هذه المبارات ينكر الزيادة ،
ويذكر بعض التأويلات على أساس
أن (لا) أصلية ، ثم يذكر وجهها
آخر في (فلا أقسم بمواقع النجوم)

(١) البيت للعجاج - والحدود الهلاك ، أي سري في بشر هلاك وما درى
بذلك . انظر (مشاهد الانصاف على شواهد الكشف ص ٦٠ وانظر لسان
العرب ج ٢٠ ص ٢٥٤)

وربما كان نظر بها فقط بقوله تعالى :
(وانه لقسم لو تعلمون عظيم) •
استدلالا به على أن هذه الأشياء التي
دخل على القسم بها حرف النفي أشياء
عظيمة •

ثم يبدو أنه يعتبر (فلا) في وسط
الكلام و (لا) في ابتدائه ، بدليل
تفسيره بين : (فلا أقسم بمواقع
النجوم) حيث حكم بزيادة (لا)
وبين (لا أقسم بيوم القيامة) حيث
حكم بأصلاتها •

وفي الموضع الخامس لم يذكر
شيئا عن (فلا أقسم) •

وفي الموضع الأخير قال : (أقسم
سبحانه باللذ الحرام وما بعده على أن
الإنسان خلق مفسورا في مكابدة
المشاق والشدائد) •

وهذا الصنيع يحتمل أنه يقول
بزيادة (لا) كما في (فلا أقسم
بمواقع النجوم) ويحتمل - وهو
الأقرب - أنه يقول بأصلاتها ويكون
التأويل هو ما ذكره في (لا أقسم
بيوم القيامة) •

من هذا العرض يتبين أن الزغشري
لا يمنع أن يكون في القرآن حرف
زائد لمعنى • ولكنه يرفض القول

بالزيادة إذا كانت على غير طريقة
العرب في زيادة الحروف ، ويتمسك
تأويلا للآية على أن الحرف أصلي •
٢ - ثم لناخذ مثلا آخر • لنستبع
الرمششري في رأيه عن الحرف (ما)

الذي قيل بأنه يزداد :
• فيما رحمة من الله لنت لهم •
• فيما نقضهم ميثاقهم • مما حطبتهم
أعرقوا • • عما قليل ليصبحن
نادمين • • أياما تدعو فله الأسماء
الحسنى • • مثلا ما بموضة • •

فجده يقول في الآية الأولى :
(ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن
لينة لهم ما كان الا يرحمة من الله •
ويجوز • مما نقضهم ميثاقهم •
ومع أنه ذكر هنا رأيه في (ما)
في الآية الثانية أعاده عند القول في
تفسيرها ، فقال : (فنقضهم ، وما
مزيدة للتوكيد) •

وفي قوله تعالى : • مما حطبتهم •
قال : (لبيان أن لم يكن أغرقهم
بالطوفان فادخالهم النار الا من أجل
خطيئاتهم • وأكد هذا المعنى بزيادة
(ما) •

وفي قراءة ابن مسعود : • من
خطيئاتهم ما أغرقوا • تأخير الصلة •

وكذلك حكم بزيادة (ما) في
« قال عما قليل ليصبحن نادمين »
وان لم يصرح بلفظ الزيادة ولكنسه
ذكر ما يدل عليها حيث قال : (وما
توكيد قلة المدة وقصرها) •

وسبق أن نقلنا عنه أنه يحكم
بزيادة ما أيضًا في قوله تعالى : (أياما
تدعو فله الأسماء الحسنی) •

وكذلك نقلنا عنه أنه يحكم
بأصلاتها في قوله تعالى : (ان الله
لا يستحي أن يضرب مثلا ما) على
قراءة الرفع ، ويذكر أن فيها وجها
حسنا جملا هو جعلها استفهامية ،
أما على قراءة نصب (بعوضة) فهو
يحكم بكونها صلة مثلها في (فيما
نقضهم ميثاقهم) •

ولا يكاد يخرج رأى الزمخشري
عن هذين الأمرين فيما أطلعنا عليه من
تفسيره للآيات التي دار الخلاف فيها
حول زيادة حرف أو أصلاته •

الفخر الرازي :

حاء في تفسيره الكبير في مواضع
عدة منه رفضه فكرة الزيادة في القرآن •

١ - في تفسير سورة (ن) ذكر
قولي الأخفش وأبي عبيدة بزيادة

(الباء) في قوله تعالى : « ما أنت
نعمة ربك بمحنون » وذكر رأى
الفراء بأن عدم الزيادة أولى •

٢ - في تفسير سورة (الممتحنة)
في أن يكون في القرآن حرف زائد
عند تفسيره لقوله تعالى : « تلقون
إيهم بالموءة » قال : (الخامس) :
منهم من قال : (الباء) زائدة •

وقد مر أن الزيادة في القرآن
لا تمكن « (والباء) مشتتة على
العائدة فلا تكون زائدة •

٣ - في أول تفسير سورة القيمة
اعتبر القول بالزيادة (علما في القرآن)
حيث قال في قوله : (لا أقسم) ثلاثة
وجوه :

الأول : أنها صلة ، والمعنى أقسم
بيوم القيامة ، ونظيره « لئلا يعلم أهل
الكتاب » وقوله : « ما منعك ألا تسجد -
فبما رحمة من الله » • وهذا القول
عندي ضعيف من وجوه :

(أولها) : أن تجويز هذا يفضي
إلى الطعن في القرآن ، لأن على هذا
التقدير يجوز جعل المعنى إثباتا ،
والإثبات ثبوتا ، وتجويزه يفضي إلى أن
لا يبقى الاعتماد على إثباته ، ولا على
فيه •

٤ - في تفسيره في قوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » رد قول الأخفش والماتني الذي نقله عنهما (الواحدى) في (البسيط) من أن (الفاء) في هذه الآية زائدة ، وقال : إنها للجزاء ، وقد نفا أن يكون للجزاء هنا وجه ، وكذلك نفا أن تكون للعطف . واعتبرا زيادتها ، فرد عليهما بأنهما يمكن أن تكون للجزاء ليطلق القول بالزيادة .

٥ - في تفسيره لقوله تعالى : « ولا أن نصف صبيحهم هذا بأنه (مظاهر من الجرأة في تفسير الكتاب العزيز) كما قال الشيخ عبد الرحمن تاج ، وإن كان هذا الشيخ قال في مقدمة بحثه الذي أشرنا إليه : (وليس معنى هذا أننا نمنع أن تقع في القرآن كلمات زائدة يقصد بها معان خاصة كوكيد حكم بنفى أو اثبات ، فإن ذلك واقع وكثير ، وهو من الحقائق التي لا شبهة فيها) (١) .

٦ - عند تفسيره لقوله تعالى : (ما منعك ألا تسجد) مورد القول بالزيادة ويقول أنه القول المشهور ، وهو قول الكسائي والزجاج والفراء والأكرين ، ولكنه يجعل كلمة (لا) مفيدة ، ويقول أن هذا هو الصحيح ، لأن الحكم بأن كلمة من كتاب الله لقو لا فائدة فيها مشكل صعب .

٧ - وثارة يذكر الرأيين ولا يفاضل بينهما كما جاء في تفسيره لقوله

تعالى : « في أى صورة ما شاء وكتبك » فانه فسر الآية على القول بزيادة (ما) وعلى القول بعدم زيادتها ولم يرجح .

هؤلاء علماء ثلاثة كبار من مفسرى القرآن الكريم كان لهم فضل كبير في هذا المجال ، فمن القين لهم أن نحكم بأن قولهم ومعهم كثير من العلماء بزيادة حرف في القرآن إنما هو جهل بدقة الميزان الذي وضع عليهما أسلوب القرآن . كما قال المرحوم الشيخ دراز ، ولا أن نصف صبيحهم هذا بأنه (مظاهر من الجرأة في تفسير الكتاب العزيز) كما قال الشيخ عبد الرحمن تاج ، وإن كان هذا الشيخ قال في مقدمة بحثه الذي أشرنا إليه : (وليس معنى هذا أننا نمنع أن تقع في القرآن كلمات زائدة يقصد بها معان خاصة كوكيد حكم بنفى أو اثبات ، فإن ذلك واقع وكثير ، وهو من الحقائق التي لا شبهة فيها) (١) .

وأحب هنا أن أكرر أن هؤلاء العلماء الأعلام المتقدمين كانوا أعرف بلغة العرب وأفهم لمعنى القرآن الكريم ، وأوقى منا ذوقاً ، وأوسع علماً .

ولنا أن ننظر في كلامهم ، وأن نرد ما يقوم الدليل عندنا على خطئه ، ولكن ليس لنا أن نرميهم بالجهل ، أو بالجرأة على تفسير كتاب الله تعالى .

من رجال القرن الثامن الهجري ، قال : (اللسان الذي نزل به القرآن ، وتكلمت به العرب على عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - هرية أخرى عن كلامنا هنا) (١) .

وقد قال الخطابي ، وهو يعرض لزيادة (لا) في قوله تعالى : « لا أقسم بهذا البلد » قال : (فهذا وما أشبهه زيادات حروف في مواضع من الكلام ، وحذف حروف في أماكن آخر منه إنما جاءت على نهج لغتهم الأولى قبل أن يدخلها التغير ، ثم صار المتأخرون إلى ترك استعمالها في كلامهم ، فأقهم هذا الباب ، فانك إذا أحكمت معرفته استفدت علما كثيرا ، وسقطت عنك ثوبة عظيمة ، وزال عنك ريب القلب ، وتحلصت من شغب الخبص ، ولا قوة إلا بالله) (٢) .

والفيرة على كتاب الله في قلب كل مسلم ، والحرص على ألا تمس كلمة بل حرف منه أدنى مساس في دم كل مؤمن ، والقوم لم يقولوا عن جهل ، ولم يصدروا في تفسيرهم لكتاب الله عن جرأة عليه ، وإنما عرفوا وأنكرنا ، وشغلهم العلم وشغلتنا الحياة الدنيا ، فجراهم الله خيرا ، ووفقنا للسعي على منهاجهم في خدمة كتب الله تعالى ، وفي نصرة الإسلام .

وهو - سبحانه - الهادي إلى سواء السبيل .

د. علي العمري

ولعل مما يؤيد بعض كلام الخطابي هنا ما روى عن أبي عمرو بن الملاء

(١) بيان أعجاز القرآن (ضمن ثلاث رسائل في أعجاز القرآن) ص ٤٤

(٢) المصنف السابق ص ٤٢

تفقيبات على بعض ما ينشر ويناع

للاستاذ على البورلاقي

والى القارىء الكريم نموذجاً من
التفقيبات اذ لا سيل الى استنباطها فانها
تخرج عن طوق المحصر :
١ - حول « كلمات شاع خطأ
استعمالها » :

قرأت من هذه السلسلة المتعة
للأستاذ عباس أبو السمود ما كتبه منها
فى عدد المحرم ١٣٩٥ هـ من مجلة
الأزهر القراء وهو تسع فقرات ،
فتوقفت عند ست منها .

(١) بر والعلك :

(قال الأستاذ الفاضل) ان كسر
الباء خطأ بين لأن حركة أول فعل
الأمر يجب أن تكون من جنس حركة
ثانى الفعل المضارع اذا كان متحركا :
فتفتح الباء فى قولك بر والدك
لانفتاحها فى قولك ببر .. الخ

(أقول) ان الفعل « بر » من بابى
« علم » و « ضرب » : تقول بررت
أبى (بكسر الراء الأولى) أربه (بفتح

أقرأ أحيانا بعض ما يكتب فى
المجلات والصحف والكتب ، وأسمع
أحيانا بعض ما يذاع فى الاذاعة
المصرية وغيرها فتخطر ببالى تفقيبات
على ذلك ، وحينما تحدثنى نفسى لنشر
هذه التفقيبات أقدم رجلا وأؤخر
أخرى حذرا من سخط الكاتبين
والقائلين لا سيما أن منهم من تأخذه
المزلة بالاثم فيقول ما لا يقال ، ثم
رأيت أن فى نشرها نصحا وارشادا
لما فيه من توجيه أنظار الكتاتين الى
الحق الذى هو رائدهم وازاحة الوهم
عن القارئ الذين يتطلبون المعرفة
فيقعون فريسة بين أخطاء المؤلفين
والناشرين والطابعين والمصححين ،
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« الدين النصيحة » وقال « المؤمن
مرأة المؤمن » وقال « المسلم امرأة
المسلم » وفى الحكم « رحم الله امرأ
أهدى الى عبوبى » .

القاموس « لهى به كرضى آليه »
وعنه سلا وعقل وترك ذكره « كلها
كدعا » أهـ . والكلمتان الأخيرتان
من كلام صاحب القاموس لهما عنهما
الكاتب الفاضل وهما يصرحان بأن
هذا المعنى كما يؤدى بالفعل « لهى »
بوزن رضى « يؤدى بالفعل » لهما
بوزن دعا « أليس كذلك ؟

(ج) سرودنا برؤياك :

(قال الأستاذ) يقولون هذه العبارة
يقصدون بها أنه سرهم برآء وهذا
خطأ شائع يقع فيه كثير من الخاصة ،
وها هو ذا أبو الطيب المتنبى - على
جلالة قدره - قد وقع فيه ، حينما قال
لبدر بن عمار وقد ساءره ذات ليلة
الى قطع من الليل .

مضى الليل والفضل الذى منك لا يمضى
ورؤياك أحلى فى العيون من الفضى

(أقول) الصحيح أن الرؤيا يجوز
أطلاقها على رؤية العين ، وقد روى
البخارى والترمذى ذلك عن ابن
عباس رضى الله عنهما فى تفسير قوله
تعالى : « وما جعلنا الرؤيا التى أريناك
الا فتنة للناس » آية ٦٠ من سورة
الاسراء ، وابن عباس عربى قرشى

الباء) فتقول فى الأمر منه : بر والدك
(بفتح الباء) وتقول : بررت أبى
(بفتح الراء الأولى) أبره (بفتح
الهمزة وكسر الباء) فتقول فى الأمر
منه بر والدك (بكسر الباء وتشديد
الراء مع الكسر أو الفتح) .

هكذا يؤخذ من القاموس وغيره
تسلم أن ما أنكروه الأستاذ ليس
بمستكر ، وفى الحديث « برروا
آباءكم تبركم أبناءكم » رواء الطبرانى
فى مسنده الكبير والحاكم فى مستدركه
عن جابر بن عبد الله عن النبى صلى
الله عليه وسلم « وقرأ بفتح الباء فى
الأمر والمضارع كما يقرأ بكسرها
فيهما .

(ب) فلان يلهو عما يسمع من كلامنا

(قال الأستاذ) ان الناس يقولون
هذا الكلام للمعرض عنهم والصواب
أن يؤدى هذا المعنى بقولنا « هو يلهى »
لأن العرب تقول : لهى عن الشيء
كرضى يلهى لهما ولهايانا بضم اللام
وكسرها اذا سلاعه وأضرب وترك
ذكره . . الخ .

(أقول) ما أنكروه الأستاذ ليس
بمنكر فالاستحالة محيطة ، وفى

وهو ترجمان القرآن وحبر الأمة ،
ولاشك أن رواية البخاري والترمذي
سندها أصح من سند المنكرين الذين
يزعمون أن ذلك ليس من لسان
العرب ، وما يدل على أن الرؤيا في
الآية رؤية عين - أنها لو كانت رؤيا
منام لما افتتحت قريش حينما أخبرهم
النبي صلى الله عليه وسلم بها ، وبهذا
تعلم أن أبا الطيب المتبى لم يخطئ .

(د) تتابعت المصائب على فلان :

(قال الأستاذ) ان الذين يقولون
هذا يخطئون (حينما ينطقون بالباء)
والصواب أن يقال : تتابعت المصائب
(بالياء أى ذات التقطين) لأن التابع
بالياء الموحدة إما يكون في الصلاح
والخير أما التابع (بالياء المتساء من
تحت) فيختص بالشر والمنكر ، تقول :
فلان يتابع في الأمور إذا رمى نفسه
فيها من غير أن يتب ، وتتبع الناس
في الشر إذا تهافوا عليه . . الخ .

(أقول) ان كتب اللغة كالقاموس
لم تهيد التابع بالخير ، فمير الناس به
ليس خطأ لاسباب أن مادة (تتبع)
كلها عامة كما لا يخفى على من تتبع
آيات القرآن الكريم وأحاديث

النبي العظيم صلى الله عليه وسلم .
وصحاح اللغة كالقاموس واللسان .
(هـ) سلمه أجره :

(قال الأستاذ) يقولون سلمه أجره
أو مكافأته ، فيوهمون اذ يجعلون هذا
الفعل متعديا الى مفعولين وهذا خطأ ،
لأن الفعل المذكور له حالتان . . الخ
(أقول) في المنجد من كتب اللغة
سلمه وسلم عليه : قال له سلام
عليك سلمه من الآفة : وقاه إياها .
سلمه الى فلان : أعطاه إياه . سلم
بالأمر : رضى . سلم اليه اتفاق . سلم
الشيء خلصه .

سلمه الشيء . فسلمه : أعطاه إياه
فتاوله . اهـ

والجملة الأخيرة ليست في
القاموس ولكنها مذكورة في مراجع
أخرى مؤنوق بها فلا خطأ ولا وهم .

(و) لفلان خاتم من المس :

(قال الأستاذ) كلمة المس لم
ترد بهذا المعنى في كلام العرب
والصواب أن يقال : خاتم من السامور
كما في شفاء الغليل .

القاموس كلمة « الماس » الخماسية فقال « ولا تقل الماس » يقصد النهي عن صيغة الكلمة خماسية « لأنها في نظره ثلاثية مبدومة بالميم ولم يوافقها المتأخرون في هذا بل قالوا ان الكلمتين صحيحتان » (وقد وهم الأستاذ الفاضل) حيث زعم أن كلمة ماس لا تدخل عليها أداة التعريف ، ولو دقق النظر لعرف أن صاحب القاموس لم يثنه عن التعريف وإنما نهى عن تخميس الكلمة بإدخال همزة ولام مع بقاء التنكير وقد قلنا ان المتأخرين لم يطعموه في هذا بل أدخلوا الحرفين ثم عند ارادة التعريف أدخلوا أداة التعريف فقالوا : الألماس .

٢ - حول « نصاب الزكاة » :

(في باب الفتوى للأستاذ محمد أبو شادي) في عدد المحرم ١٣٩٥ عدة استفتاءات أجابت عنها لجنة الفتوى بالأزهر ، وقد استوقف نظري منها قول اللجنة في ص ١٣٢ « تفيد اللعنة بأن القدر الذي تستحقه زوجة الشهيد في التوزيع المدفوع لها ولأولادها يجب فيه الزكاة اذ لا حال عليه الحول وكان أكثر من ١٣ جنبها »

وقول صاحب القاموس في مادة (موس) الماس حجر مقوم أعظم ما يكون كالجوزة - وهم ، لأنه كثيرا ما يعتمد على كتب الطب فيقع في العلط .

هذا الى أن كلمة ماس لا تدخل عليها أداة التعريف ، ولا تقع الا صفة ، فيقال : فلان ماس اذا كان لا ينفع فيه عتاب ، أو كان طياشا خفيفا أولا يلتفت الى موعظة أحد . أهـ

(أقول) ان ما في شفاء الفليل من النعي معارض بما في القاموس من الاتبات ، وقد قالوا : من حفظ حجة على من لم يحفظ ، ومعلوم أن لفظ ماس أشهر عند الناس من لفظ سامور وقد ارتضى المتأخرون كلمة ماس بل ارتضوا كلمة ألماس بالهمزة واللام على الرغم من تخطئة صاحب القاموس لها ، فني المنجد في حرف الهمزة : الألماس حجر كريم شديد الصلابة وفيه في حرف الميم « الماس حجر كريم شديد اللعان وأعظم الحجارة الكريمة قيمة وهو لصلابته تخطط به كل الأجسام ولا يوجد جسم يخط عليه ، وفيه في حرف السين « السامور الألماس » أهـ ، ولم يرتض صاحب

٣ - حديث « اعمل لدينك ... »

فى يوم ما قبل أذان العصر سمعت متحدثا فى إذاعة القرآن الكريم يقول فى ضمن حديثه « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اعمل لدينك كأنك تمش أبدا » واعمِلْ لآخرتك كأنك تموت غدا » وأخذ المتحدث يقول حول هذا المعنى ويجول فمن لى أن أبدى ما عندى فى هذا الحديث نصحا للقائلين والسامعين جميعا :

قال ابن الأثير فى كتابه (النهاية فى غريب الحديث) فى مادة (ح و ث) ما نصه « وفى الحديث : أحرث لدينك كأنك تمش أبدا » واعمِلْ لآخرتك كأنك تموت غدا » ونقل ابن منظور هذا الحديث عن النهاية بحقه فى كتابه (لسان العرب) ونقل الجوهري فى (الصحاح) شطره الأول « ونقله عنه الفيروز ابادى فى القاموس ونقله مختار الصحاح مع باقية « وظن الناس أنه من أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم « ولم يفتنوا الى أن صاحب النهاية حينما يقول « وفى الحديث كذا » لا يلزم أن يكون من قول الرسول صلى الله عليه وسلم « ولأن لفظ (الحديث)

(أقول) لقد حاولت أن أتعرف الأصل الذى بنت عليه اللجنة المبجلة تقدير النصاب بما فوق ١٣ جنبها « فلم أعتد إليه « فان نصاب الزكاة فى أوراق النقد المصرية اما أن يراعى فيه نصاب الذهب أو نصاب الفضة فاذا روعى نصاب الذهب لم تجب الزكاة الا فى مقدار من الورق : كمن أن يشتري به عشرون دينارا « أى ٨٠٠ جرام من الذهب الخالص « فاذا كان ثمن الجرام ٣١٥ قرشا مثلا كان النصاب ٢٨٠٠٨ (أى مائتين وثمانين جنبها وثمانين قرشا) وهذا العدد أكثر من أضعاف الثلاثة عشر التى ذكرت فى الفتوى .

واذا روعى فيه نصاب الفضة لم تجب الزكاة الا فى عدد من الأوراق يشتري به (٢٠٠) درهم « أى (٦٢٤) جراما من الفضة الخالصة « فاذا كان ثمن الجرام $\frac{1}{3}$ ٦ قرش مثلا كان النصاب ٣٩ جنبها « وهو ثلاثة أمثال العدد الذى نقله فضيلة الشيخ محمد أبو شادى عن اللجنة .

واتى لى استقار جوابه « والله الموفق .

والغرور ونحو ذلك « ودنيا الملحدين والمنافقين وسائر الكافرين » .

والدنيا التي ينبغي الحرث لها في هذا الأمر ما كان من متاع الدنيا حلالا غير شاعل للمؤمن عما ينبغي .

على السادة الواعظين اذا ذكروا هذا الأمر أن يذكروه بلفظ « أحرث لدينك » . وأن ينسبوه الى بعض السلف لا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد قال عليه الصلاة والسلام « من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » .

هذا وقد روى البيهقي في سننه بسند ضعيف عن عبد الله ابن عمرو ابن العاص رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعمل عمل امرئ يظن أن لن يموت أبدا واحذر حذر امرئ يخشى أن يموت غدا » .

وهذا الحديث يضرب معناه من معنى الأمر المشهور لكنه ضعيف الاسناد ، فمن أراد التحديث به فليقل « روى » بضم الراء وكسر الواو « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال . . . » .

(يتبع) - على البولاقى

يطلق على ما قاله الصحابي ، ويسمى (حديثا موقوفا) ويطلق أيضا على ما قاله التابعي ، ويسمى (حديثا مقطوعا فلا يختص بما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما يسمى (حديثا مرفوعا) .

وقد أنكر ثقات المحدثين المحققين نسبة هذا الحديث الى الرسول الأعظم عليه الصلاة والسلام ، وغالى بعضهم فقال انه يناقض قوله تعالى : « من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدخورا » وقوله عز من قائل : « ومن كان يريد حرث الدنيا نؤنه منها وما له في الآخرة من نصيب » .

والواقع أن الحديث ليس من قول النبي صلى الله عليه وسلم بلفظه وإنما هو من قول بعض السلف ، ولا بد من التوفيق بينه وبين الآيتين الكريمتين وأمثالهما ، وذلك بأن يقال ان الدنيا المذمومة في الآيات والآثار وهي ما كان متاعها محرما كالخمر والمصوب والربا والرشوة والزنى ولبس الذهب والحريير للرجال ، وكذلك ما كان من الدنيا شاعلا عما يجب من صلاة وغيرها أو مؤديا للظلم والكبرياء

الأرب العربي في شبه القارة الهندية

للدكتور عبد الفصور محمد شلقامى

من وجه الخلافة في دمشق أو بغداد كما أن تجار العرب ودعاة الاسلام نجحوا في تكوين جاليات عربية على ساحل الهند الغربي (تحفة المجاهدين ص ١٣ - ١٤ - ١٥ - ط : حيدر آباد الدكن ١٩٣١) فشارك هؤلاء وأولئك في نشر الثقافة العربية في شبه القارة .

ولما ضمت الخلافة العباسية وتقلص نفوذ العربية وآدابها عن بلاد فارس وما وراء النهر تسبب ذلك في تعرض الثقافة العربية في بلاد الهند لنكسة ، ثم ان محمود الغزنوى قدم الى بلاد الهند ٣٩٢/١٠٠١ واستطاع بحملات بلغت سبع عشرة أن يحضع سائر بلادها لسلطانه ، وتتابعت من بعده حكومات على بلاد الهند مثل الدولة النورية ٥٨٢/١١٨٦ ، ودولة الماليك ٦٠٣/١٢٠٦ ودولة السلاطين المخلجية ٦٨٩/١٢٩٠ - ثم المغول

لم يكن وجود العربية في الهند بالأمر العجيب فقد اتصل العرب بالهند من قديم الزمان بحكم الجوار والتجارة المتبادلة ، وتأثر كل منهما بالآخر ، ولما جاء الاسلام كان من الطبيعي أن ينقل التجار العرب الى عملائهم الهند أخبار الدين الجديد ويشرحوا لهم مبادئه خاصة في الاقتصاد والمعاملات التجارية فهبأ ذلك المغلبة الهندية لقبول الاسلام حتى اذا ما جاء محمد بن القاسم لفتح بلاد السند ٩٢/٧١١ وحسب به أهلها ودخلوا في الاسلام أفواجا ، وتأثروا بالعرب الفاتحين فقلدوهم في لباسهم وعاداتهم ، وأقبلوا على الثقافة العربية في شوق وحملات (تاريخ أدبيات مسلمانان باكستان و هند ٣٦ مجلة ٢)

ومما تجدر الاشارة اليه أن كثيرا من العرب الخوارج والنسبية قد هاجروا الى الهند واستوطنوها فرارا

شعراء كما عرفنا من مهاجري أمريكا مثل جبران ونميمة وإيليا وغيرهم ؟ والواقع ان حال العرب في الهند قد اختلف عن حالهم في أمريكا فعلى الرغم من الانجازات البصرية التي ساعدت المهاجرين على حفظ لغتهم نجد أن دواعي الرحلة والتوطين تختلف بين الفريقين اختلافاً بيناً ، فقد رحل العرب في بداية العصر الحديث من بلاد الشام طلباً للحرية والرق بعد فقدتها في وطنهم الأم فلما حصلوا عليها شرعوا يفكرون في وطنهم ولعمري الأم تمويضا عن احساسهم بالغربة وانصياع في بيئة لا يمتنون اليها بأدنى سبب ، ولم يألفوا مثلها من قبل . أما عرب الهند فكانوا جميعا أصحاب دعوات ، وكان عليهم أن ينزلوا الى المجتمع الهندي ويندمجوا به ويخاطبوه باللغة التي يفهمها كي يكسبوا أكبر عدد ممكن ويجذبوا الى دعواتهم قلوب الناس في أسرع وقت ولم تكن أمامهم فرصة لكي يقفوا ويتدبروا أمور لغتهم وآدابها ولم يحسوا الغربة التي أحسها المهاجرون في أمريكا حيث صار لهم أتباع وأنصار من الهنود يشاركونهم عقائدهم ويبادلونهم المواطنين ، ومن المنطقي

١٥٢٦/٩٢٢ وعاشت الأخيرة حتى سنة ١٨٥٧/١٢٧٣ . ولما كانت لغة هؤلاء الفاتحين في الغالب فارسية فقد كان على العربية أن تخلى لها المجال لأنها لغة الغالب المنتصر ولكن العربية مع هذا بقيت وعاشت لأسباب منها أنها لغة القرآن الكريم فقد أضفى عليها ذلك نوعا من القداسة في نفوس ملايين من الهنود كانوا قد دخلوا في الاسلام ، ومنها أن هؤلاء الفاتحين من غير العرب - لأنهم مسلمون - لم يأخذوا منها موقف العداء فاستمرت العربية وسيلة التحصيل لعلوم الاسلام في مصادرها الأولى وذلك جعلها تجذب كثيرا من المدارس على مر العصور حتى ظهرت جماعات تقرأها وتذوقها ثم تسجل فيها فخطوطها وأفكارها وتنشئ بها الأسماء . ومما لاشك فيه أن الجاليات العربية قد أسهمت في ذلك بأوفى نصيب .

لكن اذا كانت الجاليات العربية في بلاد الهند ذات أهمية ووزن فلماذا استعجمت ولم تحافظ على لغتها وآدابها كما فعل المهاجرون في أمريكا ؟ ولماذا لم نسمع عن أدباء منهم أو

الشعر العربي فينت عليه أو يشجع
ومن ثم يصرف الأديب أو الشاعر
ويديع ، وحتى لو وجد من الأمراء
من يتذوق العربية وأدبها فانه لن يكون
كثير الاهتمام لأمر الشعر والأدب
العربي لأن مدحه أو الكتابة عن
أعماله بالعربية في مجتمع لا يفهمها
لن يرفع من شأنه كثيرا ومن أجل ذلك
بقى شعراء العربية وأدباؤها في الهند
خاملين لا يحس بهم الا من تأدب مثلهم
ولم يصل الى أسماع العرب من
أعمالهم الا النادر القليل وكأني
بشاعرهم القاضي جمال الدين أحمد
٩٢٩ / ١٥٢٢ المروفي بهجرت
الحضرمي يقول :

أظننت أن الشعر يصعب قوله
عندي وقد أضحي لدى مذلا

أبدى العجائب أن برزت مفاخرها
أو مادحا للقوم أو متفزلا

وقد استشهد ابن حجة الحموي
في كتابه المشهور « خزنة الأدب »
ببيت للشاعر الهندي العظيم مسعود بن
سعد بن سلمان اللاهوري ولكنه لم
يستطع أن ينسبه الى قائله لعدم معرفته

أن الأجيال الأولى لهذه العجاليات كانت
تتخاطب بالعربية وتقول فيها الأشعار
غير أنه لم يشر لهم حتى الآن على أي
نشاط فكري في لغتهم الأم .

أما بالنسبة الى السؤال الثاني فانا
نرى أنه على الرغم من استعجاب
العجاليات العربية في الهند قد ظهر
فيهم ومن أتباعهم من لو أتبع له من
وسائل الاعلام والتشعر كما أتبع
للمهجرين لحلق مع الفحول ، يقول
عبد العلي الحسني في مقدمته لنزهة
الخواطر : ان هذه البلاد - يقصد
الهند - العامرة بالرجال لم تل من
عناية المؤرخين العرب ما كانت تستحقه
ولم تشغل من كتبهم ومؤلفاتهم المكان
اللائق وما ذلك الا لبعده الديار وحيلولة
البحار وانقطاع الأخبار وفوق ذلك
كله كون كتب الأخبار وتراجم
الرجال في اللغة الفارسية التي يجهلها
المؤلفون من العرب واذا كنا لا نوافق
مولانا عبد العلي في كل ما ذكره فانا
نرى أنه قد أصاب في جملة التباير
في اللغة فوق كل الأسباب فانا كان
اللسان والثقافة في بلاد الهند فارسية
فانه بالتالي يشد وجود الأمير أو
الشخص الذي يتذوق الأدب أو

والوعيد وصفات الجنة والنار ،
وحرقة الشوق وأثارة حماس المحب
في محال الحب الالهي • ومن اصحاب
الخطب المشهورة الشيخ نظام الدين
الملقب بسلطان الأولياء ، والشاه ولي
الله الدهلوي ، وحفيده الشاه اسماعيل
وعبد الحي الحسني الذي جمع في
كتابه « اللطائف المستحسنة » خطبا
بمئة أيام الجمع في السنة لكل جمعة
مناسبتها ، ويمكن تشبيه أسلوب
الخطب على وجه المصوم بأسلوب الشر
النسق في أطواق الذهب •

المنتخبات الأدبية : من هذا القسم
كتاب « نعمة اليمن فيما يزول بذكره
الشجن » لأحمد بن محمد اليمنى
١٢٥٦/١٨٤٠ معلم العربية في مدرسة
قلعة وليام بكلكتا التي أنشأها شركة
الهند الشرقية ، وقد جمع هذا الكتاب
بعض القصص القصيرة والسواد
والمناظرات والأشعار ، وهناك كتاب
يفضي سائر الفنون ويبدو كموسوعة
هو كتاب « رياض الفردوس » لمحمد
حسين خان الشاهجهاني ١٢٧٦/
١٨٥٩ ، كما أن كتاب « سلافة مصر »
لابن معصوم ١٩١٧/١٧٠٥ وإن اعتبر
كتاب تراجم فإنه يحتوي على منتخبات

به فيما نعلم ، وهذا البيت من قول
مسمود هو :

أرى ذنب المرحان في الحو طالما
فهل ممكن أن الضلالة تطلع

ولو ان الاتصال بين الهند وبين
العرب كان وثيقا ومباشرا كما كان
بينها وبين فارس لكان الحال غير
الحال •

واننا لعل اقتناع تام بأن الهند قد
شاركت في الآداب العربية شأنها في
ذلك شأن الأندلس وانما يعني هنا أن
نتكلم عن الأدب البحث شعرا كان أو
نثرا •

النثر :

يقسم النثر عادة الى نثر علمي
وآخر أدبي ، وفي الأول كتابات
هندية كثيرة تمثل في كتب التفسير
والحديث والفقه وسائر الفروع • أما
النثر الأدبي فقد رأينا أنه في الهند
ينقسم الى الخطب والمنتخبات الأدبية
والرسائل وكتب النعمة الأدبية ،
والقصة •

الخطب : ظهر كثير من الخطب
في بلاد الهند ، ومنظمه في خطبة
الجمعة يبالغ الوعظ والارشاد والوعد

انكتابين السابقين كتاب « حب حب »
لعبد الأحد بن إمام الاله آبادي وهو
تفسير لجزء واحد من القرآن التزم
فيه الكلمات ذوات الحروف المنقوطة
ولم يستعمل حرفا واحدا مهنلا . وقد
ذاعت الطريقتان في بلاد الهند وعرفت
الأولى بالصنعة المهمة كما عرفت
الثانية بالصنعة المصنعة .

القصة : من القصص العربية
المشهورة في بلاد الهند قصة
« شكروتي » وهي معظم حوادثها
اسطورية وتحكي كيف أسلم أحد
ملوك الهند « شكروتي » وبداية
سكنى العرب وتملكهم في سواحل
الهند الغربية .

واذا كانت المقامة : أساسا لتطور
القصة العربية فقد ساهمت الهند فيها
بنصيب متواضع غير أن المقامة الهندية
العربية تمتاز بسهولة الفاظها وعدم
الاعراب « ورغم أنها في بنائها عالية
على المقامة العربية إلا أنها على كل
حال تحمل طابع البيئة الهندية . ومن
كتابها أبو بكر محسن الملوى الذى
جمع مقاماته في كتاب باسم « المقامات
الهندية » يحتوى على خمسين مقامة
كل واحدة باسم مدينة هندية ،

شعرية وثرية توضح الروح الشعرية
والأدبية للمصور المختلفة وأيضا
تشتمل كتب الرحلات والصيد على
أوصاف أدبية للبلاد والحيوان
والحداائق والطيور .

أدب الرسائل : من أهم الكتب في
هذا الموضوع كتاب « عجب العجب
فيما يفيد الكتاب » لأحمد بن محمد
اليمنى المذكور سابقا ويعد تذكرة للفن
كتابة الرسائل جمع فيه رسائل من
موضوعات وعصور وبلاد مختلفة
وخص الرسائل المتبادلة بين علماء
الهند بنصيب واف .

الصنعة الأدبية : من خصائص
العقبة الهندية ميلها دائما الى التصنع
والتأنق « وقد ظهر عدد من الكتب
يلتزم صنعة معينة مثل « سواطع
الالهام » « موارد الكلم » لأبى الفيض
فيضى ١٥٩٥/١٠٠٤ شاعر البلاط في
قصر الملك أكبر ١٦٠٥/١٠١٤ فقد
أراد هذا المؤلف أن يظهر مهارته في
اللغة العربية فالتزم فيها الكلمات
ذوات الحروف المهمة ولم يستعمل
فيها حرفا واحدا منقوطة « والأول
تفسير كامل للقرآن ينما الثاني
موضوعه التصوف « وعلى عكس

والراوى عنده «أبو الناصر بن فلاح»
أما البطل فاسمه «أبو الظفر الهندي»
العصور التالية :

الشعر : ١ - من الفتح العربي ٧١١/٩٢

أنتجت الهند كثيرا من الشعراء
ونذكر من أصحاب الدواوين الشاعر
باقر مرتضى المدراسي صاحب الغزوة
الكاملة وهي بالإضافة الى ديوانه عشر
قصائد على غرار المعلقات السبع ،
والشاعر عباس التشرىاكوتى وفيض
الحسن الهاديورى ، وعبد المنعم
التشائكامى ، وعبد الأول الجونيورى
وعبد المقدر الدهلوى ، وناصر حسين
اللكنوى ، وولى الله الدهلوى و غلام
على آزاد البلكرامى الملقب بحسان
الهند وغيرهم ومما يدهو للأسف
والأسى أن معظم دواوين الشعراء
مازال مخطوطا تأوى اليه الحشرات
وتعرج بين صفحاته . وقد أسكنا
عن ذكر جم غفير من شعراء طارت
بدواوينهم الغناء كما يقول صاحب
« سبعة المرجان » وصاحب « نزهة
الخواطر » وان كنا نشك فى صحة
هذه العبارة ، كما أن هناك عددا كبيرا
من شعراء لم تجمع دواوينهم بحمد
ومن خلال دراستنا للشعر العربى

الى الفتح القرنوى ١٠٠١/٣٩٢

٢ - من الفتح القرنوى
١٠٠١/٣٩٢ الى بداية عصر المغول
١٥٢٦/٩٣٢

٣ - من بداية عصر المغول
١٥٢٦/٩٣٢ الى نهايته ١٨٥٧/١٢٧٣

٤ - من نهاية عصر المغول
١٨٥٧/١٢٧٣ حتى الوقت الحاضر .

ويتميز شعر العصر الأول بالقوة
والأصالة لأن شعراءه اما عرب ذهبوا
الى الهند مع جيش الفتح العربى أو
بمده وأقاموا بها زمنا ثم رجعوا الى
وطنهم الأم أو قضوا ببلاد الهند ، ولا
شك أن هؤلاء مدينون فى إنتاجهم
للطبيعة الهندية وإيحائها ، ولما
شعراء من أصل هندي توطنوا ببلاد
العرب فحربوا مثل أبى عطاء بن
يسار السندى الذى قال عنه صاحب
الأغانى : انه شاعر عظيم قوى المعنى
حسن البيان . وخصص له نحوا من

خمس صفحات في كتابه • ومن
شعره :
عن شعراء عصر صدر الإسلام وبنى
أمية •

ذكرتك والخطى يخطر بيننا
وقد نهلت منا الثقافة السمر
فوالله ما أدرى واني لصادق
أداء عرائى من جنابك أم محر
فان كان محرا فاعذريني على الهوى
وان كان داء غيره فلك العذر
وأبى ضلع السندی مولى الخليفة
العباسى موسى الهادى • ومن شعره :

يا نص صبرا لا تملكى يأسا
قد فارق الناس قبلك الناسا
صبرا جميلا فلست أول من
أورثه الظاعنون وسواسا
وكشاجم محمود بن الحسينى
السندى طباح سيف الدولة • ومن
شعره :

والدهر حرب الحبي و
سلم ذى الوجه الوقاح
وعلى أن أسمى وليس
على ادراك التجاح
شافى نائح من الأطيار
هاج سقى وهاج لى تذكارى
قلت للطير لم تسوح وتبكى
فى دجى الليل والنجوم درارى

ونستطيع أن نقول بصورة عامة :
ان شعراء هذا العصر لا يقلون شاعرية
وقد ذكر تاريخ أدبيات مسلمانان أن
رابعة هذه من شعراء آل سبكتكين -

انغزنويين - كما جاء فيه أيضا أنه لم
يؤرخ ميلادها أو وفاتها لكن القاضي
أظهر المبار كبورى نقل عن ابن حوقل
أنها عاشت في القرن الرابع الهجرى
وأبى نصر محمد بن جيار العتيبي •
ومن شعره في المدح :

له وجه الهلال لنصف شهر
وأجفان مكحلة بسحر
فند الابتسام كليل بدر
وعند الانتقام كروم بدر
وله أيضا :

لأحسب هشايتى لك عن رضا
فوحق فضلك اننى أتسلق
ولقد نطقت بشكر برك معصحا
ولسان حالى بالشكاية أطلق

أما مسعود بن سعد بن سلمان
اللاهورى فقد طبقت شهرته الآفاق
فى بلاد المشرق وذاعت فيها دواوينه
اغانسية والعربية والهندية توفى
١١٢١/٥١٥ كما فى سبعة المرجان
ويذكر صاحب نزهة الخواطر أنه ولد
بلاهور ونشأ بها كما صرح بذلك فى
شعره ثم يقول مؤلف السبعة والنزهة

وعبرهما ان ديوانيه العربى والهندي
طارت بهما العنقاء • ترى لسو كانا
موجودين أو كان العربى موجود
ونشر على الملأ العربى فماذا يكون من
أمر هذا الشاعر بين شعراء العربية ؟
ولندع الأمر لشيء من شعره فقله
أطلق :

وليس كأن اشمس ضلت ممرها
وليس لها نحو المشارق مرجع
نظر اليه والظلام كأنه
على العين غريان من الجو وقع
فقلت لقلبي طال ليلي وليس لى

من الهم منجاء وفى الصبر مفرج
أرى ذنب السرحان فى الجو طالما
فهل ممكن أن الغزاة تطلع

واذا علمنا أن مسعودا هذا مكث فى
السجن عشرين عاما أو أكثر بسبب
ارتباب السلطان ابراهيم الغزنوى
فى أن الشاعر يدبر مؤامرة عليه مع
ملك شاه السلجوقى ، واذا علمنا
أيضا أنه - سواء كان بريئا أو مذنباً -
ظل خلال سجنه الطويل يثن ويتوجع
تارة وينوسل وينضرع أخرى ولا
مجيبة أدركنا سر ذلك اللون القائم

- الذى يبدو في معظم أشعاره • يقول:
 بالبلة أظلمت علينا
 لبلاء قارية الدجنة
 قد ركضت في الدجى علينا
 دهماء خدارية الأعة
 فبت أقماسها فكانت
 حبل نهارية الأجنة
- ثم نأتى الى شاعر الفارسية العظيم
 الأمير خسرو الدهلوى الذى يقال انه
 أشعر شعراء الهند على الاطلاق وتأتى
 شهرته من أشعاره الفارسية وله أيضا
 شعر عربى فى كتابه « الاعجاز
 البخسروى » كما يحتوى « خزانة
 الفتوح » له على قصائد عربية ، وأيضاً
 له قصيدة فارسية عربية أشد فيها
 الصراع الأول من كل بيت بالفارسية
 والثانى بالعربية (The contrivance
 off Indie to Arab'ic literature)
 والأبيات الآتية من قصيدة مدح فيها
 السلطان علاء الدين الخلاجى
 ١٣١٥/٧١٥ • يقول بعد التشبيب :
- فى مهتتى مسكنت محبتها كما
 مدح الملك المستعان الأعظم
 أعنى علاء الدين سلطان الورى
 ملك تولد من سلالة آدم
- عين الحيايل عينه عين الحيا
 يم الندى بل كفه عين اليم
 من جوده الفياض قد يحكى اذا
 نصب الخراب على رقيم الحاتم
 ما كان يعطش سيفه بقرابه
 الا ويسقى من كؤوس جماجم
 رشح لمدحتك الصلبة خسروا
 بالشعر ليس كمثلته فى العالم
 كن بالخلود على الأرائك جالسا
 فأنا احصك بالبقاء الدائم
- وللقاضى عبد المقتر الدهلوى ٧٨٨
 ١٣٨٩/ قصيدة لامية طويلة عارض
 فيها لامية المعجم تقتطف منها :
- يا دائق الظعن فى الأسفار والأصل
 سلم على دار سلمى واهك ثم سلم
 عن الظباء التى من دأبها أبدا
 سيد الأسود بحسن الدل والتجل
 وعن ملوك كرام قد مضوا قددا
 حتى يحبك عنهم شاهد الطلل
 أضحى اذ أبعدت عنها كواعبها
 أطلالها مثل أجفان بلا مقل
 فدى فؤادى أعراية مسكت
 بيتا من القلب معمورا بلا حول

البدیع ما أخذوه عن السابقين وما
تأثروا به من طريقة ابن المید
بالإضافة الى مزاج العقيلة الهندية
المیالة دائما الى الزخرف والتصنع ید
أن معانیهم بقيت قوية عميقة لأن
اتصالهم بالأدب العربی لم یكن سريعا
ولامعاصرا فظلوا بمعزل عن معاصريهم
فی بلاد العرب ، واستمروا یستمدون
زادهم من الشعر العربی فی أزهى
عصوره ومن شعراء هذا العصر الشام
ولی الله الدهلوی ١١٧٩/١٧٦٢ الذي
یقول عنه صاحب « الثقافة الاسلامیة
فی الهند » : اذا سمعت من لفظه
الریق العرب البدیع خیل اليك كأنما
هو رجل نشأ ببادیة من علیا هوازن
أو كأنما أدبته امرأة من سفلى تميم .
یقول مادحا :

كأن نحوما أومضت فی النیاب
عیون الأفاعي أو رؤوس المقارب
اذا كان قلب المرء فی الأمر حائرا
فاضيق من نسین وحب السباب
وتشغلى عنی وعن كل راحة
مصائب تغفوا مثلها فی المصائب
اذا ما أتتی أزمة مدلهمة
تجیط بنفسی من جمیع جوانب

خیالها عند من یهوى زيارتها
أحلى من الأمن عند الخائف الوجل
كيف السیل اليها بعد أن حفظت
بالیض والسمر فی أعلى ذرا الجبل
وفی الحنین والشوق یقول أحمد
النهائسرى من أعیان القرن التاسع
الهجرى :

أطار لى حنین الطائر الفرد
وهاج لوعة قلبی الناته الكمد
وأذكرتني عهدا بالحمى سلفت
حمامة صدحت من لاجع الكبد
باتت تؤرقنى وانقوم قد هجوا
ما بین مضطجع منهم ومستند
ما زاد طرفی غمض بعد بعدكم
ولا خیال سرور دار فی خلدى

عصر المغول :

اذا كان الشعر العربی فی بلاد
العرب قد أصابه الوهن وانحط الى
الركاکة فی العصر المملوكى والترکى
وتقطعت أنفاس شعرائه جريا وراء
الزخارف واقتصا لانواع البدیع
یسترون به معانیهم الفجة وموضوعون
عن ضحائتها فقد كان نظراؤهم فی
الهند بمعزل عنهم وان أصابهم من

تطلبت هل من ناصر أو مساعد
 ألوذ به من خوف سوء المواعيد
 فلست أرى إلا الحبيب محمدا
 رسول اله الخلق جم المناقب
 ومن الملاحظ أنه لم يبدأ بذكر
 الديار ولا بالفضل كما يفعل غيره على
 طريقة القدامى وكأنه به بشرح رأي
 سأذكر حبي للحبيب محمد
 اذا وصف العشاق حب الحبيب
 وأذكر وجدا قد تقادم عهده
 حواء فؤادي قبل كون الكواكب
 ويقول محمد على حزين ١١٨٠ /
 ١٧٦٦ متزا :
 وليس عنك سواد العين منصرفا
 مهما تشاهد بالتدريج والكحل
 اسمع كلامي ودع لامية سلفت
 الشمس طالعة تفنيك عن زحل
 ويتوجع عبد الحميد أحمد آفة
 العظيم أبأدى مما صار اليه أمر الأمة
 الاسلامية قائلا :
 فوا أسفا ونحن بنو كرام
 توارث فيهم علم وجود
 ذوى الأعلام والأفلام طرا
 يزينهم المكارم والجنود
 وتخضع عند رؤيتهم رقاب
 وترتعد الهزابر والفهود
 فصرنا نحن في وهن وهون
 يرق لنا المماند والجنود
 ومن القصص الشعرى قصيدة
 « الفتح المبين للسامري الذي يحب
 المسلمين » للشاعر محمد بن عبد
 العزيز الكاليكوتى وهى قصيدة طويلة
 ذات موضوع واحد هو الحرب بين
 الهود والبرتغاليين على شواطئ الهند
 الغربية يشيد فيها الشاعر بأحد ملوك
 الهند الحوية ويسجل الصراع على
 السيادة البحرية فى المحيط الهندي
 بين العرب والبرتغاليين ، ويهيب
 بالعرب والمسلمين أن يخفوا للدفاع
 عن سيادتهم واخوانهم فى بلاد الهند
 ونقطف منها ما يلى :
 فان هذى قصة عجيبة
 فى شرح حرب شأنها غريبة
 واقصة فى خطة المليار
 ومثلها لم يجر فى تلك الديار
 بين المحب المسلمين السامري
 وبين خصمه الفرنجى الكافر

ويرقى شعره في هذا المديح الى القمة
وعندما يصف الأمكنة المقدسة يسمو
أحيانا فوق البوصيرى وغيره من فحول
المادحين ومن قوله :

سوح المدينة ما أجل ترابها
تجد البعائر فيه قمل الأئمة
وغبارها المحسوس فوق هوائها
كحل البقين لمقلة التردد

نصب لمن ضل الطريق بسوحها
علم الهدى من اصبح التشهد
أشجارها قامت على سوق الهدى
وظلالها مأوى الرجال السجد

أملاك طباق السماء طيورها
وصغيرها ذكر الاله السرمد
قالت لطرفاء الفلاة حمامة
لم تمرحين وتغفرين فأرشدى

قالت لها أو ما تترين مكاتنى
قد كان منسا منبر لمحمد

ويقول في عظمة الرسول صلى
الله عليه وسلم :

سكن الملائك فى حواط بيته
مثل الحمام فى كوى الجدران

وقفوا كما تقف الشموع بسوحه
ودموعهم فى غاية الهملان

نظمت بعضها ومالك الملوك
ليسمع القصة سائر الملوك
لعلهم اذ سمعوا يفكرون
فى الحرب أو لعلهم يعتبرون

لعلها تسير فى الآفاق
لا سيما فى الشام والعراق
وليعلموا الهمة للسلطان
السامرى المشهور فى البلدان

صاحب كالكوت المشهور
لا زال من فضل الفنى مغمور

ناصر ديننا ومجبرى شرعنا
حتى بخطبته على سلطاننا

وأعظم شعراء العربية فى الهند
علام على آزاد البلكرامى ١٢٠٠ /
١٧٨٥ ء ترك عشرة دواوين عدا
متوية فى التصوف تبلغ ٣٥٠٠ بيت
من الشعر فى صورة قصص وحكايات
صوفية مصرحا أحيانا ورامزا أخرى
ولا كساره فى المديح النبوى لقب
بحسان الهند ء وهو يستحق هذا
اللقب عن جدارة فإذا كان الفرس قد
لقبو شاهرهم « الخاقانى » بحسان
المجم لمديحه النبوى بالفارسية فان
آزاد الذى أنشأ مديحه بالعربية وأكثر
فيه أولى وأحق بلقب حسان الهند ء

وفى غزله كثير من الأفكار والرموز
الصوفية مما يدعونا إلى القول بأن حيزا
كبيرا من غزله فى التصوف • حاول
آزاد أن يدخل إلى القريض العربى
أوزانا وأشكالا فارسىة فظلم ديوانه
الرابع مردفا والخامس مستزادا ثم
أشأ أشعارا فيما يسمى عند الفرس
بالحاجب • وجعل بعض قوافيه على
الواو • واستعمل فى شعره بعض
الألفاظ الأعجمية عن قصد وغيره وكان
يترجم اشعر الهندى إلى شعر عربى
كما فى قوله :

زارت سعاد بلا وعد فقلت لها
يا مرحبا بك من أفك فى التعب ؟
قلت لقد جاءنى غيم وكلفنى
أنى أجوب اليك الأرض بالهدب
فقلت كيف طويت الأرض ماشية
وقت الدجى وسكوب الدمع من سحب
قلت هدانى شعاع البرق مرحة
فمثلته سرت فى القيمان والكتب
فقلت سيرك فى جنح الدجى غلط
بلا شريك رفيق فى خطى الطلب
قلت خالك طول السير كان معى
فى حالة عن تجاه الصين لم يغب

جلسوا على بسط السوفار تأدبا
نسى الجناح طريقة الطيران
أما غزله فكثير جدا يتضح منه أنه
لم يكن يهتدر فيه عن تجربة عاطفية
وانه أراد به تقليد السابقين فبينما
يقترب إلى العفة مع بعض مشوقاته
مثل قوله :

أتعجب حب عزة لى حديثا
عكفت على صبايتها جنيئا
أزال العشق عن قلبى سواها
جاء الله سلطانا مينا
لقد أبصرت فى الدنيا حسانا
ولم أر مثل من أهوى حسينا
نراه يهتدر فى الكثير إلى تجسيم
حتى رخيص كقوله :
لبست من التفاح أى قلادة
فالتذت الأنظار من ثمراتها
أسرح لحاظك فى رياض خدودها
لك جنة الفردوس فى نيرانها
وله قصيدة طويلة فى وصف جميع
أعضاء المرأة أغلب الطن أبها المريدة
من نوعها فى الشعر العربى •

على أساس الثقافة والفكر الغربي
فانصرف كثير من الدارسين عن المدارس
العربية الى المدارس الحكومية ثم
ظهرت طائفة من علماء المسلمين تنادى
بأن تعلم الانجليزية والعلوم الحديثة
حرام وأن التشبه بالانجليز فى لباسهم
كذلك مما أدى الى عزلة المسلمين عن
الحضارة الحديثة تاركين المجال
والوظائف الرسمية للطوائف الأخرى
فانحصرت العربية فى بعض الزوايا
والمساجد تحت اشراف جماعات
محدودة الامكانيات حتى اذا نالت
الهند استقلالها ١٩٤٧ وانقسمت الى
الهند والباكستان اتخضت دراسة
العربية الى حد ما ، وقد كان التوقع
والمرجو أن تبذل دولة اسلامية
كالباكستان أقصى جهودها فى تلك
الدراسة التى لم تزل هزيلة ،
وسوف يبقى أملنا ضعيفا فى وجود
شعراء يعتد بشعرهم من هذا
العصر بسبب الرواسب الاستعمارية
والطريقة التى تمالج بها دراسة
العربية فى شبه القارة •

دكتور عبد المقصود محمد شلقامى

ويبدو فى هذه الآيات ما تمارف
عليه الهنود وشاع فى أدبهم من أن
المرأة هى الطالبة للرجال المتفردة فيه
حتى اذا جاء موسم المطر - يولي- و
أغسطس - وعشيقها غائب كان عليها
كالنار تحرق قلبها وتكوى جسدها
فلا تملك الا أن تسمى اليه • وفى
شعر آزاد من أثر ذلك الكثير •

واذا كان الهنود يحرقون موتاهم
ثم يذرون رماد جثثهم فى الهواء وعلى
سفوح الجبال ومجارى الأنهار فأتنا
نرى أثر ذلك فى شعر آزاد :

لقد احترقت وما ترحم مشفق
حصلت هذا النفع من قبساتها
وغدا رمادى فى الفلاة مفزقا
يتوجه الأرواح من حضراتها
العصر الحديث :

ضعف الشعر فى هذا العصر ونادر
وجود الشعراء نظرا الى أن الانجليز
قد أحكموا سيطرتهم على سائر بلاد
شبه القارة • ولم يسمحوا بشولى
الوظائف الحكومية الا لمن يتخرج
فى مدارسهم التى تقوم الدراسة فيها

كلمات شاع فطاً استعمالها

للأستاذ عباس عيسى أبو السعود

— ١١ —

١١٠ - ويقولون : ما تما لك فلان نفسه من الألم أو من البكاء ، يحنون أنه لم يستطع أن يحبس نفسه ويصدها عن الألم أو البكاء .
ما تما لك ، وفي الصباح : وما تما لك أن فعل كذا أي لم يستطع حبس نفسه ، فالتما لك معناه الحبس والكف والمنع والتما لك .

وحطاً الخاصة في هذا التعبير مرده اعتقادهم أن تما لك فعل متعد كملك والحق أنه لازم ، ولم يسمع أنه تمدي قط .

في اللسان : وتما لك عن الشيء : ملك نفسه ، وما تما لك أن قال ذلك أي ما تما لك ، وما تما لك فلان أن وقع في كذا أي لم يستطع أن يحبس نفسه ، وإذا وصف إنسان بالخفة والطيش قيل أنه لا يتما لك .

١١١ - يقول : ضحى فلان كذا على مذبح أغراضه ، وهذا التعبير ليس عربياً ، وإنما هو من صنيع الأماجم ، إذ فيه غلطان : أحدهما أن ضحى بالمعنى الذي يريدونه لا يتعدى إلا بالياء ، تقول : ضحى فلان بشاة ، والأضحية بضم الهمزة وكسر هاء والياء مشددة شاة يضحي بها ، جمعها الأضاحي ، كالضحية وجسمها الضحايا

وفي القاموس : وتما لك عنه تملك نفسه ، وليس له ملاك لا يتما لك ، وفي الأساس : وما تما لك أن فعل كذا ، وهذا حائط لا يتما لك ، وفي المختار : وما تما لك أن قال كذا أي

والأضحية وجمعها الأضحى ويسمى
يوم النحر وهناك ضحى تمتد بنفسه
ولكن بمعنى آخر ، تقول : ضحى
فلان قومه إذا غداهم ، وضحى ابلا إذا
رعاه ضحاه وضحينا بنى فلان مثله
صبحناهم ، والضحاه بالفتح قرب
انتصاف النهار والظلمة الأخرى هي
أن الأغراض ليس لها مذابح ، وإنما
هي خاصة بما يذبح من الحيوان
والفصح في تأدية المعنى المراد أن
يقال : ضحى فلان بكل مرتخص
وغال في سبيل تحقيق أغراضه .

١١٢ - ويقولون : كلا الرجلين
خرجا ، وكلتا المرأتين حضرتا ،
والأصح أن يوحد الخبر في التمييز
فيقال كلا الرجلين خرج ، وكلتا المرأتين
حضرت ، لأن كلا وكلتا اسمان
مفردان وضما لتوكيد الاثنين والاثنتين
وليسا في ذاتهما متين ، فلهذا يقع
الاجتماع بينهما كما يخبر عن المفرد ،
وبهذا نطق القرآن ، قال تعالى : كلا
الجنيتين أنت أكلها ، ولم يقل أنتا ،
وعليه قول الأعشى .

كلا أبويكم كان فرعا دطمة
ولكنهم زاحوا وأصبحت ناصبا

وقول عبد الله بن معاوية
كلانا غنى عن أخيه حياته
ونحن إذا متا أشد تقائنا
وقول آخر :

كلانا ينادى يانزار وبيننا
قنا من قنا الخطى أو من قنا الهند
وأشد الأزهري

كلا الرجلين أفاك أيم
ويجوز على قلة مراعاة معنى كلا
وكلتا كما جاز مراعاة لفظيهما ، وقد
اجتمعا في قول الشاعر

كلاهما حين جد السير بينهما
وقد أقلما وكلتا أنفهما راى

والاختيار مراعاة اللفظ كما تقدم

١١٣ - ويقولون : صب عليه جام
غضبه ، ينون أن غضبه كان شديدا
لدرجة الانصباب وهذا تصوير فاسد ،
لأن الجام اثناء من فضة وهو لا يصب ،
وإنما الذى يصب على سبيل المجاز هو
الغضب ، كما أن الذى يصب حقيقة
هو الماء ونحوه ، قال تعالى : أنا صبينا
الماء صبا ، ووجه الكلام أن يقال :
صب من فوق رأسه غضبه ، كما في

- فوله سبحانه: «صب من فوق رؤوسهم الحميم» وهو الماء الحار، أو يقال: صب عليه سوط غضبه، وألم السوط معروف والمراد بتصوير ألمه تصوير شدة الغضب، كما في قوله تعالى: «فصب عليهم ربك سوط عذاب» والملاقة بين السوط والغضب قوية كالعلاقة بينه وبين العذاب.
- ١١٤ - ويقولون: «أخرط فلان في الجيش» إذا انضم إلى رجاله يومئذ التمييز لا يؤدي المعنى الذي يريدونه لأن «أخرط» معاني لا تمت بأي صلة إلى معنائهم هذا، إذ تقول: «خرط الرجل المود من بابي ضرب ونصر خراطا إذا قسره»، وخرط الورق إذا حته، وذلك بأن يقبض على أعلى المود، ثم يمر يده عليه إلى أسفله فينخرط الورق وينحت.
- وتقول «أخرط فلان في الأمر» إذا ركب رأسه جهلا، وأخرط جسمه إذا دق.
- والواجب - لتأدية المعنى الذي يستفون - أن يقال: انتظم فلان في سلك الجيش، أو أي مقطوعا
- انضم إليه، أو التحق به، أو ماثابه ذلك.
- ١١٥ - ويقولون: «فلان مذهول» والأصح أن يقال له: «ذاهل بصيغة اسم الفاعل تقول: ذهل فلان عن الأمر من باب قطع ذهلا وذهولا أيما فهو ذاهل إذا تلهاه عمدا أو غفلا عنه»، ويتعدى بالهمزة فيقال: «أذهلني عن هذا الأمر مرضي ونحو ذلك» أما الفعل الثلاثي فغير متعد على أصح الأقوال، قال الشيخ نصر الهوريني في هامش القاموس: «تديه بنفسه قليل» بل غير مصروف، قال تعالى: «يوم نرونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت» ويقولون: «حلة جديدة» وعبرة جديدة، «يشون» أيهما كما جدهما الحادث أي قطعهما، وذلك من قولهم جد الخياط الثوب يجده جدا من باب رد إذا قطعه فهو جديد بمعنى مجدود تقول: «توب جديد» وجعل جديد أي مجدود، قال الشاعر
- أبي حبي سليمان أن يبدا (١)
وأسي حبا خلقا جديدا

(١) يبدا: يذهب وينقطع من بابي باع وجلس، باد يبدا وبودا.

والصواب أن يجمع على حمداً
حمماً قياساً ككرماً، ويخلاء وظرفاء
لأنه صفة لمذكر عاقل على وزن فاعل
بمعنى فاعل •

أما الحفد فيجمع على حفدة كساحر
وسحرة ، وكاتب وكتبة ، ومنه قوله
تعالى : « بين وحمدة » ويجمع أيضاً على
حفد بفتحين كخادم وخدم ، وحفدة
الرجل بنته ، وقيل أولاد أولاده ، وقيل
أصهاره ، وروى عن مجاهد أنهم
الخدم والأعوان ، وقال الفراء :
الحفدة الأختان وروى عن عاصم عن
زر قال قال عبد الله يازر هل تدري
ما الحفدة ؟ قال نعم هم حفاد الرجل
من ولده وولد ولده ، وقال ابن شميل
الحفدة والحفد الأعوان ، وهذا أتبع
لكلام العرب من الأصهار ، قال
الشاعر :

فلو أن نفسى طاوعتنى لأصبحت
لها حفد مما يعد كثير
أى أهوان •

تقول : حفد الرجل بحفد حفداً من
باب ضرب ، وحفدنا أيضاً بالتحريك
ويقولون : صلة جديدة ، وعجارة

وعلى هذا ينبغي أن يقال : حلة
جديدة ، وعجارة جديد بنير هاء ، لأن كلا
سها بمعنى مفعولة أى مقطوعة ، وفى
اللسان والأساس : وملحفة جديد
بمعنى هذه لأنها بمعنى مفعولة ، وقال
سيبويه : ويقال على قلة : ملحفة
جديدة ، قال أبو على : جدد الثوب
يجدد جدته من باب ضرب صار جديداً
ضد قديم ، وعليه وجه قول سيبويه :
ملحفة جديدة لا على ما ذكرنا من
المفعول ، قال : والعرب تقول ملالة
جديد بنير هاء لأنها بمعنى مجدودة
أى مقطوعة •

وفى المختار : وإنما قيل قنطرة
عتيقة (١) بالهاء ، وقنطرة جديد بلاهاء
لأن العتيقة بمعنى الفاعلة ، والجديد
بمعنى المفعولة ، ليفرق بين ماله الفعل
وبين ما الفعل واقع عليه •

١١٧ - ويجمعون الحفيد وهو ولد
على أحفاد ، فيقولون : فلان كثير من
الأحفاد ، وهذا خطأ ، لأن أقملاً لا
يكون جمعا إلا لما لم يطرده فيه أقمل
كسيف وأسياف ، وحمل وأحمال ،
وصلب وأسلاب ، وباب وأبواب •

(١) عتيقة : قديمة •

« واليك نسعى ونجهد » أى تسرع إلى
الطاعة ، ويقال : أحفده إذا حمّله على
الأسراع ، وبعضهم يجعل أحفد لازماً
١١٨ - ويقولون : مات الميت ، قال
أبو حاتم السجستاني : هذا خطأ
والصواب أن يقال مات الحي ، ولذا
عانوا على من قال

١٢٠ - ويقولون : هذا الرجل

ميتاق الفؤاد يمتون أنه يلبد قليل
الاحساس ، وهذه المرأة ميتانة الفؤاد
والصواب موتان وموتانه ، ويقال أيضاً
المال موتان بالفتح ويضم إذا انحصر
وصار قليلاً ، لأن كل ما ذكر وأوى
لا يأتى كما قالوا ، إذ أنه مشتق من
الموت تقول : مات يموت موتاً ، وما
أموت فلانا معناه مأموت فؤاده أو قلبه
لأن كل فعل لا يزيد لا يتعجب منه ،
والموات يضم الميم الموت ، أما بفتحها
فهو مالأروح فيه ، وكذلك هو الأرض
التي لا مالك لها ولا يتنفع بها أحد .

عباس أبو السعود

إذا مات ميت من تصميم
وسرك أن يبش فجيء بزاد

١١٩ - ويقولون لمن أصابه مرض
هذا رجل معلول ، يمتون أصابته علة
وهذا خطأ ، لأن المعلول هو الذى
سقى الملل وهو الشرب الثانى

تقول : عله يمله علا ، وعللاً إذا
« ماء الشربة الثانية » فهو معلول
قال صاحب القاموس : والعلة
المرض : يقال : عل يمل بكسر الميم
واعتل ، وأعله الله فهو ممل ، وعليل

صلاح الدين الأيوبي وتعطيل الأزهر

مؤلف: د. محمد كمال السيد

فقد أنشأ العزيز بالله بن المعز الجامع الأنور بين بابي النصر والفتوح وأتمه ابنه الحاكم بأمر الله سنة ٣٩٣ هـ فنسب إليه وعرف بجامع الحاكم • وأنشأ الأمر بأحكام الله سنة ٥١٩ هـ الجامع الأقصر (بجهة بين القصرين) • وأنشأ الظاهر بأمر الله سنة ٥٤٣ هـ الجامع الأنصر (بجهة القادين بشارع المعز لدين الله وهو المعروف باسم جامع الفاكهين) •

ولا يعرف على وجه التحقيق وقت اختيار اسم (الأزهر) لهذا الجامع • ولكن الأرجح أنه في وقت متقدم من حكم الفاطميين • بدليل اختيار أسماء المساجد التي أنشئت بعده بداخل القاهرة الفاطمية (الأنور والأقصر والأنصر) لتسير على نمط لفظه •

ومن المعروف أن اختيار لفظ الأزهر يرجع إلى لقب السيدة فاطمة الزهراء

وضع القائد جوهر أساس القاهرة العزيزية الفاطمية في ١٧ شعبان سنة ٣٥٨ هـ (٩٦٩-٧٠٥ م) على الشاطئ الشرقي للخليج المصري • ثم بدأ في بناء الجامع الأزهر بعد ذلك ببضعة شهور • واستغرق بناؤه ما يزيد قليلا عن العامين • وافتحه جوهر بصلاة الجمعة فيه في ٧ رمضان سنة ٣٦١ هـ (٩٧٢/٦/٢١ م) لأن الخليفة المعز لدين الله الفاطمي لم يقدم من المغرب ويدخل القاهرة إلا بعد سنة كاملة من هذا التاريخ الأخير •

وكان إنشاء المدين يستجيب عادة إنشاء مسجد جامع للمدينة الجديدة فكان اسم الجامع الأزهر عند إنشائه جامع القاهرة • فلما تعددت المساجد التي أنشأها الفاطميون داخل القاهرة الفاطمية اختير له اسم الجامع الأزهر •

وأشار أبو الفرج يعقوب بن كلس
• وزير المزم ثم وزير ابنه العزيز •
على العزيز أن يرتب ووائب لجماعة من
الفقهاء يعملون فيه حلقات للتدريس •
فرتب خمسة وثلاثين نقبا • وبني
لهم دارا بجانب الجامع • وكانوا
يحلقون (أى يجلسون كل منهم فى
حلقة) فى الجامع بعد صلاة الجمعة
حتى صلاة العصر • وكانت تطلق
لهم - فضلا عن المرتبات - الخلع
والصلاة فى المواسم والأعياد من دار
الخلافة وفى دار الوزارة •

وهو بهذا يعتبر أقدم الجامعات فى
العالم المستمرة للآن • وإن كان
البعض يعتبر جامع القرويين (١)
بمدينة فاس فى المملكة المغربية أقدم
منه • فقد أنشئ فى سنة ٢٤٥ هـ •
أى قبل الأزهر بأكثر من قرن •
واستمرت الدراسة فيه للآن دون
انقطاع تقريبا • ولكن الأزهر فضلا
عن توسطه فى العالم الإسلامى فإنه
ينفرد بأنه أول جامع تولت الدولة
الانفاق على مدرسيها وتعهدهم بالرعاية
حتى العصر الحديث •

بنت الرسول عليه الصلاة والسلام
ووالدة الامامين الحسين والحسين •
والى الامام الحسين ينتسب الفاطميون
فجدهم اسماعيل بن الامام جعفر
الصادق • والأخير هو الامام السادس
عند الشيعة الامامية الاثنى عشرية
والاسماعيلية •

فأول الأئمة عند الطائفتين على بن
أبى طالب كرم الله وجهه • ثم ابنه
الحسن • ثم الحسين بن على • ثم
على زين العابدين بن الحسين ثم ابنه
محمد الباقر • ثم ابنه جعفر الصادق
ابن محمد الباقر •

وبعد جعفر الصادق تفرق الطائفتان
فالامامية الاثنى عشرية يسرون أن
الامامة بعده لابنه موسى الكاظم •
بينما الاسماعيلية يسرون أنها لمحمد
المكتوم بن اسماعيل بن جعفر
الصادق • لأن اسماعيل كان أكبر من
أخيه موسى • ولكنه توفى فى حياة
والده •

وكان الأزهر محل رعاية الخلفاء
الفاطميين • فقد أرادوا أن يكون
منطلقا للدعاية للمذهب الشيعى •

(١) اسم القرويين نسبة الى مهاجرين من القيروان كانوا يقطنون الحى
الذى أنشئ فيه الجامع •

والمشاهد التي بها الأعضاء الشريفة أي
مشاهد آل البيت النبوي الكريم •

وكان بجوار الجامع الأزهر - في
الجهة الجنوبية منه - منظره تشرف
عليه يجلس فيها الخليفة لمشاهدة ليالي
الوقوف • ولم يكن الوقود قاصرا على
الأيام الأربعة المذكورة • ولكن كان
أيضا في ليالي الجمعة من شهرى رجب
وشعبان فضلا عن طول شهر رمضان •

وكان للمقيمين بالأزهر رواتب من
الخبز والحلوى تصرف لهم في ليالي
الجمع وليالي الوقود في الشهور
الثلاثة رجب وشعبان ورمضان •

وممن أقاموا بالأزهر في هذه
الفترة الحسن بن الهيثم (توفي سنة
٤٤٢ هـ = ١٠٥٠ م تقريبا) العالم
العربي الشهير الذي تعلمت منه أوروبا
الكثير عن نظريات الضوء وانكساره
والعدسات وقوس قزح وتشريح العين
وتكون الضوء على شبكتها • واسماء
أجزائها • وقالت عنه دائرة المعارف
الاسلامية : (كان من أهم علماء العرب

وكان الأزهر أيضا محل تقدير
الفاطميين • فقد كان الخليفة يصلي
الجمعة الثانية من شهر رمضان في
الجامع الأزهر • والجمعة الثالثة في
الجامع الأنور • والرابعة في جامع
عمرو بالنسقاط أما الجمعة الأولى
فكانت راحة • (١)

وابتدع الفاطميون بما عرف عنهم
من الترف وحب التمتع أعيادا جديدة
• • • منها ليالي الوقود الأربع • وهي
مستهل رجب ونصفه • ومستهل
شعبان ونصفه • ومنها الموالد الستة •
وهي مولد الرسول عليه الصلاة
والسلام • والأمام على بن أبي طالب
والسيدة فاطمة • والأمام الحسن •
والأمام الحسين • ومولد الخليفة
القائم بالحكم •

وفي ليالي الوقود والموالد كانت
تثار الجوامع الستة الكبرى • وهي
الأزهر والأنور والأقصر (٢) وجامع
ابن طولون وجامع عمرو وجامع
القرافة • فضلا عن باقي المساجد

(١) ظل تقليد صلاة ولي الامر الجمعة الأخيرة من رمضان في جامع عمرو
بالنسقاط معمولا به حتى سنة ١٩٥٢ م •
(٢) أما الجامع الآخر أو جامع الفاكهيين فلم ينشأ الا سنة ٥٤٣ هـ في
اواخر حكم الفاطميين •

ذراعا عما كان • وأوقف أوقافا عديدة عليه وعلى الجامع الأنور وعلى دار الحكمة التي أنشأها وعلى جامع المقس (١) • وكان نصيب الأزهر وحده من هذه الأوقاف ما يقرب من النصف • (٢) كما جدد في عهد المستنصر بالله • وفي عهد الحافظ لدين الله • ولا تزال الآن من هذه العمارة الأخيرة قبة بالمجاز حفلت بجوانبها وسقفها بزخارف جميلة وآيات من القرآن الكريم فيها آية الكرسي وآيات من سورة يس • وتمت أقدم قبة نقشت من الداخل (المرحوم الأستاذ حسن عبد الوهاب الأزهر تاريخه وتطوره)

ولو أن الفاطميين قصدوا أن يجعلوا من الأزهر منطلقا للدعاية لمذهبهم الشيعي • ولكن حرية الفكر العلمي تأبى القيود • كما أن سمة الأفق عند

الخلفاء الفاطميين كانت ترفض التعصب أو التزمّت • فكما استوزروا أحيانا وزراء يهودا أو نصارى • وكما

في الرياضيات والطبيات • وكانت له فوق ذلك مشاركة في الطب وعلوم الأوائل وخاصة فلسفة أرسطو • وأن لكتابه (المنظر) أثر بالغ في معارف الغربيين لهذا العلم في الصور الوسطى حتى كبر سنة ١٦٣٠ م • وقالت دائرة المعارف البريطانية أن ابن الهيثم هو أول مكتشف ظهر بعد بطليموس في عالم البصريات (عنى بطليموس كلوديوس أو القلوذي مؤلف كتاب المجسطى الشهير في الفلك توفي سنة ١٦١ م وبينه وبين ابن الهيثم ما يقرب من تسعة قرون) وقال سارتون عن ابن الهيثم أنه أكبر عالم طبيعي مسلم ومن أكبر المشتغلين بعلم المناظر والضوء في جميع الأزمان

وعرفه الغربيون باسمه الأول
Alhazen تحريفه إلى

وظل الأزهر محل اهتمام الدولة ورعايتها طوال حكم الفاطميين • فقد جددته الحاكم بأمر الله • ورفع سقفه

(١) أنشأه الحاكم بأمر الله وعرف بجامع المقس نسبة للجهة التي أنشئ بها بالعرب من ميدان رمسيس الحالي • وقيل سميت الجهة بالمقس لأن هناك قسمت غنائم الفتح العربي • وقيل أنها من المكس أي الجمارك حيث كانت هناك الميناء النهرية لمدينة القاهرة • ثم عرف بجامع المقس بجامع أولاد عنان (بشارع الجمهورية الحالي) لما سكنه الشيخ محمد عنان وأولاده من بعده • وأزيل أخيرا ليقام مكانه مسجد باسم جامع الفتح •

طولون • وهذا غير مقبول لأن ابن طولون توفي سنة ٦٦٩ هـ •

وارتبطت الدولة الفاطمية في أواخر عهدها في الداخل والخارج فقد استولى الصليبيون على أجزاء كثيرة من فلسطين والشام • وهددوا مصر ذاتها • واختلف شاور وضرغام على الوزارة فهرب شاور إلى الشام مستنجدا بالسلطان نور الدين محمود بن زنكي فأرسل معه أمجد الدين شيركوه عم صلاح الدين بن أيوب • وأمكن لشيركوه هزيمة ضرغام وقتله • ثم اختلف مع شاور • الذي راسل الفرنج ليعينوه على شيركوه • وأطمعهم في تملك مصر • وعاد شيركوه إلى الشام • واشتد طمع الفرنج حتى تسلموا أسوار القاهرة • وأعدوا فيها شحنة (قوة عسكرية) للمقاسمة فيما يحصل من العوايد والرسوم •

وساء أمر شاور واشتد صفة • وزادت اهانة الفرنج للمسلمين • وأحرق شاور القسطنطين بحجة الخوف من استيلاء الفرنج عليها • واستمر الحريق بها ٥٤ يوما • حتى انتهى على ما فيها وتركها خرابا •

عينوا في القضاء أحيانا من غير المذهب الشيعي • فكذلك كان يدرس في الأزهر - فضلا عن التفسير والحديث وعلوم اللغة - فقه المذاهب الأربعة • وليست هي المذاهب الأربعة التي نعرفها الآن • ولكنها كانت المذهب الشافعي والمذهب المالكي ومذهب الشيعة الإمامية • ومذهب الشيعة الاسماعيلية •

ويحفظ لنا التاريخ اسما من علماء الأزهر الذين درسوا فيه في العهد الفاطمي • هو المؤرخ القاضي أبو عبد الله محمد بن سلامة القاضي (توفي سنة ٤٥٤ هـ) • وهو من أقدم من كتبوا في تاريخ القاهرة وخططها • وكتابه (المختار في الخطط والآثار) مفقود • ويشير إليه المقريزي والقلقشندي وغيرهما من المؤرخين في أكثر من موضع • وكان شافعي المذهب وله مؤلفات كثيرة أغلبها مفقود منها تفسير للقرآن في عشرين جزءا •

وقد خلط المرحوم على باشا مبارك (الخطط التوفيقية ج ٥ ص ٤٨) بينه وبين أبيه التوفي سنة ٣٩٦ هـ • فذكر أن الأب هو المؤرخ • كما نسب للأب تفسير رؤيا لأحمد ابن

وظل محبوسا في قصره • واستقدم صلاح الدين أباه وأخوته من الشام • فأنزلهم مناظر الخلفاء ودور الأمراء ووهب أقطاعات الأمراء لأهلهم وأصحابه وفي سنة ٥٦٦ هـ عزل قضاء الشيعة • واتخذ المذهب الشافعي أساسا للقضاء في مصر •

ومات العاضد ليلة عاشوراء سنة ٥٦٧ هـ • بعد قطع اسمه من الخطبة والدعاء للخليفة المستضيء بالله العباسي بيومين • وانتهت الدولة الفاطمية بعد أن استمر حكمها ٣٧٠ سنة • منها بمصر ٢٠٨ سنة وبضعة شهور • فسبحان من له الدوام •

وقد ذكر المقرئ في الخطط (ج ١ ص ٣٥٩) أن الدعاء كان للمستجد بالله العباسي • والمعروف أن المستجد توفي في ربيع الأول سنة ٥٦٦ هـ • وبويع للخلافة بعده لابنه المستضيء بالله • ولعل الأصل المستضيء بالله بن المستجد بالله • وأسقط الناسخ أو الناصر اسم المستضيء •

وبانتهاء الدولة الفاطمية انتهى المذهب الشيعي رسميا من مصر • وعادت إلى المذهب السني تمثله الخلافة العباسية في بغداد • هذا من التاحية

وكاتب الخليفة العاضد لدين الله - آخر الخلفاء الفاطميين - السلطان نور الدين سنة ٥٤٦ هـ يستجده • فأرسل شيركوه مرة ثانية على رأس قوة طردت الفرنج • وقتل شاور • وتقلد شيركوه وزارة العاضد • ثم حلت شيركوه بعد شهرين • فأقام العاضد مكانه صلاح الدين •

وأخذ صلاح الدين في إضعاف شأن العاضد وتركيز السلطة لنفسه • وصار يخطب للسلطان نور الدين بعد العاضد •

فأراد العاضد - أو بالأحرى رجال القصر يحركهم مؤتمن الخلافة جوهر - استرجاع النفوذ فدبروا مؤامرة لاغتيال صلاح الدين • وفشلت المؤامرة • وكان قوامها المييد الذين كانوا قوة يعمل حسابها في أيام المستصر بالله الفاطمي الذي كانت أمه جارية سوداء • فأكرت من شرائهم ومكتهم قوة ونفوذ •

وكما بدأت الدولة الفاطمية في مصر بالقائد جوهر فقد انتهت بمؤتمن الخلافة جوهر •

فقد كانت واقعة المييد بداية النهاية فأبطل صلاح الدين ركوب الخليفة •

الدينية - أما من الناحية السليبية فقد كان لمصر كامل السيادة • كما كان عليها العرب الأكبر في محاربة الصليبيين واسترجاع ما استولوا عليه من أراضي المسلمين بفلسطين والشام وآسيا الصغرى • وقد قامت بدورها في ذلك خير قيام •

فأنشأ صلاح الدين خمس مدارس بها ثمان سنة ٥٦٦ هـ • أثناء وزارته للعاقد • أى قبل وفاة العاقد بسنة تقريبا •

وأولى هذه المدارس كانت بجوار جامع عمرو بالفسطاط للفقهاء الشافعى وكانت تعرف بالمدرسة الناصرية - نسبة لاسم الناصر صلاح الدين • ثم عرفت بمدرسة ابن زين التجار أحد أساتذة الفقه الشافعى حيث درس بها مدة طويلة حتى توفي سنة ٥٩١ هـ ثم عرفت بالمدرسة الشريفة نسبة للشريف القاضى شمس الدين محمد ابن الحسين الحنفى • وفى هذا ما يدل على أنها لم تقتصر فيما بعد على الفقه الشافعى • وظلت هذه المدرسة بهذا الاسم الأخير كما ذكرها السيوطى (توفى سنة ٩١١ هـ) فى حسن المحاضرة • ثم تعطلت مع باقى المدارس بعد استيلاء العثمانيين على مصر سنة ٩٢٣ هـ • (١٥١٧ م)

وقال المقرئى (الخطوط ص ٦٢٣) ان انشاء هذه المدرسة كان من أعظم

ورأى صلاح الدين فى الجامع الأزهر بوضعه وتلك صورة للدعابة وصوتا للترويع للمذهب الشيعى • فأراد محو هذه الصورة وإخفاء هذا الصوت • فارتكن على فتوى الفاضى الشافعى أنه لا تجوز خطبة الجمعة فى مسجدين فى مدينة واحدة - وهى القاهرة الفاطمية • فألقى خطبة الجمعة من الجامع الأزهر وقصرها على الجامع الأنور - أى جامع الحاكم - بحجة أنه أكثر اتساعا • فعرف الجامع الأنور بجامع الخطبة • وظلت خطبة الجمعة معطلة من الأزهر مائة عام تقريبا •

ولم يكتف صلاح الدين بهذا فأخذ هو ومن تلاه من سلاطين بنى أيوب فى انشاء المدارس المتعددة • وهى أشبه بالكليات • تلقى فيها الدروس على شكل الحلقات • عامة يحضرها

وزير الأمر بأحكام الله العاطمي •
وسميت بالسيفية لأن سوق السيوفين
تجارة وصناعة السيوف - كان هناك •

وبالمدرسة السيفية تلقى دروسه
العارف بالله شمس الدين عمر بن علي
العارض • صاحب الديوان المشهور
بين الصوفية برفيق معانيه • ودقيق
مراميه • في التغزل ومحبة الذات
الآلهية • واشتهر أبوه علي بلقب
العارض لبراعته في علم الفرائض أي
الموارث • وتوفي عمر بن علي سنة
٦٣٢ هـ • ودفن بسفح المقطم • وقبره
للآن يزار • وكان رحمه الله يقيم في
الأهر •

وأنشأ صلاح الدين في سنة ٥٧٢
أيضا المدرسة الصلاحية بجوار ضريح
الأمام الشافعي لتدريس الفقه الشافعي
وأدخلت هذه المدرسة فيما بعد ضمن
المسجد •

والمدرسة الخامسة التي أنشأها
صلاح الدين كانت بجوار المشهد
الحسيني • وأصبح موقعها ضمن
جامع الحسين عند المحراب العالي
للمسجد •

وأنشأ قتي الدين عمر بن شاهنشاه
ابن أيوب (ابن أخي صلاح الدين •

ما نزل بالدولة - يعني الدولة الفاطمية
وانها أول مدرسة عملت بديار مصر
وهذا غير دقيق • فإذا كان لا يعتبر
مدارس الجوامع الكبرى التي تلقى فيها
دروس مثل جامع عمرو وابن طولون
وغيرهما • لأنه ليس للمدرسين بها
مربوط معلوم • فقد كان لمدرسي
الأهر رواتب • كذلك دار الحكمة
التي أنشأها الفاطميون كما أن الوزير
ابن سلار - وقد كان شيعيا وتحول
للمذهب السني - أنشأ سنة ٥٤٦ هـ
مدرسة للفقه الشافعي •

والمدرسة الثانية التي أنشأها صلاح
الدين سنة ٥٦٦ هـ • كانت أيضا
بجوار جامع عمرو • وكانت للفقه
المالكي • وعرفت بالمدرسة القمحية •
لأن رواتب المدرسين بها كانت تصرف
قمحا ناتجا من ضيعة في الفيوم موقوفه
عليها •

تم أنشأ صلاح الدين سنة ٥٧٢ هـ
المدرسة السيفية للفقه الحنفي • وهي
أول مدرسة للحنفية بمصر • وموقع
جزء منها حاليا زاوية الشيخ مطهر
بالقرب من مدخل الصاغة • وكان
مكانها أصلا دار السأمون البطاحي

سبعين مترا (أسماء ومسحيات في تاريخ وخطط القاهرة لكاتب المقال)

ولا أريد أن استرسل في ذكر المدارس التي أنشأها سلاطين بني أيوب وأمراء دولتهم • ولكن نقول اجمالا أن المقرئى ذكر لنا في الخطط إحدى وعشرين مدرسة أنشئت في مدة حكمهم التي لم تتجاوز ٨١ سنة •

وانزوى الأزهر يماي هذه المحنة من قطع الخطبة • وانصراف الدولة عن رعايته • باستيلائها على أوقافه • ومنافسة هذه المدارس المنشأة التي حظيت بالاقبال عليها لما فيها من مرتبات ومالها من أوقاف •

ولكنها لم تكن محنة كاملة • فقد طلت للأزهر مكاتته • وإن كانت تزعزعت بعض الشيء فقد رأينا عمر ابن الفارض يقيم في الأزهر • كما يحدثنا التاريخ أن العالم العربي الشهير عبد اللطيف بن يوسف البغدادي كان في هذه الفترة من حكم الأيوبيين يلقى دروسا في الأزهر •

وهو موفق الدين أبو محمد عبد اللطيف بن يوسف البغدادي • ولد ببغداد سنة ٥٥٧ هـ • وبرز في الطب والفلسفة وعلوم الكلام والمنطق والبيان

وهو جد المؤرخ المشهور أبي الفدا صاحب حماة وبينهما ستة أجيال (مدرسة منازل العز بالفسطاط للفقهاء الشافعى • وكانت أصلها دارا بهذا الاسم للسيدة تغريد زوجة المعز لدين الله ووالدة العزيز • وأسكن صلاح الدين ابن أخيه المذكور فيها فبصلها مدرسة •

وبعد صلاح الدين أنشأ أخوه العادل مدرسة الفسطاط للفقهاء المالكي •

وأنشأ الكامل بن العادل بين القصرين المدرسة الكاملية العظيمة لتدريس الحديث الشريف وهي باقية للآن شمال جامع وخانقاه الظاهر برقوف بشارع المعز لدين الله بالقرب من جامع قلاوون •

وأنشأ الصالح نجم الدين أيوب ابن الكامل في جزء من مكان القصر الشرقي الفاطمي الكبير المدرسة الصالحية لتدريس فقه المذاهب الأربعة: الشافعى والمالكي والحنفى والحنبل • وآثار هذه المدرسة باقية للآن يحيى خان الخليلي • ومحل محرابها كان باب الذهب الذي كان أهم أبواب القصر الشرقي في الريح الغربى منه وهو بعد عن الشارع الحالي بحوالى

وغادر بغداد إلى الشام قاصداً صلاح الدين سنة ٥٨٣ هـ • وكان وقتها يحاصر عكا محاولاً انتزاعها من الصليبيين • ثم وصل عبد اللطيف بعد ذلك إلى القاهرة في نفس السنة • وفي هذا ما يدل على أنه كانت تلقى دروس في الأزهر من البغدادى وأن هذه الدروس لم تكن قاصرة على علوم الدين واللغة • بل كانت أيضاً في الطب وغيره •

وكانت القاهرة ودمشق في القرن السادس الهجري قد أنتزعتا السيادة الفكرية في العالم الاسلامي من بغداد وتنافست القاهرة ودمشق عليها حتى استقرت للقاهرة في دولتي السلاطين والمماليك •

وأكرم رجال الدولة عبد اللطيف البغدادى • ولما توفي صلاح الدين سنة ٥٨٩ هـ • اتصل بابنه العزيز ولازمه حتى توفي العزيز سنة ٥٩٥ هـ • وقال عبد اللطيف عن نفسه في هذه المدة :

(وكانت سيرتي في هذه المدة أن أقرى الناس بالجامع الأزهر من أول النهار إلى الساعة الرابعة • ووسط النهار يأتي من يجرأ الطب وغيره • وآخر النهار أرجع إلى الجامع الأزهر ويقرى قوم آخرون • وفي الليل اشتغل مع نفسي • ولم أزل على ذلك إلى أن توفي العزيز) (١)

والأصل في هذا أن المصريين القدماء كانوا يقسمون اليوم إلى ٢٤ ساعة • ولكنهم كانوا يقسمونه إلى

(١) مصر الاسلامية وتاريخ الخطط المصرية لمحمد عبد الله عنان ص ٩٧
تقلا عن عيون الاخبار في طبقات الاطباء لابن أبي أصيبعة •

قسمين : قسم ليل وقسم للنهار • وكل قسم ١٢ ساعة • ولما كان الليل والنهار يختلفان طولاً وقصراً على مدار الفصول فقد كانت الساعات على ذلك غير متساوية • أى أن الساعة كانت اعتبارية أى $\frac{1}{12}$ من الليل أو النهار ثم أدخل هياركس سنة ١٢٥٠ ق م تقسيم اليوم إلى ٢٤ ساعة متساوية لضبط الحسابات الفلكية وتبعه بطليموس كلوديوس الذى أدخل تقسيم الساعة إلى ٦٠ دقيقة وكان العرب يعرفون هذا ويسمون الساعة التى هى من اليوم ومن ٦٠ دقيقة بالمستوية والتى هى $\frac{1}{12}$ من الليل أو النهار بالزمانية أو الموجة • ولم يكونوا يستعملون غير الساعة الزمانية أو الموجة فى أول دولتهم (١) •

وترك لنا عبد اللطيف البغدادى فى كتابه (الأفادة والاعتبار فى الأمور المشاهدة والحوادث المعينة بأرض مصر) المعروف بمختصر أخبار مصر صورة واقعية عن مصر فى ذلك الوقت تميز بالروح العلمية التى تجرد

الأحداث من الأساطير والخرافات • وتعتمد على الحقائق • ويبحث فيه ما فى مصر من نبات وحيوان • ومهرته الآثار الفرعونية بما فيها من فن وعظمة وهندسة • ولم يفته ما فى وجه أبى الهول من تناسب ومسحة بهاء وجمال كأنه يتسم • وساءه اهمال الحاكمين ورعاية هذه الآثار بل والتعدي عليها • وهتم بمضيقها لاعتقاد أن تحتها كنوزاً • أو للارتفاع بأنقاضها فى مبانيهم • كما عاصر الوباء الأسود الذى اجتاح مصر سنة ٥٩٧ هـ (سنة ١٢٠١ م) فوصف ما خلفه من دمار وخراب ومجاعات وفظائع تشعر منها الأبدان (٢) •

واستمر عبد اللطيف البغدادى فى القاهرة حتى سنة ٦٠٢ هـ • فتركها وأخذ يتنقل فى البلاد الإسلامية مثل القدس ودمشق وغيرها • حتى عاد إلى بغداد فتوفى هناك سنة ٦٢٩ هـ • وانتهت دولة الأيوبيين سنة ٦٤٨ هـ وبدأ عهد السلاطين المماليك بدولتهم البحرية والبرجية اللتين استمرتتا حتى

(١) الشمس والقمر فى حساب الزمن لكاتب المقال •

(٢) يوجد بدار الكتب نسخة من مؤلفه المذكور طبع أكفورد سنة ١٨٠٠ م • وعرف البغدادى أيضاً باسم ابن اللاد • وكان شافعي المذهب • وذكر على مبارك (الخطوط ج ٥ ص ٧٩) له ترجمة مطولة مشرفة ذكر فيها مؤلفاته •

سنة ٩٢٣ هـ (١٥١٧ م) بدخول
العثمانيين مصر •

فبرقت بارقة من النور في سلطنة
الظاهر بيبرس (٦٥٨ - ٦٧٦ هـ) •

فقد كان عز الدين أيمن أحد
أمراء دولة الظاهر بيبرس يسكن
دارا بجوار الجامع الأزهر (مكانها
الآن المدرسة الأقبولية من جبلتي
الأزهر الحالية وبها مكتبته) • مرعى
عز الدين حق الجوار • واستصدر
قرارا من الظاهر بيبرس بإعادة الخطه
للأزهر •

وبحث عز الدين عن المنصب من
أموال الأزهر • وأمكنه استرجاع
مضنه • وتبرع له بمبلغ كبير • كما
تبرع السلطان • وشرع في عمارته •
وترميم الواهي من جدرانه • وأصلح
سقفه • وبضه وبلغه • وفرشه
وكساه حتى عاد حرما • وأدتمت
صلاة الجمعة فيه في ١٨ ربيع الأول
سنة ٦٦٥ هـ (ديسمبر سنة ١٢٦٦ م) •
بعد أن ظلت معطلة فيه ما يقرب من
مائة عام •

ولما أراد الظاهر بيبرس إعادة
الخطبة في الأزهر • رفض قاضي

القضاة الشافعي تاج الدين
عبد الوهاب بن بنت الأعز • وامتنع
عن التصريح بذلك طبقا لمذهبه أنه
لا تجوز الخطبة في جامعين في مدينة
واحدة • هي القاهرة الفاطمية كما
سبق ذكره • فاستصدر الظاهر فتوى
من العلماء من المذاهب الأخرى بجواز
ذلك • وتموفى ابن بنت الأعز في
رجب سنة ٦٦٥ هـ • أي بعد احادة
الخطبة للأزهر بثلاثة شهور تقريبا •

وقيل ان هذا من الأسباب التي
جعلت الظاهر بيبرس يستحدث نظام
القضاة الأربعة • أي قاضي لكل
مذهب • ولقاضي قضاة المذهب أن
ينيب عنه نوابا للقضاء في أنحاء
البلاد • ومع ذلك ظل قاضي قضاة
الشافعية مقدما على غيره • وله
امتيازات مثل نظر الأوقاف وبيت المال
ومال الأيتام وغيرها • وكان سلاطين
مصر شافعيي المذهب غالبا • واستمر
الحال كذلك حتى دخل العثمانيون
مصر • فأصبح التقدم والفتوى
للمذهب الحنفي مذهب سلاطين آل
عثمان • وهو ما عليه العمل الآن في
مصر في القضاء والتشريع • وان
كان دون التزام •

وذكر السيوطي (حسن المحاضرة ج ٢ صفحة ١٠٩) أن ضم القضاة الثلاثة الى القاضي الشافعي كان سنة ٦٦٣ هـ • وأن قاضي القضاة ابن بنت الأعز كان شديد التصلب في الدين (فكان الأمراء الكبار يشهدون عنده فلا يقبل شهادتهم • وكان هذا من الحوامل على ضم القضاة الثلاثة اليه) ١ هـ • فلعل الإصلاحات التي قام بها عز الدين أيدير في الأزهر استغرقت هذه الفترة من سنة ٦٦٣ هـ - سنة ٦٦٥ هـ •

وسرعان ما استعاد الأزهر مكانة

وهي تعدد المذاهب يسر للناس •
وكما قيل في اختلافهم رحمة •

ورتب عز الدين أيدير سبعة من القراء لتلاوة القرآن الكريم • ومحدثا يسمع الحديث الشريف • وجماعة من الفقهاء لقراءة الفقه الشافعي • واحتفل باعادة الخطبة للجامع احتفالا فحشا حضره الأمراء والأعيان • وقرئ القرآن • ثم دخلوا دار عز الدين فقدم لهم من الأطعمة والأشربة ما لذ وطاب •

الصدارة على باقي المدارس •

محمد جمال السيد

صلوات في محراب الطبيعة

للأستاذ عبد الرحمن محمد جحا

أقبل الصبح فقوموا وانهدوا كيف قد أشرق وضاح الجبين
واركعوا لله نكرا واسجدوا واذكروا نعمة رب العالمين

انظروا الأطيار في أوكارها نهضت تنظم لله الثناء
وتحييه على أشجارها بفناء قد سما كل فناء

ما ترى يسكنها غير الاله يد القدرة في جو السماء
قلق الحب تعالى والواء خالق الانسان من طين وماء

وانظروا الزهر تهادى البلاء بشذا فضل الاله المبدع
واختفى الرجس بعداً للرباء زاهدا زهد التقى الورع

فتمنوا الله فما يدنى المنى غير تقوى الله رب العالمين
كل شيء يتحلى حوانا يملأ النفس بأنوار اليقين

كيف لا يؤمن فينا من يرى كل ما في الكون للإيمان داع
ان من فكر في خلق الورى يسفر الحق له دون قناع

واذكروا يوم الحساب الأعظم انه لا شك للإنسان آت
ان من أوجدنا من عدم هو من يمتا بعد المات

واذكروا العرب فذكرها لنا يشهد العزم لارجاع علامها
واذا الجاني عليها قد جنى فادفوا عنها وذودوا عن حماها

ربنا هيء لنا من أمرنا رشدا وانصر جيوش العرب
واجعل الوحدة وثقى بيننا انما الوحدة أسمى الأرب

نحن نحب هيا الله له كل أسباب الملا والطلب
بالهدى أرسل فينا رسله واصطفى من بيتنا كل نبي

عبد الرحمن نجا

بين الكتب والصحف

يعتاز محمد بن عبد الله القزويني

ولد بقرطبة سنة ٣٦٨ هـ ، وتوفي
بمدينة شاطبة سنة ٤٦٣ هـ .

أما العلم الذي قصد اليه المؤلف
في كتابه « جامع بيان العلم وفضله »
وما ينبغي في روايته وحمله ، فهو -
كما يقول الأستاذ عبد الكريم
الحطيب - العلم الديني المستمد من
الكتاب والسنة ، وليس هو العلم
الواسع الشامل الذي يجمع أشات
المعارف ، من طب وفلسفة وفلك ،
وليس أيضا العلم المتصدى لعلوم
العربية من أدب ونحو وحرف وبلاغة
وغير هذا مما يتصل باللسان العربي ،
اذ كان هم المؤلف منصرفا الى جوهر
العلم كله ، وهو علم الشريعة الذي
يجب أن يكون غاية مطلب المؤمن ،
وما ينبغي أن يقيم عليه وجوده ،
ويعمل على ضوئه للحياة الدنيا
والآخرة جميعا .

● جامع بيان العلم وفضله :
تأليف : الإمام العلامة ابن عبد البر :

هذا الكتاب الذي قامت بنشره دار
الكتب الحديثة بالقاهرة في أكثر من
خمسائة صفحة ، من تراثنا الاسلامي
الذي نعتز به ، قدم له بمقدمة موجزة
الأستاذ عبد الكريم الحطيب ، عرض
فيها للمؤلف والكتاب .. والحق أن
المؤلف غنى كل الفنى عن التعريف ،
فقد زود المكتبة الاسلامية بالكثير من
مؤلفاته وشروحه وتحقيقاته ، ولانظن
أحدا يجهل .. الاستيعاب في تراجم
الأصحاب ، و « الكافي » في الفقه
و « المدخل » في القراءات ، وكتاب
« التمهيد » بما جاء في الموطأ من المعاني
والأسانيد ، ثم « اختلاف أصحاب
مالك في روايتهم عنه » وهو موسوعة
في أربعة عشر جزءا .. انه عالم
الأندلس أبو عمرو ، يوسف بن محمد
ابن عبد البر القرطبي المالكي ، الذي

بكالوريوس كلية تجارة القاهرة ،
لم تشغله تجارته عن الاسهام بتزويد
امكتبة العربية والاسلامية بحجونه
المتخصصة ، اذ صدر له عدة مؤلفات
آخرا هذا الكتاب الذي بين أيدينا
وأقول البحوث المتخصصة ، لأن
المؤلف يجيد ويتقن بعض اللغات
الأجنبية منها الفرنسية والعربية ..

والكتاب يتضمن زهاء ثلاثين بحثا
منها : شئون التموين فى الاسلام ،
والدول والرقابة على التموين ،
والرقابة على الأسواق والأسعار ،
والمؤلفون المسلمون الذين كتبوا فى
الحسبة ، والسوق والبورصة
فى الاسلام ، وتطور الحسبة منذ عهد
الرسول ، والتسجير فى الاسلام ،
والتخطيط للمستقبل ، والقبابات فى
الدول الاسلامية ، ثم الدين الاسلامى
يحل مشاكل التموين .

وفى البحث الأخير : الاسلام يحل
مشاكل التموين ، يرى المؤلف ، أن
الاسلام جاء ومعه الحلول الكفيلة
لكل مضلة تقابلنا فى حياتنا ، وأهم
هذه المضلات : شئون التموين ،
وأسياب هذه المضلة كبيرة ، منها :
زيادة الطلب على المرض ، والأثرة
والاكتناز ، والبخل ، وعدم حب

المؤلف جعل كتابه فى مبحثين
كبيرين :

أولهما : طلب العلم فريضة على
كل مسلم ، وقد جاء فى خمسة وثلاثين
بابا وعشرة فصول .

وثانيهما : مسالة الله العلماء يوم
القيامة عما عملوا فيما علموا ، وقد
جاء فى ثلاثين بابا ، أما منهج المؤلف
فى كتابه ، فهو أولا يختار الحديث
رأسا للمسألة التى يتناولها بالبحث ،
ويكاد يلم بكل طرقة ، ثم يتبع ذلك
أقوال السلف من الفقهاء والعلماء
والحكماء ، وأحيانا يستشهد
بالشعر ..

وبعد - فالكتاب - كما يقول
الأستاذ عبد الكريم الخطيب - مدخل
مستقيم آمن الى علم الفقه ، وعين
سلجة ينظر بها طالب الفقه فى فطانة
من فقه المذاهب ، وهو على بصيرة
من أمر دينه ، وحقائق شريعته ...

● التموين فى الاسلام :

تأليف : الأستاذ السيد محمد
عاشور :

هذا الكتاب يقع فى أكثر من مائة
وسبعين صفحة من القطع الكبير ،
والمؤلف الفاضل التاجر والحامل

أو قصاصين أو شعراء ، وممثلهم عول على الاثارة لاستجداء الدموع أكثر مما عول الفحص لاستتارة الهمم ، لكن المؤلف في هذه الصفحات المحدودة يكتب من واقع ذاتية خاصة .. ذاتية حامل العقيدة الذي تمايش القضية وجدانه منذ استطاع أن يحمل القلم فهو يقدم بحثا موجزا يراه دعوة لتشريح تاريخنا من جديد ، وبجرائده ، فلأن تشرحه نحن - بانصاف - أولى من أن تتركه لأدعياء المنهج العلمي يشرحونه بحقه وعنف واحتجاف .. ومن خلال هذه الصفحات حاول المؤلف أن يمسد الطرف - في تاريخنا الاسلامي - الى آفاق ثلاثة: الأندلس (أوروبا) والشرق العربي بخلافته الكبيرتين (العباسية والفاطمية) ثم المغرب العربي بوهي - كما يقول : الأجندة الثلاثة الشهيرة التي تزعمت العالم الاسلامي ، ومثلت القيادة الفكرية والسياسية له ..

ما أحوج شبابنا المنقف الى قراءة هذه الصفحات الأخيرة من حضارتنا ، انها صفحات مدودة ، لكنها تحمل بين سطورها قضية أساسية كبرى من أخطر قضايا تاريخنا ..

الخير للناس ، وعدم التعاون مع الغير ، والاستماع الى الشائعات ، والاحتكار ، وعدم التخطيط للمستقبل ، وعدم التمسك بما جاء به الدين الحنيف ، هذا ولم يقف الاسلام مكتوف الأيدي أمام هذه الأسباب ، بل أتى بالحلول المتعددة التي عملت على تخفيف حدتها ، وأهمها : حث على العمل ، وحث على الايثار والقناعة والتعاون ، وتحريم الاكتناز والاسراف ، ومنع الاحتكار ، وحث على التخطيط ..

انها كلمة عاجلة ، والكتاب دراسة جديدة بكل تقدير ..
* * *

● الصفحات الأخيرة من حضارتنا : تأليف : الاستاذ عبد العظيم عويس :

هذا الكتاب الذي قامت بنشره دار المختار الاسلامي - بالقاهرة يقع في أكثر من مائة صفحة من القطع المتوسط ، والمؤلف ، عضو بالمكتب الفني للمناهج بوزارة التعليم بالكويت ، ومن خيرة شباب علماء الأزهر الدائنين على البحث في مجال الحقل الاسلامي ..

والموضوع الذي طرقة المؤلف ، من الموضوعات التي سبق للكتاب أن عرضوا لها ، ولكن كمؤرخين

● حول المكتبات اليهودية في التاريخ :

والأقلام الأخيرة التي تكتب تاريخنا
زائفا لا تتجاهل أنها تكتب ارضاء
أو مجاملة للأنظمة التي أضاعت كل
فلسطين .. وحسبنا الله ..

* * *

● قراءات :

« لما أتى عمر رضى الله عنه بتاج
كسرى وسواريه ، جعل يقلبه يهود
في يده ويقول : والله : ان الذى أدى
الىنا هذا ، لأمين .. فقال رجل :
يا أمير المؤمنين : أنت أمين الله ،
يؤدون اليك ما أدبت الى الله .. فاننا
ارتمت رتموا .. قال : صدقت .. »
من « هيون الأخبار لابن قتيبة » ،
محمد عبد الله السمان

جاء في مقال للإستاذ عبد الرحمن
حبيكة في جريدة أخبار العالم
الاسلامى بمكة ، كلمات على
لسان الكاتب اليهودى (برنارد لويس)
في كتابه « نشوء تركيا الحديثة » :

« لقد تعاون الاحوة الماسونيون
واليهود بصورة سرية على ازالة
السلطان عبد الحميد ، لأنه كان معارضا
قويا لليهود اذ رفض بشدة اعطاء أى
شبر ارض لليهود فى فلسطين ، ومع
ذلك فلاتزال وسائل الاعلام تعرض
ألوانا مسرحية للنيل من الخلافة
الاسلامية والسلطان عبد الحميد
بالذات ، وفى أسلوب ساخر حقير »

باب الفتوى

دؤستاند محمد امیر شاد

السؤال من السيد/عبد الرزاق حمود

عمري الآن ٤٠ سنة وكنت تاركا للصلاة ثم تبت الى الله توبة نصوحا ، سألت بعضهم فقال لي لا تصل سنة بل يجب أن تقضى باستمرار ما عدا وقت الطعام والعمل والنوم .

هل يجوز لي أن أترك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجة قضاء الصلوات الماضية وهل في كتاب الله أو سنة رسوله أمر بالقضاء ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد : فنفيد بأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها سوى ذلك ، وإذا كان هذا فيما فات بعد ذكر النوم والنسيان ف فيما فات

بلا عذر أولى وعليه فيجب عليه الاستئصال بقضاء الصلوات الفائتة ما أمكن ذلك ويكون على الفور فإنها فاتة بلا عذر وإذا كان استغاله بالسنة يشغله عن الاستئصال بقضاء الفوائت فالواجب عليه صرف الوقت في قضاء الفوائت ويمكنه أن يصلي مع كل وقت خمسة أوقات مما عليه فيكون صلاته في اليوم الواحد صلاة عن الحاضرة وخمسا من الفوائت ويستمر هكذا حتى يفرغ مما عليه وحتى لا تتعطل معاشه وأموره الدنيوية التي عليها قوم حياته وحياة من يمولهم والله تعالى أعلم

السؤال

ما حكم مذهب مالك في ملكية المناجم والمحاجر (الثروات تحت الأرض) وحق ولي الأمر (الوالي) في التعاقد مع الغير (للأفراد والشركات على استغلالها ؟

الجواب

ردت الى بيت المال والله تعالى أعلم
وعلى هذا فلولي الأمر أن يتأكد مع
الغير فيما آل اليه سواء كان مع
أفراد أو جماعات حسب المصلحة
العامة .

السؤال من السيد/توفيق ابو عيشة
بالبرشين

ما رأى الدين في القراءة على الميت
وأخذ الأجرة عليها وما دليل
المجوزين ؟

الجواب

اختلف الفقهاء في هذا - فمنهم
من منعها ومنهم من جورها والمجوزون
استدلوا بأحاديث كثيرة نذكر منها
على سبيل المثال لا على سبيل الحصر
الحديث الآتي (عن معقل بن يسار
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : « قلب القرآن يسين
لا يقرؤها وجلس يريد الله والدار
الآخرة الا غفر له » اقرئوها على
موتاكم » رواه أحمد والنسائي
وأبو داود وابن ماجه والحاكم
وصححه : ومتى جازت قراءة البعض
حازت قراءة الكل .

واستدل المجوزون على أخذ الأجر
على القراءة بما جاء (عن أبي سعيد

الحمدة ربه العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد : فتفيد بأن المعلن الذي يوجد
في باطن الأرض يكون ملكا للدولة
مطلقا سواء كان معدن ذهب أو فضة
أو غيرها وسواء عثر عليه في أرض
غير مملوكة كالفابات أو في أرض
مملوكة وهذا هو القول المنفذ في
مذهب الامام مالك رضي الله عنه .

واذا عثر على كنز من دفين أهل
الجاهلية فخصه لبيت المال والباقي
لواجده ان وجده في أرض غير
مملوكة ، فان وجده في أرض
مملوكة بأحياء أو يارث ممن أحياءها
فيكون الباقي بعد الخمس لما لكها
الذي أحياءها أو ورثها منه ، وان
وجده في أرض مملوكة بشراء ،
أو هبة فيكون الباقي لما لكها الأصلي
الذي باعها أو وهبها .

وأما اذا كان الكنز الذي عثر عليه
دفين مسلم أو ذمى فانه يكون لربه
أو وارثه ان علم كل منهما فان لم يعلم
سرى عليه حكم اللقطة ، بمعنى أنه
يسرف فان عرف مسلم الى صاحبه والا

البخارى وهو أنم وفي رواية أخرى
للبخارى أيضا « أحق ما أخذتم عليه
أجرا كتاب الله » ، والمآثم التي تنام في
هذه الأيام تخالف الشريعة القراء
ففيها اسراف وتبذير وضياح للمال
في غير محله وهو حرام ان كان في
قصر يتأثرون بهذه التبعات ونترجم
الى ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
يفعله من أخذ القراء على المقبرة بعد
الدفن وفي السبب لمن لم يحضر
الدفن وتمتد للثائب حين حضوره •

السؤال

من داود على البرعى

اشتهر بين الناس عاصمهم وخاصتهم
أن (اتق شر من أحسنت إليه)
فهذه هي حديث صحيح أم ليست
بحديث وهل تستمر في الاحسان
عليهم •

الجواب

هذه الجملة ليست بحديث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
ذكره الحافظ السخاوي والأشبه أنها
حكمة لبعض السلف ذات معنى
صحيح وهو أن من النفوس البشرية
تفوسا فطرت على لؤم الطبع وجحود

رضي الله عنه قال : انطلق نفر من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
في سفرة سافروها حتى نزلوا على
حي من أحياء العرب واستضافوهم
فأبوا أن يضيفوهم فلدغ سيد الحي
فسعوا بكل شيء فلم ينفعه شيء •
فقال بعضهم : لو أتيت هؤلاء الرحط
الذين نزلوا لعلهم أن يكون عندهم
بعض شيء فأتوهم فقالوا يأبى الرحط
ان سيدنا لدغ وسينال له بكل شيء
لا ينفعه فهل عند أحد منكم من شيء
فقال بعضهم : « ائني والله لأرقى ولكن
والله لقد استغناكم فلم تضيفونا فما
أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جلا •
فصالحوهم على قطع من الضم فانطلق
يتعل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين
فكأنما نشط من عقل فانطلق يمشي
وما به قلبه قال : فأوفوهم جملتهم
الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم :
اقتسموا فقال الذي رقى لا تفضلوا
حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر له الذي كان فتظفر الذي يأمر
به فقدموا على النبي صلى الله عليه
وسلم فذكروا له ذلك فقال : « وما
يدريك أنها رقية ثم قال قد أصبتم
اقتسموا واضربوا لي معكم سهما ثم
ضحك النبي صلى الله عليه وسلم •
رواه الجماعة الا التستائي وهذا لفظ

المعروف ونكران الجميل ومقابلة
الاحسان بالاسامة كما يشير اليه قوله
تعالى : (وما تقموا الا أن اغناهم الله
ورسوله من فضله) (١) فقابلوا اعمام
الله عليهم سعة الرزق ورغد العيش
ونعمة الفنى بالجحود والكفر بدل
الحمد والشكر •

فاذا امتحن المحسن بطائفة من
هؤلاء وجب أن يتخذ الحيطة لشرهم
ويتقن وسائل كيدهم والاحتراس من
ذلك لا يمنع من موالاة الاحسان ولا
يصد عنه متابعة صنع الجميل • فعمله
علاج واصلاح وفيه خير كثير وناهيك
بما كان من أبى بكر الصديق رضى
الله عنه مع ابن خاتله مسطح فقد كان
مسطح مهاجرا معدما وكان أبو بكر

يمتق عليه من ماله يرا واحسانا علما
افترى المناقون حديث الافك وخاض
مسطح مع الخاتنين فى حق عائشة
أقسم أبو بكر ليمنعن عنه النفقة فنزل
وقول الله تعالى (ولا تأكل أولو الفضل
مكم والسعة أن يؤتوا أولى القسرى
والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله
وليغفو أو ليصفحوا الا تحبون أن
يفغر الله لكم والله غفور رحيم) فقال
أبو بكر أنا أحب أن يضر الله لى
ووصله بالنفقة كما كان يلى ضاعفها
طعما فى الرحمة والغفران وما أجمل
العفو عن المسوء والصفح عن المذنب
والاحسان اليهما ثقة بوعد الله تعالى
والله لا يخلف الميعاد •

محمد أبو شادى

انباء و آراء

للمستاذ ابراهيم حامد النويهي

احتفال الأزهر بالاسراء والمعراج : عن الاسراء والمعراج ، ومكة الذكرى والدروس المستفادة منها . وأعلن فضيلته : أن علماء الأزهر وعلماء المسلمين يرفضون بقوة وبشدة تدويل القدس . وقال : انه ليس هناك من ميبيل للسلام الا أن يعود القدس تحت سيطرة المسلمين .

وحضر الاحتفال قائما عن الرئيس محمد أنور السادات فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر .

كما حضره فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر وفضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيسار وكيل الأزهر ، وكبار المسئولين في الأزهر ، وعدد من كبار رجال الدين .

والتقى فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر كلمة الاحتفال ، تحدث فيها

وهاجم فضيلته الفرق التي تدعى الاسلام ، وفي نفس الوقت تدعى انتهاء الجهاد فقال : ان هذه الفرق مثل القاديانية وحزب التحرير الاسلامي والبهائية من عملاء اسرائيل ، ويمولها الاستعمار . كما أعلن فضيلته أن الأمة الاسلامية أمة واحدة ، وأن الجهاد فرض على جميع المسلمين سواء من كان منهم قريب من جو المعركة أو أرض المسلمين فإن الجهاد يصبح فرضا على المسلمين جميعا ، القاصي منهم والداني .

احتفال الأوقاف بالإسراء والمعراج :

أقامت وزارة الأوقاف احتفالاً رسمياً بذكرى الإسراء والمعراج مساء يوم الاثنين ٢٦ من رجب ١٣٩٥ هـ - ٤ من أغسطس ١٩٧٥ م بمسجد السيدة زينب رضى الله عنها .

وحضر الاحتفال نائباً عن الرئيس محمد أنور السادات فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر .

كما حضره فضيلة الإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر ، وفضيلة الشيخ محمد خاطر مفتى الجمهورية ، وفضيلة الشيخ خلف السيد الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية ، وعدد من كبار رجال الدين .

والتقى فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر كلمة تحدث فيها عن الإسراء والمعراج ، وطالب بوحدة العرب والمسلمين ، واعداد المنة ، لتحرير الأرض وعودتها الى أصحابها الشرعيين ، وفك أسر المسجد الأقصى .

وكان فضيلة الشيخ خلف السيد الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية قد ألقى كلمة الأزهر في بدء الاحتفال ، تحدث فيها عن معجزة القرآن الخالدة وعلى أن حادث الإسراء كان تثبيتاً لقواد رسول الله وتمكيناً وتكريماً وإظهاراً لفضل رسول الله وفضل رسالته الخاتمة .

● مؤتمرات الدعوة ونتائجها :

عقد أئمة المساجد والوعاظ في شهر مايو الماضي سلسلة من المؤتمرات في كل من محافظات الغربية وكفر الشيخ والشرقية ، حضرها فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر والمحافظون وبعض أعضاء الحكم المحلي .

ومن أهم القضايا التي طرحت للمناقشة في هذه المؤتمرات :

١ - ظاهرة انحراف الشباب والمسئول عنها ودور الدعوة في علاجها .

٢ - تطوير أسلوب الدعوة بما يحقق الموعظة الصالحة بالأسلوب المناسب الذي يتلاءم مع كل تجمع

- وبيئة وتلاحم الأئمة بالجماهير
وتبصيرها بالنواحي الدينية والقومية..
- ٣ - دور المسجد في المجتمع
والعودة به الى سيرته الأولى في
الاسلام ..
- ومن أهم نتائج هذه المؤتمرات :
- ١ - اصدار كتاب ديني للشباب
يرد على الشبه والأفكار الخاطئة التي
يستقها أفراد جماعة التفكير
والهجرة ..
- ٢ - تشكيل لجان اقليمية لكل
محافظة لتخطيط شئون الدعوة وفقا
لطبيعة كل إقليم واحتياجاته الدينية ..
- ٣ - تسيير قوافل للتوعية والدعوة
الى مختلف تجمعات الشباب والعمال
والفلاحين ، وتوجيه الدعاء الى
الجامعات لترسيخ قواعد الدين بين
الطلبة والطالبات ، وتزويد الجامعات
الدينية بالكليات والمكتبات الاسلامية
اللازمة ..
- ٤ - عقد لقاءات مفتوحة مع
الشباب يشترك فيها الدعاة وقادة
الفكر الاسلامي لتوضيح المفاهيم
الاسلامية في جميع القضايا الفكرية
المعاصرة ..
- ٥ - استخدام المساجد من العام
الدراسي القادم كمدارس ابتدائية
لاستيعاب التلاميذ في سن الالتزام
ولمعالجة النقص في أبنية المدارس
وللمعودة بالمسجد الى رسالته الأولى في
الاسلام ..
- ٦ - انشاء معهد للفتيات بمدينة
الرفايق ..
- ٧ - رعاية حفظة القرآن الكريم
ودراسة الحائهم بالمعاهد الأزهرية
دون التقيد بشرط السن أو غيره من
الشروط ..
- اقسام جديدة بكلية اللغة العربية
جامعة الأزهر :
- وافق المجلس الأعلى للأزهر
برئاسة فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر في
اجتماعه يوم الثلاثاء ١٣ من رجب
١٣٩٥ هـ - ٢٢ من يوليو ١٩٧٥ م
على القرار الذي اتخذته مجلس
الحاممة برئاسة فضيلة الدكتور محمد
حسن فايد مدير الجامعة يوم السبت
١٠ من رجب ١٣٩٥ هـ - ١٩ من
يوليو ١٩٧٥ م بانشاء قسمين جديدين
بكلية اللغة العربية جامعة الأزهر
وهما :
- ١ - انشاء قسم للصحافة والاعلام
الديني ..

٢ - إنشاء قسم للدراسات العليا في الاعلام الديني والوسائل الحديثة لنشر الدعوة الاسلامية ••

وهم عميق لمفاهيم الدين الاسلامي وأسراره وأصوله •
وامام فضيله الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر أشتهرت مارينا اسلامها واقترنت بالمهندس البحري المصري ابراهيم عبد الحميد الثاني واصبح اسمها منى الثاني •

وسيقبل بقسم الدراسات العليا للاعلام الديني الخريجون من كليات الأزهر والجامعات الأخرى والوافدون من الدول الاسلامية ••

● مشروع بتحذير شرب وبيع الخمر :

تقدم السيد/محمود نافع عضو مجلس الشعب بمشروع قانون ينص على تحريم الخمر وحظر الاعلان عنها وبيعها وحظر شربها والدعاية لها ، وقد وافقت عليه لجنة الشؤون الاجتماعية بالمجلس وتأمل أن تتم موافقة المجلس على مشروع القانون انقدم •

وشكرا للأخ المسلم محمود نافع •

● مركز ثقافي اسلامي بغانا :

قام طلبة جمهورية غانا بإنشاء مركز ثقافي اسلامي بغانا ويهدف المركز الى نشر الثقافة والفكر الاسلامي في أنحاء غانا وفي أرجاء قلب افريقيا •
ابراهيم حامد النوبهي

● فرع لجامعة الأزهر بالشرقيه :

تم بحث إنشاء فرع لجامعة الأزهر بالزقازيق ، وقد وافق المجلس الأعلى للأزهر برئاسة فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر في اجتماعه يوم الثلاثاء ١٣ من رجب ١٣٥ هـ - ٢٢ يوليو ١٩٧٥م على قبول مبلغ ٢٥ ألف جنيه تبرعته محافظة الشرقية للبدء في اعداد مقر لكلية اللغة العربية كنواة لاقامة فرع لجامعة الأزهر بالشرقية •

● انجليزية تعتنق الاسلام وتشهر اسلامها امام فضيلة الامام الأكبر شيخ الأزهر :

اعتنقت الاسلام فتاة انجليزية هي مارينا آن دولف بعد دراسة واعية

In 1960, a decree was promulgated giving the ministry of Awqaf the right to divide the shares of awqaf holdings at their extinction. It seems that this helped the fragmentation of the large endowments. Once these divided properties left its original waqf configuration, the other important law of the agrarian reform would be applicable.

To conclude, the changes of awqaf can be classified as follows: Since 1923 up to 1960 the institution of awqaf has undergone some important changes. More restrictions are put on the freedom of the administrators. The founders of

awqaf were allowed to retain their property. Their right to endow was confined to the third of their property. The creation of Awqaf from agricultural lands was made improbable. The abolition of the ahli awqaf might lead future Khayri endowers to think twice: The ministry of Awqaf would take the endowments once they die, and their revenue will be spent according to the minister's decision. The ministry of Awqaf constituted and still constitutes a part of the general budget of the State. In the sixties it started a new era of investments beside its traditional role in the upkeeping of the pious foundations.

debates of the Egyptian parliament from 1926 on to show how an eighth of the whole cultivated area of Egypt, which was Awqaf, could have benefited the country if its waqf was abolished.

Inside and outside the Parliament, Prince Muhammad Ali emerged as one of the leading propagandists of the abolition of the ahli Waqf which he considered a purely civil act. In his arguments Prince Ali cited the example of France which abolished the ahli Waqf. The prince aired his understanding that the religion (of Islam) could not be the reason for the loss of the Egyptian land and the corruption of the Egyptians. He devoted a part of his arguments to counter attack a refutation given by Sheikh Muhammad Bakhit, the former Mufti of Egypt.

In the forties, a group of intellectuals called for a sort of agrarian reform which could be based among other factors on the abolition of ahli Waqf.

Politicians from several parties (i.e. *Misr al-Fatah* and the *Wafd*) also backed the demand for the abolition of the ahli wakf.

The foregoing perhaps accelerated the promulgation of law no. 48, 1946, which contained some reformist articles such as making temporary both ahli and Khayr

waqf ; perpetuity of waqf was only for the mosque waqf ; and restricting the establishment of new awqaf. This law was followed by some modified articles to fill its gaps.

What the last law lacked was a radical reform that would be able to liquidate the large properties of awqaf which in the case of King Farouq (1936-1952) included more than one hundred thousand Feddans. It was the large landowners that were constituting the bulk of Awqaf.

The large holdings of Awqaf as well as the small ones constituting ahli waqf were liquidated by the 1952 law, and passed into the ownership of their beneficiaries.

By the abolition of the Shar'i courts in 1955, the cases pertaining to Awqaf were turned to civil courts. Thus perhaps put an end to the controversy around the duality of the judicial system towards Awqaf.

The reorganization of the ministry of Awqaf by dent of the law 272 issued in 1959 can be looked at as an important landmark in the development of the institution of Waqf. According to this law the Committee of Awqaf affairs, a newly established committee, can consider the deposition of the endowments' administrators, and the winding up of *Ahkar* (long-term leases of Awqaf in turn of nominal annual rents).

superseded by much more radical reforms of the Waqf system". The rest of this paper concisely analyses the Awqaf from 1923 to 1960.

The newly amassed Awqāf, especially after 1892, created a lot of problems that had mainly to do with their mismanagement. Gradually, the State was losing taxable land converted mostly into Waqf ahlī. Generally, the ahlī Waqf caused the society injustice when it became a means to avoid the law of inheritance, or the land tax. Legists, parliamentarians and statesmen were all aware about the state of deterioration which the system of Waqf reached. Repercussions of this awareness can be seen in legal sanctions introduced for the purpose of belittling future Awqāf. This also can be seen in the debates of the Egyptian parliament where an explicit call was voiced to eliminate both Khayrī and ahlī endowments. Contributions of statesmen (i.e., Prince Muhammad Ali) which reflected the need to abolish at least the ahlī endowments are equally noteworthy. Few instances are given in the following : At the end of his article on "Awqaf and the acquisitive prescription", a lawyer, while illustrating what he termed "the great danger" of the endowments quoted the Egyptian poet Hafiz Ibrahim saying, " ... Les ruines des Waqf en Egypte sont comme la petite vérole à la face

de la civilisation..." He also referred to some cases of misuse of the Waqf institution. One of these cases dealt with those who sold the Awqaf, showing the deed of their purchase of the land, but carefully concealing the Waqfiyah of the same piece of land.

The appeal court passed a bold judgement in February 25, 1919 which shortened the thirty-three year duration period of Waqf to only five years, thus, enabling a beneficiary to be a full possessor. A judge (president of a indigenous court of the first instance of Mansiutah), notwithstanding the common maslahah (interest) of the judgement, maintained that the thirty-three year disposition should be adopted. He concluded his discussion of the issue by describing the Awqāf as a mainmort of a religious character that ever made it distinct from the free estate and the complete property.

Another example of a legal sanction imposed on Awqaf is portrayed in the first article of the law No. 18 issued in 1923, where the property is validated as Waqf only after its registration.

Yet, such sanctions were limited and did not stop the increase of Awqaf on the cultivated land. In 1925, the yearly average of this increase was put at 19,000 feddans. The total count of the Awqaf land was 770,000 feddans. These figures were used in the

grossly indebted, the British, in collaboration with some other powers, e.g., the French, tried to control the general budget of Egypt — including that of Awqaf. Tawfiq pasha consented to have foreign supervision over finance and administration, and refused to include what was called by his time the "Ministry of Awqaf". It is very likely that his turning of the ministry of Awqaf into an administration under his supervision was a reaction to the pressure of the British. In the decree he issued in 1884, the Khedive emphasized that Awqaf should be independent from ministerial departments.

However, in 1891, the Khedive went farther when he authorized the people a full possession of land, and legalized the act of endowment. This resulted in a confluence of new Awqaf, the most part of which was aḥlī. The irregularities and mismanagement of Awqaf started to be seen. For example, many Nuzzar (Administrators) were exploiting Awqaf and blackmailing the beneficiaries. The taxable land was consequently decreasing and the revenue became badly affected.

In the same year (1891), Cromer reported to the British Government that the revenue of the Diwan of Awqaf amounted to 130.000 Egyptian pounds, and that in spite of some care shown in verifying its

accounts, he heard complaints dealing with the inaccuracy of these accounts. While the revenue nearly doubled in 1899, Cromer still expressed the hope in a reform to be done to the administration of Awqaf.

In the reign of Abbas II (1892-1914), the British were still pressing for a control over the Awqaf. Both Cromer (1883-1907) and Kitchner (1911-1914) in their capacity as representatives of Britain in Egypt, reported their dismay about the deteriorating situation of endowments in the country. They put the blame on the person of the Khedive. As a compromise, the two sides, the Egyptian and the British, agreed that Awqaf should have financial and administrative autonomy, but the minister of finance was to verify the accounts, and submit a yearly report to the Khedive.

All these events concerning the development of Awqaf in Egypt represent a background for the period between 1923 and 1952. Gabriel Baer observed that this period was characteristic of an attempt of the King to maintain the traditional right of the ruler to administer the Awqaf. Besides, this period gave birth to the law of 1946 which in some of its articles originated from the fruitful parliamentary deliberations of 1926 and 1927. But this law, though reformist in essence, "was

Awqaf land (which amounted to approximately the third of the whole productive land in Egypt). In 1846, Mohammad Ali issued a decree preventing people from the act of endowment. The reasons he gave were to avoid the harm which the act of endowment did to the taxable land, as well as to the people themselves, and to apply a *Shar'i* (legal) advice in that respect. Yet this ban on the founders of Awqaf did not materialize effectively. About a year later, a *Alan* was granted the *Wali's* permission to found a *Waqf*. It does seem that this example was followed by the rulers of Egypt after Muhammad Ali. Ismail (1863-79) stipulated in the decree of 1282/1866 that the *Karaji* (taxable) land could be endowed as *Wakf* at his own (the *Khedive's*) will. This *Khedivial* will was excessively exercised. To cite, when in 1885 Sir Colin Scott-Moncrieff, Deputy Director of Public Works, 1883-92, counted, in one of his reports, 83,200 acres of the real-estates of *Gharbiyah*, he referred also to 19,024 acres of *Awqaf* land in the same province.

In addition to the *Khedives* personal permission to establish *Awqaf*, the *Shar'i* courts which appeared to be judicially independent were also one of the factors conducive to the increase of the endowed lands : These courts not only helped the indigenous popula-

tion to convert portions of their property into *Waqf* but also helped the Europeans !

A French citizen founded a mixed *ahli* and *Khayr* *Waqf*, due to a judgement issued in 1869 by the *Shari* Court of Alexandria. But in 1881, the Consular Court of France, following a legal precedent of the Consular Court of Italy, declared the *Waqf* as illegal and void. A heiress of the above mentioned French citizen appealed to the mixed court of Alexandria. This court confirmed the judicial decision taken by the French Consular Court ; it explained its judgement in the following :

"It is up to the judge of the personal Status to decide — according to the law of his country — whether a testator can constitute as *Waqf* a part of his property. By the article 77 of the Civil Code, the legislator did not subordinate to the local law but the right of succession to the *Usufruct* ; the right to dispose of his property as *Waqf* was not in question".

"In virtue of that decision (of the French Consular Court) the *Waqf* in question had never attained a legal existence ; (therefore), Madame F, had no right to be a beneficiary."

The British occupation of Egypt in 1882 left its mark on the history of the *Awqaf* and on the institution as such. With Egypt

DEVELOPMENT OF AWQAF SYSTEM IN EGYPT

By

MUHAMMAD AMIN TAWFIQ

In his *Ajā'ib al-Athar*, al-Jabarti mentions how in 1229/1813-1814 the results of a general measurement of the cultivated land in Egypt, which had been ordered by Muhammad Ali, were shown to the people. 600,000 Faddans of Awqaf out of a total of 2 million were counted in upper and lower Egypt. A general increase of one-third or one-fourth more than what had been in the old cadastre, was recorded. Al-Jabarti says: "The employees (of the survey) measured the *rikag ahbaniyah* (Awqaf land) ... What they found exceeding the original figures put for those *Ahbas*, they added to the *Diwan* (State's property).

In another place of the same work, al-Jabarti maintains that this Awqaf land had been kept well recorded since Saldin, the Ayubid. Yet he observes that those who were needy among the *arbab* (administrators or beneficiaries) of the *ahbas* used to give up their shares to the *Multazims* in return for cash money. By the new survey, a sizeable portion of taxable land was restored to the State. Both peasants and *Multazims* had to pay for the excess of land. Ostensibly,

the former were taxed because of the discovery of more Awqaf land than they could claim. The latter got more harm because they had to pay twice — a tax on the real-estates, another on the Awqaf land which they (illegally) had purchased.

However, because of the disadvantages of the *iltizam* system, (e.g., *Multazims*' endowment of the taxable land of *Wasaya* instead of returning it to the State), and in addition to the humiliation which the *Multazims* were exposed to by preventing them, at least for a considerable time, the usufruct of the land, Muhammad Ali, in 1814, nullified the whole system of *iltizam*, and the peasants started paying taxes directly to the State.

The policy which Muhammad Ali followed afterwards, that is to encourage individuals to cultivate waste land with the objective of having higher proceeds for the State's treasury turned to be insufficient to cope with the urgent financial needs of his administration. Therefore, another solution was sought in the still unmonopolized

for a specified period under assurances of safety, for trade or the exchange of benefits.

To promote amity between peoples could possibly end the war and open the door for an honourable and dignified peace.

If amity be consistent and uninterrupted, it will go side by side with mercy. The latter is more comprehensive, however, for amity exists between peoples while mercy prevails among peoples and in the battlefield as well. No wounded, captive or surrenderer is allowed to be murdered.

Of the aspects of equitable mercy and constant amity is to support the weak. Islam is a divine religion that lays down God's orders, and all divine religions have urged that protection of the weak against the strong, whether they be individuals, communities or states. God has said, "And we desired to show favour unto those who were oppressed in the earth, and to make them examples and to make them the inheritors." The Prophet has also said, "Keep me with those who are weak amongst you ; for you are supported and endowed with God's bounty only for the sake of those weak".

Islam aims not only at the defence of a weak state against a

powerful one, but would also defend those peoples who have been harrassed by oppression and their prowess humbled by tyranny.

In his letters to Kings and Heads of State calling them to Islam, the Prophet stressed their obligations towards their subjects and that such obligations made it incumbent upon them to leave such subjects free to understand Islam and adopt it as a religion if they so wished out of their own free will. The Prophet's message to Hercules, King of the Greek, thus ran as follows, "If you embrace Islam, you will be unhurt otherwise you will bear the sin of the "Yarussis" meaning the growers, workers, and other powerless classes".

For this noble principle, Islam always made it a point to defend the freedom of the weak, particularly the freedom of creed, Muslims fought only to protect this freedom. They fought the infidels only because they tempted the Faithful out of their religion. Their war with the Greeks was only because they had killed those who had embraced Islam from among the people of Syria. Compare this principle and the attitude of present day countries ? (to be continued).

God in this verse has likened those leaders who would violate their covenants to a stupid woman who unravels threads into thin filaments after having made it strong. God also points out the impermissibility of deceit or treachery as a means of rendering a country more numerous or wealthy than others for any power derived through the violation of covenants is doomed to extinction.

The Prophet has defined the best of people to be those fulfilling their promises saying, "Shall I tell of the best people amongst you ... they are those who honour their promises". This was born out by the incident of the Hodaybieh peace treaty whereby the infidels covenanted not to fight the Prophet and keep on peaceful terms with him for ten years as aforesaid. Some Muslims told the Prophet that the infidels harboured treacherous intentions and prepared for his fight, whereupon the Prophet said, "Let aside their intentions; we will invoke God's help against them".

AMITY :

The general human brotherhood whereby understanding was recommended by Islam as means of settling the differences of peoples both as races or tribes, should be joined to amity, action towards reform and the prevention of corruption even though peoples might

differ in religion and race. God has said, "Allah forbiddeth you not those who warred not against you on account of religion and drove you not out from your homes, that ye should show them kindness and deal justly with them. Lo ! Allah loves the just dealers. Allah forbiddeth you only those who warred against you on account of religion and have driven you out from your homes and helped to drive you out, that ye make friends of them. Whosoever make the friends of them — (All) such are wrong-doers".

Consistent amity could not be interrupted by war nor by the difference in religion. It is related that at the time of Hodaybieh, the Prophet was informed that Quraish had been hit by famine. The Prophet promptly dispatched five hundred dinars to Abou Sofian, leader of the infidels, to buy wheat for the poor.

It could well happen during wars that relations were severed between the Muslim State and the warring country while bonds were maintained with the non-belligerent subjects of that country. They were thus allowed to reside in Muslim lands, and were not harmed in themselves or their properties. Those assumed in the definition of scholars are those persons who resided in Muslim lands

without excess except within the limits of such safeguards as would obviate repeated aggression. If aggression be injustice, its repelling will be only equitable.

This concept will not clash with the principle of tolerance and virtue for these should not be allowed to engender injustice for this would constitute indisputable corruption. Furthermore, Muslim virtue is far from being weak or submissive; it is rather a positive and vigorous virtue that succumbs to no evil or evildoers, but towers over them all.

Justice is surely not the antithesis but the very reflection of mercy. Wherever justice prevails, mercy is there, but no mercy could exist side by side with injustice. Equal treatment would therefore, repel injustice more vigorously.

Reciprocal treatment is restricted by the exigencies of virtue as already stated. Should an enemy violate the sanctities of virtue, the army of virtue should not follow their unworthy example. The Holy Prophet's sayings have already been quoted in support of this.

On the other hand, reciprocal treatment should not exceed those fighting in the field of battle in the sense that an army of justice should not kill those who are not belligerent.

FULFILMENT OF PROMISES:

This is the ideal means of ensuring safety and basing understanding on solid foundations namely treaties of peace and non-aggression.

Such treaties derive their power not only from their terms but from the intention of their signatories to fulfil such terms. Islam has thus urged fulfilment of promises which it said, is power in itself while repudiations are aspects of weakness. God, the Almighty, has established that whoever amongst the Faithful who has covenanted has taken God surety for him. God has also ruled that the desire to extend the area of a state or its strength should serve as justification for treachery. The Quranic verse embracing all these meanings reads "Fulfil the covenant of Allah when you have covenanted, and break not your oaths after the asseveration of them, and after ye had made Allah surety over you. Lo ! Allah knoweth what ye do. And be not like unto her who unraveth the thread, after she made it strong, to thin filaments, making your oaths a deceit between you because of a nation being more numerous than (another) nation. Allah only tieth you thereby, and He verily will explain to you on the Day of Resurrection that where-in ye differed".

Muslim treatment to foreigners has thus been based on virtue. The limits of virtue are not allowed to be exceeded whatever the enemies' flagrant behaviour.

JUSTICE :

Human relations as regulated by Islam, are based on equality no matter whether such relations be with loyal or hostile people. The Holy Quran has stressed justice to be more conducive to piety ; God having said, " ... let not hatred of any people seduce you that you deal not justly, Do justice that is nearer to your duty," and "O Ye who believe ! Be ye staunch in justice, witnesses for Allah, even though it be against yourself..."

Equity in all its forms represents Islam's ideal system for God has said, "Lo ! Allah enjoineth justice and kindness, and giving to kinsfolk, and forbiddeth lewdness and abomination and wickedness. He exhorteth you in order that ye may take heed". Scholars refer to this verse as the most comprehensive of Islam's meanings, in the Holy Quran.

If every religion has a dominant feature, Islam's feature is justice. It is the perfect criterion whereby relations between peoples in both peace and war times are determined. So while in peace time, good neighbourliness should be based on equality, the motive for war in wartime should also be justice.

This is particularly so since all the human principles of tolerance and liberty, should be characterised by equality. Tolerance that engenders loss of rights cannot be deemed as tolerance or mercy ; it is rather injustice leading to the severest forms of cruelty. Forbearance towards the unjust whether they be individuals or communities is injustice to those whom they had wronged, and denied legitimate rights.

Furthermore, the world will be a worthy place only when justice has become the basis of human relations in all their forms. No strong party would thus transgress on the weak, on rights be wasted on the strength of accomplished facts such as now recognised to be common logic. This so much so that international relations are now based on accumulated injustices.

Justice, moreover, is the criterion of human understanding as proclaimed in the Quranic verse on general understanding between races and peoples.

RECIPROCITY :

Equal treatment or reciprocity is an offshoot of equality ; the Prophet having recommended us to "Treat other people in the same manner in which we would wish them to treat us." By virtue of this equitable law a Muslim has to extend to whoever would transgress upon him, the same treatment

In relation to Muslims, a faithful should not submit to a non-Muslim state, nor should he follow non-Muslim banners for in such a case he will not be able to carry out the stipulations of his religion in dealings or punishments.

For non-Muslims, Islam has forbidden any transgression on their liberties, or their expulsion from their homes so long as they will not transgress on Muslims. Islam has also forbidden the fighting of non-Muslims unless they are the aggressors, as will be pointed out in connection with legitimate warfare.

Even in the case of fighting where aggression is expected of them, they should be given the choice between a covenant to be concluded with them, entry into Islam, or the fight. If they choose the covenant they must have it. If Islam be their choice, they will be deemed as Muslims.

VIRTUE :

God, the Almighty, concluding the verse that emphasises understanding to be the ultimate aim of the peoples' dispersion as tribes and nations, said, "Lo ! the noblest of you in the sight of Allah, is the best in conduct".

Piety is the sum-total of all human virtues. Understanding should go side by side with virtue;

the latter being required of individuals as much as it is incumbent on communities.

The Quran has urged adherence to piety, the embodiment of all the virtues in both peace and war times, with emphasis on holding to it in the latter eventuality ; God having said, "... And one who attacketh you, attack him in like manner as he attacked you. Observe your duty to Allah, and know that Allah is with those who ward off (evil)." The reason for this is that men would behave impulsively during wars and possibly commit acts, contrary to virtue, especially if the enemy profaned their sanctities.

Muslims should not follow the example of their enemies in transgressing upon virtues by distorting the dead, killing women and children, and profaning women's chastity

It happened at the time of the Prophet that some Muslims, following the enemy's example, killed the children. The Prophet commenting on this act said, "I wonder how certain people should exceed proper limits by murdering children... Don't kill them ... Don't kill them, . . .".

The Prophet also urged that no prisoners should be killed, saying "no one of you should molest his brother's own captive and kill him".

RULES OF INTERNATIONAL RELATIONS IN ISLAM—II

By

(LATE) SHEIKH MUHAMMAD ABU ZAHRA

Islam has defended all these elements by preventing imitation without proof, and urged that behaviour should be in conformity with belief. Islam has also protected the creed of those taking shelter with it, entering into cover-out with Muslims or keeping on peaceful terms with them. It has also facilitated the performance by such people of their religious rites. Muslim scholars through their deductions from Quranic texts, the Prophet's traditions and the acts of the Prophet's companions, have laid the rule that "We have been ordered to leave people free to practise their creed." By this conception over which there is a consensus of viewpoints among scholars, the freedom of religious thought has been defended, and no non-Muslim was harmed but rather left free to perform his religious duties undisturbed.

In this context it is related that Omar ibn Al-Khattab on his visit to Jerusalem beheld a Jewish synagogue hidden from sight by dirt, with only its top visible. Omar went over to the building and with his own garment, removed some of

the dirt. The Muslim army followed suit until all dirt has been lifted and the synagogue, thus cleared, was again fit for the Jews to celebrate their rites.

In this same blessed trip, Omar happened to be near a church at the time when the mudday prayer was due to be said. Omar prayed outside the church. When asked whether prayers would be invalid if said inside, the free leader replied in the negative, but explained that he feared the Muslims might remove the church after his death or use it as a mosque if he prayed inside.

Muslim scholars in establishing the concept of freedom in such a free manner, drew on the clear idea that a man with a religion is better than another without one, for the former though erroneous, has a religious conscience.

Islam has ensured all the human freedoms, namely those of residence, speech, opinion and work. It has also guaranteed the freedom of self-determination. It is worthwhile to dwell a little on this last-mentioned freedom.

Regarding the relations between youth and other, Islam explains this relation in all its aspects : between relatives, between neighbours, and between others. In all these bonds there lies a strong basis of a social system that ensures the spread of human relationship, justice, tolerance and respect for both the individual and his pro-

perty despite all differences of creeds, colour or country. This realises the ideal set by Islam for a good and honourable life.

Through the above mentioned two methods Islam laid the strongest base for the upbringing of the youth, who are good at heart, benevolent and truthful.

The Quranic Manners

« ولا تمش في الأرض مرحاً إنك تخرق الأرض وإن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سعيه عند ربك مكروها » (الإسراء : ٣٧ - ٣٨)

It means : And walk not proudly on the earth for you cannot cleave the earth, neither shall you reach to the mountains in height. All this is evil in the sight of your Lord and abhorred.

« ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك » (لقمان : ١٨ - ١٩)

It means : And do not turn your face away from people in contempt ; nor walk haughtily on the earth ; surely Allah does not love any self — conceited, boaster And be moderate in your walk, and lower your voice. ...

Piety is the safe-guarding of the soul from evil deeds by abandoning what is forbidden. The Quran contains many verses which clearly shows the effects of piety upon the individuals and groups, and urges the people by different ways to adhere to it. The piety provides a strong basis for victory in both this and the other world.

Sincerity means seeking God's favours through his work with the no hypocrisy or self-pretence to please the people. The Prophet (Peace be upon him) says of sincerity : God tells that sincerity is part of my secret which I enclosed in the hearts of my favourite servants.

Faith is the strong foundation for the peaceful life. Belief in God alone is the light of life and it leads to the best ways : it guides the heart and prevents it from deviation. The hearts overflowing with belief and depending on God are closed to the devil.

True and correct belief dominates strongly over the heart and orient man to the good. The Quran aims at directing people's minds to God's signs on earth and in the heavens. For, mentioning God's name with piety makes man remember his duty towards God and towards himself.

One of the most important means suggested by the Quran to

purify the youth's hearts and bind them to the worldly sights and to what God created at proofs of his power and glorious wisdom. This is one of the soundest means of guidance and education. The Quran draws the attention to these aspects of glorious nature as it says :

« سترهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم
حتى يتبين لهم آله الحق او لم يكف بربك انه
على كل شيء شهيد » (فصلت : ٥٢) .

It means : "We shall show them Our portents on the horizons and within themselves until it will be manifest unto them it is the truth. Is it not enough that your Lord is witness over all things." (41 : 53).

The worship prescribed by God, prayers are at the top, have many psychological and social secrets and vital purposes that aim at the goodness of man and the upbringing of his heart.

The Quran refers to three aspects of obstacles that block the way to perfect conduct and lead the heart astray from the straight path:

The first obstacle is the different forms of heart-sins ; grudge, jealousy, hatred, cruelty, hypocrisy and lust. Sick hearts are blinded by the devil's temptations and suffer through the evils they incurred.

Regarding the will power it can be defined as the directive and protective power against looseness and deviation from the right Path. The Quran refers to genuine will-power as follows :

« فاصبر كما صبر اولوا العزم من
الرسول » . (الاحقاف : ٢٥)

It means : "Then have patience even as the stout of heart among the messengers had patience" (46 : 35)

« وان تصبروا وتقوا فان ذلك من عزم
الامور » (آل عمران : ١٨٦) .

It means : "But if you preserve patiently, and guard against evil, then that is of the steadfast heart of things" (3 : 186).

« واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم
الامور » (النمل : ١٧) .

It means : "And bear with patient constancy whatever may befall you. Lo ! that is of the steadfast heart of things" (31 : 7).

There also exist in the history of the prophets, their followers and the leaders of Islam wonderful examples of the strong will and staunch adherence to truth with patience and steadfastness.

The third power that raises youth to the exemplary life is conscience or the sound heart. This is the inmate motive drive that directs to goodness and leads to correctness. The clear conscience or the sound heart is the light that guides man through his life and

fills his soul with ease and contentment. Successful and reforming education of youth revolves on the axis of the conscience.

The Holy Quran refers to the sound heart and explains the positive means for its upbringing and also to the hindrances that lie in its way. Referring to the sound heart the Quran says :

« يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله
بقلب سليم » (النعماء : ٨٨ - ٨٩) .

It means : "The day on which neither wealth nor sons will avail. But he who came to God with a sound heart" (26 : 88-89).

The Prophet says : There is an organ in the human body which if sound the whole body will be sound; That is the heart.

Islam follows an effective plan in bringing up the youth according to the principles of good behaviour and honourable life. This plan goes through two methods. The first resorts to positive means to elevate the sane heart to the highest standards of goodness. The second deals with the obstacles that block the way to perfect conduct and prevent the heart from the straight path. The Quran refers to four main positive means which lead to upbringing of the youth according to the principles of righteousness and correctness. These means are piety, sincerity, belief and worship.

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SHA'BAN 1395

ENGLISH SECTION

SEPTEMBER 1975

THE ISLAMIC ATTITUDE TOWARDS THE UPBRINGING OF THE YOUTH

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

In order to bring up the youth on exemplary lines Islam laid down the following two methods :

1 — To develop and reform the three natural powers laid by the Almighty God in the human being. These are mind, will-power and conscience.

2 — To regulate the relations between youth and others.

The three powers that God laid in man are the main weapons to raise youth to heights of virtue and to the ideals of noble life. They also are the basis for their improvement and the teaching of good conduct.

The human mind will be developed and reformed by the means of proper culture and education. Islam

provides the youth with a kind of culture that has a strong influence upon the mind, developing character and arousing spiritual consciousness in the hearts. By this kind of culture the man realises the greatness of the Creator of the universe and believes strongly that the Almighty God is the Possessor of everything. This belief leads him to seek help and guidance from Him alone.

The Quran draws the attention of the youth and their observation to the power of God in creating things and the worlds system. When they compare between this and whatever instructions they receive in physics, natural science, botany and zoology, they may realize the power of God and His great creation.

«محتوى»
إدارة المطابع الأمير
القاهرة
ت { ٩٠٥٩١٤ }

مجلة الانوار

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

مدير المجلة
عبد الرزيم فودة
«ملاك الاشتراك»
٥ في محلة نصر بولس
٦ شارع الجوز دمنوح
والمرتبون الطوبى للذين آمنوا

الجزء السابع - السنة السابعة والأربعون - رمضان سنة ١٣٩٥هـ - أغسطس سنة ١٩٧٥م

١٢
٢٢٢٢
دوريات



لما لا يهمل

رمضان والقرآن .. وهذه الأئمة

للأستاذ عبد الرزيم فودة

والسطور • ومعجزة لاس والجن
لا يشوبه تحريف وتريب ولا تقوى
قوة مسردة أو قوى محتمة على
الأنين بمثله أو بسورة من مثله • كما
قال الله تعالى فيه : «فلئن اجتمعت
الانس والجن على أن يأتيوا بمثله هذا
القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم
لعض طغياء وكان عجا أن يصنع هذا
الكتاب من الأمة العربية • خير أمة
أخرجت للناس • وأن يضع في يدها

في ليلة مباركة من ليالي رمضان
أنزل القرآن الكريم أو بدأ نزوله
على نبي أمي لم يكن يقرأ أو يكتب
كما يقول الله تعالى : • وما كنت تلو
من قبله من كتاب ولا تحطه بمسك •
فكان عجبا أن يقرأ الأمي وأن
تكون معجزته كتابا لا تنقص
عجائبه • وأن يكون هذا الكتاب أكمل
وأمثل كتاب مساوي • وأن يبقى
هذا الكتاب محفوظا في الصدور

وقد وصلت هذه الأمة بفضلها
وفضل القرآن الذي أنزل عليه الى
القمة التي لم تصل اليها أمة ، فألمس
بعد اختلاف ، وتجمعت بعد فرقة ،
وقويت بعد ضعف ، وتحجرت
من نفوذ الفرس والروم وهما
القوتان العظيمان اللتان كانتا تحكمان
العالم ، وتتنازعان السلطان عليه ، ثم
مضت في ظل لواء الاسلام تفتح البلاد
شرقا وغربا وشمالا وجوبا ، وتشرح
صدور أبنائها بنور الكتاب وضياء
السنة ، فانهما كما يقول الله فيهما :
« وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا
ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان
ولكن جعلناه نورا تهدي به من نشاء من
عبادنا وانك لتهدي الى صراط مستقيم
وكما يقول فيهما : « قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين » يهدي به الله من
اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم
من الظلمات الى النور بادنه » . . .

فليذكر المسلمون ما كانوا عليه وما
صاروا اليه . وهم يستقبلون شهر
رمضان ويؤمنون صيام أيامه وقيام

قادة العالم في كل شيء كان يعرفه العالم
وأن يبوئها مكانة الزعامة والامامة بين
جميع الأمم والشعوب ، وأن يضيء
بمحاضرتها لأوربا طريق الخلاص من
ظلام العصور الوسطى ، وكان ذلك
كله هو التفسير الواقعي والتاريخي
لقول الله : « هو الذي بعث في الأمين
رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا
من قبل لفي ضلال مبين » وآخرين منهم
لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم .
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم . . .

نعم كان ذلك ذلك بفضل الله ، فلا
عجب مع الايمان بقدرته التي لا تعجز
ورحمته التي لا تضيق ، وهو جل
شأنه « يختص برحمته من يشاء »
وقد اختص هذا النبي الأمي بما لم
ينله نبي قبله . كما يفهم من قوله له :
« وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » ،
وقوله : « انا أرسلناك شاهدا ومبشرا
ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا
منيرا » ، وقوله : « وأنزل عليك
الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن
تعلم وكان فضل الله عليك عظيما » .

لياليه ، يستبشرون خيراً بمقدمه
 وعين هلاله ؛ كما كان يستقبله رسول
 الله ويقول : اللهم أهلك علينا بالأمن
 والإيمان • والسلامة والإسلام •
 والتوفيق لما تحب وترضى ، ويدكروا
 في هذا الشهر ، أنهم دون غيرهم
 الذين قال الله فيهم : «وجاهدوا في
 الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل
 عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم

إبراهيم هو سماكم المسلمين من
 قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا
 عليكم وتكونوا شهداء على الناس
 فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعصموا
 بالله هو مولاكم فنعمة المولى وعم
 النصير • •

عبد الرحيم فوده

بيان مذهبية الإمام الأكبر شيخ الجامع الأزهر إلى العالم

عنه إقدام إسرائيل على تهويد الحرم الإبراهيمي في الخليل
وانتهالك الأماكن المقدسة والإسراف بالخراب والخرابات

أمر وزير الدفاع الإسرائيلي
بتهويد الحرم الإبراهيمي الشريف
في الخليل ، وتقسيمه بين المسلمين
واليهود ، واحتلال الجزء الأكبر
منه ، وجعله مكانا تقام فيه الحفلات
وتشرب الخمر ، وتنفخ الأبواق ،
ويحتفل فيه بالزواج والختان ، وأن
يحال بين المسلمين وبين دخوله ، أو
إطهار شاطئهم فيه ، والاهتداء
باستعمال السلاح ضد من ان هذا العمل
يدنس طهارة المكان ، ويعتدى على
قدسيته ، ويؤذي المسلمين اذ لم يحل
بينهم وبين أداء شعائرتهم ، وهو انتهاك
لحق الانسان في أن تصان حرمانه
واننا لنسجل على اسرائيل - كما
سجل عليها المجتمع العالمي من قبل -
تدنيسها للمقدسات ، واستهانتها
بالأديان والقيم الانسانية .

ونهيب بالمسلمين في كل مكان ان
لا يفعلوا لحظة عن واجبه الديني
لتخليص بيت المقدس من يد
الصهيونية ، وان يعملوا ما استطاعوا
للمحافظة على قدسيته وعروته وان لا
ينسوا ما يتبع المسجد من المقدسات :
مسجد الصخرة ، والمسجد
الإبراهيمي .

ان العدوان على أي جزء من هذه
المقدسات عدوان على حرمة المسجد
الأقصى المبارك قبله المسلمين الأولى ،
وثالث الحرمين ، ومسرى رسول الله
صلى الله عليه وسلم .

ان الحرم الإبراهيمي في الخليل
مسجد اسلامي مقدس ، والاعتداء
عليه اعتداء على حرمة وانتزاعه من
يد المسلمين جريمة .

اما نستكر اعتداء اسرائيل على
 المقدسات الاسلامية ، وانتهاكها لحق
 الانسان في العبادة ، ونستكر
 استمرارها في تغيير معالم القدس ،
 والاعتداء على آثارها الدينية والتاريخية
 والحضارية ، ونطالب الهيئات الدينية
 والانسانية في العالم أن تمنع هذا
 العنوان الصارخ ، ونطالب بتفسيخ
 قرارات الأمم المتحدة الخاصة بصون
 القدس ومقدساتها ، كما نطالب أجهزة
 الأمم المتحدة أن تتخذ ما يكمل وقف
 هذا العنوان الجديد وردع اسرائيل
 عن المضي في هذه الجرائم .
 وفي عاقبة الأمور .
 ٣ من شعبان سنة ١٣٩٥ هـ ١٠ من
 أغسطس سنة ١٩٧٥ م
 الامام الاكبر
 شيخ الازهر
 دكتور عبد الحليم محمود

دراسات قرآنية :

فتنة سليمان عليه السلام

للمؤلف : الدكتور مصطفى الطير

« ولقد فتننا سليمان والقينا على كرسيه جسداً
ثم اناب »

البيسان

ملحمة :

فلا يصح أن يختاره الله من أهل
الخطايا ، فلا بد أن تكون فتنة من نوع
لا يقدح في نبوته .

الروايات الفاسدة في فتنته

كثرت الروايات والقصص الفاسدة
عن فتنة سليمان ، وأخفها ما رواه
الإمامية عن أبي عبد الله أنه ولد
لسليمان ابن ، فقال بعض الشياطين
لبعض : ان عاش له ولد لم تنفك عما
نحن فيه من البلاء والسخره ، فمالوا
نقله أو نخبله ، فلم سليمان بذلك ،
فأمر الريح بحمله إلى السحاب مع
مرضة له من حيث لا يعلمون ، خوفاً
عليه من الشياطين ، قال القرطبي :
فماجه الله على خوفه من الشياطين ، فلم
يشعر إلا وقد وقع الولد على كرسيه
منا ، فهو الجسد الذي قال الله تعالى
فيه : « فوالقينا على كرسيه جسداً » قال
الألمسي : وهذا الخبر غير صحيح ،

سليمان عليه السلام ، نبي من أنبياء
بني إسرائيل ، وهو ابن داود عليهما
السلام ، وكلاهما جمع الملك مع
النبوة ، وشريعتهما تستند إلى التوراة
التي أنزلها الله على موسى عليه
السلام ، فهي كتاب الله إلى بني اسحق
(إسرائيل) . كلوا العمل به من
عهد موسى إلى عيسى عليهما السلام ،
ولم ينسخها إلا القرآن الكريم . أما
الزبور الذي أتاه الله داود ، فقد كان
كتاب أدعية وصلوات ، ويسميه أهل
الكتاب - المزامير - وأما الإنجيل فهو
كتاب وعظ وإرشاد وتذكير .

وبما أن سليمان نبي فيجب أن
يتصف بما يتصف به أنبياء الله تعالى
من الكمالات اللائقة بهم ، وأن يتزهد
عن المعاصي ، فإن النبي قدوة لأزمته ،

يبقى لأحد من بعدى * وسنين
وجه فساد هذه الرواية * ومن
انقص الفاسدة ما قيل من أنه غزا
صيدون من الجزائر * وقتل ملكها
وأصاب ابنته جرادة فأحبها
وتزوجها * وكانت دائمة البكاء على
أبيها * فأمر الشياطين فصنعوا لأبيها
تمتلا * فسجدت له هي وجواربها *
فأجبره بذلك اصف وزيره * فكسر
التمثال وضرب المرأة وخرج الى العلاء
باكية متضرعا * وكان اذا دخل الحمام
أعطى خاتمه الى أم ولده وتسمى
أمينة * فدخل الحمام يوما وتركه
معه * فتمثل بصورته شيطان اسمه
صخر * وأخذ منها الخاتم وتختم به *
ولما جاء سليمان أنكرته وطردته
يجلس الشيطان على كرسيه فيمذ
حكمه في كل شيء الا هي نسائه *
وهذا الشيطان هو الجسد الذي أنقاه
الله على كرسيه عند اصحاب هذا
القول

ولما حدث ذلك لسليمان عرف أن
الخطيئة ركبته * فظل يتكفئ الناس
أربعين يوما * عدد ما عبدت الصورة
في بيته * فطار الشيطان وقذف الخاتم
في البحر * فالتصت سمكة فوقعت في
يده * فشق السمكة فوجد الخاتم بها *

فان تسخير الريح بعد الفتنة * ونحن
نضيف الى ما قاله الألوسي أن الجن *
كانت تستطيع أن تعرض لولده وهو
على الأرض * فقد كانوا يصلون له ما
يشاء من محاريب وتمائيل وجعان
كالجواب وقدرور ومليات * أما
التمردون منهم فقد كانوا مقرنين في
الأصعاد * ولهذافاته لما مات * ما دلهم
على موته الا دابة الأرض تآكل
نساته * واذا كان أمر الجن معه على
هذا النحو * فانه ما كان يخشاها على
ولده حتى يرفعه الى السحاب * فلهذا
يتأكد فساد هذا الخبر *

ومن القصص الباطلة ما قيل من أنه
احتجب ثلاثة أيام * فأوحى الله اليه
معاذيا على احتجابه وتركه انصرف في
أمر عبادته * وانصافه المظلوم من
الظالم * وكان ملكه في خاتمه * وكان
اذا دخل الحمام وضعه تحت فراشه *
فأخذه الشيطان وجلس على كرسيه
ودانت له الأمة وأنكرت سليمان *
فساح أربعين يوما * فأتى أهل سفينة
فأعطوه حوتا * فوجد فيه خاتمه فتختم
به وأخذ بناصية الجنى * وهو الجسد
الذي أنقاه الله على كرسيه على هذا
الرأى * وقال سليمان مستغفرا مما
حدث: هرب اغفرلى وهب لى ملكا لا

الخاتم ، ولو كان في الخاتم هذا السر
لذكره الله في كتابه .

دايان معقولان

يرى بعض المعسرین أن فتنة
سليمان هي تقصيره في عدم التعلیق
على مشيئة الله تعالى ، استنادا الى حديث
صحيح جاء فيه أن سليمان عليه السلام
قال : « لأطوفن الليلة على سبعين
امراة - وفي رواية أربعين امراة -
تأتي كل واحدة بفارس يحاهد في
سبيل الله ، فطاف عليهن فلم تحمل الا
امراة واحدة جاءت بشق ولد » وجاء
في الحديث : فوالدي نفس محمد
بيده لو قال ان شاء الله لجاموا فرسانه
فمن هذا الحديث استنبطوا أن فتنة
سليمان هي تركه التعلیق على مشيئة
الله ، وأن عقابه على ذلك كان عدم
تحقق ما كان يريد ، وأن تأتي
واحدة منهن بنصف ولد ، وقد عبر
عن شق الولد بأنه جسد ، ومعنى
القائه على كرسيه أن القابلة ألقته عليه
لتنظر اليه :

وعدم قوله ان شاء الله فيه ترك
الأولى ، وهو بالنسبة لقامه يعتبر
محالة يماث عليها بالابتلاء ، ويستحق

فتنح به وخر ساجدا لله ، وعاد اليه
الملك - قال أصحاب هذه القصة :
وخطيئة سليمان فيها غفلة عن حال
أهله ، فقد كان عليه بعد أن امر بصنع
التمثال لأبيه ، أن يرقب ما عمله
زوجته مع هذا التمثال فهي من قوم
يعبدون الأوثان ، أما اتخاذ التماثيل
محاذ في شريعته ، والسجود له كان
يغير علمه - الى غير ذلك من الروايات
الفاصلة ، وفيها ما يعف القلم عن
ذكره .

هذه الروايات من وضع الزنادقة

قال أبو حيان : ان هذه المقالة من
وضع اليهود والزنادقة ، ولا ينبغي
لعاقل أن يمتدح صحتها ، إذ لو تمثل
الشیطان بصورة نبي حتى التبس أمره
على الناس لم يوثق بإرسال نبي - ثم
قال : الله أكبر هذا بهتان عظيم .

وقد جاءت هذه القصة برواية
عبد الرزاق وابن المنذر ، متنية الى
كتب الأخبار ، ومعلوم أن كتبها كان
يهوديا ، فهو يرويها عن كتب اليهود
فهي أصل البلاء ، لأنها لا تتورع عن
نسبة الموبقات الى الأنبياء .

ويستبعد جدا أن يربط الله ما
أعطى لرسوله سليمان من الملك بذلك

الاستغفار وطلب الملك

بعد فتنة سليمان عليه السلام ، دعا ربه سبحانه طالباً منه أمرين (أحدهما) أن يغفر له فتنته ، (وثانيهما) أن يهب له ملكاً لا ينضب لأحد من بعده .

فأما طلبه الفجران فإن كان عن زلة هي خلاف الأولى - كما قال الجمهور فيكون المقصود به طلب الصنع من الله استمطافاً لتقصيره في حقه تعالى وإن لم يصل التقصير إلى حد الذنب - أما على رأى من فسر الفتنة باصابته بالمرض ، فالاستغفار من باب حضم النفس واتهامها بالتقصير مع الله مهما حسن العمل ، ولكي يجعله مقدمة لطلب الملك العظيم .

ومعنى قوله : « وهب لى ملكاً لا ينضب لأحد من بعدى » أنه ملك لا يلبق لأحد غيره ولا يحصل له ، فقوله « من بعدى » بمعنى غيرى ، سواء أكان المفاير له فى عصره أم بعده ، كقوله تعالى : « فمن يهديه من بعد الله أى فمن يهديه غير الله سبحانه » .

سؤال وجواب

ان قيل : كيف أقدم سليمان عليه السلام - وهو نبى - على طلب الدنيا

أن يستغفر الله تعالى من أجلها ، ولهذا قال : « رب أغفر لى » وهذا التأويل هو رأى الجمهور واستظهره الألوسى ولأبى مسلم رأى غير هذا ، مناسب لص القرآن الكريم ، وقد أقره عليه جماعة من المفسرين ، وخلاصته أن معنى « فتنة سليمان » أمرضاه مرضاً شديداً ، حتى صار على كرسية كأنه جسد بلا روح ، فلذا قال الله سبحانه فى شأن حالته الصحية : « وألقينا على كرسية جسد » وقد شاع قولهم فى الضيف لحم على وضم ، وجسد بلا روح فالجسد الذى ألقاه الله على كرسى سليمان ، هو سليمان نفسه حين كان مريضاً ، ومعنى قوله « ثم أناب » ثم عاد إلى صحته ، فإن الانابة تطلق على الرجوع مطلقاً .

ولا شك أن هذا رأى خال من المآخذ الموحية إلى غيره - سوى ما قاله الجمهور - وثم للترتيب والتراخى ، وإنما عطف بها على رأى الجمهور ، لأنه لم يعلم الداعى إلى الانابة ، إلا بعد وقوع المخالفة بوقت طويل ، أما على رأى أبى مسلم فالعطف بها لأن عوده إلى الصحة تراخى عن أول المرض .

وقال الجبائي : ان طلبه الملك كان باذن من الله على الصفة التي طلبها ، بأن أعلمه الله أن لا يضبطه سواء ، وأنه ان سألته كان أصلح له في الدين ، فان الأبياء لا يطلبون الا ما يؤذن لهم في طلبه . :

وقال الزمخشري : انه كان ناشئا في بيت الملك والنيرة ووارثا لهما ، فطلب من ربه معجزة على حسب الفهم ، وهى ملك زائد على الممالك زيادة خارقة للعادة ، ليلغ حد الإعجاز ، فيكون دليلا على نبوته ، فاهرا للمبعوث اليهم ، وكان زمنه زمن الجبارين المتأخرين بالملك ، ومعلوم أن معجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره - وقيل غير ذلك :

والرأى عندي هو الأول لخلوه عن التكلف والاعتراضات .

تسخير الريح لسليمان

يقول الله تعالى : «فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب» ومعنى كونها رخاء أنها لينة غير عاصفة ، وجاء في وصفها أيضا قوله تعالى : «ولسليمان الريح عاصفة» وذلك لأنها تكون حسب الحاجة ، فان احتاج اليها لينة جاءت لينة ، وان احتاج اليها عاصفة

بهذه الصورة ، مع أن الله تعالى حث على الزهد فيها ، والاقبال على عمل الآخرة التي هى دار القرار .

فالجواب أنه طلبها ليؤدى حقوق الله فيها ، ويحمل عباده على طاعته ، وينشر العدل وينصف المظلوم ، وييسر الضيف وذا الحاجة ، وبالجمله :

ينفذ شريعة الله فيما ملكه الله عليه بين رغبته مع قدرته على ذلك ، وأى مانع من أن يطلب النبي ما هو قادر عليه ، مادام غرضه مصلحة الخلق والحصول على الثواب ، كما قال يوسف عليه السلام لمزير مصر : «اجعلنى على خرائن الأرض انى أحفظ عليم» فكأنه يقول : أعطنى من الملك ما لا

يقدر عليه غيرى ، لترانى فيه قواما على الحق والعدل ، وحاشاه أن يطلب ذلك لحظ نفسه : فانه كان يعمل الخوص

بيده ويأكل خبز الشعير ويطعم بنى اسرائيل ويأكل خبز البر الخالص - كما رواه الامام أحمد في الزهد .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما رفع سليمان طرفه الى السماء تخشعا حيث أعطاه الله ما أعطاه » .

جاءت عاصفة ، ويصح أن يكون المراد من كونها رخاء أنها متقادة له مع كونها عاصفة ، فقد شاع استعمال اللين في الطاعة ، وكانت الريح تحمله في أسفاره ، وكانت كما وصفها الله تعالى : « غدوها شهر ورواحها شهر » أى أنها في صباح اليوم ومساءه تقطع مرحلة لا تقطع الا في شهرين على الدواب ، ومعنى حيث أصاب حيث قصد .

تسخير الشياطين له

ويقول سبحانه في تسخير الشياطين له « والشياطين كل بناء وعواص : وآخرين مقرنين في الأصفاد » وكان البنائون منهم « يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات » والمحاريب تطلق على الغرف المرتفعة كما تطلق على المساجد وعلى الفجوات التي يكون فيها الأئمة والمراد بها هنا : اما القصور ، واما المساجد ، والجفان جمع جفنه وهى القصعة ، والجواب جمع جابية وهى الحوش العظيم ، والقصور آية الطبخ وكانت لعظمها ثابتة فى أماكن الطبخ ، وكان التواصون منهم يأتونه بمحارج البحار وجواهرها .

سؤال وجواب

ان قيل ان الحن أجسام نارية شغافة ، فكيف يمكن تقييدها فى الأصفاد ؟ فالجواب أن المراد بتقييدهم بالأصفاد منهم عن اىصال الشر الى غيرهم بما يشبه الأصفاد بالنسبة الى البشر ، فحيث كانت أجسادهم سيالة أى قابلة للانتشار كالآثير مثلا - يمكن حبسها فى محابس كما يحبس الغاز والهواء فى الأنابيب ، فيكون المولى سبحانه ، أقدر من سليمان على أن يصنع بهم ذلك .

أما القول بأن أجسامهم مع لطافتها صلبة كالزجاج مثلا ، فيمكن تصفيدهم بالأغلال فغير مقبول لتحقيق نفوذهم فيما لا ينفذ منه الشيء الصلب ، كدخولهم الحجرة المغلقة التوافذ .

وقيل ان الأقرب أنه صلى الله عليه وسلم أعطى ما يكف به شرهم كما يكف الشريرون بالأصفاد ، وليس

هالك أصفاد ولا تقرين على الحقيقة ، يرتبط به النعم عليه ، ومنه قول الامم
 فالمعنى على التمثيل لا على الحقيقة ، على : من ترك فقد أسرك ، ومن جعلك
 وهو قريب من الوجه السابق مآلا . فقد أطلقك ، وفرقوا بين فعليهما
 فقالوا : صفده أى قيده ، وأصفده أى
 أعطاه ؛ والله تعالى أعلم .

مصطفى محمد الطير

وأحاز بعضهم أن يكون المعنى أنهم
 بأسودون بعبائهم ومحبوسون بكرمه ،
 فقد يطلق الصفد على المطاء ، لأنه

صدقات الفقراء

للإمام أبي الوفاء المراكشي

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه: إن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله، ذهب أهل الدثور بالأجور، يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم، ويتصدقون بفضول أموالهم، قال: أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به؟ إن لكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تهليل صدقة، وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة، قالوا: يا رسول الله، أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها صدقة؟ قال: أرأيتم لو وضعها في حرام كان عليه وزر، فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر، أخرجه مسلم وأخرج البخاري في معناه عن أبي هريرة في باب الذكر بعد الصلاة.

أهل الدثور: الدثور: جمع دثر وهو المسالك الكثير والمراد به الأغنياء:

وفضول الأموال ما يفضل منها عن حاجة الشخص شأن المسلم أن يكون حريصاً على أن يستكثر من العمل الصالح ليستكثر من الثواب سواء في ذلك الغني والفقير، إلا أن فرص الاستكثار من الثواب لدى الأغنياء الصالحين أوفى منها عند الفقراء المعوزين، فالأغنياء الصالحون يصلون ويصومون كما يصلي الفقراء ويصومون ويزيد الأغنياء أن لهم أموالاً تزيد عن حاجتهم فيتصدقون بها، ولا شك أن ثواب الصدقة عظيم، وأجرها وفير تضاعف فيها الثواب مالا يتضاعف في غيرها وفي ذلك يقول الله تعالى: (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم) • وقد لفت ذلك أنظار بعض أصحاب رسول الله الفقراء فذهبوا إليه يسطون حالهم وحرمانهم مما يسبق به الأغنياء لعله يجد فيما

الإنسان إلا أنه مر المذاق سيما إذا
تصدى له الفقير ومن لا مال له ولا
جاء فقد يجابه بالصدء ويزجر بالرد
ويجاري بالسخرية والاستهزاء وربما
تجاوز الأمر ذلك لأن الناس جبلوا
على أن يصيحوا للفنى ولو قال هذر
ويشبحوا عن الفقير ولو نطق درا
ومجنى ما قاله عروة بن الورد عن
جيلة الناس ومواقفهم من الفقير :

يبعد الندى وتزدرية
جليته وينهره الفقير

وتلقى ذا الفنى وله جلال
بكاد فؤاد صاحبه يطير

فيل عيبه واليب جم
ولكن الفنى رب فقود

فالأمر بالمعروف سيما من الفقير
مركب صعب يحتمل القائم به فى
سبل العناء والشقاء جدير بما وعد به
من الثواب ، لهذا ولحسن أثره فى
اصلاح الجماعات وتقويم الانحرافات
اذ هو نوع من الرقابة الاجتماعية
الواعية أوجه الله تعالى على المسلمين
تضامنا فى المسئولية حيث قال سبحانه
: «ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
وأولئك هم المفلحون » .

اصطفاه الله من علم عوضا عما امتاز
به الأغنياء من كثرة الثواب ويشكون
غيرتهم من ذلك لا غيرتهم مما فاتهم
من المتاع بالمال والتوسع فى العيش
والرقة فى الحياة ، وقالوا له : ذهب
أهل الدنور بالأجور يصلون كما نصلى
ويصومون كما نصوم ويتصدقون
بفضول أموالهم ، ومعنى ذلك أنهم أكثر
منا توابا ، فأرشدهم الى ما يعرضهم عن
الثواب وبين لهم أن سيلهم اليه سهل
ميسور ففى التيسير والتسهيل والأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر عوض
وثواب كبير وباستطاعتهم أن يقوموا به
فالتيسير محبوب الى الله ويجب أن
يتقرب به عباده اليه لأنه برهان على
اخلاص العبودية له وتقريبه عما لا يلبق
به ولا يرضاه ولذا أمر به فى عشرات
من آيات القرآن الكريم ، وفى جميع
الأوقات والأحوال . فقال تعالى :
« سبح اسم ربك الأعلى الذى خلق
فسوى » وقال : « فسبح بحمد ربك حين
تقوم » ومن الليل فسبحه وادبار
النجوم » .

كما أرشدهم الى أن الأمر بالمعروف
صدقة والنهى عن المنكر صدقة ،
والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من
حيث هو عمل باللسان سهل على

شئ من العمل الشاق والعبادة المتعبة التي تستحق الثواب فدمع استغرابهم ذلك وقال لهم : لو قضى الرجل شهوته في حرام آخذه الله بما عمل فلماذا لا يشبه الله إذا قضاه في حلال وأنعمهم بهذا المتعلق الذي لا يقبل جدالا •

بهذا الحوار كما ورد في الحديث شفى رسول الله صدور أصحابه مما كانوا يجدونه من الضيق على قلة ثوابهم ومن الفيرة من الأغنياء على ما آتاهم الله من فضول الأموال التي كانوا ينفقونها في سبيل الخير فيكثر ثوابهم وأعلمهم أن الله لم يقصر أبواب الفضل على الأغنياء بل جعل فيها سعة للفقراء ، وجعل لهم من الأعمال المتيسرة لهم ما يلحقهم بالأغنياء وهكذا وسع فضل الله عباده جميعا وانه ذو الفضل العظيم •

ونحن إذ نختم هذه الكلمة بما ذكره العلامة الكرمانى عن سؤال قد يرد على خاطر قارئ الحديث وجواب الكرمانى عليه حيث قال : كيف يعدل قول هذه الكلمات - يبنى التسيح والتهيل الى آخره سمع سهولتها وعدم مشتقتها الأمور الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وأفضل المباديات

وقد يعين القائم بهذه الرسالة على نجاح رسالته أن يكون قدوة في سلوكه لتكون دعوته أنفذ ووعظه أجدى وأنفع كما يبينه أن يصطنع الرفق في دعوته ، فإن الدعوة بالاسلوب الخشن ربما أنتجت عكس مايراد منها وربما دعت الى التماذى في الخطأ تحديا ومكايده ، والمنحرف في الطالب صوق بسلطان شهواته وعواطفه فهو في حاجة الى الرفق والملاينة ، ومما أرشدهم النبي اليه من الأعمال ليسكنروا من الثواب أن يقوموا بواجباتهم الزوجية لأن في ذلك اعفافا للزوج وصرفا عن الحرام فلا يتطلع الى حرمات الناس فالمرء مادام يطفىء نار شهوته في أهله تخمد غريزته وتهدأ عاطفته كما أن في ذلك اعفافا للزوجة والهاء لها عن تطلعاتها ورغباتها في الثراء ، وكما يكون أثر اشباع شهوة الرجل بامرأته يكون أثر اشباع شهوة المرأة بزوجها وما جاء في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : من وقع بصره على امرأة فتأقت نفسه اليها فليأت أهله ، وقد استغرب أصحاب الرسول أن يكون في ملازمة الرجل أهله ثواب لأن في ذلك قضاء شهوة وتحصيل لذة وتحقيق رغبة وليس فيها في نظرهم

أحمرها - امتنها وأنقها - قلت : أداء هذه الكلمات حقها من الاخلاص سيما الحمد في حال الفقر من أفضل الأعمال وأنقها ، ثم ان الثواب ليس بلام أن يكون على قدر المشقة ألا ترى في التلفظ بكلمة الشهادة من الثواب ما ليس في كثير من العبادات الشاقة وكذا الكلمة المتضمنة لتسبيح

قاعدة حبر عام وبحوها - قال العلماء : ان ادراك صحة رسول الله صلى الله عليه وسلم لحظة خير وفضيله لا يوازيها عمل ولا تنال درجتها بشيء . ثم ان كانت نيتهم لو كانوا أغنياء لعملوا مثل عملهم وزيادة . ونية المؤمن خير من عمله ، فلمهم ثواب هذه النية وهذه الاذكار .

أبو الوفا المراكشي

من لدى السنة :

يسر الاسلام وسماحة

للإمام مناصري عثمان عبيد

هذه الأمة التكاليف الشاقة التي كانت
على من قبلهم من الأمم .

(ولن يشاد الدين أحد الا غلبه)
المشادة هي المغالبة ، يقال : شاده مشادة
إذا غلبه وقواه ، موأصل لن يشاد ، لن
يشاد أدغمت الدال الأولى في
الثانية ، ومثل هذه الصيغة يشترك فيها
بناء الفاعل والمفعول ، فيقال في اسم
الفاعل ، مشاد ، وكذلك يقال في اسم
المفعول ، والفارق هو القرينة - ومعنى
(غلبه) قوى عليه ؛ يقال : غلبه يظله
من باب ضرب غلبا - بفتح الغين
وسكون اللام ، وغلبا بتحريكها بالفتح
وغلبه بالحق الهاء والمراد من قوله :
(ولن يشاد الدين أحد الا غلبه) أنه
لا يتمق شخص في الدين ، فيترك
الرفق الا غلب الدين عليه ؛ وعجز
ذلك المتمق ، وانقطع عن عمله كله
أو بعضه ،

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال :

ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين
أحد الا غلبه ، فسدوا ، وقاربوا ،
وأبشروا ، واستعينوا بالقوة والروحة
وشئ من الدليجة)

رواه البخاري

راوى الحديث :

سبق التعريف به في عدد ربيع
الآخر من عام ١٣٩٥ هـ

اللفظة :

(الدين يسر) آل في الدين للمهد
وهو دين الاسلام ، واليسر تقيض
اليسر ، ومعناه التخفيف والسهولة ،
ويقال : تسير الأمر بتيسير يسرا من
باب تصب ، ويسر يسر يسرا من باب
قرب فهو يسير أى سهل ، ومعنى أن
الدين يسر ، أن الاسلام بالنسبة لمائر
الأديان تمثل في تكليفه السهولة
والتخفيف ، فان الله تعالى رفع عن

(فسددوا) السداد بفتح السين ،
الصواب من القول والفعل ، وأسد
الرجل جاء بالسداد ، وسد يسد من
باب جلس سدودا فهو شديد ومسدد
إذا أصاب في قوله وفعله - ومعنى :
سددوا - الزموا السداد أى الصواب
فى القول والعمل من غير تفريط ولا
إفراط .

(الدلجة) بضم الدال واسكان
اللام ، كذا الرواية ، يقال : أدلج
القوم ، ساروا الليلة كلها ، وهى
الدلجة ، بفتح الدال وأدلجوا بتشديد
الدال ، ساروا فى آخر الليلة ، وهى
الدلجة بالضم ، - والسر فى طلب
الاستعانة بهذه الأوقات أنها منشطة
للمعمل ، وتعين عليه .

البيان :

من نظر الى الاسلام نظرة فاحصة
أيقن أنه دين اليسر والسماحة ، وأن
تعاليمه قامت على مبدأ رفع الحرج
والشفقة ورعاية المكلفين ، والترفق
بهم ، فليس فيها ما تضيق به النفوس
الزاكية ، أو تحص منه عبأ وإرهاقا
قال تعالى :

« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
السر » (١)

(وقاربوا) لا تبلفوا النهاية ، بل
تقربوا منها ، ويقال : رجل مقارب -
بكسر الراء أى وسط بين الطرفين ،
والمراد من طلب المقاربة عدم العلو فى
المعمل .

(وأبشروا) يقال : بشرته بكذا ،
وبشرته ، وأبشرته - أخبرته بما
يسره - وسمى الاخبار بما يسر
بشارة ، لأنه يظهر أثره على البشارة ؛
- ومعنى : أبشروا - افرحوا بما أهد
لكم من ثواب على عملكم وإن قل .

(واستعينوا) الهمزة والسين والتاء
تفيد الطلب والمراد طلب المون .

(بالندوة والروحة) الندوة بضم
الفين ، وقبل بفتحها ، ويقال : غدا
عنوا من باب هيد ، ذهب غداة ،

ومن مظاهر هذا اليسر تلبية طيبة الانسان بإباحة الاستمتاع بزينه الحياة الدنيا والطيب من الرزق على وجه معتدل لا إفراط فيه ولا تفريط ، كما قال سبحانه : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (١) .

ومن كان مريضا يضرب الصوم ، أو على سفر ، أفطر ، وقضى بمدد ما أفطر من الأيام من غير أن يشترط التابع في القضاء كما قال جلست حكمته -

« يأياها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياما معدودات فمن كان مكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر » (٢) .

ومن تعذر عليه استعمال الماء للوضوء أو الغسل تيمم وصلى : قال تعالى : « يأياها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم »

وأرجلكم إلى الكمين وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط (٣) أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون » (٤) ويكون أداء الصلاة على قدر ما منح الشخص من وسع وقوة .

فمن عجز عن الصلاة قائما صلى واقعا يركع ويسجد ، وإن عجز عن القعود صلى بإيماء على جنبه ، أو مستلقيا على ظهره .

عن عمران بن حصين قال : كانت بي بواسير ، فسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة ، فقال : (صل قائما ، فإن لم تستطع فقاعدا ، فإن لم تستطع فعلى جنبك) رواه الجماعة الا مسلما .

(١) سورة الاعراف آية ٣٢

(٢) سورة البقرة آية ١٨٣ ، ١٨٤

(٣) أصل الغائط المكان المنخفض من الأرض - والمراد بقوله : « جاء أحد منكم من الغائط » أحدثتم حدثا أصفر بانزال البول أو البراز مثلا ،

(٤) سورة المائدة آية رقم ٦

وزاد النسائي : (فان لم تستطع الانسان ضيقا * (٢) وقوله : * وما جعل عليكم في الدين من حرج * (٣) - وقوله صلى الله عليه وسلم : (بعثت بالحنيفية السمحة) (٤) وما صح عنه عليه الصلاة والسلام من أنه : (ما خير بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما *) (٥) .

وقد فرضت على الذين كانوا قبلنا تشريعات شاقة : كعدم جواز الصلاة في غير المسجد ، وعدم الطهارة بالتراب ، وقطع الثوب الذي تصيبه النجاسة وقبول التوبة بقتل أنفسهم ، ونحو ذلك .

وهكذا لو تبعت أحكام الشريعة الاسلامية وجدت مظاهر اليسر جليلة واضحة ، ووجدت أن جميع التكاليف قد روعي فيها التخفيف على العباد .

وحسبنا شاهدا على هذا قوله تعالى : يريد الله أن يخفف عنكم وخلق

لكن الله تعالى رحم هذه الأمة المحمدية ، فرفع عنها تلك التشريعات ، وكان هذا استجابة للدعاء في قوله سبحانه - : « ربنا ولا تحمل علينا اصرأ كما حملته على الذين من قبلنا » (٦) .

(١) أي أشار بها وحفظها الى تسهل في حالة الركوع والسجود .
 (٢) سورة النساء آية رقم ٢٨ (٣) سورة الحج آية رقم ٧٨
 (٤) رواه الخطيب عن جابر رضي الله عنه ، (٥) رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها ، (٦) سورة البقرة آية ٢٨٦

ومن أجل ما اشتمل عليه الاسلام والأغلال التي كانت عليهم فالذين
 من يسر وتخفيف ، قال جلت نعمته - آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا
 في وصف رسوله الكريم ، وبيان النور الذي أنزل معه أولئك هم
 فضل المؤمنين به والمتمسكين بهديه المفلحون » (١) •
 القويم : » ويضج عنهم اصبرهم (يتبع) منشاوي عثمان عبود

حماية الاسلام للأعراض

للككتور محمد جمال الدين عواد

عند النبي صلى الله عليه وسلم أربع مرات فأمر برجمه ، وعن عمران بن حصين أن امرأة من جهينة هي المروقة بالغامدية أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبل من الزنى فقالت يا نبي الله أسبت حدا فأقمه علي . فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال أحسن إليها فإذا وضعت فأنتي بها ففعل فأمر بها فشكت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى عليها فقال عمر أتصلي عليها يا رسول الله وقد زنت ؟ قال لقد تاب

توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله تعالى :

وتأسيا بهذا الهدى الكريم قال صاحب البدائع في بدائمه : أن المحسن متى توفرت عليه الموانع من الزنا وأقدم عليه صار زناه غاية في الفح فيجازى بما هو غاية في العقوبات

لقد شمل الاسلام الأعراض بأقوى حماية يمكن أن يختص بها حق من حقوق الانسان وتبدو حماية هذه أوضح ما يكون في العقوبات القضائية الشديدة التي يوقعها في حالات الزنا وهناك المرض والقذف كما تبدو في تحريره الفية والنميمة والتجسس والهمز واللمز والتأنيز بالألقاب وما الى ذلك من كل ما يمس عرض الانسان وكرامته وفي تحقيره لمقترفي هذه الآثام وتوعده اياهم بأشد عذاب يوم القيامة .

فلم تكتف الشريعة الاسلامية بتقرير عقوبة الاعدام في الزنا الذي يرتكبه شخص متزوج بل أوجبت تنفيذ هذه العقوبة في أعنف صورها وأشدها تذبذا للجاني وذلك بأن يرمم بالحجارة حتى يموت كما رجم النبي صلى الله عليه وسلم ماعز بن مالك ورجم الغامدية - فقد روى الامام (أحمد : أن ماعزا جاء فأمر

يؤدي الى زيادة فسادها لا الى علاجها وان ذلك لكلام مستقيم وتخريج لقول من رأى مثل ما نرى : فيقوم مقام التعريب الامساك في البيوت فانه أصون لهن غير أنه ليس له وقت معلوم .

- وفي القذف تقرر الشريعة أن من قذف رجلا محصنا في عرضه - أو امرأة محصنة في عرضها بأن اتهم أحدهم بالزنا وعجز عن إقامة الدليل القاطع على ما يقول : والدليل القاطع الذي يتطلبه الاسلام في هذا الصدد يتعذر الاتيان به لأنه لا يتحقق الا اذا أتى القاذف بأربعة شهود عدول يشهدون بأنهم رأوا الفعل بأعينهم وفي صورة لا تحتمل الشك فان لم يكن كذلك فتوقع عليه عقوبتان مهيتان احدهما - عقوبة موقوفة تناله في جسمه وهي أن يحلده ثمانين جلدة موقوفة تناله في مكانته وكرامته والثقة به وهي أن يعتبر سافط الشهادة أى لا تقبل منه شهادة في أمر ما مدة حياته الا اذا تاب توبة نصوحا لأن التوبة تجب ما قبلها : والدليل على هذا قوله تعالى : «والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة

الديوية وهو الرجم لأن الجزاء على قدر الجناية » واذا كان مقترف هذا الأثم غير متزوج فان عقوبته في الاسلام أن يحلده مائة على مائة من الناس : قال تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » . ولكن ذهب جمهور الفقهاء الى اضافة عقوبة أخرى الى هذه العقوبة وهي نفى المجرم عاما كاملا بعد الحلد مستدلين على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم : «البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام » كما روى عن عمر رضى الله عنه أنه جلد وغرب وكذلك روى عن علي رضى الله عنه فعل ذلك ولم ينكر عليهما أحد من الصحابة فيكون اجتماعا وفي هذا المعنى قال صاحب المعنى : وان الجمع بين الجلد والتغريب يدل على أنه كان مشهورا عندهم من حكم الله تعالى وقضاء رسول الله عليه وسلم الا أننا نرى أن يكون التعريب بالنسبة للرجل فقط لا للمرأة كما هو رأى الامامين مالك والأوزاعي : لأنها عورة وتغريبها

الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأنك هم الظالمون » وقال: «ويل لكل همزة لمزة » والهمز : الكسر ، واللمز : الطعن وقد شاعا في الكسر من أعراض الناس والطعن فيهم والهمزة واللمزة - المكثر من الهمز وتناول أعراض الناس والمعاد لهذه الآثام وقال تعالى : « ولا تطع كل حلاف مهين - هياض مشاء بنميم - مناع للخير مضد أثيم » وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتدرون ما الغيبة؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال : « ذكرك أخاك بما يكره قال أفرأيت ان كان في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته » وعنه رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كل المسلم على المسلم حرام : دمه وماله وعرضه » أخرجه مسلم : وللترمذي من حديث بن مسعود رقه : ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء : » وعن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان اللعانين لا يكونون شهداء ولا شفعاء يوم

ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون » الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم » واذا وقع قذف بسبب غير الزنى كسب ونسب واختلاس وغير ذلك من المحرمات التي لاحد فيها ولاكمارة عذر الحاكم القاذف بمقوبة تعزيرية وجوبا تماوت شدتها حسب اختلاف القاذفين بما يكفي لردعهم وزجرهم حتى لا يعودوا الى ذلك مرة أخرى لأن العصية تقتصر الى ما يمنع من فعلها وفي الغيبة والنميمة والتجسس والهمز واللمز والتأيز بالألقاب وما شاكل ذلك من كل ما يخذش كرامة الانسان أو ما يمس عرضه : يحرم الاسلام كل ذلك ويحقر مقترف هذه الآثام - ويتوعدهم بالمذاب الأليم يوم القيامة قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يقبب بعضكم بعضا أوجب أحدكم أن ياكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله ان الله تواب رحيم » . وقال : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب شس

القيامة » أخرجه مسلم وهكذا حمى
 الاسلام الاعراض بمسحاربة الدوافع
 النفسية الداعية الى الجريمة وهى
 عن ارتكابها فاذا فكر شخص فى أن
 يرتكب جريمة أو يقذف آخر ليؤلم
 نفسه أو يحقر شخصه ذكر العقوبة
 التى تؤلم النفس والبدن والنضب
 واللعنة والعذاب الأليم من الله وذكر
 التحقير الذى تفرضه عليه الجماعة
 فعصره ذلك عن الجريمة فان تغلبت
 عليه العوامل الداعية الى الجريمة مرة
 أخرى على العوامل • الصارفة عنها
 فارتكب الجريمة كان فيما يصيب بدنه
 ونفسه من ألم العقوبة وفيما يلحق
 شخصه من تحقير الجماعة ما يصرفه
 نهائيا عن المود لارتكابها بل يصرفه
 نهائيا عن التمكير فيها •
 والله سبحانه أعلم
 د. محمد جمال الدين على عواد

البخارى المصنف عليه للأستاذ محمد نجيب الطيحي

ويذهب صاحب الكتاب المشبوه في اللجاج والمحاكة مذهباً لا يبالى بأى حديث وضع بصره عليه من التصحيح ، هذا البصر الذى يحتاج الى علاج من القاع حتى تصح الرؤية ، فلا يرى البهر الباقع لبلأ بهيما تراءى له فيه أشباح أوهامه وأطراف وساوسه وخباياه فيخالها حقائق ماثلة وأصولاً راسخة قال المسكين : (الحديث رقم ٣ فى القول بأن النساء ناقصات عقل ودين وأنهن أكثر أهل النار) ثم يقول بين قوسين (البخارى مجلد ١ ص ١٤ كذب ١) •

أخرجتها فى أعداد تشبه المجلات ويبدو أن صاحبنا هذا اشترى هذه الأعداد من اخراج كتاب الشعب وجعله هكذا صبرة بغير عناية ولا رعاية ولم يكلف خاطره أن يجلد هذه النسخة والدليل على ذلك قوله كتاب يضى المدد الأول الذى ظهر من صحيح البخارى فى كتاب الشعب •

واذا تبعت جميع الأحاديث التى نقلها تجدته يذكر رقم العدد على أنه كتابه وهذا جهل قاضح بتقسيم الجامع التصحيح ومعرفة اسم الكتاب فى اصطلاح البخارى •

ولتحليل هذه العادة نحتاج الى وقفة يسيرة • فقوله البخارى مجلد ١ هذا صحيح وقوله ص ١٤ أيضاً ، نطبق على النسخة الاستمولية التى دون على هامشها روايات البخارى كلها وهى طبعة صورت فى مصر وآخر من صورها دار الشعب حيث

فالكتاب عند البخارى هو طائفة من الأحاديث التى تجتمع على أصل من أصول الاسلام ويندرج تحت الكتاب أبواب فالكتاب الأول فى صحيح البخارى هو كذب الايمان • أما ما سبقه من بدء الوحي فانه فى بعض النسخ يجمله بابا وفى بعض النسخ لا يسميه بابا فيقول:

كيف كان بدء الوحي وبعد كتاب
الايمان كتاب العلم ثم تتابع الكتب ،

ولا صلة لها بما يسميه هذا كتابا
ويضئ به المهد الذي يباع بفروش
في أيدي باعة الصحف والجرائد .
وهي ان دلت على شيء فانما تدل على
جهل بطبيعة الكتاب وملامحه الظاهرة
فضلا عما قلنا من عدم العناية به
وتجليده ثم يقول ما يدل على الجهل
حتى بالطريقة التي يقرأ بها البخارى
ككتاب تعظم الدهر شأنه وتكثر
الدنيا عظمت وجلالته قال :

«وينسب الى أبي سعيد الخدرى قال
خرج رسول الله «ص» في أضحية أو
فطر الى المصلى فمر على النساء فقال
يا معشر النساء تصدقن فاني أرىكن
أكثر أهل النار فقلن : وبم يا رسول
الله ؟ قال : تكثرن اللعن وتكفرن

العشير ، ما رأيت من ناقصات عقل
ودين وأذهب للب الرجل الحازم من
أحداكن . قلن وما نقصان ديننا وعقلنا
يا رسول الله قال : ليس اذا حاضت
أحداكن لم تصل ولم تصم ؟ قلن
بلى يا رسول الله قال فذلك من نقصان
دينكن ، وفي رواية أخرى أنه علل
نقصان الدين بأن شهادتها بنصف

١ - هذا الحديث ليس الذي في
صفحة ١٤ وليس الذي في صفحة
١٤ عن أبي سعيد وإنما الذي في
صفحة ١٤ قول الامام البخارى رضي
الله عنه وأرضاه هكذا (باب) كفران
العشير وكفر دون كفر وفيه عن أبي
سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
(حدثنا) عبد الله بن مسلمة عن مالك
عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار
عن ابن عباس قال : قال النبي صلى
الله عليه وسلم أريت النار فاذا أكثر
أهلها النساء يكفرن قيل : أيكفرن
بالله ؟ قال يكفرن العشير ويكفرن
الاحسان لو أحسنت الى أحداهن
الدهر ثم رأيت منك شيئا قالت ما رأيت
منك خيرا قط .

٢ - يلاحظ القارئ ان الحديث
هنا مروى عن ابن عباس وليس عن
أبي سعيد ، وإنما في ترجمة الباب
إشارة الى شاهد أو متابع أو مضي
حزني أو كلى ورد في هذا الباب عن
أبي سعيد وليس هو بطبيعة الحال
الحديث الذي ساقه البخارى فلتبحث
أذن عن حديث أبي سعيد الخدرى في

على الزوجة بحق الله ، فأذا كفرت المرأة حق زوجها وقد بلغ من حقه عليها هذه الناية كان ذلك دليلا على تهاونها بحق الله فذلك يطلق عليها الكفر لكنه كفر لا يخرج عن الله ويؤخذ من كلامه مناسبة هذه الترجمة لأموال الإيمان وذلك من جهة كون الكفر ضد الإيمان .

وأما قول المصنف : وكفر دون كفر فأشار الى أثر رواه أحمد في كتاب الإيمان من طريق عطاء بن أبي رباح وغيره وقوله : فيه أبو سعيد . أى يدخل في الباب حديث رواه أبو سعيد وفي رواية كريمة فيه عن أبي سعيد . وفائدة هذه الإشارة الى أن للحديث طريقا غير الطريق المسافة ، وحديث أبي سعيد أخرجه المؤلف في الحيض وغيره من طريق عياض بن عبد الله عنه وفيه « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أضحية أو فطر الى المصلى فمر على النساء فقال : يا مشرك النساء تصدقن فاني أريتكن أكثر أهل النار قلن : وبم يا رسول الله ؟ قال : تكثرن اللعن وتكفرن الشيع ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من احداكن ، قلن :

أى باب تجده من صحيح البخارى والى أن تجده تنبه الى هذا العبث الخطير الذى يقوم به هؤلاء المقبوحون بتحريف الكلم عن مواضعه والتقول على البخارى في صفحة ١٤ ما لم يقله ومن ثم فقد كذبوا على البخارى بموسبوه الى أبي سعيد وليس هو مرويا عن أبي سعيد وإنما المروى في صفحة ١٤

حديث آخر بمعانى أخر عن ابن عباس ومن ثم فقد كذبوا على أبي سعيد .

٣ - ولأننا على ما قاله شراح الحديث في كتبهم المتبعة من تراث التلذذ قال القاضى أبو بكر بن العربي في شرحه على البخارى كما أفاده ابن عباس ومن ثم فقد كذبوا على أبي حجر في الفتح :

مراد المصنف أن يبين أن الطاعات كما تسمى ايمانا كذلك الماعصى تسمى كفرا لكن حيث يطلق عليها الكفر لا يراه به الكفر المخرج من الملة ، قال وخص كفران الشيع من بين أنواع الذنوب لدقيقة بديهة وهى قوله صلى الله عليه وسلم لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ، فقرن حق الزوج

بارشاده الى صفحة ليست هي مظنة النص ، ومحل الايراد ليزيد القارىء ببلبة فيعمد الى التسليم له على باطله شددنا لتوفير الوقت وراحة البال وقال الحافظ ابن حجر فى الفتح : ويحتمل أن يريد بذلك حديث أبي سعيد أيضا « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » قال القاضى أبو بكر المذكور والأول أظهر وأجرى على مألوف المصنف ويضده ايراده لحديث ابن عباس بلفظ وتكفرون العشير والعشير الزوج قيل له عشير بمعنى معاصر مثل أكيل بمعنى مؤاكل ، وحديث ابن عباس طرف من حديث طويل أورده المصنف فى باب صلاة الكسوف بهذا الاسناد تاما واذا كان صاحب الكتاب المشبوه قد قطع الحديث وحذف منه الجزء الذى يفححه ويدفع مقصوده ثم يورد هذا المحذوف بعد ذلك بصيغة مريضة بقوله (وفى رواية أخرى علل نقصان العقل الخ) وهى كما رأيت ليست رواية أخرى وانما هى رواية أبى سعيد بتمامها « وبهذه المناسبة تذكر أن للبخارى فى تقطيع الحديث فلسفة تسمو على مدارك أمثال هؤلاء الأعمى فى مسائل الدين .

اذ أن للتقطيع فائدتين (احدهما)

وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟ قال : أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟ قلن : بلى قال : فذلك من نقصان عقلها ، أليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟ قلن : بلى قال : فذلك نقصان دينها » .

٤ - بمراجعة النص الوارد عن أبى سعيد الخدرى نجده فى صفحة ٨٣ لا فى صفحة ١٤ وأنت ترى أن النص الذى أورده صاحب الكتاب المشبوه قد علمت يد العبث والتحريف عملها فيه ، وهو خلق أصيل مركز فى الطباع اليهودية ومن ثم فإن هؤلاء المتباكين على الشريعة الاسلامية من اندساس الاسرائيليات فيها قد اكتسبوا سهجهم واستعادوا طريقتهم من الأخلاق الاسرائيلية ، وتلكم هى المظالم التى ينبغى أن يفتن المسلمون لها ، وأن يملئوا أهلها بضلالهم ، وما نحن أولاء فاعلون تبرئة للذمة وقياما بالواجب الكفائى « نسأله تبارك وتعالى أن يجعل فضح هؤلاء المنافقين ، ودحر هؤلاء الدجالين والمحرفين والتحريفين ، فى ميزان أعمالنا الصالحة يوم الدين » .

نعم عمل فى النص الشريف تمزيقا وحذفا ممتدا على تضليل القارىء

قلت اختصر المتن أو الاسناد ، وقد صنع ذلك في هذا الحديث فانه أوردناه هنا عن عبد الله بن مسلمة وهو القمبي محصرا مقتصرا على مقصود الترجمة كما تقدمت الإشارة اليه من أن الكمر يطلق على بعض المساحي ثم أوردته في الصلاة في باب من صلى وقدمه ناز بهذا الاسناد بعينه لكنه لم يباير اقتصر على مقصود الترجمة مه فقط ، ثم أوردته في صلاة الكسوف بهذا الاسناد فساقه تاما ثم أوردته في بدء الخلق في ذكر الشمس والقمر عن شيخ غير القمبي مقتصرا على موضع الحاجة ، ثم أوردته في عشرة النساء عن شيخ غيرهما عن مالك أيضا وعلى هذه الطريقة يحمل جميع تصرفه فلا يوجد في كتابه حديث صورة واحدة في موضعين فصاعدا هكذا أفاده الحافظ ابن حجر في الفتح .

عازا ثبت هذا علمت مبلغ الجهل في قول صاحب الكتاب المشبوه (في رواية أخرى) وهي ليست رواية أخرى ولا قطعة أخرى ولا مكانا آخر اللهم هذا التماثل الخبيث الذي يقل متعمدا الحديث بعد تشويبه ثم ينسبه الى غير مكانه والى غير راويه

أن البخاري يذهب الى جواز تقطيع الحديث اذا كان ما يفصله منه لا يتعلق بما قبله ولا بما بعده تعلقا يعنى الى فساد المعنى فصنيعه كذلك يوهم من من لا يحفظ الحديث أن المختصر غير التام لاسيما اذا كان ابتداء المختصر من أثناء التام كما وقع في هذا الحديث فان أوله هنا قوله صلى الله عليه وسلم « أريت النار الى آخر ما ذكر منه وأول التام عن ابن عباس قال : « خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر قصة صلاة الكسوف ثم خطبة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها القدر المذكور هنا ، فمن أراد عدد الأحاديث التي اشتمل عليها الكتاب يظن أن هذا الحديث حديثان أو أكثر لاختلاف الابتداء وقد وقع في ذلك من حكى أن عدته بنسب تكرار أربعة آلاف أو نحوها وليس الأمر كذلك بل عدته على التحرير ألفا حديث وخمسمائة حديث وثلاثة عشر حديثا (الفائدة الثانية) تقرر أن البخاري لا يبعد الحديث الا لفائدة لكن تارة تكون في المتن وتارة تكون في الاسناد وتارة فيهما ، وحيث تكون في المتن خاصة لا يبيده بصورته بل يتصرف فيه فان كثرت طرقه أورد لكل باب طريقا . وان

ولنأت الى ما يأخذه المؤتمكون على الحديث :

١ - « وهو شك الراوى فى أى البيدين كان خروج النبى صلى الله عليه وسلم مع أن الفرق بين البيمين فرق كبير لا ينسى » .

٢ - « رؤية النبى للنار وتأكده من أن معظمهم من النساء وهو أمر لا يعلم قبل يوم القيامة لأن هذا منازعة فى علمه الذى هو حقه خاصة » .

٣ - التحليل الوارد فى الحديث لقصان دين المرأة بسبب حيضها لأنه ينافى عدالة الله فى الخلق » .

٤ - « لم يوح الى النبى صلى الله عليه وسلم بمدد أهل النار من الجنسين كما أوحى اليه القرآن » .

٥ - القرآن يشب مساواة الرجل بالمرأة والتكوين العقلى » .

٦ - اعفاء المرأة من الصلاة والصوم فى الحيض لا يفيها من الصدق والأمانة والعدل والوفاء وترك السرقة وشرب الخمر والوقوف عند حدود الله كالرجل تماماً » .

٧ - الحيض والنفاس عوامل ايلام للمرأة فلا يجوز أن يكون سبباً فى شقائها بنقصان دينها » .

٨ - السبب فى اعتبار شهادتها بنصف شهادة الرجل هو خصوصيتها برقة الشعور وحساسية العواطف ، ومعروف أن الرجل يستطيع الصمود والمرأة لا تستطيع الصمود فهى سريرة الانهيار فلا ينحيا من هذا الانهيار الا أن تأتى أخرى فتشدد أزرها » .

٩ - ثبت لدى كاتبى الكتاب المشبوه أن الرجل هو الذى يكفر الشير ويكفر الاحسان وليست المرأة وكلاما آخر لا يدخل فى الموضوع من قريب أو بعيد » .

(والجواب) مع الاعتذار للقارىء أن نحفل بهذه الثروة الرخيصة فنحاول أن نسكنها ونوقف هذا التزييف من النكات السمحة وهو ضرب من الاحترام لعقل القارىء ولا كرامة ولا مبالاة بالكتاب المشبوه » .

١ - ان شك الراوى فى خروج النبى صلى الله عليه وسلم فى أى البيدين أضحى أو فطر ليس

القاهرة أو مقديشو فهل هذا الشك ينفي رؤية الكتاب الذى يطفح بالجهالات والضلالات على بعد المسافة بين مقديشو والقاهرة ؟ أو قال أحد: لقد سمعت بجماعة تسب إلى رجل يدعى أباريه لأندرى أمات أم أنه حي يرزق ويرزى أتباعه بالمطام ؟ هل هذا الشك فى موت أبى رية يدل على أن أبى رية شخصية خرافية ، واسم وهمى ، وأنه من اختلاق إسرائيل دسته على العالم العربى دون أن يكون له حقيقة فى الوجود ؟

أو أن ناقدا قال : ان كتابا مشبوها خرج على الناس بتشجيع عصاة متأمرة سيئة القصد تكيد للإسلام والدليل على ذلك أن مقدمة الكتاب ليست بقلم صاحب بقية الكتاب ، وأنه ربما يكون كاتبها عمرا وقد يكون زيدا فهل هذا يدل على أن الكتاب بنبر مقدمة ألبتة ، أو ينفي وجود عصاة سيئة القصد تكيد للإسلام ؟

٣ - أما رؤية النبى صلى الله عليه وآله وسلم للنار فقد جاءت بالأخبار الصادقة عن الحبيب المصدق والتي تقرب من التواتر ففى سنن النسائى من حديث عائشة فى حديث طويل

له أثر فى متن الحديث لأن اليوم قد وصف بالميدية وليس المقصود طبعها ولا من أغراض الحديث الاستحباب خروج النساء للعديدى فينساوى الأصحى والفطر فى استحباب الخروج لهن ليشهدن الخير ويحضرن الصلاة وجعل مكانا للحيض ، والبخارى يروى الحديث فى كتاب الحيض ليدل على هذا المعنى فبيان اذن أن يكون فطرا أو أضحى • ثم ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يقل فى الحديث « أيها النساء تصدقن فأنى رأيتكن فى عبد الفطر أو فى عبد الأضحى تكفرن • حتى يتراضى المؤمنون بأن الكفر لم يحدد لنا العيد الذى يقع فيه حتى يكون الاضطراب أمرا واقعا فى صلب المتن • اما أن يكون الرسول قد خرج فى فطر أو أضحى فانه صلى الله عليه وسلم خرج فيهما جميعا ولم يدع فطرا ولا أضحى الا خرج فيه ففى أحد هذه الأعياد قال النبى صلى الله عليه وسلم ذلك للنساء فنادا فى الحديث عن الاضطراب ؟ فلو قال أحد : لقد رأيت كتابا مشبوها حقيرا يطمع بالجهالات والضلالات (ويكون القائل هذا كبير الأسفار من القاهرة الى الصومال وبالعكس) فى

السبتين أخا بنى المددع يدفع بعضا
ذات شعبتين فى النار ، وحتى رأيت
فيها صاحب المحجن الذى كان يسرق
الحاج بمحجنه متكئا بمحجنه فى النار
يقول : أنا سارق المحجن . *

وقال الحافظ ابن حجر : منهم
من حمّله على أن الحجب كشفت له
دونها فرآها على حقيقتها وطويت
المسافة بينهما حتى أمكنه أن يتناول
منها ، ومنهم من حمّله على أنها مثلت
له فى الحائط كما تنطج الصورة
فى المرآة فرأى جميع ما فيها أه .
وأخرج الترمذى أيضا رواية ابن
عباس التى أخرجهما البخارى وأثبتا
عليها فى أول البحث وأتى بها بتمامها
ولقد أثبتت الروايات المختلفة التى
وردت فى كفران الشير أن التى
قالت : « يا رسول الله أيكفرون بالله ؟ »
هى أسماء بنت يزيد بن السكن . *

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما
من حديث أسامة بن زيد رضى الله
عنهما قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « قمت على باب الجنة
فكان عامة أهلها المساكين - أى أكثر
أهلها - وأصحاب الجَد محبسون ،
غير أن أصحاب النار قد أمر بهم إلى

وفى آخره : (وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : رأيت فى مقامى
هذا كل شيء وعدتم ، لقد رأيتمنى
أردت أن آخذ قطعا من الجنة حين
رأيتمنى جعلت أقلام ، ولقد رأيت
جهنم يعظم بمصهبا بعضا حين
رأيتمنى تأخرت ورأيت فيها ابن
لحى وهو الذى سب السوائب) *

وأخرج الترمذى عن عبد الله بن
عمرو قال : « انكسفت الشمس على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
إلى أن قال : « فقام صلى الله عليه
وسلم فخطب فحمد الله وأثنى
عليه ثم قال : ان الشمس والقمر
آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت
أحد ولا لحياته فإذا رأيتم كسوف
أحدهما فاسموا إلى ذكر الله عز وجل
والذى نفسى بيده لقد أدنيت الجنة
منى حتى لو بسطت يدي لتماطيت من
طولها ، ولقد أدنيت النار منى حتى
لقد جعلت أقيها خشية أن تمسككم
حتى رأيت فيها امرأة من حمير تعذب
فى هرة ربطتها فلم تدعها تأكل من
خشاش الأرض فلا هى أطعمتها
ولا هى سقتها حتى ماتت ، فلقد رأيتها
تنهشها إذا أقبلت وإذا ولت تنهش
البنها ، وحتى إذا رأيت فيها صاحب

النار ، وقمت على باب النار فإذا عامة من « حلها النساء » •

وأخرج مالك في الموطأ حديث ابن عباس بطوله وفيه قولوا : يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأيناك تكلمت فقال : انى رأيت الجنة فتناولت منها عبقودا ولو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت النار فلم أر كاليوم منظرا قط ، ورأيت أكر أهلها النساء قالوا : لم يا رسول الله ؟ قال : لكفرن قيل : أيكفرن بالله ؟ قال : يكفرن العشير النج الحديث وأخرجه مسلم في كتاب المبدئين • ورؤية النبي صلى الله صلى الله عليه وسلم للنار ثبتت في البخارى غير ما ذكرنا في كتاب الوضوء وفي كتاب العلم وفي كتاب الجمعة وفي الكسوف وفي كتاب الاعتصام وفي كتاب الرقاق وقد سبق أن أوردنا ما جاء في كتاب الايمان وما جاء في كتاب الحيض • وورد في صحيح البخارى ومسلم وفي سنن أبى داود والنسائى وابن ماجه من حديث جابر ابن عبد الله قال :

« شهدت السيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ بالصلاة قبل

الخطبة بلا أذان ولا إقامة ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ، ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن وقال : تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم فقامت امرأة من سطة النساء سغما الخدين فقالت : لم يا رسول الله ؟ قال : لأنكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير ، فجلن يتصدقن من حلين ويلقين في ثوب بلال • •

ان ذهاب هؤلاء الى انكار ما ثبت وصح من الدين بالضرورة منازعة لله تعالى في مشيئته في أن يوحى الى نبيه صلى الله عليه وسلم ما يشاء من وحيه ، انما هو منازعة لله في مشيئته ، ومنازعة لله في الحجر على علمه ألا يمنحه سيد ولد آدم صلى الله عليه وسلم •

٣ - أما الزعم بأن علة نقصان دينها من الحيض فذلك هي النظرة الساذجة التى بتأثير بها المتعاشرون لأن علة نقصان الدين انما هو حبسها عن الصلاة والصوم وتلاوة القرآن ومس المصحف ، وتلك أمور تترك فراغا ميتا من حياة المرأة لا يشغل بقربة مكتوبة ولا قرصنة لازمة • وذلك

بالديهة ومنطق المطرة نقصان في عظيم ، والاستعاذة من النفاثات في الدين لاخبار لها فيه .

وزيارة القبور .

وكذلك نقصان عقلها والاستدلال

عليه بمصادلة الرجل لامرأتين ، وقوله تعالى (أن تضل احداهما فتذكر احداهما الأخرى) وجعل الطلاق في يد أعقل الطرفين من الزوج والزوجة ، وجعل الرجال قوامين على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ، وجعل المرأة لا تخلو برجل الا كان الشيطان ثالثها ، وجعل المرأة لاتسافر الا مع ذى محرم ، وكون كيدهن

٩٤٨٧٦٥٤٤ تحمل في تضاعفها معنى دعهما وتربيهما والرد عليها وحسبك أن تقرأ تسليمهم بأن المرأة قد تنهار وحدها فتحتاج الى أخرى تشد أزرها وتثبت قدمها وتعينها على أداء الشهادة وسيرى القارىء فيما يأتى من بحوث ردودا على كل عجب عجب .

محمد نجيب الخطيبى

يكي من أجل أعدائه

للأستاذ السيد حسن قزويني

السماء وكان عبد الله بن رواحة يحب
لموقف حميمه ، ويود أن يكون معه
في الحياة الجديدة السعيدة التي تملو
بعبادة الله والمجاهد في سبيل دينه ،
وذاث يوم ذهب اليه ليدعوه الى
الاسلام ، لينقذه من هول المظلم ،
وعذاب السعير ، فلم يجده في داره ،
ونظر فرأى صنما قائما في ركن من الدار
فقال في نفسه هذا هو الذي أخبره عن
أن يكون مثل قومه ايمانا واسلاما
فأخذ قدوما وجحلا يضرب (١) الصم
وهو يقول :

تبرأ من أسماء الشياطين كلها
ألا كل ما يدعى مع الله باطل

وخرج موليا قريير العين راضو
النفس عسريحا بما فعل ، وربة البيت
تنظر اليه ولا تمنعه كأنها معه بقلبها ،
وأقبل وب البيت وهو أبو الدرداء -
واسمه عويمر بن زيد بن قيس من

كان تاجرا مقنا يحسن ادارة
تجارته ، وكان ذا مال نماء بمهارته ،
يقضى بياض نهاره في معاملاته وأرباحه
ويمضي سواد ليله بين أهله وصنمه ،
فهو لا يلهو مع اللاهين ، ولا يفخر
مع الفافرين ، وهاجر محمد رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى بلده يثرب
فلم يسرع للقائه ، ولم ينظر فيما أخذ
فيه قومه من الخزرج ، وهو ماض
بين التجارة وعبادة الحجلة قد يرى
الأوس والخزرج يلتفون حول صاحب
الرسالة المظلمى ، وينتصر الرسول في
بدر ، ولا يجلس مع الأنصار فيشاركونهم
فرحتهم بالحياة المثلى ، والنعيم الدنيوى
والأخروى ، ولا يجلس مع حميمه
وقريبه عبد الله بن رواحة ، وهو
الرجل الذى بشر بانتصار رسول الله
في بدر ، وهتف بذلك هو وزيد بن
حارثة في المألة وأنحاء المدينة هو كأنه
سد أذنيه عن سماع الأنبياء ورسالة

(١) الطقات : أبو الدرداء .

بنى الحارث بن الخزرج ، وكله محبة
يعنى الخروج أيضا - فهال ما رأى ،
رأى صنمه ملقى على الأرض محطما ،
فهاج وماج وزوجه ساكنة هادئة لا

يعنيها من ثورته شيء . ثم قال : من
فعل هذا ؟ قالت : عبد الله بن رواحة ،
وتراخى وجلس غير بعيد قد أسند
رأسه بكفه ، وفكر فيما ذا يفعل مع
هذا الرجل الذى اعتدى على مقدساته
ولمعت فى رأسه فكرة أنارت جواب
قلبه ، فأنكشف له ما كان مستورا عن
عينه ، ورأى عبادته باطل الأباطيل ،
ونظر الى أنقاض الصنم وقال : لو كان
عند هذا خير لدافع عن نفسه . وماهى
الاهنية حتى كان خارج الدار يبحث
عن ابن رواحة ولقيه فلم يساته فى أمر
الصنم ، بل جذبه جذبا وانطلق به الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهناك
أعلن إسلامه ، ومن هذا اليوم أصبح
مسلمًا مؤمنا من جميع نواحيه قلبا
وفكرا ، أملا وعملا ، لا التجارة تلهيه
ولا الشياطين تنويه ، لئن تأخر إسلامه
عن بنى أبيه لم يقصر عن عمل
حين استغل براءة الإسلام ولئن فاتته
أن يكون من أبطال (بدر) فلن يفوته
أن يكون من أبطال الجهاد فيما بعد ،

ويروى الرواة أن أبا الدرداء شهد
أحدا ، وأن رسول الله نظر اليه يومئذ
والناس منهزمون فى كل وجه فقال :
(نعم الفارس هويمر غير آفة) يعنى
غير ثقل .

وأخى النبي بينه وبين سلمان
العاسى فكانا أخوين فى الله لا يعترقان
ولا يختلفان ، وإن اختلفا فالخلاف
من قيل الاشفاق على الصديق وحسب
الخير له من ذلك أن سلمان أتى أبا
الدرداء فشكت اليه أم الدرداء أنه
يقوم الليل ويصوم النهار ، فبات عنده
فلما أراد القيام حبسه حتى نام ، فلما
أصبح صنع له طعاما ولم يزل به حتى
أفطر . فأتى أبو الدرداء النبي صلى
الله عليه وسلم . فقال النبي : هويمر
سلمان أعلم منك ، لا تحقق فتقطع
ولا تجس فتسبك ، أقصد تبلغ سير
الركابات تعلقا فيها البردين والحمتين
من الليل .

ولا تنفض الى نفسك عبادة ربك ، فان المنبت لا أرضا قطع ، ولا ظهرا أبقى .

ومن غريب أمر الصديقين أن أبا الدرداء خرج الى الشام مجاهدا ولم يفارقه حتى قضى نحبه ، وأن سلمان خرج مجاهدا الى العراق وفارس ثم استقر في الكوفة ، ولم ينقطع الود بينهما على مدى الأعوام والأينم ، وكانت المكتبة بينهما صف الشاهدة كما يقول اليوم . واليك رسالتين (١) متبادلتين من رسائلهما :

كتب سلمان الفارسي الى أبي الدرداء أما بعد : فانك لن تسال ما تريد الا بترك ما تشتهي ، ولن تسال ما تأمل الا بالصبر على ما تكره ، فليكن كلامك ذكرا ، وصمتك فكرا ونظرك عبرا ، فان الدنيا تقلب وبهجتها تنير فلا تنثر بها وليكن بيتك المسحدا ، والسلام .

فأجابه أبو الدرداء : سلام عليك أما بعد : فاني أوصيك بتقوى الله وأن

ونظير هذا ما حدث به بن مبرين قال : دخل سلمان على أبي الدرداء في يوم جمعة ، فقبل له : هو قائم . فقال : ماله ؟ قالوا : انه اذا كان ليلة الجمعة أحياءا ويصوم يوم الجمعة ، فأمرهم فصنعوا له طعاما في يوم جمعة ثم أتاهم . فقال : كل قال : اني صائم فلم يزل به حتى أكل ثم أتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكرا له ذلك . فقال النبي : عويمر سلمان أعلم منك (قال ثلاث) وهو يضرب على فخذ أبي الدرداء .

ويضح مما ذكرنا وما أغفلنا ذكره أن أبا الدرداء ناسك متبتل لا يرى الا أن الحياة عبادة ، وأن الأسرة هي الأولى بالعمل ، ولكن سلمان فهم مقاصد النبوة ، وهي القصد والاعتدال في العبادة حتى لا يجيء التقصير من قبل الجهد الكبير ، ومن كلام أسلافنا : خير الأمور أوسطها ، وشر المير الحفظة وهو أن يستفرغ السافر جهد ظهره فيقطع ، فيهلك ظهره ولا يبلغ حاجته ، والحديث المشهور في ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق

(١) العقد الفرید : ج ٣ ص ٩٦ تحقيق سعيد العربيان .

جته ، وتولى السوطائف كل حسب قدرته فصار سلمان أمير المدائن بعد فتحها وتولى أبو الدرداء القضاء فى الشام . ويروى الرواة أنه استعمل على القضاء ، فأصبح الناس يهتونه . قال : أنهتوني بالقضاء وقد جعلت على رأسى مهواة مزلتها أبعد من عدن أبين ولو علم الناس ملقى القضاء لأخذوه بالدول (١) رغبة عنه ، وكراهية له ، ولو يعلم الناس ما فى الأذان لأخذوه بالدول رغبة فيه وحرصا عليه ، ولكنه مع ذلك نهض بما حمل به ، فكان نعم القاضى كما كان نعم الفارس . وانظر اليه وهو فى حند معاوية بن أبى سفيان يمارس معركة بحرية ترعجا ، انه يبكى . ولم يبكى ؟ كانت معركة فاصلة استولى فيها جيشا مصر والشام بقيادة معاوية وعبد الله ابن أبى السرح سنة ٢٨ هـ على قبرص ، وكان للقالب أن يأسر ويسبى يحكى جبير بن نفير (صحابى شارك فى المعركة) فيقول (٢) : لما سيئناهم نظرت الى أبى الدرداء يبكى فقلت : ما يبكىك فى يوم أعز الله فيه الاسلام وأهله ، وأذل فيه الكفر وأهله ؟ قال :

تأخذ من صحتك لسقمك ، ومن شبابك لهرمك ، ومن فراغك لشغلك ومن حياتك لموتك ، ومن جفائك لمودتك وادكر حياة لا موت فيها فى احدى المنزلتين : اما فى الجنة ، واما فى النار ، فانك لا تدري الى أيهما تصير .

لم يتراسلا فى شأن من شؤون الدنيا مثل الحديث عن الفنى والفقر ، والزوج والولد ، والامارة والعمالة ، اما كانت الرسلتان تدوران حول التقوى ، وما يوصله الانسان لينال رضا الله ورسوله ، وكلتا الرسلتين من منهج رسول الله وأحاديثه ، فرسالة سلمان من حديث لرسول الله أوله : « أوصانى ربي بتسع أوصيكم بها ... » ورسالة أبى الدرداء من خطبة لرسول الله بدأها بقوله : « أيها الناس ان لكم معالم فانتهوا الى معالمكم ... » وأغلب الظن أنهما نقلا ذلك على حد قولنا : « وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين »

وقد قلبت الأيام يا أبى الدرداء كما قلبت بسلمان ، فدخل المارك كل فى

(١) التبادل

(٢) الطبرى حوادث ٢٨ هـ

القائد؟ فقالت : انه أعطاني عطاء الملوك
ولا يفعل ذلك غير الأمير ، فاطلقوا
اليه فقتلوه . شتان بين انسان وانسان
رحمة بالفة من أبى الدرداء وقسوة
حاققة من هذه المرأة الناعمة البائسة
الفادرة •

ولأبى الدرداء أقوال مأثورة ، غصت
بها كتب الأدب وغيرها وهى متنوعة
تتناول أمورا كثيرة تصل بحياة الناس
ومناحى الفكر والسلوك من ذلك قوله
فى الصداقة والأصدقاء •

— من لك بأخيك كله ؟

— ان قارضت الناس قارضوك ، وان
تركهم لم يتركوك •

— أعتاب (١) الأخ خير من فقه •

— كان الناس ورقا لا شوك فيه ،
فصاروا شوكا لا ورق فيه •

— اما لبش فى وجوه قوم ،
وان قلوبنا لتلمهم •

ويقول فى التحدث والاستماع •

— أنصف أذنك من فك ، فانما
جعل لك أذنان اثنان وفم واحد ،
لتسمع أكثر مما تقول •

فضرب يده على منكبيه وقال : ثكلتك
أمك يا حبير ، ما أحون الخلق على الله
اذا تركوا أمره ، بينا هى أمة ظاهرة
لناس لهم الملك اذ تركوا أمر الله
فصاروا الى ماترى ، سلط عليهم
السياء ، واذا سلط الله السياء على
قوم فليس لله فيهم حاجة • قلب
وحيم تحمى همة عالية ، وعقل
حصيف تهذ الى حكمة الله
فرأى أن الذل والهوان
والسباء نتيجة مخالفة الله ، وتأثر فبكى

لأنه انسان يشفق على أخيه الانسان •
بينما هو فى استعلاء اذا هو فى انحدار
وسباء • انسانية رحبة وسعت الأصدقاء
والأعداء على السواء ، ولذلك قال
الفيلسوف (غوستاف لوبون) : لم تعرف
الانسانية فاتحا أرحم من العرب ، ان
أبا الدرداء لو كان المظلوم لجر من
قدميه ، وافتن أعداؤه فى قتله والمثلة
به ، فقد حدث قبل فتح قبرص أن
كان قائد المسلمين فى زورق وحده ،
فسأله امرأة رومية فأعطاه ما أغناها ،
فكان جزاؤه عندها أندلت عليه جيش
الروم • وشئت كيف عرفت أنه

- علامة (١) الجاهل ثلاث: العجب وكثرة المنطق ، وأن ينهى عن الشر ويأثبه .
- تفكر ساعة خير من قيام ليلة .
- ويقول في الزهد ، وقد برز فيه نصار اماما :
- شكت أم الدرداء الحاجة فقال لها : تصبري ، فإن أماننا عقبة كئودا لا يجاوزها الا أخف الناس حملا .
- ويخطب فيقول: يا أهل دمشق ، ما لكم تبون مالا تسكنون ، وتاملون مالا تدركون ، وتجمعون مالا تأكلون؟
- هذه عاد ونمود قد ملثوا ما بين بصرى وعدن أموالا وأولادا . فمن يشتري منى ما تركوه بدرهمين ؟
- أضحكني ثلاث وأبكتني ثلاث :
- أضحكني مؤمل الدنيا والموت يطلبه ، وغافل لا يفطن عنه ، وضاحك مل فيه ، ولا يدري أساخط ربه أم راض وأبكتني هول المطلق ، واغشاع العمل
- وموقفى بين يدي الله . أيؤمر بي الى الجنة أم الى النار ؟
- وتسجل نظرتي الى الأمور العامة ، والاهتمام بالأمة في ذلك الدعاء الصادر من الأعماق :
- اللهم أمتنا بخيارنا ، وأعنا على شرارتنا ، واجعلنا خيارا كلنا ، فإذا ذهب الصالحون فلا تبقتنا .
- واشكى أبو الدرداء ، فدخل عليه أصحابه يومئذ عاده حبيب بن مسلمة فقالوا : يا أبا الدرداء : ما تشكى ؟
- قال : اشكى ذنوبي . قالوا : فما تشتهي ؟ قال : أنتهي الجنة . قالوا : أفلا ندعو لك طيبا ؟ قال : هو الذي أضحبنى .
- توفي أبو الدرداء بدمشق سنة اثنين وثلاثين من الهجرة في خلافة عثمان بن عفان ، فشيع بالدعوات الصادقة ، وترك من بعده ذكرا لا ينسى .
- السيد حسن قرون

(١) لك أن تفسر الجاهل بالاحمق ولا يبعد من المراد .

الصيام والتكامل الاجتماعي

الأستاذ محمد كمال الدين

وعليها يقوم المجتمع المتكامل القوي ، ومن هذه الدروس أثر الصيام على سلوك الفرد تجاه نفسه ، وتجاه غيره من أفراد المجتمع ، فهو يلزم عادات جديدة غير التي يكون عليها بقية أيام السنة ، ومن هذه العادات ما يخص مواعيد الطعام والامساك عنه ، وفي هذا ما فيه من فوائد صحية أطال الأطباء والشرائح القول فيها ، ومنها نفسه بكف بصره وحوارجه عن كل ما يفسد الله ، وهو يلزم نفسه بحرام حرية الغير ، وإن يشعر شعورهم .

الصوم يحقق المساواة بين أفراد المجتمع ، فيشعر الغني بشعور الفقير حين يجوع ، وحين يحتاج إلى الطعام فيمنعه عنه الصوم ، وبذلك يتحقق الأخاء الانساني ، والاحساس بأن الناس أمام الله سواء ، وبأن الغني في ذلك الوقت هو غني القلب والارادة والدين ، ومن هنا كان فرض زكاة

يعتبر صيام شهر رمضان في التشريع الاسلامي ركنا من أركان الاسلام الخمسة وأحد الأعمدة التي يقوم عليها اسلام المسلم ، به تكتمل صورة اسلامه ، وعليه تقوم شخصيته الاجتماعية المؤمنة ، وهو يعتبر نموذجا لأمانة الفرد مع نفسه ، ومع غيره ، وقبل ذلك مع ربه ، باعتبار الصوم عملا يبين مدى اخلاص المرء لعقيدته ومدى تمسكه بمبادئها والعمل بها ، وهو عمل يكون في المقام الأول بين العبد والرب إذ لا يطلع على مدى حرصه عليه والاحتفاظ به إلا الله جل شأنه ، الذي يعلم السر وأخفى ، ولذلك كان جزاء الصائم عند الله عظيما لا يعلمه إلا هو كما يفهم من قول النبي في الحديث القدسي عن الله : « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به » .

وللصيام دروس اجتماعية كثيرة تكون في النهاية شخصية المسلم الحق

يعيش فيه وبهذا ينصرف الأفراد الى العمل المنتج والثمر الذى ينتفع به المجتمع كله ، وبهذا تتلاشى الأنانية والعردية لتحل محلها الجماعية والشعور بالأمن والاستقرار •

والصوم يحقق التضامن والتعاون بين أفراد المجتمع ، ويحقق التقارب بينهم فى المبادئ والأهداف ، ويكفى المطهر الجماعى الذى تراه حين يسبأون الصيام بالسجود ، أو يحتمون به بالانقطاع الموائد فى وقت واحد توضع ثم ترفع ، المساجد تمتلئ بالقلوب المؤمنة فى أوقات معينة ، التراحيم والتواد يزدادان فى هذا الشهر فيكثر التزاور ، ويكثر الاحسان سرا وعلاية ، وتممر القلوب بالحب والايمان ، هذا كله من مظاهر شهر واحد يتعلم فيه المرء فى بقية شهور السنة من المبادئ الانسانية ما يحل عامه كله اخاء ومساواة وانما كان رمضان تأكيداً لهذه المعاني السامية وتخصيصاً لارازها فى اقوم صورة وأجل تميز ، فهو بذلك قدوة للشهور ونموذج السلوك الاجتماعى وما أحراه أن يكون مثلاً يحتذى على مدار أيام العمر كله •

ما يخص المرء تجاه غيره ، فهو يكرم الفطر وكانت زكاة الأموال ركن من أركان الاسلام ، لتحقيق التكامل والتعاون (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلاية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ، (والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) ، (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) ، وهى فى أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم ظهرة للصائم ، وطعمة للمساكين ، من أداها قبل الصلاة فهى زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهى صدقة من الصدقات (رواه أبو داود وابن ماجه والدارقطنى عبد الله بن عباس) • وهذا كله يحقق أقصى ما يتمناه المشرعون ورجال انقانون لبناء مجتمع سليم يخلو من عوامل النصب والسرقة والفاقة ، مجتمع يخلو من الحقد والضغينة والحسد ، مجتمع يشعر فيه الفرد أنه على قدم المساواة مع غيره ، له واجب كما أن عليه حقوقاً قبل المجتمع الذى

والعبث، وممارسة الرذائل والشهوات
ومن هنا كانت ضرورة العمل لمراقبة
الضمير، والایمان بالله والانصراف
عن المحرمات الى سد مطالب العيش،
والابتغاء من فضل الله، وهذا ما يأمر
به سبحانه وتعالى في قوله: « فاذا
قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض
وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا
لعلكم تفلحون » (الجمعة ١٠) . ومن
هنا كان العمل في الصيام، وفي غيره
من أيام، مدعاة للتقرب الى الله،
وطلعة فيما يفيد المرء في حياته الدنيا
والأخرى معا، وفي أهمية العمل كان
عمر بن الخطاب يقول: « اني لأرى
الرجل فيعجبني فأسال أله عمل؟ فاذا
قالوا: لا، سقط من عيني، وكان
يقول لأبي هريرة: التمس لنفسك
عملا في الحياة، فقد التمس من هم
أفضل منك، وذكر له الأنبياء، ومن
قبله كان الرسول صلى الله عليه وسلم
يباهي باليد العاملة ويقول: تلك يد
يحبها الله ورسوله »

هذه هي بعض دروس الصيام
الاجتماعية، ويكفي فيها أنها تبرز
وحدة الضمير في الانسان تجاه نفسه

والصوم يحقق قوة الإرادة
والتعود على الصبر والاحتمال، ويكفي
ان المرء يبدل فيه كثيرا من عاداته في
المأكل والمشرب والعبادة، فتكف
جوارحه الحسية عما يغضب الله،
يكف سمعه عن الأصواء الى كل مكروه
يكف نظره عما حرم الله من حرمات
تكف جوارحه الأخرى عن المكافرة
والآثام، وتحمل محلها الطاعات
والقربات الى الله يكثر من العبادة وفعل
الخيرات، ينلب سلطان الروح على
نزوات الجسد، فيعيش مالكا لزمانه
نفسه لا أسير ميوله وغرائزه الدنيوية

وقد يظن البعض أن الصيام يؤدي
الى الخسول والركون الى الدعة
والكسل والسكينة، ويخطئ هؤلاء
في ظنهم اذ أن العمل فيه من أوجب
الواجبات كما هو واجب في سائر
الأيام، وهو عبادة كأية عبادة أخرى
والصيام مناسبة لاجادة هذا العمل
والاستزادة منه، لأنه واجب دنيوي
من أجل التقدم وتطویر الحياة، وهو
حافز للعمل الأخرى يؤديه المرء في
رضى واطمئنان، وهو أدعى لمراقبة
المرء لنفسه ومراجعة ضميره، وصرف
جهوده الى نواحي المنفعة، لا الى اللهو

وتجاه غيره ، ووحدة الشعور لأنها تجمع مشاعر الأمة كلها الى مصير واحد تنتهي اليه وتصب فيه وهو التقوى التي جعلها الله ثمرة الصيام : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (البقرة ١٨٣) •

فإذا تحققت للمسلم هذه المبادئ -
أو بعضها - وإذا تحقق للمجتمع -
بالتالى - ما يتحقق للفرد ، فقد ضمن
بناء سليما قائما على المساواة والاخاء

والعدل ، مهتديا فيها بمبادئ الاسلام
الضيف ، وعلى رأسها مبدأ الصيام
كمبدأ تنجلي فيه وحدة المسلمين فى
كافة مظاهر الحياة ، وتحقق فيه
المساواة والتكافل الاجتماعى ، وتتلو
فيه كلمة الله ، مبدأ كهذا يحقق
ولاشك أسس ما تصبو اليه حياة
المجتمع من ترابط وتقدم ورخاء ،
ويطبق أسس ما نادى به شريعة من
حب وتعاون وإخاء •

محمد كمال الدين

رمضان في باكستان

للدكتور عبد القصور محمد شلقامى

للحكومة رؤية الهلال تأتى طائفة أخرى معارضة تعلن للناس عدم ظهور الهلال ثم يصبح الناس بين صائم - على طريق الحكومة - وبين مفطر - على طريق المعارضة - والعكس صحيح .

كنا يوما على مائدة سفير مصر السابق فى الباكستان الأستاذ على خنبه فروى لنا الدكتور كمال ابراهيم خير الأمم المتحدة فى باكستان ومقره فى يشاور كيف أن أحد لجنة الاستطلاع فى يشاور قرر أنه رأى الهلال فكذبه آخر ولكنه أصر على الرؤية قائلا : هذا هو . . . وانى ما زلت أراه بعينى وأسى . فضرب الآخر بأصبعه عيني الرائي ففقاهما ، ولما أحس بأن نور عينيه قد ذهب وأكل الألم والغيظ قلبه معهم على غريمه ضربا بيديه وعضا بأسنانه حتى قتله !

والمراسد فى باكستان لا تستعمل فى الأغراض الدينية ، ولا يستأنس

يشكل شبه القارة الهندية عالما عجيبا . . . فى مناخه وتضاريسه . . . فى حيواناته وطيوره . . . فى طباع أهله وعاداتهم وتقاليدهم . . . فى مساهلاتهم وعلاقاتهم . . . فى كل شىء . . . وقد أثرت هنا أن أقدم اليك عزيزى القارىء صورا ومضات مما شاهدته على الطبيعة وعرفته عن قرب خلال أربع سنوات ملحتها من عمرى فى باكستان .

استطلاع الهلال :

تمين الحكومة لجنة من كبار العلماء لهذا الغرض فى كل مقاطعة ، ومن البدى أن تعدد اللجان على هذه الصورة إنما قصد به تغطية الأفق اباكستانى من ناحية ، وثبوت الرؤية بالنسبة للجميع اذا أقرته لجنة من تلك اللجان من ناحية أخرى . لكن قد يحدث أن لا تأخذ جماعة برؤية الأخرى أو تتعصب فيما تعلن لجنة الاستطلاع وهى فى الغالب موالية

قرآن المغرب ومدفع الافطار ، ثم يخيب
أملنا عندما نسمع بعد قليل بيانا من
اذاعة باكستان أن الهلال لم يثبت
رؤيته وأن غدا هو المكمل للثلاثين من
شعبان فبعض منا يصبح مفطرا لما عليه
الجماعة في باكستان وبعض آخر
يصبح صائما احتياطا أو لأنه نسي الى
علمه أن أهل اقليم مسين قد رأوا
الهلال دون اللجنة • لفظ • • بلبلة
• • فوضى • • وقد يصل الأمر أحيانا
أن يصوم أهل باكستان شهر رمضان
ثمانية وعشرين يوما أو سبعة وعشرين
ونسأل العلماء • لماذا لم تصوموا كما
صامت البلاد العربية التي رأت الهلال؟
فيكون الجواب : لأن لكل بلد مظلما •
ثم نسأل ثانيا : وهل يمكن أن يكون
الفرق يوما ؟ فيأتى الجواب فيه نوع
من التعصب والاعتداد والتشكيك فيمن
رأى •

مظاهر الشهر الفضيل :

لا يتحمس الناس كثيرا لاستقبال
رمضان ، فلا زينات ولا أنوار الا
ما ندر ولا أغنيات أو ألحان وانما
تعلق المقاهي والمطاعم أبوابها أثناء
النهار في الأسبوع الأول على الأكثر
ثم تعود لتستقبل روادها واضحة على

بها العلماء كما أنهم لا يهتمون كثيرا
باستطلاع الشهور الهجرية التي تسبق
رمضان وانما يأخذونها على أن شهرا
مها ثلاثون يوما والذي بعده تسعة
وعشرون وهكذا غير أن الواقع يشهد
بعدم صحة هذا فقد يتوالى شهران على
تسعة وعشرين أو ثلاثين يوما ومن
هنا يتكون فارق من الزمن قدره يوم
أو يومان على نهاية شعبان بين الدول
العربية التي تستطلع الأهلة وتحدد
بدايات الشهور ونهاياتها على الواقع
الفعلى وبين باكستان التي تحددتها
بالحساب النظري فمثلا عندما تستطلع
البلاد العربية هلال رمضان مع غروب
شمس التاسع والعشرين من شعبان
لا يفكر واحد من أهل باكستان في
استطلاعها لأن هذا اليوم في باكستان
هو اليوم السابع والعشرون ، وحتى
لو كان الفارق يوما واحدا كما يحدث

نادرا فإن العوامل الجوية لا تتيح لهم
رؤية الهلال فيضطرون لاكمال شعبان
عندهم - ثلاثين يوما ، وقد كنا نقع
في حيرة كبيرة عندما نفتتح المذياع
 مساء التاسع والعشرين من شعبان -
 حسب تقويم باكستان - فنسمع اذاعة
القاهرة أو الرياض أو الكويت تذيع

ويفطرون على صوت يوق الأنذار بالخطر في الحرب، وليس من العجيب أن تعدد الأبواق لكنه في الفارق الزمني بين انطلاقها في مدينة واحدة ضد غروب الشمس ينطلق يوق يفطر معه الناس وبعد دقيقة أو أقل أو أكثر ينطلق آخر ثم ثالث، ومثل ذلك في الامساك •

يتناول الصائم في افطاره تمرات أو يشرب الشاي بالحليب أو هما معا ثم يصلى المغرب وينصرف الى ما هو فيه ولا يتناول الطعام الا قبل صلاة العشاء أو بعدها، وليس هناك نوع من الطعام خاص برمضان غير أن الباكستانيين والهندي على الصوم لا يتذوق من الطعام الا ما كان مخلوطا والى درجة كبيرة بالمواد الحريفة حتى مع الحلوى والفواكه غالبطبخ والبرتقال والجوافة والموز والكوكا والبيسى والسريس وغيرها يأكلونها بالملح والفلفل •

الأبواب والواجهات مستتر تبيت من خلعتها رائحة الطعام تثير التوتر والغضب في نفوس الصائمين - وما أقلهم - أما مطاعم الدرجة الأولى فلا تغلق يوما واحدا ولا ترى بأسا أن تقدم لروادها ما يشامون ليلا ونهارا، وتسير في الشارع فترى الناس يدخنون ويشربون الكوكا والبيسى ويتناولون الوجبات الخفيفة على مرأى وكنا نظن أولا أن أولئك من غير المسلمين لكن كان هذا الظن يتلاشى عندما نرى منهم أناسا نعرفهم بأسمائهم وأشخاصهم، ونهضم عندما نعلم أن كثيرا من المسلمين لا يصومون وبعضهم لا يصوم من الشهر الا أوائله • أما المكاتب ودواوين الحكومة فيختفى منها ما يتنافى مع حرمة الشهر المبارك واذا أراد موظف أو مسئول تناول شيء خرج من مكتبه واختفى في أحد المطاعم •

الافطار :

ذات مرة كان يفطر عندى بعض الباكستانيين فرأيت أحدهم - بعد أن تناول تمرات - يأخذ المخلوطة ويفرغها في فمه !! ويوما كنت مدعوا على مائدة عشاء أقامها رئيس مجلس

هناك اعلام للناس بوقت الافطار قبل آذان المغرب بثوان أو معه ،ويكون في العادة صوتا عاليا مميزا ففي مصر يفطرون على صوت المدفع ويمسكون عليه أما في باكستان فيمسكون

في الحي الجديد بمدينة لاهور العريقة وأنا أرنو إليها كأني أستحضرها على الغروب عندما كنت ذاهبا مع أسرتي تلبية لدعوة افطار عند أسرة شمية صديقة ، ولم يأخذني العجب أن رأيت البيت غاصا بالمسجون وزوجاتهم فقد كنت على علم بدانة خلق المضيف وحسن علاقاته بالناس فسلمنا وجلسنا في انتظار المغرب تتجاذب أطراف الحديث ، وبعد قليل انطلق بوق الانذار معلنا الافطار فلم يتحرك أحد من مكانه ، ولم يبد أي منهم الاهتمام وانما استمروا في حديثهم نقلت في نفسي لهم لم يسموا ، ورمقت على مائدة صغيرة بالقرب مني تمرا محشوا باللوز قد ثروا عليه جوز الهند المشور بلونه الأبيض فقال لعابي له ولم تكن سوى برهة قصيرة جدا حيث سمع الجميع آذان المغرب ورغم ذلك لم يتحركوا فظننت أنهم يحتاطون فلا يفطرون الا بعد نهاية الآذان ، وأردت أن انتهزها فرصة لأوضح لهم عمليا ومددت يدي فأكلت تمرة ثم سألت : لماذا لم تفطروا وقد أذن لصلاة المغرب ؟ فقال أحدهم : المغرب مغربان واحد لكم وقد أذن ومغرب لنا سوف يؤذن بعد ربع ساعة أي عندما يظهر

النواب المحلي في لاهور السيد محمد رفيق بندوق ، فلاتيس ، وهو من فسادق الدرجة الأولى تكريما لوفد مجلس الشعب المصري برئاسة الدكتور السيد على السيد وكيل المجلس ، والحق أن المواد الحريفة في مثل هذه الفادق لا تكاد تذكر بالنسبة للباكستاني ، ولا تكون الا في أنواع معينة من الطعام ، فلم ألبث كثيرا حتى رأيت وجه الدكتور السيد على السيد يبدو عليه الألم ثم يأخذني احتساء الماء وأصوات الشهيق والزفير تكاد تسمع منه حيث كنت أجلس في مواجهته على مائدة واحدة ويكتف يميناً وشمالاً ثم يماود الاحتساء ويرمقني من خلف زجاج الكوب أنظر اليه اشتقا فيسألني والكأس تكاد تلامس شفثيه : لم كل هذا ؟ فشرحت له على حبل أنهم في هذا الجو الحار يستمينون بهذه المواد على فتح شهيتهم للطعام حتى صارت عادة عندهم وتذوقا .

مالت الشمس وبدأت الحمرة والصفرة تصارعان على أمواج أشعتها منبعثة من الأفق البعيد لا تحجبها تلك البنايات الصغيرة الأنيقة ذات الحدائق

الحجم في اسماء يؤذن مغرباً فمطر !
 سألت مستغنيا : من نحن ؟ ومن
 أتم ؟ !! فأجاب : أتم أهل السنة
 ونحن الشيعة . وسألت ثالثاً : وهل
 يؤذن للمغرب مرتان في مسجد واحد
 قال : نعم ان المسجد الواحد قد يؤذن
 فيه ثلاث مرات أو حتى خمس مرات
 اذا أراد واحد أن يهلي في جماعة في
 أى وقت صعد وأذن ولكن الحقيقة أن
 لأهل السنة مساجدهم ولنا - الشيعة -
 مساجدنا !! ، ولم أنا أن أدخل معهم
 في جدال في هذا الوقت فأكلت ثمرة
 أخرى ثم أدت صلاة المغرب والسنة
 ثم عدت الى التمر والماء مرة أخرى
 واخيراً قمنا الى غرفة الطعام بيد أنى
 - رغم كثرته وتنوعه - لم أجد فيه
 ما أكله سوى قطع الخبز فقد خلط
 بالمواد الحريفة ورأيتهم يأكلون
 في لذة وبهم ويتغامزون فكبر على
 ذلك وتحاملت فأغمضت عيني وأخذت
 أطلع دون تذوق والمواد الحريفة
 تلمع وتكوى غشاء الفم
 والحلقوم ، وكأني كنت أكل نار
 أو أشرب حامض الكبريتيك المركز ،
 وضحك الجميع عندما تقدم الى صاحب
 المنزل بمنشفة قائلاً : نشف عرفك .
 وعلق بعضهم مداعباً : بعد شهور قليلة

ستصير باكستانيا . وقد خبت الأيام
 ظنه فقد كان هذا درساً جلفي أشراط
 على من يدعوني أن لا يبالغ في المواد
 الحريفة ، ولما بدأنا ننصرف وجدنا
 ربة البيت تودع كل أسرة وتطبخها
 كمية من الطعام في كيس أبيض من
 البلاستيك وجاء دورنا وكنت النار
 لا تزال تكوى حلقى وتهبج أمعائى
 فرفضت بلصرار وحزم كان من نتيجته
 أن قطعت هذه الأسرة علاقاتها معنا
 لوقت غير قصير ولما التقينا بهم في
 موضوع عام ذكروا أن من عاداتهم
 تقديم ما بقى من الطعام الى ضيوفهم
 ليأكل من ورائهم وأن رفضه لأى
 سبب يعد اهانة لصاحب الوليمة .

أحياء ومضام :

معظم الناس في شبه القارة ينامون
 ويستيقظون مبكرين ، ولذلك فلا وقت
 عندهم لقراءة القرآن في البيوت بعد
 التراويح أو إقامة السهرات القرآنية .
 كنت على موعد في مسجد الجبائز
 ، جناز كاه مسجده بلاهور لألتقي بعد
 صلاة التراويح مع بمئة القراء التي
 أوفدها وزارة الأوقاف المصرية لقراءة
 القرآن خلال شهر رمضان في باكستان
 ولم يكده الشيخ الطوخى يقرأ حتى
 عص المسجد بالناس ولم يبق فيه تقدم

فلا أذان لسائر الأوقات ولا برامج خاصة الا طندر ولا قرآن قبل المغرب ولا ينقل المذيع بوق الإفطار معا يجلس لا نأبه به قبل المغرب وانما يستدل به أشرطة قرآنية وتعتمد في افطارنا على انطلاق البوق ، وفي مساء يوم ٦ أكتوبر ١٩٧٣ الثامن من رمضان - حسب توقيت باكستان -

١٣٩٣ بينما كنا نتناول طعام الإفطار اذ طرق الباب طرقات متواصلات ثم يقتحم أحد الأصدقاء سائلا بلهفة دون أن يسلم : ما الأخبار ؟ قلت لا أدري أى أخبار تريد ؟ فلم يرد وأسرع ليفتح المذيع ففقدت المفاجأة ألسنتا وثلت تفكيرنا ثم مكتنا طول الليل تسمع أخبار بلادنا من معادرها ، وخرجت في صبيحة السابع من أكتوبر لأرى المظاهرات نهز أرجاء لاهور ثم توالى تساندها الاذاعة والصحف ، وقد أحسست في تلك الأيام العجيدة أنني أعيش المعركة وأتفاعل مع النصر كأي في القاهرة أو دمشق . ولم يكن ذلك من أهل باكستان الا لأنهم ربطوا مصيرهم بالاسلام والعرب الذين هم دعاؤه ودعائه . لكن هل يرى العرب ذلك ؟ وهل يلتفتون الى تلك الخلفية

وما هي الا ساعة أو أكثر قليلا حتى أعلن المرافق انتهاء السهرة شاكرام مصر وقارئها . والحق أن القارئ المصري لا يقارن بسأى قارئ في العالم الاسلامي ، وكم كنت أود والناس متى أن تطول هذه السهرة وتمتد لكن السيد المرافق تطل بأن الناس هنا ليس من عادتهم السهر الطويل .

ولأن المذهب السائد في شبه القارة هو المذهب الحنفي فان صلاة التراويح عندهم عشرون ركعة يحرس معظمهم على أدائها في المساجد ، ويقرأ الامام في كل ركعة قدرا معينا من القرآن حتى اذا ما انتهى شهر رمضان كان الامام قد قرأ القرآن كله في صلوات التراويح ولذلك تستغرق التراويح كل ليلة وقتا طويلا رغم أن الامام يقرأ فيها بسرعة تكاد تبطل الألفاظ والكلمات فضلا عن المعاني وتدبرها . كما يحرس الناس على حضور صلاة الجمعة الشيعة ويسمون بها الجمعة الوداع لأنهم يودعون بها شهر الصيام ، وأيضا يحملون بليطة القدر دعاء وقرآنا وصلاة .

ولانهم الاذاعة كثيرا شهر رمضان

طائرة أو سيارة متجهة الى باكستان قبل العيد أو معه فضايق صدرى وتملكنى نوع من يأس غاضب ، وأخيرا سلمت أمرى لله وجلست أتناول طعامى فى مطعم الفندق الذى كنت أنزل فيه فصرخ على أفتانى عرف من لهجتى الفارسية أننى غريب وأبدى لى مساعدته واستطاع أن

يحصل على مقعد فى سيارة تسافر أول أيام العيد ثم ودعنى قائلا : أبشر سوف تهرمر خير التاريخى وتقضى آثار كبار الفاتحين كالاسكندر الأكبر الذى عبر هذا البحر لفتح بلاد الهند سنة ٣٢٧ ق م ، ومحمود الغزنوى وغيرهما . وفى الصباح خرجت من الفندق وكانت المدفعية الأفغانية تطلق للناس يوم العيد وهم يذهبون ويروحون فى ملابسهم الجديدة . ثم انطلقت بنا السيارة متجهة الى باكستان وعلى بعد ثمانية أميال تقريبا من كابل بدأت تدخل بين سلسلة من الجبال مختلف ألوانها صودا وهبوطا فى طريق ضيق مرصوف أو منحوت على حافة جبل تشرف بنا على منخفض مسحيق يجرى فيه نهر كابل الذى يسير حتى يدخل باكستان مكونا أحد

العصية يقيمون اليها الطائر ويحصنون قلاعها ؟ جميل أن تعقد المؤتمرات وتعدد الزيارات ، وتوالى البعثات ولكنى والشعب العربى والباكستاني مازلنا نطمح فى أكثر من هذا .. فى برامج مدروسة .. فى تعاون قاعدى أصيل .

العيد :

يجرى فى استطلاع هلال شوال ما يحدث فى استطلاع هلال رمضان ولذلك يكون العيد فى الغالب متأخرا عنه فى البلاد العربية بيوم أو يومين ، ولقد كنا نرى أن طائفة تحتفل بالعيد بينما الأخرى صائمة .

فى أواخر رمضان ١٣٩٢ سافرت الى كابل - أفغانستان - فى مهمة علمية وأنا حريص على قضاء العيد مع أسرته التى خلفتها فى لاهور - مقر عملى - ولعل ذلك الحرس كان ينبع من شعورى بوحدة أهلى فى بلد لا توجد به أسرة مصرية غيرنا ، وبالتالي فليس هناك من يدخل الأمل والفرحة اليهم فى ذلك اليوم السعيد ، ولم أستطع أن أنهى مهمتى الا مساء ليلة العيد فى كابل وكنت قبل ذلك لم أوفق فى الحصول على مقعد فى أى

النهر حتى وصلنا قيرل المضرب الى
 يشاور ، ولم يكن الوقت يسمح
 بمواصلة السفر الى لاهور ، والخوف
 لما يزل ينشب في قلبي وتتردد
 أصداؤه بين جوانحي ، وقد نال مني
 التعب فأخذت حقيقتي على هرجل
 ودخلت أول فندق أستريح ، وبعد
 قليل انطلق بوق الافطار : فسألت :
 أليس اليوم عيد ؟ قالوا : كلا ، وإنما
 هو عيد في كابل والبلاد العربية : ،
 وبعد وقت سمعت المذياع يعلن أنه لم
 تثبت رؤية هلال شوال وعليه فإن غدا
 هو المكمل للثلاثين من رمضان ثم
 جاءني الخادم ليقول : هل نوقظك
 الليلة للسحور أم أنك ستعيد منا غدا
 قلت : كيف ؟ !! أجاب : لأن البتان
 أهل يشاور - رأوا الهلال الليلة
 وسوف يحتفلون بالعيد صباحا دون
 الحكومة وبقية أهل باكستان !! فسكت
 ولكني كدت أذوب وأنا أسأل نفسي :
 أليس البتان من مسلمين ؟ اليسوا من
 أهل باكستان ؟ ولماذا لم تأخذ
 الحكومة برؤيتهم وعليهم التبعة ؟ ثم
 أليست باكستان وأفغانستان واقعتين
 على خط طول واحد أو تقاربان

روافد نهر الهند العظيم ، وكثيرا
 ما كان الطريق يبدو آمنا مطلقا بجبل
 شاهق مخيف ثم نجد السيارة تدور
 حوله من أسفله الى قمته في طريق
 ملتو كأنه ثعبان خرافي التفت حول
 فريسة أسطورية ضخمة لم يستطع أن
 ينال منها وأنفاسنا تملو وقلوبنا تخفق
 وعبونا تزيغ تملق أحبابنا بالسوان
 الجبال المعجبة ، وتهبط حيناً فترى
 الهوة عميقة .. عميقة ، والطريق
 التي صعدناها كأنها خطوط في لوحة
 من اللامعقول ، والنهر قد فقد اتصاله
 فلم نعد نرى منه غير نقاط متفرقة
 تعكس حزيماً من أشعة بيضاء ،
 ونزل في بطن وحذر شديد في فترى
 مياه النهر تسيل من بين الصخور
 وتصطم بها في عراك أبدي فتارة
 تغلب فتسبح الوادي وأخرى تهادنها
 فتبدو الصخور كأنها عائمة بين المياه
 وأحيانا تنحصر المياه في مجرى ضيق
 لا يكاد يبلغ شرا واحدا وكأن النهر
 قد سُم الممارك فوق ظهر الأرض فاتخذ
 طريقه من تحتها . ترى كم من آلاف
 السنين موت حتى استطاع هذا النهر
 أن يشق لنفسه طريقا بين هذه الجبال
 المتوالية في عتو وشموخ ؟
 استمر سمودنا وهبوطنا هكذا مع

« شأهى مسجد » خلق كثير لصلاة العيد تقدره الصحف بحوالى ربع مليون مسلم يأخذون أماكنهم فى ساحات المسجد وأسطحه وحدائقه والطرق المؤدية اليه ، وبعد الصلاة تطلق المدفعية من فوق المسجد ابتهاجا بالعيد قبل أن يخرج الحاكم الذى يعاقبه المواطنون مهتين « وليس من الغريب أن تهتم الهيئات الصحية بهذا الجمع الفير فتأخذ مراكزها فى المسجد وخارجه لتؤدى واجبها الانسانى ولكن الغريب حقا أن نرى داخل المسجد لافتة ضخمة عليها صليب أحمر - كان ذلك قبل أن يتحول الصليب الأحمر فى باكستان الى الهلال الأحمر أوئل عام ١٩٧٤ - ولكنه صليب على كل حال !!

وعندما تدخل مسجدا لأداء صلاة العيد تجد رجلا ملتجيا يجلس أمام مضخة فوقها لافتة صغيرة كتب عليها مقدار الزكاة الواجبة على كل فرد مقدرة بالعملة المحلية ينظر فيها كل داخل فيعرف ما يجب عليه - حسب أفراد أسرته - ثم يخرج من جيبه

عليه ؟ أم أنه العباد والرفض حتى فى أمور دينية من شأنها أن «رحد ولا تترك ؟ !! » وفى الصباح طلبت قائمة الحساب فقولوا : والاطار ؟ ألا تعلم أن اليوم عيد ؟ فك : لقد صرت لا أعلم شيئا ! ثم مضيت بين مظاهر العيد فأخذت القطار الى لاهور ودخلت بيتى قيل المغرب فوجدت أهلى قد أعدوا الطعام فى انتظار بوق الافطار !! ثم أصبحت فأديت صلاة العيد فى المسجد الجامع بلاهور وبذلك أكون قد حضرت ثلاثة أعياد للفطر فى عام واحد : عيد فى كابل ١٩٧٢/١١/٦ ، وعيد فى يشاور ١٩٧٢/١١/٧ ، وعيد فى لاهور ١٩٧٢/١١/٨

صلاة العيد :

تبدأ صلاة العيد فى باكستان متأخرة عنها فى البلاد العربية فيما نصليها فى مصر بعد طلوع الشمس بعشرين دقيقة أو ما يقرب من ذلك يصلونها فى باكستان بعد طلوع الشمس بساعة ونصف الساعة قريبا ، وإذا كان الجو ملانما صلوا فى العراء خارج المسجد ويؤديها حاكم المقاطعة فى المسجد الجامع ففى لاهور مثلا يحتشد فى

زيارة القبور جزءاً من برامجهم في ذلك اليوم .

وهناك نوع من الطعام خاص بيوم العيد يسمى عندهم « سويان » بالفة في الألف ويقابل الشمرية بالحليب عندنا يقدمونه لزوارهم ومهثيهم ، والأغنياء يجلسون معه أنواعاً من الحلوى والبسكويت يشترونها من الأسواق ولا يعملونها في البيوت .

وفي النهاية لا أنسى أن أذكر أنني قابلت في باكستان أعلاماً علماء وعاداً ناسكين وإخوة أصدقاء أعز بهم وأدعو الله أن يكثر من أمثالهم كما أتوجه إلى المولى سبحانه ونحن نستقبل هذا الشهر العظيم أن يجمع المسلمين في كل مكان على الخير ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً .

دكتور عبد المقصود محمد شلقامي

ويضع على المنضدة ، ولم أنشأ أن أتابع ما تؤول إليه تلك النقود لأنني كنت أرى أن معظم القائلين على خدمة المساجد وخاصة الأهلية تجوز عليهم الزكاة .

وتبدأ شمائر صلاة العيد بطفل يتلو ما حفظ من قصار السور والناس يجلسون دون تكبير على خلفاء في البلاد العربية ثم يقف الإمام على منبر صغير وأحياناً لا يكون بالمسجد ، يقرأ بالعربية كلمات مينة حفظون - وذلك مع كل خطبة - ثم يكمل بالأردية ناصحاً آمراً ناهياً ثم ينزل فيصلي ركعتي العيد وأخيراً يتصانق الناس دون تقيل - وهذه عادتهم دائماً عند التهاني أو لقاء غائب - ثم يتفرقون في ملابسهم الوطنية بيضاء جديدة يزورون أقاربهم وجيرانهم وتشكل

الحكم بالكفر على المؤمن العاصي

للدكتور مصطفى عمران

وتألف قلوبهم ، ومقته للفرقة والشقاق
تذكرة لمن كان له قلب أو ألقى
السمع وهو شهيد •

مذهب أهل السنة والجماعة في مرتكب
الكبيرة :

يقول الامام الأستاذ أبو منصور
عبد القاهر البغدادى في كتابه «الفرق
بين الفرق» ص ٩٧ - ٩٨ : «وكان
علماء التابعين في ذلك العصر (يعنى
صدر الاسلام) مع أكثر الأمة يقولون
ان صاحب الكبيرة من الاسلام مؤمن
لما فيه من معرفته بالرسول والكتب
المنزلة من الله تعالى ، ولمعرفته بأن كل
ما جاء من عند الله حق ، ولكنه فاسق
بكبريته ، وفقه لا ينفى عنه اسم
الايمان والاسلام ، وعلى هذا القول
مضى سلف الأمة من الصحابة وأعلام
التابعين •

من القضايا التي شغل بها المسلمون
قديمًا في صدر حياتهم ، وكانت سببًا
بالتا في اختصامهم وانقسام جماعتهم
الى أفراق وشيع مسألة مرتكب الكبيرة
من أهل ملة الاسلام ، أكافر هو أم
مؤمن ؟

ولا تزال تطلع في أيامنا هذه على
ضلال بين تجاه هذه القضية مصدره
في الأغلب تشدد في الدين ومفالة
يشحرف ببعض الناس عن سواء السبيل
في فهم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى
الله عليه وسلم ، ويعمى ويصم عما كان
عليه جماعة المسلمين وما استقر عليه
سلف الأمة وتابعوهم بإحسان الأمر
الذى يقتضيها توضيح مذهب أهل
السنة والجماعة في مرتكب الذنوب
من جماعة المسلمين ، وما طرأ على
اجماع الأمة في هذه القضية من آراء
ويدع لا تكاد تسق مع سماحة الاسلام
ويسره ، وحرصه على وحدة المسلمين

الأمة المسلمة عند أهل السنة :

أما مفهوم الأمة المسلمة عند أهل السنة والجماعة ، فيقول الامام البنادي رحمه الله : « والصحيح عندنا (يعني عند أهل السنة) أن أمة الاسلام تجمع المقرين بحدوث العالم وتوحيد صائمه وقدمه وصماته وعدله وحكمته ونفى التشبيه عنه ، ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورسائله الى الكافة وبتأييد شريعته وبأن كل ما جاء به حق ، وبأن القرآن منبع أحكام الشريعة ، وأن الكعبة هي القبلة التي تجب الصلاة اليها ، فكل من أقر بذلك كله ، ولم يشبه بدعة تؤدى الى الكفر فهو السني الموحد ، وإن ضمم الى الأقوال بما ذكرناه بدعة شنعاء نظر ، فإن كان على بدعة الباطنية أو الياضية أو المنيرة أو الخطائية الذين يستقدون الهية الأئمة أو الهية بعض الأئمة ، أو كان على مذهب الحلول ، أو على بعض مذاهب أهل التلويح ، أو على مذهب الميمونية من الخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنات أو بنات البين أو على مذهب اليزيدية من الأباضية في قولها بأن شريعة الاسلام تسخف في آخر الزمان

أو أباح ما نص القرآن على تحريمه أو حرم ما أباحه القرآن نصلاً لا يحتمل التأويل فليس هو من أمة الاسلام ولا كرامة له (١) » .

مفهوم الايمان عند أهل السنة والجماعة :

وفي ضوء ما ذكرنا كان مفهوم الايمان عند أهل الحق من جمهور الأشاعرة والماتريدية وعلماء الأمة هو : التصديق بالرسول صلى الله عليه وسلم والاذعان له وقبول كل ما جاء به مما علم من الدين بالضرورة ، أى التصديق بكل ما اشتهر بين المسلمين أنه من دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حتى علمه الخاصة والعامة دون ما حاجة الى بحث ونظر كوجود الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وكوجوب الصلاة والحج وحرمة الخمر والزنا ، ويحتجون على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام : « الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر » .

وعلى هذا فالنطق بالشهادتين والأعمال الصالحة غير داخلين في حقيقة الايمان لأنه مجرد التصديق بالقلب بل الأعمال الصالحة شرط كمال

للايمان ، والنطق بلشهادتين شرط
لاجراء أحكام الاسلام الدينية بالنسبة
لكافر يريد الدخول في الاسلام .

يقوم المرحوم الشيخ محمد بن خيت
مفتي الديار المصرية في الزمن الأسبق:
« الايمان هو التصديق والاذعان
بالقلب ، فلا يزول الا بتقيضه أو ضده

لا يعمل الجوارح مع أن القلب مطمئن
بالايمان فمن صدق بقلبه مذعنا ولم
يقر بلسانه ، لا لعذر منه ولا لابه ،
بل كان بحيث لو طلب منه النطق
لأجاب ، وارتكب كل كبيرة ، ولم
يعمل شيئا من الطاعات من صلاة
وصوم وزكاة وحج مع كونه مصدقا
بكل ما علم من ديننا بالضرورة فهو
مؤمن عاص فقط ، ناج من الخلود
في النار ، (١) »

الخوارج ومذاهبهم في مرتكب الكبيرة:
وقد ظلت الأمة الاسلامية مجمعة
على عقيدتها هذه لا تحكم بكفر أحد
من أهل القبلة مهما قد عن عمل
الواجبات وارتكب لساثر المحرمات
حتى حدث في الاسلام ما يعرف

بمسألة التحكيم فيما وقع من نزاع
بين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
ومعاوية بن أبي سفيان وما استتبع ذلك
من سخط بعض أصحاب علي رضي
الله عنه عليه ونورتهم ضده من أجل
رضوخه للتحكيم وخلمهم طاعته
وخروجهم عليه .

وقد انقسم هؤلاء الثائرون الذين
اشتهروا في تاريخ الاسلام باسم
الخوارج الى عشرين فرقة لكل منها
آراؤها الخاصة بها والمخالفة جميعها
لما كان عليه سلف الأمة وجماعة
المسلمين في مسألة مرتكب الكبيرة
من أهل ملة الاسلام .

ومن أشهر هذه الآراء :

١ - أنهم جميعا يكفرون عليا
وعثمان وأصحاب الجمل (عائشة
وطلحة والزبير) والحكمين
(أبا موسى الأشعري وعمرو بن
العماس) وكل من رضي بالتحكيم
ويكفرون مرتكب الكبائر .

واصل بن عطاء فخالفت القولين جميعاً ، وانتدعت القول بأن مرتكب الكبيرة من هذه الأمة منافق ، والمنافق منزلة بين المنزلتين .

يقول صاحب كتاب النصير في الدين ص ٤٠ « فكانت الصحابة والتابعون وجميع أهل السنة يقولون بهم (أى الفاسق) من أهل ملة الاسلام) مؤمنون موحدون بما معهم من الاعتقاد الصحيح ، فاسقون عصاة بما يقدمون عليه من المصيبة ، وأن أعمالهم بالأعضاء والجوارح لا تنافي ايئاناً في قلوبهم ، وكان الخوارج يقولون : أنهم كفره مخلصون في النار مع الكفار ، فخالف واصل القولين ، وقال : ان الفاسق لا مؤمن ولا كافر وأنه في منزلة بين المنزلتين ، وحكمهم في الآخرة أنهم مخلصون في النار مع الكفار ، وأن من خرج منهم من الدنيا قبل أن يتوب لم يجز لله تعالى أن ينفر له ؟ فخالف في القول جميع المسلمين واعتزل به دين المسلمين فطرده الحسن البصري من مجلسه ، واعتزل جابياً مع أتباعه فسموا

٢- أن الأزارقة من الخوارج تزعم أن كل مرتكب لذنوب صغير أو كبير شرك بالله .

٣ - أن الأباضية من فرق الخوارج يقولون : ان مرتكب ما فيه التوحيد مع معرفته بالله عز وجل وبما جاء من عنده كافر وليس كفران صفة بكافر كفر شرك .

٤ - وزعم قوم من الخوارج في القرن الخامس الهجري أن صاحب الكبيرة لا مؤمن ولا كافر وأنه في شر من الكافر المظهر لكفره (١) .

ويقول الامام أبو المظفر الاسفراييني في كتابه التبصير في الدين « والكفر لا محالة لازم لهم لتكفيرهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) » .

موقف المعتزلة من مرتكب الكبيرة : وقد بقي الأمر في مرتكبي الذنوب من أهل ملة الاسلام على هذين القولين حتى حدث في الاسلام هذه الطائفة المعروفة باسم المعتزلة بزعم

(١) انظر الفرق بين الفرق للامام البغدادي ص ٩٧ .

(٢) ص ٢٦ .

معتزله ؟ لأعترأهم مجلسه ، واعتزأهم
قول المسلمين . . .

والحق الين المبرأ عن الهوى
والفرض المؤيد بنصوص الكتاب
والسنة هو ما ذهب إليه أهل السنة
والجماعة من :

١ - أن الايمان محله القلب وليس
اللسان والجوارح .

٢ - أن مرتكب الكبيرة من أهل
ملة الاسلام مؤمن مهما قدم عن عمل
الواجبات وارتكب من المحرمات .

٣ - وأنه لا يجوز الحكم بالكفر
الا اذا ظهر ما يدل على فقد الايمان
من القلب كالاستهزاء بالأحكام
الشرعية ، وسب الأنبياء والملائكة ،
واستحلال ما أجمع المسلمون على
تحريمه ، وإنكار ما علم من الدين
بالضرورة كالصلاة والحج .

هذا ، وقد حاول مولانا الشيخ
محمد بخيت التوفيق بين ما أجمع
عليه أهل السنة من أن حقيقة الايمان
بمجرد التصديق والأذعان بالقلب فقط
وما ذهب إليه الخوارج القائلين

تكبير مرتكب الكبيرة أو الذنب مطلقا
وما ذهب إليه المعتزلة القائلين بأن مرتكب
الكبيرة في منزلة بين المنزلتين لا كافر
ولامؤمن ، الأمر الذي يترتب عليه أن
يكون الايمان عند هاتين الفرقتين
مركب من التصديق بالقلب والعمل
بالجوارح ، فقال ما مجمله : أن مراد
أهل السنة هو ما به يتحقق أصل
الايمان الذي به ينجو المكلف من
الخلو في النار على وجه التأيد ،
أما مراد الخوارج والمعتزلة القائلين :
يتركب الايمان من التصديق بالقلب
وعمل الواجبات وترك المحرمات فهو
الايمان الكامل ، وأن مراد هؤلاء من
خلود المصدق المدعن التارك للواجبات
أو بعضها ، أو الفاعل للمحرمات
أو بعضها في العذاب طول مكنه فيه
لأعدم خروجه أصلا ؟ فلايمان
كشجرة ذات أصل وفروع ، فأصلها
التصديق والأذعان وفروعها عمل
الواجبات وترك المحرمات وكما أن
الشجرة اسم لمجموع الكل كذلك
الايمان وكما أن الشجرة اسم لمجموع
الكل كذلك الايمان وكما أن الشجرة

(١) كقوله تعالى : أولئك كتب في قلوبهم الايمان ، « وقوله » : وان
طائفتان من المؤمنين اقتتلوا . . . « وقوله عابه السلام » : اللهم ثبت قلبي
على دينك .

هذا ، ومهما يكن من أمر الخلاف أو الوافق بين العلماء في حكم مرتكب الكبيرة من أهل ملة الاسلام فمما ينبغي على المسلمين أفرادا وجماعات - هوذا بما كلفهم به الله تعالى من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومصدره اليه عز وجل أن يصيبهم بجناب من عنده وقرارا من مقت الله وسخطه - أن يسذلوا طاقاتهم في النصيح لهؤلاء العصاة وتقويفهم مكر الله بهم وانتقامه منهم ، وتذكيرهم بمنزلة لهم واحسانه اليهم اذا تابوا اليه واتبوا بما هدانا تعالى اليه في قوله : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن » .

فاذا هم عموا وصموا وأصروا على الفسق وأقاموا على المعصية فعل الذين يخشون ربهم ويعتزون بدينهم ولا يخافون في الحق لومة لائم أن يتجهموا لهؤلاء المتمردين على الله ، ويبسوا في وجوههم ، وأن يشتدوا ما وسعهم في التكبر عليهم والتعدي بهم وأن يظفروا عليهم في القول

لا تزول أصلا الا بزوال أصلها كذلك الايمان .

ثم يقول رحمه الله : « فاعرف هذا الذي قلنا لك ، ولا تلتفت لما تجده مخالفا له في بعض كتب القوم من ذكر الخلاف وتضييع كل فريق على الآخر وتكفيره ؛ فان كل فريق لم يقصد بما ذكره الا التنفير من مذهب مخالفه ، وبيان لوازمه التي لو قال بها قائل لكان كافرا ، ولم يقصد أن مخالفه كافر ؛ فان الحق أننا لا نكفر أحدا ممن صلى بصلاته ، وتوجه لقبيلتنا ، وصدق وأذعن بما علم بالضرورة من ملتنا (١) » .

ويقول الامام النووي في شرحه لصحيح الامام مسلم : « واعلم أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنب ولا يكفر أهل الأهواء والبدع ، وأن من جحد ما يعلم من دين الاسلام ضرورة حكم برده وكفره (٢) » .

(١) انظر القول المفيد لعمدة المحققين الشيخ محمد بخيت ص ١٤

(٢) الجزء الأول من شرح الامام النووي لصحيح الامام مسلم ص ١٥٠

بالسوء هو واجب ولأن الأمر في
الدرجة الأولى ، والأمانة التي حملهم
الله إياها يحاسبون عليها يوم لا ينفع
مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلبه
سليم .

وعلى خاصة المسلمين ثم عانتهم أن
ينصحووا للولاء والحكام ما استجابوا
لله والرسول ، وأن يقوموهم
ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا إذا
ما أعوجوا عن صراط الله المستقيم ،
وأن يجاهدوهم طاعتهم إذا هم تخلوا
عن رسالتهم ، وقصدوا عن أعزاز دين
الله والحفاظ على شريعته وصونها من
عبث العابثين ، فمن أبى سعيد الخدري
رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « أفضل الجهاد كلمة
عدل عند سلطان جائر » .

هذا ، والله المسئول أن يبصرنا
بأحكام ديننا السمح وأن يهبنا من لدنه
الهدى والرشاد ، وصلى الله تعالى
وسلم على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه والتابعين لهم بإحسان .

دكتور مصطفى عمران

وعرضوا عنهم في المعاملة مؤثرين
بالخير والنفع اخواتهم من أهل
المصالح في الدين والاستقامة في
في الخلق ؟ استعاضا بما ذكر به سبحانه
عباده المؤمنين بما سلف من ثابت سنته
في قوله : « وإذا قلت أمة منهم لم
تظنوا قوما الله مهلكهم أو مذبذبهم
عذابا شديدا قالوا منذرة إلى ربكم
ولعلمهم يتقون » فلما نسوا ما ذكرناه
أنجبنا الذين ينهون عن سوء وأخذنا
الذين ظلموا بمذاب يسيس بما كانوا
يفسقون ، واستجابة لأدب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه
الامام مسلم عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال : « سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول :
من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن
لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع
فبقلبه » وذلك أخف الإيمان » .

وتغيير المنكر باليد وتأديب العصاة
وردد الفساق بالقوة والضرب على
أيدي المستهترين وتطهير المجتمع
الاسلامي من المنتهكين المجاهرين

الشريعة الإسلامية والقانون الإنجليزي

للأستاذ حسن مصطفى الله

٢ - أي عقد يتعلق بالمقارن سواء كان بيعاً أو اجارة أو واثقاعاً أو غير ذلك .

ولينقد العقد الرضائي "Parol"

Contract صحيحاً وملزماً لجميع أطرافه يتعين توافر أربعة عناصر

أساسية هي التراضي "mutual"

"agreement والأهلية "Capacity"

والمقابل الذي يقوم كل متعاهد

بتقديمه للآخر "Consideration"

والشرعية "Legality"

أما العقود الشكلية والتي يتعين أن

تم عن طريق محرر رسمي "deed"

فإنها تعقد بمجرد توافر الإيجاب

والقبول ممن هم أهل لمباشرتها

ولا يشترط فيها وجود عصر المقابل .

وستكلم عن كل عنصر من هذه

العناصر بشيء من التفصيل .

تكلما في المدد الماضي عن المبادئ والظريات التي تحكم التنظيم القانوني للعقود في الشرائع الوضعية في العصر الحديث

وتكلم في هذا المدد عن التنظيم القانوني للعقد في القانون الإنجليزي .

يأخذ القانون الإنجليزي بما تأخذ به سائر الشرائع الوضعية من تقسيم العقود إلى عقود شكلية ، وعقود رضائية .

وطبقاً لقانون مكافحة الغش الصادر

سنة ١٦٧٧

والتعديل الذي أجرى عليه في

سنة ١٩٥٤ "Statute of"

"Frauds 1677" يتعين أن تكون

العقود الآتية مكتوبة حتى تكون ملزمة

من الناحية القانون :

١ - عقود الكفالة أو الضمان

"Contracts of suretyship or guarantee"

أولا - التراضي :

Mutual Agreement

يشمل عنصر التراضي الإيجاب
"offeror" أى الوعد أو الاقتراح المقدم
من أحد المتعاقدين للآخر ويسمى هذا
الطرف بالموجب "Offer" ويسمى
الطرف الآخر المعروض عليه هذا
الوعد أو الاقتراح بالموجب له
"offeree"

ويشترط فى هذا الإيجاب أن يكون
واضحا "clear" حتى يعرف المتعاقد

الآخر حقيقة ما هو معروض عليه وأن
فرقا بين الدعوة الى التعاقد والمفاوضات
يكون باتا "definite" لأن هناك
فرقا بين الدعوة الى التعاقد والمفاوضات
التي تسبق التعاقد عادة كما يشترط
فى هذا الإيجاب أن يكون جديا
فالمزاح لا يمكن أن يعتبر إيجابا
صحيحا ملزما • فتمنى توفرت هذه
الشروط فى المرض أو الاقتراح
المقدم اعتبر ذلك إيجابا سليما من
الناحية القانونية •

هذا الإيجاب لا بد وأن يتصل بمسلم
الموجب له وهو الطرف الآخر وهو
أمر واضح اذا كان الطرفان فى
مجلس واحد أو يتعاقدان بالتليفون
أما اذا كان التعاقد يتم بالمراسلة فان

الإيجاب لا ينتج أثره الا من تاريخ
سلم الموجب له للبرقية أو الحطاب
المثبت به الإيجاب • والعنصر الثانى
لركن التراضي هو القبول "serious"
فتمنى سمع الموجب له بالإيجاب فى
مجلس العقد أو تسلمه فان له أن
يرفض أو أن يقبل هذا الإيجاب فى
المدة المحددة له أو فى مدة معقولة
ان لم تكن هناك مدة محددة بمعرفة
الموجب •

ويجب أن يتم القبول بالمطابقة تماما
للإيجاب دون أى تحريف أو تعديل
له أو تعليق على استيفاء أية نقاط
أخرى وتمنى صدر القبول بهذه
الصورة ينقذ العقد فاذا كان المتعاقدان
فى مجلس واحد أو يتعاقدان
بالتليفون فالأمر واضح وسهل أما اذا
كان التعاقد يتم بالمراسلة فيعتبر القبول
كاملا ومتجعا لكل آثاره متى سلم
للبريد أو مكتب البرق وحتى ولو
فقد بعد ذلك ولم يتسلمه الموجب
وذلك على عكس الإيجاب حيث
يشترط أن يتسلمه الموجب له استلاما
فعليا ومن ذلك يتضح أن القانون
الانجليزى يأخذ بنظرية تصدير
القبول والتي سبق أن شرحناها فى
العدد الماضى •

فان هذا العقد اما أن يعتبر غير موجود أصلا "void" واما أن يعتبر قابلا للإبطال وفق اختيار القاصر ومشيشته وحده voidable واما أن يعتبر صحيحا ولكن غير ملزم للقاصر

"valid"

واما يعتبر صحيحا وملزما

"unenforceable"

للقاصر

فطبقا للقانون الصادر بشأن القصر

سنة ١٨٧٤

"Infants Relief Act 1874"

تعتبر العقود التي يجريها القاصر

بالنسبة للقروض ذات الفوائد

"moneylending contracts"

وعقود (الشراء فيما عدا الضروريات

التي منشر اليها فيما بعد) والتصديق

على الحسابات تعتبر جميعها باطلة

بطلانا مطلقا وغير موجودة أصلا Void

فلا يملك القاصر اجازتها بعد

بلوغه سن الرشد فلو افترض أحد

القصر مبلغا من المال فان القاصر لا

يلتزم برد هذا القرض حتى ولو ادعى

كذبا بأن سنه يزيد على إحدى

وعشرين سنة وقت الاقتراض *

اما العقود التي يجريها القاصر

لشراء الحاجات الضرورية له

"necessaries"

واذا أراد الموجب أن يسحب ايجابه فان هذا السحب لا يتج أثره الا من وقت وصوله (السحب) الى الموجب له لأن سحب الايجاب مثل الايجاب تملأ ولذلك لو أرسل أ خطابا الى ب لسحب عرضه بينما كان ب قد أودع قبوله في البريد أو البرق (ولم يكن قد وصل أ) فان العقد ينقذ صحيحا وملزما *

والقبول قد يتم بالقول "by word

of mouth" أو بالكتابة "by writing"

أو بالفعل أو السلوك "by conduct"

وللموجب الحق في تحديد الطريقة

التي يتم بها القبول *

وحتى يتنج كل من الايجاب

والقبول أثرهما في تكوين العقد يتعين

أن يكون كل من الموجب والقابل أهلا

للتعاقد وهنا نتقل الى الكلام عن

العنصر الثاني وهو الأهلية *

ثانيا - الأهلية : Capacity

ولما أن يشتر صحيحا ولكن غير

يعتبر القانون الانجليزي كل

شخص يقل سنه عن إحدى وعشرين

سنة ميلادية قاصرا "infant" وليس

أهلا للتعاقد فانما تعاقد هذا القاصر

وتسرى عليهم نفس الأحكام التي
تسرى على القصر كما تسرى نفس
هذه الأحكام على المغمورين

الذين فقدوا وعيهم
"Intoxicated Persons"

فأصبحوا لا يتبينون أقوالهم أو أفعالهم
بشرط أن يثبت المجنون أو المغمور
أنه كان كذلك وقت التعاقد .

ولا يكفي لانقضاء العقد صحيحاً أن
يصدر كل من الإيجاب والقبول ممن
هو أهل للتعاقد وإنما يجب أن يكون
التعبير عنهما خالياً من العيوب التي
تعيب الإرادة ولا تجعلها حرة حرة
كاملة في التعبير عن الفرض حتى
يكون التراضي حقيقياً "Genuine

"consent" وهذه العيوب التي تعيب
الإرادة وبالتالي تؤثر على سلامة العقد
هي الغلط "mistake" والفساد Fraud
والإكراه "duress" والاستغلال أو
التأثير undue influence"

والغلط هو اعتقاد خاطئ "erroneous
belief" يقوم في ذهن التعاقد
يدفعه إلى التعاقد كما إذا شاهد آية
من الأواني فاعتقد أنها أثرية وطلب
شراءها على هذا الأساس . والغلط
الذي يعيب الرضاء هو الغلط الجوهرى
وحده "Important or material"

مثل المأكل والملبس والكتب
الدراسية وما شابه ذلك بشرط أن
يكون ثمنهما مقبولا وإن تكون ملائمة
لمستواه الاجتماعى فإنها تعتبر صحيحة
وملزمة له وذلك طبقاً لأحكام المادة
الثانية من قانون بيع البضائع سنة
١٨٩٣

Sales of Goods Act 1893 S. 2.

وكذلك العقود التي يجريها لتحقيق
منفعة خاصة به مثل عقود التدريب
والتعليم والتوظيف فإنها أيضاً تعتبر
صحيحة وملزمة للقاصر .

أما تلك العقود الصحيحة ولكن
غير الملزمة للقاصر في نفس الوقت
فهى العقود الخاصة بالاتفاق على
الزواج فلو اتفق رجل سنه خمسة
وعشرون عاماً مع بنت سنه ثمانية عشر
عاماً على الزواج ثم حث بوعده فإنه
يمكنها مقاضاته على إخلاله بهذا العقد
ولكن إذا كان الإخلال من جانبها هى
فإنه لا يمكنه مقاضاتها فإذا ما بلغت
الحادية والعشرين فإنها لا تعتبر
مرتبطة بهذا العقد إلا إذا جددته بعد
ذلك .

ويعتبر أيضاً غير أهل للتعاقد
المجانين والمعتوهين "Insane Persons"

على التعاقد لتحقيق كسب غير متكافئ مع القيمة الحقيقية للشيء الذي يقدمه
 "Unfair advantage" فتكون

حقيقة الشيء المقدم مزيفة ويعلم بهذا
 التزييف المتعاقد الذي يقدمه فاصدا
 خديعة الطرف الآخر الذي يجهل
 أن هذا الشيء مزيف والذي يتعاقد
 نتيجة التأثير الذي وقع عليه من
 الطرف الآخر • ووصف الشيء على
 غير حقيقته يبيع للطرف الذي يقع
 عليه الضرر التحلل من التزامه وإبطال
 العقد إذا كان ذلك الوصف غير
 الحقيقي بحسن نية "innocent

"misrepresentation" لما إذا كان هذا
 الوصف مقصودا به الخديعة والفساد
 "fraudulent misrepresentation"

فللطرف المضروب في هذه الحالة
 الحق في المطالبة بالتعويض إلى جانب
 إبطال العقد والعيب الثالث من عيوب
 الإرادة هو الإكراه "duress or

"coercion" الإكراه قد يكون باستعمال
 القوة أو باستعمال القوة لحمل الطرف
 الآخر على التعاقد "Physical force
 or threat of physical force"

أما العيب الرابع والأخير من عيوب
 الإرادة فهو الاستغلال "Undue
 influence" والاستغلال يشبه إلى
 حد كبير الإكراه غاية ما في الأمر أن

أما الغلط غير الجوهرى immaterial فلا أثر له على صحة التراضي ويعتبر
 الغلط في القيمة غلطا غير جوهرى
 فلو اشترى المتعاقد سلعة بمبلغ مائتي
 جنيه معتقدا أنها تساوي ثلاثمائة جنيه
 ثم اتضح له بعد ذلك أنها لا تساوي
 أكثر من مائة جنيه فقط فإنه لا يمكنه
 التحلل من العقد بسبب هذا الغلط
 الذي وقع فيه • كذلك يشترط أن
 يكون الغلط معلوما لدى الطرف
 الآخر "mutual mistake"

أما الغلط الذي ينفرد به أحد الطرفين
 "unilateral mistake" فليس له
 أى أثر على سلامة العقد ففي المثال
 المتقدم لو أن البائع علم أن المشتري
 إنما يشتري هذه الآلية لأنها أثرية
 وهو (البائع) يعلم أنها ليست كذلك
 فإن العقد هنا يكون معيبا بسبب «الغلط»
 أما إن كان لا يعلم أنه يشتريها لأنها
 أثرية فالعقد يظل صحيحا ولا أثر
 للغلط الذي وقع فيه المشتري في هذه
 الحالة •

والعيب الثاني من عيوب الإرادة
 هو «الفساد» "Fraud" وهو عبارة عن
 استعمال أحد المتعاقدين وسائل من
 شأنها التأثير على المتعاقد الآخر لحمله

ثالثا - المقابل :

Consideration

جميع العقود الرضائية لا تنقد
صححة الا اذا تضمنت عنصر
« المقابل » اما العقود الرسمية needs
فلا يشترط لصحتها توافر هذا
العنصر .

والمقابل هو ما يعطيه كل متعاقد
للمتعاقد الآخر لانتمام العقد فعندما
أبيعك كتابا ميعنا بمبلغ خمسة جنيهات
فالكتاب هو المقابل الذي أعطيه لك
بموجب العقد وخمسة الجنيهات هي
المقابل الذي تعطيه لى . وبدون وجود
عنصر « المقابل » فى العقد من كل من
الطرفين فان العقد لا يتمد اطلاقا فاذا
وعدتك باعطائك خمسة جنيهات
كهدية ولم تقدم شيئا مقابلا من جانبك
فانه لا يكون هناك عقد ولا التزم
بتسليمك المبلغ الذى وعدتك به على
سبيل الاهداء .

قيام العقد الرضائي فى القانون
الانجليزى يحتم أن يقدم كل من
الطرفين شيئا للآخر بمعنى أن كلا من
الطرفين يكون متحملا بمعبه ما
detriment فى نظير الفائدة التى ستعود
عليه من العقد فيكون كل من الطرفين
متقما ومتحملا بمعبه فى نفس الوقت
ولا يشترط التوازن أو المساواة بين

الاكراه يتم بالاعتداء أو التهديد
بالاعتداء على جسم الطرف الآخر اما
الاستغلال فهو اكراه بوسائل أخرى
ليس من بينها الاعتداء البدنى ولكن
النتيجة واحدة فى الحالين هى حمل
المتعاقد على قبول ما كان يرفضه لولم
يتعرض لظروف الاكراه أو الاستغلال
ومن أمثلة الاستغلال استغلال المحامى
لعيله أو الطبيب لمرضيه أو الوصى
للقاصر وذلك للحصول على فائدة
لا يستحقها .

فاذا شاب الارادة أى عيب من هذه
العيوب الأربعة فان العقد فى هذه
الحالة يكون قابلا للإبطال "Voidable"
لصالح الطرف المضروب بطلبه بعد
زوال العيب الذى شاب العقد فلا
يسقط حق القاصر فى الابطال الا بعد
بلوغه سن الرشد بمدة معقولة ولا
يسقط حق الطرف المتعاقد عن غلط
أو فحش فى الابطال الا بعد اكتشاف
الغلط أو الفحش ولا يسقط حق
الطرف المتعاقد تحت ظرف الاكراه
أو الاستغلال الا بعد زوال ظرف
الاكراه البدنى أو الادبى .

نتقل بعد ذلك الى الكلام عن
العنصر الثالث من العناصر التى
يستلزمها انشاء العقد .

كذلك لو عرض (أ) على (ب) أن يبيع سيارته ببلغ ألف جنيه ووافق أن يلتزم بهذا الإيجاب مدة أسبوع ولو يقدم (ب) شيئاً مقابلاً لهذه الموافقة على بقاء الإيجاب مدة أسبوع فإن هذا الإيجاب لا يعتبر ملزم (أ) ويستطيع أن يبيع سيارته لشخص آخر قبل نهاية الأسبوع لأنه لم ينشأ عقد بالابقاء على الإيجاب مدة هذا الأسبوع لعدم تقديم (ب) للمقابل أما إذا قدم (ب) مقابلاً لذلك ولو خمسة قروش فإن الإيجاب يظل ملزماً لـ (أ) لأنه قد نشأ عقد صحيح بذلك يوجب على (أ) أن يسقى على إيجابه مدة الأسبوع .

ويشترط في المقابل أن يكون شيئاً حاضراً أو مستقبلاً فإذا وعد أب ابنه بدفع مبلغ مائة جنيه له لأنه نجح في الامتحان فإن هذا الوعد لا يعتبر ملزماً للأب لأنه لا يوجد «مقابل» في هذه الحالة بالمعنى القانوني . كذلك يشترط في «المقابل» أن يكون مقدماً من ذات المتعاقدين فلا عبرة بالمقابل المقدم من أى طرف ثالث غير المتعاقدين .

ويشترط أخيراً في المقابل أن يكون شيئاً مشروعاً غير محظور بحكم القانون .

ما يقدمه كل طرف للآخر فمثلاً إذا اتفق والد مع ابنه على إعطاء الابن مبلغ مائة جنيه إذا أقطع عن التدخين لمدة سنة كاملة فإن هذا العقد يعتبر صحيحاً لأن وعد الابن بعدم التدخين يعتبر «مقابلاً» لمبلغ المائة جنيه ويعتبر عنصر المقابل متوافراً من الجانبين في هذه الحالة فالأب سيدفع مائة جنيه وسيحصل على «الاكتفاء المعنى» "Personal satisfaction" لسبب إقلاع نجله عن التدخين والابن سيحصل على مبلغ مائة جنيه وفي سبيل ذلك سيتحمل بصيبه عدم التدخين في الوقت المسموح له بالتدخين قانوناً .

ولكن لو فرضنا أن الأب اتفق مع ابنه على أن يدفع له هذا المبلغ في نظير عدم قيادة سيارته بسرعة تزيد على السرعة المسموح بها قانوناً فإن عنصر المقابل هنا لا يتوافر في العقد وبالتالي لا ينشأ العقد لأن الابن في هذه الحالة لن يتحمل أى عبء لأنه ليس له أى حق من الناحية القانونية في قيادة سيارته بسرعة تزيد على السرعة المحددة وبالتالي فهو لم يتحمل بأى عبء ولم يتنازل عن أى حق من حقوقه .

والمنصر الرابع من عناصر تكوين العقد الصحيح هو عنصر المشروعية •
إذا ما اتضح بعد ذلك أن وجهة نظره هي الصحيحة •

رابعاً - المشروعية :

"Legality"

فالعقد لا بد وأن يكون المقصد منه تحقيق هدف مشروع ويتشدد القانون الانجليزي في ذلك الى حد كبير •

ويستبر الهدف غير مشروع في القانون الانجليزي اذا كان مخالفاً لقانون من القوانين فمقد الاقتراض بالربا الفاحش Usury أى بفائدة تزيد على الفائدة التى حددها القانون يعتبر عقداً باطلاً وغير موجود فلا يعتبر شرط الفائدة باطلاً والعقد صحيح كما تذهب أغلب القوانين وتما يعتبر العقد بأكمله باطلاً وغير قائم أصلاً •

كذلك يعتبر القانون الانجليزي عقود المراهنه "betting and wagering contracts" عقوداً باطلة لعدم المشروعية ويعترف القانون الانجليزي هذه العقود بأنها تلك العقود التى تعقد بين شخصين لكل منهما وجهة نظر مختلفة عن وجهة نظر الآخر فى أمر معين ويتفق الاثنان على أن يعطى أحدهما للأخر رهاناً معيناً

كذلك من أمثلة العقود الباطلة لعدم مشروعية العقود الخاصة بارتكاب أية جريمة أو مخالفة للقانون أو للآداب العامة أو للحصول على الرتب والألقاب الشرفية وكذلك العقود التى يترتب عليها انقضاء علاقة الدولة بنهرها من الدول فمثلاً اذا أصدرت الولايات المتحدة قانوناً يحظر دخول الخمور فى أراضيها فإن أى عقد يبرم فى انجلترا لتوريد الخمور للولايات المتحدة يعتبر باطلاً طبقاً للقانون الانجليزي لعدم المشروعية فى هذه الحالة •

هذه هى العناصر الأربعة التى يتعين أن تتوافر مجتمعة لينشأ عنها عقد صحيح فإذا نقص أحدها لم ينشأ العقد أصلاً وهو ما يعبر عنه تجاوزاً بالعقد الباطل "Void contract" بينما أنه من الناحية القانونية لا يوجد أى عقد أصلاً حتى يوصف بالبطلان •

والعقد بعد نشأته لا يمثل موقفاً أبدياً فهو يشأ لغاية معينة ويفرض

الاخلال به "discharge by breach" واخلال أحد الطرفين بالعقد وعدم قيامه بتنفيذ الالتزامات المفروضة عليه بموجبه ينشئ في ذمته التزاما بتعويض الطرف الآخر عن الضرر المعلى والحقيقي الذي أصابه نتيجة عدم تنفيذ لالتزاماته •

فالأصل في القانون الانجليزي أن يكون جزاء عدم تنفيذ العقود المحكم بالتعويض القدي على الطرف الممتنع ولا يجبر على تنفيذ العقد تنفيذا عينيا "specific" "performance" إلا اذا كان التعويض القدي لا يعتبر كافيا وان الطرف المضرور لم يكن قصده من التعاقد مجرد النفع المالي كما اذا تعاقد على شراء شيء له قيمة خاصة عنده ولا يعوضه المال عن عدم حصوله على هذا الشيء •

فالأصل في القانون الانجليزي أن يكون التعويض عن عدم تنفيذ العقد هو التعويض القدي اما التنفيذ العيني فهو يعتبر استثناء من هذه القاعدة •

والتعويض لا يكون الا عن الاضرار الفعلية المتوقعة فقط حسب طبيعة العملية المقصودة من العقد فاذا تعاقد

في سبيل تحقيقها التزامات معينة على كل من الطرفين فان تم تنفيذ العقد بخلافه فانه ينحل بعد ذلك وتنتهي هذه الرابطة العقدية وينتهي أنسب العقد لسبب نفاذه بالكامل "discharge by performance"

وقد يستحيل تنفيذ العقد لأسباب لا دخل فيها لاي من الطرفين كما لو كان موضوع العقد بيع شيء معين بالذات لا مثل له وهلك هذا الشيء قبل التسليم فان العقد هنا ينحل لسبب الاستحالة •

"discharge by impossibility"

وقد يتفق المتعاقدان على عدم تنفيذ العقد فينحل العقد بهذا الاتفاق

"discharge by operation of law"

وقد ينحل العقد بفعل القانون "discharge by agreement or rescission"

كما لو تعاقد شخص على بيع مادة من المواد وقبل التسليم أصدرت الدولة قانونا يحظر التعامل في هذه المادة •

وأخيرا ينحل العقد برفض أحد الطرفين تنفيذ التزاماته التي نشأت بموجبه أي ينحل العقد بسبب

مثلاً إذا تعاقد أ مع ب على أن يلتحق الأول بخدمة الآخر لمدة سنة شهور بأجر شهري قدره مائة جنيه وبعد انتهاء الشهر الأول طرد ب أ من خدمته رغم أدائه عمله على أكمل وجه ورغم حاجة ب إلى خدماته فانه طبقاً للمعمول به في أغلب الشرائع يتقاضى أ في هذه الحالة تعويضاً قدره خمسمائة جنيه قيمة مرتبه عن باقى مدة العقد لأنه لا يوجد أى خطأ من جانبه أما في القانون الانجليزى فإن أ يلتزم ببذل أقصى جهده للحصول على عمل بأقصى أجر ممكن فإذا نجح مثلاً في الحصول على عمل فوري بنفس الأجر لم يكن له أى حق في التعويض وإذا نجح في الحصول على عمل بأجر أقل كان له المطالبة بالفرق عن باقى مدة العقد •

القانون الانجليزى يفرض على الطرف المضرور من عدم تنفيذ العقد بذل أقصى جهد ممكن لخفض التعويض الذى سيلتزم به خصمه وهى قاعدة تدل على قصة الالتزام بالجانب الخلقى في المعاملات •

وأخيراً فإن الالتزامات التى يفرضها العقد على كل من الطرفين لا يمكن طبقاً للقانون الانجليزى أن

شخص على شراء آلة من آلات الرى ثم ظهر بعد ذلك بها أى تلف فإن البائع يكون مسئولاً عن التعويض عن هذا التلف وليس عن الأضرار التى نتجت عن عدم استعمال هذه الآلة في موعدها •

وقد يتفق المتعاقدان في العقد على تحديد التعويض liquicated damages الذى يدفع لايهما جزءا اخلال الطرف الآخر بالتزاماته فإذا كان هذا التحديد معقولاً ومناسباً كان واجب النفاذ اما اذا كان متجاوزاً للحد ومتصوداً به عقاب الطرف المتمتع عن التنفيذ "Exemplary or punitive damages" فللمحكمة تخفيضه ورده الى الحد المعقول •

وعلى الطرف الذى أخير من عدم تنفيذ العقد أن يثبت الضرر الذى حدث له وقيمته ويفرض القانون عليه الالتزام ببذل أقصى جهده لحصر هذا الضرر في أضيق نطاق ممكن حتى لا يرهق خصمه بدفع تعويض أكثر من اللازم حتى ولو كان هذا التعويض محدداً من أول الأمر ولو لم يكن هناك أى خطأ أو تقصير من الطرف المضرور •

تسقط بمضي المدة (التقادم) Lapse of time وذلك على خلاف
معظم التشريعات الوضعية والتي تقضى بسقوط الحق وإبراء ذمه
المدين من التزامه اذا مضى على عدم تنفيذه لالتزامه مدة معينة رغم قيام
الطرف الآخر بالوفاء بالتزامه كاملا فمثلا لو باع أحد منزله لأخر
وتسلمه المشتري ولم يدفع الثمن ومضى على ذلك المدة التي حددها
القانون لسقوط الالتزام بدفع الثمن بالتقادم ثم طالب البائع
المشتري بشن هذا المنزل فان المشتري يستطيع الامتناع عن
الداد والاحتفاظ بالمنزل في نفس الوقت لأن التزامه بدفع الثمن قد
انقضى بالتقادم •

هذه القاعدة السارية في معظم الشرائع الوضعية من تحديد مدد معينة لسقوط الحقوق والالتزامات بالتقادم بحجة أن ذلك مدعاة للاستقرار أو أنه جزاء للدائن المهمل • هذه القاعدة لا يطبقها القانون الانجليزي اطلاقا فلا يسقط أى حق ولا ينقضى أى التزام مهما مر عليه من سنين •

وبهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن التنظيم القانوني للعقد بصفة عامة فى القانون الانجليزي وسنتكلم فى العدد القادم ان شاء الله عن هذا التنظيم للعقد فى الشريعة الاسلامية •

حسن حسب الله

أوائل الشهور العربية

للأستاذ محمد كمال السيد

الأرض • وللأختلاف الظاهر في
قرصه يوما بعد يوم •

فلما عرف الإنسان السنة
الشمسية احتفظ بتقسيمها إلى اثني
عشر شهرا • ولما كانت السنة
و ق س ي

الشمسية ومدتها ٣٦٥٥٥٨٤٨٤٦
لا تقبل القسمة على اثني عشر •
اختلفت الشهور طولا - مع تعصيل
ليس هنا مكانه - وأصبح الشهر
تقسيمًا اصطلاحيًا للسنة لا يرتبط
بظاهرة طبيعية •

ولكن ظل الشهر العربي تقسيمًا
أصليًا للزمن • يرتبط بظاهرة
طبيعية هي الدورة القمرية •

وبهذا الخلاف بين السنتين القمرية
و ق س ي

والشمسية الذي يبلغ ١٠٢٣٩٤٦
أصبحت الشهور العربية تدور مع
السنة الشمسية متقلبة بين الفصول •

الشهر أصلا دورة قمرية • أي
دورة القمر حول الأرض دورة
كاملة • وتم هذه الدورة في
٢٩.٥٣٠٨٨ يوما • أي في تسعة
وعشرين يوما ونصف وكسر •
ق س ي
وبعبارة أخرى في ٢٩١٢٤٤

وكل اثني عشرة دورة قمرية
تعتبر سنة قمرية • ومدتها
٣٥٤٨٨٤٨

وقد عرف العرب هذا الحساب
الملكي الصحيح • وعبروا عن السنة
القمرية بأنها ٣٥٤ يوما وخمس
وسدس يوم • أي $354 \frac{1}{6}$
يوما •

وكانت معرفة الإنسان للحساب
القمرى أسبق من معرفته للحساب
الشمسي • فالأول أسهل استقراء •
لقصر مدة دوران القمر حول

(١) يوجد فوق هذا الرقم كسر مقدار ٢٧٦ ثانية ضربنا صفحا عنه
حيث يتكون منه في السنة ٣٣ ثانية تقريبا ولا يتكون منه يوم كامل الاكل
٢٥٧٢ سنة قمرية •

ولا شك أن لله حكمة بالغة في جعل بعض شئنا الدين مثل الصوم والحج تدور مع السنة حتى يمارسها المسلمون في كل الفصول وعلى اختلاف الطقس • فهي ليست من عروض التجارة أو أنواع الزراعة التي تخضع لحو معين •

وبارتباط بعض شحائر الدين
بالشهر القمري • أصبحت رؤية
الهلال مسألة هامة • فهي تحدد بدء
اليوم من الشهر • ولما كانت
رؤية الهلال تحدد عند غروب
الشمس • فيكون الليل أول اليوم

في الحساب القمري • بخلاف الحساب الشمسي الذي يعتبر أول اليوم هو شروق الشمس (وقد تقرر أخيراً في اجتماع اتحاد الفلكيين الدولي سنة ١٩٢٢ أن اليوم يبدأ في منتصف الليل) •

ورؤية الهلال كانت - ولا تزال -
مثار جدل بين المسلمين • خصوصا
في أول رمضان وعيد الفطر •
فاختلاف خطوط الطول والارض
تجعله قد يرى في قطر اسلامي دون
آخر كما أن ضرورة الاعتماد على
الرؤية السريّة تثير شكوكا في حجة
هذه الرؤية • فقد يكون فيها اتّخاذ

وقد تبه أحد أذكياء الكتاب في عهد المتوكل على الله العباسي منتصف القرن الثالث الهجري (التاسع الميلادي) الى دقة الصياغة في الآية الكريمة : (فلبشوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا) - الآية ٢٥ من سورة الكهف رقم ١٨ بالمصحف - فلو أراد سبحانه وتعالى مجرد الرقم لقان تسعا وثلاثمائة • ولكن في لفظ (وازدادوا) اشارة خفية فسرنا بأن كل ٣٠٠ سنة شمسية تساوي ٣٠٩ سنة قمرية •

وهو حساب سليم وتصير معقول •
فلو طبقنا الحساب الفلكي الحديث
لوجدنا الرقمين متساويين مع فارق
ق س د
٧٣٨٨٣٨ زيادة في السنين
الشمسية •

ويرتبط الشهر العربي بكثير من
شعائر الاسلام مثل الصوم والحج •
وبالمواسم الدينية التي يحتفل بها
المسلمون • مثل أول السنة الهجرية •
ومولد الرسول عليه الصلاة والسلام •
والاسراء والمعراج (وغيرها من •
الفاوسم والأعياد • وبعض الأحكام
المفهمة مثل العدة والتفقة وغيرها •

بصر • أو طمع في الجائزة التي تضمها بعض الدول الإسلامية لرصد الهلال •
 يوما • ستة شهور كل منها تسعة وعشرون يوما • يكون مجموع ذلك ٣٥٤ يوما • ثم يتكون من كسر اليوم ١١ يوما كل ثلاثين سنة •

والاعتماد على الرؤية البصرية - دون الحساب العلمي الفلكي - مرتبط بالحديث الشريف (صوموا لرؤيته • وأفطروا لرؤيته • فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما) •
 ولكن المنجمين - أي علماء الهيئة والفلكيين - (وليس كما يتبادر للذهن أنهم من يقرأون الطوالع ويتنبأون بالمستقبل للاعتماد القديم بتأثير مواقع النجوم وحركاتها على الأفراد والأحداث) - لجأوا إلى طريقة أخرى في احتساب أوائل الشهور دون الاعتماد على الرؤية البصرية أو الحساب الفلكي • بل معتمدين على الحساب الرياضي •
 فاعتبروا التسهور الفردية من السنة ثلاثين يوما • والزوجية تسعة وعشرين يوما • فالبحر وريبع أول وجمادى الأولى ورجب ورمضان وذو القعدة كل منها ٣٠ يوما • صفر وريبع ثاني وجمادى الثانية وشعبان وشوال وذو الحجة كل منها ٢٩ يوما •

ثم يضيفون يوما إلى ذي الحجة كلما قارب كسر اليوم يوما صحيحا • بترتيب وضوء • حتى تم إضافة ١١ يوما كل ٣٠ سنة • وتسمى السنة التي يضاف إليها اليوم سنة كيسة •
 وهي طريقة تؤدي في نهايتها إلى حساب ينضبط تماما كل ثلاثين سنة • ويكون قريبا من الضبط خلال هذه المدة •

والترتيب الذي وضموه للسنة الكيسة هو : السنة الثانية - الخامسة - السابعة - العاشرة - الثالثة عشرة - السادسة عشرة - الثامنة عشرة - الحادية والعشرين - الرابعة والعشرين - السادسة والعشرين - التاسعة والعشرين •
 فقد ذكرنا أن السنة القمرية ٣٥٤ $\frac{11}{3}$ يوما • بمعنى أن هناك ستة شهور من السنة كل منها ثلاثون

صححت نصفه الى رقم صحيح •
وتضيفه • ثم تحسب من أول المحرم
أيام الأسبوع حتى تصل الى الرقم
الناتج من المجموع • فما ينتهي اليه
العدد يكون هو أول الشهر
المطلوب •

نأخذ مثالا لهذا : أول السنة
الهجرية الحاضرة • فكان أول
المحرم سنة ١٣٩٥ هـ يوافق يوم الاثنين
(١٣ / ١ / ١٩٧٥ م) •

ونريد أن نعرف أول رمضان
وهو شهر رُردى • وأول شوال وهو
شهر زوجى •

فمن المحرم الى رمضان تسعة
شهور (داخلا فى العدد المحرم) •
نصفها ٤ ½ تصحح الى ٥ وتضاف
على التسعة فيكون المجموع ١٤ •
فيحسب من يوم الاثنين (أول المحرم)
١٤ (داخلا فى العدد الاثنين) تصل
بنا الى الأحد • فيكون أول رمضان
يوم أحد (وهو يوافق ٧ / ٩ / ١٩٧٥) •

ومن المحرم الى شوال عشرة
شهور • نصفها خمسة تضاف الى
العشرة • فيكون المجموع ١٥ • ومن

وهذا الترتيب كما ترى يتوالى كل
ستين أو ثلاث • حيث يقارب كسر
اليوم يوما صحيحا • فمثلا : فى
الاحدى عشرة سنة الأولى كبسنا أربع
سنوات بأربعة أيام تساوى ٩٦ ساعة
والاحدى عشرة سنة مضروبة فى

٨٢٤٨ (كسر اليوم كل سنة) تساوى
٩٦٤٨ • وهكذا •

وعلى هذه الطريقة درجت الشيعة
فى احتساب الشهور • فكان عندهم
شهر شعبان دائما ٢٩ يوما • وشهر
رمضان دائما ٣٠ يوما • وفى حالة
عدم ظهور الهلال فى أول رمضان
تأولوا فى تفسير الحديث الشريف
(صوموا لرؤيته) أى صوموا اليوم
الذى يرى الهلال فى شبته • وهذا
تأويل بعيد كما هو ظاهر •

وذكر الفلقشندي (صبح الأعشى
ج ٢ ص ٣٧٠) طريقة حسابية
لمعرفة أوائل الشهور العربية اذا
عرفت أول المحرم •

وهي أن تحسب عدد الشهور من
المحرم الى الشهر الذى تريد معرفة
أوله • ثم تأخذ نصف هذا المبد
فضيفه عليه • واذا كان الرقم فرديا

ردا على قرار مؤتمر علماء المسلمين الخاص برؤية هلال رمضان • ذكر فيه أن الآيات الواردة في القرآن عن حساب السنين والأيام هي الآيات القرآنية الآتية :

(فالق الاصبح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسابا ذلك تقدير العزيز العليم) - الآية رقم ٩٦ من سورة الأنعام رقم ٦ بالمصحف •

(هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون) - الآية رقم ٥ من سورة يونس رقم ١٠ بالمصحف •

(وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا) - الآية رقم ١٢ من سورة الاسراء رقم ١٧ بالمصحف •

وذكر في تقريره أن هذه الآيات جميعها مكية • وأن الأحاديث الشريفة عن الرؤية البصرية كلها

الاثنتين (أول المحرم) نصب ١٥ يوما تصل بنا الى الاثنتين • فيكون أول شوال يوم الاثنتين (وهو يوافق ١٠/١٠/١٩٧٥) •

وهي طريقة مشكوك في نتائجها • تصيب تارة وتخطئ تارة أخرى • ومن أخطائها الظاهرة مثلا أننا لو طبقناها على أول شهر ربيع الأول من السنة الهجرية الحاضرة لوجدنا أن أوله الجمعة أي بعد الاثنتين أول المحرم بأربعة أيام • ومدة الأربعة أيام المذكورة هي خمس ابدية في أي سنة من السنين الهجرية • أي أن شهرى المحرم وصفر ثمان هاتما • كل منهما ٣٠ يوما • وهذا لا يتفق مع الحساب الرياضي المتبع عند المنحمن والسابق ذكره • ولا مع واقع الرؤية التي قد تختلف في نهاية كل منهما من سنة لأخرى •

ولكن يمكن الاشراف بهذه الطريقة على سبيل التقريب •

وكان المرحوم الشيخ محمد أبو العلا البنا أستاذ علم الفلك بجامعة الأزهر قد قدم تقريراً في أواخر ديسمبر سنة ١٩٦٧ الى الامام الأكبر الشيخ حسن مأمون

مدينة • بمعنى أن الحساب الفلكي نزل به القرآن قبل أحاديث الرؤية ولم يقل أحد من المفسرين أن أحاديث الرؤية نسخت آيات الحساب الفلكي • كما أن الرؤية لم تذكر في القرآن لا مكيا ولا مدنيا •

وهو يرى في تقريره أن الاعتماد على الرؤية البصرية كان لضرورة عدم وجود من يعرف الحساب الفلكي • فإذا وجدت وسائله وعلماءه • كما هو الآن فيجب اتباع الحساب الفلكي الذي هو الأصل الذي نزل به القرآن •

وهو رأى عالم له قيمته ووجاهته •

ولكن الحساب الفلكي لا يحل لنا مشكلة أخرى تقوم الآن • وهي الرغبة في توحيد الأمة الإسلامية - أو العربية على الأقل - في عباداتها وأعيادها ومواسمها • فالهلال قد تمكن رؤيته الاعتبارية بالحساب الفلكي في عاصمة من العواصم العربية أو أكثر • ولا تمكن رؤيته في عاصمة أخرى أو أكثر •

وعندما كانت الدول العربية تابعة للخلافة العثمانية • كان نبوت رؤية الهلال في أي بلد من العالم العربي

واستخلص من هذا أن الحساب الفلكي هو الأصل والأساس في معرفة أوائل الشهور القمرية • والرؤية البصرية هي الفرع • ولا يحتاج إليها إلا إذا عجز الحساب الفلكي في بعض الشهور • عن معرفة أول الشهر •

وذكر في تقريره أن صوم رمضان شرع في شعبان من السنة الثانية للهجرة • وأن الرسول عليه الصلاة والسلام عندما أراد اعتبار شعبان ٢٩ يوما على حسب القاعدة الحسابية السابق ذكرها - نزل عليه الوحي بأن الشهر بهينه قد يكون ٢٩ يوما أو ٣٠ يوما • فأبطل هذه القاعدة الحسابية الرياضية • ولما

لم يجد الرسول صلى الله عليه وسلم من الصحابة من يعرف الحساب الفلكي أمر بالاعتماد على الرؤية

لم يجد الرسول صلى الله عليه وسلم من الصحابة من يعرف الحساب الفلكي أمر بالاعتماد على الرؤية

أكبر أعيادهم حيث يرتبط بتحديد موعده تحديد عدد كبير من الأعياد المتقلة قبله وبعده • وتحديد هذا العيد يرتبط بثلاثة اعتبارات : ١ - أن يكون بعد الاعتدال الربيعي الذي حدد له ٢١ مارس ٢ - أن يكون في البدر الكامل التالي للاعتدال الربيعي ٣ - أن يكون يوم أحد • (وإذا صادف البدر الكامل بعد الاعتدال الربيعي يوم أحد فيؤجل العيد للأحد التالي • حتى لا يقع عيد المسيحيين وعيد اليهود في يوم واحد • لأن عيد اليهود يتحدد بالأمرين الأول والثاني) •

ويرتبط بعيد الفصح أو القيامة عند المسيحيين كثير من أعيادهم المتقلة • فالصوم الكبير قبله بـ ٥٥ يوم (٨) • نأ عيد آفة مار • مسر والمسيحيين الشرقيين أما المسيحيين الغربيين فـ ٤٦ يوما (وأحد الثمانين في يوم الأحد السابق له • وخميس الصعود بعد ٤٠ يوما منه • وعيد المنصرة في الأحد السابع منه • وغير ذلك من الأعياد المتقلة المرتبطة به •

الإسلامي أو من تركيا ينسحب إلى باقي البلاد الأخرى • وتأتي الإشارة من استنبول بالصوم • وكثيرا ما كانت هذه الإشارة تتأخر • فقد حدث في بعض السنين - ولعلها سنة ١٩١٤ أو سنة ١٩١٥ - أن أصبح الناس في مصر صائمين • ثم وردت إشارة بعدم رؤية الهلال • فافطروا ضحى • ثم وردت إشارة بعد الظهر بقليل بثبوت رؤية الهلال وكانوا قد تناولوا غذائهم فأمسوا اليوم صائمين •

وهذه البلبلة ممية - تظهرنا أمام العالم بمظهر التخلف • وعدم المقدرة على التكيف مع الزمن • كما أنها تدعو إلى الارتباك في مصالح الناس • فمن الخير أن يعرف الناس مقدما مواعيد صيامهم وأعيادهم •

وللمسيحيين واليهود أعياد كثيرة ترتبط بالحساب القمري • إذ الأصل في أغلب هذه الأعياد في الديانتين قريبا واحد وهو عيد الفصح •

وعيد الفصح عند المسيحيين - أو كما يسمى أيضا عيد القيامة • وهو

واستعمل المسلمون الدرهم العارسي والدينار الرومي عشرات السنين حتى سك عبد الملك بن مروان (٦٥ - ٨٦ هـ) الدرهم والدينار العربيين • ونحن الآن نتفح بكل مقومات الحضارة الغربية من وسائل الكشف العلمى والطب والصيدة والنقل والترفيه وغيرها دون أى تردد فى أنها منقولة عن المسيحيين •

والاسلام لا ينكر العلم وفضله • بل يحض على الاستزادة منه • وكان العلم أول تكليف للرسول عليه الصلاة والسلام • وأول ما ذكر من فضل الله على الانسان بعد خلقه بقوله تعالى (اقرأ باسم ربك الذى خلق • خلق الانسان من علق • اقرأ وربك الاكرم • الذى علم بالقلم • علم الانسان ما لم يعلم) •

وليس من الدين فى شئ أن يقع المسلمون كل قصعة وعشرين يوما فى الشك فى ترتيب عباداتهم ومعاملاتهم وارتباطاتهم •

فأقترح فى تواضع أن تتفق الدول العربية على احدى مدينتين تكون مقرا لاثبات الهلال فى كل الشهور بالحساب الفلكى حسب الوضع

ولم يمنع هذا المسيحيين من ترتيب أعيادهم فوضعوا الجداول المطولة • لمدة قرون مضت وقادمة • كل طائفة بجداولها - عن عمر الهلال من أول يناير أو أول توت من كل عام • وموقع البدر الكامل بعد الاعتدال الربيعى وموقع يوم الأحد على مدار السنين • وهذا بالحساب الفلكى والرياضى فلا تراهم يختلفون •

وليس فيما أرمى اليه من اتباع الحساب الفلكى - أو فيما ذكرت عن أعياد المسيحيين أى تقليد لهم • فالمسيحيون لم يشكروا القمر ولا حسابه • بل خلقه ووضع حسابه مالك الملوك سبحانه وتعالى • ونحن نتبع الحساب الشمسى فى حياتنا اليومية من معاملات وارتباطات • فلا يعد هذا تقليدا للمسيحيين • فالخالق سبحانه وتعالى (جعل الليل سكنا والشمس والقمر حسباناً) •

ومتى وجد المسلمون فائدة فى طريق • وجب عليهم اتباعه • ما دام لا يتعارض مع دينهم • فعصر ابن الخطيب رضى الله عنه دون الدواوين ووضع التاريخ أو التقويم نقلا عن الفرس أو تقليدا لهم •

الجغرافى لأيهما • على أن يكون
إصدار البيان بهذا فى بدء كل عام
هجري • على الأقل • إن لم يكن
لمدة سنين مقبلة •

الموضوع • تشكل هيئة فى جامعة
الدول العربية - وهى لجميع الدول
العربية - يكون من اختصاصها هذا
الموضوع •

والمدينتان هما القاهرة أو مكة •
ولكل منهما وزنها واعتبارها فى
الموضوع •

وشبهة السيادة متفية • فلاسيادة
لإنجلترا فى اعتبار جرينتش إحدى
قراها أساسا لتقسيم خطوط الطول
فى العالم كله •

فالقاهرة أكثر توطأ بالنسبة
للعالم العربى • ومرصدها أكثر
تقدما • وهى مقر جامعة الدول
العربية • أما مكة فهى مهبط الوحي
وعنبت الدعوة ومقر الكعبة •

والمألة كما ترى تنظيمية أكثر
منها دينية • وأنها تتعلق بالمظهر دون
الجوهر •

ولكى لا تكون هناك شبهة من
سيادة دينية أو توجيه دينى فى

وفق الله المسلمين الى ما يحبه
ويرضاه ؟

محمد كمال السيد محمد

أخطاء شائعة

للأستاذ عباس أبو السعود

- ١٢١ - ويقولون : تكبدنا في السفر كثيرا من المشاق ، وهذا التعبير غير سليم ، والصواب أن يقال في هذا المعنى : تحملنا ، أو تجشمت ، أو هائنا ، أو يقال : كابدنا مشاق السفر أي قاسيناها ، ومن هذا قول العرب : المسافر يكابد الليل ، أي يركب هوله وصعوته ، وكابد الرجل المسير إذا قاسى شدته .
- ١٢٢ - ويقولون في جمع مفارقة - وهي الكهف في الجبل كالفر - معائر ، والنصح أن يقال في جمعها مفاروز بالواو ، كما يقال : مفازة ومفاز ، ومعابة ومعاب ، ومكبدة ومكابد ، ومميشة ومعايش ، وذلك لأن حرف المد سواء أكان واوا أم ياء لا يهمز في الجمع إذا كان أصلا في المفرد كما في الأمثلة المذكورة .

- أما إذا كانت المدة مزیدة في الواحدة فيجب قلبها في الجمع همزة ، كقلادة وقلائد ، وصحفة وصحائف ، وعموز وعمائر .
- أما التكبد فله معنيان لا يمت كل منهما بأي صلة إلى معنى المقاساة والتجشم والمعاناة أحدهما التوسط كما في قولك : تكبدت الشمس السماء إذا صارت في كيدائها وهو وسطها ، وقولك : تكبدت الفلاة إذا توسطتها .

- وعلة هذا القلب هو اجتماع المدة ساكنة مع ألف الجمع ، ولا يمكن حذف أحدهما لفوات الغرض منها وإلهذا وجب تحريك المدة ، ولا يكون ذلك إلا بقلبها همزة .

- والآخر الختورة كما في قولك : تكبد اللبن إذا خثر وغلط وذهب صفرة ورقه وبقيت خثارته أي عكاراته ووسخه .
- ١٢٣ - ويقولون : ربما رأيتك كثيرا ، وربما يكثر وجوده في هذه

أما إذا كانت عين المضارع مفتوحة أو مضمومة فإنه يجب فتح العين في اسمى المكان والزمان ، تقول : ملعب الكرة فسيح ، ومصنع الزجاج مفلو ، وكذا تقول : مدخل الدار بهيج ، ومنظر الريف جميل .

١٢٥ - ويقولون : فلان يتفانى في أداء واجبه ، كما يتفانى في حبوطه باسناد يتفانى الى المفرد ، يريدون أنه لا يئنه أمر نفسه بقدر ما يئنه أداء الواجب وحب الوطن ، وكان ينبغي لهم أن يسندوا هذا الفعل وأمثاله الى اثنين فصاعدا ، يقال : تفانى المحاربين ويتفانى المقاتلون قال الزمخشري : وتفاعل لما يكون من اثنين فأكثر ، ولا يخلو من أن يكون من فاعل المتعدي الى مفعول واحد ، أو المتعدي الى مفعولين ؟ فإن كان من الأول كضارب لم يئند ، وإن كان من الثاني نحو نازعته الحديث ، وجاذبته التوب وناسيته البغضاء ؟ تعدي الى مفعول واحد ، تقول تنازعا الحديث ، وتجاوزنا التوب ، وتناسينا البغضاء .

وقال ابن منظور والجوهري : وتفانى القوم قتلا : أغنى بعضهم بعضا فليس للتفانى معنى غير هذا ، ولا يمكن

الأيام وفي هذين التعبيرين تناقض واضح ؟ لأن العرب إنما وضعت رب لتفيد التقليل ، فكيف تكون الرؤية قليلة وكثيرة في آن واحد ؟ وكيف يكون وجود هذا الشيء قليلا بذكر وربما ثم يكون وافرًا بكلمة يكثر في تعبير واحد ؟ ومما يدل على أن رب للتقليل في قولهم في المثل « رب عجلة تهب ريثا » وقوله تعالى « ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين » .

والصواب - لتأدية معنى الكثرة - أن يستبدل ربما قد التي للتحقيق فيقال : قد رأيتك كثيرا وإنما قلنا قد التي للتحقيق ؟ لأن قد تأتي أيضا للتعليل كما في قولك : قد يجود البخيل ، كما تأتي للتوقع في قولك : قد يجود المسافر الليلة .

١٢٤ - ويقولون للسكان الذي تعرض فيه الأشياء معرض بفتح الراء ، والصواب كسرهما ، لأنه اسم مكان مصوغ من مصدر الثلاثي المكسور العين في المضارع ، إذ يقال عرض معرض ، ومثل ذلك يقال : مصر مهبط السياح ، والأرض معدن لذهب .

مما يفصل ويخاط ، ولكن المطف -
كما قال ابن سيدة - ثوب غير مخيط
ولامفصل يرتدى على المنكين والكتفين
ومجتمع العنق ثم يطف طرفيه أى
يشى *

وقد عقد ابن سيدة فى الجزء الرابع
من مخصصه بابا بعنوان الملاحف ولم
يذكر فيه إلا ما لم يفصل ولم يخط
كالأردية ، والأزر ، والرياط
والماطف *

لهذا ينبغي لهم أن يدلوا عن كلمة
المطف (البالطو) ؛ لأنها وضمت فى
غير موضعها وأن يسموه المدرع بزنة
المبضع كما فعل ذلك مجمع اللغة
حيث قال :

المدرع هو ثوب فوق سائر اللباس
ودثار البرد من صوف أو من غيره *

١٢٨ - ويقولون: نحن فى مسيس
الحاجة الى الاتحاد ، والصواب أن
يقال : نحن فى حاجة ماسة الى كذا ،
أى حاجة مهمة ، كما يقال : بين
هؤلاء رحم ماسة أى قرابة قريبة ،
أو يقال : مست الحاجة الى كذا اذا
ألجأت اليه *

أن يحمل التفاعل على غير بابه ، بأن
يراد به الفناء ؛ لأن ذلك سماعى كما
فى قولك : تنافلت ، وتجاهلت ،
وتعامت ، وتوايت ، أى ادعيت لنفسى
الغفلة ؛ والجهل ؛ والعنى ؛ والونى
ولست متعفا بها *

١٢٦ - ويقولون للقائم : اجلس
كما يفعل المدرسون مع طلابهم ،
والاختيار - على ما حكاه الخليل بن
أحمد - أن يقال لمن كان قائما : اقم
ولن كان نائما أو ساجدا اجلس ،
وعلى بعضهم ذلك بأن القعود هو
الانتقال من علو الى سفلى ، ولهذا قيل
لمن أصيب برجله مقعد ، وأن الجلوس
هو الانتقال من سفلى الى علو ، ومنه
سميت نجد جلوسا لارتفاعها ، وقيل
لمن أتاها : بجالس وقد جلس ، ومنه
قول عمر بن عبد العزيز للفرزدق *

فل للفرزدق والسفاقة كاسمها ان
كنت تارك ما أمرتك فاجلس أى ان
لم تطلع أو امرى فاقعد نجدا

١٢٧ - وشاعت على ألسنة المتقنين
وأئمة أفلامهم كلمة المطف اسما
للملحف الذى تسميه العامة (البالطو)
ومنا منهم وهم كبير ، لأن (البالطو)

أما المسيس فهو اللبس ، تقول : مسه مسه من باب تب ، وفي لغة من باب قتل مسأ أى أفضى إليه يده من غير حائل ، والاسم المسيس ، ومسه مساة ومساسا بالكسر من باب قائل بمعنى مسه ، ومن هنا قوله تعالى « لا مساس ، أى لا أمس ولا أمس وتماسا أى مس كل منهما الآخر » وفى التنزيل « من قبل أن يتماسا » كل أولئك معناه اللبس .

خطأ من جهتين أحدهما أن تميز الشرين وما ملأها لابد أن يكون مفردا منصوبا : مفردا لأنه يذكر لبيان حقيقة المدود ، وهو يحصل بالمفرد الكرة التى هى الأصل ، ومنصوبا لتعذر الإضافة مع النون التى هى فى صيغة نون الجمع ، قال ابن مالك •

ويميز الشرين للتسعين
بواحد كلهمين حيناً

١٢٩ - ويقولون : جاءوا عن بكرة أبيهم بهذا قول غير سليم ، والفتح أن يقال جاءوا على بكرة أبيهم ، أى جاءوا جميعا لم يتخلف منهم أحد ، هكذا قال أبو عبيد وقال غيره : البكرة تأتيت البكر وهو الفتى من الأبل ، يصنفهم بالقلة ، أى جاءوا بحيث تحصلهم بكرة أبيهم •

وقال بعضهم : البكرة هنا هى التى يستقى عليها ، وهى إذا كانت لأبيهم اجتمعوا عليها مستقين لا يمنعهم أحد فشبهوا اجتماع القوم فى المجرى باجتماع أولئك على بكرة أبيهم •

١٣٠ - ويقولون : هؤلاء عشرون نفرا ، وأولئك ثلاثون نفرا ، وهذا

والنفر دال على الجمع لأنه اسم جمع ، قال أبو العباس : نفر والرهط والقوم هؤلاء منها الجمع ولا واحد لها من ألفاظها •

وفى المصباح والصحاح وغيرهما أن نفر جماعة الرجال من ثلاثة إلى عشرة ، وأنه لا يقال فيما زاد على العشرة •

ومما يبرهن على أن نفر جمع إعادة الضمير عليه بواو الجماعة فى قوله تعالى « وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن » وقوله « قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا »

فكما لا يجوز أن يقال : هؤلاء عشرون رجلاً ، لا يجوز أن يقال : هؤلاء عشرون نفراً والجهة الأخرى أنهم دلوا بقولهم : هم عشرون نفراً على أن النفر يقع على الشرين وما سدها من العاقل المقود وما ينسها ، والواقع أنه لم يسمع من العرب استعمال النفر فيما جاوز العشرة كما في قول صاحب المصباح •

عباس أبو السعود

بين الكتب والصحف

يعزله محمد بن عبد الله التتار

● الفقه الميسر

تأليف : فضيلة الشيخ أحمد عيسى عاشور

فى فقه الشافعية كتاب « كفاية الاخيار »
للإمام تقي الدين أبى بكر بن الحسين
الدمشقى من علماء القرن التاسع
الهجرى .

هذا الكتاب الجيد الذى نشرته دار
الاعتصام بالقاهرة : يقع فى جزأين
كلاهما يقع فى أكثر من مائتين
وخمسين صفحة من القطع الصغير .
والمؤلف من العلماء العاملين فى حقل
الدعوة الاسلامية ، ومن المشهود لهم
بالعلم والاخلاص والتفانى والاحتمال
فى سبيل الله والاسلام .

اذن فالخطان الأسسيان اللذان
التزم بهما المؤلف هما : أولاً أن
الكتاب فقه شافعى ، وثانياً أن الاعتماد
أساساً على أحد المؤلفات فى الفقه
الشافعى ، أما العمل الذى قام به
المؤلف ، فهو تهذيب عبارات الكتاب
المشار اليه ، وزيادة مالا يبد منه ،
وحذف ما يمكن الاستغناء عنه ، ثم
الاختصار مع بقاء الجوهر المفيد منه ،
والحق أن مثل هذا العمل ، من
الأعمال الشاقة المضنية ، التى تتطلب
جهداً خاصاً غير ميسر لأى عالم .

لقد خص المؤلف الجزء الأول
بالمبادات ، كما خص الجزء الثانى
بالمعاملات وقد عدل فى مؤلفه على
مذهب الامام الشافعى ، أخذاً به ،
وتمسكاً بمبادئه ، ففضيلته يبرى فى
مذهب الامام الشافعى - رحمه الله ،
أعدل المذاهب وأسهلها وأقربها الى
الفهم ، بشهادة العدول وذوى الفضل
والعقول ، لذا اختار من الكتب المؤلفة

وإذا كان الأصل المعتمد عليه فى
كتابه هذا بمن المؤلفات القيمة الجديرة
بكل تقدير . وإن ما أضفاه المؤلف

● الطلاق في الإسلام

تأليف : فضيلة الشيخ كمال
أحمد عون

هذا الكتيب الذي نشرته دار النهضة العربية ، يقع في أكثر من مائة وثلاثين صفحة من القطع المتوسط ، والمؤلف من علماء الأزهر الشريف ، وشيخ معهد المعلمين الأزهرى بطنطا ، وعنوان الكتاب الكامل « الطلاق في الإسلام محدد ومقيد » فى سبيل حل جدرى لمشكلة الطلاق .. ويبدو من هذا العنوان أن المؤلف يريد أن يقدم جديداً فى مسألة الطلاق .. فهو يقرّر أن الطلاق سنى مأذون فيه ، ويدعى غير مأذون فيه وأن مشروعيته للرجل وللمرأة على السواء ، وإن الطلاق الموصوف بالثلاث فيه خلاف بين الفقهاء

ولقد عرض المؤلف لمسائل التحكيم والاشهاد فى الطلاق ، وطلاق النضبان وغير ذلك ، والمحق أن فضيلته كان ملتزماً بروح الشريعة السمحة ، وآراء العلماء والفقهاء ، وقد دعا فى نهاية الكتاب الى تدعيم لجنة الأسرة بالكفايا الإسلامية المستيرة ، وأن يتنفع بجهود

العالم الجليل ، من علمه وفقه وسعة أفقه عليه ، قد زاده تقديراً ، إلا أن البعض يرى لو أن النص الترائى ظل فى الكتاب بارزاً ، ومنفصلاً عن الجهد القيم الذى بذله فضيلة المؤلف .. ولو أن العمل قد اعتمد على أكثر من مؤلف فى المقام الشافعى لما كان ثمة اعتراض كذلك قد يرى البعض الآخر أن عصر التقليد قد مضى ، ويأجبنا لو جاء الفقه المبسر شاملاً المناهج الفقهية كلها أو أكثرها ليتحقق التيسر .. ونحن نرى أن فضيلة المؤلف كان هدفه إحياء تراث فقهي له قدره وعمله هو تهذيبه لتيسره على الأفهام ، وقد اقتضت أمانة المؤلف أن يبرز ذلك ، ولم يمكن هدفه التحقيق ، حتى يأتى بالنص منفصلاً عن التحقيق ذاته ، وإزاء ذلك الهدف - وهو إحياء تراث معين .. لا يكون مطلوباً من المؤلف أن يستوعب كتابة الآراء الفقهية الأخرى إلا ما تدعو اليه الحاجة ويبقى بعد ذلك تقديرنا للجهد العلمى الذى بذله المؤلف ، وهو جهد مشكور ...

الدارسين من الفقهاء ، ليخرج القانون مشرقاً يروح الاسلام ، محققاً أمل هذه الأمة الاسلامية فيه .

وبعد - فما لاجدال فيه أن فضيلة الشيخ كمال عون قدم لنا بحثاً فقهياً جديراً بكل تقدير فيه من سعة الأفق الملتزمة بروح الشريعة ، وفيه جهد علمي مشكور ..

البحث الموجز جاء على طريقة الحوار .. وما أحوج شبابنا المتقف المسلم الى استيعاب مثل هذا البحث الحظير الشأن ..

● أثر الحروب الصليبية على الفكر الغربي الحديث

تأليف : محمد اسد

كتب في بضعة عشرة صفحة من القطع الصغير ، نشرته المختار الاسلامى بالقاهرة ، والمؤلف مستشرق أودى أسلم وحسن اسلامه ، وهو مؤلف : الطريق الى مكة ، وهذه الصفحات الممدودة تعوق قيمتها مجلداً ضخماً ، وحسب المؤلف أن يكون أوربا أدركت بما نحن عاجزون عن الدراية به .

● تعطيل الجماعة الاسلامية بالهند :

نشرت مجلة المجتمع الاسلامية التى تصدر بالكويت مقالا ضافياً عن الاجراء التسمي الذى اتخذته حكومة الهند ضد الجماعة الاسلامية هناك ، حيث حلت الجماعة وصودرت أموالها واعتقل زعمائها ، ولقد طالبت المجلة بوقفه من أجل هذه المعنة التى أصابت جماعة اسلامية لها شأنها ، ولها تأثيرها فى مجال الدعوة الى الله ، كذلك طالبت المجلة الاسلامية الكويتية بضرورة تكوين هيئة اسلامية عالمية

لقد أكد المؤلف أن المؤرخين الأوروبيين منذ عهد اليونان والرومان ، مالوا الى أن يتصوروا بتاريخ العالم من وجهة نظر التاريخ الأوربي والتجارب

دات ورد وهبة ، تشكل من مجموعة الرجاء .. وأن يكتب للهيئة المرجوة
 متارة من العلماء والدعاة والمحامين النجاح ..
 والسياسيين ، مهنتها الأساسية ، الدفاع
 عن حريات الاعتقاد والرأى لجميع
 المسلمين ، ودفع الظلم عنهم .. وأن
 تكون هذه الهيئة مستقلة تماما عن
 الحكومات فى التمويل والتوجيه
 والتحرك ..

● قراءات :

اسمعوا .. انه سيكون بعدى أمراء
 فلا تصدقوهم بكذبهم .. ولا تدينوهم
 على ظلمهم .. فلن من صدقهم بكذبهم
 وأعانهم على ظلمهم .. لم يرد على
 الحوض ..

ومجلة الأزهر وصوته .. اذ تضم
 صوتها الى صوت المجلة الاسلامية
 الشقيقة تسأل الله عز وجل أن يحقق

حديث شريف رواه الطبرانى

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

بسم الله الرحمن الرحيم

السؤال : محمد علي دودير :

ومثل ذلك غبار الطريق والطحين
ولا بأس بالحقنة في الوريد أو تحت
الجلد ولا بأس بالطيب •

ما حكم من أكل ظانا بقاء الليل
فتبين له طلوع الفجر وإن ما أكله
كان بعد الفجر •

الجواب :

من السائل نفسه شاب قبل أجنبية
في شهر رمضان بشهوة وأزول فما
حكمه •

إن صيامه باطل وعليه القضاء
ولا كفارة عليه •

الجواب :

يجيب على هذا السؤال فضيلة
الأستاذ حسين مخلوف فيقول لقد
أثم هذا الشاب باقترافه هذا المنكر
وعليه التوبة منه وصومه فاسد
وعليه القضاء دون الكفارة •

من السائل نفسه ، هل يصح
للإنسان أن يكتحل في رمضان وأن
يأخذ الأبر •

الجواب :

الكحل في رمضان لا يفسد الصوم
ويبدل على ذلك قول عائشة أن النبي
صلى الله عليه وسلم اكتحل في
رمضان وهو صائم رواه ابن ماجه
ويسرى هذا الحكم على ما يستقطر
في العين - كالقطرة - أو الأذن ما لم
يصل إلى الحلق أو الأنف •

السؤال من داود ابراهيم الطير :

رجل ينزف من أنفه ولو بقي أثناء
معتدل القامة يستنفذ ذلك منه دما
كثيرا ولو استلقى على ظهره حسب
نصيحة أهل الخبرة يشرب الدم
إلى حلقه فما حكم صومه شرعا •

الجواب :

ادخال أى مادة سائلة من فتحة الشرج الى الأمعاء مفطر شرعا باتفاق فقهاء المذاهب الأربعة اذ الأمعاء من الجوف كالمعدة وسائر الجهاز الهضمى وما يدخل فيه اختيارا مفطر لحديث (الفطر مما دخل) رواه أبو يعلى فى مسنده مرفوعا عن عائشة وذكره البخارى تعليقا فقال :

وقال ابن عباس وعكرمة الفطر مما دخل وليس مما خرج والمراد الدخول من المنافذ المعروفة بدلالة العرف .

وقد نص الحنفية على أن من احتقن أفطر ووجب عليه القضاء ولا كسارة عليه فى الأصح وفسروا الاحتقان بسبب الدواء فى الدبر بواسطة الحقنة وبمثله قال الحنابلة كما فى المتن والشافعية كما فى المجموع والمالكية كما فى الشرح الكبير .

وفى المجموع للنووى أن هذه الحقنة مفطرة على المذهب سواء أكانت قليلة أم كثيرة وسواء وصلت الى المعدة أو لا وبه قطع الجمهور ونقله

ويجيب على هذا فضيلة الأستاذ الشيخ حسنين مخلوف فيقول سألت طيبا فاضلا فأخبرنى بأن انقطاع النزف من الأنف لا يتوقف على الاستلقاء على الظهر بل يمكن قطعه باستنشاق الماء البارد فى الوضع العادى بدون استلقاء فلا ضرورة تدعو الصائم الى الاستلقاء وقت النزف حتى ينصب الدم فى حلقه فيمطر بابتلاعه .

لذلك نفتى السائل بأنه مادام فى الامكان علاج النزف باستنشاق الماء البارد لا يجوز الالتجاء الى الاستلقاء الذى يفضى الى الافطار فاذا تفاقم الأمر وقرر طبيب حاذق ضرورة اتخاذ وسيلة أخرى للعلاج والانقاذ تودى الى الافطار كان هذا الصائم من أرباب الأعذار فيفطر وعليه القضاء والله تعالى أعلم .

من السائل نفسه :

ما حكم الحقنة الشرجية .

الجواب :

يجيب على هذا فضيلة الشيخ حسنين مخلوف فيقول :

الجواب

انه متى ثبتت رؤية هلال رمضان في بلد اسلامي فقد ثبت الشهر ووجب الصوم على جميع البلاد الاسلامية فمتى وصلهم الخبر عن طريق يطمنون اليه ولو كان ذلك الطريق هو المذيع لأقاه أصبح من الطرق المأمونة في تبليغ الأخبار فاذا بلغهم الخبر في وقت لايتمكنون فيه من الصوم بأن بلغهم الخبر فإرا وجب عليهم الاساك بقاءة هذا اليوم وقضاؤه بعد انتهاء الشهر ومن هذا يعلم الجواب عن السؤال وهو أن شهر رمضان يثبت في حق الفليين واعتبر أوله في العام الماضي يوم الأحد عندهم كبقية البلاد الاسلامية وحينئذ يجب عليهم قضاء هذا اليوم وأما اختلاف المطالع فانه لا يؤثر في هذا الحكم .

السؤال : ما حكم ملهه مالك ؟

في ملكية المناجم والمحاجر « الثروات تحت الأرض » وحق ولى الأمر (السوالى) فى التعاقد مع الغير على استغلالها « اعطاء حق الامتياز » الغير (أفراد أو شركات)

ابن المنذر عن عطاء والثورى وأبى حنيفة وأحمد واسحاق وحكاه البدرى وسائر الأصحاب عن مالك ونقله المتولى عن عامة العلماء .

وأما ابن حزم فقال ان ما يدخل الى الجوف من الدبر أو الأليل أو الأذن أو العين أو الأنف أو من جرح فى البطن أو فى الرأس لايفطر وقال اننا ما نهينا عن أن نوصل الى الجوف بغير الأكل والشرب ما لم يحرم علينا ايصاله (يراجع المحلى ص ٢٢٤ ج ٦ وعليه فالحق بجميع أنواعها لايفطر .

السؤال من الفليين :

تطلع الشمس فى بلاد الفليين قبل طلوعها بمصر بمقدار ٦ ساعات ولم يثبت رؤية هلال رمضان عندهم فى العام الماضي يوم الأحد فلم يصوموه بل صاموا يوم الاثنين ولكن رؤية الهلال ثبتت فى بعض البلاد الاسلامية يوم الأحد فاختلفوا فيما بينهم هل يجب عليهم قضاء يوم الأحد باعتبار أنه أول شهر رمضان أو لا يجب قضاؤه ويطلبون حكم الله فى ذلك .

الجواب

المعدن الذى يوجد فى باطن الأرض يكون ملكا للدولة مطلقا سواء كان معدن ذهب أو فضة أو غيرها وسواء عثر عليه فى أرض غير مملوكة كالفياض أو فى أرض مملوكة وهذا هو القول المعتمد فى مذهب الامام مالك رضى الله عنه .

وإذا عثر على كنز من دفين أهل الجاهلية فخمسه لبيت المال والباقي لوأجدته ان وجدته فى أرض غير مملوكة فإن وجدته فى أرض مملوكة بأحياء

أو يارث فمن أحيائها فيكون الباقي بعد الخمس لمالكها الذى أحيائها أو ورثها منه ، وإن وجدته فى أرض مملوكة بشراء أو هبة فيكون الباقي لمالكها الأصلي الذى باعها أو وهبها .

وأما إذا كان الكنز الذى عثر عليه دفين مسلم أو ذمى فإنه يكون لربه أو وارثه إن علم كل منهما ، فإن لم يعلم سرى عليه حكم اللقطة بمعنى أن يعرف فإن عرف سلم إلى صاحبه والا ردت إلى بيت المال .

انباء و آراء

للاستاذ إبراهيم حامد النوبى

ينادى كل مسلم على ظهر البسيطة
ليكون جنديا فى سبيل انتقاذه من دنس
اليهود المفتسين ، وأن أرض سيناء
الطيبة لتهدب بالمسلمين جميعا أن
يهبوا لتطيرها من شرور اليهود وآثام
الصهيونيين ، نقول هذا بمناسبة هذا
الشهر المبارك ، شهر البطولات
والصبر ، استكثروا فيه من أربع
خصال :

خصلتين ترضون بهما ربكم ،
وخصلتين لاغناء بكم عنهما ،
فأما الخصلتان اللتان ترضون بهما
ربكم : شهادة أن لا اله الا الله ..
وتستغفرونه ..

وأما الخصلتان اللتان لاغناء بكم
عنهما تسألون الله الجنة وتعوذون به
من النار ..

✽ بيان فضيلة الامام الاكبر
شيخ الازهر بمناسبة شهر رمضان :
وجه فضيلة الامام الاكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الازهر بيانا
الى الأمة الاسلامية بمناسبة شهر
رمضان المبارك قال فيه :

أيها الأخوة المسلمون فى مشارق
الأرض ومنازبها .. السلام عليكم
ورحمة الله وبركاته .. وكل عام وأنتم
بخير ، ونرجو الله سبحانه أن يأتى رمضان
المقبل وقد تحررت الأراضى الاسلامية
من رجس المستعمرين والمفتسين ،
وعاد البيت المقدس الى الطهر والنقاء
فى رعاية المسلمين ، وأن المسجد
الأقصى الذى باركه الله تعالى وبارك
حوله ، وكان أولى التبتين وأثمة كان
مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومنه كان معراج ، أن المسجد الأقصى

تعالى : (وليبصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز • الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وفة عافية الأمور) •

✽ فضيلة الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر يضع خطة للدعاة في رمضان :

قام فضيلة الشيخ خلف السيد الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر بوضع خطة لتسيق توزيع كبار العلماء والدعاة في شهر رمضان لالقاء المحاضرات الدينية في جميع الاحتفالات التي أقيمت لأحياء هذا الشهر المبارك •

وتضمنت الخطة سهرات رمضان بالسرايق المقام أمام القصر الجمهوري بمبشرين ، ومساجد الجمهورية ووحدات القوات المسلحة ، والجمعيات والمؤسسات الإسلامية •

✽ احتفالات العالم الإسلامي بشهر رمضان :

يحتفل العالم الإسلامي بشهر رمضان المبارك ، وقيم الأزهري

أيها الأخوة المسلمون •• ان الكريم ، وان القرآن الكريم هو دستور الأمة الإسلامية وهو قانونها ، أنه يهدي للتي هي أحسن وأقوى ، وهو الذي أخرج الإنسانية التي اتبعته من ظلام الشرك الى نور التوحيد ، وان من أنفس ما وصف به قول سيدنا علي : (كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم ، هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله • وهو جبل الله المتين • وهو الذكر الحكيم • وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسنة ، ولا يشبع منه العلماء ، ولا يخلق عن كثرة الرد ، ولا تنقضي عجائبه من قال به صدق ، ومن عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم) ••

قال القرآن الكريم أيها الأخوة المؤمنون نهتدي به وننصم به فتحظي بمرضاة الله تعالى ونفوز بنصره الدائم ، وندخل في اطار مفهوم قوله

والوزارات والهيئات والمؤسسات
احتفالات دينية لأحيائه ..

كما تقيم جميع محافظات جمهورية
مصر العربية احتفالات دينية طوال

الشهر بما يتناسب مع جلاله ومكانته •
وتوفد وزارة الأوقاف عددا كبيرا

من العلماء والقارئین الى مختلف دول
العالم لالتقاء المحاضرات الدينية

وتلاوة القرآن الكريم ..
* قسم معاهد للأزهر :

أصدر فضيلة الدكتور محمد
حسين الذهبي وزير الأوقاف

وشئون الأزهر قرارا وزاريا رقم
٢٤٥ لسنة ١٩٧٥ م بضم المعاهد

الأزهرية التي سبق وضعها تحت
الإشراف الفنى للأزهر وهى :

معهد شبرا الخيمة للبنين ،اعدادى
ومعهد الشهداء اعدادى ، ومعهد

أبو حماد اعدادى ، ومعهد سمسطا
اعدادى ، ومعهد سمالوط اعدادى،

ومعهد أبو تيج اعدادى ، ومعهد
فتيات أسيوط ثانوى ، ومعهد المنشأة

اعدادى ، ومعهد قط اعدادى ،
ومعهد رأس غارب اعدادى ، ومعهد

* كلية مستقلة للدعوة وقسم لتخريج
داعيات اسلاميات :

أعلن فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر فى

حديث لصحيفة الجمهورية نشرته
يوم الجمعة ٧ من رجب ١٣٩٥ هـ -

١٨ من يوليو ١٩٧٥ م أنه تقرر :

١ - انشاء كلية مستقلة للدعوة
ذات منهاج دراسى عال لتخريج دعاة

فتيات شيين الكوم اعدادى وثانوى
ومعهد ايتاى البارود اعدادى ،ومعهد
بلقاس اعدادى ، ومعهد الفشن
اعدادى، ومعهد فتيات ملوى اعدادى
وثانوى ، ومعهد القوصية اعدادى،
ومعهد موط بالوادى الجديد
اعدادى ، ومعهد الفيات اعدادى ،
ومعهد فتيات نجع حمادى اعدادى .

* حول قانون الاحوال الشخصية :
رد الدكتور ابراهيم نجبا وكيل
جامعة الأزهر على ما أثير حول قانون
الأحوال الشخصية فى المؤتمر القومى
العام يوم الأربعاء ١٤ من رجب
١٣٩٥ هـ - ٢٤ من يوليو ١٩٧٥ م
عقال :

(سيادة الرئيس .. اتنا نشكر
ليادتكم افساح المجال لكل من
يريد أن يتكلم ، ولكتنا نريد أن
نضع الأمور فى وضعها الصحيح ..
ان شريعة الله قد أوضحت كل الأمور
الصحيحة ، وأعطت المرأة حقها
وكرمتها تكريما عظيما ، لم تصانع

الشريعة فى أن تتعلم المرأة ، لم تصانع
الشريعة فى أن تمارس المرأة عملا ..
ولكتنا نريد منها أن تتمسك بتعاليم
الله حرصا على هذا المجتمع الاسلامى
الذى من يوم أن تركنا تلك التعاليم
بؤنا بالخسران المين ، ان كتاب الله
قد أوضح الحق وأوضح للمرأة
حقها .

ماذا تريد المرأة من الرجل ؟ !
أريد أن تتسلط عليه .. الرجال
قوامون على النساء ، ولكن تلك
القوامة التى فرضها الله جعلها قائمة
على أسس سليمة .. فإذا وجد فى
المجتمع بعض المنحرفين الذين
لا يريدون للمرأة اعطاء حقها فان
ذلك مناف تمام المناقاة لشريعة
الاسلام .. ان الاسلام كرم المرأة
أعطاهها حقها .. ماذا تريد المرأة بعد
ذلك ؟! اتنا نحتكم الى كتاب الله ..
ومن أظلم ممن يتنقى غير حكم الله،
أفحكم الجاهلية يبغون .. اتنا نريد
أن نرجعها الى الطريق الحق الى
الطريق السوى .

واننا نحكم اليكم أن تمسكوا
بكتاب الله حتى لا يضل الناس
ولا تزيغ افهامهم .. أنتم مسئولون
مسئولية قوية في هذا الموقف الرائع
عن كتاب الله ، والعمل بسنة رسول
الله .. وقانون الأحوال الشخصية
ان امتنع عن كتاب الله لا يسكن أن
يوافق عليه أى مسلم ، والله يوفقكم
ويسدد خطاكم) •

✽ بدل لائحة المساجد :
صدر قرار بمنح آئمة المساجد
بدل انتقال وملبس ومسكن قدره
حوالى عشرة جنيهات اعتبارا من
شهر أغسطس عام ١٩٧٥ م

✽ مدرسة للقرآن الكريم بجكرنا :
تقرر انشاء مدرسة اسلامية
متوسطة لتحفيظ القرآن الكريم في
العاصمة الأندونيسية بمسكون مدة
الدراسة بها ست سنوات •

ابراهيم حامد النويهي

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

دكيل اول

رئيس مجلس الادارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٥

strict sense as well as the the political and social ones. While revealing an acceptance of fundamental theological and ethical concepts of Islam, these poems were already extant at the time when Muslims started fighting (after Hijrah) until their final victory in all Arabia. There is a sincere reflection and echo of the battles of Badr, Uhud, the Ditch, and the conquest of Makkah.

So far the main features of the poetry of the Sirah has been given.

We must now explain how far the Sirah's poetry is authentic and therefore historically reliable.

Guillaume summarized the criticism of al-Jumahl (d. 231/845) concerning the corruption of poetry on the hands of Ibn Ishaq, and the excuse Ibn Ishaq gave himself that he knew nothing about the poetry he received. He also referred to Ibn al-Nadim's accusation against Ibn Ishaq that he was party to the fraud. In Guillaume's view "It is more than likely that Ibn Ishaq himself was

that all was not well with his poetry, for the general practice of writers is to put the verse into the narrative at the crucial moment, as Ibn Ishaq at times does, whereas after the prose account of Badr and Uhud he lumps together a whole collection of verse by various poets".

As we have already seen, Ibn Hisham sometimes paused to sus-

pect the attribution of specific poems or verses to poets. Among those against whom he raised doubts was Hassan ibn Thabit whose share of poetry cited in the sirah excelled that of his contemporaries. Ibn Hisham to verify some of the poetry affiliated to Hassan used to ask for the advice of specialists in poetry such as the Basriyan Abu Zayd al-Ansari Ibn Hisham perhaps for the sake of cutting short the text, did not explain the motives of his rejection or approval of the poetry. It was through a few of his insinuations that some recent scholars found clues to justify their doubts on the authenticity of a position of the Sirah's poetry.

However, contemporary research on some contents of the poetry of the sirah has so far led to probable explanations. The findings of M. A. Azzam and Wafid Arafat shed some light on the motives of the spuriousness of poetry. According to Azzam: "Between the period covered by the sirah and the editing of the book itself loom the two tragedies of Karbalā, when al-Husayn and his followers were slain in 61 A.H. (680 A.D.), some ten thousand of the Ansār including no less than eighty of the prophets' companions are said to have been put to death. Much of the poetry of the sirah was meant to be read against the background of those tragedies".

(to be continued)

Your opposition to Muhammad's teachings and your

Unbelief in it, which God sees and witnesses,

Your driving God's people from His mosque

So that none can be seen worshipping Him there.

تَعْدُونَ قَتْلًا فِي الْحَرَامِ عَظِيمَةً
وَأَعْظَمَ مِنْهُ لَوْ يَرَى الرَّشِدُ رَاشِدًا
صُدُّوكُمْ عَمَّا يَقُولُ مُحَمَّدٌ
وَكُفَرْتُمْ بِهِ، وَاللَّهُ رَاوٍ وَشَاهِدٌ
وَإِخْرَاجَكُمْ مِنْ مَسْجِدِ اللَّهِ أَهْلِهِ
لَعَلَّ يَرَى اللَّهُ فِي الْبَيْتِ سَاجِدًا

The poetry of the *Sīrah* contains some information about the prophetic campaigns. Ḥassān talked about the Divine help to the Muslims in the battle of Badr. He mentioned with pride the instrumental role of the Ansar (e.g. Banū al-Aws and Banu al-Najjar) in fighting for the new faith. Two poems which were authored to by Ḥamzah ibn Abd al-Mūṭ alib where the number of the Muslims at Badr was put to 300 while the Qurayshites numbered 1000 was rejected by Ibn Hisham. Another number attributed to Alī ibn Abī Ṭālib was also dismissed.

Beside the Muslim poets, Christians and Polytheists are given a

place in the *Sūrah*. One example for Christian poets is Umayyah ibn Abī al-Salt who mourned the dead of Quraysh at Badr.

The non-Muslim Hind, daughter of Utbah ibn Rabī'ah composed four eulogistical poems mourning her father. All except one of which was dismissed by Ibn Hisham as being spurious.

In response to the battles that followed Badr (e.g. Uhud), Ḥassān and Kab ibn Malik are frequently quoted in the *sīrah*. Such Muslim poets composed their poems in refutation of those composed by non-Muslims. The Muslim poems portray the concepts of the hereafter, the punishment in hell and the reward in paradise and laudation of the prophet and his followers. Non-Muslim poems are significantly loaded with tribal ethics such as hospitality, courage, honour etc.

Ḥassān and his son 'Abd al-Raḥmān are to be given the credit of preserving the names of all the campaigns.

Francesco Gabrieli, commenting on the influence of Islam in poetry in general said that the poems of the spokesmen of the prophet (i.e. Ka'b ibn Mālik-'AbdAllāh ibn Raḥāh and Ḥassan ibn Thabit) show clearly the two-pronged character of the religion they defended : the religious aspect in the

Before the mission of the prophet, Ibn Ubayy was going to be crowned a chief of his people, but the coming of Islam caused him to be cast aside and therefore, despite his nobility he reluctantly accepted Islam. The second scoffed at the prophet basing his refusal to convert to Islam on being in a place of honour with his people and on being wealthy. Ka'b ibn Mâlik records the attitude of 'Āmir who like Ubayy incurred the title "hypocrite" :

God save me from an evil deed.
Like yours against your clan, O
Abda Amr.

You said, I have honour and
wealth !

But of old you sold your faith
for infidelity.

However, traces of hailing nobility can be seen. For example Abū Qays ibn al-Ashar while requesting Quraysh not to wage war against the prophet and his followers resorted to laudation of its ancestral virtues :

If men were valued, you would
be a jewel

The best of the vale is yours in
noble pride.

You preserve noble, ancient peoples

Whose genealogy shows no foreign
blood.

According to professor Izutu "the glorious deeds of the tribe are respectfully handed down by word of mouth from father to son, and as they are thus transmitted from generation to generation they go on increasing like a snowball",

The new principles of Islam gradually replaced the pre-Islamic ones ; such replacement was expressed in the same language that tribesmen understood. Instead of tribal solidarity, the need to keep the bonds of relationship within the family was called for. This is clearly seen in a poem composed by Abū Qays ibn Šarmah ibn Anas

My sons, sever not the bonds of
kinship

Be generous though they are
mean.

The influence of the Qur'ān is unmistakable in this verse and others which the *ṣira* shows in different places. It is the Qur'ān which forbade breaking off family relations, and it was the Qur'ān which set the motive behind the concept that being an infidel was to be prohibited rather than fighting in the sacred month of Sha'bān. This is revealed in verses attributed to Abū Bakr (the first Khalīfah) and to Abd Āllah ibn Jahsh.

You count war in the holy month
a grave matter

But graver is, if one judges rightly

تداركت سؤدا عنوة فأخذه
وكان شفاء لو تداركت منذرا
ولو نلت هتاك جراحه
وكان حريا أن يهان ويهدرا

I overtook Sa'd and took him by force

It would have been better if I had caught Mundhir.

If I got him his blood would not have to be paid for

He deserves to be humiliated and left unavenged.

Hāsan ibn Thābit, the Khazarjite, on listening to these verses composed the following poem :

You were not equal to Sa'd and the man Mundhir

When the people's camels were thin.

But for Abū Wahb (my) verses would have passed over

The top of al-Balqā (place in desert) swooping down swiftly.

Do you boast of wearing cotton

When the Nabataeans wear dyed wrappers ?

Be not like a sleeper who dreams that

He is in a town of Caesar or Chosroes.

Don't be like a bereaved mother who

Would not have lost her child had she been wise ;

Nor like the sheep which with her forelegs

Digs the grave she does not desire ;

Nor like the barking dog that sticks out his neck.

Not fearing the arrow of the unseen archer.

He who directs poetry's shafts at us

Is like who sends dates to Khaybar.

From these verses from Hāsan it can be seen what role poetry played in glorifying the Ansār not only because of their nearness to early Islam but also on the grounds of courage that they showed in battles and of being powerful. Here Hāsan seems to have toned down his panegyric of noble ancestry and departed from his previous pride at belonging to the kings of the Yaman or the princes of Shām. This attitude might have been caused by those tenets of Islam which dropped the honour of ancestry or wealth and dispensed with good deeds. Furthermore, we find that such nobility is condemned in the case of Ibn Ubayy al-Awfi and abū Āmer the monk.

Ibn Ishāq then commented on the fourth line by stating that the words "(abābi abi) mean 'no matter' in the Himyari language".

Ibn Hishām used a verse attributed to Abū Tālib (the prophet's uncle) while explaining the Sūrah (Chapter) 93. It reads :

A very accurate measure he has been using in weighing

He himself is his own guard, for he is not (that) fearing.'

يَمِيزَانِ قَيْسَطٍ لَا يَخْشَى شَعِيرَةً
لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرُ حَائِلٍ

The last underlined word حَائِلٍ (the fearing) was given an explanation through this view of the verse. Other instances (e.g. the *Sīra* p 148) might explain a tendency to expand the scope of the *Sīra* in a multiplicity of topics including linguistics.

Prosodic information is given by Ibn Hishām when he cites two hemistiches of *rajaz* attributed to Ru'bah ibn al- Ajjāj. Of the many poems authored by Ḥussān ibn Thābit (d. 54/673), this verse shows how he traces the genealogy of his people, the Khazraj of the Anṣār to the kings of the Yaman and the Ghassānid princes of Shām (Syria) :

إِنَّمَا سَأَلْتُ عَنْهَا . .
فَلِنَا مَعَشَرٌ مُجُوبُ
الْأُسْدِ تَبَسُّنَا وَالْمَاءِ غَسَّانُ

If you inquire (people) about us.

Then, (let it be known) that it is meritorious.

That our genealogy goes up to the Shām and the Yaman.

In the same track, a master whose genealogy goes to Banī al-Najjār and Khazraj (of Anṣār) is praised because he excelled over kings.

The mission of the prophet which was known to the pilgrims and tribesmen found its first support from a group of Khazrajites who belonged to the clan of Banī al-Najjār. They met the prophet at a place called al-Aqabah. Having converted to Islam they went to Madīnah and the following year twelve selected representatives of the Anṣār, three of Aws and nine of Khazraj, entered an alliance with the prophet at 'Aqabah. The names of the twelve are preserved in a poem which Ibn Hishām attributed to Ka'b ibn Mālīk

This conversion to Islam was not tolerated by Quraysh. We know from two verses attributed by Ibn Ishāq to Darar ibn al-Khattab ibn Mirdas, how Quraysh organized a hunt to capture the twelve, representatives. One was captured. His name was Sad ibn Ubadah. The two verses read :

POETRY IN THE SIRA (Biographical Work on the Prophet)

By

MUHAMMAD AMIN TAWFIQ

To use poetry in a biographical work on the Prophet Muhammad has raised two major questions. First, what this poetry reveals. Second, how critics, early and modern, view it as authentic, and historically reliable.

This article endeavors, within its limits, to answer the two questions.

Through out the *sira*, poetry is mainly used for the following purposes :

- To serve as *shahid* (witness) of linguistic and prosodic connotations.
- To confirm genealogies (e.g. of Banī Hashim and the Anṣār).
- To back the mission of the prophet (e.g. through juxtaposition of Qur'anic verses and poetry ; laudation of those who were converted to Islam and criticism of their foes ; and to preserve and hail the names of the martyrs and the allied chieftains).

It must be noted here that more than one of these reasons can be seen at the same time.

Both Ibn Ishāq and Ibn Hishām used poetry in a linguistic sense. For example, the first did so while depicting how the family of Tibān took possession of the kingdom of the Yaman and how a claimant of the throne killed his brother. He cited an anonymous Himyarite saying :

In former generations what eyes have seen

The hke of Ḥassān who has been slain !

The princes slew him lest they they should be kept at war.

On the morrow they said "It is naught - " (does not matter)

Your dead was the best of us and your living one

Is lord over us while all of you are lords.

لَا هَيْبَنَا الَّذِي رَأَى مِثْلَ حَسَّاءَ
نَ قَتِيلًا فِي سَالِفِ الْأَحْبَابِ
قَتَلْتَهُ مَقُولَ خَشْيَةِ الْحَبِّ—
مِنْ غَدَاةٍ قَالُوا : لِأَبِائِ
مِيتُكُمْ خَيْرُنَا وَحَيُّكُمْ رَبُّ
عَلَيْنَا وَكَلِّكُمْ أَرْبَابِي

the Islamic rule. They have not abandoned the lofty principles laid by Islam, of defending virtue, liberties and justice. Nor had they the power to call things by names other than their own, for war was actually and factually in progress and the land of the offenders was actually the land of war unless they had concluded a covenant or a peace treaty

This denomination, however, did not impede the relations between Muslims and others being based on justice, liberty, and virtue; the scholars having never mentioned that conquest gave the Muslim State, a sovereignty which was not based on virtue, justice and piety. There was no master and slave in Islam and no victor and vanquished but only justice and equity. (to be Continued)

ght more likely, but a reader of the Books of Muslim jurisprudence in the chapters of wars and Expeditions would possibly come to the conclusion that they incline to establish war and not peace as the basis of relations. The point arises whether the Books of Jurisprudence have contravened what the Holy Quran has called for and the Prophet's Traditions has pointed to. If such a supposition be correct, could Ibn Taymeh, the most prominent scholar, have reported what the jurists had not said especially that they have called the land of the offenders as the land of war without distinction between the aggressors and the non-aggressors unless there be a charter and a covenant in which case, they would call it the land of covenant ?

The truth is that jurists have divided lands in that way because the nature of things at the time of Al-Idjtihad (deductions by jurists) called for such division. There was no fourth land, the land of those who have abandoned the fight though they were dissidents.

Muslims ever since they have gone out on wars for fear of an invasion of their lands, or the extinction of the light of their religion have been the target of campaigns from every corner of the earth for the Kings would not leave the people of their Religion at peace to call on men to embrace it.

Muslims had therefore to guard themselves against their neighbours, and offered them three alternatives : (a) To conclude a covenant to gain security against aggression, (b) entry into the new religion, or (c) the fight. If such neighbours would not agree to embrace the religion of their free will, and reject the covenant that would ensure the Muslims against the fear of aggression and enable the Muslim call to proceed on its course, they would no doubt be harbouring aggressive intentions, and could not have possibly been left by the Faithful until they have launched their aggression. As Islam's eminent warrior Ali Ben Abi-Taleb has put it "No people invaded on their land escaped humiliation".

It could be argued that this division by jurists would give the impression that relations between Muslims and other peoples were governed by war until peace has been concluded. It might also be said that international relations in Islam had been governed by accomplished facts and not by lofty religious ideals. In other terms they were very much like contemporary relations which would justify present-day statesmen in their aggressions.

In reply to this enquiry we would say that what the jurists have adopted of the real facts was only the denomination and not

is) were ye before ; but Allah hath since been gracious unto you", and "So if they hold aloof from you and wage not war against you and offer you peace, Allah alloweth you no way against them".

All these texts embody an unrestricted call for peace and indicate that no adherer to peace should fight even though he belonged to tribes at war with the Prophet. The last-quoted verse was revealed in this sense, referring to those who could not choose whether to fight the Prophet or their people and eventually elected to abandon warfare and keep neutral.

God, therefore, later said. "Ye will find others who desire that they should have security from you, and security from their own folk. So often as they are returned to hostility they are plunged therein. If they keep not aloof from you nor offer you peace nor hold their hands, then take them and kill them wherever ye find them. Against such We have given you a clear warrant".

We have put forward this difference of views in the above context despite the fact that it is more appropriate as an illustration of the motive for warfare and should, as such, have been set out in connection with relations in wartime. The reason for this displacement is that such divergence of

views would indicate the basis of the Arabs' relations with other peoples ; it was until a covenant and a charter have been laid, or peace until aggression has been bunched. According to the conception that the motive for war is idolatry, the basis of such relations is war as means of safeguarding the Muslim call, while the other conception, which Ibn Taymiyah thought more probable, and attributed to a majority of scholars, the basis of these relations should be peace so long as no attack or aggression is launched, even in the absence of a covenant guaranteeing such peace, consolidating its provisions or regulating its terms.

A review of the Prophet's traditions would show that the Prophet fought only in two cases :

a) An attack on Muslims or the expectation of such an attack in the event of an enemy being noticed to make preparations for aggression on the Muslim community. The Prophet, through his wisdom, could not have waited until his people have been attacked.

b) That the Kings should constitute a bar between him and the Muslim call, and then persecute the Muslims to give up their Faith as the Roman King has done.

We are no doubt in agreement with Ibn Taymiyah's assertions and have supported what he thou-

'Yathreb', the Prophet proceeded to a warfare with the idolators in defence of the call of Islam and to prevent the persecution in which they have persisted, and for the Faithful to shelter themselves by the call from the horror of their persecution on the idolators' hands. When the Faithful thought warfare an excessive measure God told them in His Book "Persecution is worse than slaughter"

The Prophet did send an expedition to fight the Romans in Syria only because the Romans persecuted the Faithful to give up their creed. Hercules had ordered the murder of all those of the people of Syria who had embraced the Religion, and war was thus imperative for the defence of the faithful. The Prophet willed it with emphasis that the army be led by Osman ibn Zayd whose father had been killed in the first battle. The Army was despatched at the time of Abu Bakr Al Seddik despite the renegades' tightened pressure, and attempts at besieging the pure city.

The Prophet's companions followed the same example, for they sent armies to the lands of Kisra who tried to commit against the Prophet the same crime as the idolators had attempted before. But God saved the Prophet. The story is that in response to the Prophet's call for Islam, Kisra

sent out people to murder Muhammad. It was thus imperative to consolidate the Muhammadan call and to repel this aggression for the Muslims to fight the Persians.

Quranic texts verily support the view quoted by ibn Taymiah as being the opinion of the majority of scholars, for the call for peace is free and unrestricted in the Quran while the texts permitting the warfare are restricted by the exigence of meeting attack with attack. God, calling for peace, said "O ye who believe ! come, all of you, into submission (unto Him) ; and follow not the footsteps of the devil. Lo ! he is an open enemy for you".

God also said, "And if they incline to peace, incline thou also to it, and trust in Allah. Lo ! He is the Hearer, the Knower. And if they would deceive thee, then Lo ! Allah is sufficient for thee. He it is who supporteth thee with His help and with the believers, And (as for the believers) hath attuned their hearts. If thou hadst spent all that is in the earth thou couldst not have attuned their hearts, but Allah hath attuned them. Lo ! He is Mighty, Wise" ; and "... Say not unto one who offereth you peace : "Thou art not a believer", seeking the chance profits of this life (so that ye may despoil him). With Allah are plentiful spoils. Even thus (as he now

RULES OF INTERNATIONAL RELATION IN ISLAM -III

By

(LATE) SHEIKH MOHAMMAD ABU ZAHRA

Basis of Relations between Muslims and other Peoples :

Of fighting, Ibn Taymeh enquired whether war had been prompted by the transgression of the infidels upon Islam, and the desire to repel such aggression or was it motivated by the infidels' infidelity. He said that different views on this matter were held by the scholars for while a school of thought (The majority of scholars) would consider the repelling of the aggression to be the motive, another school attributed to the Shafeis hold the motive to be fighting the infidels because of their infidelity, thus consolidating the Muslim call ; it being the mission of every Muslim to call for Islam so that God's word will always be the highest.

Ibn Taymeh expressed himself in favour of the former view held by the majority and quoted in its confirmation, verses from the Quran, examples from the Prophet's traditions and the acts of the Prophet's traditions and the acts of the Prophet's companions. From the Holy Quran he quoted God's

words, "Fight in the way of Allah against those who fight against you, but begin not hostilities," And fight them until persecution is no more, and religion is for Allah. But if they desist, then let there be no hostility except against wrongdoers," "And wage war on all the idolators as they are waging war on all of you", "And one who attacketh you, attack him in like manner as he attacketh the you, and "If you punish, then punish with the like of that wherewith ye were afflicted. But if ye endure patiently, verily it is better for the patient".

It is derived from the Prophet's tradition that the Prophet called for the religion in peace but was molested and hurt by the idolators. They persecuted the Prophet's companions to coerce them out of the creed they had chosen for themselves. The Prophet held to patience and appeasement, and rendered good counsel to them. When they determined to uproot the religion and to kill the Prophet, he emigrated, but they continued to molest him with hostility. When Islam was eventually established in

of faith to others, becomes a reality for him, and this made possible by the spiritual discipline underlying fasting. He touches neither food nor drink, simply because he believes that it is the commandment of God that he should not do so. In the inner recesses of his house there is none to see him if he pours down his dry and burning throat a glass of water, yet there has developed in him the sense of the Presence of

God to such an extent that he would not put a drop of it on his tongue. Not only whenever a new temptation comes before him he overcomes it because just there is an inner voice "God is with me and He sees me". Thus a new consciousness of a higher life, a life above that which is maintained by eating and drinking, has been awakened in him, and this is the highest value established through fasting.

the decrease of the harmful activity of intestinal microbes and restricts their secretion of poisons. Doctors always advise their patients to lessen the amount of food and try to reduce their weight. Fasting, as it causes the reduction of the quantity of water in the body, blood, and skin, may be considered one of the important factors in the cure of skin diseases.

Fasting is also useful to increase the mental and intellectual activity of man. Modern science has proved that this activity can be increased by hundreds and man's production in fasting is better than his production with a full stomach. Because eating leads to the rushing of greater quantities of blood to the stomach and to the other parts of the digestive system to help in digestion. This process lessens mental and intellectual activities. It also lessens bodily activity, and this is why the doctors advise us to stop work when the stomach is full. So modern science calls for fasting and clarifies the fact that the good of fasting is not limited to the perfection of the moral character of the man, but it is also one of the most important means of perfection of the individual character. Fasting is one of the means which creates honesty in man's life. The hungry man who sees food and dares not get near it, he finds himself thirsty and leaves water near

untouched. It also creates honesty in man, for he fasts with no censorship but his conscience after God, then fasting is an effective means to cultivate honesty and to check the whims of the soul, and to lessen his agitation. And so the Quran calls for fasting to implant many good manners needed by man in life and called for by all educational means and scientific ways just as overlooking every unlawful or detestable thing; abandoning slander and lying and keeping out of hearing every hateful thing. Explaining the very purpose of the fasting the Prophet states : "He who renounces not falsehood in speech and work, God needs not from him to leave his food and drink".

The Quran and the sayings of the Prophet stress that the seeking of Divine Pleasure should be the ultimate object in fast. The Prophet says : "fasting is a shield, so the faster should not indulge in foul speech..." He also said : "If it is the fasting day of one of you, he has not to be fussy or excited, and he were insulted or attacked, by anybody, he would have to say "I am fasting". Not the deepest devotion can develop that sense of the nearness to God and of His presence everywhere, which fasting does. The Divine presence which may be a matter

that he is thus taught to conquer his physical desires ; he takes his food at regular intervals and that is no doubt a desirable rule of life, but fasting for one month teaches him the lesson that, instead of being the slave of his desires he should be their master, being able to change the course of his life. The man who is able to rule his desires, to make them work as he likes, in whom will — power is so developed that he can command himself. The exercise of abstaining from everything that is not allowed, strenghtens the moral side of his life. Fasting accustoms him to face the hardships of life, and increases his powers of resistance. The man who can face the hardships of life, is able to live at times without his usual comforts and can be fit for a healthy social life in all times and climes.

In addition to its social values fasting has many physical values. The rest given to the digestive organs for a whole month only gives them additional strength by rest. All organs of the body are so made that rest only increases their capacity of work. The better the capacity of the digestive organs, the healthier is the physical growth of man.

Some ignorants have claimed that fasting hinders productive

faculties for a month. But by widening the horizons of scientific research in every field it has been proved that fasting aims at the good of both individual and society, not only in its spiritual and moral value but in its physical value. Modern medicine has stated that after the increase that has taken place in the variety of dishes, that a man eats and the diversification of the ways of cookery he should fast completely for a certain period. Some opinion have called for fasting a day in every week, others have limited fasting to a week in every month, but it has been found that the best of these opinions agreed upon is fasting for a month every year.

Some of the world health resorts, in Germany and Switzerland and in other countries have been obliged to prescribe treatment by fasting. In this way science calls for fasting. Medical studies have proved that fasting may be considered as a protection and a form of treatment. It is a protection against diabetes because it helps to prevent increase in weight.

It has been discovered lately that the increase of uric acid in the body causes many dangerous diseases to all the systems of the body. Fasting effectively restricts the increase of uric acid. It is also notable that fasting leads to

movement in the Muslim world. This is due to the specification of a particular month for this institution.

A lunar month has been chosen for fasting because the advantages and disadvantages of the particular season in which it falls are shared by the whole world. A solar month would have given the advantages of shorter days and cooler weather to one part of the world, and burdened the other with the disadvantages of longer days and hotter weather. For these evident reasons, the lunar month is more in consonance with the universal nature for the teachings of Islam ; and all people have the advantages and disadvantages equally distributed.

Referring to the object of fasting the Holy Quran says :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ ثَمَرُونَ • •
(البقرة : ١٨٣)

It means : "O ye who believe ! Fasting is prescribed for you, even as it was prescribed for those before you, that ye may ward off (evil)". (2 : 183).

«...وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ • •
(البقرة : ١٨٤)

It means : "..... and that ye fast is better for you if ye did but know". (2 : 184).

It is evident that the Holy Quran enjoins fasting with the object of making man ascent, the spiritual and moral heights. In addition to its spiritual and moral values, fasting as prescribed in Islam has also effective social values. The appearance of the moon of Ramadan is a signal for a mass movement towards equality which is not limited to one section or country but affects the Muslims everywhere.

The rich and the poor, the high and the low, the master and the servant, the ruler and the ruled, the black and the white, go through a similar experience for a whole month. When the rich are made to feel the pangs of hunger like the poor and go without food for a day, this course undoubtedly awakens sympathy for the poor in the hearts of the rich and thus a great social barrier that exists between the two classes will be removed. It is for this reason that the helping of the poor is especially enjoined in the month of Ramadan. Also this month brings together the Muslims, rich and poor, big and small, in great numbers in the mosques and other places to perform prayers. When they stand shoulder to shoulder, seeking the pleasure of Almighty God, they realise the terms of a healthy social relations and equality. Another aspect of social development of man by fasting is

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER: ABDUL RAHIM FUDA

RAMADAN 1395

ENGLISH SECTION

SEPTEMBER 1975

SOCIAL AND PHYSICAL VALUES OF FASTING IN RAMADAN

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The institution of fasting in Islam came after the institution of Prayer. It was made obligatory and the month of Ramadan was chosen for this purpose. The practice of fasting has been recognised in all religions, though the forms and motives vary. Islam introduced a new meaning to fasting, as it is made a spiritual, moral and physical discipline of the highest order.

It will be seen from the words of the injunction that laid down in the Holy Quran relating to fasting in the month of Ramadan, that the choice of this particular month for this institution is for evident reasons. The Holy Quran says .

« شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه » (البقرة : ١٨٥)
It means : "The month of Ra-

madan is that in which the Quran was revealed, a Guidance to the people and clear proofs of Guidance and the Distinction; therefore whoever of you witnesses this month, he shall fast therein. (2 : 185) .

It is well-known that the revelation of the Holy Quran first began in the month of Ramadan. As the month which witnessed the beginning of the Great Divine message, Ramadan was considered to be the most suitable month for the spiritual discipline of the Muslim community. On the other hand it is due to the choice of a particular month, with its advent the whole Muslim world is moved by one current from one end to the other. When they witness the tiny crescent of Ramadan they change the course of their daily lives, and there is a great mas-

«محتويات»
إدارة المجامع الأثرية
بالقاهرة
١٩٧٥

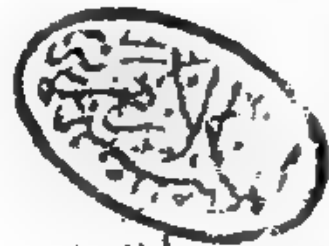
مجلة الأناضول

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجامع البحوث الإسلامية بالأثر
في القاهرة كل شهر رمضان

مدير المجلة
عبد الرزاق فودة
«نذكر في الأناضول»
١. في مجموعة من الدراسات
٢. فاسح البحر من
والله ربنا الطاهر الخبير

الجزء الثامن — السنة السابعة والأربعون — شوال سنة ١٣٩٥ هـ — أكتوبر سنة ١٩٧٥ م

١٢٨
٢٢٢٢
دوريات



بسم الله الرحمن الرحيم

الحياة من الله..

للأستاذ عبد الرزاق فودة

الفواحش • كالزنا والبخل وينفر
منها طيبة • فإن الحياة يمنه من
الاقلام عليها • ويردعه عن الوقوع
فيها • ومن يخش أن يضر كذبه
إذا حدث أو ينكشف نفاقه إذا
نافق • فإن الحياة يمنه من الكذب
والنفاق • وما يقال في الكذب والنفاق
والفواحش يقال في غيرها من الرذائل
والمنكرات التي تواضع الناس على
احتمالها وازدراء أقمار من يقوم فيها

الحياة — كما قيل — خير وانكمار
يترى الانسان من تحوف ما يسب
به • أو يتم بسبه • وهو دليل على
فيها • ومن يخش أن يظهر كذبه
وسمو النفس والحرص على الشرف
والكرامة • ثم هو الى ذلك يحول بين
الانسان وبين الاسفاف والهبوط
والوقوع فيما فيه مهانة وخزي
وازدراء قدر • فمن يتصور قبح

فالحياة من الناس يحمل الإنسان على احترام ما تصارفوا عليه من عادات صالحة • وتقاليد محمودة • والحياة من الله يجنب ارتكاب المآثم والجرائم • ويباعد بينه وبين المنكرات • ويسدد خطاه على الطريق الذي شرعه وارتضاه • ويحقق في ضميره وشعوره معنى التقوى • فيستل كل ما يأمر به ويتجنب كل ما ينهى عنه • ويتعلم بعمله وخلقه مع المتقين الذين يقول الله فيهم : « أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون » •

٤ - وقد قال صلى الله عليه وسلم : واستحيوا من الله حق الحياة • فقبل له : يا رسول الله انا نستحي من الله والحمد لله • فقال : ليس ذلك • ولكن الاستحياء من الله حق الحياة أن تحفظ الرأس وما وعى • والبطن وما حوى • وتذكر الموت والبلى • ومن أراد الآخرة ترك زينة الحياة الدنيا وآثر الآخرة على الأولى • فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياة •

ومن ذلك يفهم أن الحياة من الله يشمر سلامة القلب واللسان • وصحة عمل الجوارح والقوى • وإتقان كل ما فيه الخير والحق • على كل ما فيه الشر والباطل • وههنا ما يفهم

أو يتصفون بها • فإن الحياة يمنع منها • ويحول دون الأقدام عليها •

٢ - وإذا كان الحياة من الناس يمنع من الوقوع فيما ينكسرونه وينفرون منه ويحتقرون من يقع فيه • فإن الحياة من الله يمنع المؤمن به أن يقع فيما يغضبه • أو يرتكب شيئا مما نهى عنه • لأنه يشعر بأنه معه حيث كان لا يشيب عن علمه ما يخفيه وما يديه • بل يعلم ما يدور في الصدور من وساوس وهواجس • ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء • كما يقول جل شأنه : « واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه » • وكما يقول : « ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد » • وكما يقول : « يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير » •

٣ - ومن ثم كان الحياة من الإيمان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الإيمان من الخير » وكان من الخير بالمتزلة التي يشير إليها قوله عليه السلام لرجل من الأنصار كان يظن أخاه : « دعه فإن الحياة لا يأتي إلا بخير »

من كلمة التقوى في الاستعمال
 المفهومة بمعنى جعل النفس قوية وقاية ،
 وفي الاستعمال الشرعي بمعنى امتثال
 الأوامر واجتناب النواهي ، وقد قال
 تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجا
 ويرزقه من حيث لا يحتسب » وقال
 جل شأنه : « ومن يتق الله يجعل له
 من أمره يسرا » وقال سبحانه :
 « ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم
 له أجرا » .

• - وليس من الحياء - طبا
 وشرعا - الخوف من مواجهة الظالم
 أو المجرم الأثم بالنكار ظلمه وجرمه
 واثمه ، فذلك جبن واستخذاء
 لا يعرف قلب المؤمن ، ولا مكان له في
 ضمير حر كريم ، وقد كان - صلى
 الله عليه وسلم - أشد الناس حياء ،
 ومع ذلك لم يترك النهي عن منكر ،
 ولا أحجم عن محاربة باطل ، ولا سكت
 عن تصحيح خطأ أو تقويم انحراف ،
 بل واجه الدنيا كلها وهي تتألب عليه
 وتحزب ضده بما عرف عنه من
 صدق إيمان وقوة يقين ، وشجاعة
 قلب ، وسداد رأي ، وقال لعمه -
 وهو يطلب الرفق به وبقومه -
 والله لو وضعوا الشمس في يميني
 والقمر في يساري على أن أتترك هذا
 الأمر حتى يظهر الله أو اهلك فيه
 ما تركته صلى الله عليه وسلم ووفقنا إلى
 اتباع هديه ، وجعلنا بفضل الحياة
 منه .

عبد الرحيم فودة

درامات قرآنية:

الأساطير في بلاء أيوب

رأى الدين فيها

للأساطير من طغى الطير

قال الله تعالى : « واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه انى مستنى الشيطان بنصب وعذاب (١) - اركض برجلك هذا مقتسل بارد وشراب (٢) - » الآيات من سورة ص

البيان

فدان ، يتبعها خمسمائة عبد ، لكل عبد امرأة وولد ومال .. الخ فلما جمعهم ابليس قال : ما عندكم من القوة والمعرفة ؟ فأتى سلط على مال أيوب ، فقال كل واحد ما عنده ، فأرسلهم فأهلكوا ماله ، وأيوب يحمد الله ولا يفتر في عبادة ربه والشكر له على بلائه في ماله والصبر عليه .

أسرف القصص في الحديث عن بلاء أيوب عليه السلام ، دون أن يضبطوا رواياتهم بميزان التحري والصدق فيما يروون ، وهم فيما فعلوا تجنبوا على الحق ، وافتروا على نبي كريم وأغضبوا الله رب العالمين :

ومن القصص المكشوفة عليه ، ما حكاه ابن الأثير الجزري ، المتوفى سنة ٦٣٠ هـ ، إذ قال في تاريخه (الكامل) ان ابليس سمع تجاوب الملائكة بالصلاة على أيوب حين ذكره الله ، فحسده وسأل الله أن يسلطه عليه ليقتله عن دينه ، فسلطه على ماله ، فجمع رؤساء أسماعيه من العفاريت ، وكان لأيوب (البتة) جسيمها - من أعمال دمشق - وكان له فيها ألف شاة برعاتها ، وخمسمائة

فقال ابليس ربه أن يسلطه على رئيسه ، فسلطه عليهم فأهلك وأدم كلهم ، ثم جاء ممثلا بمعلمه الذي كان يعلمه الحكمة يوجس يرفقه على أولاده الذين ماتوا ، حتى رقى أيوب فبكى ، وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه ، فاغبط ابليس ، وسر من تأثيره عليه الى هذا الحد لكن أيوب ندم لذلك واستغفر الله كثيرا ، فصعدت حنظلته بتوبته الى الله تعالى .

السما والارض لنضبه ، وتنضب
البحار والجبال كذلك - وأيوب
ساكت لا يتكلم - فلما خرجا أوحى
الله الى أيوب : يا أيوب سكت عن
فرعون لذهابك الى أرضه ، استمد ،
للبلاء ، فقال أيوب : أما كنت أكفل
اليتيم ، وأحسن الى الغريب ، وأنشع
الجماع وأكف الأرملة - أى أضمتها
الى احسانى - فمرت سحابة يسمع
فيها عشرة آلاف صوت من الصواعق
يقولون : من فصل ذلك ياأيوب ،
فأخذ ثرابا فوضعه على رأسه وقال :
أنت يارب فأوحى الله اليه : استمد
للبلاء ، قال فدينى ، قال : أسلمه
لك وأحفظه ، قال : فما أبالى ، ثم
قال ابن الأثير : وقيل السبب غير
ذلك وهو نحو ما ذكرنا :

ونحن نقول : ان الناظر فى هذه
القصة ، يرى أنها تحمل فى طياتها
أسباب الحكم عليها بالاختلاق
والافتراء ، فهى عديمة السند حتى
يمكن الحكم عليها ، كما أن فيها أن
الشیطان يستأذن الله فى تسلطه على
ماله وولده وجسده ، وأن الله تعالى
أذن له فى ذلك ، وهذا محال ، فانه
لا يجوز عقلا أن يسلطه الله على

بل ابليس ، فلما لم يرجع أيوب عن
عبادته والصبر على بلائه ، سأل ابليس
ربه أن يسلطه على جسده ، فسلطه
عليه عدا لسانه وقلبه وعقله ، فلم
يجعل له عليها سلطانا ، فجاءه وهو
ساجد فنفخ فى منخره نفخة اشتعل
منها جسده ، وصار أمره الى أن انتثر
لحمه ، وامتأ جسده دودا ، فصر ،
وكان كلما سقطت دودة من جسده
ردها اليه وقال : كل من رزق الله ،
وأصابه الجزام وأتت جسده ، حتى
لم يطق أحد أن يشم ريحه ،
فأخرجه أهل القرية الى تل من
الكناسة خارج البلد ، لا يقربه أحد
الا زوجته ، وكانت تختلف اليه بما
يصلحه ، فبقى مطروحا على الكناسة
سبع سنين ، لا يسأل الله أن يكشف
مابه ، وليس على الأرض أكرم منه
على الله .

وقيل فى سبب بلائه هذا أن أرض
السام أجديت ، فأرسل فرعون الى
أيوب أن هلم البنا ، فان لك عندنا
سعة ، فأقبل بخيله وما شئته وأهله ،
فأقطعهم فرعون القطائع ، ثم ان النبى
شمسيا - عليه السلام - دخل الى
فرعون فقال : يا فرعون : أما تخاف
أن ينضب الله غضبه ، فينضب أهل

عنها ، فإذا كان شيب تمكن من نصح
فرعون ، فأيوب لا تمنعه دنياه من أن
يؤدي حق الله في الزجر والتذكير ،
ثم كيف يمكث الدود في جسده
سبع سنين في رواية ، وثمانى عشرة
سنة في أخرى - دون أن يموت -
اللهم أن هذا هو البهتان المين .

ما يقتضيه الدين القيم

ان الدين القيم يقتضى من صاحبه
أن يستقد فى شأن مرضه أنه كان
ابتلاء شديدا من الله تعالى ، وأنه
سبحانه لم يسلط ابليس على جسده
ولده وماله - كما زعم الزاعمون -
وأن مرضه سواء طال أم قصر لم
يكن منفرا ، فان الأنبياء معصومون
مما يموق أداء الرسالة على الوجه
الأكمل ، كالعمى والسمم والنسل
والأمراض التنفرة ، وما زعمه
الزاعمون من عمى شيب لم يثبت ،
وما أصاب يعقوب كان غشاوة مؤقتة
وزالت ، وقد كان قبلها وبسدها
وحينها يؤدي رسالته على الوجه
الأكمل .

أجساد أنبيائه وأولادهم وأموالهم ،
يقضى فيها وطره من تذيب وحرمان
واهلاك وتنويه أمام الخلاق ، فى
حين أن الله تعالى لم يجعل له سلطانا
على بنى آدم الا بالوسوسة ، كما أن
الأنبياء معصومون من البلاد المنفرة ،
كالجذام والبرص والجنون ، وما
يموق أداء الرسالة على الوجه الأكمل
كالعمى والنسل ونحو ذلك .

وأصحاب هذه القصة جهلوا هذا
الذى علم من الدين بالضرورة ،
وأقاموا بهذا الجهل الدليل الواضح
على افتراءها « فمن من العقلاء يصدق
أن يصيب الله أحد أنبيائه بثن الجسد
ومتساقط الدود منه والجذام ، حتى
ألقى على نمل من الكناسة ، وكيف
يعقل أن يستأذن الشيطان ربه فى
فتة نبي فيأذن له ؟ مع أن ابليس
ليس بحاجة الى استئذان ، فانه قال
لربه حين أبى السجود لأدم
« لا يبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم
وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تعبد
أكثرهم شاكرين » .

أما ابتلاؤهم بالوسوسة الشيطانية ،
فهو قدر مشترك بينهم وبين سائر
المكلفين ، قال تعالى : « أحب الناس
أن يتركسوا أن يقولوا آمنا

ثم انه كيف يستأذن ربه بعد أن
طرده الله فيأذن له وهو عليه غضبان ،
وكيف يعقل أن يرى أيوب من
فرعون محبة ويسكت عن نهيه

وهم لا يعتنون ، وسيأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى في مس الشيطان لأيوب ، وفيما يلي بيان قصته التي أوردتها الله في سورة (ص) .

الناس صليحا ، ثم تذكر دعوة أخيه سليمان عليه السلام اذ يقول « وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي » فلم يفعل ورد الله الشيطان خاطيا .

مس الشيطان لأيوب

يقول الله تعالى : « وأذكر عبداً ايوب اذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب ، أى أذكر قصته للناس ليقتدوا به في الصبر على البلاء ، واللجوء الى الله بالدعاء وجاء الشفاء والسلامة من فتن الشيطان التي تصب ضمير المؤمن .

وكان أيوب عليه السلام يحسن من هذه الوسوسة ومجاهدتها في مرضه بنصب وعذاب فوق ما هو فيه من المرض الشديد ، فلهذا نادى ربه « أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب » ليصرفه عنه ويمنه عليه ، وهذا هو الرأي المرتضى في تفسير مس الشيطان بالنصب والعذاب .

والمقصود من مس الشيطان لأيوب ، وسوسته له وهو في مرضه ، بأن بلاءه فوق الاحتمال ، وأن الله تخلى عنه ونسيه ، وأنه لا فائدة من عبادته له وهو لا يهتم به وغير ذلك .

أما ما قيل من أن النصب والعذاب كانا من وسوسة الشيطان لغيره ، وذلك أنه كان يسوده ثلاثة من المؤمنين ، فارتد أحدهم بعد أن عاهدوا زاعماً أنه لو كان نبيا لما أصيب بذلك ، فلما انقطع عن زيارته سأل عنه « فقيل له انه ارتد وقال ما ذكر » فتألم لذلك وتعذب ، أما هذا القول فلا يعمل عليه ، فانه كلام مقترى ولا أصل له ، كما أنه يدور في ذلك المرض المنفر الذي يستحيل أن يصاب به الأنبياء .

وغرضه أن يبعثه على الجزع والقنوط من رحمة الله ، بما يكرره من عبارات الانسلاط من أن لأخيه وتملك عادته في الوسوسة التي لا يتورع عنها حتى مع الأنبياء ، فقد سح أن الشيطان تخلف على النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة ليقطع سلامه ، فتمكن الله منه وهم أن يربطه في إحدى سوارى المسجد حتى يراه

ومثله في الافتراء ما قيل من أن نفرا من بنى اسرائيل مروا به وهو

بين السماء وحة الأولاد ، وحة منه
وفضلا ، وفي ذلك يقول الله تعالى
« ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة
منا وذكرى لأولى الألباب » فالمراد
من أهله هنا أولاده ، والمراد من
مبتهم لهم جميعهم بعد تخرق ،
أو شفاؤهم من أمراضهم فكانهم بذلك
وهبوا له ، أما أحيائهم بعد موتهم
كما قيل ، فلا يساعد النص القرآني
ولا دليل عليه من السنة .

ولم يكتف الله بذلك ، بل رزقه
من زوجته بعد الشفاء أولادا مثل من
وهبهم الله له منهم ، على أى من
الوجهين السابقين ، وكان هذا وذاك
رحمة له من الله تعالى ، وتذكيرا
لذوى العقول الصافية ، ليصبروا على
الشدائد كما صبر ، ويلجئوا إليه
كما لجأ ، لفرجها عنهم ويحسن
العاقبة لهم كما فعل بأبيوب
عليه السلام .

الله يفتي أيوب في يمينه

كان أيوب قد حلف أن يضرب
زوجته مائة ضربة إن شفا الله به ذلك
لأنها ذهبت لحاجة فأبطأت عليه وهو
فى أشد الحاجة إليها ، فلما شفا الله
أثناء سبحانه فى يمينه بقوله : « وحذ

ملقى على الكناسة فقال بعضهم لبعض
ما أصابه ذلك إلا لذنوب عظيم جهل ،
وكل ذلك من وسوسة الشيطان ،
فعلم عليه ذلك وأصابه التعب والعذاب
فقال ما قال :

أيها القارئ الكريم : هذا وأمثاله
ما هو إلا مفتريات اسرائيلية بمأعرض
عنها ، واحرص على ما ارتضيته
تفسيرا للنص الكريم .

شفاء أيوب

قد علمت أنه عليه السلام لجأ إلى
ربه شاكيا من تمذيبه الشيطان له
بالوساوس فى مرضه ، راجيا منه
الشفاء حتى لا يجرد الشيطان إلى
إفراطه من رحمة الله سبيلا ، وقد
استجاب الله دعاه فقال له : «اركض
برجلك هنا مقتسل بارد وشراب ،
فضرب الأرض برجله ، فبعت عين
ماء بارد ، جل الله تعالى فيه شفاء
اغتسالا وشربا ، فهو ببرودته ومافيه
من عناصر الملاج ، ينشط جسده ،
ويشفيه اذا اغتسل به وشرب منه .

الانعام عليه بالأولاد

أراد الله تعالى أن يتم نعمته على
أيوب جزاء له على صبره ، فجمع له

قل أصحاب هذا الرأي : لافرق بين مطيق للجلد المتعارف وغير المطيق اذا كان غير محصن ، واشترطوا فيه الايلام وأن يصيب المحدود جميع الأعواد المائة ، وقال ألكيا : ذهب الشافعي وأبو حنيفة وزفر ، الى أن من فعل هذا برقى يمينه عديم ، وخالف مالك ورأه خاصا بأيوب عليه السلام ووافقه على رأيه آخرون .

وقد استدل عطاء بالآية على مسألة أخرى ، فقد سأله رجل حلف على زوجته أن لا يكسوه قميصا حتى تقف برفة ، فأفتاه بأن يحملها على حمار ويقف بها برفة بمفاز الرجل : إنما عنت يوم عرفة ، فقال عطاء : أيوب حلف على أن يجلد امرأته مائة جلدة ، أكان يقصد ضربها بالضفت ؟ وقد أمره الله أن يتحلل من يمينه بضربها به ، ثم قال : إنما القرآن هجر

واستدل بالآية على جواز الحيلة ، على أن لا يذهب الأخذ بها بحكم آخر ، فمن وهب ماله لآخر قبل أن يحول عليه الحول ، وبعد أن قبض الآخر المال أعاده الى الأول بهبته له فلا ينضمه ذلك في التخلص من الزكاة بحجة أنه لم يحل عليه الحول وهو

بيدك ضفتا فاضرب به ولا تمحنت انا وجدناه صابرا نعم العبد أنه أواب ، والضفت الحسزمة الصغيرة من الحنثيش أو الحطب أو نحوهما ، ومنه المثل : كان ضفتا على ابالة ، أى كان قبضة من الحطب على حزمة كبيرة ، ويضرب للثقل الكبير يوضع عليه ثقل صغير فلا يستطيع حمله .

وفسر ابن عباس الضفت في الآية بتشكال النخل - وهو القنو الذي به الشماريق .

ومعنى الآية على هذا أن يأخذ أيوب عليه السلام ، قنوا به مائة شمراخ ، فيضرب به امرأته ضربة واحدة ، فإن فعل لم يحث في يمينه والآية رخصة في الحدود وغيرها ، ومن استمالها في الحدود في شرعنا ما روى من أن وليدة في بني ساعدة حملت من زنى ، فقبل لها : ممن حملت ، فقالت : من فلان المقعد ، فسل فقال : صدقت ، فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « خذوا عنكولا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة واحدة »

في ملكه ، فقد ملكه لآخر أثناء الحول ثم عاد اليه بملك جديد ، فهو لذلك يرى أن يبدأ الحول بالنسبة له بعد عود المال اليه ثانيا بالهبة من المالك الثاني وهذا خطأ ، فإن الشارع لا يرى في نقل الملك من صاحب المال الأصلي الى آخر الا أنه عملية تهرب من حق الله الذي أوجبه نحو مصارف الزكاة ، فلهذا لا تنفي تلك الحيلة المالك الأصلي من وجوب الزكاة اذا مضى الحول ، وإن تخلله هذا التملك الصوري واقع تعالى هو الموفق للصواب .

مصطفى محمد الطير

مما يستحب تعجيله من الأمور

للمؤسس أبو الوفاء المراكشي

سنة من أمره ما لم يصدر منه فإذا صدر ضاق به الأمر وانضلق دونه باب العذر ، ولم يكن بعد إلا أن يتحمل نتائجها أن خيرا فخير وإن شرا فشر .

إلا أن هناك أموراً تستحب فيها العقول والمروعات ، وتستحب فيها الأديان كذلك الإسراع بها والتسجيل بانجازها انتهازاً للفرصة واغتناماً للوقت وراحة من الآعباء ، ولقد ذكر حديثنا هذا ثلاثاً منها ، أولهما التسجيل بالصلاة إذا دخل وقتها ، لأن في ذلك مبادرة إلى الطاعة والامثال وإبراء للذمة وضماناً لأدائها في وقتها وتخفيفاً لتقل الانتظار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجعلها ويقول لمؤذنه بلال : أرحنا بالصلاة يا بلال أي أذن بالصلاة نسترخ بأدائها من شغل القلب بها . والمؤخر للصلاة على احتمال أن يفوته وقتها ، فقد

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : يا علي ثلاثاً لا تؤخرها ، الصلاة إذا دخل وقتها والجنابة إذا حضرت والأيم إذا وجدت لها كفؤاً أخرجه الترمذي .

أكثر أمور الحياة يستحب فيها التروي والتريث والتدبير والتخطيط واستجماع الفكر والتماس المشورة واستصاح العقلاء حتى تتوافر لها أسباب النجاح وما أكثر ما دعت الأديان إلى التمهّل والصبر وما أكثر ما نصّح العقلاء والحكماء بالتأني والتروي والمشورة ، ومن مآثور كلام الإمام علي رضي الله عنه : الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه .

إن التعمّع على الأمور والمجلة بها مظنة الخطأ والزلل ، والإنسان في

ويسجنى فى هذا السدد ما أثر
عن بعض الحكماء اذ قال : كل شيء
يدو صغيرا ثم يكبر الا الموت فانه
يدو كبيرا ثم يصغر ، هذا الى أن فى
تأخير دفن الميت شغلا لبعض الناس
عن مهامهم دون جدوى ، وقد ورد
فى حديث آخر : اذا مات أحدكم
فلا تحبسوه وأسرعوا به الى قبره .

والأمر الثالث من الأمور التى
يستحب فيها التجيل ، تزويج الأيم
اذا وجدت لها كفوا ، والأيم فى
الأصل المرأة التى لا زوج لها بكرا
كانت أم ثيا مطلقة أو متوفى عنها
زوجها ولكن غلب استئصالها فى
المرأة التى طلقت أو توفى عنها زوجها
والكفء النظير والمساوى ، والكفاة
فى النكاح هى أن يكون الزوج
مساويا للمرأة فى حبسها ودينها
ونسبها وبيتها وغير ذلك ومعنى ما جاء
فى الحديث أنه اذا تهيأت فرصة
الزواج للأيم بأن طلبها رجل كفء
لها ليتزوجها فستحب المبادرة الى
اجابة طلبه واتمام زواجها به ، ولا
يحل لوليها أن يقف فى طريقها
حاتلا دون الزواج لأى سبب من
الأسباب ، وهذا حق من الحقوق

يعرض له من النسيان والشواغل ما
يصرفه عنها أو ينسبه أدامها ، وقد
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أى الأعمال أفضل ؟ قال : الصلاة
فى أول وقتها ، وعن أصدق ما قيل
حير البر عاجله .

الأمر الثانى من الأمور التى
يستحب تعجيلها تجهيز الميت ودفنه
ولكن اذا تحقق موته بإخبار الطبيب
الحاذق أو بظهور العلامات التى تقطع
بموته ، فان غم أمر موته لمرضه
بمرض تشبه فيه القيوبة بالموت .

فالمستحب تأخير تجهيزه ودفنه
حتى يستين الأمر ويتأكد الموت ،
وقد مات رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الاثنين ضحوة ودفن فى
جوف الليل من ليلة الأربعاء ولعل
سر استجاب هذا التجيل أنه تخفيف
للمصيبة فى الميت على أهله وأحبابه
فان منظر الميت مسحى على راحلة
الموت أمام نواظرهم منظر رهيب شير
لمشاعر الحزن باعث للشجون
الذكريات ، وانه موقف رهيب
يصعب احتماله خصوصا على الأرمال
والأطفال ، وفى سرعة الدفن راحة
ما من هذا الموقف .

كانت نيبا أم بكر وأعطاهما حق فسخ
 الزواج ان تم دون اذنها وعلى غير
 رغبتها وفي كتب الفقه تفصيلات وعمل
 دقيقة للأئمة رضى الله عنهم ، ان في
 منح المرأة هذا الحق - حق تمجيل
 زواجها بالكفء مضمي اجتماعيا عظيما
 الى جانب معناه الانساني ينشق
 كلاهما من روح الاسلام في العناية
 بالمرأة ووجوب صيانتها والحفاظ على
 سمعتها وكرامتها فالمرأة الأيم صرت
 بتجربة الزواج والاستمتاع بالأزواج
 فهي نحن الى تكرار التجربة واستعادة
 فترات الاستقرار والهناء ، واحتباس
 أولياتها لها عن الزواج حرمان من
 من هذه الفرصة والسيطرة على
 العواطف لها حدود وقد ينفلت ثمام
 هذه السيطرة فتتحرف وينهار صرح
 كرامتها وينهار معها الوضع الاجتماعي
 للأمة ، والمرأة على المواقف مجلبة
 للانظار وموضع للقليل والقال
 وخصوصا الأيم فانها في أغلب
 الأحيان ضحية للشاعات الكاذبة
 والاسراع بتزويج المرأة بالكفء
 يحقق كل الماني السامية التي أشرنا
 اليها •

التي منحها الشريعة الاسلامية للمرأة
 وكان خطوة في تحريرها من نفسها
 التي كانت تعانيه في الجاهلية العربية
 وغير العربية فلقد كان من عادات
 العرب ، أنهم كانوا اذا مات الرجل
 منهم كان أولياؤه أحق بأمراته ان
 ناموا أن يتزوجها بعضهم ، وان شاءوا
 زوجوها وان شاءوا لم يزوجوها ،
 فهم أحق بها من أهلها ، فهي الله
 تبارك وتعالى عن ذلك بقوله : ، يا أيها
 الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا
 النساء كرهن ولا تضلوهن لتذهبوا
 ببعض ما آتينكموهن ، أي لتأخذوا
 ميراثهن أو ليدفنن اليكم صدقاتهن
 اذا أذنتن لهن بالنكاح • قال ابن
 عباس : وسبب نزول هذه الآية : كان
 الرجل يرث امرأة ذي قرابته
 فيفضلها حتى تموت أو ترد اليه
 صدقاتها ، ومعنى الآية ، لا يحل لكم
 أن تأخروهن بطريق الارث فتزعمون
 أنكم أحق بهن من غيركم وتحبسوهن
 لأنفسهم ، ان حرية المرأة في اختيار
 زوجها مظهر من مظاهر إنسانيتها ،
 وقد كانت محرومة منها في الجاهلية
 فمنحها الاسلام اياها على أوسع مدى
 وأوجب استشارتها في الزواج سواء

وقد جاء في أحاديث أخرى استحباب الاسلام تصحيل أمور أخرى غير ما جاء في هذا الحديث ، منها التحجيل بأكرام الضيف عند نزوله بالطعام والشراب احتفاء به وتطييبا لخاطرهم وسدا لجوعه وظمئه فقد يمنعه الحياء أن يستجبل ذلك فتدب المضيف الى أن يتولى ذلك استيفاء على حياء الضيف وقضاء لحقوق الضيافة ، ومن ذلك وجوب التحجيل

بوفاء الدين اذا أيسر المدين وقدر على الأداء وقد جعل الاسلام التباطؤ في الأداء ظلما حيث قال : مظل الغنى ظلم يرضى أن تأخر الغنى القادر على الدفع وأداء ما عليه لمستحقه ظلم للمستحق باحتباس حقه وهو حرام وظلم لنفسه بمداومة صاحب الحق وهو محبة ؟

أبو الوفا المرائي

من الهدى السنية :

يسر الاسلام وسماحة

للإمام مفتاوى عثمان بن عيسى

— ٢ —

وفى مقالنا هذا نمضى فى بيان
أهداف الحديث ، ونحاول أن
نذكر بعض نماذج فى التشريع
الاسلامى يتجلى فيها اليسر والسماحة
فنقول :

فى هذا الحديث يؤكد لنا صلوات
الله وسلامه عليه ما يتميز به الدين
من يسر وسهولة ، وبين أن أى
شخص يتعمق فى الدين ، فيترك
الرفق ، يأخذ نفسه بالمشقة لابد
أن يخطئ ويسبى عن العمل ويقلبه
الدين ويظهره ثم رسم عليه الصلاة
والسلام منهاجا سويا ، اذا سار عليه
الناس أبقوا على انفسهم وتمكنوا من
مواصلة العمل ، وظفروا بما يتفوقون
من ثوبة وجزاء ،

فأمرهم بالتزام السداد ، أى
الصواب فى القول والعمل من غير
افراط ولا تفريط ،

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال :

ان الدين يسر ، ولن يشاء الدين
أحد الا غلبه ، فسددوا ، وقاربوا ،
وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة
والروحة ، وشيء من الدلجة)

رواه البخارى

تمهيد :

فى المقال السابق شرحنا الكلمات
اللفظية للحديث ، وقلنا فى بيان
مقاصده :

ان تعاليم الاسلام قامت على مبدأ
رفع الحرج والمشقة ، ورعاية
المكلفين ، والترفق بهم ، وأنه ليس
فيها ما تضيق به النفوس الزاكية ،
أو تحس منه عتسا ورهقا ، وذكرنا
لهذا أمثلة وحيزة .

وعندئذ يستحقون من الله تعالى حسن القبول ، وعظيم المثوبة . كما قال سبحانه : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضع أجر من أحسن عملا » (٢) .

وقد رأينا أن من المفيد للقارىء الكريم أن نذكر له نماذج من التشريع الاسلامى تعلن عما يتمتع به هذا التشريع من يسر وسهولة ، ونجتزئ فى ذلك بما يأتى :

١ - اذا أصابت النجاسة شيئا كاثوب مثلا ، فان الوسيلة المعروفة لتطهيره أن يضل بالماء الطاهر ، ويصير فى كل مرة اذ يتوالى الضل والعصر تستخرج النجاسة جزئا فجزئا حتى يتقى منها الثوب تماما فيحكم بطهارته .

ولما كانت الأرض المنتجة لايتأتى عصرها جعل الشارع الحكيم طهارتها حاصلة بمجرد صب الماء الطاهر على موضع النجاسة فيها ،

ولو تأمل الانسان ما يحدث من ملاقة الماء للنجاسة يجد أنها تنتشر

وقال لهم : قاربوا أى لاتبالفوا ، ولا تغفلوا فى العبادة ، ولا تلبثوا النهاية فيها ، بل قاربوا منها ، وطلب منهم أن يتبشروا بالتواب على العمل وان تل فان قليل العمل مع المداومة والاتصال خير وأوفى جزاء من كثرة مع الانقطاع ،

كما يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم : (أحب الأعمال الى الله تعالى تعالى أدومها وان قل) (١) - وحثهم صلوات الله وسلامه عليه على أن يستعينوا على العمل بالأوقات المنشطة له « فيكون شأنهم فى ذلك شأن المسافر ، فكما أن المسافر لا يواصل السير فى جميع ساعات الليل والنهار ، بل يتخير ، منها ما يهون عليه السفر ويصينه على بلوغ غايته ، فيسير فترة فى الصباح وفترة فى المشى ، وفترة من آخر الليل » وبعد كل فترة يستريح ليستجم وينشط لما بعدها ، فكذلك ينبغي لهم أن يستعينوا على الأعمال بالأزمنة الميسرة لها ، والمناسبة عليها ، فان هذا ابلغ فى رعايتهم ، وتمكينهم من المداومة على العمل ، واثارة الشوق اليه والاحسان فى أدائه ،

(١) رواه البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها ،

(٢) سورة الكهف آية رقم ٣٠ .

وتبسط رقعته ، وتوسع مساحتها بعد أن كانت ضيقة - فكان مقتضى الظاهر ألا تطهر الأرض بهذا الصب ، ولكن الشارع سبحانه حكم بطهارتها بمجرد صب الماء الطاهر عليها تيسيرا على عباده ، وترغابهم .

واليك الحديث الأئني الذي يشهد هذا الحكم ، ويبين مدى ما كان يأخذ به النبي صلى الله عليه وسلم نفسه ، ويدعوا اليه من الرفق والتيسير :

روى البخاري ومسلم عن انس بن مالك رضي الله عنه قال :

بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء أعرابي ، فقام يقول في المسجد ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مه ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تزرموه ، دعوه . فتركوه حتى بال . ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه ، ثم قال : ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ولا القذر ، إنما هي للذكر الله عز وجل ، والصلاة ، وقراءة القرآن . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال : فأنزل رجلا من القوم ، فجاء بدلو من ماء فشبهه عليه

(أعرابي) هو الذي يسكن البادية ، (مه مه) مه اسم فعل أمر مبني على السكون استعناه الكف ، وفي تكراره تأكيد لطلب الكف .

(لا تزرموه) بضم الزاء ، وكسر الراء ، أي لا تقطعوا عليه بوله ،

(أو كما قال) شك من راوى الحديث ، والمراد إما أن يكون الرسول عليه الصلاة والسلام قال هذا اللفظ المذكور في الحديث ، أو قال مثله ، وهذا يدل على مدى تحري الصحابة رضوان الله عليهم للفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ،

(فشبهه عليه) بالفاء والثين ، أي صب دلو الماء على مكان بول الأعرابي تطهيرا له وفي رواية أخرى للحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قام أعرابي في المسجد ، فقام اليه الناس ليقعوا به فقال النبي صلى الله عليه وسلم :

(دعوه) وادبقوا على بوله سجلا من ماء أو ذنوبا من ماء ، فقام يستميسرين ، ولم تبتوا مصرين) .

رواه الجماعة الا مسلما

(ليقيموا به) أى ليزجروه وفي رواية أخرى للبخارى : فزجره الناس •

(أريقوا على بوله) صبوا عليه ؛ (سجلا) السجل بمنح السين وسكون الجيم هو الدلو الملائن ماء ، (ذنوبا) الذنوب بفتح الذال بمعنى السجل •

وأخرج أبو داود هذا الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : أن أعرابيا دخل المسجد ووصل الله صلى الله عليه وسلم جالس ، ف صلى ركعتين ثم قال : اللهم ارحمني وعمدا ، ولا ترحم منا أحدا ، فقال النبي عليه الصلاة والسلام : (لقد تمحجرت واسما) ثم لم يلبث أن بال فى ناحية المسجد ، فأمرع الناس إليه •

فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : (انما بعثم ميسرين ولم تبعثوا مصرين ، صبوا عليه سجلا من ماء ، أو قال : ذنوبا من ماء)

(تمحجرت واسما) ضبقت رحمة الله تعالى وهى أمر متع فصح ،

ففى هذه الواقعة دليل على طهارة الأرض المتجسة بصب الماء عليها ، وأكبر شاهد على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سلك أقوم نهج ، وأرشد خطة ، وأيسر سبيل ، وأنه وجه لكل من أصحابه والأعرابي أنسب خطاب وأبلغه •

فبالنسبة لأصحابه علم أنهم بادروا الى الانكار على الأعرابي حرصا على طهارة المسجد واختاراه ، وصيانه عن الانجاس والأقذار ، فأقرهم صلوات الله وسلامه عليه على مبدأ الانكار ، لكنه طلب منهم أن يأخذوا أنفسهم بالرفق والتيسير فى انكار المنتهى منه ، وعمل ذلك بقوله : (فانما بعثم ميسرين) •

والحكمة فى أنه عليه الصلاة والسلام اسند اليهم - رضوان الله عليهم - البعث بالتيسير - مع أنه هو المبعوث بذلك - أنهم يهتفون عنه فى حضرته وفى غيبته ، فينبغى أن يسيروا على نهجه ، وأن يستووا على صراطه ، وأرشدهم صلوات الله وسلامه عليه الى كيفية التطهير للمكان الذى احابه البول •

وبهذا وجه الرسول عليه الصلاة والسلام الى أصل عظيم من أصول الشريعة ،

وهو دفع أعظم المضرتين بتحمل أخفهما - تيسيرا على العباد ،

لأنه لو قطع على الأعرابي بوله لأضر به وكان يحصل من إقامة هذا

الأعرابي من مكانه تجسيس بدنه وثيابه ، ومواضع أخرى من المسجد غير الذى وقع فيه البول أولا - فدفع هذا الضرر الكبير بتحمل ضرر قليل :

وهو تجسيس جزء ضئيل من المسجد بتيسير تطهيره .

وأما بالنسبة للأعرابي فقد عرف أنه ارتكب ما ارتكب بدافع الجهل بما

يجب للمسجد من تطهير وحرمة ،

فطلب الترفق فى معاملته ، وأدرك

الأعرابي حسن صنيع الرسول - عليه

الصلاة والسلام معه ، فبعد هذا دعاء

صلوات الله وسلامه عليه ، وبين له ما

يجب للمسجد من طهارة واحترام ؟ وما ينبئ أن يشغل به من أنواع العبادة والطاعة - وعندما صممه قبل ذلك يقول فى دعائه :

اللهم ارحمنى ومحمد ، ولا ترحم منا أحدا - بين له أن رحمة الله واسعة ،

وأنه بقوله هذا قد حبرها وضيقها بجعلها قاصرة عليه وعلى محمد ،

فينبئ أن يصمم فى دعائه بها ويطلبها للجميع ، ليكون ذلك أدعى للإجابة ، وأرجى للقبول ،

فأى عناية بعد هذا بالمكلفين ، وأى رعاية لمقتضى حالهم ، وأى كلام أبلغ وأنفع فى الدعوة الى التيسير مما وجه اليهم ؟

(يتبع) منشأوى عثمان مجرود

البحار الفسرية عليه للإمام محمد بن أبي الطيب

— ٨ —

السقيم وخلفه الذميم باعتراضات
هكذا •

١ - إذا كان النبي قد جاءنا بالقرآن
الذي يكلف الدائن والمدين باستحضار
الشهود وكتابة الدين قليلا أو كثيرا
فكيف يمتل أن يقص علينا قصة
رجلين عطلا حكم الله في التداين على
سبيل الترغيب في الاقتداء بهما مع أن
فعلهما كان مصيبة قه •

٢ - تعطيل المدين للأبواب التي
علمها الله لخلقته في الاتصال
 والمراسلة ، ويكفيه خروجها على
الطبيعة أن يرسل المال داخل خشبة
ثم يلتقى بها في البحر الى قوله :
وذلك عمل لا يصدر الا عن انسان
مخبول !!!

٣ - قبول هذا الحديث يأخذ
بالباب المؤمن الى مجالات الخيال
والتواكل التي تأباه الحضرات •

لا يشك عاقل في أن رفض
البديهيات الضرورية ، والبراهين
القطعية بأعذار سمجة وتشكيكات
ملوؤها الألف واللفظ ، يمكن أن يكون
مرده الى لومة تآى بصاحبها عن
مجمع الغلاء الأكياس ، لما يملأ
صدره من وحى الوسوسوس
الخناس ، الذي يوسوس في صدور
الناس ، من الجنة والناس •

وإذا تأملنا موقف ذلك الكتاب
المنبوذ وائى ليملؤنى الأسى أن أطلق
على هذا الهذيان كتابا من حديث تنفق
المقول جميعا على شرف غايته ونبل
لحمته ، وكريم نسمجه وطهره
مورده ، ولنعرض أولا ما يقوله ذلك
الهاذى قال :

الحديث رقم ٢١ فى خشبة تمر
البحر حتى توصل الدين المالى الى
صاحبه مجلد ١ الكتاب الخم يقب عليه
بما سمح له به تفكيره المقيم وفهمه

٤ - كيف يتصور واليماذ بالله أن يكون هذا الخبل في البخارى ولا قوة الا بالله .

نعم على عمر وكان عمر قد جلده مائة جلدة فصدقهم وعذره بالجهالة وقال جرير والأشعث لعبد الله بن مسعود في المرتدين : استبهم وكفلهم فتابوا وكفلهم عنائهم . وقال حماد : اذا تكفل بنفس فمات فلا شيء عليه .

٥ - كيف تصور ونحن المؤمنون العقلاء أن تأتينا هذه القصة الخرافية على لسان النبي وهو القائل (اعقلها ونوكل) فهل قائل هذا تسجيح قصة ذلك الرجل الأبله الذى وضع المسال في خشبة وألقى بها في البحر - ثم نثره القلم عن نقل ما طمع به سوء الأدب وطيش الخلق ورعونته ثم يختم كلامه هكذا :

وقال الحكم : يضمن . قال أبو عبد الله وقال الليث : حدثني جعفر ابن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بنى اسرائيل سأل بعض بنى اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال اتنى بالشهداء أشهدهم فقال : كفى بالله شهيدا قال : فأتنى بالكفيل قال : كفى بالله كفيلا قال : صدقت ، فدفنها اليه الى أجل مسمى ، فخرج في البحر ففنى حاجته ثم التمس مركبا يركبها يقدم عليه للأجل الذى أجله فلم يجد مركبا ، فأخذ خشبة فتقرها فأدخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم زجج موضعها ثم أتى بها الى البحر فقال : اللهم انك تعلم أنى كنت تسلفت فلانا ألف دينار فأتنى كفيلا فقلت : كفى بالله كفيلا فرضى

والمحق أن هذا الحديث خيل اسرائيل على كلام النبي صلى الله عليه وسلم وانا لرافضوه !!! اه ولندع هذا الهراء جانبا لنأتى الى صحيح البخارى نفعا الله ببركاته ولو كره الذين فى قلوبهم زيغ فبهاء هكذا :

باب الكفالة فى القرض والديون بالأبدان وغيرها . وقال أبو الزناد عن محمد بن حمزة بن عمرو الأسلمى عن أبيه أن عمر رضى الله عنه بمنه مصدقا فوق رجل على جارية امرأته فأخذ حمزة من الرجل كفيلا

أحمد موصولا هكذا قال عبد الله بن أحمد
ابن حنبل • حدثني أبي حدثنا يونس
ابن محمد حدثنا ليث بن أبي حمزة
عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن
ابن هرم عن أبي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وساق
الحديث بالصحيح الذي ساقه
البخاري • وقد ساق البخاري الحديث
مختصرا في الاستقراض والمقطة
والاستئذان والشروط والبيع
والزكاة •

ولتجمل كلامنا لمن يمينهم الحق
ونشدان الصواب ويرجون تجارة
أن تبور لا المتطرفين والمنهكمين
وأصحاب الجهل المركب :

إن البخاري يذكائه وفطته - لا
بخيله كما تقبأ هذا الدهي ووصف من
يفضل هكذا بالخل - أقول يذكائه
وفطته ساق أقوالا معلقة في صدر
الترجمة وختم هذه المعلقات بهذا
الحديث للبرة والموعظة وكما قلنا
أورده أحمد موصولا وبين أحمد
والليث بن سعد : يونس بن محمد
والليث شيخ شيوخ البخاري إذ بينه
وبين البخاري أمثال قتيبة بن سعيد
ويحيى بن بكير وعبد الله بن صالح

بك وسألني شهيدا فقلت : كفى بالله
شهيدا فرضى بك • واني جهدت أن
أجد مركبا أبحث إليه الذي له فلم
أقدر واني أستودعكم • فرمى بها في
البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف
وهو في ذلك يلتصق بمركبا يخرج
إلى بلده فخرج الذي كان أسلفه
ينظر لعل مركبا قد جاء بهاله • فإذا
بالخشبة التي فيها المال فأخذها لأهله
حطباً فلما نشرها وجد المال والصحيفة
ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالألف
دينار فقال : والله ما زلت بجاهدا في
طلب مركب لآتيك بهالك فما وجدت
مركبا قبل الذي آتيت فيه قال : هل
كنت بعثت إلى بشي • ؟ قال : أخبرك
أنني لم أجد مركبا قبل الذي بعثت
فيه قال : فإن الله قد أدى عنك الذي
بعثت في الخشبة • فاتصرف بالألف
الدينار راشدا • اهـ •

وبالنظر لأول وهلة يسترعبنا
أن الحديث ضمن مجسوعة من
الأخبار المعلقة وهو منها - أعني من
حيث كونه معلقا - لأن قوله : قال
أبو عبد الله يعني محمد بن اسماعيل
البخاري : وقال الليث : حدثني إلى
آخره • والليث هنا هو ابن سعد وهو
من شيوخ شيوخ البخاري • وأخرجه

ولكن القرض لا يكون باطلا اذا وقع
بغير ائتمان أو بفجر كتابة . وأنواع
البينة كثيرة فالإقرار بينة واليمين بينة
وقرائن الأحوال بينة وراجع ان
ثبتت اعلام الموصين عن رب العالمين
للإمام ابن قيم الجوزية .

فلما أعطى القرض الألف الى
المستقرض راضيا بالله كفيلا وراضيا
بالله شهيدا مع العلم بأن العقد الى أجل
مسمى ، فأركان القرض تامة من
مقرض ومستقرض وأجل مسمى
وقدر الدين وإيجاب وقبول وشاهد
وكفيل راضيا به وهو الله تعالى ، ولو
لم يكن هناك شاهد ولا كفيل لما كان
العقد باطلا ، وطرفا العقد من ذوى
الأهلية وجواز التصرف .

فلما حل الموعد ذهب المدين الى
الشاطيء يلتئم سفينة توصله الى
الشاطيء الآخر ليذهب الى الرجل
ليوفى له دينه ، فلما لم يجد سفينة
لعله خشى أن يسود بالمال فيدركه
أجله أو يسرع اليه أذى فيكون قد
أضاع دين الرجل ، ولما روى من
(أن المسافر وماله لم يلق قتل) بفتح
القافة واللام أى على خطر ، فجاء
خشبة كبيرة ونقرأها فأحدث فيها

فهو هنا من معلقاته ، وان كان قد
وصله أبو ذر عن المستمل فقال :
حدثني عبد الله بن صالح وحيث ان
البخارى أورده مطلقا بصيغة التوكيد
بقول (وقال الليث) فإنه فى حكم
المستمل كما هو معروف من هذا العلم
ثم تأتى الى مادة الحديث فان رجلا
أراد استسلاف ألف دينار وظاهر
القصة أنه كان على سفر بدلالة
المفهوم ، وتعدر على هذا المستقرض
أن يحضر كفيلا كما تعدر عليهما أن
يحضرا شيئا وهذه أمور طبيعية
يحتمل وقوعها فى كل يوم وفى كل
ساعة لعدم وجود من يعرفهما حيث
كانا ، ويبدو أيضا من سياق الواقعة
أنهما كانا على درجة عالية من
السورع ، فكلما طلب المقرض من
المستقرض وثيقة تعدر عليه إحضارها
ذكر الله تعالى والله تبارك وتعالى يقول :
(أليس الله بكاف عبده) وقال تعالى :
(ألا بذكر الله تطمئن القلوب) وقد
اطمأن المقرض ولا حرج عليه .

ومما تجدر الإشارة اليه أن الوثيقة
أمر اختياري وليست شرطا فى صحة
عقد القرض ولا ركنا ولا فرضا ،
وانما جرى بها فى القرآن على سبيل
الارشاد والى أفضل وجوه التماقذ ؟

فجوة تسع للألف دينار ذهباً ، فكانها
في هيئتها وكبرها مع وزن الذهب في
حشوتها أسباب مقولة لتبعها في
البحر والفتور عليها والاهتمام إلى
صاحبه ، لاسيما إذا وضع مع الذهب
صحيفة ، مكتوبة باسم الدائن ، وأن
هذا حقه في ذمة المدين .

وفي الموعد المضروب والمكان المعين
خرج الدائن ينتظر صاحبه يوفيه
ويبر بدمته ، ولعله يحدث نفسه بهذا
الذي هتف بالله كفيلاً ، وهتف به
شهيداً ، هل هو على درجة من الوفاء
والولاء تفق مع شرف هذه الكفالة ،
وبينما هو يصوب بصره إلى بعيد إذا
به يبصر جسماً عائماً تقاذفه الأمواج
إلى الشاطئ في وقت أحسن فيه بالبرد
القارس ، وأن هذه الكتلة العنسية
كفيلة إذا نشرها أن توفر لحظات من
الدفء له ولأهله ، فليشرها
بجلاذات .

فلما حملها إلى بيته وأجرى النشر
في أجزائها حتى وصل إلى التجويف
الذي فيه المال والصحيفة وقرأها
وعد المال فوجده حيث المقدار الذي
له في ذمة صاحبه .

أما المستقرض فإنه لم يجعل هذا
الطريق وحده سبيلاً إلى الوفاء وإنما
سعى إلى الوفاء بما يبد بدآن وكل أمر
هذه العنسة إلى الله تعالى الذي هتف
باسمه عند التعاقد ، ووجد صفيحة
توصله إلى حيث يكون الدائن ، وأخذ
معه ألفاً أخرى ، وهو في هذا يأخذ
بأسباب كثيرة ، منها متابعة الكتلة التي
تقاذفها الأمواج ، فانما نددت عنه
ولم يصعب الدائن كان هو قد حضر إلى
الدائن معذوراً عن تأخيريه بعدم توفر
السفن القادمة إلى محطة الدائن ، فلما
وجد الدائن دينه والصحيفة ، وعرف
أن المال ماله لم يقبل أن يأخذ الألف
مرة أخرى ، وانقلب الرجل بألفه
الأخرى إلى أهله موفور الكرامة عامر
الذمة شريف التحيزة نبيل المنقبة
فلا خبل إلا في عقل هذا النبي ،
ولا واجبا متروكا إلا في عرف من
لم يشم رائحة العلم بالاسلام .

ولقد بلغ مثل هؤلاء الأدياء
الاسلام كلشاعة فذهبوا يركسونها
بالأقدام ، وينطحنونها بالقرون ،
والجئون قنون .

أما قول صاحب ذلك الكتاب حيد عنها أو وسائل أحكم وأسلم
 (وأنا لرافضوه) يعنى الحديث من هذه قد عزف عنها المتدينان ولكن
 الشريف ومعدرة اذا لم أجد ترجمة الممن لا يجد أمثل ولا أسلم ولا
 دقيقة للكلمة التركيبية (طفت) أحكم مما وقع (ومن لم يجعل الله
 ونستغفر الله العظيم • له نورا فعاله من نور) •

وقد يتوهم أن أسبابا مشروعة قد محمد نجيب الطيبي

إسلاميات شوقي

للككتور إبراهيم أبو الحسب

— ١ —

ما يتناسب مع هذا الجهد العظيم الذي قامت به في التسوية بهذا الدين ؟ والاعلان عنه ؟ والتعريف به . حتى غزا الضمائر والأفئدة ، وجعل الناس يتحدثون عنه ، ويفكرون فيه . . . وعلى اعتبار أن الجزيرة كانت هي الوعاء الذي احتوى الدعوة والهداية ، وشرفت بهذا الاختيار ، ودخلت التاريخ من أوسع أبوابه ، لأن الرسالة نبئت فيها ، وترعرعت بين جنباتها ، يذكر أهلها بما هم أهل له من الكرم والشجاعة ، والبر والخير ، والاقدام والبطولة ، والوفاء والحق ، والانسانية والنجدة ، ويشيد بتاريخهم المملوء بالأمجاد والمفاخر ، وأرضهم التي أنبت الأبطال والفاتحين ، وبينهم الحرام الذي كان مثابة للناس وأمانا . وقد شاعت الأقدار أن يبارح وطنه نزولا على رغبة الناصب إبان الحرب العالمية الكبرى - كما يقولون - وأن ينفي إلى الأندلس وهناك

كانت الملامح الواضحة في الروح الاسلامية التي برزت في كثير من المناسبات في شعر شوقي أنه يربط بين الاسلام وأشياء أخرى يرى هو أنها تمكن له ، وترعاه من عواذى القلق والاضطراب . وأنها بالتالي لا بد منها لصونه وحفظه ، ورسوخ قدمه ، وتأكيده سلطانه ، وعلو منزلته ، ودوى صوته وامتداد ظله في الأرض فلا يقصر في الحديث عنها والتسوية بها ، والحث على أن يكون لها مزيد من العناية والاهتمام . . . وإذا كان هذا الدين قد حملته الى البشرية بلسان عربي مبين محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وكان من دعاة التي قام عليها ذلك البيان الذي بهر به العرب . ومجدي به قومه ، وسحر به أساطين البلاغة والفصاحة ، فهو لا ينسى أن ينفي هذه اللثة حقها من الاجلال والاحترام ، وأن يكيل لها من الثناء

الوليد ، دولة بنى أمية ، سقر قریش
عبد الرحمن الداخل ، خلافة عبد الله
ابن الزبير ، موت ابراهيم الامام
واليمة لأخيه السفاح وأبو مسلم
الخراساني ، الدولة العباسية
أبو جعفر المنصور ، دولة الفاطميين
ومثل هذا اللون من الشعر دأب الناس
على تسميته بالنظم ، وضنوا عليه باسم
الشعر ، وربما قالوا هو شعر على
أو تعلیمی ، لأن وظيفته لا تدعو بيان
الحقيقة العارية ، والقاعدة البحتة ،
والمسائل المجردة ، فلا تدخل فيه
روعة الخيال ، ولا الدقة في التصوير ؟
ولا جمال الصياغة ، ولا احتیالا
الألفاظ ، ولا هندسة البناء ولا حسن
التأليف ، ولا التحليق في سماء اليان
، ومع هذا كله فانه كان شاعرا بكل
ما تحتمل الكلمة من معنى ، لم يترك
القارئ يعيش في الأدغال والأحراش
والغابات والجبال والصحاري
والفيافي ، وإنما جعله يتقل في مراتع
الحسن ، ومرتاع الجمال ، ومجال
السحر والروعة ، بما يضفيه على
الكلام من ألوان الفتة الأخلاصة ؟
والإبداع الخلاب ، والحسن النياض ،
وحين يكون للمؤلفين مقدمات
يصدرون بها المؤلفات ، أو يذكرون

خطر له أن تملك أفكاره وهو واجهه
هذه المعاني كلها ، وأن تسيطر على
ذهنه وتستبد به تلك الأحاسيس فلم
يشأ أن يتركها تمر به مرور العابر ، أو
تطوف برأسه كما تطوف أضغان
الأحلام . وحيثذ صحت عزيمته هذه
على أن تكون كتابا بعنوان « دول
العرب وعظماء الاسلام » وكان البحر
الذي صبح فيه أو اغترف منه وهو
الرجز الذي يفزع اليه المؤلفون
للملوم ، والناظمون لقواعد القنون ،
كصاحب متن السلم في المنطق ، وابن
مالك في ألفيته وهكذا - ويظهر من
ابتداء هذا الكتاب أنه أراد به في هذه
الغربة أن يكون رياضة للنفس ،
وقتلا للوقت ، ونسيانا للهموم والآلام ؟
الى جانب كونه اشباعا لرغبة تلح عليه ؟
وميل مستهويه ، ونزعة تقيمه
وتحمده ، ومن تلك المناوين البارزة
في دول العرب وعظماء الاسلام ، لغة
العرب ، التاريخ ، الوطن ، البيت
الحرام ، السيرة النبوية الشريفة ؟
الخلافة الراشدة ، خلافة أبي بكر ؟
خلافة عمر ، وخالد بن الوليد ، مقتل
عمر ، خلافة عثمان بن عفان .

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ،
معاوية ، عمرو بن العاصي ، خالد بن

فيها العلة الباعثة على التأليف ، أو
 الفرض المرجو منه ، لا يفوته هو -
 كذلك - أن يستن مستهم ، ويجرى
 في مضارهم ، ويمسك منهجهم ،
 بادئاً ذلك بحمد الله والصلاة والسلام
 على أفضل خلقه صلى الله عليه وسلم
 من بلغت أمته به الأرب
 ورفعت همته ذكر العرب
 صلى عليه الله في سمائه
 وعرشه السابح في أسائه
 وجعل الجنة من رحابه
 وزفها لمحضى أصحابه
 خلاص الحق أئمة الهدى
 الرافضين بعده ما مهذا
 الفاتحين بالقنا للحق
 المتقدين من قيود الرق
 وبعد فاسمع يا بنى وافهم
 لاتأخذ الأمور بالتوهم
 لما رمى الله بهذى الحرب
 على بنى الشرق وأهل الغرب
 لحكمة يعلمها تعالى
 يملأ من أسرارها الأضالا
 يبرزها غدا من الخياء
 ان قدا يأتيك بالأنباء
 تحركت سواكن الأقدار
 واطردت عوامل الأقدار
 وحكم الله بهجرة الوطن
 وطالما ابتلى بها أهل الفطن
 فكنت استعدي على الهموم
 بنات فكر ليس بالهموم
 استدفع الفراغ والمطالة
 وبطل من يقتل البطالة
 حتى أراد الله أن نظمت
 من سير الرجال ما استمطمت
 والذي يلفت النظر في هذا النظم
 الذى يصدر عن أمير الشعراء
 السهولة وعدم التكلف ،
 وأنه كان يعتمد المعنى بالألفاظ
 التى يتوهم الناس علميتها وعدم
 امتنائها الى الفصحى ليرهن بذلك
 على أنها من صميم العربية ، وذلك
 مثل كلمة « المطالة » بمعنى المطل
 الخلو من العمل ، كما يلفت النظر
 - كذلك أنه وهو يسوق اليك هذا
 الكلام الذى يخيل اليك لعدم الاحتفال به
 والعناية بشأنه ، كأنما يشافئك به
 فى سمر عادى ، أن الحكمة تسرب
 اليه ، والمثل الرائع يطغى عليه ، فلا

منافذ السبل ، وانما يمدون على ذلك
كله أنهم يستلون منهم الاصباب بهم
والاحترام لهم ، والاعتباط لهذا
المنطق الذى ألهمهم الله اياه ، وجلهم
به . وطبهم عليه .

واخترت بحرا واسعا من الرجز

قد رصوه مركبا لمن عجز
يرون رأيا وأرى خلافة

الكأس لا تقوم السلافة

وقيمة اللؤلؤ فى النحور

بنفسه وليس بالبحور

وأنت لا ترد فى قبول هذا المنطق
والاذعان له ، والنزول على ارادته ،

والاعجاب به ، والتسليم بما يتادى به

من أن الجمال فى الجواهر لا فى

المظهر . وفى الحقائق لا فى الظلال

« لأن الخمر لا تخلع عليها الكأس

شيئا من الجودة أو الرداءة » أو

الطعم والمذاق ، والحسن والقبح .

وقيمة اللؤلؤ فى النحور أنه لؤلؤ لا

أنه من بحر خاص ، أو جهة بعينها »

وهكذا كان الرجل يصد الى القيم

فلا يرضى بالسفوح ، ولا ينزل الى

مستوى الفلوس المهزومة ؟

والشخصيات الهذيلة ، وهو ذلك

الذى يجلس على عرش من البان »

لم يلحقه فيه لاحق ، ولم يسبقه

تدرى آنت أمام قصاص بارع ، أم

متحدث لبق ، أم حاك ماهر ، أم

حكيم يجيد ارسال الأمثال ، وسوق

المواعظ ، وربما كان يقصد الى ذلك

كله قصدا ليرى القارىء بالرباط

به ، والأخذ منه ، والمتابعة له ، بما

يدلله له من السير ويسهله عليه

من المعاناة ، ويضاعفه له من المفريات

« فالبحر هو الرجز الذى كانت

العرب تحذو به الابل فى الصحراء

بما تقمه لها من غناء ، وتردده من

موسيقى ، وتسلأ به أسماعها من

أصدا ، ومع كونه على هذا الوزن

يجعله مرصلا من غير روى يلتزم به ،

ليكون أدخل فى السلاسة ، وأقرب

الى الفطرة ، وأشد شيئا بالحديث

الذى لا يرتبط بالحدود والقيود ، غير

أنه وهو ذلك الشاعر الضخم ربما ظن

بعض الناس أنه يطن افلاسه فى هذا

الميدان بالتزامه السير على هذا الوزن ،

أو نظمه على هذا البحر ، ولذلك

نراه فى دفعه عن نفسه هذه الشبهة ،

ورده لذلك الاعتراض ، تبدو عليه

عبقرية الموهوبين ، وفلسفة الحكماء ،

ودهاء الأذكياء ، ولباقة الأساتذة

الكبار الذين ، لا يقتنعهم أنهم

ينحمنون خصومهم ، ويسدون عليهم

سابق ، ونحن نرى من مسيرتنا معهم وما يشتنا له ، وتقينا آثاره هنا وهناك ، ودراسنا لكل ما خلفه من شعر أو نثر أنه كان دائم الاعتراف بالضاد اعتزازا لا يكتفى منه محصوله منها ، وفقه لها ، وإنما كان يرى أنها التراث الذي جعل الله به العرب وساعدهم به على أن تدين لهم الأرض ، وتقاد اليهم الدنيا ويمنحوا به القلوب .

تبارك الرحمن ذو الاحسان
 مميز الانسان باللسان
 لولاه لم ينهض سائر النعم
 ولا عدا في الأرض سائر النعم
 فهو أداة العلم واليان
 وهيكल الحكمة والأديان
 ومنبر الفكر والاختراع
 ومستقى اللهاة والبراع
 ومسكة العمران بين الناس
 على الصور وعلى الأجناس
 رب لسان جمع الأقوام
 وكان كالجنس لهم قوام
 ورب شعب نال مجدا باللغة
 لم يبلغ الأقوام فيه مبلغه
 وكانت له في ظلها حضارة
 رفعت نيبا وهبت نضارة

لسانك الأول في الكتاب
 ولغة الصبوة والعتاب
 فخص باب فقهه وسره
 ونص على صحبته وجره
 لا ترض منه مبلغ الرعاع
 وحصة الأعمى من الشعاع
 وامش بآبواب الكتاب تهتد
 وقف بآبواب الحديث واجتد
 هما هما القالب فيه يفرغ
 ومعدن الحسن الذي لا يفرغ

وقد كنا دائما أبدا نعلن أنه يجب
 التاريخ ، وتروعه منه أحداثه ،
 ويعبئه منه أنه يلعب بأهواء الناس ،
 ويقلب للشعوب والدول ، كما يقلب
 لاعب الشطرنج بأحجاره بين يديه ،
 فلا يترك عاليا يحتل القمم ، ولا
 وضعا ينزوي في السفح ، ولا غالبا
 يستبد ، ولا مغلوبا يطأ آلام القهقري
 والانهمام ، وإنما يدور في فصول
 الرواية ، ومشاهد التنيلية ، بما
 يعطى للناس من الدروس والمواعظ
 ما لا يجدونه في صدور الحكماء ولا
 رؤوس الفلاسفة ، ولا بطون الكتبة
 وحفنا هو السر في أنه كان كثيرا

ما يتحدث عنه ، ويبالغ فى التوبة به ،
والاستفادة منه .
سبحانه قص حديث آدم
على قتلى العهد والتقدم
ورفع التاريخ أعلى منزله
بنصه فى كتبه المنزله
بين الأناجيل علت أصوله
وفى الحواميم غلت فصوله
ألم يك التاريخ ظل العالم
وأقدم الأعلام والمالم
نوهم الخلد به الأوائل
وعظن أن نال البقاء الرائل
فاللغة والتاريخ والوطن عنده
مقدمات تثار نضه لها ، وتشتد
عمرته عليها ، وينبرى لسانه للدفاع
عنها لأن اللغة أداة المعرفة ، ووسيلة
البيان ، وترجمان الفكر ، والوطن
الذى ألقته أرضه ، وأظلمت سماؤه ،
وامتلأت رثاء بهواته ودرجت
عليه طفولته ، وترعرت فى أحضانها
آماله وآلامه ، وذكرياته وخوابره ،
وأحلامه وأمانيه ، يحن اليه كما
حن الأبل الى أعطانها ، لا ينسى له
أبائيه عليه ، ولا مته عنده ، وحديثه

عنه لا يكون حديثاً عن بناء شامخ ،
أو جدار قائم ، أو قصور تاطح
العجزاء وتملأ أجواز الفضاء ، وإنما
هو حديث عن مفاخر تتحدى الزمن
وتغالب الأيام ، وتضيف الى رصيد
أبنائها من المكارم ، وتراتها من
الأمجاد ، ما يطاول به الناس ، وتباهى
به الأمم ، وتقدم الصفوف فى زحام
المكائرين ، ولا يضيئه بعد هذا وهذا
من حديثه عن تلك الكلمات ، أو
أو ذكره لتلك المنلوين ، الا أن
تكون وسيلة الى فرض يهدف اليه
، أو غاية يحاولها ، أو قصد تنتهى
سيرته عنده ، ولكنه يجعله مدخلاً
الى فضاء واسع يرجو أن يعيش فيه
هو وغيره ، ساكن الجأش ، هادى
القلب ، طيب الخاطر ، قويم المين ،
سميد النفس ، لا تدله المطامع ،
ولا تتحكم فيه الأهواء ، ولا تخضعه
السيطرة ، ولا يشتريه المال ،
ولا يستبد به الطيش ، هذا الفضلاء
هو الاسلام ، الذى يسوى بين
الأفراد ، ويعدل بين الجماعات ،
ويجلب الخير للأمم ، ويرفع عن
الناس غشاوة الجهل ويأخذ منه كل

اتسان نصيه من انبر ، وقسطه من
 اليمن ، وحظه من النور
 واتجز الله النبي وعده
 وساد قومه الزمان بعده
 فورتوا قيصر في المشارق
 وأخذوا الغرب بسيف طارق
 وأمنوا الأمصار فاتحين
 وعدلوا في العالمين حيناً
 وهكذا ونحن نتصفح هذا الكتاب
 - على الرغم من ضالة حجبته ، وقلة
 صفحاته - نرى كل موضوع منه ،
 يصلح - وحده - لأن يكون كتاباً
 جليلاً ، يتحدث فيه عن مجد الإسلام ،
 وصفحاته النقية ، وقضاياها التي جانبته
 التحيف ، وورثت من نقيصة الظلم ،
 وأمراض الهوى والميل ، والعلة أو
 الغاية ، وهو الدين الذي صلحت به
 البشرية ، وتحررت به الانسانية ،
 وازدهرت به الحضارة ، وتقدم به
 الناس وضمنوا به لأنفسهم وأهلهم
 الفوز والنجاح ، والسعادة والخير ،
 والهدوء والاستقرار ، والنجاة من
 عذاب يوم القيامة ☞
 دكتور / ابراهيم على أبو الخشب

نحو عقيدة عسكرية إسلامية

الأستاذ محمد جمال الدين

من حيث أهدافها وأماليب ادارتها
وآدابها وقوانينها •

فالعسكرية الإسلامية تمثل جانباً
رائداً من الحضارة الإسلامية ، وكانت
هي درعها الواقية ، وأدى تطبيقها
بمعرفة الأوائل الى اقامة امبراطورية
اسلامية امتدت خلال مائة عام من
سوريا شمالاً الى المحيط الهندي
جنوباً ومن الصين شرقاً الى قلب فرنسا
غرباً •

وقد كان للمسلمين الأوائل تاريخ
مجيد مسطوره بدماء شهدائهم
ومجاهديهم ولا تزال صفحاته لآلاء
تزخر بكل أحداث العز والفخار ،
ولولا جهاد أولئك واسترخاضهم
المال والولد والنفس في سبيل الله
لتغير وجه التاريخ ، ولقيت شعوب
المال حتى الآن في ذل وتخلف
وهوان ، ولولا أن باع المسلمون

القرآن الكريم ليس كتاب دين
يبحث على اخلاص العبادة لله والتقرب
اليه فحسب ، وانما هو الى جانب ذلك
وما يتصل به من عقائد وعبادات
وأوامر ونواه ، دستور من أعظم
الدساتير التي عرفتها الانسانية في
تاريخها الطويل الممتد عبر الزمن
وذلك بما تضمنه من القواعد القوية
الكفيلة بقيام المجتمع الانساني السليم
كما يقول الله تعالى : « ما فرطنا في
الكتاب من شيء » وكما يقول « قد
جاءكم من الله نور وكتاب مبين » يهدي
به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام
ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه
ويهديهم الى صراط مستقيم •

وكما نظم الاسلام كافة أمور
الحياة دينا ودينا فقد عالج أمور
الحرب باعتبارها ظاهرة اجتماعية
ووضع خير المناهج لكل ما يتصل بها

الأولون أنفسهم لله في سيل جنة
عرضها السموات والأرض لتحلفت
مواكب الحضارة الحديثة ومدنيتها
الزاهية ، عن البروز على هذا الطراز
المدهش العجيب •

ولقد كان من بين أهداف تلك
الحرب الحضارية طمس معالم
المسكينة الإسلامية ومنع قيامها من
جديد وفرض التبعية على العرب
والمسلمين في مجال الفكر العسكري
وفنون الحرب •

والباحث العسكري المطلع يجد أنه
منذ عصر النهضة حتى اليوم وضعت
آلاف الكتب حول الامبراطورية
الرومانية بينما لا يمدى ما كتب عن
الفتوحات الإسلامية عدد اصابع
اليدين •

وحتى أولئك الباحثين الذين
كتبوا عن تلك الفتوحات نرى أكثرهم
يملك سرعة التوسع الإسلامي بانقناع
الفرائز الحربية المتأصلة في المسلمين
منذ الجاهلية التي تدفعهم الى السلب
وأعمال القرصنة ، ويضيف الى ذلك
ضعف الامبراطوريتين الفارسية
والبيزنطية ويبالغ في إبراز ذلك
الضعف ليهون من عظمة المسلمين
وانتصاراتهم •

لقد كان لأجدادنا المسلمين الأوائل
فضل التأسيس لهذه الحضارة ،
وفضل شق الطريق لهذه الفتوحات
المبكرة في ميادين العلم والاجتماع
والاقتصاد والفلسفة والقانون وكان
فضلهم هنا من بعض تمرات
الجهاد في الاسلام وقد عاشوا
صورهم أمراء أقوياء أغنياء ، كل
ذلك بفضل عامل الجهاد الذي لم يكن
مجتمع من مجتمعاتهم يخلو من
تشجيعه ودفع الضريبة له مسخا •

ويوم تخطى المسلمون عن الجهاد ،
وأقبلوا على الدنيا وزينتها ، ضاع
وجودهم وكيانهم فتمكن العدو منهم
وتسلط عليهم من لا يخافهم
ولا يرحمهم ، وقامت ضدهم حرب
تعددت أشكالها ، وتوعدت صورها الا
أنها في جوهرها وأهدافها البعيدة
حرب حضارية تستهدف :

- طمس معالم الحضارة الإسلامية
ومنع قيامها من جديد •

حاجة قصوى الى نهضة حضارية شاملة تقوم على احياء حصارنهم المريقة مع الأخذ بكل أسباب التطور والتوسع في الابتكار ورفض التبعية والتقليد ، وحيث يجدون أنفسهم عباقرة في فن الحرب وفي كل المجالات الأخرى .

وما أصدق قول شوقي وهو يصور ألمه من تخلف المسلمين وأمله في أن يستبدوا ماذهبهم العظيم :

فقل لرسول الله ياخير مرسل
أبشك ما تدرى من الحشرات
نحويك في شرق البلاد وغربها
كاصحاب كهف في عميق سبات
بأيامهم نوران : ذكر وسنة
فما بالهم في حالك الظلمات
وذلك ماضى مجدهم وفخارهم
فما ضرهم لو يعملون لآلئى ؟
وهنا زمان أرضه وسماؤه
مجال لمقدام كبير حياة
مضى فيه قوم في السماء وأنشأوا
بوارج في الأبراج ممتعات
فقل رب وفق للعظام أمتى
وزين لها الأعمال والعزمات

وحتى من أراد من هؤلاء الباحثين أن يبدو موضوعيا في بحثه (مثل المبلد مارشال مونتجمرى في كتابه الحرب عبر التاريخ) نراه يركز كثيرا على الدوافع المعنوية النابعة من الايمان والعقيدة ولا يتناول بالبحث المناسب الجوانب الفنية للممارك من زاوية العلم السكرى وفن الحرب ، والتي تزخر بها معارك الاسلام حقيقة وهو ما سوف نحاول بيانه فيما بعد .

ولعل من أهداف تلك الدعاية المغرضة التي روجها أعداء الاسلام بأن الاسلام قام بالسيف ، فرض نوع من الحساسية حول تناول الجوانب العسكرية في الاسلام بحيث يؤثر الكتاب المتخصصون تجنب دراسته من وجهة النظر الفنية ، وبذلك يصل أعداء الاسلام والمسلمين الى هدفهم الذي أشرنا اليه وهو طمس معالم الفكر السكرى الاسلامى الذى هو أحد الجوانب الرئيسية في الحضارة الاسلامية .

ان جهاد العرب والمسلمين في هذا الصراع الحضارى الذى يستهدف ماضيه وحاضرهم ومستقبلهم لئلا

العرب على قيادة النهضة الاسلامية
فيقول :

« لا يوجد سبب على وجه الإطلاق
يبرر الزعم أن العربى فقد الصفات
التي مكنت أجداده من أن يقيموا
حضارتهم العظيمة ، فهو لا يزال
يملك تلك الرجولة والمروءة وذلك
الاستطلاع العقلي العاد وذلك الخيال
المبدع ولا يستطيع أى انسان أن
يشب بين العرب ولا يتأثر بانسانيتهم
التي تمبر قلوبهم وكرمهم » .

وسوف نحاول أن نتناول بالدراسة
الجوانب العسكرية الاسلامية من
مصادرها الأولى ومنابعها الأصيلة وأن
نوضح مفاهيم العقيدة العسكرية
والاستراتيجية العسكرية والفن
للحربى ، والجدير بالذكر أن
الاستراتيجية العسكرية لم تعد فى
عصرنا وقفا على رجال العسكرية
المتخصصين وهو ما كان أمرا طبعيا
وقت أن كانت الحروب تقتصر على
الليدان الذى تصارع فيه الجيوش ،
أما فى هذا العصر الذى لم تعد فيه
بقية من الأرض على طول البلاد
وعرضها بمنأى عن متناول العدو
والذى أصعب الحرب تدار

وليتدبر العرب والمسلمون ما قاله
دافيد بن جورديون مؤسس اسرائيل
فى أعقاب اغتصاب أرض فلسطين
العربية عام ١٩٤٨ « أن أشد ما أخشاه
لو أن قائدا عربيا ظهر فى يوم من
الأيام ليقود نهضة عربية حضارية
شاملة » ومما قاله أيضا عقب النصر
الرخيص فى يونيو ١٩٦٧ « اننا لم
نتصر بعد طالما لم نقض جد على
حضارة العرب والاسلام » .

وليتدبروا أيضا ما قاله الوزير
الاسرائيلى عام ١٩٦٧ مناحم بيجين
بجنود اسرائيل : « لا ينبغي أن تنأى
قلوبكم وأنتم تقتلون عدوكم ، ولا
ينبى أن تأخذكم به شفقة ولا رحمة
ما دنا لم نقم بعد بالتضاء على الحضارة
العربية التى لابد أن نقيم حضارتنا
على أنقاضها ، ولا بد من ارغام
العرب على الاستسلام الكامل » .

كبرت كلمة تخرج من أفواههم
أن يقولون الا كذبا ، ان لدى العرب
والمسلمين القدرة على قيادة النهضة
الحضارية الشاملة ما استمسكوا
بدينهم ، وأقاموا وحدتهم وعملوا
لمستقبلهم بالامان والعلم والصبر
والمصابرة . ويصف روم لاندو قدرة

عسكريا واقتصاديا واجتماعيا وسياسيا لأبناء الأمة لكي يؤدوا دورهم بفهم
 حيث تشمل كل مرافق الدولة ووعي وإيجابية •
 وأجهزتها العسكرية والمدنية والشعب بأسره ، في هذا العصر أصبحت
 الاستراتيجية العسكرية من الأمور القومية التي يقررها ويمالح مشكلاتها
 العسكريون والمدنيون بحسب تخصصاتهم المختلفة •
 وعلمنا أن تتأني بالمسلمين الأوائل الذين كانوا يعلمون أبناءهم الفزوات
 كما يقول أحد التابعين رضي الله عنهم « كن تعلم أننا الفزوات كما
 تعلمهم الآية من القرآن » •

ثم ان الثقافة العسكرية أصبحت من جواهر الثقافة العامة اللازمة
 « للبحث بقية » محمد جمال الدين

الإسلام وحركة التاريخ

للمؤلف: محمد عبد الله

على نفسها رجال الدين .. اتخذت
من هذا القلب حجاباً تستر وراءه ..
لتضلل هذه الجماهير حتى لا تفيق
من سباتها .. وتزيح هذه العصابات
عن أبصارها ..

هذا الى جوار حروب كثيرة كانت
تثار اشباعاً لثمة الغزو والفتح فقط
حتى بات العالم على شفا الهاوية ..
وكادت تدور عليه الدائرة ..

أما في جزيرة العرب .. فالواقع
الاجتماعي يوضح أن القبائل العربية
في مكة وما حولها لم تكن مستقرة
بل كانت حياتهم حياة سفر وانتجاع
وتجارة .. وسمر ولهو وحرب
وخصام على ناقة أو فرس .. كما
نعرف من حرب البسوس وداحس
والغبراء ..

كما كان لكل قبيلة وثن تبده
وتستعينه وتستقسم عنده .. وكانت

قبل أن أدخل في الموضوع استسمح
القارئ عذراً في استخدام بعض
الألفاظ مثل ثورة وثائر فهي تسلي
المضمون الاجتماعي للفظ في عصرنا
الحاضر .. ولكن مع تحفظ في
الاستخدام يفرضه وجود اختلاف
أساسي بين الإسلام كدعوة الهية وبين
الثورات كمحركات انسانية - فالأولى
منبعها وحى الله - والأخيرة مصدرها
فكر الانسان ..

دعوة الاسلام ثورة انسانية ...
والداعي ثوري عظيم :

في أواخر القرن السادس الميلادي
كان العالم كله في الشرق والغرب
في الشمال والجنوب يتمثر في خطى
الرجمية ويشن من وطأة الجور
والاستبداد .. فشعوب بأسرها
تمتد لها قلة من الرجال يلقبون
بالباطرة حيناً وبالقيصرة حيناً آخره
وعوالم بجموعها تصلها فتة أطلقت

الكعبة مظلمة عندهم يسوارثون
تعظيمها من قديم وكانت كل قبيلة
تأبى بهنمها فتصبه حول الكعبة حتى
بلغ عدد الأصنام في الكعبة ثلثمائة
وستين •

وكانت رسالته من أشق الرسائل
واخطرها لهذا الجو العاصف ، الذي
كان يجتاح العالم حينذاك ولهذا
التخلف المزرى الذي اتسم به
البشر •

كما كانت الوثنية متغلغلة في أعماق
حياتهم •• كل هذا جعل الواقع
الاجتماعى في جزيرة العرب يختلف
اختلافا جذريا بعد الاسلام عما كان
قبله •• وقد أحس العرب بهذا
الاختلاف وتلك المارقة عندما قالوا
« أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا
لشئ عجاب • وانطلق اللائ منهم أن
امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا
لشئ يراد • ما سمعنا بهذا في الملة
الآخرة ان هذا الاختلاف ••

فقد الرسول (ص) ثورة كانت
مثالا في الاعداد والتنظيم •• والقوة
والتفكير لكى ينهض بهذا المجتمع ،
بمبادئه الانسانية العالية السامية •

اذا كان مولد النبى (ص) مولد
تاريخ جديد استطاع أن ينهض
بالشرية ويطلقها من عقائدها ••
ويحقق لها الأمن والطمأنينة والحرية
والمساواة •

المعايير الثورية :

كل هذه الآيات توضح ديمية
العرب •• وتبين ذمولهم للدموة
الجديدة •

في هذا الجو الخائق اختار الله
النبى المرين محمدا (ص) النبى
الفقر الناشئ في جوف الصحراء
ليكون النبى الملهم والرسول الموحى
اليه ليرد البشرية الى الاسلام
والطمأنينة والى التراحم والتعاون ،
والى الايمان واليقين •

لقد جاء الاسلام بمبادئ استطاع
قائد ثورته ان يرسبها ويحقق لها
السيطرة والنجاح •• فقد حرر
الانسان داخليا وخارجيا •• واستطاع
أن يكمل له حقوقه الاجتماعية
والاقتصادية والسيامية •

فحرير الانسان من داخله بدأ
بارساء العقيدة في نفسه بحيث لا يتركه
مبللا متحجرا تاتها لا يحقق الاستقرار
لذاته •• وكان اهتمام الاسلام بذلك

حتى لا يستذل الانسان لمعبود غير الله •
لا تنتزع منها الحياة والحرية والسمي وراء السعادة •

وتحريره خارجيا : بدأ بتحريره من العبودية والاسترقاق • ثم تحريره في عيشه ومستقبله وحياته • واتبع في ذلك أسلوب التثوير الشامل في كل نواحي حياته • وفي اتجاه تقدمي يبعده عن كل المهاترات ومظاهر التخلف التي كانت سائدة في جزيرة العرب •

ونحن اذا قارنا هذه المبادئ والأصول بمبادئ الثورات وشعاراتها نجد الاسلام في مبادئه قد حقق تقدما أبعد مما كانت تنادي به •

فالثورة الفرنسية مثلا حدثت في أواخر القرن الثامن عشر أي بعد الاسلام بأثنى عشر قرنا • وادعت أنها أول من صاغ حقوق الانسان ولخصها فادتها في كلمات ثلاث هي : الحرية والاخاء والمساواة • وجاءت أمريكا بعد ذلك وأدعت أنها سبقته الى ذلك وأعلنت في وثيقة الاستقلال عام ١٧٧٦ انها تصد الحقوق التالية من البديهيات :

خلق الناس جميعا متساويين • وقد منحهم الخالق حقوقا خاصة

ثم قامت الثورة الاشتراكية : لتحقيق العدالة بين الناس • وتفضي على ما كان بينهم من فوارق • وتطلي للمحرورين والمستغلين حقوقا حرما منها لفترة طويلة من الزمن •

هذه ثورات قامت في العصر الحديث ونحن نعطيها مضمون الثورة ومهمومها لانها حققت تقدما للانسانية • واستطاعت في فتراتها أن تنقذ المظلومين من بني البشر فهل حقق الاسلام ذلك ؟ حتى نطلق عليه مفهوم الثورة • • ؟

وهل في دعوة التائر العظيم محمد (ص) مضمون ثوري بهذه المقاييس ؟ اعتقد أنه حقق كل هذا وأكثر من هذا • وتفوق الاسلام في ثورته يتميز في المساواة ، ومعناها أن يكون الناس جميعا متساويين أمام القانون في الحقوق والواجبات • • وقد أكد ذلك محمد (ص) بقوله : « الناس سواسية كئنان المشط لافضل لعربي على عجمي الا بالتقوى » كلکم لآدم وآدم من تراب • ولم يكتف بالقول المجرد بل اتبعه بالعمل الحازم العادل •

وأجاب صحبه حين طلبوا منه المفوا الكاملة فى استهم وشعبهم •

عن سارقة لشرف أسرتها ومكانتها •
« إنما أهلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها » •

وأما المساواة فى القضاء فلم يكن للنبي (ص) سوى مجلس قضائى واحد يمثل أمامه الناس جميعا دون ما تمييز بين رفيع ووضيع وغنى وفقير •

والمساواة فى التوظيف ليس أدل عليها من هذا الحديث الشريف « من ولى رجلا شيئا من أمور المسلمين وهو يعلم أن فيهم من هو أولى منه فقد خان الله ورسوله وجماعة المؤمنين » •

وأما الأخوة : فالقرآن الكريم هو أول من نادى بالأخوة القائدية والأخوة الانسانية « إنما المؤمنون أخوة » والنبي المرئى هو أول من آخى بين المهاجرين والأنصار حتى تهاشموا البيوت والأموال ، وأول من خص الفقراء والمساكين بحظ موفور من موارد الدولة حتى يمت هؤلاء يشعرون بالوجود الصحيح والكرامة

وقد أثرت توجيهات الرسول وتعاليمه فى ذلك حتى كثر العنق واستقامت مطلة الرقيق ورأينا عمر ابن الخطاب وهو من هو •• يتناوب ركوب البعر هو وغلماه حتى وصل بيت المقدس وكانت النوبة للفلام فدخلها خليفة المسلمين راجلا ودخلها الفلام راكبا كما حرم الاسلام الشرك بكافة صوره وحاطبه بجميع اشكاله فآله واحد هو رب الناس فمن يعبد غير الله فهو مشرك ومن يستعبد لغيره فهو أيضا مشرك وفى هذا قضاء على كل أنواع البوديات •

ثم حرر بعد ذلك افكار الناس وعقولهم ، فهو لا يرفض طرق التفكير الخاصة بل يدعو الى احتكاك الآراء وسعة الاطلاع وتنوع الثقافات

حضارة اليوم هل حررت العبيد ؟ :

لقد مضى على ثورة النبي (ص)
أكثر من ثلاثة عشر قرناً واتسع
للإنسانية أن تتطور وتتدرج رقياً
وحضارة ، وتحقق حلماً من أحلامها
بالغاء الرق في أواخر القرن التاسع
عشر حين اجتمع في برلين عام ١٨٨٥
عدد كبير من الدول أبرموا معاهدة
بمنع تجارة الرقيق في العالم . .
ولكن نظام الرق الذي ألغى رسمياً
لازال قائماً - مع الأسف - يعيش
بوجهيه المخزيين : الرق الجسدي
والرق المذني . ففي أفريقيا السوداء
مايزال الإنسان يباع ويشترى ، وفي
أمريكا أم الحرية . . . لا زال هناك
تفرقة بين البيض والسود وفي الأمم
الضعيفة ما فنى الإنسان الضعيف
عبداً للقوى يستغله ويحرمه حقوق
الحياة وينزع من بين يديه ثروة
بلاده . . . فإذا ثار من أجل حرته
سلط عليه القوى الفادر الحديد
والنار .

الديموقراطية :

ما سبق يتضح أن الرسول
(ص) جاء بأعظم نظام ديمقراطي في
العالم فنظام يجعل الحاكم نائباً عن
الأمة يرجع إليها في كل الأمور ،

ويعتبر الفكر ارتنا إنسانياً مشتركاً بين
الأمم .

أما حرية العقيد فقد صانها
الاسلام واتاح للنصرانية واليهودية
أن تعيشا في ظل دستورهما المخال
« لا إكراه في الدين » .

وأما حرية الرأي والقول : فقد
كفلها الاسلام وحققها إلى أوسع مدى
بقوله : « قل الحق ولو على نفسك »
ذلك ما نادى به محمد بن عبد الله
(ص) منذ أكثر من ثلاثة عشر قرناً
حتى أصبحت حرية الرأي والقول
مفعرة من مفاخر الدين الاسلامي
ومبدأ أساسياً من المبادئ التي ترتكز
عليها دولة الاسلام .

فهذا رسول الله يسير إلى إحدى
غزواته فينزل بجيشه في موقع غير
لائق من الناحية الاستراتيجية فسأله
عمر بما معناه : « أبوحى تنزل في
هذا المكان أم بالجهاد ؟ » فيجيبه
الرسول (ص) أنه « اختار هذا

المكان بناء على اجتهاد شخصي . .
فيتعرض الصحابي الجريء على هذا
الاختيار وينصح بالمدول عنه فيمثل
رسول الله (ص) ويبدل المكان .

فجعل من حياته دستوراً للحاكمين
ومن سيرته شاخصاً يهتدى به الأحياء
على مر الأجيال .

لقد كانت حياته متناهية في البساطة
غاية في السمو والترفع فمات
فقيراً ومات فقيراً ، وكان في ذلك
مضرب الأمثال .

وكانت سيرته حافلة بكل أنواع
التضحيات فضحى بنفسه مراراً
ومرات ، ضحى بها عند إعلان دعوته
واصراره عليها - وعدم الرجوع عنها
على قلة الناصر والمعين وضحى بها
ليلة هجرته ، وفي أيام هجرته ،
وضحى بها في الغزوات التي دافع
فيها عن كيانه بل كيانه دعوته .

خاتمة :

لا أحسب ان نظاماً اجتماعياً من
من الأنظمة الحديثة مهما بلغ من
الحرص على توفير العدالة يستطيع
أن يؤمن هذه العدالة ويوفرها
للمجتمع كما أمتها الاسلام ووفرها .
فالاسلام مع كونه ديناً يعنى بتطهير
الروح وتهذيب النفس نظر الى
الحياة نظرة واقعية ..

وأدرك ان هذه الحياة لا يمكن أن
تستقيم وان يبلغ الانسان فيها سعاده
... الا بتحقيق التوازن بين الروح

ويقرر مبدأ الشورى أصلاً وأساساً
لعمل الحاكم ونجاحه والرضاعه لهو
احسن الأنظمة الديمقراطية نظرياً
وعملياً . يؤكد ذلك قوله تعالى :
« وأمرهم شورى بينهم » ومخاطبة
الرسول (ص) قائلاً : « وشاورهم في
الأمر » فهو لم يقتصر في مهمته
للإنسان على احياء شعوره المعطى
بالمخلاق وعبادته ، وانما أوحى اليه
في الجانب الانساني ايضاً بما يحقق
قيمه في الحياة ويقف به في مركزه
أمام الكون فامتزجت الروحية
بالمادية ، وكان التفاعل الخلاق
بينهما لمزيد من الرقي وتقدم
الانسانية .

محمد النموذج :

لقد ساعد النبي (ص) على انتشار
مبادئه ونجاح ثورته انه كان قائداً
أعطى المثل والقُدوة ، فقد كان يقوم
بكل شيء أولاً . يطبقه على نفسه
وأسرته ثم يدعو الناس اليه بعد ذلك
وقائد هذا شأنه لا بد أن يكتب
لدعوته النجاح وكيف لا وهو القائد
« انما بعث لأتمم مكارم الأخلاق » .

اذن لقد استطاع الرسول (ص) ان
يجعل دعوته مثلاً لكل الدعوات
ومنازلاً لمن أتى بعده من المصلحين ،

وفوى قربه حتى اذا عابه نساؤه في ذلك اعلن أن ولاية الأمر ليست مضمنا يمتاز به السلطان عن سائر الناس ، ان كتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتالين امتمكن وأسرحكن سراحا جميلا .

وان كتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما ، اليس من حقنا أن نستوقف ركب التاريخ لنقول له سجل بمداد الفخر والاعجاب أن رئيس الدولة الاسلامية الأولى (ص) مات ودرعه مرهونة عند يهودى وان أبا بكر قد فارق الدنيا محروما من كل مال كان له قبل الخلافة وأن عمر حرم على زوجته أكل الحلوى من مال المسلمين ، وهو القائل : « والله لو عثرت بظلة فى العراق لسألنى ربى لم لم أسو لها الطريق » .

هذه ملامح العظيمة فى ديننا وهذا نتاج ثورة الاسلام وهؤلاء المخلصاء نرية المناضل القائد محمد بن عبد الله (ص) .

وحرى بنا أن نرى تلك الدوس وأن تعلمها .. وان نضحى فى سبيل الهدف والمبدأ أن تناضل فى سبيل

والمادة : « ولا تنس نصيبك من الدنيا » ... أعمل لدينك كأنك تعيش أبدا ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا ، يمثل هذا الفهم الواعى للحياة ، بدأ الرسول نضالة لبناء مجتمع صحيح يحقق فيه التوازن .

وقد استطاع ان يقيم مجتمعا صالحا أعطى الانسانية الكثير من قيمها ودفع بها الى الأسما فى ممالك الرقى والتقدم والحضارة .

الاسلام ان ذن دين تقدمى :

للرد على هذا الخاطر لا بد أن نصيخ السمع لصيحة الاملام تصرخ فى الناس صراخا يفزع الظالمين والظلمين « وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » ، ثم توجع عليهم ثورة المظلومين والمحرومين بالمحديث النبوى « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يضرهوا على يديه أوشك الله أن يمسهم بعذاب من عنده » ولكلمة أبى ذر المدوية « عجبت لمن لا يجد القوت فى بيته » كيف لا يخرج على الناس شاهرا سيفه .

أى تقدمية أعظم من أن ترى نبى الاسلام وقائد ثورته ، تمساق اليه أموال الأرض وكنوزها ورغد عيشها وهو الحاكم المطاع ، فيفرقها فى الناس ولا يحرم منها الا خاصة أهله

بناء مجتمعا وتقدمه • وان نقف • • ونحقق قول الله عز وجل • كنتم
 لاعدائنا بالمرصاد صامدين مؤمنين • خير أمة أخرجت للناس تلمرون
 حتى نحقق النصر • بإيمان وعقيدة • بالمعروف وتتهون عن النكر وتؤمنون
 بجد وعمل • • بنضال وتضحية • • بالله •
 حتى نحقق الغاية ونصل الى الهدف

محمود عاشور

تعليق

من المجازفة تسمية النبي نائرا • وسراجا منيرا • والاسلام كما يقول
 وتسمية الاسلام • ثورة • فالنبي كما • الله فيه : • أفمن شرح الله صدره
 يقول الله فيه : • • انا أرسلناك شاهدا • للاسلام فهو على نور من ربه • •
 ومبشرا ونذيرا • وداعيا الى الله باذنه

المجلة

أسلوب التربية في الإسلام

للإمام العلامة القاضى

أحسن استخدامها فانها تؤدي الى
تربية المسلم التربية المطلوبة التي
تجعله قادرا على تحقيق رسالة الاسلام
فى الأرض .

ذلك لأن الله هو الذى خلق
الانسان وهو آدمى بما يحتاج اليه
من جميع نواحيه الجسميه والنبيه
والاجتماعيه والروحيه والعقليه ،
ويتلخص أسلوب التربية فى الاسلام
بالطرق الآتية :

١ - التربية عن طريق القدوة :

القدوة تحدث أثرها القوي فى
نفوس من يربهم الانسان ، ولقد
كان محمد صلوات الله عليه هو
القدوة الأولى للمسلمين كان خلقه
القرآن ولذلك يقول الله تعالى : (لقد
كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة)
وكان عليه السلام جوادا وكان أجود
من الريح المرسلة وكان يحوم
ويغفر ويقوم وينام ويتزوج النساء
وقد أنكر على الصحابة الثلاثة الذين

خلق الله سبحانه وتعالى الانسان
فى أحسن تقويم وفضله على سائر
مخلوقاته وجعل الملائكة يسجدون
لآدم وكرمه فحمله فى البر والبحر
وجعل له عقلا يميز به النافع من الضار
ثم أرسل له رسلا يهدونه الى الطريق
القومى وكان آخر الرسل محمد
صلوات الله عليه الذى أرسله الله
ليخرج الناس من الظلمات الى النور
وليشعر الأمن والعدل والاثنية بين
الناس جميعا موليجعل كل رد يحسن
بكيانه وأنه عضو نافع فى المجتمع ،
وليسر الجميع للبناء المتكامل الذى
يجعلهم يشعرون بالسعادة .

والمسلم الذى يحمل هذه الرسالة
الهائلة لا بد وأن يعد لذلك وأن
يربى تربية قوية حتى يكون قادرا
على حملها وأدائها بما يمكنه من
تحقيق أهداف الاسلام كاملة .

وللإسلام أسلوبه الخاص فى
التربية وقد اتخذ طرقا مختلفة اذا

النبي صلوات الله عليه قدوة للمسلمين جميعا وقد اتحدى الصحابة به في كل أعماله بقدر استطاعتهم فانطلقوا يصنعون الأعاجيب ؟ وحتى بعد وفاته صلوات الله عليه فان الرسول كان حيا دائما بين المسلمين بسيرته ؟ والاسلام يقيم التربية على أساس القدوة « فالطفل له قدوة بين أسرته وسيرة النبي صلوات الله عليه جزء من التربية »

اتفقوا فيما بينهم على أنواع من العبادة رأوا أنها توصلهم الى رضوان الله فقال أحدهم : سأقوم ولا أنام وقال الثاني : سأصوم ولا أفطر ، وقال الثالث : وأنا لن أتزوج النساء فلما سمع النبي صلوات الله عليه ذلك قال لهم : (أما أنا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء ثم قال : النكاح مستى ممن رغب عن مستى فليس منى) •

وقد عاب القرآن الكريم الذين يقولون ما لا يفعلون وبين لهم أن هذا ينضب الله تعالى (يأيتها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون • كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) •

وكان مضرب المثل في الشجاعة فاذا سمع بالمدينة صوت غريب وخرج الصحابة ليروا السبب وجدوا رسول الله قد سبقهم الى ذلك واذا حمى وطيس المعركة الى الدرجة التي تجعل الشجاع يفر منها وقف صامدا يقول :

وقد طلب امرؤون العرب أن يكون المعلم قدوة لتلاميذه يقول عتبة بن ابي سفيان لمؤدب ولده (ليكن اصلاحك لبنى اصلاحك نفسك ، فان عيوبهم معقودة ببيتك فالحسن عندهم ما استحسنت والقيح ما استحيجت) •

أما النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وينادى الصحابة حتى يتجمعوا حوله ويبدأ المعركة ليتصروا وقد أصبح واضحا ومعروفا عند المسلمين أن النبي عليه السلام لا يأمر بشيء الا ويسبق الناس الى فعله ولا ينهى عن شيء الا ويسبق الناس الى اجتنابه •

٢ - التربية عن طريق العادة :
المادة تؤدي دورا خطيرا في حياة الانسان ذلك لأنها توفر قسما كبيرا من الجهد البشري بتحويله الى عمل سهل يؤديه الانسان في سر •

وسبب ذلك أن هذه عادات عامة ليس من السهل أن يحسم الإنسان موقفه منها في لحظة ولذلك تدرج بهم حتى أقنعوا عنها وقد أعطوا الفرصة النفسية لتغييرها •

٣ - التربية بالمشكلات :

المشكلات التي تأتي للفرد أو المجتمع تعمل دائما على صوره اذا وطن نفسه على تذليلها وحلها ، وحل المشكلات يجعل الإنسان قويا بعد تطلبه على صعوباتها ويجعل الإنسان أقدر على تحمل صعوبات الحياة وحل مشكلاتها (واصبر على ما أصابك أن ذلك من عزم الأمور) (واصبر على ما يقولون وأهجرهم هجرا جميلا) •

والقرآن يترك الحديده وهو ساخن حتى تؤتى التربة ثمارها فهي غزوة أحد التي هزم المسلمون فيها بعد النصر يقول للمسلمين (ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الأعلون ان كنتم مؤمنين • ان يمسكم قرح فقد من القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين • وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) •

وطريقة تكوين العادة تكون بتكرار عمل معين مرات كافية لجعله جزءا من عمل الإنسان كالصلاة والاسلام يحول الخير كله الى عادة يقوم بها الإنسان دون جهد أو مقاومة ويحول دون الآلية الجامدة بالتذكير الدائم بالهدف والربط الحي بين القلب البشري والله تعالى •

وموقف الاسلام من عادات الجاهلية ينقسم الى قسمين : ففي العقيدة وما يتصل بها اتخذ وسيلة القطع ، أما في العادات الاجتماعية فقد لجأ الى التدرج كما حدث في الخمر مثلا فقد طلب من المسلمين أولا ألا يقربوا الصلاة وهم سكارى (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) ثم بين لهم ثانيا : ان لها منافع وفيها مضار ولكن المضار أكثر من المنافع (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمها أكبر من نفعها) ثم حرمها بعد ذلك بقوله : (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) وهكذا •

حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) •

وبذلك يضمن الا يصيبهم الضرر الذي يؤدي الى نتائج سيئة كما حدث لاسرائيل عقب حرب ١٩٦٧م •

٤ - التربية عن طريق الاقتناع :

في النفس البشرية ميل الى الاستجابة اذا اقتنعت والاسلام يعمل على اقناع بنيه بما ينبغي أن يتخذوه سلوكا لهم ومن ذلك ما قاله لقمان لابنه (يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) والله سبحانه ونعالي بوجه رسوله الكريم الى الاقتناع بالحكمة : (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن) •

ومن ذلك ما لحظه الاسلام من أن بعض المسلمين ممن لم تنطبع نفوسهم بعد على ممارسة التنظيم الاسلامي يتجمعون عندما تتحرج الأمور ليتناجوا بينهم ويتشاوروا بعيدا عن أماكن التشاور الأمر الذي لا تهره طيبة الجماعة الاسلامية وروح التنظيم الاسلامي التي تقتضي عرض كل رأى وكل فكرة وكل اقتراح على القيادة الاسلامية من أول الأمور وترك

وفي غزة حين التي هزم المسلمون في بدايتها لأن بعض المسلمين أعجبوا بكثرتهم بين لهم سبب هزيمتهم حتى يستفيدوا من أخطائهم (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حين اذا أعجبكم كثرتم فلم تفن عنكم شيئا وضائق عليكم الأذى بما رجيتم وتم ولستم مدبرين) ثم أنزل الله سكنته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين • ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم) •

هذا حين كان المسلمون منهزمين فأراد أن يسرى عنهم ويجعلهم مستفيدين من هذا الدرس • أما في حالة انتصارهم فانه يحاسبهم على كل صغيرة وكبيرة حتى لا تأخذهم نشوة النصر فيسلخوا سلوكا لا يرضاه لهم ففي غزوة بدر انتصر المسلمون على المشركين انتصارا رائعا واختار المسلمون فداء الأسرى بالنال فتابهم الله تعالى في شيء من القسوة بقوله : « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز

فإذا لم يصلح هذا الأسلوب فإن الترهيب هو الوسيلة لمن يحتاج إليها ومعنى ذلك أن الإسلام لا يرضى بأن يجارى النفوس فى انحرافاتها أو فى تقصيرها ولا أن يتلمس لها الأعذار فإن نتيجة ذلك كله أن يزداد عدد المنحرفين والمقصرين فى المجتمع حتى يصبحوا أكثرية ويصبح الانحراف أو التقصير هو الأساس والرفق الزائد كالقسوة الزائدة كلاهما يفسد النفس البشرية .. وفى تعليم الصلاة مثلا يعلم الطفل بالقوة وبالعادة وبالاتباع وبالترغيب فإذا لم يقد ذلك كله حتى سن العاشرة ضرب عليه ضربا يلائم سنه وطاقته حتى يؤديها ولقد سار المربون العرب على هذا النهج فكانوا يكافئون ويماقبون .

كان الطلبة النابهون فى المدارس الأولية يكافئون فى المسالب بأن يستعرضوا فى شوارع بغداد على ظهور الأبل حيث يقذف الناس إليهم باللوث وكان التلاميذ النابهون أيضا يمنحون أجازات كاملة أو أجازات حزبية إذا اتفق أحدهم حفظ جزء من القرآن . يقول الغزالي فى ثواب الطفل : (وإذا ظهر من الصبي خلق

التحركات الجانية فى الجماعة لأنها قد تؤذى ولو بدون قصد وقد تؤدى الى عدم الطاعة .. حاول أن يقتنعهم بترك هذه العادة فإن فعلوا فليكن بالخير (يأبى الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالآثم والعدوان ومحبة الرسول وتناجوا بالبر والتقوى) .

ولقد كان الرسول الكريم مخاطب الناس على قدر عقولهم ويأمر بهذا ولم يكن يكثر من توجيه أصحابه فى جلسة واحدة خشية أن يسأموا . عن ابن عباس قال : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة فى الأيام كراعاة السامة علينا) .

• - التربية بالثواب والعقاب :

الله سبحانه وتعالى خلق الجنة وخلق النار وعد بالجنة وأوعده بالنار ، فالنفس البشرية تحتاج الى هذين النوعين . والقرآن الكريم يستخدم كل وسائل الترغيب (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) (مثل الذين يتفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل منبلة مائة حبة) .

جميل وفل محبوب فينبى أن يكرم عليه ويجازى بما يفرح به ويمدح بين الناس) •

خاتمة :

ويرى في عقاب الطفل (أن يتنافل عن التقصير أول مرة وفي المرة الثانية يعاقب سرا مع تعظيم الأمر له) •

والعبدى في المدخل يرى العلاج بالضرب اذا لزم الأمر على أن يكون للنأديب وغير مبرح ويقول : (رب صبى تكفيه عبوسة وجهك عليه وآخر لا يرتدع الا بالقول الغليظ وآخر

هذا هو أسلوب التربية الذى استخدمه الاسلام فى تربية أبنائه من المسلمين حتى تؤدى الى تحقيق الرسالة وقد أدى الى نتائج رائدة حين طبق تطبيقا سليما وترجو أن نمود الى تطبيقه قريبا حتى نرى النتائج الرائعة التى نحن فى حاجة اليها فى حياتنا الحاضرة •

على القاضى

مقدار المفروض مسح الرأس في الوضوء

للإمام أحمد بن حنبل وإبراهيم بن وهيب وسفيان الثوري

اتفق الفقهاء على أن مسح الرأس فرض من فرائض الوضوء لقوله تعالى : « وامسحوا برؤوسكم » فإنه أمر بمسح الرأس والأمر للوجوب .

ثم اختلفوا في المقدار المفروض مسح من الرأس في الوضوء على ثلاثة أقوال :

القول الأول : أن المفروض مسح من الرأس في الوضوء هو كل الرأس ذهب إلى ذلك المالكية والحنابلة في المشهور عنهم .

القول الثاني : أن المفروض مسح من الرأس في الوضوء هو ربع الرأس ذهب إلى ذلك الحنفية .

القول الثالث : أن المفروض مسح من الرأس في الوضوء هو ما يصدق عليه اسم المسح من غير تحديد بمقدار معين . ذهب إلى ذلك الشافعية :

وقد استدل أصحاب القول الأول على أن المفروض مسح من الرأس في الوضوء هو كل الرأس : بالكتاب والسنة :

أما الكتاب : فقوله تعالى : « وامسحوا برؤوسكم »

وجه الدلالة : أن الباء في قوله « برؤوسكم » زائدة لأن ذكرها وحذفها سواء في عدم الاختلال بالمعنى إذا فرق بين قولنا مسح رأسه ومسح برأسه فالتركيب بدونها واضح في المعلوم على ما يفهم من قوله تعالى « فاغسلوا وجوهكم » ولزيادتها في هذا التركيب فائدة هي تقوية المعلوم المستفاد منه . ودفع توهم أن الشارع كما خفف وظيفة الرأس من غسل إلى مسح . خفف أيضا في مقدار المسح .

واعترض على هذا الاستدلال . يمنع أن الباء زائدة . لأن الزيادة

واعترض على الاستدلال بالحديثين بأنهما إنما يدلان على صل الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن لا يدلان على الوجوب لاحتمال أن مسح الكل لبيان الأكمل .

وأمتدل أصحاب القول الثاني على أن المفروض مسحه من الرأس في الوضوء هو ربع الرأس بالكتاب والسنة :

أما الكتاب : فقوله تعالى :
« واسحوا برؤوسكم » .

ووجه الدلالة « أن الباء في قوله « برؤوسكم » للالتصاق . فيكون المطلوب التصاق اليد بالرأس لأن قوله تعالى « واسحوا » يستلزم مفعولا وهو آلة المسح . وإنما كانت اليد لأنها المستعملة في المسح غالبا . وعلى ذلك يكون تقدير الآية « واسحوا أيديكم ملتصقة برؤوسكم ، والقاعدة أن الباء إذا دخلت على المسح اقتضت استيعاب الآلة » وإذا دخلت على الآلة اقتضت استيعاب المسح تقول مسحت رأس النبي يدي فيفهم منه تميم الرأس بالمسح ، وتقول : مسحت يدي برأس النبي فيفهم تميم اليد بالمسح ، والآية من

خلاف الأصل ولم يقم دليل على تعينها للزيادة والأصل أن التأسيس خير من التأكيد .

وأما السنة : فأولا : ما رواه

الجماعة عن عبد الله بن زيدان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدير بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى خفاء ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه .

وثانيا : ما رواه أحمد والبخاري

عن الربيع بنت معوذ - رضى الله عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ عندها ومسح رأسه ، مسح الرأس كله من فوق الشعر لا يحرك الشعر عن هيئته .

ووجه الدلالة : من هذين

الحديثين . أنهما يدلان صراحة على أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قل مسح الرأس كله ، وفعله - صلى الله عليه وسلم - بيان للمراد من قوله تعالى : « واسحوا برؤوسكم » فيكون مسح الكل هو المطلوب .

ووجه الدلالة من هذا الحديث :

أن اقتصار النبي - صلى الله عليه وسلم - على مسح الناصية يدل على أنه لا يجزئ أقل منها والناصية مقدار ربع الرأس فتبين •

واعترض على الاستدلال بهذا

الحديث : بأن فيه قوله « فمسح بناصره وعلى الصامة » فهو يدل على عدم الاكتفاء بمسح البعض ربما أو غيره إذا لو كان مجزئاً لاقتصر عليه ولما مسح على الصامة •

واستدل أصحاب القول الثالث :

على أن المفروض مسحه من الرأس في الوضوء هو ما يصدق عليه اسم المسح « بالكتاب والسنة »

أما الكتاب : فقوله تعالى « ولمسحوا برؤوسكم »

ووجه الدلالة : أن الباء في قوله

« برؤوسكم » للإصاق فيكون المطلوب الصاق المسح بالرأس • وتكون الآية من قيل المطلق وهو يتحقق بمسح البعض كما يتحقق بمسح الكل شأن المطلق الذي يراد منه تحقيق الماهية في أي فرد من

قيل التقى فتقتضى تعميم اليد بالمسح واستيعاب يد ملتصقة بالرأس لا يستغرق غالباً سوى ربع الرأس فتبين مراد الآية :

واعترض على هذا الاستدلال :

بأن قاعدة أن الباء إذا دخلت على المسموح اقتضت استيعاب الآلة وإذا دخلت على الآلة اقتضت استيعاب المسموح لا يعرف لها أصل ولا شاهد في الاستعمال لأنك تقول : مسحت يدي بالحناط ، ولا يتوقف صدقه على استيعاب اليد وتقول : مسحت الحناط يدي ولا يتوقف صدقه على استيعاب الحناط • فالاستيعاب وعدمه إنما يكون بقرينة دالة عليه ، وليس من دخول الباء تارة على الآلة وتارة على المسموح فالآية - على هذا القول - بأن الباء للإصاق - تحتل مسح الكل ومسح البعض • ولا دلالة فيها على أن المفروض مسحه بعض مقدار ربع الرأس •

وأما السنة : فما رواه أحمد

ومسلم عن المغيرة بن شعبة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصره وعلى الصامة •

المسوح بل المقصود هو تحقيق ماية المسح في أي فرد كان متى صدق عليه اسم المسح •

واعترض على هذا الاستدلال :

بأن في سند هذا الحديث أبو مقل وهو مجهول • فلا يصلح الاستدلال به •

القول الرابع : الناظر في أدلة

الأقوال الثلاثة وما ورد عليها من اعتراضات يتبين له أن الأدلة جميعها لا تنهض للحجية لتعارضها وعدم سلامتها مماورد عليها ولا تزال الآية محتمة بطلب مسح الكل ومسح البعض •

ونرى أن احتمال مسح الكل أرجح لا فيه من الاحتمال والغرض من المدة على الأقوال الثلاثة ضرورة أن مسح الكل يحقق به مسح البعض سواء أكان هذا البعض ربع الرأس أم كان ما يطلق عنه اسم المسح

• تطهير الرجلين في الوضوء •

اتفق الفقهاء على أن تطهير الرجلين إلى الكعبين فرض من فرائض الوضوء •

أفرادها • فمصح البعض في بعض كأن يكون ممثلاً لآيائه بما يحقق المسح المأمور به • فيكون المقدار المفروض مسحه هو بعض يصدق عليه اسم المسح •

واعترض على هذا الاستدلال :

بأن كون الباء في قوله • برؤوسكم • للإصاق لا يدل على جواز الاكتفاء بالبعض وأنه هو المقدار المفروض مسحه من الرأس في الوضوء لأن الرأس حقيقة في الكل مجاز في البعض • ولا يصار إلى المجاز إلا إذا تذر الحمل على الحقيقة • ولا تذر هنا فحين أن يكون المأمور به الصاق المسح بكل الرأس حملاً للنظر الرأس على حقيقته :

وأما السنة : فما رواه أبو داود وعن أنس رضي الله عنه - أنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ وعليه عمامة قطرية • فأدخل يده تحت العمامة فصنع مقدم رأسه ولم ينقص العمامة •

ووجه الدلالة من هذا الحديث :

أنه صريح في جواز الاكتفاء بمسح بعض الرأس وليس المقصود بقوله • فصنع مقدم رأسه • تحديد المقدار

الواجب إلا بجمع الفسل والمسح في
تطهيرهما • ذهب إلى ذلك بعض
الظاهرية •

ثم اختلفوا في الواجب في كيفية
تطهيرهما في الوضوء على أربعة
أقوال •

الأدلة : استدل أصحاب القول
الأول على أن الواجب في تطهير
الرجلين في الوضوء هو غسلهما
بالكتاب والسنة •

القول الأول : أن الواجب في
كيفية تطهير الرجلين في الوضوء هو
غسلهما فقط فلا يفتى عنه مسحهما
ولا يجب معه • ذهب إلى ذلك
جمهور الفقهاء من الصحابة والتابعين
والأئمة الأربعة وغيرهم من
المجتهدين •

أما الكتاب : فقوله تعالى : « يا أيها
الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة
فاغسلوا وجوهكم ويديكم إلى المرافق
وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى
الكعبين »

القول الثاني : أن الواجب في
كيفية تطهير الرجلين في الوضوء هو
مسحهما فقط ذهب إلى ذلك الإمامية
من الشيعة •

ووجه الدلالة : أن قوله تعالى
« وأرجلكم » منصوب عطفا على قوله
تعالى « وجوبكم » الأمور بضمتها
فيكون الأمر به في الأرجل غسلها
فقط كالمطوف عليه عملا بمقتضى
اللفظ وهو التشريك في الحكم •

القول الثالث : أن الواجب في
تطهير الرجلين في الوضوء هو أحد
أمرين : غسلهما أو مسحهما • على
سبيل التخيير فأحدهما يحصل به
الواجب • ذهب إلى ذلك الحسن
البصري والجبائي وابن جرير
الطبري •

وأما السنة : فما رواه الدارقطني
عن جابر بن عبد الله - رضى الله عنه -
قال : « أمرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا توضأ للصلاة أن
يغسل أرجلنا » •

القول الرابع : أن الواجب في
كيفية تطهير الرجلين في الوضوء
هو غسلهما ومسحهما فلا يتحقق

وجه الاستدلال : أن الحديث

صريح في الدلالة على وجوب غسل الرجلين لأن الأمر للوجوب وظاهر في تعيين الفسل فقط لأن أمر الرسول صلى الله عليه وسلم وقع بيانا ، والاقتصار في مقام البيان يفيد الحصر ، فأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بغسل الرجلين في الوضوء يقتضى تعينه فقط .

واستدلال أصحاب القول الثانى :

على أن الواجب في تطهير الرجلين في الوضوء هو المسح فقط بالكتاب والسنة .

أما الكتاب : فقوله تعالى « يا أيها

الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين »

وجه الدلالة : أن قوله تعالى

« وأرجلكم » مجرور عطفا على رؤوسكم المأمور بمسحها فيكون المأمور به في الأرجل مسحها فقط كالمنطوف عليه عملا بمقتضى المطاب وهو التشريك في الحكم .

واعترض على هذا الاستدلال :

بأن قوله تعالى « وأرجلكم » ليس منطوقا على برؤوسكم بل هو منطوف على قوله « وجوهكم » وإنما جبر لمجورته لرؤوسكم .

وأما السنة : فما رواه الطبراني

عن عباد بن تميم عن أبيه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ويمسح على رجله .

وجه الدلالة : أن النبي صلى الله

عليه وسلم اقتصر في وضوئه على مسح رجله فكان فعله بيانا للمأمور به في الآية فيكون هو الواجب لأن الاقتصار في مقام البيان يفيد الحصر

واستدل أصحاب القول الثالث على

أن الواجب في تطهير الرجلين هو أحد أمرين :

الفضل أو المسح على سبيل التخيير بالكتاب والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى : « يا أيها

الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم

عن أبيه قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم - يتوضأ ويمسح على رجليه » .

ووجه الدلالة من الحديثين : أنهما

صريحان في أن كلا من غسل الرجلين ومسحهما قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم . فيكون الاختصار على أحد الأمرين مجزئاً في الخروج من عهدة التكليف كما في الواجب المخير واعترض على هذا الاستدلال بأن

مارواه الطبراني عن عباد بن تميم يصلح حجة على ورود المسح عن النبي صلى الله عليه وسلم . فقد ضف الحديث ابن عبد البر فقال : إن في صحة تميم هذا نظر فالتابت عن النبي صلى الله عليه وسلم . قولاً وفعلًا إنما هو غسل الرجلين لا مسحهما فالقبول بأن الواجب النفل أو المسح لا دليل عليه من كتاب أو سنة .

واستدل أصحاب القول الرابع بأن

الواجب في تطهير الرجلين في الوضوء - هو النفل والمسح معاً فلا يحزى أحدهما دون الآخر بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم

إلى الكعبين » ووجه الدلالة أن قوله تعالى « وأرجلكم إلى الكعبين » قرئ بالنصب وقرئ بالجر وكلتا القرائتين سببة متواترة وقراءة النصب ظاهرة في وجوب غسل الرجلين لمطعمهما على المنسول من الأوجه والأيدي . وقراءة الجر ظاهرة في وجوب مسح الرجلين لمطعمهما على المنسوح وهو الرؤوس . ولا ترجيح لاحدى القرائتين على الأخرى وهذا يقتضى حصول الامتثال بالنفل فقط أو بالمسح فقط لأن كلا منهما يصدق عليه أنه مأثور به في الآية .

واعترض على هذا الاستدلال : بأن

قولكم ولا ترجع لاحدى القرائتين على الأخرى ممنوع لما ثبت في السنة من اقتصار الرسول صلى الله عليه وسلم - على النفل وهو يدل على ترجيح مقتضى قراءة النصب بينين العمل بها . ويجب تأويل قراءة الجر بأن الجر فيها للمجاورة .

وأما السنة : مارواه الدارقطني عن

جابر بن عبد الله رضى الله عنه - بلفظ « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأنا للصلاة أن نغسل أرجلنا » وما رواه الطبراني عن عباد بن تميم

وأيدىكم الى المرافق وأمسحو برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين »
 ووجه الدلالة من الآية أن قوله تعالى « وأرجلكم » قرئ بالنصب والجر وكلتا القراءتين سببية متواترة وقراءة النصب توجب الفصل لعطفهما على المسحول من الوجوه والأيدى .
 وقراءة الجر توجب المسح لعطفهما على المسحوح وهو الرأس . وحيث أن يكون كل من الفصل والمسح مأمور به في الآية ولا يخرج هذه التكاليف الا بالجمع بين الفصل والمسح معا فوجبا واعترض على هذا الاستدلال بأن كلا من الفصل والمسح يكون مأمورا به ويجب الجمع بينهما اذا لم يرد بيان من السنة يبين وجوب الفصل وحده أما وقد ورد البيان وتواتر نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم « قولا وفعلًا بوجوب الفصل وحده وأجمع الصحابة عليه » فقد قال عبد الرحمن بن أبي ليلى : أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين .

القول الراجح : الراجح من الأقوال الأربعة في كيفية تطهير الرجلين في الوضوء هو القول الأول وهو ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من أن الواجب هو الفصل فقط لقوة دليله وخصوصا من السنة فإن القائلين بالمسح سواء من أوجه وحده أوخير بينه وبين الفصل أو أوجب الجمع بينهما لا يجدون جوابا عن الأحاديث الدالة على وجوب الفصل فقط .

دكتور/ ابراهيم دسوقي الشهاوى

كيفية بنت الحسين بين الناس ومع الله

للإمام محمد بن أبي بصير

عن هذه البيعة خمسة من أعلام أهل المدينة وأصحاب الرأي فيها على رأسهم والدها الإمام الحسين * وكان الموقف المدلهم يملأ قلب وعقل الإمام سبط الرسول ، وكانت السيدة سكينة في تلك الآونة بجانبه دائما تخفف عنه بمرحها واشراقها ومضت الأحداث الى ما قدر الله فقد مات معاوية وبويع لابنه يزيد بالخلافة وكتب يزيد الى عامله بالمدينة أن يأخذ البيعة قسرا ممن تخلف عنها من وجوه المسلمين وأبى الإمام الحسين أن يبايع شارب الخمر المعلن بالفسق المجاهر بالفجور - كما كان رده على الوليد بن عتبة عندما عرض عليه البيعة * وهاجر الحسين بأهله الى بيت الله الحرام بمكة عصاة لدينه وعهده * ثم كان استجداء الألوف من أهل العراق بالإمام الشهيد ويحتهم له وتلبية لهم لايتيه عن ذلك تصحح الناصحين من قرابته قاتلا (انى لم

السيدة سكينة سليمة بيت النبوة والأصل العربي العريق فوالدها الامام الحسين سيد الشهداء وخير شباب أهل الجنة وأما الرباب بنت أمي القيس سيد بنى كلب * ولدت رضى الله عنها سنة ٤٧ هجرية على أرجح الروايات فلم تشهد مصرع جدها الامام على كرم الله وجهه اذ كان قبل مولدها بسبع سنوات وكانت وفاة عمها الامام الحسن وهي لا تزال طفلة تاهز الثالثة من عمرها * فكانت في طفولتها المرححة خلية البال عن المشاركة في آثام هاتين الفاجنتين احساسا وادراكا ولكنها ماكادت تخطو نحو مرحلتى الصبا والشباب حتى وراكب ذلك توالى الأحداث الجسام على الأمة الاسلامية ففى سنة ٥٦ هـ نقض معاوية بن أبى سفيان عهده مع الامام الحسين وراح يأخذ البيعة لابنه يزيد ليتولى أمر المسلمين من بعده بعد أن مهد لذلك أعواما طويلا وقد امتنع

الموكب عبيد الله بن زياد والخليفة يزيد بن معاوية وكانت نهاية المطاف مدينة جدعا عليه الصلاة والسلام . ثم هُتت إلى الترحال مرة أخرى فصحبت عمتها السيدة زينب في خروجها إلى مصر بعد أن أحسن الأمويون خطر مقامها في المدينة .

وعادت السيدة سكينة إلى الحجاز بعد وفاة عمتها زينب فأقامت في كنف أخيها الإمام علي زين العابدين ، ثم تزوجت بمصعب بن الزبير وإلى العراق من قبل أخيه عبدالله بن الزبير ولكن الأيام لم تمهلها وجاء اليوم الذي وقفت فيه تودع زوجها مصعب وهو متأهب لقتال عن الملك بن مروان وقد خذله أهل العراق وتقدم يواجه مصيره مستبسلا ويقول لها (مترك أبوك ياسكينة لابن حرة عذرا) .

وفجعت في زوجها الماسجد الكريم ، وترملت فترة ثم تزوجت بعد الله بن عثمان الخزاعي فأنصر زواجهما أولادها عثمان وحكيم وريحة ولكن زوجها ما لبث أن أدركه منيته وعادت إلى الترميل مرة أخرى ، وكانت زينب الأخيرة وقد جاوزت الأربعين من زيد بن عمر

أخرج أشرا ولا يطراً ولا مفسدا ولا ظالما ، وانما خرجت لطلب الإصلاح في أمة جدي أريد أن آمر بالمعروف وأنهى عن المنكر) .

ومضت الأمور إلى غايتها ونكت أهل العراق عن بيعتهم ، وتحلوا عن امامهم ليواجه وحده في بضعة وسبعين من أهل بيته جيشا أمويا قوامه أربعة آلاف مقاتل ليكون قضاء الله وليروع العالم الاسلامي بمذبحة كربلاء وليرى المسلمون ، ولما يمض نصف قرن على لحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى نفرا من المسلمين أنفسهم يقتلون الحسين سبط الرسول وأبناء فاطمة الزهراء وأبناء الإمام علي وابني عبد الله جعفر شهيد مؤته ويسبون النساء وفيهم زينب بنت الزهراء وبنات الحسن والحسين ولا يتقون من نسل أهل البيت الا صيا عليل هو الإمام زين العابدين .

وتشهد السيدة سكينة أحداث المذبحة المروعة وترى رأس أبيها الحبيب يطفأ بها في أحياء الكوفة كما طيف بها ضمن موكب سيئات أهل البيت في نفس الأحياء ثم في أحياء دمشق مقر الخلافة وشهدت لقاء هذا

زيجاتها :

أما عن زواجها فالثابت والمتواتر من الرواة التفات أن السيدة سكينة لم تتزوج الا زيجات ثلاث وكلهم من أعرق الأسر العربية ديانة وشرق مذهب . فقد تزوجت من مصعب بن الزبير الذي مدحه عيادته بن قيس الرقيات قائلا .

انما مصعب شهاب من الله
تجلت عن وجهه الظماء

وتطلع خصمة عبد الملك بن مروان الى راسه اذ حمل اليه بعد مصرعه فقال : متى تقدر قرش
مثلك ؟

ولما قتل زوجها في ساحة الحرب الحزامي وهو حفيد الزبير بن العوام وسليل آل خويلد بيت خديجة أم المؤمنين فأنجبت منه أولادها . فلما تزوجت من بعده عبد الله بن عثمان لحقته النية تزوجت من بعده زيد بن عمر الشامي حفيد عثمان بن عفان . ولما عرف عن هذا الزوج الأخير من الحرص ولدم وقائه بشروط لها كان قد شرطها على نفسه ثم طلائها منه ولم تتزوج أحدا من بعده .

العثماني ولم يقدر هذا الزواج أن يستمر طويلا لما رواء المؤرخون من حرص هذا الزوج على ماله .

ومضت سنوات طويلا كانت فيها السيدة سكينة وقد تجاوزت الخمسين من عمرها تحتل مكانة أدبية نافذة يحتكم اليها الشعراء فتفاضل بين أشعارهم وتشتد رقابتها الأدبية عليهم الى أن شارفت العقد الثامن من عمرها فانتقلت الى جوار ربها راضية مرضية .

وقد تعددت أقوال الرواة والمؤرخين بشأن السيدة سكينة ؟ فقد اختلفوا في تاريخ مولدها وتاريخ وفاتها ، وفي قبرها فمن قائل أنها دفنت بالقاهرة وآخر يقول أنها دفنت بالبيق ، واضطربت أقوالهم بشأن أزواجها فمنهم من يقصرهم على اثنين والبعض يقول ثلاثة وآخرون يذهبون الى أن عددهم سبعة ، ويخوضون في مجالس الشعراء لديها ، فمن قائل أنهم كانوا يحتكمون اليها وراء حجاب ومن مجترى الى القول بأنها كانت تجالسهم وتأذن للناس فيجالسونها في مجالس الفتاة والطرب ثم يشطح بهم الخيال الى القول بأن السيدة كانت مقبلة على الدنيا وعلى حياة البذخ والترف .

ولا يقبل عقلا ولا منطقا أن تكون الصورة غير هذه من حفيدته الرسول وفي ظل بيته متمسكة بأهداف الدين الخفيف بما يشها فيها أخوها الامام علي زين العابدين ووجوه بني هاشم وهم الذين ذكر الرواة أنهم غضبوا لمجرد أن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف تقدم لخطبتها وهو ليس كنوا لها ، فكيف يسكت أهل البيت عما زعمه بعض الرواة من أن بيت السيدة كان محلا لمجالس النساء والطرب دون أن يمتنعوا ذلك . بل كيف يقبل هنا الزعم والسبب لم تأخذ دورها في النقد الأدبي الا وهي تجتاز الحلقة الخامسة من عمرها فهل يقبل هنا السن الوقور أمثال هذه المجالس . وأخيرا كيف يقبل حدوث ذلك والمآسى تحيط بالبيت الكريم وبيته أهل المدينة ، اذ ما كادت مأساة كربلاء تمضي بها السنون حتى كانت ثورة أهل المدينة على بني أمية واستباحة قائد جيش يزيد للماء أولاد المهاجرين والانصار ، ثم الصراع بين ابن الزبير وعبد الملك ابن مروان ، فهل كانت هذه الأحداث الجسام تترك لأهل المدينة والسيدة الكريمة سيلا لمجالس طرب وغناء ؟

وتتعدد الزيجات في حد ذاته ليس محل غرابة أو انكار في البيئة العربية اذ ذاك . بل كان هذا هو العرف المتبع كلما توصلت سيدة من أصل كريم أسرع اليها الخطاب حرصا على شرف المصاهرة وكل ما كان واجبا مراعاته هو الحرص على التكافؤ في كل زواج تحقق بالنسبة للسيدة سكينة .

مجالس الشعراء :

أما ما قيل عن مجالس الشعر بدورها ، فيكفي لبيان صورتها الحقيقية أن نسوق واقعة وودت في كتاب الأغاني نقلا عن محمد بن سلام وعمر بن شبة أن جريرا والفرزدق وكثيرا وجميلا ونصبا اخضعوا في ضيافة السيدة سكينة فمكثوا أياما ثم أذنت لهم فدخلوا عليها فقصت حيث تراهم ولا يرونها وتسمع كلامهم وكان حديثها من خلال وصيفة لها تخرج اليهم لتسمعهم نقد سيدتها لأنصارهم ثم تحمل لكل عطاء الذي أمرت به السيدة : فهي لم تجالس الشعراء وتحادثهم مباشرة كما يزعم المجترؤون بل كانت تسمع اليهم من وراء حجاب ويسمعون ردها من خلال أماتها .

ان لم يمنه الاعتداء بكرم الأصل
والشرف الرفيع .

ان السيدة سكينه بكرم محتدها
ووقار سنها ودقة حسها وشعورها
وتمكنها من أسرار العربية لغة كتاب
الله الحكيم دان لها فطاحل الشعراء
بامامة النقد في عصرها ، وليس هذا
بمنتقص من قدرها ، بل ان لها في
هذا المجال فضلا يعرف فلا ينكر ،
وليس هنا بمستغرب على سليله بنى
هاشم فقد سارت على درب
جددها الامام على الذي ملك البيان
والبلاغة وأبيها الامام الحسين الذي
قال معاوية بن أبي سفيان عندما طالع
ردا له وجهه اليه : انه لسان نبي همام
الذي يفلق الحجر .

قلب معزق :

ولكن لب الحديث عن السيدة
سكينه ليس أمر زواجها من هذا أو
ذاك من أمجاد قریش ، وليس أمر
نقد أدبي أو شعري ، فكل
هذه تصرفات ظاهريه لا تنفذ الى
أغوار النفس العاليه لتكشفان حقيقة
شخصية حفيدة الرسول صوات الله
وسلامه عليه . ولا سبل الى ذلك
الا بالثريث أمام وقائع التاريخ الثابتة :
واعمال حكم المنطق والعقل فيها .

لقد واجهت السيدة سكينه في
حياتها من المأسى والحن ما ينسوه
القلب عن احتماله ، فقد شبت وبيت
أبيها الحسين يلفه الحزن بفاجعة
مقتل جددها الامام على ثم وفاة عمها
الحسن ، ووقفت بجانب أبيها وهو
يرفض مبايعة يزيد بن معاوية
وصحبته الى معركة الشهادة في
كربلاء وشهدت بيني وأسيها وهي
لا تزال في معة الصبا مصارع أهل
بيت النبوة ، شهدت استشهاد أبيها
الامام الحسين واخوانها وسائر نسل
جدتها قاطمة الزهراء وجددها الامام
على ، وأتهم تحز رؤوسهم ويسلبون
ويتركون متجردين بالمرء ،
واقبعت مع سيدات أهل البيت في
موكب الأسرى ليطاف بهم في
الكوفة ودمشق كما طيف برأس
أبيها الحبيب ، وهكذا استقبلت
شبابها بمشهد المذبحة المروعة ،
مذبحة الأب والأخ وابن العم وابن
العمة والتثيل بهم ، فهل يعقل أن
تنب هذه الصورة عن غيرها
أو تتدخل جراحها في قلبها ؟

وتزوجت بمصعب بن الزبير ،
زوح ماجد كريم أكنت له الحب فافذا
مها تفجع فيه ويأتي اليوم الذي تقف

إذا أطلق لدموعه الثمان قد يجد
في ذلك تخفيفا وتفرجا عما يضيق
به صدره •

ستار من الراح :

ولكن السيدة سكينة كانت من
نسج فريد ، فرغم هذه المآسى
الجسام كانت لايفارقها مرحها
واشراقها ، وكان والدها الامام
الشهيد يجد في ابتسامتها ووجهها
مايخفف عنه مايمانيه من هموم كبيره
وقد عبر رضوان الله عليه عن هذا
الأحاسس فقال :

لمرى اتنى لأحب دارا

تضيفها سكينة والرباب

أحبها وأبذل كل مالى

وليس لعاتب عندي عتاب

وكانت خلال الخطوب التى مرت
لا تفارقها رباطة جأشها ولا مرحها
ومحاولتها للتسرية عن والدها وتبديد
غيوم الهموم والأحزان التى كانت
تضيم على أفراد القافلة الصغيرة
الكريمة من أبناء بيت رسول الله فى
كربلاء ، لم تتخل عن ذلك الا مرة
واحدة فى لحظة يسبح فيها البشر
عن الاحتمال عندما خاطبها والدها
هى وعماتها موصيا ألا يشقن عليه

فيه مودة اياه للوداع الأخير وهو
منأهب للقتال وقد تخلى عنه الجند
والأصوان ليلقى مصرعه وتجرعها
الأيام مراوة الترمل وهى بعد شابة
بعد أن ذاق من قبل مراوة البثم •

وتزوجت ببعد الله بمن عثمان
الحزامى ورزقت منه أولادا ، ولكن
الزمن لم يمهلهما لتعم بحياة عائلية
مستقرة اذ توفى زوجها وعادت
للترمل مرة أخرى •

هذا القلب الكبير الذى تجرع
مراوة الفواجع ، وكان يخرج من
محنة لتسلمه الأيام لمنحة أخرى هل
يترك الحزن فيه محلا لفرح أو مرح
وقد أمخته الجراح •

فالقلب المكلم لاينصور أن يجمع
بين المحزن والفرح فى وقت واحد •
والمآسى التى مرت لا تقبل النسيان •
وقد حدثنا التاريخ عن سيدات
هذهن الفجيعة فاستسلمن للحزن
والبكاء فالخساء ظلت تبكى أخاها
صحرا وترثيه بأشطرها السنوات
الطوال ، بل والرباب أم السيدة
سكينة ظلت على حزنها على زوجها
الامام الحسين الى أن أدركتها
النية • وهو أمر يمشى مع طبيعة
الشخص العادى ، اذ أن الحزين

مكان فيه ، اذن فهذا المرح لا يمكن أن يكون تميرا عن القلب ، وإنما هو ستار تمسده على مكنون نفسها ، لتجس حزنها وتكنمه دفينا في قلبها ثم تكلف هذا المرح مشبة البهجة في كل من حولها ، فأية إرادة قوية وجهد شاق بذلته السيدة الكريمة لتحمل نفسها فوق آلامها عبء التخفيف ممن حولها والتسرية عنهم ، ثم ضحك وقلب باك فأى قل مضاعف تحملته النفس الكبيرة انه لا يقوى عليه الا من أعانه الله .

حقيقة الاخلاص :

واذ انتهينا الى أن ما امتحنها به الأيام لا بد وأن يتقل قلبها بالهموم فلا يجعل مرحها الاستارا يخفى ماتحه من أحزان . فانا نضيف الى هذه النتيجة المنطقية واثنتين ثابتين في سجلات المؤرخين . . فقد قدم الحسن المضى الى عمه الامام الحسين خاطبا فاختار له ابته السيدة فاطمة النبوية وأردف : وأما سكينه فغالب عليها الاسترقاق مع الله فلا تصلح لرجل ، واذ يقول الامام الحسين ذلك فانه أمر واجب التصديق والتسليم . والواقعة الثانية أن السيدة سكينه رؤيت وهي ترمى الجمار أثناء

جياولا يخمشن وجها ولا يملن هجرا . هذئت تمزقت أستار التجلد التي كانت تمسك بها فانخرطت في بكاء مرير قطعه قول الامام (سيطول يمدى عنك ياسكينة فهلا ادخرت البكاء لند وما غد بعيد .)

ومزوجت يمد استشهاد والدها ، فاذا بها تطوى أحزانها على عتبة الزوجية وتستعيد مرحها وبشرها . لا تمارقها هذه الروح الا في لحظة فراق الزوج الحبيب فقد ذكرتها بلحظة فراق الأب الحبيب ، فتكشف عن مكنون قلبها وتهتف : واحزننا عليك يا مصعب فلتفت اليها وقد عرته الدهشة : أو كل هذا لي في قلبك . فتجيبه : أى والله وما كنت أخفى أكثر .

وتمضى الأحداث بها وهي والروح رفيقان لا يفترقان ، تنسج السرور والأأس حولها فما صحت يوما شاكية ولا باكية .

فهل يقبل العقل والنطق بكل المقاييس والموازن أن يكون هذا المرح صادرا حقيقة من أعماق هذا القلب الدامى . ان المرء ليس له الا قلب واحد في جوفه ، وهذا القلب قد مزقه الأحزان ، فليس للمرح

عميق • ثم هي بعد ذلك مستقرقة في الله • لا تطلع أحدا على عبادتها إياه • فلا يستعين أنصرافها للعبادة إلا من خلال رد أبيها لأحد خطابها • ولعل هذا يتضح منه التفسير الصحيح لمرحها الظاهر أنها تكتم آلامها فلا تشكوها لأحد من العباد • وتجعلها مناجاة بينها وبين ربها مرددة مذكروه المولى عز وجل على لسان يعقوب عليه السلام « إنما أشكو بثي وحزني إلى الله » ولقد قيل في الاخلاص في العبادة : أنه ما استر عن الخلاق وصفا من الخلاق • وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى الاخلاص سرى استودعته قلب من أحبت من عبادي » •

أليس خلق السيدة سكينة هو حقيقة الاخلاص ؟ ألم تستر عبادتها عن الخلاق فلم تظهر لهم المرحها فصفا اخلاصها من الخلاق الدنيوية فسمت بروحها إلى حقيقة الاخلاص ؟ ولا عجب في ذلك فهي حفيذة رسول الله وبنت خير شباب أهل الجنة •

« إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا » •

حسن البسيوني

النجح ففطت الحصاة السابعة من يدها فلم تتردد في خلع خاتم ثمين من أصبعها لترمي به بدل الحصاة •

ومن خلال هذه الوقائع تستبين حقيقة السيدة الكريمة • • فظاھرھا سيدة مرحة مشرقة تزوجت وعاشت حياتها واشتعلت بالنقد الأدبي والشعري • • أما الباطن فسيده أجبت الرزق قليلا وأجبت العبادة كثيرا ، فهي منصرفة عن الدنيا مهينة للمال ترمي بخاتمها الثمين دون تردد لتستكمل شعار دينها • • وتمضي في تصرفاتها في الدنيا تنفذ ما يوجه عليها دينها ، فتقبل على الزواج وقلبها منظر بفاجعة كربلاء لتستكمل نصف دينها • فإذا ما تزوجت أعطت لزوجها ما فرضه الشرع فلم تحمله آلام محتها بل طوت أحزانها وكنتها لتوفر لملافة الزوجية بشرها ومرحها • وتتزوج مرة أخرى بعد أن ترملت وهي بعد شابة استكمالا لبيانات السوابج الدينية • وترزق أولادا فتؤدى واجب الأمومة ورعاية الأسرة • فكل ما تخيله الناس من دنوية لها كانت تؤديه تحقيقا لما فرضه الدين الحنيف وأوجه عليها • لا يمنحها عن ذلك ألم دفين وجرح

أملات في العقيدة والفلسفة :

إمام المتكلمين

في ضوء

(١) التزامه البحثي الحر (ب) رفضه لطريقة المتكلمين

للكثير مصطفى عرانت

الدولة الإسلامية فيما يعرف الآن بإيران وأفغانستان ، وما كاد يطل على القرن السابع الا قليلا حتى وافته منيته في ذي الحجة سنة ست وستمئة من الهجرة الموافقة لسنة عشر ومائتين وألف من الميلاد .

وأبرز ما كان يمتاز به وحمته لله صحة الذهن وإفراط الذكاء واستقامة التفكير فكان بحق فريد عصره ونسيج وحده ومتكلم زمانه حتى قال في مدحه شرف الدين بن عنين من قصيدة طويلة :

غلط امرؤ بأبي على قاسه
هيهات نصر عن مداه أبو على
لو أن مصطاليس يسمع لفظه
من لفظه لعرته هزة أنكسل
ويحار بطليموس لولاقاه من
برهانه في كل شكل متشكل
فلو أنهم جمعوا لديه يقنوا
أن الفضيلة لم تكن للأول

من أعلام الاسلام وعلماء الحكماء أبو عبد الله محمد بن عمر المعروف بفخر الدين الرازي الامام عند علماء الكلام والأصول من الشافعية ، وصاحب التفسير الكبير الذي يقول فيه قاضي القضاة أبو الحسن السبكي : فيه مع التفسير كل شيء وصاحب اليد الطولى في مختلف العلوم وألوان المعرفة ، في مقدمتها علم الكلام ، والفلسفة ، وأصول الفقه ، وعلوم العربية .

وفد ولد أبو عبد الله في منتصف القرن السادس الهجري عام أربعة وأربعين وخمسمئة بمدينة « الري » الواقعة بالقرب من « طهران » عاصمة « إيران » الحالية ، والري حينذاك كما يقول ياقوت في معجمه - : مدينة ليس بعد بغداد في المشرق أعمر منها » - وعاش حياته الزاخرة كلها في هذا الجانب الشرقي من

فلسفية دون ما تأثر بما قد يكون
شاعرا من آراء ومذاهب أيا كان
مصدرها .

٢ - رفضه - في أخريات أيامه -
الطرق الكلامية والمنهج الفلسفية
المستندة - على حد تعبيره - إلى التعمق
في إيراد المعارضات والمناقضات .

وأوضح ما نتمتع عليه فيما ذهبنا
إليه من الأمر الأول ما أعلنه الامام
الرازي نفسه في هذا الصدد ، فهو
يقول في مقدمة كتابه المباحث الشرقية :
وبعد فإن الذي صرفنا وكدنا وكدنا
إليه تحصيل ما وجدناه في كتب
المقدمين ، وقرأناه من زبر الأولين
تحصيلنا نختار الباب من كل باب
ويكون الترتيب على أن تفصل الطالب
بعضها عن بعض ، ثم نرد فيها إما
بالأحكام وإما بالنقض ، ثم نزيلها
بالشكوك المشككة والاعتراضات
المفصلة ، ثم تبين أن قدرنا بالحل
الناسي والجواب الوافي ، وربما وقع
في أثناء ذلك ما يخالف المشهور
وينقض كلام الجمهور ، ولكنك أيها
الطالب خير بأن العاقل لا يحيد عن

ويقول الصفدي في مستهل حديثه
عن الامام ، اجتمع له خمسة
أشياء ما جمها الله لغيره فيما علمته من
أمثاله وهي : سعة البارة في القدرة
على الكلام ، وصحة الذهن ،
والاطلاع الذي ما عليه مزيد ،
والحافظة المستوعبة ، والذاكرة التي
تسعه على ما يريد في تقرير الأدلة
والبراهين (١) .

وقد أثر عن العنبر رحمه الله
قوله : « والله انني أتأسف في الفوات
عن الاشتغال بالعلم في وقت الأكل ؛
فإن الوقت والزمان عزيز » .

تلك إشارة عابرة ولمحة عاجلة
تستبين في ضوئها صورة مجملّة للامام
الرازي تمهيدا لمرض بعض جوانبه
الهامة التي اهتمت إليها بعد دراسة
مستأنية وتأمل طويل لما بين أيدينا من
تراثه الكبير مما يشهد بما ألتنا إليه من :

١ - التزامه رحمه الله في بحوثه
جميعا ما تهدي إليه الأدلة والبراهين
وحرصه الشديد على المناقشة
الموضوعية لما طرحه العقيدة من
تضايي وما يواجهه من مشكلات

(١) الوافي : ٤ / ٢٤٨ طبع دمشق .

(٢) عيون الانبياء لابن أبي أصيبعة . ص ٤٦٢ طبع بيروت .

المؤلف اذا وجد الى تقريره ميلا ، ولا يرغب عن المعروف اذا وجد عليه دليلا جملة وتفضيلا .
صحهم ، ثم نضم اليه أصولا وفقنا الله تعالى على تحريرها وتحصيلها وتقريرها وتفصيلها (١) .

ثم يقول : « وان الدين يجزمون بوجود موافقة الأولين في كل قليل وكثير ، ويحرمون مفارقتهم في التقير والقطمير ، يعلمون أن أولئك المتضمنين كانوا في بعض المواضع لتقديمهم مخالفين وعلى كلامهم معترضين وعن مقالاتهم معرضين ، وبذلك مصرحين ، :
وعلى الرغم من وضوح هذا المنهج الذي أعلنه الامام والتزمه في دروسه وحياته العلمية فان جمهور المؤرخين بل جميعهم ، فيما أعلم -والمحققين الذين عرضوا له بالدراسة والتفد والتقييم يرون متابعة الامام الرازي للمذهب الأشعري وارتباطه وتقيده به وتنسبه له .

ثم يقول مطنا عن منهجه :
« ... احترنا الوسط بين الأمرين والقول الأحسن من القولين ، وهو أن نجته في تقرير ما وصل اليه من كلماتهم وحصلناه من مقالاتهم فان عجزنا عن تلخيصه وتحريره واطهار وجه تقريره أشرنا الى وجه الاشكال وذكرنا ما هو كالداء المضال ثم تجتهد فيه لما يتأويل مجملهم أو بتلخيص مفصلهم المذكور في متفرقات
فالسئوب لما كلبه المؤرخون وأصحاب الطبقات يطالع أطباقيهم على أن الامام الرازي أشعري المقيده ويصرح الأستاذ الامام محمد عبده بأن الامام الرازي رجل أشعري قد جرى في جميع كتبه واعتقاداته على أصول الأشعري (٢) .
ويجزم الشيخ عبد المتعال الصعيدي بأن فخر الدين الرازي كان أشعريا متعصبا (٣) .

(١) المباحث المشرقية : ١ / ٣ « ٤ « ٤ طبع الهند .

(٢) انظر حاشية الامام محمد عبده على شرح الحلال الدواني للعقائد المضمومة ص ٧٨ .

(٣) المجددون في الاسلام ص ٢٢٧

الأربعين في أصول الدين : « أعلم أن جمهور الأصحاب عولوا في إثبات أنه تعالى لم يصح أن يرى على دليل الوجود وأما نحن فاجزون عن تمثيه ، ونحن تذكر ذلك الدليل ثم نوجه عليه ما عندنا من الاعتراضات ، (١) »

ويقول أيضا في الطالب العاليه : « وأما مثبتوا الرؤية فقد عولوا على أن قالوا : الله تعالى موجود وكل موجود تصح رؤيته ، دليلهم في إثبات أن كل موجود تصح رؤيته فقد ذكرناه في أحكام الموجودات ، وأوردنا عليه اعتراضات قوية لا يمكن دفعها البتة . (٢) »

وفي كتابه « المعالم » ساق دليل الوجود هذا ، وذكر أنه للجمهور من الأصحاب ثم عقب عليه بقوله : وهنا عندى ضعف (٣) »

٢ - وخالف الأشعري في القول بأن حصول العلم عقيب النظر إما هو بلجراء المادة وأعلن أن النظر الصحيح يلزمه حصول العلم

غير أن منهج الامام الواضح في ضوء ما أعلنه ثم تطبيق هذا المنهج في دقة وأمانة على مدى ما تعرض له الآن من قضايا ومسائل العقيدة والفلسفة ليشهدان في صدق بالغ بهذه الحقيقة أهدينا إليها من أنه رحمه الله كان رجلا حر التفكير الزم نفسه مناقشة الآراء والمذاهب أيًا كان مصدرها حتى يستبين الحق وينكشف له الصواب فيؤمن به ويتخذ منه مذهبه .

ومن أجل ذلك فنحن مطمئنون إلى القول بأنه رحمه الله لم يكن متقيدا في أصول الدين بالمذهب الأشعري ولا بغيره وبالتالي لم يكن متحبا لأي منها ، ولقد امتحن الامام آراء الأشاعرة وفحص أدلتهم فرضى عما اطمأن إليه قلبه ، ثم خالفهم في بعضها وتوقف في بعض آخر اتباعا للحجة وإذعانا للحق حسبما تبين له .

١ - فهاجم دليل الأشاعرة العقل على جواز رؤيته تعالى يقول في كتابه

(١) ص ١٩١ طبع الهند .

(٢) الطالب العاليه تحقيق كاتب هذه السطور ج ٢ ص ١٥٠

(٣) انظر هامش المحصل للامام الرازي ص ٦١ المطبعة الحسينية .

ثم يقول : « وأيضاً فهم أنه كذلك لكن الدليل لما ساقنا إليه وجب قبوله » (١) .

٣ - ويرى الامام رحمه الله أن العلم نسبة مخصوصة بين العالم والمعلوم وينكر أنه صفة حقيقية مخالفاً في ذلك مذهب الأشاعرة وجمهور المتكلمين فيقول في كتابه (المعالم) : « المسألة الحادية عشرة في اثبات أنه تعالى عالم وله علم ؟ أهم المهمات في هذه المسألة تبيين محل البحث فنقول : انه من علم شيئاً فإنه يحصل بين العالم وبين المعلوم نسبة مخصوصة ، وتلك النسبة هي المسماة بالشعور والعلم والادراك ، فمنع ندعى أن هذه النسبة أمر قائم على الذات ، ومنهم من قال : ان العلم صفة حقيقية تقتضى هذه النسبة ، ومنهم من قال العلم صفة حقيقية توجب حالة أخرى وهي المالبية ، ثم ان هذه المالبية توجب تلك النسبة الخاصة والمتكلمون يسمون هذه النسبة (٢) بالتملق ، وأما نحن فلا ندعى الا ثبوت هذه النسبة ويصرح بقصد

بالضرورة ، بل ان الرازى لا يأبه أن يكون مخالفاً للجمهور والأشعري جميعاً مادامت الأدلة مؤيدة له فيقول في كتابه (نهاية القول) : « المسألة الثانية في بيان أن النظر يفيد العلم ؟ اعلم أن من عرف حقيقة النظر الذي ندعى إفضاءه الى العلم علم بالضرورة كونه كذلك » .

وبعد أن بين حقيقة النظر ، وأن استلزامه للعلم إنما هو بالضرورة يقول : « فان الأشعري وإن كان مذهبه أن حصول العلم عقيب النظر باجراء العادة الا أن جمهور أصحابه يقولون : النظر الصحيح يتضمن حصول العلم ، وفسروا التضمن بملازمة العلم النظرى للنظر ، وفسروا النظر بالتردد في أنحاء العلوم الضرورية ، فمنع نقول بهذه الملازمة ، وأيضاً فأبو الحسين البصرى وهو الرجل فى المعتزلة ذهب الى أن هذه المعلوم الضرورية توجب العلم النظرى ، ثبت أن الذى اخترناه ليس مذهبا على خلاف الجمهور » .

(١) نهاية القول للرازى مخطوطة دار الكتب ١ / ٢٢ ب ، ٢٥ - ١

رقم ٧٤٨ علم الكلام ، والحاصل من ٢٨ ، ٢٩

(٢) انظر هامش المحصل ل ص ٤٧ ، ٤٨

مذهب الأشعرى القائل : ان لفظ الموجود الواقع على الواجب لذاته وعلى الممكن لذاته لا يفيد مفهوما واحدا مشتركا فيه بين القسمين بل هو بحسب الاشتراك اللفظي •

لا بحسب مفهوم واحد بل بحسب الاشتراك اللفظي فقط فنقول أنا قد دللنا في سائر الوجود على فساد • ولا بأس باعادة بعض تلك الوجود • ثم يذكر عشرة وجوه محتجا بها على فساد مذهب الأشعرى •

يقول في المطلب العالية : « أما القول الأول (وقد عزاه قريبا الى طائفة عظيمة من التكلميين منهم أبو الحسن الأشعرى وأبو الحسين البصرى) وهو أن لفظ الموجود واقع على الواجب لذاته وعلى الممكن لذاته

وفي مقال قال نستكمل بمشيئته تعالى حديثا الموصول هما ألغنا اليه ما يتصل بامام التكلميين فخر الدين الرازى •

دكتور/ مصطفى عمران

كلمات سماع فطأ استعمالها

للأستاذ عباس بن أبي السعود

- ١٠ -

- ١٣١ - ويقولون : نأكل في اليوم والليلة ثلاث وجبات : هي الغداء ، والكرزمة ، والعشاء طعام الغدوة ، تقول : تفدى إذا أكل أول النهار ، والكرزمة طعام نصف النهار ، والعشاء طعام الشئ ، والفصح أن يقال نأكل في اليوم والليلة ثلاث أكلات ، أو ثلاث مرات وذلك لأن الوجبات الثلاث لا تكون إلا في ثلاثة أيام وثلاثين ، فالمرب قال ان الوجبة هي الأكلة الواحدة في اليوم والليلة ، ومثلها الوزمة وزنا ومعى ، والمريجاء ضم السين ، تقول : فلان أكل الوجبة أو الوزمة ، أو المريجاء إذا أكل أكلة واحدة في اليوم والليلة ، أو هي أكلة في اليوم الى مثلها من القد .
- ١٣٢ - ويقولون : بنى فلان بأهله ينون أنه تزوج ، والصواب أن يقال : بنى على أهله ، وأصله أن الرجل كان إذا تزوج بنى لزوجته خباء جديدا وعمره بما يحتاج اليه ، أو بنى له تكريما ، ثم كثر حتى كنى به عن الجماع

وتقول : وجب فلان نفسه توجيا إذا عودها ذلك ، ووجب عياله وقرسه إذا عودهم الوجبة ووجب ناقته إذا

قال ابن السكيت يقال بنى على أهله إذا زفت اليه ، وفي التهذيب : والعلة تقول : بنى بأهله وليس من

فيقال : مضاهاة ، وقد قرئ بالهمز
قوله تعالى : يضاهون قول الذين
كفروا ،

وفي لسان العرب : المضاهاة
مشاكلة الشيء بالشيء وقد تهمز

١٣٤ - ويقولون : عاد المسافرون

الاك ، أو الاء ، فيقومون الضمير
المتصل بعد الا ، كما يقع بعد غير
في مثل قولك : عاد المسافرون غيرك ؟
فيخطئون في ذلك كما أخطأ المتنبى
في قوله

ليس الاك ياعسلى همام
سيفه دون عرضه معلول

والصواب أنه لا يقع بعد الا سوى
الضمير المتصل ، كما في قوله تعالى :
« أمر ألا تعبدوا الا اياه » والفرق بين
الا وغير أن الاسم الواقع بعد غير
لا يقع أبدا الا مجرورا بالإضافة ،
والضمير المجرور لا يكون الا متصلا ،
ولهذا يستع أن يفصل بينهما ، وليس
كذلك الاسم الواقع بعد الا ، لأنه
يقع اما منصوبا واما مرفوعا يوكلاهما
يجوز أن يفصل بينه وبين العامل فيه
ولهذا جعل له ضميران متصل
ومنفصل ، الا أنه لما تعرضت الا
في الكلام وفصلت بين العامل

كلام العرب الا وقالوا استبني فلان ،
وابتني اذا أعرس ، قال

أرى كل ذي أهل يقيم ويبتني
مقيما وما استبنت الا على ظهر
يريد أنه تزوج وهو مسافر على
على راحته

١٣٣ - ويزعمون أن كلمة المضاهاة

معناها الموازنة بين شيئين ، وتبين وجوه
الشبه بينهما يقولون : ضاهى فلان
بين كذا وكذا ، يضون وازن بينهما
ومن ذلك قولهم : فلان خير لدى
المحاكم في مضاهاة الخطوط ،
يريدون بذلك أن الخير يصد الى
كثاتين فيفحص عما بينهما من
تشابه وتضاد ، ليحكم بعد ذلك :
أما لكاتب واحد أم لكاتبين مختلفين؟

وهذان التعبيران لا يؤدي كل منهما
المعنى الذي أنشئ من أجله لا بطريق
الحقيقة ولا بطريق المجاز ففي
الأساس : فلان لا يضاهى كراما ولا
يضاهيه أحد ، أى لا يشابهه في كرمه
ولا يشبهه أحد ،

وفي النهاية : أشد الناس عذابا يوم
يوم القيامة الذين يضاهون خلق الله
أراد المصورين وصانعي التماثيل ،
فالمضاهاة المشابهة والمماثلة ، وقد تهمز

١٣٦ - ويقولون : أحاطه بنائته ،
ونحيطكم علما ، وكلا التمييز خطأ ،
لأنهم جاءوا بالفعل متعديا بالمفعول مع
أنه لازم ، تقول : أحاط بهم العدو ،
ويحيط بكم علما ، قال تعالى من
الأول « أحطت بما لم تحيط به »
وقال « وأحيط بشرة » ، ان ربي بما
تعلمون محيط ، وقال من الثاني
« قد أحاط بكل شيء علما » وقال
« أكذبتهم بآياتي ولم تحيطوا بها
علما » وذلك لأن الفعل الرباعي معناه
الاحداق بالشيء وهو لازم دائما ،
قال في شرح القاموس :

وأحاطت به الخيل واحتاطت أي
أحدثت به

اما الثلاثي فمعناه الحفظ والصون
وهو متعد غالبا ، تقول : حاطه الله
بنائته يحوطه حوطا وحياطة ،
وحطة بكسرهما ، وقد يأتي
الثلاثي بمعنى الاحداق فيكون
لازما ففي المصباح : وحاطوا به من
باب قال لغة في الرباعي ، ومنه قل

والمعمول أوقع بعدد الضمير
النصوب ، كما في قوله تعالى « مثل
من تدعون إلا آياه »

وكذا الضمير المرفوع كما في
قول مد يكره

قد علمت سلمى وجاراتها
ماطر (١) الفارس الا أنا

فأما قول القائل :

فلا تبالي اذا ماكنت جارتنا
ألا يجاورنا الاك ديار

فهذا تادر ، والتادر لا يعتد به
ولا يقاس عليه .

١٣٥ - ويقولون : امرأة عزية ،
قياسا على قولهم : رجل عزب بالتحريك ،
والأنفصح أن يقال لها عرب أيضا
بدون هاء ، لأن كلمة عزب مصدر
وصف به فلا يؤنث كما يقال رجل
خشم وامرأة خشم ، قال

يا من يدل عزبا على عزب
على ائنة الحمامس (٢) الشيخ
الأزب (٣) .

١ - قطر الفارس : اللقاء على أحد قطريه فصره .

٢ - الحمامس الشديد .

٣ - الأزب : الكريه .

نلباء حائط اسم فاعل من التلبي ،
وهي اللسان : وحائطه وأحاط به
وفي مختار الصحاح : وامرأة
مفضالة على قومها إذا كانت ذات
فضل سمحة .

١٣٨ - ويؤمنون أن الأرملة
هي المرأة التي مات زوجها وإن كانت
غنية ، والحق أنها لا تسمى أرملة إلا إذا
كانت فقيرة محتاجة ، فإن كانت
موسرة فليست بأرملة وإن فقدت
زوجها ، إذ يقال : أرملة فلان إذا
اتقر وفي زاده ، فهو مرملة ، وجاء
أرملة على غير قياس ، وهو من الرمل
كأدق من الدعاء .

١٣٧ - وينكرون أن يقال : امرأة
مفضالة بكسر الميم ، اعتماداً على القاعدة
التحوية التي تمنع دخول الهاء الفارقة
على مفال ، وتقول : يستوى فيه
المذكر والمؤنث ، قال ابن مالك

ولا تلي فارقة فعولا

أصلاً ولا العمل وانميلاً

ولكن ذلك ورد في اللغة : ففي
اللسان والقاموس : ورجل مفضال
على قومه سمح ذو فضل ، وهي بهاء
أما محذمة^(١) ومطرايه^(٢) فهذه الهاء
فيها لزيادة المبالغة كما هي في علامه
ونسابة ، لأنهم قالوا : مجذام ،
ومطراب .

١٣٩ - ويقولون : ينبغي عليك أن
تصدق ، وما ينبغي عليك أن تكذب ،
وهذا خطأ ، لأن هذا الفعل لا يستعمل
معه على ، وإنما يستعمل معه اللام فيقال :
ينبغي لك أن تصدق ، وما ينبغي لك

١ - المجذام والمجذمة : القاطع للأمور الفيصل .

٢ - المطراب والمطراية : الطروب .

أن يكذب ، وعلى هذا جاء القرآن الكريم ، قال تعالى : « وما علمناه الشعر وما ينبغي له » وقال : « لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر » وقال : « وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا » وقال : « هو بلى ملكا لا ينبغي لأحد ، ولك أن تستعمل العسل بدون اللام فنقول : ينبغي أن تفعل كذا وما ينبغي أن تفعل كذا وهذا الفعل من أفعال المبالغة » ، يقال : بنيت الثوب ، أبيه بيا أى طلبته فاتبنى ككسرته فاتكسر .

وقد أتى ثمة إذا سمعت إلى أن والفعل كما فى قولك : أوشتك أن يفوز محمد ، فإن والفعل فاعل لأوشتك .

١٤١ - ويقولون : هذا الشعر أو هذا الفناء أكثر فعالية من غيره فى النفوس ، يتخفف الياء ، والصواب أن يقال : أكثر فعالية بتخفيف الياء ، على أنها مصدر صناعى أصله فاعل وزان محاب بمعنى الفعل الحسن ، أضيفت إليه ياء النسب وفاء الوحدة فصار المعنى : هذا الشعر أكثر حسنا من غيره .

ولك أن تودى هذا المعنى فواك؟ هذا الشعر أو هذا الفناء أكثر أثرا ، أو أكثر تأثيرا أو أكثر فصلا ، أو

١٤٠ - ويقولون أوشتك المال على النفاذ ، ويوشك المريض على الشفاء ، والصواب أن يقال أوشتك المال أن ينفذ ، ويوشك المريض أن يشفى ، وذلك لأن أوشتك من أفعال المقاربة ، وهى تمل عمل كان ولا بد أن يكون خبرها جملة فعلية فعلها مضارع مقرون بأن غالبا كما فى قول الشاعر ولو سئل الناس التراب لأوشكوا إذا قيل هاتوا - أن يملوا ويمنوا

- أكثر اتصالاً في نفوس السامعين ، قال : يمدى الفطين الى المفعول به ، لأن
ذو الرمة
وشعر قد أرفقت له غريب
أجبه المساند (١) والمحالا (٢)
فبت أقيمه وأقد (٣) منه
قوافي لا أهد لها مثلاً
غرائب قد عرفن بكل أفق
من الآفاق تفعل اتصالاً
أى تبدع ابتداء غير مسبوق الى
مثله .
أوبقولك : هذا الشعر أو هذا
الفناء يفصل الأفاعيل في النفوس ،
كقولهم :
الرشا تفعل الأفاعيل ، وتنسى
ابراهيم واسماعيل ، وقوله الشماخ :
إذا استهلا (٤) بشؤبويه (٥) فقد فعلت
بما أصابا من الأرض الأفاعيل
أى الأعاجيب
١٤٢ - وينكرون أن يقال :
ارتدى الرجل الثوب أو ترداء ،
فيقال : رديت الرجل ثوبا ترداء

١ - المساند : ما به سناد وهو عيب من عيوب الشعر .

٢ - المحال ما يستحيل وقوعه .

٣ - أقد : أقطع .

٤ - الاستهلال : صوت المطر والصياحه .

٥ - الشؤبوب : الدقعة من المطر .

قال الرضى : ويكثر اغناء افعل السهم عن القوس فارتضى ، ونقضت
 عن انفعل فى مطاوعة ما فيه المرأة الثوب فانتفض ، وعلاّت الوعاء
 علاج اذا كانت فاؤه لاما ، أوواء ، عسلا فامتلا ، ولا ريب أن فعلنا رائى
 أونونا ، أوميما ، تقول : لحم الصائغ الفاء فهو داخل تحت ضابطه •
 الذهب باللحام فالتحم ، ورمى الصياد عباس أبو السعود

صفحات من تاريخ القاهرة

٧ - الأزبكية

لأستاذ محمد كمال السيد محمد

ذكرنا في مقل سابق أن النيل كان عند الفتح الاسلامي يجري في موقع واتجاه شارع عماد الدين تقريبا • ولما جدد عمرو بن العاصى حفر الخليج المصرى • كان مجرى هذا الخليج فى موقع واتجاه شارع بور سعيد الحالى •

وكان ما بين المحرى القديم للنيل ومجرى الخليج قليل عرض • وكانت هناك ما بين النيل والخليج بسايتين ومزارع وبرك • وأقدم ما عرف من البسايتين غربى الخليج البسايتين المعروفة ببجان الزهرى •

و**بجان الزهرى** كانت تصل جنوبا الى قرب موقع ميدان السيدة زينب وشمالا الى موقع القبة الخضراء وميدان الأوبرا حاليا • وبذلك كانت تغطى مساحات كبيرة وأحياء موقعا بالنسبة لأسماء الوقت الحاضر حتى الناصرية (وكان يعرف قديما ببركة

والزهرى المنسوبة له هذه البجان هو أبو العباس عبد الوهاب بن موسى ابن عبد العزيز بن عبد الرحمن ابن عوف) وعبد الرحمن بن عوف هو الصحابى الشهير (وأم عبد الوهاب الزهرى ينتهى نسبها الى عبد الملك ابن مروان • وقد تولى الشرطة بمصر سنة ٢١١ هـ •

ثم قسمت أرض جنان الزهرى •
 وحكرت مبانى • وبقيت هنا كان
 فى زمن الفاطميين فى أوائل القرن
 الخامس الهجرى (= ١١ م) •
 فقد بنى ابن التبان - وكان رئيسا
 للأسطول - غربى الخليج مقابل باب
 الخلق وحى الحجابية الحاليين • فعرف
 البر الغربى هناك ببر ابن التبان •

وتوالى الأحكار بعد ذلك • فقد
 ذكر المقرئى ما يقرب من الخمسة
 عشر حكرا نذكر منها حكر طقز دمر •
 وكان ثلاثين فدانا وأشأ مقابله على
 الخليج قنطرة عرفت بقنطرة طقز دمر
 وغلب عليها اسم قنطرة درب الجمايز
 لوجود شجر جميز هناك كان يعرف
 بجمايز السعدية • وكان طقز دمر
 يلقب بالحلبى الكرماني • وكان نائب
 السلطنة بمصر فى دولة بنى قلاوون
 فقد عاصر الناصر محمد بن قلاوون
 وأربعة من أولاده وتوفى سنة ٧٦٤ هـ

ونذكر منها حكر الست حديق أو
 الست مسكة عند منظر السكر •
 ولا يزال جامع الست مسكة باقيا للآن

بحى الحنفى • كما أن بركة الشفاف
 حكرت أرضها بعد سنة ٦٠٠ هـ •
 وبركة السباعين (وسميت بهذا
 الاسم لوجود دار للسباع بجانبها)
 ظلت منها بقية الى زمن المقرئى
 (توفى سنة ٨٤٥ هـ) ولم تحدث
 بجانبها العمارة والمبانى الا بعد سنة
 ٧٠٠ هـ •

وخلدت البلدية اسم جنان الزهرى
 بأن أطلقت على شارع صغير متفرع
 من شارع محمد عز العرب (المبتديان)
 وموازى لشارع نوبار •

وشمال جنان الزهرى كان هناك
 بستان عرف قديما باسم بستان
 المقس (١) •

بستان المقس :

وكان بستان المقس يغطى مساحة
 موقعها ما بين ميدان الأوبرا وميدان
 رمسيس •

وعند الفتح العربى كانت هناك
 قرية اسمها أم دنين موقعها كثة
 المبنى الموجودة ما بين شارعى كلوت

(١) كانت كلمة بستانى لا تطلق فقط على حدائق العاكمة ل ايضا على
 الحقول المحاذية للمدينة لما بها من زراعات الفاكهة والزهور والخضروات
 اللازمة للمدينة •

بك وإبراهيم باشا (الجمهورية)
حتى باب البحر عند ميدان رمسيس .
فكانها كانت جزءا من مساحة هذا
البستان . وقد لاقى العرب هناك عند
الفتح بعض المقاومة .
يجلس فيها الخليفة عند توديع
واستقبال الأسطول الحربي . وكان
الأسطول يخرج للغزو من المقي في
النيل الى دمياط ومنها للبحر
الأبيض (١) .

الأسطول المصري عند الفاطميين :

وقد اهتم الفاطميون بصناعة السفن
الحربية حتى بلغت عدتها في أيام
المز لدين الله ٦٠٠ قطعة .
وقبل الفاطميين كانت بمصر صناعة
للسفن أنشأها حنيفة بن اسحق الوالي
على مصر سنة ٢٣٨ هـ في خلافة
التوكل على الله العباسي . ثم أنشأ أحمد
ابن طولون دارا لصناعة السفن في
جزيرة الروضة سنة ٢٥٤ هـ .

كما أنشأ محمد بن طنج الأخشيدي
(٢٧٣ - ٣٣٤ هـ) دارا أخرى
للصناعة في القسطنطينية . وتوسع في
هذه الدار المأمون البطاحي وزير
الأمر بأحكام الله الفاطمي (٤٩٥ -
٥٢٥ هـ) . وأنشأ بها منظره يستريح
فيها الخليفة قبل انتقاله لتخليق
المقياس بالروضة في الاحتفال بوفاء
النيل .

وكان النيل يجري غربى بستان
المقيس . والمقيس كما قيل اشتق لفظه
من المقسم . لأن العرب قسموا فقام
الحرب هناك . وقيل أنها في
المقيس - أي الجمارك على البضائع
الواردة لأنه كانت هناك الميناء النهرية
للمدينة خلف جامع أولاد عثمان
بشارع الجمهورية .

والجامع المذكور أنشأه الحاكم
بأمر الله الفاطمي في أواخر القرن
الرابع الهجري . ثم جدداه صاحب
عبد الله المقيس سنة ٧٧٠ هـ . فنسب
اليه . ثم سكنه الشيخ محمد عثمان
(توفي سنة ٩٢٢ هـ) وأخوه وأولاده
فعرف بهم . وقد هدم هذا الجامع
أخيرا ليقام مكانه مسجد جديد باسم
مسجد الفتح .

وكان شمال الجامع المذكور منظره
للفاطميين عرفت بمنظره المقيس

(١) كانت للفاطميين أيضا منظره عند باب الفتوح يجلس فيها الخليفة
لتحفة العيسى في خروجه للحروب أو العودة منها .

أرض الطبالة :

ولا مكمل الصورة نذكر أنه كان شمال بستان القس الأرض التي عرفت بأرض الطبالة • وموقعها حي النجالة والجزء الجنوبي من حي الظاهر والشرابية حاليا • وقصة هذه التسمية مشهورة محملها أن المستنصر بالله الفاطمي (حكم من ٤٢٧-٤٨٧ هـ) كانت نفسه تحدته بالتغلب على العباسيين وتوحيد الخلافة في مصر وخطب باسمه فعلا في بغداد في صلاة الجمعة أربعين أسبوعا • ففت بين يديه إحدى المثنيات آياتا في الشعر منها :

بنى الجلس ردوا

ملك الأمر مد

ملككم ملك مستار

والمواري تسترد

والمستنصر بالله اسمه أبو تميم مد • فأفطمها هذه الأرض •

بركة بطن البقرة :

وكان بستان القس يطل على النيل غربا وعلى الخليج شرقا ويقابله من

فكأنه كان في زمن الفاطميين ثلاث دور للصناعة (١) • واحدة بالروضة • وواحدة بالقس • وثالثة بالنساط •

بستان الدكة وقنطرة الدكة :

وكان بالقرب من منظره القس منظره أخرى للفاطميين تعرف بمنظره الدكة في بستان يعرف ببستان الدكة •

وكان الخليفة العاطي في عودته من حفلة وفاء النيل وجسر الخليج يسير في البر الشرقي للنيل حتى يدخل هذا البستان بمفرده ليمتد فرسه • وقال المقرئ أنه لم يعلم سبب لهذا التصرف •

ونقول : لاغموض ولا الغار • فلعله لحاجة طبيعية من حاجات البشر بعد ساعات طويلة في الاحتفال •

وسنذكر تحليل اسم الدكة فيما بعد بإذن الله •

(١) حرفت دار الصناعة الى ترسانة • ونقل اللفظ الى أوروبا ففي الانجليزية والفرنسية ارسنال Arsenal معناها مخزن للأسلحة الحربية •

الجانب الشرقى للخليج منظره •
 اللؤلؤة أشهر مناظر الفاطميين •
 وكانت بالسور الغربى للقاهرة
 الفاطمية خلف جامع الشترانى
 بميدان باب الشرية الحالى •
 فأمر الظاهر لأعزاز دين الله
 الفاطمى - وهو ابن الحاكم بأمر
 الله • (حكم من ٤١١ - ٤٢٧ هـ) ،
 أن يعمل بستان المسمى بركة أماء
 منظره اللؤلؤة •

ثم هجرت البركة وأهمل شأنها •
 فبنت أغلب مساحتها • وقال المقرئ
 (توفى سنة ٨٤٥ هـ) : ولا تزال
 هناك بقية من تلك البركة يجتمع فيها
 الناس للترهة •
 ويجدر بنا أن نذكر أن كثيرا من
 البرك لم تكن تمتلئ بالماء طويلا
 السنة بل أثناء الفيضان فقط • ثم
 ينحسر الماء عن كلهما أو بعضها
 فتزوع •
 ولا أعرف الماء في الاسم • ولكن
 نجد في مقاطع الأحجار بالمقط
 أجزاء يسميها النحاتون مقطع بطن
 البقرة • وكانوا يعتبرونها ممتازة في
 صل درج السلام • لنعومة وجهها
 بعد التحت • فربما الاسم للبركة
 يدل على نعومة طينها وهدوء مياهها •

وكان بستان المسمى يغذيه بالماء
 خليج الذكر • فأصبح خليج الذكر
 هذه البقية من بركة بطن البقرة
 هى التى عرفت فيما بعد ببركة

الأزبكية نسبة للأتابك (١) أزيك بن ططخ .

بركة الأزبكية :

قال ابن اياس في بدائع الزهور في حوادث سنة ٨٨٠ هـ (١٤٧٥ م) أن أزيك بن ططخ بدأ بمسادة الأزبكية . وكانت خرابا ذات كيمان وأرض صباخ . وكان خليج الذكر الذي يغذى البركة قد ارتدم . فحفر بعض الناس مجرى من الخليج الناصري أوصله لأرض الأزبكية فصار يروى بعضها أيام زيادة النيل .

وكان الأتابك أزيك بن ططخ ساكن بقرب هذه المنطقة . فخطر له أن يمسرها وينشئ مناسخا لجماله وغيوله . فحرث الأرض . وجرف الكيمان وجدد حفر البركة وجدد عبارة قنطرة خليج الذكر . وبنى رصيفا محيطا بالبركة . وبلغ ما صرفه على عمارتها مائتي ألف دينار .

والجامع المذكور الذي أنشأه أزيك بن ططخ كان مكانه بالقرب من مدخل شارع الأهر . وأزيل ضمن ما أزيل في تنظيم ميدان التبة الخضراء وفتح شارع محمد علي (القلعة) في عهد أسرة محمد علي .

الأتابك أزيك بن ططخ :

أصله من مماليك الأشرف برسباي . ثم اشتراه الظاهر

(١) ذكرنا في مقال سابق أن اتابك مركبة في كلمتين اتا بمعنى اب وبك بمعنى أمير . فيكون المعنى : أبو الأمراء . وهي رتبة لأكبر الأمراء المقدمين تقتصر على الرئاسة الشرقية فوق باقي الأمراء . وكانت هذه الرتبة أحيانا تقتصر على الرئاسة الشرقية فوق باقي الأمراء . وأحيانا كان الأتابك يقود الجيوش ويدير شئون الحكم كرئيس الوزارة .

صاحب الجامع الموجود بحي الصليبية
بالقرب من مسجد ابن طولون •
ومعروف باسم جامع أزيك اليوسفى •
وتوفى وهو فوق الثمانين فى ٢٠
رمضان سنة ٩٠٤ هـ وصلى عليه
السلطان بعد أن كان صلى على أزيك بن
ططخ • ودفن أزيك اليوسفى فى
جامعه المذكور •

وقد سخط المرحوم على باشا مبارك
بين الاثنين (الخطط التوفيقية ح ٣
ص ٦٦) • وثابه فى الخطأ كتاب
آخرون • فقد ذكرت الأستاذة سنية
قراغة (مساجد وقصور ص ٢٩٣)
أن فى حفل افتتاح مسجد الكخيا
(على ناصبة شارعى قصر النيل
والجمهورية) الذى بناه عثمان
كتخدا القازدوغلى والد عبد الرحمن
كتخدا صاحب العساكر المشهور لم
يجد الأمير عثمان بك ذو الفقار له
مكانا بالمسجد إذ حضر متأخرا •
فذهب ليصلى فى مسجد أزيك
اليوسفى القريب من مسجد الكخيا •
١ هـ •

ومسجد أزيك اليوسفى بحي
الصليبية وليس قريبا من جامع
الكخيا • ولكن القريب منه كان
مسجد أزيك بن ططخ الذى ذكرنا

جتمق • وقربه ورقاه وصاهره فى
ابنتيه مرتين • أى تزوج أزيك
واحدة بعد الأخرى • وتولى عدة
وظائف عالية حتى عين نائب الشام
فى دولة الظاهر بلبلى • ثم أتاكيا فى
دولة الأشرف قايتباى سنة ٨٧٣ هـ •

واستمر أتاكيا نحو ثلاثين سنة •
وكان كفوًا للمهمات التى يكلف
بها • وسافر فى عدة حملات
عسكرية • وأظهر الشجاعة والعزم
فى قتال بايزيد الثانى بن محمد الفاتح
العثمانى • وقد حارب المذكور مصر
فى عهد قايتباى مرتين • وهزم فى
المرتين •

وتوفى أزيك فى ٢٠ رمضان
سنة ٩٠٤ هـ • فى عهد الظاهر
قاصوه بن قاصوه عن ٨٥ عاما •
وترك ثروة طائلة • ودفن بترية
أستاذ الظاهر جتمق •

وتوفى فى نفس اليوم الذى توفى
فيه أزيك بن ططخ • أمير آخر اسمه
أزيك اليوسفى • كان أيضا من
مماليك الظاهر جتمق • وتولى عدة
مناصب كبيرة • وكان يعرف بأزيك
الخازندار • وتأخر الخاص • وهو

أنه أزيل في تنظيم الشبة الخضراء والرواية منقولة عن تاريخ الجبرتي : (ح ١ ص ١٦٨) ولكنه قال أنه رجح وصلى بجامع أزيك • ولم يزد • فلمل إضافة اليوسفي زلة قلم من صاحبة مساجد وقصور • كما أن عثمان كتحدا ليس والد عبد الرحمن كتحدا بل مملوك والده حسن جاويش •

المذكورة فأصبحت تطل على الخليج الناصري من الجهة الغربية وعلى بركة الأزيكية من الجهة الشرقية • واتخذ له فيها مجالس لهو يجتمع فيها بالخلان والندماء والشراء •

العتبة الخضراء أو الزرقاء

وبنى رضوان كتحدا أيضا على الحصاة الشرقية من البركة دارا أخرى أصلها بيت الدادة الشرايبي • وكانت معروفة عند أولاد البلد باسم الثلاث ولية • وبالعتبة الزرقاء • ثم آلت النار المذكورة الى طاهر باشا

ناظر الجمارك في عهد محمد علي • ثم آلت الى عباس حلمي الأول بن طوسون بن محمد علي • فهدمها وأعاد بنائها وأطلق عليها العتبة الخضراء لأنه كان يتشام من اللون الأزرق •

ونضيف أن ميدان الخازندار العالي لا يرجع اسمه الى أزيك اليوسفي الخازندار المذكور • وإنما نسبة الى أحمد آغا الخازندار الشهير ببونابارته من أمراء دولة محمد علي وكان قد عمر دارا عظيمة بجهة الرويحي وتسوفى سنة ١٢٣٩ هـ • (١٨١٦ م) كما ذكرنا الجبرتي في حوادث السنة المذكورة •

ودخل الشهابيون مصر سنة ٩٢٣ هـ (١٥١٢ م) •

وقد رأينا من قول ابن الجلس (توفي سنة ٩٣٠ هـ تقريبا) أن الخيام كانت تضرب حول البركة في موسم الفيضان مما يدل على أن الصلابة حول البركة لم تكن قد تكاملت •

العلم المصري :

ويظهر أن الميل للون الأخضر غريزي في أسرة محمد علي • فقد كان العلم المصري لثاية سنة ١٩١٤ عبارة عن ثلاثة أهلة داخلها ثلاث نجوم بيضاء وأرضية العلم حمراء • تميزا له عن العلم التركي الذي كان هلالا واحدا داخله نجمة وبعد اعلان انجلترا للحماية على مصر سنة ١٩١٤ تغير رسم العلم المصري الى هلال واحد وثلاثة نجوم بيضاء وأرضية العلم حمراء • فلما أعلن تصريح ٢٨ فبراير سنة ١٩٢٢ في انجلترا بالاعتراف بمصر مملكة مستقلة ذات سيادة • أمر الملك السابق أحمد فؤاد بتغيير لون أرضية العلم الى اللون الأخضر • فأصبح هلالا وثلاثة نجوم بيضاء في أرضية خضراء • وظل هذا حتى قامت الثورة سنة ١٩٥٢

رجبة التين - ساحة الحمير - شارع الساحة :

وبنى عثمان كتنخدا جنوب غربى بركة الأريكية جامعة السابق ذكره والمعروف بجامعة الكخيا على ناصية شارعى الجمهورية وقصر النيل •

ثم فى تنظيم القاهرة فى عهد اسماعيل أصبحت الدار فى وسط الميدان قريبا • وأطلق على الميدان اسم التبة الخضراء •

ثم أصبحت الدار المذكورة مقرا للمحكمة المختلطة عند انشاء القضاء المختلط بمصر • ثم لما احتيج لتوسعة الميدان هدمت الدار • وانتقلت المحكمة المختلطة الى مبنى أنشئ • لها خصيصا فى شارع فؤاد (٢٦ يوليو) هو الآن مقر القضاء العالى •

ولما تزوج فاروق بالملكة السابقة فريدة (وكان اسمها صافيناز ذو الفقار فغيره الى فريدة ليبدأ بحرف الفاء مثل اسمه واسم أبيه وأسماء بناته وأخواته) أطلق اسمها على ميدان التبة الخضراء كما أطلق على شارع عبد الخالق ثروت الآخذ من الميدان حتى شارع رمسيس الذى كان اسمه الملكة نازلى •

وسمى طلاق فاروق لفريدة أعيد لميدان التبة الخضراء وشارع عبد الخالق ثروت اسمها •

وكان موقع شارع الساحة (شارع رشدى باشا حاليا) ساحة للحمير • لم يذكرها المقرئى ولكن ذكرها على مبارك (المخطط التوفيقية ج ٣ ص ١١٩) • ويفهم من كلام الأخير أنها كانت موجودة فى زمنه (أواخر القرن الماضى) (١) فقال عنها أنها رحبة كبيرة ينصب فيها سوق كل يوم بعد صلاة العصر تباع فيه الحمير • وبه دلالون عليهم دلالة أميرية • اه • ولعله يعنى أنه كان على الدلائل ضريبة حكومية مما يحصلون عليه من أجر الدلالة •

وخلدت البلدية اسم ساحة الحمير وان كانت اختصرته تأديا فأسمت شارعاً كبيراً باسم شارع الساحة (من أول شارع عبد العزيز الى أول شارع شريف) • ثم تغير اسم شارع الساحة الى شارع رشدى باشا حاليا •

حسين باشا رشدى طيوزاده (٢) : رئيس الوزراء وقائمقام الخديوى عباس حلمى الثانى الذى كان خارج

وكان موقع هذا الجامع قديماً يعرف برحبة التبن • والاسم أقدم من عمارة أزيلت بن ططخ للأزبكية • فقد ذكر المقرئى (المخطط ج ٢ ص ٥٩) • والمقرئى توفى ٨٤٥ هـ وعمارة الأزبكية سنة ٨٨٠ هـ (رحبة التبن • وقال أنها الطريق المظفى السلوك فيها من رحبة باب اللوق الى مطرة الدكة • وقال : وكانت هذه الرحبة تحف بها الجمال بأحمال التبن تباع هناك • ثم اختطت وعمرت • وصارت بها مسووقة كبيرة عامرة بأنصاف المأكولات • والخط يعرف برحبة التبن وقد خرب بعد سنة ٨٠٦ هـ (اه) •

وقد خلدت بلدية القاهرة اسم رحبة التبن بإطلاقه على شارع يبدأ من شارع الجمهورية جنوب جامع الكخيا المذكور ويتجه غرباً بجنوب حتى شارع رشدى (الساحة سابقاً) •

(١) المخطط التوفيقية طبعت سنة ١٢٠٥ هـ • وعلى مبارك توفى سنة ١٢١١ هـ = ١٨٩٢ م •

الحديد بها نقوشات مدبية بارزة • هذا كما علمت من ابنة السفير السابق (٢) طبو تركية معناها نوع من السلاح كالضرب برأسه كرة من حسين رشدى •

وأخرجت هذه الاستقالة الانجليز كل الحرج • قلم يجلدوا في مصر من يجرؤ على تشكيل الوزارة وظلت هذه الاستقالة معلقة - مع تمسكه بها • وقبلت انجلترا التصريح لرئيس الوزارة بالسفر للندن • ولكنها رفضت التصريح للوفد • فعلق رشدي سحب استقالته على التصريح للوفد بالسفر ولم قبل انجلترا تمسك باستقالته حتى قبلت في ١٩١٩/٣/١ • حيث قبل محمد باشا سعيد تشكيل الوزارة التي عرفت بوزارة السجف نظرا لعدد أعضائها - وقوبلت هذه الوزارة بسخط شديد من الرأي العام الذي كان يرى أن تأليف أي وزارة قبل تحقيق مطالب البلاد يعتبر خيانة عظيمة •

ثم عين حين رشدي رئيسا للجنة الدستور سنة ١٩٢٢ بعد صدور تصريح ٢٨ فبراير سنة ١٩٢٢ • ثم عين رئيسا لمجلس الشيوخ سنة ١٩٢٦ وتوفي سنة ١٩٢٨

شارع عبد الخالق ثروت (المناخ سابقا) :

ذكرنا أن شارع عبد الخالق ثروت تسميته الى شارع الملكة فريدة ثم أعيد الاسم اليه •

مصر عند ما أعلنت انجلترا الحماية على مصر في ١٩١٤/١٢/١٨ عقب قيام الحرب العالمية الأولى • وأعلنت في اليوم التالي خلع عباس حلمي من خديوية مصر وقبول السلطان حسين كامل لها (وهو عم عباس حلمي) مع لقب سلطان • واختار هذا اللقب لتقطع كل صلة بين مصر وتركيا صاحبة السيادة الاسمية في مصر حيث أن لقب حاكم مصر أصبح مثل لقب سلطان تركيا •

واحتفظ حسين رشدي وقتذاك بحق مصر • وأن إعلان الحماية ضرورة حربية • وبعد انتهاء الحرب لمصر الحق في طلب تعديل وضعها السياسي •

ولما رفضت دار الحماية البريطانية في نوفمبر سنة ١٩١٨ التصريح للوفد المصري - برئاسة سعد باشا زغلول - بالسفر لأوروبا

لعرض مطالب مصر في مؤتمر الصلح فرمى بياريس • كما رفضت

التصريح لرئيس الوزارة بالسفر لانجلترا لتقديم طلبات للمثولين • قدم استقالته في ٣ ديسمبر سنة ١٩١٨

الناصرى - ويعبره فوق قطرة اسما
مطرة المغربى •

شارع عدلى (المغربى سابقا) :

وكان شارع عدلى اسمه لغاية
سنة ١٩٣٣ شارع المغربى • نسبة الى
القاضى صلاح الدين يوسف المغربى •
من أعيان دولة الناصر محمد بن
فلاوون • حيث أنشاء هناك جامعاً
وعمل فيه درسا وقرأط • وبني بجانبه
قبة دفن فيها • وكان الجامع عامراً
بعمارة ما حوله • ثم تمطل لما خرب
خط بركة قرموط (كما كانت تسمى
الجهة هناك) • وقال المقرئى
(الخطط ج ٢ ص ٣٢٨) : وهو آيل
الى أن ينقض ويباع كما يمت أنقاض
غيره •

ولم يصح ظن المقرئى • فقد بقى
الجامع الآن • وإن كان قد
تضاءل الى زاوية صغيرة أو ضريح
فى مدخل عمارة كبيرة على يسار
المتجه الى شارع سليمان باشا فى المسافة
بينه وبين شارع شريف • ووجود
الضريح لا يلفت النظر ولا يعرف
الا اذا سألت عنه أحد البوابين •

وظل اسم المغربى للشارع حتى
١٩٣٣ • فأطلق على الشارع اسم

ونضيف أن هذا الشارع كان
اسمه لغاية سنة ١٩٣٣ شارع المناخ •
وقد رأينا أن أربك بن ططخ كان ما
يريد بتعمير الأربكية أن ينشئ منلخا
لجمالته وخبوله • كما رأينا فى رحبة
التبن أن كانت الجمال تحف فيها
بأعمال التبن لتباع هناك •

وفى هذا ما يدل على التحول
التجارى والعمرانى لمدينة القاهرة •
فقد كانت ميناؤها النهرية أولاً بالقرب
من جامع أولاد عنان كما سبق ذكره •
فلما تحول النيل غربا منذ القرن
السادس الهجرى (١١٤٤) • أصبحت
بولاق هى الميناء النهرية للقاهرة •
وكان هناك طريق يصل من موقع
بركة الأربكية الى بولاق وقد منها
الفرنسيون أثناء وجودهم (١٧٩٨ -
١٨٠١) هذا الطريق • وزرعوا على
جانيه الأشجار • ونجدوا واضحا فى
الخريطة للمروفة بخريطة نابليون •
يسير فى اتجاه شارع عدلى ثم
ينحرف شمالا بغرب حتى يتصل
بشارع ٢٦ بوليه عند أول شارع
سليمان باشا • ثم يتجه الى بولاق •

وكان هذا الطريق يتقاطع هناك
عند شارع سليمان باشا مع الخليج

وعمرت هذه الجهة بمسور
الخليج الناصري (١) فبنى الناس على
حافة البركة • وعلى شاطئ الخليج
الناصري • وأنشأ الأعيان والكبراء
فيها الدور والقصور • وأحكموا
البناء • وتنافسوا في زخرفته من
الداخل والخارج بالرخام والدهان
بمختلف الألوان • وغرسوا فيها
الأشجار • وأجروا لها المياه من
الآبار •

وكان أكثر من يسكنها الكتاب •
المسلمون منهم والناصري •

وعاصر المقرئ في شبابه في
مطلع القرن التاسع الهجري ١٤ م •
فقال (الخطط ج ٢ ص ١٦٤) :

وإني لأذكرها ولامررت بها قط
ألا وتبين لي من كل دار هناك آثار
النعم • أما روائع تقالي المطابع • أو
عبير بخور الند والعود • أو نفحات
الخير • أو صوت غناء • أو دق
هاون • ونحو ذلك مما يبين عن ترف
سكان تلك الديار ورغاية عيشهم •
وغضارة نعمهم •

شارع عدلي تخليداً لذكرى عدلي باشا
يسكن الذي رأس الوزارة المصرية
أكثر من مرة وأنشأ حزب الأحرار
الدمستورين الذي لعب دورا هاما في
السياسة المصرية وفي مناوأة حزب
الوفد المصري سواء برئاسة سعد
زغلول أو مصطفى النحاس •

وعدلي يكن هو منى القصر
العظيم على النيل بجاردن سیتی الذي
آل بعده لابته الوحيدة المتزوجة
لشريف صبرى خال الملك السابق
فاروق (وقد توفي المرحوم شريف
صبرى في الشهر الماضي) • وقيل
أن القصر يبع الى أحد البنوك
الأميركية ببضمة ملايين من
الجنيهات •

بركة قمرحوط - منشاه الكتبة :

وبركة قمرحوط كانت بركة بين
اللوقي والمقس • وكانت من ضمن
بستان ابن ثعلب • وقد ذكرنا
الشريف بن ثعلب والمدرسة الشريفة
في مقال سابق • وأن اسمه أطلق على
شارع صغير خلف البنك الأهلي
بالقرب من شارع قصر النيل •

(١) الخليج الناصري حفره الناصر محمد بن قلاوون وكان يبدأ من
النيل شمال موقع القصر العيني • ويسير في اتجاه شارع القصر العيني
وشارع سليمان باشا تقريبا حتى ميدان رمسيس ثم يتجه شرقا في حي
العجالة حتى يلتقى مع الخليج المصري قرب ميدان الطاهر •

والفتوى المذكورة كانت بناء على طلب من الشيخ محمد سالم الدهر وكان مترجماً في تفكيره وتصرفاته وهو الذي أنلف وجوده السباع التي كانت على قناطر السباع بموقع ميدان السيدة زينب • وهي السباع التي عملها الظاهر بيرس عند إنشاء هذه القناطر على الخليج المصري (وكان السج كرنك أى شعار الظاهر بيرس) • كما أنه شوه وجه أبي الهول • بحجة أنها من الأوثان وكما قال المقرئى أن هذا الفعل ظنا منه أنه من المقربات لله • وعلق على هذا التصرف بقوله : والله در القائل :
وانما غاية كل من وصل

صيدنى الدنيا بأنواع الجبل •

وقد خللت البلدية اسم منشأة الكتاب الذين ذكرنا أنهم كانوا أغلب السكان حول البركة بإطلاق اسم شارع منشأة الكتاب على شارع يصل ما بين شارعى قصر النيل وسليمان باشا ومواذى لشارع الشواربى •

الفوالة :

وعند دخول الفرنسيين كانت هناك بركة كبيرة تسمى بركة الفوالة

ثم قال : ثم هى الآن موحشة خراب • قد هدمت تلك المنازل ويقت أنقاضها منذ كانت الحوادث • بعد سنة ٨٠٦ هـ فزال الطريق • وجهلت الأثرقة • وانكشفت البركة • وبقي حولها بساتين خراب •

وقال عن قرموط النسوبة اليه هذه البركة أنه أمين للدولة قرموط مستوفى الخزنة السلطانية •

وقال فى مكان آخر أن مراكب للنزهة كانت تمر بالخليج الناصرى حتى خليج قم الخور • وخرج الناس عن الحد بكثرة التهلك والتمتع بكل ما يلقى • الى ما بعد قتل الأشرف شعبان بن حسين بن الناصر محمد ابن قلاوون سنة ٧٧٨ هـ • وكان يرفوق مسلطاً على الحكم • فطلبت فتوى من شيخ الاسلام سراج الدين عمر البلقينى • فأفتى بوجوب المنع لكثرة ما يتهلك فى المراكب من المحرمات ويتجاوز به من الفواحش والمنكرات • فقامت المراكب من المرور بالخليج الناصرى الا اذا كان يقصد التجاوز • وظلت كذلك حتى زالت دولة الظاهر يرفوق سنة ٨٠١ فآذن بدخولها • وقال المقرئى أنها مستمرة الى وقتها (توفى سنة ٨٤٥ هـ)

شارع عماد الدين :

وهو شارع طويل طوله ٢٥٠٠ مترا
قريبا من شارع رمسيس لثاية ما بعد
شارع النصرية بقليل . واذا نفذ
امتداده لثاية ميدان السيدة زينب
لكان طوله ثلاثة كيلو مترات تقريبا .

وقد قسمته البلدية من جهة
التسمية قسمين : الجزء الشمالى وهو
الربع تقريبا من شارع رمسيس لثاية
تقاطعه مع شارع ٢٦ يوليه احتفظت له
بالاسم الأصلى . والجزء الجنوبى
اسمه شارع محمد فرید تخليدا
لذكرى البطل المجاهد محمد بك فرید

تخرج من مدرسة الحقوق سنة ١٨٨٢
وعين بالنيابة ، ثم استقال سنة ١٨٩٧
واشتغل بالمحاماة . وانضم للحزب
الوطنى . وبعد وفاة زعيم الحزب
مصطفى باشا كامل اختير لرئاسة
الحزب . وبعد القبض عليه فُصل
الى أوربا وظل يعمل هناك للدعاية
لحقوق مصر ضد الانجليز ؟ وكان
يمتلك أكثر من ٣٠٠ فدان أضعافها
جميعا فى خدمة وطنه والدعاية له .
وعاش فى آخر حياته فى فقر وفاته
وتوفى فى ١١ نوفمبر سنة ١٩١٩ .
ونقل جثمانه الى مصر . وقبره
بجوار مدفن الخلاء وكذلك السيدة
حرمة .

تغطى جزءا كبيرا من المساحات التى
ذكرناها . حدها الشمالى الى ما بعد
شارع ٢٦ يوليه والشرقى موقع شارع
عماد الدين والغربى تقريبا شارع
سليمان باشا والجنوبى شارع رشدى
(الساحة سابقا) .

وهذا جميعية من ضمن منطقة
الاسماعيلية التى حصل تنظيمها فى عهد
اسماعيل كما ذكرنا فى مقال سابق .
وكان ما بين بركة الأزركية وبركة
الفواله عند دخول الفرنسين مساكن
وكان الجزء من هذه المساكن شمال
جامع الكفيا سكا للنصارى . كما كان
الجزء شمالى بركة الأزركية سكا
للأقباط . ونسب النصارى يستعمله
المؤرخون عادة للمسيحيين غير أقباط
مصر .

شارع الفواله الآن شارع منير

يصل ما بين شارعى قصر النيل
ورشدى امتددا لشارع الموايد
من شارع قصر النيل . وبلغت
بشارع رحبة التبن قبل شارع رشدى
بقليل .

ويبدو أنه كانت هناك فى هذه
المنطقة تجارة للفول . حيث يتفق هذا
مع مناخ الجمال ورحبة التبن وساحة
الحمير .

المسارح ودور السينما والقضاء والمرافق والملاهي المختلفة • حتى أنه لما أنشئت سينما رويال سنة ١٩٢٧ (محل مسرح الجمهورية بعابدين حاليا) توقع الكثيرون عدم الأقبال عليها لخروجها عن المكان التقليدي • ومع هذا فقد كانت من أكثر دور السينما ازدهارا وقصدا من الخاصة والعامة •

وتمشت بلدية القاهرة مع هذا الوضع • فأطلقت أسماء بعض الفنانين على بعض الشوارع حول شارع عماد الدين • فأطلقت اسم شارع زكريا أحمد بدلا من شارع جلال (وهو الذي به سينما كايرود الآن) وأطلقت اسم سيد درويش على حارة صغيرة خلف مسرح الريحاني الحالي كما أطلقت اسم شارع نجيب الريحاني بدلا من شارع وجه البركة وشارع وجه البركة كان الحد الشمالي لبركة الأزبكية قبل دمجها • وكان الأسبب الاحتفاظ بالاسم القديم لسماء التاريخي • لولا أنه كان في هذا الشارع مقر الدعارة الرسمية التي كانت تزاول بتصریح وترخيص من الحكومة • وهذا سبب في جين أبي بلد اسلامي • فربط اسم شارع وجه البركة •

والخلفاء هم الخلفاء المباسيون في مصر بعد قضاء المنول على الخلافة في بغداد سنة ٦٥٦ هـ • وانتقالها لمصر سنة ٦٦٠ هـ • في عهد الظاهر بيبرس وقبورهم بجوار مسجد ومقام السيدة نفيسة من الجهة الجنوبية الشرقية • وأطلق على الحي هناك حي الخليفة لسكانهم ومنازلهم به •

الشيخ عماد الدين :

أما عماد الدين المنسوب له هذا الشارع فهو الشيخ عماد الدين صاحب ضريح بالقرب من تقاطع شارعى محمد فريد والشيخ ريحان • وقد أخذ الشارع جانبا من الضريح وغير معروف تاريخ انشاءه ولا ترجمته • ولكن به كتابه عليها تاريخ سنة ١٠٧٢ هـ (١٦٦١ م) •

وأصبح اطلاق اسم شارع عماد الدين على الجزء الشمالى من الشارع كما ذكرنا اطلاقا لا يربط الاسم بالمسمى فضريح عماد الدين في الجزء الجنوبي من الشارع وهو المسمى محمد فريد •

اللاهي واسماء الفنانين :

وكان الجزء المسمى حاليا بشارع عماد الدين لغاية الثلاثينات من هذا القرن غاصا بأماكن اللهو والترفيه من

بهذا المعنى النير أخلاقي • فزريد
القضاء عليه •

خط مترو مصر الجديدة :

كذلك كان خط مترو مصر الجديدة
يتهى فى شارع صناد الدين عند
تقاطع مع شارع ٢٦ بوليه • ثم نقلت
محطته النهائية الى شارع الجلاء
بالقرب من جمعية الأسعاف • ثم بعد
ثورة سنة ١٩٥٢ مد خط المترو الى
محطته النهائية الحالية بشارع الجلاء
بالقرب من كورنيش النيل •

شارع شريف (المدايق سابقا) - محمد باشا شريف :

وشارع شريف من الشوارع
الرئيسية هناك يصل من شارع ٢٦
بويه لغاية وزارة الأوقاف • وكان
اسمه قلا شارع المدايق •

وكانت المدايق أصلا بجهة حوش
الشرقاوى جنوبى باب الخلق • ثم
نقلت فى عهد محمد على الى موقع
شارع شريف • ثم نقلت فى عهد
إسماعيل الى موقعها الحالى بجهة
المنح •

ومحمد باشا شريف أحد الأعلام
فى تاريخ مصر الحديثة • ومن الذين
عرفوا بحبهم وإخلاصهم لمصر • وهو
تركى الأصل • وأبوه أحمد شريف

ونزل محمد شريف برواق الأتراك
فى الأزهر • ولما زار محمد على
استانبول • أوصاه شيخ الإسلام
أحمد شريف بابنه محمد • فلما عاد
محمد على الى مصر استدعاه من
الأزهر •

وضمه الى معيته • والمعية من (مع)
وكان يقال للمعية السنية أى من
يعملون مع الأمير أو الحاكم •

وأقبل محمد شريف على العلوم
الحديثة • اندمج فى البيئة المصرية
وأقن اللغة الفرنسية • وأرسلته
الحكومة الى استانبول عدة مرات •
كما حضر مؤتمر لندن سنة ١٨٤٠
مندوبا عن مصر • وتقلب فى الوظائف
حتى وصل الى وظيفة باشمعاون الوالى
فى عهد سعيد باشا • وهى وظيفة
أقرب الى اختصاص رئيس الوزراء
الحالى وهى التى حلت محل وظيفة
الكتخدا التى ألغاه سعيد باشا بالأمر
الصادر فى ٦ ربيع الأول سنة ١٢٧١هـ
(١٨٥٤ م) •

وبدأت الحركة العراية فأسقطت
نظارة رياض باشا • وشكل شريف
باشا نظارته الثانية في سبتمبر سنة
١٨٨١ بناء على طلب الجيش • ثم عمل
الرايون على إسقاط نظارة شريف
باشا فأخرجوه بعض المطالب •
فاستقال • وتشكلت نظارة برئاسة
محمود سلى البارودى فى فبراير
سنة ١٨٨٢ •

وصم شريف باشا من الدسائس •
فافر الى أوروبا • وظل هناك حتى
انتهت الثورة العراية بكارثة الاحتلال
الانجليزى • فاستدعى شريف ليرأس
النظارة من جديد فى أغسطس سنة
١٨٨٢ • وقبل أنه لما حضر الى مصر
ورأى آثار الاحتلال الانجليزى كان
يبكى طول الطريق من الاسكندرية
لمصر • وظل شريف فى نظارته الثالثة
حتى استقال فى يناير سنة ١٨٨٤ •

ومبب استقالته أن الانجليز تصحوا
بجلاء الجيش المصرى عن السودان
بحجة المجز عن مقاومة ثورة المهدي
وكان غرض الانجليز أن يمدوا فتح
السودان مع مصر ليشاركوها فيه •
فرفض شريف وقال جملة المشهورة

وفى عهد اسماعيل كان هناك مجلس
يقرب من مجلس الوزراء مكون من
خمس عشر عضوا من الأعيان ورأسه
الخدبوى بنفسه • وتولى محمد شريف
وكالة هذا المجلس عدة مات • ثم
لما اضطر اسماعيل الى إنشاء حكومة
دستورية ومجلس للنظار سنة ١٨٧٩
تشكلت نظارة برئاسة نوبار باشا لم
تمكث غير بضعة شهور • ثم تلتها
نظارة برئاسة توفيق بن اسماعيل لم
تمكث غير ١٩ يوما • ثم تألفت نظارة
برئاسة شريف باشا سنة ١٨٧٩ •
وكانت تسمى الوزارة الدستورية
الأولى •

وكان اسماعيل قد اضطر للموعد
بإيجاد حياة نيابة صحيحة غير مجلس
شورى النواب الموجود فاشتغل محمد
شريف فى وضع الدستور •

وظلت نظارة شريف فى الحكم
حتى عزل اسماعيل • وحل محله
توفيق • وألف نظارة أخرى برئاسة
الخدبوى شخصيا • وكان توفيق
يقصد من هذا حفظ المنصب لرياض
باشا الذى كان غائبا فى أوروبا حتى
يسود فلما عاد رياض ترك له توفيق
رئاسة المجلس •

لوتركا السودان فالسودان لن يتركنا
وخلفه نوبار باشا فدفد للانجليز طلبهم

وتوفى محمد باشا شريف بعد ذلك
بقليل في سنة ١٨٨٤ عن ٧٢ عاما •
وقبل أنه مات كمدا وحسرة على حال
مصر •

شارع سليمان باشا :

ومن الشوارع الرئيسية بهذه الجهة
شارع سليمان باشا الذى تغير اسمه
أخيرا الى شارع طلعت حرب ولكن
الاسم القديم لا يزال يجرى على السنة
الناس وهو من ميدان التحرير لثاية
شارع ٢٦ بوليه وطوله ١١٠٠ متر
تقريبا •

وفى سنة ١٨٧٥ أمر اسماعيل
بقرار مبلغ ٢٥٠٠ قرشا معاشا شهريا
لأرملته •

وشارعا شريف وسليمان باشا
متوازيان تقريبا • وفى هذا التوازي
مضى لصلة قامت بين الرجلين • فقد
تزوج محمد شريف باشا ابنة سليمان
باندا • ورزق منها بنتا • تزوجت
عبد الرحيم باشا صبرى • فرزق منها
بنتا هى نازلى التى تزوجها الملك أحمد
فؤاد فى ٢٤/٥/١٩١٩ وعرفها التاريخ
باسم الملكة نازلى • والدة فاروق •
وكان فى مصرفها وسلوكها ما أساء الى
سمعة البلاد فى الخارج • وآثار
النسب فى الداخل • ومن الأسباب
التي عجبت قيام الثورة سنة ١٩٥٢ •

وكان شارع رميس اسمه شارع
الملكة نازلى • وأمر مصرفاتها ألقى
فاروق اسمها من الشارع وجعله شارع
الملكة • ثم بعد الثورة سنة ١٩٥٢
جعل اسمه شارع رميس نظرا لنقل
تمثال رميس الأكبر بعد أن ظل
ملقى بجهة البدرشين آلاف السنين
وأقيم فى مكانه الحالى بميدان رميس
عند محطة مصر للسكة الحديدية •

وسليمان باشا كان عسكريا فرنسيا
واسمه الكولونيل سيف • استعان به
محمد على فى إنشاء وتكوين الجيش
المصرى وتدريبه سنة ١٨١٩ واعتق
الاسلام واشترك مع ابراهيم باشا
ابن محمد على فى حروبه فى الشام
سنة ١٨٣٩ • ووصل الى رئاسة رجال
الجهادية (وزير الحرية) •

وقبل ذلك كان شارع الملكة نازلى
اسمه شارع عباس نسبة للمخدوي

وتوفى سليمان باشا فى ١١/٣/١٨٦٠
وقرر بجهة مصر القديمة •

عيسى حلمي الثاني • فريه الملك أحمد (إذ سدىء بانشاء خط مصر
فؤاد الى اسم زوجته • وسبحان من الاسكندرية في عهد عيسى الأول
ينير ولا يتنير وله الدوام • سنة ١٨٥٢ • وتم سنة ١٨٥٦ •
وكان هذا أول خط سكة حديد
بالشرق كله) •

شارع عبد العزيز :

وهو يصل من القبة الخضراء الى
قسم شرطة عابدين وطوله ٥٣٥ مترا
تقريبا • وسمى بهذا الاسم تخليدا
لزيرة السلطان عبد العزيز سلطان
تركيا لمصر أثناء ولاية اسماعيل
باشا الذي تولى حكم مصر في
١٨/١/١٨٦٣

وصادف ٢١ شوال حفلة تشييع
المحمل • فرأس السلطان الاحتفال •
ومكث السلطان في القاهرة لثاية ٢٦
شوال زار أثناء هذه المدة المتحف
المصري والأهرامات والقناطر الخيرية
ومصانع القطن والحريير ببولاق •
وشاهد آل البيت النبوى • ثم سافر
للاسكندرية ومنها الى استنبول •

ونتيجة لتقرب اسماعيل للسلطان •
ولأغراقه الهديا على رجال الحكم في
استنبول صدر فرمان (أى مرسوم)
في ٢٧/٥/١٨٦٦ بجعل وراثه الحكم
في مصر في أكبر أولاد اسماعيل •
بعد أن كانت في أكبر أفراد أسرة
محمد علي • وفي سنة ١٨٦٧ حصل
اسماعيل على لقب خديوى تميزا له عن
باقي الولاة في الدولة العثمانية • وفي
سنة ١٨٧٣ (ربيع الثاني سنة ١٢٩٠ هـ)

ففي أواخر مارس سنة ١٨٦٣ -
أى بعد شهرين تقريبا من ولاية
اسماعيل - زار السلطان عبد العزيز
مصر ومكث بها عشرة أيام (من
١٧ - ٢٦ شوال سنة ١٢٧٩ هـ) •
وكان اسماعيل باشا في استقباله عند
وصوله للاسكندرية • فقبل يده •
ونزل السلطان بسراى رأس التين
ومكث بالاسكندرية يومين زار فيه
بعض معالم المدينة •

ثم سافر بالقطار الى القاهرة •
وكانت هذه أول مرة يسرى فيها
السلطان القطار • فقد سبقت مصر
تركيا في ادخال السكة الحديدية •

أحد زعماء المماليك عند دخول
الفرنسيين. وكان موقعها حوالى شارع
الألفى الحالى . ونزل فيها نابليون
وجلسها مقرا لقيادته . وقتل فى
حديقتها كليبر خليفة نابليون فى
مصر . قتله سليمان الحلبي كما هو
معروف .

واسم الألفى يرجع الى أنه جلب
مملوكا سنة ١٧٧٥ (١١٨٩ هـ)
واشتراه أحمد جاويش الملقب
بالمجنون . ثم باعه لسليم آغا الفزاوى
المعروف بتمورلوك . الذى أهده الى
مراد بك . ورد مراد بك الهدية
بألف أردب من الغلال . ولذلك سمي
بالألفى . ثم أعتهه وقلده كشوفية
الشرقية . ثم قلده الصنحية (الأمانة)
سنة ١٧٧٨ (١١٩٢ هـ) . وتاريخ
الألفى حافل بالبطولة والمغامرات فى
مقاومة الفرنسيين . وبعدم محمد
على . وقال عندما حضرته الوفاة فى
١٨٠٧/١/٢٨ (نفي الأمر . وخلعت
مصر ل محمد على فقام من ينازعه
ويناله) . وهكذا كان .

سراى البكرى

وكان فى الجزء الجنوبي من بركة
الأزبكية وغربى مصلحة البريد الحالية

تقرر استقلال الخديوى بشتون مصر
الداخلية استقلالا تاما . وله أن يعقد
القروض والمعاهدات التجارية مادامت
لا تتعارض مع مصلحة الدولة العلية
(تركيا) ولا تتنافى معاهداتها مع
الدول الأجنبية وله الحق فى زيادة
الجيش حسبما يشاء . وهذا فى نظير
زيادة الجزية السنوية التى تدفعها
مصر لتركيا الى مبلغ ٦٦٥٠٠٠ جنيه
بعد أن كانت أصلا ٣٢٠٠٠٠٠ جنيه
زيدت الى ٦٠٠٠٠٠٠ جنيه عند مرسوم
سنة ١٨٦٧ . ثم زيدت للمبلغ
المذكور سنة ١٨٧٣

وبدئ فى تنفيذ الشارع من العتبة
الى هايدين فى أبريل سنة ١٨٧٠ ،
وسمى بعد فتحه بشارع عبد العزيز
لتخليد ذكرى السلطان وزيارته .

بعض الاسماء التاريخية فى الأزبكية :
ولو أردنا الكلام عن الأزبكية
ومعالمها التاريخية التى تدل عليها
أسماء شوارعها لضاق بنا المقام . ولكن
نذكر باختصار والبعض منها علاوة
على ما سبق ذكره .

محمد بك الألفى :

فقد كان فى الجانب الغربى لبركة
الأزبكية سراى محمد بك الألفى .

وغير معروف تاريخ إنشاء الجامع ولكن ذكر على مبارك (ج ١٢ ص ٥٢) نقلا عن الضوء اللامع للسخاوي نبذة عن عبد الحق بن محمد بن عبد الحق السنباطي • ووالده • يستدل منها أنهما كانا من علماء القرن التاسع الهجري (ت ١٥ م) • وأن الوالد توفي سنة ٨٧٠ هـ • وأن الابن لم يعرف تاريخ وفاته • ولكنه ذكر أنه حج سنة ٨٨٢ هـ ودرس بمكة والمدينة ثلاث سنوات • ثم عاد إلى القاهرة • وتولى التدريس بالأزهر • وكان ثقة في علمه وفتاواه • اهـ • ولعل عدم ذكر تاريخ وفاة الابن يرجع أنه عاش بعد السخاوي الذي توفي سنة ٩٠٢ هـ •

والسنباطي نسبة إلى سباط إحدى القرن التابعة لمركز زفتى • داد على بك الكبير :

وأنشأ على بك الكبير دارا على الحافة الجنوبية لبركة الأذربكية بدرب عبد الحق • وهي التي مات فيها • وآلت بعده إلى محظيته الست نفيسة التي عرفت بلرادية لأنها تزوجت بعده مراد بك • والست نفيسة كانت ذات مكانة كبيرة عند الفرنسيين وفي السنين الأولى من حكم محمد علي (توفيت سنة ١٨١٦) •

في المسافة بين شارع اليردق وعبد الحق السنباطي الآخذ من ميدان الأوبرا - كانت سراي البكري المطلقة على البركة •

وكان شيخ السجادة البكرية وأيضا نقيب الأشراف • أثناء وجود الفرنسيين • السيد خليل البكري • وكان الفرنسيون يشاركون في الاحتفال في داره المذكورة بالمولد النبوي الكريم • مداهنة لمشاعر الشعب • ولكنه لم يكن مرضيا عنه من الرأي العام • فبعد خروج الفرنسيين سحبت منه نقابة الأشراف وأعطيت لصاحبها الأصلي السيد صبر مكرم • كما عزل من مشيخة السجادة البكرية •

وفي التنظيم الحديث لمنطقة الأذربكية أخفت من البكرية هذه السراي • وأدخل بعضها ضمن التنظيم • وعوضوا عنها بسراي عباس حلمي الأول بالخرنقش •

عبد الحق السنباطي :

وهو اسم شارع يأخذ من ميدان الأوبرا بجوار كازينو أوبرا • والتسمية لوجود جامع هناك بهذا الاسم •

دار المهدي :

مفتى الحنفية في وقته • وفي وصول
حفيدة الى مشيخة الجامع الأزهر
ما يدل على التسامح الطيبي في نفوس
المسلمين • وساحة القاعدة أن
الاسلام يجب ما قبله • فلم تمنع
سابقة النصرانية بالنسبة للأول من
مصارعة شخص ذي مركز ديني
ممتاز • كما لم تقى الثاني عن
الوصول الى أكبر المراكز الدينية •

ولمب المهدي دورا هاما قبل وأثناء
وجود الفرنسيين • وكون ثروة
طائلة • واتسع نفوذه • كما تدخل
مع محمد علي ومساعدته على إبعاد
ونفى السيد عمر مكرم • وكفائه
محمد علي بنظر أوقاف ضريح الامام
الشافعي ووقف سنان باننا الخير
فضلا عن مبلغ كبير من المال وذلك
نظير اجتهاده في خيانة السيد عمر
مكرم • كبير الجبرتي •

وطمعت نفس المهدي لمشيخة
الأزهر بعد وفاة الشيخ عبد الله
الشرقاوي سنة ١٨١٢ • ولكن محمد
علي تخطاه وعين الشيخ محمد
الشتواني • وكان رجلا فقير الحال
يلقى دروسه بالجامع الأفخر
(الفاكهين) بالعقادين • وبعد

وعند ملتقى شارع الرومي
بشارع يوسف بك نجيب الشهير
بشارع البواكي يوجد شارع صغير
يتجه شرقا اسمه شارع المهدي
الخصوصي • لأنه هناك كانت دار
للشيخ محمد المهدي الحنفي على
الحافة الشرقية لبركة الأزيكية •
وهو جد الشيخ محمد المهدي العباسي
شيخ الأزهر في عهد اسماعيل •
والذي كان على يده أول اصلاح
للأزهر سنة ١٨٧٢ بتحديد مدة
الدراسة وترتيب الامتحانات وتقرير
مرتبات ومزايا العلماء وغير ذلك •

والمهدي الكبير كان أصلا نصرانيا
واسمه حبة الله بن ايفانوس • وأسلم
وهو صغير على يد الشيخ محمد
الحنفي شيخ الجامع الأزهر (توفي
سنة ١١٨١ هـ = ١٧٦٧ م) واتمى
اليه • ثم ألقى دروسا في الأزهر •
وتزوج من بنت الشيخ محمد
الحريري مفتى الحنفية • ورزق منها
بانه محمد أمين والد الشيخ محمد
المهدي العباسي المذكور •

وفي زواج الشيخ محمد المهدي
الحنفي بابنة الشيخ محمد الحريري

شارع الأزهر الحالي (تخطيط القاهرة
المرحوم الأستاذ حسن عبد الوهاب) .

وفي سنة ١٨٦٤ ردمت بركة
الأزبكية بعد ما يقرب من أربعة قرون
منذ حفرها أزيك بن ططخ سنة
١٤٧٥ م .

وأنشئت حديقة الأزبكية .
ووضعت فيها الجلايات الصناعية .
وزرعت فيها الأشجار النادرة وكان
تسقيها بمعرفة المهندس باريك بك .
وهو الذي نظم بسائين الأورمان
وصراى العيزة .

وأنشئ فيها مسرح الكوميدي .
وفي ١٨٦٩ أنشئت دار الأوبرا التي
احترقت سنة ١٩٧٢ . وفي سنة
١٨٧٣ أقيم تمثال إبراهيم باشا .
وتكلف عمل التمثال بمعرفة المثال
كوردية ١٥٤٣٠ جنيها ، كما تكلفت
قاعته ٢٨٦٠ جنيها . وفي سنة ١٨٩٩
أنشئ فندق الكونتستال .

وكان لجينة الأزبكية سور ضخمة
من الحديد . وبكل جانب من السور
باب . وسميت السوراء المواجهة
لهذه الأبواب باسمها . وبعض
هذه الأسماء باق الآن . فشارع الباب

الدروس ينير ثيابه ويكنس المسجد
ويغسل القناديل ويعمرها بالزيت
وانقتال . حتى أنه كان يكنس
المراحيض أيضا . وكان زاهدا في
وظيفة مشيخة الأزهر . وتغيب هربا
منها . ولكن هكذا كان . ولم تغيره
الوظيفة بل ظل ولائه للجامع الأصغر
بإشرافه السابق به .

وتوفي المهدي سنة ١٨١٥ بدار
كانت له بالكحكيين . ونقل جثمانه
إلى داره الكبرى على شاطئ الخليج
بالقرب من جامع البنات . ومن هناك
شيئت جنازته .

تنظيم الأزبكية في العصر الحديث :

قال علي مبارك (ج ٣ ص ٦٧)
أن مساحة البركة كانت ٦٠ فدانا .
وأنها ظلت إلى مدة نظارته على نظارة
لأنشغال فجرى تنظيمها . أما
المنابع فقد أصبح مكانه اللوكسة
الخدوية (فندق شبرد الذي احترق
ضمن حريق القاهرة في ١/٢٦/١٩٥٢)

وأنشئ بدله فندق شبرد الحالي
بجاردن ميتي على النيل) . كما
هدم جامع أزيك عند تنظيم ميدان
العتبة وفتح شارع محمد علي (القلعة)
وكان موقع الجامع بالقرب من مدخل

الشرقى يواجه موقف الأوتوبس الحالى بنهاية شارع ٢٦ يوليو •
للتثيل والسينما احدى شركات بنك مصر • وكان بجانب مبنى المسرح
ساحة تستعمل لرحلقة القباقيب ساحة تستعمل لرحلقة القباقيب
(باتيناج) شتاء • وتستعمل صيفا سابقا) وكان به دار التمثيل العربى
أحد المسارح القديمة •

وبعد حريق القاهرة امتد شارع وكانت مساحة الحديقة ٢٩ فدانا
٢٦ يوليو فاخترق الحديقة وقسمها (٣٥٠ مترا × ٢٥٠ مترا) تقريبا •
قسمين • وكان لى شرف تقديم هذا وكانت تذهب فرقة موسيقى الجيش
الاقتراح • ونشرته مجلة المصور الى الحديقة يومى الجمعة والأحد من
وقدذاك • وكان من ضمنه أن يمتد كل أسبوع فتعزف أناشيد ومارشات
شارع ٢٦ يوليو حتى يتصل بشارع ساعتين بعد العصر للترفيه عن
الجيش (فاروق سابقا) • مع الجمهور • وكان دخول الحديقة
اقتراحات أخرى لا محل هنا وقدذاك برسم معين أكثر قليلا من
لذكرها • رسم الدخول فى الأيام الأخرى •

وبتنظيم الأزيكية أصبحت المنطقة وبعد الثورة سنة ١٩٥٢ رقت
هى حرة المدينة فيها كبرى المحلات الأسوار وأبيعت الحديقة للجمهور
التجارية والمصارف المهمة • كما بدون مقابل • وأقيمت فيها مقاهى
تركزت فيها وسائل اللهو والترفيه • كما أقيم فى جانب منها مسرح
ولم تقل أهميتها مع تقدم العمران المرائس ومسرح ٢٦ يوليو • أما
واتساع المدينة • فلا تزال قليلا أيضا مسرح الأزيكية فقد كان موجودا من
بالحركة والنشاط • قبل وكانت تسديره شركة مصر

محمد رسول الله

للأستاذ أحمد عثمان الراعي

| | |
|-----------------------------------|--------------------------------|
| صحا الكون لما سيد الخلق كبرا | فأرهب بالتكبر كسرى وقبصرا |
| أطل على الدنيا فأشرق وجهها | وأذن بالتوحيد في عالم السورى |
| به عالم الأملاك دوى مرجبا | وبض وجهها للبرية أغبرا |
| هو النور للدنيا فقد جاء ساطعا | وأشرق فيها منذرا وبشرا |
| لقد فكر الهادى فلم ير غاية | لمن حسبوا الدنيا هوى وتندرا |
| تنحى عن السمار متخذاً له | (حرأ) سميراً حيث يكف أشهراً |
| يروح ويفدو في التفكير خائفا | ويضحى ويمسى باحشا متدبرا |
| رأى جبرا ملموسة واقبة | تدل على ذات بها الكون دبـرا |
| رأى العالم الأدنى على الأرض ساجدا | يرنم باسم الله • لله ذاكرا |
| وللريح والأمواه والسحب منة | على الخلق والمئن من هو ياترى ؟ |
| رأى كل شئ في الوجود مؤكدا | وجود اله لاشريك له يرى |
| رأى الحق كل الحق في صيحة لها | دوى من الأصاق بالله كبرا |
| رأى آية للتعيين كما نرى | رأى لهما سيرا قويمـا مقدرا |
| رأى الشمس تجري حيث لا ينبغي لها | بأن تدرك البدر الذى قد تكورا |

| | |
|--------------------------------|-------------------------------|
| ولم ير ليلاً سابقاً لتهارده | نواميس كون شأنها لن يحيرا |
| وينزل وحى الله بالحق ملهما | أن اقرأ باسم الله قولا ميسرا |
| ان اقرأ رسول الله ما أتت سامع | أن اقرأ وأذن داعيا ومبكرا |
| فأتت امام الأنبياء ورائد | لكل رسول من أولى العزم بشرا |
| وهذا الذى يوحى اليك مناهج | سماوية آياتها لن تفيرا |
| فبلغ وبين واتل آيا مفصلا | وجادل بحسن القول الذى افتري |
| رسالتك الاسلام دين ودولة | وشرعت شرع الحق وحيا مفسرا |
| ونصرك مكفول من الله دائما | فقم وانشر الايمان حرربه الورى |
| وحطم قيود الذل وارفع الى الملا | شمارا لعدل الله أنصف به القرى |
| وهذا هو الاسلام فى الكون ساطع | يشع بنور اله من شامخ الذرى |

احمد عثمان المراسي

بين الكتب والصحف

ليفتاة محمد عبد الستار

● المرأة في التصور الاسلامي : للأستاذ عبد المتعال الجبري

هذا الكتاب الذي نشرته مكتبة
وهبة بالقاهرة يقع في زهاء مائة
وتستعين صفحة من القطع الكبير ،
وهو دراسة على جانب من الأهمية ،
وبخاصة في هذه الأيام التي
تتقاذف المرأة المسلمة فيها تيارات
ما أنزل الله بها من سلطان . فالمؤلف
يؤكد في مقدمته أن الجمهرة من
المتبعين الى الاسلام ، لا يتفق
ظاهرهم والاسلام الذي يشتمل اليه .
ومرجع هذا - في نظره - الى عوامل
تنتهي الى الجهالة بالصورة المتكاملة
للاسلام ، وللمسلمة ، وللبيت المسلم
وللمجتمع المسلم . ومن ثم كان لزاما
على المفكرين الاسلاميين ، أن يقدموا
الصورة المتكاملة للمرأة المسلمة ،
في التصور الاسلامي ، في العقيدة
والسلوك ، في التعليم والثقافة ، في
الحياة الزوجية ، في الدعوة الى

الاسلام . . بل في مواجهة الأقلام
المنحرفة عن الهدى الاسلامي .

المؤلف يجعل دراسته في سبعة
فصول : العقيدة . . وهو بحث شامل
عن العقيدة من الاعتقاد بوجود الله
ووجودانيته حتى البحث والنشور . .
ثم السلوك . . ثم تعليم المرأة . .
بحث عن علاقة الاسلام بتعليم المرأة ،
تعليمها في الصبرين الأموي
والعباسي . . ماذا تعلمه الفتاة . . ثم
لله الزفاف . . ثم حقوق الزوج
أو واجبات الزوجة . . ثم حقوق
الزوجة أو واجبات الزوج . وهو
بحث مقارن بين وضع المرأة في
الاسلام ، ووضعها في الحضارة
الاغريقية ، والصينية ، والبوذية ،
والهندوسية ، واليهودية والمسيحية .
ثم الفصل السابع والأخير : صورة
البيت المسلم . . عرض فيه المؤلف
للتقافة والقوامية والهدوء ، وتوفيق

مسألة العورة » وهي مسألة كان من الممكن ضمها الى الفصل الثاني « السلوك » .

انها مجرد ملاحظات عابرة لا تقلل من أهمية الدراسة القيمة التي هي جديرة بكل تقدير .

. . .

● القضاء في الاسلام

للاستاذ ابراهيم نجيب محمد
عوضي

هذا الكتاب الذي نشره مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر الشريف، يقع في زهاء ٢٩٠ صفحة من القطع الكبير » وهو دراسة شاملة عن القضاء مع الاسلام » تاريخه ونظامه جاء الكتاب في باين كبيرين الأول عن تاريخ القضاء في الاسلام وهو في سبعة فصول معنى القضاء » القضاء عند العرب في الجاهلية .. في عهد الرسول والخلفاء .. في الدولة الأموية في العصر العباسي الأول والثاني ودولة الأندلس .. في مصر حتى الحكم العثماني .. ثم منذ الحكم العثماني حتى الفاء المحاكم الشرعية .

الحرام والشبهات » وعفة القلب والجوارح ومضار التبرج » وحسن التدبير المنزلي ثم اختيار الزوج أو الزوجة على أساس الدين .

وبعد .. فالذي لا ريب فيه أن المؤلف أمتنا بدراسة قيمة عن المرأة في التصور الاسلامي » كتبها بأفق واسع » وعمق بالغ ؛ لكن القارئ كان يتوقع من مؤلف وكتاب اسلامي له وزنه » أن تكون دراسته عن المرأة في التصور الاسلامي دراسة مواجهة تهتم بجانب المقارنة » كما رأينا في الفصل السادس : حقوق الزوجة أو واجبات الزوج ، ولم نره في بقية الفصول .. فالاسلام اليوم - في مجال المرأة - يواجه تحديات كثيرة . في شكل شبهات تثيرها أفلام أجنبية التفكير ، وان كان حملتها من المتسعين الى الاسلام يحكم شهادات البلاد ليس الا كذلك قد يرى القارئ في الفصل الأول « العقيد » دراسة قيمة طيبة . لكنه يرى في نفس الوقت أنه أقحم إختصارا على موضوع الدراسة ، إذ ليس » فيه ما يتصل بالمرأة سوى

الثاني من الكتاب الخاص بنظام القضاء
متسا لثل هذه الدراسة •

● الطريق الى الله للدكتور عبد الرحمن عميرة

هذا الكتاب الذي نشرته دار
الاعتصام بالقاهرة للمؤلف المدرس
بكلية أصول الدين بأسبوط ••
خطرات سريعة تقع في 48 ص من
القطع المتوسط • لكنها خطرات قيمة
في أسلوب حوارى جيد مقنع يحتاج
اليها اليوم شبابنا المسلم الذى تناوشه
الأفكار المستوردة من كل مكان •

عرض المؤلف فى هذه الخطرات
للمهجرة الى الله •• انها هجرة عن
طريق المجاهدة والعبادة الخالصة ،
والعمل المتواصل •• كما عرض
لشبابنا المسلم فى أفكار المستوردة
يرى فى شبابنا أقساما ثلاثة : قسما
يرفض العقيدة ، وقسما يقبلها
بإخلاص ، وقسما هو مسلم بالتبعية ،
يضاف الى جملة المسلمين عن طريق
الاحصاء العام • ثم عرض لمجتمع
الصلاة •• أنه مجتمع لا يعرف
الغربة •• فالصلاة أقرب السبل الى
التعارف •

أما الباب الثانى من النظام
القضائى فى الاسلام • وهو فى خمسة
فصول : النظام القضائى فى عهد
الرسول والخلفاء •• تولى القضاة
وعزلهم •• اختيار وواجباتهم
ووسائل الإثبات •• حكم القاضى
وعلاقته بالتنفيذ •• ثم القضاء بمعنى
الحكم ••

وبعد - فلا شك فى أن المؤلف
قدم لنا دراسة شاملة وموجزة فى
نفس الوقت عن القضاء فى الاسلام
تاريخه ونظامه •• وهو جهد
مشكور ، اذ استطاع المؤلف أن يلم
شئنا الموضوع فى دقة وأمانة من
بطون التراث الاسلامى ، كذلك
امتازت الدراسة بمنهجيتها السليمة ،
واذا كان المؤلف قد التزم فى دراسته
بالعنوان الذى اختاره للموضوع الذى
عرض له •• فقد يرى القارىء فى
الدراسة أنها دراسة عادية ، ان
متطلبات العصر الذى نعيشه •• هو
أن نعى بالدراسات المقارنة ، حتى
نبرز قيمة الاسلام فى قضائه ، واذا
كان الباب الأول من الكتاب الخاص
تاريخ القضاء فى الاسلام لا يتسع
كثيرا للدراسة المقارنة ، فلن فى الباب

الحق أنها نفثت قلم مؤمن ... الأزهري الشريف في رمضان ..
 وفكر متأصل .. وروح وثابة .. يحق لنا أن نخجل ؟ والا حق علينا
 موجهة الى شبابنا المسلم الذي لا يزال قول الرسول صلوات الله عليه ؛
 حائرا .. لعله يهتدى الى الطريق .. * اذا لم تستح فاصنع ما شئت !! ..
 الطريق الى الله *

● قراءات :

● اذا بليتيم فاستتروا .. !
 انه خبر صغير قرأته في جريدة
 الأخبار القاهرية يقول :
 مصر والكويت متبادلان سهرة
 رمضانية تشمل الفناء والرقص
 الاستعراض والمنولوج والابتهالات في
 كل منهما .. السهرة التي تقدمها
 مصر والكويت تضمن أغنيات لأم
 كلثوم ، وعبد الحليم حافظ ، ومحرم
 فؤاد وعصاف راضي ولبلبة وصباح
 وفرقة رضا .. هذه السهرة ساعة
 ونصف ساعة * وتخرجها عائشة
 مذكور وتقدمها منى جبر *
 هنا ما تقدمه مصر الاسلامية .. بلد
 ان اليهودية العالية حين عجزت
 عن سلب الأموال من الجيوب ..
 اخترعت الشيوعية الحاقدة لتصب
 الأموال في خزائن الدول .. ثم
 تستولي عليها عن طريق القروض
 والمشروعات الفاشلة .. ومن ثم
 تكرر الدول ميزانيتها لسداد ربا
 الديون .. وتبقى الديون كما هي
 قيدا جديدا في رقاب الأمم .. ان
 اليهود هم أصحاب الأموال في
 الدول الرأسمالية .. وهم الشيوعيون
 في الدول الشيوعية *

مجلة الاعتصام

محمد عبد الله السلمان

باب الفتوى

تقديم الأستاذ عبد الفتاح حسين الزيات

وتجيب عليها لجنة الفتوى بالأزهر

السؤال :

على أولادها المرشحين بدون مقابل
ويفهم من السؤال أن الابن أخذ من
أمه مبلغا كبيرا من المال قد يكفيها
زمنًا طويلا فيجب على هذا الابن أن
يمطيهما ماأخذته منها لتتفق منه على
نفسها فإذا نفذ وجبت عليه نفقتها وإذا
ماتت وبقي منه شيء كان له وللورثة
جميعا ما فضل من تكاليف الوفاة
حسب العرف الشرعي والله أعلم •

السؤال :

السؤال من رضا حافظ الكردي
يسأل عن مايتى :

توفيت امرأة وتركته منزلا ولها
ورثة هم :

ولدان أحياه ؟ وأثنى ؟ ولها ولدان
توفيا قبلها وكذلك لها بنت توفيت بعد
وفاة أمها ولهذه البنت زوج •

فهل للأولاد المتوفى أبوهما قبل
وفاة أمهما نصيب في الميراث وأحد

مقدم من المواطن صادق سيد
أحمد غنيم من بلدة ميت موسى
محافظه المنوفية الى مكتب الفتوى
بالأزهر الشريف •

السؤال رجل قال لأمه بعد وفاة
زوجها أنا أنفق عليك بشرط أن
تمطينى ما تملكه أولا فأعطته ما طلب
وأنفق عليها بعد ذلك هل له جزاء
بر الوالدين ؟

نرجو التكرم بالقاء الضوء على
هذه الفتوى وكان الشرط سابقا
للمطاع هل جزاء الوالدين الافادة
بحكم الشرع فى ذلك •

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه وسلم وبعد :
نفيد بأن نفقة الأم الفقيرة واجبة

الأولاد المتوفين له أولاد انات فقط وله اخوة أشقاء فهل للاخوة الأشقاء نصيب في الميراث مع الأولاد البنات وما نصيب كل في الميراث ؟

السؤال :

من السيد / محمود نعمان حسن

الشمسي :

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .
أريد الزواج من فتاة ولكن لي ابن وضع من أم الفتاة التي أريد الزواج من ابنتها فهل يجوز ذلك ؟

الجواب :

أما بعد :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد : فنفيد بأن الرضاع المحرم في مذهب الاماميين الشافعي وأحمد رضي الله عنهما هو ما بلغ خمس رضعات متفرقات متبقيات في زمن الرضاع وهو الحولان .

وحيث أن هذا الرجل لم يرضع من أم الفتاة وكذلك الفتاة لم ترضع من أم الرجل فيجوز لهما الزواج ولا حيرة بأن ابنه رضع من أم الفتاة هذا اذا كان الحال كما ذكر في السؤال والله تعالى أعلم .

نفيد بأن في تركة هذه المتوفاة وصية واجبة بمقدار الثلث تقسم التركة ثلاثة أجزاء جزء منها وصية واجبة لأولاد الابنين المتوفين لكل أولاد ابن النصف فتعطى بنت الابن المتوفى السدس ويقسم السدس الآخر على ولدي الابن الثاني المتوفى وليس من حق الأشقاء أن يأخذوا شيئاً من نصيب أولاد الابنين المتوفين ثم يقسم الثلثان على الأحياء من الورثة للذكورين والأنثيين نصيباً للذكر ضعف الأنثى ثم يقسم نصيب البنت التي توفيت نصيب أمها على وريثتها وهم زوجها والاخوة الأشقاء الموحودين بعد وفاتها للزوج النصف

السؤال :

قدم لها في هذه المدة مدينا من
المشغولات الذهبية والملابس وغيرها
كما قدم لوالدها مقدم الصداق المتفق
عليه ثم حدث سوء تفاهم قام على أثره
والد الخطية بفض الخطبة •

من السيد / محمد عرفة محمد :

بكر بالغ وكلت رجلا في تزويجها
من شخص آخر معين بمقتضى توكيل
محرر وموقع منها عليه ثم أنه بمقتضى
هذا التوكيل ذهب الوكيل الى المأذون
مع الزوج وقد أجرى العقد على يد
المأذون فما الحكم ؟

والمطلوب الآن معرفة رأى الشرع
فيما يلي :

الجواب :

١ - استحقاق الخاطب لمقدم
الصداق من عدمه والرفض من
جانب والد الخطية وبموافقتها •

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما
بعد : فنفيد بأن هذا الزواج بمقتضى
توكيلها وهي من أهل التوكيل وقد
أجرى الوكيل العقد بمقتضى هذه
الوكالة أمام شاهدين مسلمين فيكون
العقد صحيحا شرعا ولا شيء فيه والله
تعالى أعلم •

٢ - من يستحق ما قدم للخطبة
من الشبكة والأدوات المنزلية ؟
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه وسلم •

وبعد :

السؤال :

فنفيد بأن الشبكة تعتبر جزءا من
المهر وحيث لم يتفقا على العقد فتكون
الشبكة من حق الزوج وكذلك
مقدم المهر وكذلك ما قدمه من أدوات
لنزل الزوجة والله أعلم •

من أحمد رأفت يسأل عن :

شاب تقدم لخطبة ابنة عمه وسد
الرضا والقبول قدم لها شبكة ذهبية
ثمينة واستمرت الخطبة ثلاث
سنوات حتى تتم دراستها الجامعية ثم

عبد الفتاح الزيات

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النوبهي

● احتمال الأزهر باحيائه ذكرى
العاشر من رمضان :

ثم ألقى فضيلة الدكتور محمد
حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون
الأزهر كلمة وجه فيها التحية من
الأزهر الشريف لرجال القوات
المسلحة ، وحيا انتصار الجيش في
حرب العاشر من رمضان بقيادة
الرئيس المؤمن محمد أنور السادات،
وأشاد بالدور الذي قام به الرئيس
السادات لرفع رأس الأمة العربية .

● زيادة فضيلة الامام الاكبر شيخ
الأزهر لديي والسعودية :

قام فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر خلال
شهر رمضان بزيارة لديي حضر خلالها
افتتاح البنك الاسلامي الذي سيجري
التعامل فيه طبقا لأحكام الشريعة
الاسلامية ، وألقى فضيلته سلسلة من
المحاضرات هناك ، ثم قام من ديي
بزيارة للمملكة العربية السعودية

أقامت مشيخة الأزهر احتفالا باحيائه
ذكرى العاشر من رمضان والانتصار
في معركة العبور .. وشهد الاحتفال
الفريق أول محمد عبد الفتي الجسسى
نائب رئيس الوزراء ووزير الحربية،
والفريق محمد على فهمي رئيس
أركان حرب القوات المسلحة ، وقادة
الأسلحة الرئيسية ، وعدد من الضباط
والجنود ، وعدد من طلبة الكليات
المصرية .

وألقى فضيلة الدكتور محمد
عبد الرحمن بيهار وكيل الأزهر كلمة
حيا فيها انتصار الجيش الباسل في
حرب العاشر من رمضان ، وهاجم
بشدة المشككين في اتفاق فصل القوات
التاني على جبهة سيناء ، كما هاجم
أيضا محترفي البيانات المضللة .

حضر خلالها مؤتمر المسجد الذى نظمته رابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة .
وناقش المؤتمر دور المسجد ورسالته والعودة به الى سيرته الأولى فى الاسلام .

● مؤتمر المسجد بمكة المكرمة :
بمكة على رسم خيالى لأبى بكر الصديق :

المسجد الذى نظمته رابطة العالم الاسلامى هناك ، وذلك فى يوم ١٥ من رمضان ١٣٩٥ هـ - ٢٠ من سبتمبر ١٩٧٥ م وافتحه الأمير فواز بن عبد العزيز أمير مكة نائباً عن جلالة الملك خالد ملك المملكة العربية السعودية ، وحضر المؤتمر وفود من علماء المسلمين ومفكرهم لتمثيل الدول الاسلامية المختلفة .

ومثل مصر فى المؤتمر وفد يضم فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحلیم محمود شيخ الأزهر ، وفضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر ، وفضيلة الشيخ محمد خاطر مفتى جمهورية مصر العربية ، وعدد من المفكرين وأساتذة الأزهر .

احتجيت رابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة على ماقامت به مجلة (وورلد أوف وندر) اللندنية من رسم خيالى على احدى صفحاتها يمثل الخليفة أبا بكر الصديق رضى الله عنه ، وأهابت الرابطة بجميع المسلمين فى العالم لتقديم الاحتجاج .

ونص الاستتكار الذى نشرته الرابطة فى مجلتها فى العدد السابع يوليو وأغسطس ١٩٧٥م هو :

(استكرت الأمانة العامة لرابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة بشدة العمل الشنيع الذى أقدمت عليه مجلة (وورلد أوف وندر) اللندنية ، حيث رسمت على احدى صفحاتها خيالاً يمثل الخليفة أبا بكر الصديق رضى الله عنه .

وأهابت الرابطة بجميع المسلمين في العالم لتقديم الاحتياجات الصارخة لمدير هذه المجلة لقيامه بمثل هذا العمل الشاق الذي يعتبر اساءة كبيرة لشخصية الصديق خليفة المسلمين الأول ، كما يعتبر اساءة للتاريخ الاسلامي كله) .

● من توصيات الملتقى التاسع للفكر الاسلامي بتلمسان بالجزائر :

أصدر الملتقى التاسع للفكر الاسلامي الذي عقد بتلمسات بجمهورية الجزائر الديمقراطية التسمية في يوليو الماضي عددا من التوصيات ومن أهمها :

١ - دعوة البلاد الاسلامية لانشاء مصرف اسلامي في كل منها تقوم معاملاته على غير النظرية الربوية .

٢ - دعوة البلاد الاسلامية الى انشاء مؤسسات للزكاة في كل منها تتولى جمع الزكاة وانفاقها وفق الأحكام الشرعية .

٣ - حث الدول الاسلامية الفتية على منح الدول الاسلامية النامية

قروضا بلا فوائد لتنفيذ مشاريعها الانمائية والعمرانية .

٤ - تعليم اللغة العربية وبشرها في العالم الاسلامي باعتبارها لغة القرآن الكريم والسنة .

٥ - ان يتجه الفن والأدب الى شحذ العزائم وتعزيز الاخلاق وحقل الذوق الجمالي وتأييد القضايا العادلة في العالم الاسلامي عموما وقضية فلسطين خاصة .

● شروط الالتحاق بقسم الصحافة والاعلام الاسلامي بجامعة الأزهر :

وافق مجلس كلية اللغة العربية جامعة الأزهر على شروط الالتحاق بقسم الصحافة والاعلام الاسلامي الذي تم اعتماد انشائه بالكلية ، وذلك بان يقبل بالقسم الحاصلون على الثانوية الأزهرية بقسميها بشرط الحصول على ٦٥٪ في مادة اللغة العربية مع النجاح في اللغة الأجنبية ، وكذلك حملة الثانوية العامة بعد النجاح في السنة التأهيلية بنص شروط الالتحاق بالثانوية الأزهرية ،

● افتتاح مسجد بمطار أورلي بفرنسا :

تم افتتاح مسجد بمطار أورلي
بفرنسا ، وقامت رابطة العالم الاسلامي
بارسال هدية الى مكتبة هذا المسجد
مكونة من عدد من نسخ القرآن
الكريم ومجموعة من ترجمة معانية
مألفين الفرنسيين والانجليزية
ومجموعة من الكتب الاسلامية •

ابراهيم حامد النوبى

كما وافق مجلس الكلية أيضا على
تشكيل لجان وضع المنهج للقسم
وهيئة التدريس ومواد الدراسة
وستعرض موافقات مجلس الكلية
هذه على مجلس الجامعة للمناقشة
والموافقة على ما يستقر عليه الرأي •

صرح بذلك الدكتور ابراهيم
نجيب مراقب عام شئون الطلاب
بجامعة الأزهر •

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الايداع بدار الكتب ١٦٧/١٩٧٥

the conditions of the Caliphate should be fulfilled by whoever would claim it so that his claim may be sound and be established.

This situation will arise where the difference is over claims for the Caliphate. Should the difference stem from local prejudices

consequent upon the expansion of the Muslim state's territory, this should not impede all the lands being regarded as one state. It does not behave the Muslims to render such differences conducive to strife or wrongful regional bias among them.

(to be Continued)

bring all the subjects under one legal system unless special status is granted to certain communities in some dealings including marriage and divorce. This grant, however, should be liable to be withdrawn at such time as the state authorities so desire. It used to be accorded by the Islamic State as religious freedom, but if such a privilege develops into fetters upon the state sovereignty, it must be abolished.

European states would not allow such privileges in so far as concerns civil status of family affairs in these countries which are deemed to constitute part of the public order. If a woman gets married in Britain according to the Muslim Code, the marriage contract will not be deemed to be valid nor would the state recognise it. The same applies to many other countries where marriage on terms other than those of the Christian faith is not respected. Marriage under the Muslim code is also not respected even though both parties be Muslim.

We would not, however, recommend the Muslim countries to follow the same practice. We should rather maintain religious freedom under Islam as established by our Muslim predecessors.

The sovereignty of the Muslim state is established in its territories if Islam has one state through which

the Islamic unity is achieved. Two points should, however, be observed in this regard ; First that in legislation the power of the Muslim State is not absolute ; it is rather restricted by the stipulations of the Quran and the Prophet's traditions, and no legislation to the contrary of these stipulations, should be enacted. This, however, does not at all clash with sovereignty, for the fact that a ruler is bound by an inviolable constitution which would not reflect on his sovereignty ; second will sovereignty disputed now that the Muslims have been divided into various countries with each having its own king or head of state ?

In reply to this we would say that Muslims had been used to have a Caliph whose authority reigned supreme no matter whether he was strong or poor. If the difference over sovereignty arises from each state claiming to be the seat of the Caliph, we state that a majority of scholars had given the view that there could be only one Caliph and as such, some, if not all, of those who have claimed the Caliphate have a false cause.

According to Zayed ibn Aly Zein Al-Abedin, caliphs could be numerous if this be deemed to be in the interests of Muslims, but the view of the majority should have the upper hand, however, to ensure that the Caliphate shall bring all the Muslims together. However,

cuked a peace treaty with the people of Nuhia whereby he pledged to ensure their safety, to protect their independence and to exchange trade with them. He levied no money for these privileges. The same was done by Moawieh with his contry folk ; he concluded a peace treaty with them that established their internal sovereignty.

It goes without saying that countries which enjoyed this type of covenants cannot be considered lands of war ; the question is whether they should be deemed lands of Islam or merely land of appeasement. Some scholars held the view that they are lands of Islam for the Muslims are the people of the Sunna. Al-Shafei and Muhammad ibn Al-Hassan would call it a third land, the land of covenant, and make it a land of Islam in certain circumstances and not in others. In his book 'Al-Seyar Al-Kabeer' — Muhammad ibn Al-Hassan said, "The criterion determining the nature of a certain land is the sovereignty and power of the rule (meaning the Islamic Rule). Should the rule be one of appeasants, Should the rule be that of a sovereign power in another land, none among the first land's people shall be treated according to the rules of appeasement".

It follows that Muhammad ibn Al-Hassan puts forward the supposition that the people of the covenant or the appeasement could be

subjected in their government to another state that does not come under the category of covenanted countries. He then lays the rule that in the event of sovereignty and power being held by the people of the land that appeased, such land should be deemed a land of covenant ; if on the other hand, the power and the sovereignty be for another state, neither of them should be deemed a covenanted country unless it is covered by a covenant.

We may now safely say that a covenanted state cannot be a land of war but is not deemed as alien to a land of Islam and is governed by some of the latter's rules though it has an independent entity of its own.

Sovereignty

This is a technical term commonly used in International law Books. It denotes a situation where the power of a state is original and not derived from another state, and that such power should cover all parts of the state — however numerous the elements and the religions in it, and however extensive its area may be.

The sovereignty of the state has thus two aspects : one external which consists in the regulation of international relations on a basis of independence that is not shared by any other state, and the other the spread of the power of the state within its territory so as to

panions, we come across two categories of land which do not come under the definition of either the land of Islam or the land of war. These are :

a) The lands where no Muslim sovereignty is established, or aggression feared to be launched. Such category of land should be deemed as non-belligerent as it comes under those who kept aloof and desisted from attacking the Muslims as the Quranic text goes.

b) The second category is that of non-contiguous land. This also should be regarded in the same light as the first category unless there be aggression, or support for the enemies of Islam.

We have already stressed the point that contiguity was not essential for aggression to be launched, for aggression could still take place without contiguity. Remote lands on the other hand would prevent Muslims to send preachers who would guide their peoples and call for Islam. If there be aggression by them they should be deemed as aggressors, their fight will be justified and their land deemed a land of war on the strength of actual act and not by imagination. Land of Covenant :

This category of land is a fact rendered necessary by the exigencies of academic research and established in practice. For there existed tribes and states having respectable

covenants and sovereignty in their lands, which did not fully come under the influence of Muslims, and Muslims had no power in managing their affairs except in so far as concerns the redressing of wrongs and injustices.

These countries had concluded covenants with the Muslims either before any decision to conquer them or at the outset of fighting. They had been offered the choice between Islam, a covenant or war, and chosen a covenant upon conditions that varied in power according to such terms as more agreed upon by the two parties in the light of the strength or otherwise of such lands, and the extent of their need for Muslim support.

A covenant may be pledge of protection against certain payment as was the case with the Prophet's covenant with the Christians of Najran, and that between Leader Abu Obayda Amer ibn Al-Jarrah with the people of Hums (Emesa). The latter covenant embodied a pledge of protection for the people against the payment of a tribute (Jizyah). It happened, however, that the Islamic army, having been weakened by pestilence, was unable to check the Roman invasion whereupon the faithful commander whom the Prophet called the Honest one, returned the money back.

Under Uthman's rule, Egypt's Wali, — Ibn Abi Al-Sarh — con-

be deemed lands of war nor should the territory beyond them be regarded as such even though the Muslim ruler has no sovereignty or power over them. The same rule applies to seas surrounding Muslim land; neither these seas nor the territories beyond them should be treated as land of war.

c) That neither Muslims nor the people of the Book who are considered Muslim subjects, should remain in the land under the protection of the first Muslim assurance which had enabled the Muslims to live in it. Applying this condition we find that a land which the Muslims had conquered, pledged safety to its people, but had to withdraw from it under the pressure of war or other factors cannot be deemed a land of war if the non-Muslims who had dominated it, left the subjects of the Muslim State to reside in it under the pledge of safety, and preserved their liberties. This condition, however, could of course be fulfilled only where the new State has turned peaceful towards the Muslims. If it violates the peace pledge, however, and fight the Muslims, such country should be regarded a land of war.

It is noteworthy that the land of belligerents by a consensus of viewpoints, is considered a land of war.

It is the second view which accords fully with the fundamental

rule that peace forms the basis of relations between Muslims and other peoples. This is because it considers a country a land of war only where actual aggression by it disturbs the peace of the Muslims, or an attack is to be expected through adjacency. The absence of a covenant or a non-aggression pact between two lands having common borders would render war possible at any time. This view conforms even in letter with the Quranic text, unlike the first which would appear contradictory with the terms of the Holy Book, for the basis of the relation here is one of war.

Although the second view is closer to the texts, we consider it no longer tenable to make adjacency a condition for its fulfillment. Man on earth has now been able to control the atmosphere and the space above, and aggression no longer requires neighbourhood to be launched, for the destructive bombs would travel between the remotest points on earth. We would thus deem the condition has outlined its purpose. Had Abu Hanifa been alive he would have abandoned it and now that we disregard it, we will in fact be following his logic. The only difference between us is one of time and place and not argument and proof.

Even if we adhere closely to the logic of Abu Hanafa and his com-

THE LANDS OF ISLAM, OF WAR AND OF COVENANT

By

(Late) Sheikh Muhammad Abu Zahra

The land of Islam is the State that governs the Muslims, in which the means of power are held by them. It is the bounden duty of Muslims to defend this land and repel aggression to it. This defence is incumbent on those who can afford it in case the enemy has not entered the land, otherwise it shall be compulsory as regards every individual Muslim. Every Country Where Muslims form a majority is deemed a Muslim land even though it may be dominated by a non-Muslim ruler.

The lands of war and of covenant need more amplification.

Land Of War :

Scholars have differed over the definition of the land of war : two divergent opinions have been held in this context :

First : The land of War is where no sovereignty or power are held by a Muslim ruler, and where no covenant exists which regulates such country's relation with the Muslims, safeguards them against aggression.

The sovereignty and the power of the ruler constitute the criterion in the view of the authors of

this school. They hold that so long as a land is not under Muslim sovereignty or bound by covenant. It should be deemed a land of war from which aggression is to be expected at all times. God, the Almighty, they further maintain, has ordered the Faithful to be on the alert and always ready to fight and repel the aggressors.

This is the view of numerous scholars including Abu Yusuf, a leader of the Hanafi School of Thought.

The second view advocated by Abu Hanifa, the Zaydiah and other scholars, holds that the mere fact that sovereignty and power are held by non-Muslims, would not render the country a land of war, for three conditions should first be fulfilled :

a) That sovereignty and power be denied the Muslim ruler to such an extent that he is rendered unable to carry out Islamic rules.

b) That the region concerned happens to be bordering Muslim lands that aggression may be expected from it. It follows from this condition that deserts adjacent to Muslim countries cannot

Who knew the Muslims must soon become a great nation, and therefore they would need all those instructions of which a well — developed civilized society stands in need.

34— The verse 283 points out to transactions executed upon a journey and there is no scribe, and the creditor does not trust the debtor; in this case, security may take place of a document. It commands the believers not to conceal testimony, lest their hearts should be sinful.

35— The verse 284 says that Allah will call the believers to account according to their thoughts if they carry them out. Some commentators shate that wicked impressions and evil thoughts are punishable. When the believers read this verse they relinquish obedience justifying their action by giving various pretexts.

The holy Prophet told them not to say we hear and obey like the

people of the other books but say we hear and obey, grant us your forgiveness, Our Cherisher : and to ou is the end of all journeys (verse 285).

36— The verse 286 teaches a prayer for divine help as follows : Allah does not impose upon any soul a duty but to the extent of its ability.

It shall have the good which it gains, and it shall suffer the evil which it gains.

O Cherisher, do not condemn us if we forget, or fall into error. Our Cherisher ! Do not lay on us a burden of difficult obligations like that which you have laid on those who have been before us.

Our Cherisher : Do not impose on us that which we have not the strength to bear. Pardon us and grant us forgiveness.

Have Mercy on us. You are our Protector. Help us against those unbelieving people, and give us victory over them.

while they would not receive it themselves except with disgust (11/267).

30— The verses from 265 to 269 warn people of usurious dealings which breed an inordinate love for wealth. They state that Allah does not bless usury but blots it out or annihilate it, while He causes charitable deeds to prosper.

31— The verse 281 indicates that if the debtor is in straitened circumstances, then payment must be postponed until the debtor is at ease to pay.

32— The verse 282 which is the longest one in this chapter tells the believers to safe guard their property rights by the employment of writing in their dealings and securing evidence.

This verse states that the debtor or his guardian should write down the document with care and fairness.

It tells that evidence should be based on the testimony of two men witnesses.

If there are not two men, then one man and two women because the home is the proper sphere of the woman as owing to her domestic responsibilities, she appears less in public, she should not be much dragged into courts of justice. She is also more likely to

lose her mental balance under the severe test of cross-examination than a man hence, the deficiency in her evidence is required to be made up by the evidence of another woman, (so that if one of them errs, the other can remind her).

33— The verse 282 deals with transactions involving future payment or future delivery and transactions in which payment and delivery are made on the spot.

Great commentators give examples of the former :

If goods are brought now and payment is promised at a fixed time and place in the future, or if cash is paid now and delivery is contracted for at a fixed time and place in the future, in such cases a written document is recommended. Examples of the latter kind — cash payment and delivery on the spot — require no evidence 'n writing, but apparently oral witnesses in such transactions are recommended.

Other commentators say, this injunction was given at a time when Muslim society was itself 'n danger of being spent away. This shows that the Holy Quran was no the word of the Prophet Mohammad (may peace, mercy and the blessings of Allah be upon him), but of the Almighty Allah.

25— The ordinances relating to divorce, the re-establishment of conjugal relations between man and his wife, mothers being divorced and their attitude when they have children to suckle. The widow should await four months and ten days before looking out for a husband (verses 228 to 234).

26— The verse 240 states that widows are not allowed to marry after their husband's death but after four months and ten days.

27— The verses from 246 to 251 state the story of the Jews who refuse fighting when it was ordained for them. They rejected Saul to be a king over them though they had begged their prophet to ask Allah to raise up for them any king that they might fight in the way of Allah.

Afterwards David held kingship over them and slew Goliath. People are told that they have to fight to restore order, establish peace, and destroy the unjust people. Allah's plan is universal. He loves and protects all His creatures, and His grace is for all people. To protect one He may have to check another, but we must never lose faith.

28— The verse 255 says what means :

"There is no god save Allah, the Everliving, the Self-Subsisting, the Eternal, neither slumber, nor

sleep can seize Him. To Allah belongs whatsoever is in the heavens and on earth. None can intercede with Him except as He permits. He knows that which is past and that which is coming to His creatures. While they encompass nothing of His knowledge save what He wills. His throne (knowledge power and authority) extends over the heavens and the earth. He is never weary of preserving them".

29— The verses from 261 to 267 state that every dirhem spent in the cause of truth yields seven hundredfold and even much more fruit (2/261). They warn people of spending their property with reproach or injury (2/262).

They tell that kind words and forgiveness are better than charity followed by injury 2/261. They relate that charity is cancelled by reminders of generosity and mischief like those who spend their substance to be seen of men, but believe neither in Allah nor believe the Day of Resurrection.

They are in parable like a smooth rock with dust upon it, then a heavy rain falls upon it, so it leaves it bare. (11/264). They command the believers to give of the good things which they have legitimately earned, and bid them not even aim at what is bad that they may spend in aims of it,

unity of design in the widest diversity of nature : the glory of the heavens and the earth, the alternation of day and night, and the changing of the winds and the clouds made subservient between the sky and the earth (verse 164).

12— The verse 121 tells that the Book should be followed and studied as it ought to be.

13— The verse 172 bids the believers to eat of the good food and give thanks to Allah by feeding the poor.

14— The verse 173 forbids the believers to eat animal that dies of itself, blood, the flesh of swine, and that over which any other name than that of Allah has been invoked except whoever is driven to necessity.

15— The verse 178 refers to retaliation explained by the law of mercy where it can be obtained by consent with reasonable compensation.

16— The verse 179 declares that life cannot be safe unless the guilty are sentenced to severe punishment equal to their guilt.

17— The verses 183-187 bid the believers to observe fasting from dawn to sunset not only from food but from every kind of evil for the month of Ramadan except who is ill or on a journey then they shall fast a like number of other days, but those who can fast

the prescribed days with hardship such as aged men or women in pregnancy or nursing babies may effect a redemption by feeding the poor.

18— The verse 186 states that Allah answers the prayer of the suppliant when he calls Him, on condition that he strives hard in following Allah's guidance.

19— The verse 188 commands the believers not to eat up other people's substance unjustly.

20— The verses from 196 to 203 show ordinances relating to pilgrimage and did to laud Allah and celebrate His praises.

21— The verse 219 states that intoxicants and gambling are of greater sin than of their profit for people. The verses 90-91 Surah the Table Spread no. VII prohibit them.

22— The verse 221 forbids the marriage of idolators until they believe in Allah.

23— The verse 222 warns the believers of touching women during their monthly menstrual discharge.

24— The verses 224 and 225 warn the believers of making Allah's name the object of their oaths. Allah will not punish them for thoughtlessness in their oaths but He will call them to account.

any distinction between one and another of Allah's Apostles. Moslems should honour them equally, though they know that Allah in His Wisdom sent them with different kinds of mission and gave them different degrees of rank. The believers are those whose Faith and conduct are sincere. Those who are humble in their prayers, those who shun vain discourse, guard their modesty and faithfully observe their covenants.

(b) The infidels who reject faith shall receive the great penalty.

(c) The hypocrites whose hearts are diseased shall have a painful chastisement.

4— This Surah opens with a brief statement of the creation of man and points to his place in creation and his vast capabilities for knowledge.

It tells the story of Adam and the dialogue between Allah and His Angels concerning Adam who was tempted by devil. Repentance brings him back to Allah. The verses 38 and 39 refer to the fact that people who follow truth shall be in peace, but those who waste their opportunity shall have a painful chastisement.

5— The verse 102 refers to the devils who teach men magic, and it speaks of what was revealed to Harut and Marut at Babel.

6— Verses from 125 to 128 state that the Ka'ba is a resort for people and a place of security. They refer to Abraham's prayer and the raising of the foundations of the Holy House by Abraham and his son Ismail.

7— The verse 129 refers to Abraham's prayer that Allah raises up in Ismail's offspring an Apostle from among them who shall recite to them Allah's signs and teaches them the Book and the Wisdom (Prophet's Sayings).

8— The verse 144 reminds us of the real impression of the turning of Muslims' faces to the Ka'ba instead of Jerusalem in prayer. The Ka'ba has been the centre of universal worship and the symbol of Islamic Unity.

9— The verse 154 tells that those who sacrifice their lives in the cause of truth shall gain eternal life.

10— The verse 155 refers to Allah's test of man with somewhat of fear, hunger, loss of property, lives and fruits. Those who persevere patiently, Allah bestows His Blessings and Mercy on them. They are the followers of the right course. They shall receive guidance and shall have glad tidings.

11— This passage involves some wondrous signs that refer to the

THE SIGNIFICANCE OF THE EXEGESIS OF SURAH "AL-BAQARAH"

By

Dr. Mohammad Abdel Monem El Gammal

Prof. at University of Al-Azhar

1— This Surah is the longest one in the Holy Quran. It is Medinite except the verse 281 which was revealed at Mina. The number of its verses is 286. It is the first chapter revealed at Medina. Its name is quoted from the story narrated in verses 67-71 regarding the slaughter of a cow. This Surah begins with Alif-Lam-Mim. These initials are called the abbreviated letters. They stand for words. Ibn Abbas says that these abbreviated letters are symbols to oaths. Ibn Mas'oud says that they are some of Allah's Glorious names or Sublime Attributes. Ibn Abbas and others interpret Alif=I, Lam=Allah, Mim=Best Knower. I am Allah the best Knower. These letters may refer to the fact that the Glorious Quran though it is formed out of letters of the alphabet, yet it challenges the most eloquent men in Arabia which was at this time stocked with thousands whose sole study and ambition it was to excel in elegance of style and composition the Quran. They are challenged to produce a Surah that might be compared with it. They stood powerless. They failed even to produce even a verse like it.

This confirms that the Quran is not the work of the Prophet Mohammad, but it is revealed from the Almighty Allah. Other interpreters say that these are letters of Alarm to attract the listeners attention to something very important.

1— Verses 51 and 54 point to the story of making of the calf and the addiction of the Jews to the calf-worship.

2— It refers to the fact that there is no doubt in the holy Quran which is a guide to the righteous who believe in the existence of Allah, the Hereafter; keep up prayer, give charity out of what Allah has given them, and believe in all prophets and all the scriptures revealed to them.

3— The verses from 1-29 deal with three categories of people.

(a) The believers who are on true guidance and who will prosper. They believe in the Unseen. They are steadfast in worship. They believe in the sacred Revelation sent to them (the Quran) and that which was revealed before them and are certain of the Hereafter. They do not make

backing of the powerful Roman empire on the north and of Abyssinia in the south and west, as well as the movement of the indigenous Arabs, known as "Hanifism"; all those attempts could not regenerate the Arabs, and thus the fate of each previous attempt was only a symbol of despair for any fresh reform movement.

Under these circumstances, amid all this despair on every side, Quran announced prophecies in the surest and most certain terms to the effect that the great forces of opposition should be failed, and that Islamic Call should be established soon in the whole of Arabia, but Islam should spread to the farthest corners of the earth. All this has been said in the Holy Quran in plain words and at a time when was not the least prospect of Islam gaining any ground. But all this was brought to fulfilment, against all expectations, in life time of the Prophet Muhammad (peace be on him). No one who has the slightest acqu-

aintance with the Holy Quran or the History of the Islamic movement can have any doubt on this fact. Let us now take a few Quranic verses bearing on this point :

It means : "Allah has promised to those of you who believed and do good deeds that He will surely make them to succeed in the earth as He made those who were before them to succeed ; and that He will surely establish for them their religion which He has Chosen for them ; and that He will give them in exchange safety after their fear." (24 : 55).

After mentioning the stories of past tyrannous peoples ; like Pharaoh and others, The Quran said :

It means : "Are the unbelievers of yours better than these or is there an exemption for your in the scriptures. Or do they say, we are a host Victorious. The host will be routed and they will turn and flee" (54 : 43-45).

It means : "And if ye are in doubt concerning that, which We reveal unto Our servant (Muhammad), then produce a surah of the like thereof, and call your witnesses beside Allah if ye are truthful. And if ye do it not-and ye can never do it then guard yourselves against the fire prepared for disbelievers, whose fuel is of men and stones" (2 : 23, 24).

Thus, the challenge is so great, and it produced an effect, greater than that of any other miracle recorded of any prophet; hence its claim to be a living miracle of Islam is incontestable and unapproachable.

Another important significance of this living miracle is that the Holy Quran has adopted the means of appeal to the heart and the reasoning faculty of man to convince him that the Divine message is meant for his own uplifting and happiness in the two worlds. It does not adopt the way of over-awing the mind by the miraculous. Thus the Holy Quran makes frequent appeals to human nature, and repeatedly refers to the histories of previous peoples to draw lessons from the history showing how the acceptance of truth has always benefited man, and its rejection has caused his loss. The mentioning of miracles in the Quran is very rare.

In the case of miracles also Quran gives the first place to prophecy, because prophecy does enjoy a distinction beyond that attached to other miracles. The prophecies mentioned in the Holy Quran, and those uttered by the Prophet cover so vast a ground and relate to a future so distant that. The Holy Quran gives prominence to the great prophecy of the triumph of Islamic mission. The earlier chapters of the Quran are full of such prophecies uttered in various forms. These chapters were revealed, and those prophecies announced at a time when the Prophet was quite alone, and beset by enemies on all sides plotting to put an end not only to his mission but to his very life. The few supporters to his cause had been forced to leave their very homeland, because of the cruel persecution of the strong, powerful and the great majority enemies.

In that circumstances there was not the least prospect of Islamic Call ever making any headway against the mighty forces ranged against it. It must also be recalled that all previous attempts at the reformation of the forces of polytheism and idolatry, the mass of superstitions and evil of every kind spread in Arabia had all proved utter failures. The Jewish priests who had settled down in various parts of Arabia, and the Christian missionaries who had the

distinction beyond that attaching to other miracles. Miracles generally are manifestations of the powers of God, and prophecy gives prominence to God's Infinite Knowledge which comprehends the future as well as the past and present.

There is one important point to be noted in respect of the miracles which are merely manifestations of God's power because certain people may have witnessed performance of such a miracle, and their evidence may satisfy their contemporaries, but, with the lapse of time their testimony loses much of its value. It is difficult to secure reliable evidence for them under all circumstances. Therefore a miracle stands in need of being proved before it may be used as evidence of a Prophet's claim. In most cases it is very hard to adduce any proof that the miracle ever actually took place. But the case is not so in respect to the Holy Quran, for Quran itself claims to be a miracle and has challenged the world to produce its like. This challenge is standing and general. The Holy Quran makes this challenge clear in the following verses :

« قُلْ تَنَادِ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَالْجَنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ لُبٌّ فَعَرِفُوا »

(الإسراء ٨٨)

It means : "Say : Verily, though mankind and the Jinn should assemble to produce the like of this Quran, they could not produce the like thereof though they were helpers one of another" (17 : 88).

« أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْرِ سُوْرَةٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مِنْ اسْتَعْجَلْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ . . . »
(هود ١٢ - ١٤)

It means : "Or they say : He hath invented it. Say : Then bring ten Surahs, the like thereof, invented, and call on everyone ye can beseech Allah, if ye are truthful : And if they answer not you, then know that it is revealed only in knowledge of Allah; and that there is no God save Him. Will ye then be (of) those who surrender ? (11 : 13, 14).

« أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مِنْ اسْتَعْجَلْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . »
(يونس ٢٨)

It means : "Or do they say : He has invented it. Say ; Then bring a 'Surah' like unto it, and call (for help) on all you can beseech Allah, if you are truthful" (10 : 38).

« وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنْ لَمْ تَقْلُوا وَلَمْ تَغْلِبُوا فَانْتَقُوا إِلَيْنَا فَانْزِلُوا إِلَيْنَا الْكِتَابَ الَّذِي تَعْلَمُونَ وَالْحِجَابَةَ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ . »
(البقرة ٢٢ - ٢٤)

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER: ABDUL RAHIM FUDA

SHAWWAL 1395

ENGLISH SECTION

OCTOBER 1975

THE HOLY QURAN IS THE GREATEST STANDING MIRACLE OF ISLAM

By

Dr. A.M. Mohiaddin Alwaye

The Holy Quran is indeed the greatest miracle ever granted to a prophet because it stands in need of no other evidence whatever, but is itself a living proof of its own truth for all times. The word employed in the Holy Quran for miracle is "Ayah", it means an "apparent sign" or "mark" by which a thing is known. The adoption of the same word (Ayah) to a verse of the Holy Quran is noteworthy. It shows that the message of the Quran itself is the proof of its own truth, and hence the Holy Quran has always been looked upon by Muslims as the greatest miracle of the Prophet Muhammad (peace be on him).

The real object for which prophets are raised up, is the bringing about of a transformation. The object is attained by several means, each of which, therefore, has but

a secondary value. The conception of the miracle occupies not the highest place among the evidences of the truth of the Prophet. But the supreme object before the Prophet is to effect a moral and spiritual transformation; the means adopted are an appeal to the reasoning faculty, an appeal to the heart of man to convince him that the Divine message is meant for his own uplifting.

The miracle has its own place in the Divine scheme to show that the source of the message of the Prophet is super natural and Divine. The Quran is itself a greatest standing miracle because it brought about the greatest transformation that the world has ever witnessed. Another important miracle, the Holy Quran contains, is prophecy. In fact prophecy does, in some respects, enjoy a

«المتنوع»
إدارة المطابع الأمير
القاهرة
ت ١٩٩٤:٥٥

مجلة الأزهري

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر محرم

مدير المجلة
عبد الرزيم فودة
«ذلك الاشتراك»
في مجلتي «الأزهري»
«فلاح المبرور»
«الدرر» في المطبعات الخيرية

الجزء التاسع — السنة السابعة والأربعون — ذو القعدة سنة ١٣٩٥ هـ — نوفمبر سنة ١٩٧٥ م

بسم الله الرحمن الرحيم

الأسوة الحسنة

للأستاذ عبد الرزيم فودة

معنى الأسوة القدوة • وما يتعزى به • والمثل الذي يحاكيه الإنسان ويحاول أن يكونه أو قريباً منه وأصل القدوة • والتدو (بكسر القاف) الأصل الذي تشعب منه فروع وهو قريب من معنى الأسوة • لأن المثل الذي يحتذى ويقتدى به أصل يفاخر عليه غيره وتفرع عنه الأشياء والنظائر

ولاشك أن محمد صلى الله عليه وسلم أرفع نموذج بشري • وأعظم إنسان تتحلل فيه الفضائل الإنسانية ثم هو — كما شاء الله — المثل الأعلى في كل ما عرف الناس من مكارم الأخلاق • بل هو أفضل الخلق على الإطلاق • ولهذا أمرنا الله أن نتأسي به في أقواله وأعماله حيث قال : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر

١٢٥
٢٠٠٧
دوريات

ثم نلمح مكانته عليه السلام فوجدناها
كما يقول البوصري رحمه الله •

كيف ترقى رقيق الأنبياء
يا سماء ما طاولتها سماء

وكما يفهم من قول الله جل شأنه:
« واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم
من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه
قل أنا أقدرتكم وأخذتم على دلكم إصري
قالوا أقرنا قال فاشهدوا وأنا معكم
من الشاهدين » • فان ذلك يدل على
أن الأنبياء قبله آمنوا به قبل أن يشرى
الوجود بمولده • وأوصوا أممهم
بالإيمان به • فالذين آمنوا به وعزروه
ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه
أولئك هم المفلحون • •

وقد جمع الله فيه ما تفرق من
الفضائل في الأنبياء قبله • وأكمل
فيه هذه الفضائل • فكان وكانوا
بالنسبة إليه كما قيل •

وكل آى أتى الرسل الكرام بها
فإنما اتصلت من نوره بهم

هذا إلى أن حياته - عليه السلام -
أصمت لكل ألوان النشاط في الحياة
بحيث يجد فيها الأسوة الحسنة

وذكر الله كثيرا • فان مناه أو بعض
ما يفهم من مناه أنه - وهو رسول
الله إلى الناس جميعا - قد جعل الله
حياته • بحيث يجد فيها كل ناظر
إليها أمثل منهج • وأقوم طريق •
وأكرم خلق وأعظم مثال • فمن كان
يرجو عون الله ونصره وخيره
وبرضاه في الدنيا • ومغفرته ونعيمه
في الآخرة فالطريق إلى ذلك هو أن
يفتدى به - صلى الله عليه وسلم -
ويتبعه في كل ما شرعه لقوله وفعله
وتفريده • فان هنا هو السيل إلى
حب الله وما ينشأ عن حبه - جل
شأنه - من خير وفلاح ونجاح • كما
يفهم من قوله تعالى : « قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر
لكم ذنوبكم والله غفور رحيم • قل
أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله
لا يحب الكافرين مفسد بين سبحانه
أن اتباعه هو الوسيلة إلى حبه ومغفرته
ورحمته • والرحمة في جانب الله
تفسر بما ينشأ عنها من النعم • كما
قرن طاعته بطاعته لأن طاعته - عليه
الصلاة والسلام - كما يقول الله :
« من يطع الرسول فقد أطاع الله » ثم
ذكر أن الاعراض عن طاعته واتباعه
كفر كما يشير إلى ذلك قوله : « فان
تولوا فان الله لا يحب الكافرين » • ومن

المؤمنون المجاهدون • والدعاة الهداة
والقادة المسكريون والتجار الأمناء
الح •

وقد عمل صلى الله عليه وسلم مع
أصحابه في حفر الخندق وبناء
المسجد • وكان بينهم يكره أن يتميز
عليهم وإن كان أفضل من أفلته هذه
الأرض وأفلته هذه السماء ، فالأسوة
الحسنة فيه نطل على كل مؤمن يعمل
لدينه وآخرته في كل مجال من
مجالات العمل • وفي كل لون من
ألوان النشاط المشروع ، لأن الله
شاء أن يكون صورة حية ناطقة بكل
ما بعث به إلى الناس من قيم فاضله
وأخلاق عليا • ومثل كريمة ، وهذا
ما أشارت إليه عائشة رضي الله عنها
حين قالت : « كان خلقه القرآن » ،
والقرآن بتوجيه الله فيه : يهدي للتي
هي أقوم • والنبي بسيرته وقوله

وعمله كما يقول الله فيه : • وإنك
تهدي إلى صراط مستقيم • • وقد
لجئنا الأمان فيما يفهم من قول
الله تعالى : « قد جاءكم من الله نور
وكتاب مبين » يهدي به الله من اتبع
رضوانه سبل السلام ويخرجهم من
الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى
صراط مستقيم • •

وقد سمي الله القرآن روحا ونورا
وقرر هديه صلى الله عليه وسلم
بهدي القرآن حيث قال تعالى :
« وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا
ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان
ولكن جعلناه نورا يهدي به من نشاء
من عبادنا وإنك لتهدي إلى صراط
مستقيم • •

عبد الرحيم فودة

درہات قرآنیہ :

سل علیائی السلوک الاداری

الاستاذ مصطفیٰ الطیر

قال تعالیٰ « اعدلوا هو اقرب للتقوی »
وقال سبحانه « کبر مقتا عند الله ان تقولوا
ما لا تفعلون » .

مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون .
الى غير ذلك من النصوص التي توجب
العدل والمساواة بين اصحاب الحقوق
في القضاء والمطاء ، وصدق الكلمة ،
والوفاء بالمهد .

وترى الرسول صلى الله عليه
وسلم « يوزع المسئوليات على ذویها ،
ويحذرهم من التفريط فيها اذ يقول
« كلکم راع وكلکم مسئول عن
رعيته فالامام راع وهو مسئول عن
رعيته ، والرجل راع في أهله وهو
مسئول عن رعيته والمرأة راعية في
بيت زوجها وهي مسئولة عن رعيته ،
والخادم في مال سيده راع وهو
مسئول عن رعيته ، ألا فكلکم راع
وكلکم مسئول عن رعيته » .

وتراء يسوى بين الحاكم والمحكوم
في تنفيذ حدود الله ، اذ يقول « والله
لو سرت فاطمة بنت محمد لقطعت
يدها » .

(أما أنا فدوب الكعبة لأحملنكم
على الطريق) عمر بن الخطاب
البيسان
كان للسلوك الاداري في العهد
الأول للحكم الاسلامي ، أثر عظيم
في اقامة الدولة على أساس متين يتد
بضه بضاً .

وأهم ما كان يتميز به « السهر
على مصالح الشعب » و إقامة شرعة
العدل والانصاف ، مطبقة على الحاكم
والمحكوم ، وسرعة البت في الأمور ،
حتى لا يستعصى علاجها بتواليها من
غير حسم ، والتجرد من الأثرة وحب
الذات ، وكان ذلك تطبيقاً أميناً للقواعد
الاسلامية التي شرعها الله لعباده في
كتابه وسنة رسوله ، ففي القرآن
يقول الله تعالى « ان الله يأمر بالعدل
والاحسان وإيتاء ذی القربى وينهى
عن الفحشاء والمنكر والبغى ينظكم
لعلکم تذكرون » ويقول : « اعدلوا
هو اقرب للتقوی » ويقول : « کبر

عن سلامة أمته وورثاتها ، وطمأنيتها
على مستقبلها ، فليبه أن لا يهمل
شأنها ، وأن يقودها في سبيل الأمن
والعزة والكرامة والطمأنينة على
مصالحتها ، بما يمد لها من أسباب
القوة والنسبة التي تهرب العدو
وتروعه ، وتضمن لها السلامة من
كيد الكائدين ومكر الماكرين ،
وبمن يختارهم لها من الحكام
القادرين الصابرين المتيقظين
الحريصين على مصالحها ، الباطنين
بمن يثبت بها .

ولم يكف أمير المؤمنين بذلك ،
بل أقسم على أن يحمل الأمة العربية
على الطريق الأقوم ، الذي لا هوج
فيه ولا عثرات يصعب التغلب عليها ،
وقد بر بقسه ، إذ قاد الأمة العربية
قيادة حكيمة أمينة ، فأطاعته وأخلصت
له ، ووسمت جيوشها في عهده ،
رقعة البلاد الإسلامية ، وأمنت
تحومها ، ونشر دعائهما الدين في
المشرق والمغرب ، وكذلك تفعل
الأمة ذات القيادة الحكيمة ، والحكام
الصابرين المخلصين التجرديين من
استغلال حكمهم لنفستهم الذاتية .

وان مما نشكر الله عليه ، أنه
تعالى قد منحنا رئيس جمهورية له

وتراء يرفع من شأن الحاكم المادل
عند الله ، ويهبط بالسلطان الجائر ،
وذلك بقوله : « أحب الناس إلى الله
وأقربهم السلطان المادل » وأبغضهم
إلى الله وأبعدهم السلطان الجائر » .

عمر يصور مسئولية الحاكم

قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه مصورا مسئولية الحاكم في أمته :
« إنما مثل العرب كمثل جمل آنف
اتبع قائده ، فلينظر قائده أين يقوده ؟
أما أنا فو رب الكعبة لأحملتكم على
الطريق » .

والجمل الأنف هو الذي يأنف من
الزجر والضرب ، فلهذا يتجنبها
بإعطاء ما عنده من السير عفوا سهلا ،
ويكون ذلولا لقائده .

وهكذا كان العرب في عهد أمه
مطوعة ، إذا أمرت انتمرت ، وإذا
نهيت انتهت ، بما تعلمته من الآداب
الإسلامية ، والأخلاق النبوية ، وبما
تركه عملية الردع والزجر من
أبي بكر للمرتدين ومائى الزكاة ،
بعد الهزة الكبرى التي أصابت
المسلمين ، بفراق رسول الله صلى
الله عليه وسلم والقصود من كلام
الفاروق - رضي الله عنه - أن قائد
الأمة المطمعة ، مسئول أعظم المسئولية

ونرى فيها التل العليا من الأخلاق العاضلة ، والصور المتأثرة من الإيمان والعمل الصالح للدين والدنيا ، وما ذلك على الله بعزيز .

طريقة عمر في الحكم

لم يكن لعمر بن الخطاب وزراء من البشر ، وإنما كان وزيره ضميره وإخلاصه لربه ، ولذا كان قليل الراحة ، جم القطة في رقابة مصالح أمة ، وتعرف أخبار الولاة المشرفين على تلك المصالح ، حتى قيل إن علمه بمن نأى من عماله ورضيته ، كلمه بمن بات على مهاده ، فلم يكن له في قطر من الأقطار ، ولا في مصر من الأمصار ، وال ولا عامل الا وله عين لا تفارقه ، فكانت أخبار الجهات كلها تأتيه بأمانة تباها ، صباحا ومساء حتى أن العامل كان يتوهم في أقرب الناس اليه وأخصهم به أنه عين عليه ، فلذا كان يتحرى الصواب والأمانة في عمله ، ويرعى حق الله فيمن ولى أمرهم من المسلمين وأهل الذمة .

فالمعدل في منهاج عمر لا يعرف سوى شريعة الله ، فلا محسوبة ولا منفعة للأقارب والأصهار بشر حق ، وقد كان يطوف في كبر من

دين وخلق ، وله أفق واسع في الحكم الخفيف الحكيم والأعداد للنصر على أعدائنا الصهيونيين ، حتى أحرزه مؤزرا مدويا في المسلمين ، وذلك في حرب العشر من رمضان سنة ١٣٩٣ هـ ، ولا يزال يتسابع انتصاره بالحكمة والسلام ، بعد انتصاره بأحدث أساليب الحرب ، وأدق وسائل القتال ، بمحنة الصفوة المتأثرة من عبادة القواد ، وبفضل جيوشنا الباسلة ، ووحدة الأمة العربية ومؤازرتها لنا ماديا وأدبيا ، وموقفها النيل في استقلال سلاح البترول سلبيا لصالحنا ، ومع أن الرئيس يولى عنايته تطهير باقي الأرض العربية من الاحتلال الصهيوني ، فإنه يهتم بأبلغ اهتمام بالبناء الداخلي ، وتخليص الأمة من آثار الحرب ، وتهيئة الأسباب لسرعة عودة الرخاء اليها ، بعد أن حرمتها منذ سنين طويلة ، وتحسين مرافقها وإبلاغها الغاية المنشودة لها وأسأل الله العلي القدير ، أن يبين أولئك الصفوة من الوزراء اللذين اختارهم لماوته ، على تحقيق الأمل المنشود لرخاء هذه الأمة ، وتحقيق آمالها والقضاء على أسباب الفساد فيها ، حتى نرجع بآمتنا الى عزها وسؤودها ،

فجعل عمر ينفخ النار تحت القديح حتى
أنضج ما فيها من الحب ، ووصعت
المرأة ، فضالت أم كلثوم : يا أمير
المؤمنين : بشر صاحبك بسلام ، فلما
سمع الرجل يا أمير المؤمنين ، كأنه
ارتاع لذلك وقال : يا أمير المؤمنين
واخجلتاه منك ، أهكذا تصنع
بنفسك ؟ فقال : يا أبا العرب : من
ولى شيئا من أمور المسلمين ، ينبغي
أن يتعرف صغير أمرهم وكبيره ،
ومتى غفل عنهم خسر الدنيا والآخرة
ثم قام عمر وأخذ القدر ، وحملها الى
باب البيت ، فأخذتها أم كلثوم واطعمت
المرأة ، فلما استقرت وسكنت طلعت
أم كلثوم ، فقال عمر للرجل : قم
الى بيتك وكل ما بقى فى البرمة ،
وأنتا غدا ، فلما أصبح جاءه نجهزه
بما أغناه : انتهى وقد روينا بالمضى .

ولا شك أن عناية الرئيس بمصالح
شعب مصر ، وتوجيهه الدائم لوزرائه
أن يحلوا مشكلاته ، ويسموا الى
رخائه ، ويقضوا على المستغلين المعوقين
لأماله المضدين لمصالحه ، وأن يهتموا
الى جانب ذلك بأخلاقه ، لا شك أن
ذلك كله اتجاه عمرى نرحوا أن
تحقق آثاره ، وأن تكون ترجمته
العملية ، ازدهار هذا البلد ، وعودة

اللبالى بسكك المدينة ودروبها ، ليقف
على قضايا الرعايا ، خوفا من حدوث
حالة لا تصل اليه ، فيؤاخذ به الله
تعالى .

لطيفة من يقظته فى مصلحة الرعية

قال أنس بن مالك : خرج أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله
عنه - فى ليلة يطوف فى السلام ،
متفقد احوال المسلمين ، فرأى بيتا
من الشعر مضروبا لم يمكن وآه
بالأسى ، فدنا منه فسمع أنين امرأة ،
ورأى رجلا قاعدا ، فسأل : ممن
الرجل ؟ فقال : من أهل البادية ،
جئت لأصيب من عطاء أمير المؤمنين ،
قال : فما هذا الأين ؟ قال : امرأتى
تممض : قد أخذها الطلق وليس
عندها أحد ، فرجع الى منزله وقال
لامراته أم كلثوم بنت على رضى الله
عنهما : هل لك فى أجر ماقد الله
إليك : امرأة تتممض وليس عندها
أحد ، قالت : ان شئت ، قال : خذى
ما يصلح المرأة من : لحرق وادهن ،
وأينى بقدر وشحم وحب ، ففعلت ،
فحمل القدر ومشت حمله حتى أتى
البيت ، فقال : أدخل الى المرأة ،
وطلب من الرجل أن يأتيه بتار فضل

هدية ، فقال صلى الله عليه وسلم
 « ألا جلست في بيت أبيك وأمك
 حتى تأتيتك هديتك إن كنت صادقاً »
 ثم قال : « ما لي أستمعل الرجل منكم
 فيقول : هذا لكم وهذا لي هدية ؟
 ألا جلس في بيت أمه ليهدي له ،
 والذي نفسي بيده لا يأخذ منكم أحد
 شيئاً بغير حقه ، إلا أتى الله يحمله »
 فلا يأتين أحدكم بغير له رغاء ، أو
 بقرة لها خوار ، أو شاة تيعر ، ثم
 رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه ،
 ثم قال : اللهم هل بلغت ؟ »

هذا هو منهاج الحق والعدل الذي
 سارت عليه الدولة الإسلامية في فجر
 نشأتها « فخر بذلك شأنها » وانتظم
 كل شيء فيها ، فهل نرى في ظل
 قانون (من أين لك هذا) أن أولئك
 الذين أثروا على حساب الأمة بطريق
 غير مشروع ، صودرت أموالهم ،
 وأعيدت إلى الشعب المتمدن عليه من
 أولئك الظالمين الذين لا دين لهم
 ولا ضمير يراجهم ويردعهم ، لا بد
 للناس من وازع « وإن الله ليزع
 بالسلطان ما لا يفظه الضمير الحزبه
 والدين الأجوف » الذي لا يتأثر
 صاحبه بالقرآن ، ولا تؤثريه
 المواعظ « قال صلى الله عليه وسلم

المثل العليا إليه » بتوفيق الله رب
 العالمين »

مصادرة عمر للكسب غير المشروع

كان عمر رضي الله عنه ، يحاسب
 الولاة وغيرهم ، ويسألهم عما في
 أيديهم : من أين جاءهم ؟ فإن علم أن
 مصدره غير مشروع صادره .

ومن ذلك أن امرأة أبي عبيدة
 ابن الجراح ، أهدت إلى خاتون ملكة
 الروم خلوقاً وهو نوع من الطيب -
 فكافأتها بجوهر ، فأخذ عمر بن
 الخطاب - بعد أن علم به - وباعه ،
 وأعطاهما ثمن خلوقها ، ورد باقي
 الثمن إلى بيت المال .

واتما صنع ذلك لأنه رأى أن
 الهدية للموظف ، اتما هي هدية
 للوظيفة ، ولولاها لما أهدى له ،
 فتكون من حق الدولة .

وحجته في ذلك ما جاء في حديث
 صحيح رواه أبو حميد الساعدي
 وقد جاء فيه (أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعث والياً على
 صدقات الأزد ، فلما جاء إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أسك بعض
 ما معه وقال : هذا لكم وهذا لي

« ان الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع
بالقرآن » •

شقى الشعب أم سعد ، جاع الشعب
أم شبع ، اتهم متشرون فهو كل
مرفق عام وخاص ، حكومي وغيره
حكومي ؟ فهم كالوباء المم ، يجب
القضاء عليه حتى لا يفتك بالأمة ،
ويسبب لها الكوارث •

ان لنا أملا مريضا في حكومتنا
الرشيدة ، أن تقضى على أولئك
التلاعبين بأصوات الشعب المخربين
لمصالحه الناصيين لأمواله ، الذين
لا يهمهم خربت الدولة أم عمرت ،

مصطفى محمد الطير

من لهدى السنة :

يسر الاسلام وسماحة

للشاذ مفتاوى عثمان عبيد

— ٣ —

الطهارة أن البثر اذا وضعت فيها نجاسة - تكون الوسيلة الى تطهيرها نزع ماؤها ، واذا لم يمكن اخراج جميع الماء ، بأن كانت البثر قوية النبع نزع منها مقدار ما تبي دلو الى ثلاث مائة عند بعض الفقهاء ، ويرى بعض آخر أنه قبل النزع يقدر الماء الذى بها بواسطة نظر رجلين من أهل الرأى والضرة ، فاذا رأيا أن ما بها من الماء يبلغ مائتين وثلاثين دلوًا مثلا نزع هذا المقدار فقط .

وعلى كل حال اذا تم نزع جميع ماؤها - أو تم نزع المقدار المذكور - على الخلاف فى تحديده - عند تضر نزع الجميع - فإن ماء البثر يشتر به هذا طاهرا ، ويظهر أيضا جدارها ، ودلوها ، ويد المستقى منها ، والجل الذى يشد به الدلو ، والبكرة التى يتحرك عليها الجل .

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
(ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ، فسددوا ، وقاربوا ، وأبشرو ، واستعينوا بالغدوة والروحة ، وشيء من الدلجة) .
رواه البخارى

تمهيد :

ذكرنا فى المقالين الماضين تفصيلا للكلمات اللغوية فى الحديث ، وبيننا بعض مقاصده ، وقلنا : ان الناظر فى تعاليم الاسلام بعين فاحصة يجد أنه قام على مبدأ رفع الحرج ، ورعاية حال المكلمين ، والتيسير عليهم ، وعرضنا لنموذج يمثل هذا فى حكم طهارة الأرض ، وفى هذا المقال نحاول أن نذكر بعضا آخر من النماذج ، فنقول :

٢ - من مظاهر التيسير أيضا فى

وكان مقتضى الظاهر ألا تطهر البئر
بهذا النزح ، لأن النجاسة لما وقعت
بها سرت في الماء ، وانتشرت في
الأحوال والجدران ، فلا تطهر بهذا
النزح ، لكن الشارع الرحيم اعتبره
طهارة ربما للحرج ، وتيسيرا على
العباد ، جاء في كتاب الاختيار لتعليل
المختار ما نصه :

وقال أبو حنيفة : ينزح حتى
ينلهم الماء ، ولم يقدر فيه شيئا ،
فيعمل بغلبة الظن ، فيرجع الى قول
رجلين لهما معرفة بذلك ، واذا نزح
ما وجب نزحه ، وحكم بطهارة البئر
طهر الدلو والرشاء (١) والبكرة (٢)
ويد المستقى ، مروى ذلك عن أبي
يوسف رحمه الله ا هـ .

(اذا وقعت في البئر نجاسة
فاخرجت ثم نزحت ، طهرت) والقياس
أن لا تطهر ، لأنه اذا تجسس الماء
تنجس الطين ، فاذا نزح الماء بقي
الطين نجسا ، فكلما نبع الماء نجسه ،
لكننا خالفنا القياس باجماع السلف ،
وما روى عنهم من الآثار غير معقول
المعنى ، فالظاهر أنهم قالوه
سماعا (١) .

٣ - من مظاهر التيسير أيضا أن
الشارع الحكيم جعل الطهارة من
الحدث شرطا لصحة الصلاة ، وكان
مقتضى هذا أن المرأة التي يستمر
نزول الدم عليها - لا تعتبر طاهرة
ولا تصح صلاتها أبدا .

ولكنه - سبحانه عظم فضله - رحم
ضعفها ، وقدر عذرها ، فحكم بطهارتها
اذا توضأت لوقت الصلاة ، واعتبرها
حيث طاهرة في الوقت ، تصح
صلاتها فيه ، وتصل ما شاءت ،
ولا يضرها نزول الدم ، اذا كان دم
الاستحاضة لا الحيض فاذا خرج
الوقت حكم بانتفاض وضوئها ، فاذا

ثم قال : (واذا لم يمكن اخراج
جميع الماء نزح منها مائتا دلو الى
ثلاث مائة) لأن غالب ماء الآبار
لا يزيد على ذلك ، وهذا أيسر على
الناس ، وهو المروى عن محمد .

(١) أي سماعا من النبي صلى الله عليه وسلم ، فتكون هذه الآثار
الروية من السلف التي تفيد طهارة البئر بالنزح - لها حكم المرفوع
الى النبي عليه الصلاة والسلام .

(٢) الرشاء بكسر الراء الحبل .

(٣) بكرة البئر ما يستقى عليها .

- أرادات أن تعود إليها الطهارة عليها
أن تتوضأ لوقت صلاة أخرى •
- روى البخاري ، والنسائي ،
وأبو داود عن عائشة رضى الله عنها
قالت : قالت فاطمة بنت أبي حيش
لرسول الله صلى عليه وسلم : أتى
امرأة أستحاض ، فلا أطهر ، أفأدع
الصلاة ؟ فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : (إنما ذلك عرق ، وليس
بالحيضة ، فإذا أقبلت الحيضة فتركى
الصلاة ، فإذا ذهب قدرها فاعسلى
عنك الدم ، وصلى) •
- زاد الترمذى فى رواية : وقال :
(توضئى لكل صلاة حتى يحىء ذلك
الوقت) •
- (أبى حيش) بضم الحاء وفتح
الباء وسكون الياء ، اسمه قيس بن
المطلب بن أسد بن عبد المزى بن
قصي •
- (أستحاض ، فلا أطهر) تريد
لا ينقطع عنها الدم •
- (ذلك) بكسر الكلف حرق
خطاب للمرأة السائلة •
- (عرق) بكسر العين وسكون
الراء ، أى أن دم الاستحاضة يخرج
من عرق فى العرج ، فلا ترك
الصلاة من أجله ، وإنما تركها من
دم الحيض الذى يخرج من الرحم •
- (وليس بالحيضة) أى ليس هو
دم الحيض •
- (فإذا ذهب قدرها) يحتل أن
يريد قدر الحيضة على ما قدره الشرع
باعتبار ما ثبت - أن أكثر مدة الحيض
عشرة أيام •
- ويحتل أن يريد قدرها على
ما تراه المرأة باجتهادها •
- ويحتل أن يريد قدرها على
ما عرفت المرأة من عاداتها فى حيضها
السابق •
- وروى ابن ماجه عن عروة بن
الزبير عن عائشة رضى الله عنها
قالت :
- جاءت فاطمة بنت أبى حيش الى
النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت :
يا رسول الله : أتى امرأة أستحاض
فلا أطهر ، أفأدع الصلاة ؟ قال :
(لا ، إنما ذلك عرق ، وليس

(المستحاضة ، ومن به سلس البول ، وانطلاق البطن ، وانفلات الريح ، والرعاف الدائم ، والجرح الذين لا يرقأ ، يتوضئون لوقت كل صلاة ، ويصلون به ما شاءوا) .

لرواية ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (تتوضأ المستحاضة لوقت كل صلاة) ، وقال عليه الصلاة والسلام لفاطمة بنت أبي حيش - حين قالت له - : اني أمتحاض فلا أطهر - : (توضئي لوقت كل صلاة) وعليه يحمل قوله عليه الصلاة والسلام : (المستحاضة تتوضأ لكل صلاة) لأنه يراد بالصلاة الوقت .

قال عليه الصلاة والسلام : (أينما أدركتني الصلاة تيممت وصليت) (١) ويقال : آتيت لصلاة الظهر أي لوقتها .

ثم قال : (فانما خرج الوقت بطل وضوؤهم ، فيتوضئون لصلاة أخرى) لما روينا ١ . هـ . يتبع .

منشأوى عثمان عبود

بالحيضة ؛ اجتنبي الصلاة أيام حيضك ، ثم اغتسلي ، وتوضئي لكل صلاة ؛ وان قطر الدم على الحصى) .

وما كان لنا أن يمر بنا هذا القول النبوى الرشيد : (توضئي لكل صلاة وان قطر الدم على الحصى) دون أن نلقاه بمزيد الفطنة والاعتبار .

يجب أن نستقبله بفكر ناقب ، وبصورة نافذة لنذكر أنه أقوى برهان على بالغ التقدير لحال المسنود ، وعظيم التيسير عليه ، وصدق الله تعالى حيث يقول فى وصف نبيه الكريم : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » (١) .

هنا وينبئ أن يعلم أن حكم المستحاضة فى الطهارة يثبت أيضا لكل صاحب عذر ، كمن به سلس بول ، أو انطلاق بطن ، أو انفلات ريح ، أو رعاف دائم ، أو جرح لا يسكن . قال صاحب كتاب الاختيار لتلخيص المختار ما لفظه :

(١) سورة التوبة آية رقم ١٢٨ - ومعنى قوله : « عزيز عليه ما عنتم » شاق عليه - لكونه واحداً منكم - وقوعكم فى الحرج والمشقة ، ولقولكم المكروه .
(٢) المراد أدركتني وقتها بدليل قوله عليه الصلاة والسلام بعد هذا : (تيممت وصليت) .

شعائر إسلامية موقوفة

للإمام أبو الوفاء الرازي

أبطله يستسقى الله عز وجل قال :
فما صلينا الجمعة حتى أهم الشلب
القريب الدار الرجوع الى أهله فدامت
جمعة ، فلما كانت الجمعة التي تليها
قالوا يا رسول الله تهدمت البيوت
واحتبس الركبان قال : فبسم رسول
الله عليه وسلم لسرعة ملالة ابن آدم
قال : وقال بيديه : اللهم حوالينا
ولا علينا فتكشطت من المدينة •

فحط المطر : احتبس • المراد به
هذا الموانئ من الأهل والخيول والضان
الاستسقاء : طلب السقيا ، وهو
امطر •

للإسلام شعائر مفروضة وشعائر
مسنونة كلها عزيزة على المسلم اذا
أقامها عرف اسلامه واذا أهملها
تهاونا بها : فان كان تهاونه عن عمد
وانكار كان غير مسلم وان كان عن
تكاثر وتقصير كان ضيف الاسلام ،
وكان عاصيا يؤخذ بعصيانته كما قضى

من هشام بن اسحق بن عبد الله
ابن كنانة عن أبيه قال :

أرسلني الوليد بن عتبة - وهو أمير
المدينة - الى ابن عباس يسأله عن
استسقاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، فأتته فقال : خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم متبذلا
متواضعا متضرعا حتى أتى المصلى
فوق المنبر فلم يخطب خطبكم هذه
ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع
والتكبير ثم صلى ركعتين كما يصلى في
العبد • أخرجه أبو داود والترمذي
وغیرهما •

وأخرج النسائي بسنده قال :
فحط المطر عاما فقام بعض المسلمين
الى النبي صلى الله عليه وسلم في يوم
جمعة فقال : يا رسول الله فحط
المطر وأحدث الأرض وحلكت المال ،
قال : فرقع يديه وما نرى في السماء
سحابة فمد يديه حتى رأيت بياض

يفرج كربهم • وقالوا له : يا رسول الله قحط المطر واحمرت الشجر وهلك البهائم وجاع العيال فادع • أن يسقينا فدعا لهم وصلى بهم • وحين دعا ربه لم يكن في السماء قزعة أى صحابة • فما وضهما حتى تار السحاب أمثال الجبال فمطروا من جمعة الى جمعة حتى تهدم البناء وغرق المال وانقطعت السبل من كثرة المطر ففزعوا اليه مرة أخرى أن يدعو ربه ليمسك المطر الذى تهددهم فبسم رسول الله من تحول حال الناس من شكوى الجذب الى شكوى الفرق وكثرة الماء ومن ملالة ابن آدم حيث لا يرضى عن حال • ورفع يديه وقال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر فكشفت السحب عن المدينة واجابت وسكن المطر وطلعت الشمس وخرجوا يمشون فى طرقهم الى شئونهم •

وصلاة الاستسقاء سنة أو مندوبة على اختلاف بين الأئمة • وهى ركعتان كصلاة العيد يؤديان فى أى وقت عند الجذب بلا آذان ولا اقامة ولا خطبة • ويستحب الاستعداد لهما بما يدل على الحاجة والشدة والضيق

الله ومن الشعائر ما هو دورى يتكرر كل يوم أو كل أسبوع أو كل عام كالصلوات الخمس والأذان والاقامة وصلاة الجمعة واليدين ونحوها • ومنه ما له أوقات خاصة ومناسبات خاصة كصلاة الكسوف والخسوف وصلاة الاستسقاء • ولندرة وقوع هذا النوع الأخير من الشعائر قلت معرفة كثير من المسلمين اياه • فصلاة الاستسقاء مثلا لا تكون الا حين يجتس المطر وتجذب الأرض فيجشذ يفسزع المجذبون الى ربهم ضارعين متذللين يلتمسون منه العفو بالقبث ليزيل كربهم وينزل عليهم المطر رحمة بهم وبأعنامهم • ولأن أكثر الأقطار الاسلامية فى مناطق جغرافية متدلة المناخ لا تعرض كثيرا للجذب واحتباس المطر فقلما تقام فيها صلاة الاستسقاء وقلما يعرف شئ عنها • وجزيرة العرب تعرض كثيرا لظاهرة الجذب • وقد حصلت هذه الظاهرة فى حياة الرسول وسعد • فاجتس المطر وأجسدت الأرض وجف الزرع فلم يجدوا لهم ولا لأعنامهم ما يقوتهم ويقوت أعنامهم وانتد الكرب عليهم ففزعوا الى رسول الله يستحقونه ليسأل ربه أن

الصلاة منها فلا تقوم به حجة في
منهجهم الحديثي ولكن لو فعلها الناس
جازت وإذا لاحظنا أن الذين قالوا
بسنية الصلاة قالوا بسنية الدعاء أيضا
وإذا لاحظنا أن الصلاة مع الدعاء
مفتاح الرحمة فهما اتجاه الى الله
وتضرع اليه ومظهر من مظاهر
الخشوع والعبودية وذلك أمثل
مقام يقرب فيه العبد الى ربه وأقرب
منازل الآتية والاجابة ، كان الأقرب
الى روح الاسلام وأصوله رأى
الجمهور ، فأقرب أحوال العبد في
الرجوع الى الله والتذلل اليه يكشف
الكرب والنهم الصلاة لأنها صلة بين
العبد وربّه وهي عماد الدين وأفضل
أعمال العبد ، ولذلك شرعت عند
حدوث الظواهر الطبيعية المخيفة
كالظلمة الشديدة نهارا والريح
الشديدة والصواعق والزلازل
والضوء الهائل ليلا والأمطار الدائمة
واتشار الأوبئة والخوف من الأعداء
ومن كل شدة تهدد المسلمين كما
وردت الآثار بذلك ، وما الشدائد الا
نذر من الله لسياده ان يفتوا اليه

ويذكروه ، ويذكروه يرتفع البلاء
وتتكشف الكروب وتطمئن القلوب
ان صلاة الاستسقاء وصلاة الكسوف
وصلاة الفزع شعائر اسلامية موقوفة
قل من المسلمين من يعرفها ويتنبه
اليها ، وانها لجديرة ان يعرفوا بها
ليلوذوا بها ويغزعوها اليها جماعات
وفرادى كلما اشتدت أزماتهم
واستحكمت شدائدهم فان الله قد
وعد أن يكون مع الصابرين المصلين
بمونه وتيسيره حيث قال : «يا ايها الذين
آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ان الله
مع الصابرين » •

ابو الوفا المراقى

البخارى المصنف عليه للإمام محمد بن عبد الله البخارى

- ٩ -

وتصغير نازل وأدب هابط ولغة
بها كثيرا على سخفها وإبذالها وبماها
عن لغة صيان الكتاب فضلا عن لغة
من يتعرضون للتصنيف والتصدي
والهدم والنقض والتخريب ، وكأنه
آل على نفسه أن يبدأ الهدم من نقطة
البدء - أعنى من ذاته وكيانه - وسواء
كان يهدم نفسه أو كان هو مهدوما
بطبعه فقد جاء أنقاضا فى تفكيره
لا يتنظم خذفها فى بناء أو شبه بناء ،
حتى ذلك الخيث الذى تولى كتابة
المقدمة وتميقها لم يقو على الظهور أو
البواح بخيثة نفسه ؟ فكان كمثل
الشیطان اذ قال للانسان اكفر فلما
كفر قال انى برىء منك ؟ لامن خوف
من سطوة حاكم ؟ أو وجل من حولة
أمير ؟ وانما هو الفرق الذى يغشى
أهل الباطل لشعورهم بمقدرة الذنب ،
وانما هو المار الذى يحلل وموسم
المتكسة ، ونفوسهم المرتكسة . نعم

قال بتبعي يسف اسفا : (فى الشيطان
يسرق التمرو يقدم رشوة قرآنيه لأبى
هريرة فيتركه وهو سارق) ثم
يستدل صاحبنا هذا على مزاعمه
كقوله تعالى (انه يراكم هو وقيله
من حيث لاترونهم) قائلا : (ومعنى
ذلك أن الشيطان يرى الناس والناس
لا يرونه) ثم يقول : (كيف يعلم
النبي من الغيب الذى حدث بين
الشیطان وبين أبى هريرة) وأن كلمة
جن تدل على الاستار ، وأيهما تصدق
حديث أن طعام الحن العظم والروث
أم هذا الحديث الذى يقول ان
الشیطان كان يسرق التمرو ، ثم يردف
قائلا : ان كلا الحديثين اسرائيلى
مصطنع والنبي يرى منهما !!! ثم
كيف يوافق النبي على احوال أبى
هريرة فى أمر الحراسة ولا يماقيه ،
وكيف يقبل الصحابي الجليل - طبعاً
فى لهجة تهكمية - نصيحة دينية من

شيطان لا يؤمن بما يقول بصفة
 رشوة . ثم يقال : سادما اذا كان
 الشيطان على صدق في حماية آية
 الكرسي لقارئها من من الشيطان
 فلماذا نقرؤها جميعا ثم نحصى بمه
 لا فكارنا ووسوسته لنا ؟؟ واذا كانت
 هذه الفائدة مما جعله الله حقا في
 قراءتها فلماذا لم يرد ذلك في القرآن
 الذى يقول : (واما ينزعك من
 الشيطان نزغ فاستعذ بالله) ولم يقل
 فاقرا آية الكرسي : ولماذا تأخر
 النبي في الدعوة لفائدة آية الكرسي
 حتى سبقه الشيطان الى اعلانها بعد
 كتمانها اياها عن الناس . سادما : اذا
 عرف الناس أن آية الكرسي تحمى
 قارئها من وسوسة الشيطان في
 حديث مثل هذا ثم جربوها فوجدوها
 غير حقيقية في حمايتهم منه فأى شيء
 تكون النتيجة ؟؟ هل يصدقون الواقع
 ويكذبون نسبة هذا الحديث للنبي ؟
 أم أنهم يصدقون الحديث ويكذبون
 الواقع ثم يسمي في اللجاج والمهاترة
 فيعود الى ضلاله الأولى فيسمى على
 حديث الرحمن لدرعه صلى الله عليه
 وسلم من اليهودى بتمر الصدقة
 طالكس شونا وأكواما هكذا وردت
 مجلته بنصها وقبل أن نخوض في دفع

هذه الشبهات الشيطانية والاجابة
 عليها نسوق الحديث أولا كما جاء
 في مواطنه بما يحتف به من فقه
 وأحكام وحكم قال الامام البخارى
 رضى الله عنه وأرضاه : (باب اذا
 وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فأجازه
 الموكل فهو جائز) وان أقرضه الى
 أجل مسمى جائز (وقال عثمان بن
 الهيثم أبو عمرو : حدثنا عوف عن
 محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضى
 الله عنه قال : وكلنى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان
 فأتاني آت فجعل يحشو الطعام فأخذته
 وقلت : والله لأرفضنك الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : اتى محتاج
 وعلى عيال ولى حاجة شديدة قال :
 فخليت عنه فأصبحت فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم : يا أبا هريرة ما فعل
 أميرك البارحة ؟ قال : قلت : يا رسول
 الله شكاه حاجة شديدة وعيالا فرحمته
 فخليت سبيله قال : أما انه قد كذبت
 وسيمود فعرفت أنه سيمود لقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 سيمود فرصدته فجاء يحشو من الطعام
 فأخذته فقلت والله لأرفضنك الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال : دعني
 فأتى محتاج وعلى عيال لأعود فرحمته

طلاب العلم وزكاته أهل المضل
وكياسة الأذكياء الذين لا يتسرعون
فى الأخذ بالأحكام السطحية الرعناء
فقال رضى الله عنه (باب اذا وكل
رجلا فترك الوكيل شيئا فأجازه
الموكل فهو جائز) •

فان المتأمل فى هذه الترجمة يرى
أن أبا هريرة كان وكيلاً للنبي صلى
الله عليه وسلم على هذا المال الذى
هو زكاة الفطر فإذا قلت : ان توكيله
لم يكن من أجل الاعطاء والاطعام
وانما كان من أجل الحفظ الظاهر
من قوله (وكلنى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان)
ولما كانت زكاة الفطر موفوتة بذلتها
الى المساكين قبل الصلاة وكان أحق
الناس بها ذوو العيال ، وأنها اذا مضى
العبد ولم تعط لمستحقها فقد ضاعت
الفرصة وفقدت صفة كونها زكاة
فطر ، وهو مقصد الزكيات ، وتموت
مقصدهم انما يكون اهدارا لواجب
وتضييعا لحق المساكين ، فالاعط
للمستحق جزء من وظيفة الوكيل
وهو من وجه نوع من الحفظ ، لأن
بذل زكاة الفطر فى وجهها الصحيح
وفى وقتها من قبل العبد تحقيق
لما قصد الشرع وهو تم الحفظ ، فإذا

فخلت سيئه فأصبحت فقال لى رسول
الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا هريرة
ما فعل أسيرك ؟ قلت يا رسول الله شكنا
حاجة وعيالا فرحمته فخلت سيئه
قال : أما انه قد كذبك وسيعود
فرصدته الثالثة فجاء يحشو من الطعام
فأخذته فقلت لأرفعنك الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر
ثلاث مرات أنت تزعم أنك لا تعود
ثم تعود قال : دعنى أعلمك كلمات
ينعمك الله بها قلت : ما هو ؟ قال :
اذا أويت الى فراشك فاقرا آية
الكرسى : الله لا اله الا هو الحق القيوم
- حتى تختم الآية - فانك لن يزال
عليك من الله حافظ ولا يقربك
شيطان حتى تصبح ، وكانوا أحرص
شئ على الخير فقال النبي صلى الله
عليه وسلم أما انه قد صدقت وهو
كذوب ، تعلم من تخاطب منذ ثلاث
ليال يا أبا هريرة ؟ قال : لا ، قال :
ذاك شيطان) •

وقبل أن نأتى على أقوال العلام
القدماء والمحدثين فى الحن نذكر
ما يتلوق بالخبر من أحكام •

أولا : ذكر البخارى ترجمة
للحديث توضح ما غمض على
المهوشين ممن لا يتمتعون برصانة

وينشدون فتح أبوابه ؟ وكان شعار الرجل ما قاله عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (من خدعنا بالله انخدعنا له) فهم يفعلون الخير فى مستحقه ثم يؤلمون فلوب غير مستحقه بعدم مفاصلتهم أو بث اليأس فى نفوسهم أخذنا هذا المضى من قوله - أعنى أبا هريرة رضى الله عنه وأرضاه نفسه - (وكانوا أحرص شئ على الخير) وكان الأصل أن يقول : وكنا ، لكنه على طريق الالتفات • وقيل : هو مدرج من أحد الرواة ، ويمكن أن تكون العبارة مسوقة للاعتذار عن احلاء سبيله فى المرة الثالثة حرصا على تعلم ما يرفع • فالحديث وإن كان مسوقا فى كتاب الوكالة تعليقا لقوله : وقال عثمان بن الهيثم الى آخره وعثمان بن الهيثم ليس شيئا للبخارى إلا أن النسائي والاسماعيلي وأبا نعيم قد وصلوه ، والقاعدة أن البخارى إذا أتى بالتعليق بصيغة التوكيد دل ذلك على صحة اسناده وتوتر شروطه فيمن حذفهم من أول الاسناد وبذلك يكون الاسناد قد اجتاز القنطرة ؟ فقول البخارى : وقال عثمان يسميها أصحابنا صيغة توكيد ويقابلها صيغة التمرىض ، كقوله : ويقال وقيل وحكى ويذكر ويحكى

كان النقيض ذو العيال وعد برد ما سيأخذه فكأنه يريد قرضا ولما كان المال مال زكاة فهو بين أمرين إما أن يتمكن المقرض من رد ما اقترض فيكون بذلك قد أتاح لغيره ممن هم أشد احتياجا الى أخذ الزكاة ، وإما ألا يتمكن من الوفاء فيكون قد أخذ صدقة يمكن اعتبارها كذلك حين يسجز عن ردها وارجع الى الترجمة نجد هنا صريحا اذ يقول البخارى رضى الله عنه (وإن اقترضه الى أجل مسمى جاز) •

أرأيت كيف يعنى الغرض السوء ، والجهل الفاضح صاحبهما عن الحق ؟ فبظن أن الحائى من الزكاة محض ناهب أو سارق !!

ان الحائى فى المرة الأولى عندما قبض عليه سوغ أخذه منه بالحاجة الملحة الطارئة وأنه بسبيل أن يعيد ما أخذه بعد أن يكون قد سد حاجته الآن ، وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم تصرف أبى هريرة فى الاعطاء مع اعلامه بكذبه فيما زعمه من حاجته وحاجة عياله ثم أنباء بأنه سيعود مرة أخرى ، ولكن أبا هريرة رضى الله عنه وأرضاه وهو أحد هؤلاء الحواريين الذين يتبنون الخير

ولجاجة * وليس في الحديث أن هذا التمر قد أكله حتى يصابض الحديث الآخر الذي يقول في الروث والمطام انها طعام الجن * وليس في حديث الروث والمطام ما يفيد حصر طعام الجن فيهما * فلا تنافي بينهما * وكونه ينال من الحديثين بطريقة همجية زاعما أنهما من الاسرائيليات فان هذا الزعم هو الاسرائيليات بينهما * اذ التشكيك في فائدة التوسل الى الله تعالى بكلامه كآية الكرسي في أن يوكل الله تعالى بصاحبها حافظا هو الاسرائيليات ذاتها أقول: نولا كان قوله صلى الله عليه وسلم (قد صدقت) بتخفيف الدال في نفع آية الكرسي مثبثا له الصدق * أو هم المدح فاستدركه بصيغة تنفيد المبالغة في الذم بقوله (وهو كذوب) وفي حديث معاذ عند الطبراني (صدق الخيث وهو كذوب) *

وقوله صلى الله عليه وسلم : ذاك شيطان من الشياطين قال في شرح المشكاة : ونكر لفظ الشيطان بعد سبق ذكره منكرا في قوله : لا يقربك

ويروى وروى كل أولئك بصيغة البناء للمجهول من صيغ التمريض ؟ فإذا سبق التحليم به دل على ضعفه عنده *

وإذا عرفت أن الذي أخذه الحائى كان ملء كف عرفت أن الأمر قريب ويسير ففي رواية أبي التوكل - أعاد ذلك القسطلاني ج ٥ ص ٢٢٩ (الميمية الأتني عشرية (١)) - أنه كان على تمر الصدقة فوجد أثر كف كأنه قد أخذ منه * ولابن الضريس من هذا الوجه فإذا التمر قد أخذ منه ملء كف أه ولما قال له النبي صلى الله عليه وسلم : قد صدقت * وكان هذا الصدق في ذكر نفع آية الكرسي * لأن نفعها مذكور في أحاديث أخرى مولم يكن أبو هريرة مطلما عليها ، وقد يكون هذا الجنى سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم فرفها قبل أن يعرفها أبو هريرة ، فأراد أن يطمئنها لأبي هريرة - لأعلى سبيل الرشوة - وإن كانت التسمية هنا برشوة ضرب من الفكاهة الثقيلة الدم والصادرة عن صاحب دم ثقیل وسماجة وفجاجة

(١) كتاب ارشاد الساري شرح صحيح البخارى طبعته الميمية وهي مطابع اسرمتي الطبى مصطفى وميسى في عشرة أجزاء على هامشها صحيح مسلم بشرح النووي وطبعته في اثني عشرة جزءا بزيادة تحفة البلى لشيخ الاسلام ابى زكريا الانصارى فتأمل ما قلناه *

شيطان ليؤذن بأن الثانى غير الأول ، وأن الأول مطلق شائع فى جنسه والثانى فرد من أفراد ذلك الجنس فلو عرف لأوهم خلاف المقصود لأنه اما أن يشار الى السابق أو الى المعروف ، والمشهور بين الناس وكلاهما غير مراد ؛ وكان من الظاهر أن شيطانا بالنصب لأن السؤال فى قوله من مخاطب عن المفعول فعدل الى الجملة الاسمية وشخصه باسم الاشارة لمزيد التبين ودوام الاحتراز عن كيد ومكره .

فان قلت : قد سبق فى الصلاة أنه صلى الله عليه وسلم قال : ان شيطانا تقلت على الباردة الحديث . وفيه : ولولا دعوة أخى سليمان لأصبح مربوطا سارية . .

شيطانه بخصوصه أو غيره فى الجملة فلا يلزم من تمكنه منه استباح غيره من الشياطين فى ذلك التمكن أو الشيطان الذى هم به النبى صلى الله عليه وسلم تبدى له فى صفته التى خلق عليها وكذلك كانوا فى خدمة سليمان عليه الصلاة والسلام على هيئةهم ، والذى تبدى لأبى هريرة فى هذا الحديث كان على هيئة الأدميين فلم يكن فى امساكه مضاهاة للملك سليمان ، وقد وقع لأبى بن كعب عند النسائي وأبى أيوب الأنصارى عند الترمذى وأبى أسيد الأنصارى عند الطبرانى وزيد بن ثابت عند ابن أبى الدنيا قصص فى ذلك الا أنه ليس فيها ما يشبه قصة أبى هريرة الا قصة معاذ وهو محمول على التعمد .

وموضع الترجمة قوله : فضليت سبيله لأن أبا هريرة ترك الرجل الذى حنا الطعام لما شكا الحاحه فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجازاه .

وقد اعترض بعض أهل الحديث كالرذكى وغيره بقوله : وفيه نظر لأن أبا هريرة لم يكن وكيفا بالمطام بل بالحفظ خاصة وقد رد صاحب المصاحح بقوله : النظر ساقط ، لأن

وفى حديث أبى هريرة الذى هو محصل تعامل أولى الفلاكة أن أبا هريرة أمسك الشيطان الذى رآه أجيب باحتمال أن الذى هم به النبى صلى الله عليه وسلم أن يوقعه رأس الشاطين الذى يلزم من التمكن منه السكن من الشاطين فيضاهى حينئذ سليمان فى تسخيرهم ، والمراد بالشيطان فى حديث أبى هريرة هذا

المقصود انطباق الترجمة على الحديث وهي كذلك ، لأن أبا هريرة وإن لم يكن وكيلًا في الاعطاء فهو وكيل في الجملة ضرورة أنه وكيل بحفظ الزكاة وقد ترك مما وكل بحفظه شيئًا وأجاز عليه الصلاة والسلام فعله فقد طابقت الترجمة قلما نعم في أخذ افراض الوكيل الى أجل مسمى من هذا الحديث نظر ، وقد قرر بعضهم وجه الأخذ بأن أبا هريرة لما ترك الحائى من الطعام كان ذلك لأجل .
وان ظن بعضهم تكلفا في هذا التأويل لجمع أطراف ما تضمنته الترجمة مع نص الخبر ؛ وملحظ ما يتم عنه فحوى الترجمة وما يزجيه الى الخبر من مفهوم يؤخذ من منطوق الترجمة وهنا بحث جدير بالتأمل ان شاء الله .

(يتبع) محمد نجيب الطيبي

التفسير الوسيط

وملاحظات على نقاط فيه

«لستأذكرك أمراً عرفت

المحتملة « والدونة في الموجزات أو
المطولات « كما وقعت بعض الأخطاء
الظاهرة « وكان يسيراً تدارك هذا
كله بالمراجعة الدقيقة .

وقد راجعت كبار المشولين في
الأزهر ٢ ووجدت منهم - والحمد
الله - ما عهدناه فيهم من روح كريمة
ومشقة .

وهذه ملاحظات يسيرة على بعض
ما وجدته عند المطالعة ؛ وعسى أن
يكون منها ومن أمثالها حفزاً على
مزيد العناية بالتفسير الوسيط ،
حتى يخرج على نحو ما ينبغي لكتاب
الله تعالى من تقدير واجبال
واخلاص ، خدمة صادقة ، محققة
ما يناط بهذا التفسير من أهداف .
وحنى يكون كذلك في المستوى
اللائق بمكانة الأزهر وعلمائه وسبكون
ماتته بأرقام صفحات الطبعة الأولى

طالما انتظر المسلمون التفسير
الوسيط ، يصدر عن الأزهر خدمة
لكتاب الله تعالى ، يكون عوناً للمتقين
غير المتخصصين ؛ ولعامة المسلمين ؛
يسولون عليه ؛ ويستندون إليه ؛
ويقتنهم عن كثير مما يشق عليهم ،
ويصون الفهم في كتاب الله مما يحمل
عليه ٢ وليس هو إليه ..

وسعدنا وسعد كثيرون ببده
ظهوره .. ومع ما بذل فيه من جهد
مشكوراً الى الله نوابه ؛ ومع ما يتجلى
من دقة وعناية في تفسير بعض
« الأحزاب » التي ظهرت . فقد بدأ
في كتابة بعضها سرعة في التحرير ،
وسرعة في المراجعة ، ثمرب عليهما
تصور في التحرير وفي التسبق ،
حتى بدنا الثغارب في تقرير المضي
الواحد من صفحة الى صفحة ؛ كذلك
وضح التفسير في اختيار المضي
الأنسب من بين المسائل الكثيرة

على ترتيب ماظهر من التفسير ، ليسهل . « الحمد لله : الحمد هو الثناء على الجميل الذي يصدر عن المحمود باختياره من نعمة أو غيرها أقول : الاقتصار في معنى الحمد بأنه الثناء على الجميل الصادر بالاختيار » . تصور في التحقيق يشهد به من قوله ما هي ص ١٨ ونصه : « ولفظ الجلالة يشعر بسبب استحقاقه تعالى وحده للمحمد ؟ قوله : « رب العالمين » أى أنه تعالى مستحق للمحمد لألوهيته ؟ ولأنه رب العالمين ، فهو سبحانه مستحق للمحمد : لذاته (وكماله) ؟ ولانعامه وفضله ، فمعنى الحمد على هذا أعم مما عرفه به أولا ، ويشمل كما قيل الفضائل والفواضل (أى النعم) .

الحزب (١) :

١ - فى ص ١٦ - ١٧ فى تفسير « بسم الله » قال :

« المراد باسم هنا المسمى وهو ذات الله تعالى .. الى أن قال التسييح انما يتوجه الى الذات .. أقول : كما يتوجه التسييح الى الذات المقدسة » يتوجه كذلك الى اسم الله جل جلاله ، وتسييح الاسم وتنزيهه تسييح وتنزيه للمسمى بالأولى ، فشرف الاسم بشرف مسماه «وقه الأسماء الحسنى» وإذا كان من المتعارف أن يقال : باسم الشعب أو باسم السلطان ، فشأن المسلم أن يمتضى فى كل أمره باسم الله ؟ لا باسمه هو ، أو اسم أحد من العباد .

وقد أشير فى طبعة ثانية لهذا الحزب الى أن الاسم قد يكون بمعناه المشهور بتقدير أبدى .

باسم الله .

٢ - وفى نفس الصفحة (١٧)

قال :

٣ - (ص ٣١) هم المفلحون ، العائزون ؟ وأصل الفلح الشق فى الأرض وهو عمل الفلاح والمؤمنون قد شقوا طريقهم الى الله فوصلوا وفازوا .

أقول : المعنى صحيح ، ولكن لبيان اتجه لمادة الثلاثي ، فلح بمعنى شق ، على حين أن المادة رباعية ، وهى أبطلح فى المراد بها من الثلاثي وأفلح بمعنى فاز بعد جد وكد واجتهاد .

الحزب (٣) :

الغزو عنه إلى الدية * فله عذاب أليم
في الآخرة * ولم يبين هل يدخل في
هذا الوعيد الشديد أولياء الدم إذا لم
يقبلوا الغزو إلى الدية * وانتصفا من
القاتل * والله تعالى يقول : « ومن قتل
مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا » .

٧ - ص (٢٩٩) « وليس البر بأن
تأتوا البيوت من ظهورها » .

أورد المفسر رواية البراء قال :
كانوا إذا أحرموا في البجائية أتوا
البيت من ظهوره - وقال : وكما
يحدث هنا منهم في البيت الحرام
كان يحدث منهم في بيوتهم .

ومع أن الرواية هكذا أتوا البيت
من ظهوره * في عدة مراجع * إلا أن
مقارنة الروايات تبين أن المقصود
بيوتهم لا البيت الحرام * ونص الآية
الكريمة صريح في البيوت * وليس
البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها *
وأتوا البيوت من أبوابها * أما البيت
الحرام فإنه يطاق حوله .

الحزب (٤) :

٨ - ص (٢٦٠) قال : ومن العلماء
من منع الزواج منهن - أي الكافيات -
قال : وحجته في ذلك : أنها تنكر

٤ - (ص ٢١٣) سؤال :
ما الحكمة في تحويل القبلة إلى
الكعبة ؟ أجاب عن السؤال بأن ذكر
ثلاث حكم : (تمييز الصادق من
غيره - ولأنها قبلة إبراهيم - وتأليف
فريش) وفي ص ٢١٥ حصرها في
واحدة فقط حيث قال : فالحكمة في
تحويل القبلة تمييز الصادق في
الايمان من غيره .

٥ - ص (٢٩١) « فمن اضطر غير
باغ * » في المفردات فسر غير باغ
بقوله : غير ظالم * وفي الشرح فسرهما
بقول السدي : غير طالب لأكلها شهوة
وتلذذا * واقتصر عليه * وكان المناسب
أن يسوق المفسر في الشرح أن شاء *
أو يقتصر على المعنى الذي ساقه أولا *
ولعله الأنسب .

٦ - ص (٢٧٣) « فمن اعتدى بعد
بعد ذلك فله عذاب أليم » .

جاء في الشرح ما نصه : « أي فمن
قتل (القاتل) بعد قبوله الدية * أو
بعد الغزو * أو قتل غير القاتل - وإلى
هنا وهذا الجزء مسلم - ثم تابع
قائلا : أو قتل القاتل إذا لم يقبل

١٠ - (ص ٢٧٥) • وبحولتهن
أحق يردهن في ذلك أن أرادوا
اصلاحاً • يقول المفسر :

ليس المراد من قوله تعالى : • أن
أرادوا اصلاحاً • اشترط جواز
الرجعة بإرادة الاصلاح • • للاجماع
على جوازها مطلقاً • • وفي ص ٢٨٦
يقرر ما يخالف دعوى الاجماع هذه
اذ يقول : (سطر ١٤) فلا يحل له
أن يرجع الا اذا كان اعترم العدل
وأراد • • • فلا يسوغ له أن
يستأنف معاندة للزوجة وعداوته
عداوة لها • فان ذلك اعتداء وظلم •

١١ - في بيان مدة الرضاع قال
المفسر : • • اذا نقصت مدة أشهر من
الثلاثين شهراً كان الباقي ثمانية عشر
شهراً • أي سنة ونصف وأقول : • •
الكاتب في عملية حسابية يسيرة حول
مدة الحمل والرضاع - ولو كانت
هناك مراجعة حقيقية لأمكن تدارك
هذا السهو الظاهر •

١٢ - (في ص ٣٩٣) • لانضار
والدة بولدها • • حمل المفسر
الفعل المضارع • • نضار • على أنه مبنى
للفاعل • ووجه المعنى على ذلك • ولم
يلفت الى احتمال أن يكون الفعل

معجزة النبي صلى الله عليه وسلم
وتضيفها الى غيره تعالى - وهذا هو
الشرك •

أقول : نسبة الرأي الى بعض
العلماء صحيح • وهو معروف عن
بعض الصحابة كابن عمر رضي الله
عنهما • • غير أن سوق الحجة بأنها
تكرر معجزة النبي غير واضح في
المراد • ولعل غير هذا من تأليه عيسى
على ما أشار اليه بعد - ومن التثليث
أوضح في وصف الشرك •

٩ - (ص ٣٦٩) • سبب النزول
في قوله تعالى : • • ولا تعجلوا الله
عرجة لأيمانكم • • • •

قال : • • نزلت في الصديق لما
حلف ألا ينفق على مسطح ابن خاتمه
حين وقع في افك عائشة رضي الله
عنها • • أقول : التعمير بإضافة الافك
الى عائشة غير كريم • وهو افك من
جاءوا به - كما هو معلوم - لا افكها
رضي الله عنها • ان الذين جاءوا
بالافك عصابة منكم • • الأبيسة

١٤ - في تفسير قوله تعالى « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم ، وأورد الكاتب في (ص ٤١٣) أن الشيخ محمد عبده يرى أن هذا مثل لا قصة واقعية - وقد جاء في تفسير المنار « وهو للشيخ محمد عبده بقلم تلميذه السيد محمد رشيد رضا : أن الشيخ محمد عبده نقل عن ابن كثير عن عطاء أن هذا مثل لا قصة واقعية ثم أفاض الشيخ محمد عبده في توضيحه وبيانه بيانا حكيما - وهذا أدق في نسبة الآراء إلى أصحابها »

١٣ - (في ص ٣٩٦) عند تفسير قوله تعالى : « فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف » قال في زينة المتوفى عنها بعد بلوغ الأجل : فلا جناح عليكم أيها الأولياء المسلمون فيما فعلن في أنفسهن من زينة وغيرها ... في حدود الشرع ... فان خرجن عنه فلاثم عليكم أيها الأولياء ؛ وعلل ذلك بقوله : لأن مراقبتهم واجبة عليكم آه »

أقول القاعدة الشرعية هي ما في هذه الآية الكريمة : « كل نفس بما كسبت رهينة » وقوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » فاتم الخروج عن حدود الشرع على المخارجات • أما الأولياء فعليهم أن فرطوا في مراقبتهم اتم التفريط •

١٥ - في (ص ٤١٧) عند تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الملأ من بني اسرائيل ... » جاء قوله : كان العبرانيون جيرانا لبني اسرائيل - والصواب كان الفلسطينيون • أما العبرانيون وبني اسرائيل فاسمان لمسمى واحد •

وفي (ص ٤٢٥) وقيل داود جالوت زعيم العبرانيين - والصواب زعيم الفلسطينيين •

(تبع) كمال أحمد عون

دين الله واحد وسرائع الأنبياء مختلفة

للدكتور محمد محمد الشرفاوي

فقد استعمل الدين المضاف الى الكافرين للتصريح عما كانوا يدعون به من أباطيل القول ، وأفانين العمل . .
الا أن هذا الاستعمال محدود ، ولم يستفص به الأسلوب القرآني كما استفاض بالاستعمال الآخر . .
حين صبر به عن المقيدة الحق ، والحقائق الالهية الثابتة . وقد كان الكافرون أنواعا شتى كما حكى القرآن : « ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين » وفي آية أخرى : « ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين والذين آمنوا بالمعجوس والذين أشركوا » ان الله يفصل بين يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ، والخطاب في سورة الكافرين وان كان خاصا بمشركي مكة الا أنه يتناول الأنواع الأخرى بدليل مقابلة الرسول وحده لهم ، قال

استعملت كلمة « دين » في لغة العرب لأكثر من معنى . . بعضها أصل وبعضها مولد من هذا الأصل أو مستعار عنه . . فلها مضيان أصليان : الطاعة أو الجزاء ، ويتولد من المعنى الأول معنى « الملة » ويستعار منه أيضا معنى الشريعة (١) .

أما في القرآن الكريم فقد استعملت كلمة « دين » استعمالين مختلفين : أحدهما للتصريح عن أي معنى يتقدم صاحبه مقدسا وان كان في الواقع على خلاف ذلك ومن ذلك قوله تعالى في سورة الكافرون :

« قل يا أيها الكافرون . لا أعبد ما تعبدون . ولا أنتم عابدون ما أعبد . ولا أنا عابد ما عبدتم . ولا أنتم عابدون ما أعبد . لكم دينكم ولي دين »

(١) عن كتاب « المفردات في غريب القرآن » للراغب الاصفهاني .

الزحشرى فى تفسير سورة الكافرين (١) : « المخاطبون فيها هم كفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون فقد روى : أن رجلاً من قريش قالوا : يا محمد .. علم تابع ديننا ، وبيع دينك ، نجد آلهتنا سنة ، ونجد الهك سنة » فقال معاد الله أن أشرك بالله غيره ، فقالوا : فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونجد الهك .. فنزلت السورة كلها فى مكة .. ففدا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الحرام وفيه الملائكة من قريش فقام على رؤوسهم فقرأها عليهم ، فأيسوا ..

ومن هنا التعبير القرآنى فى سورة الكافرين نرى أن كلمة دين للضافة إلى الكافرين المخاطبين بالسورة .. قد احتوت كل ما تشعب به نزعاتهم العقائدية من الملل والنحل التى لم يتزل بها عليهم سلطان ، ولم ينساقوا فيها إلا لمتاهات الظنون ، وتخرصات الأوهام ..

أما الاستعمال الثانى لكلمة «دين» فى القرآن الكريم فهو أخص من الاستعمال الأول لأنه يحدد المنهاج

القوم ؟ والعقيدة الحقبة التى ارتضاها الله تعالى لعباده المؤمنين عبر التاريخ كله .. ومنذ أن كان هناك دين .. وكان على الأرض متدينون .. فأراد بها العقائد الثابتة من الإيمان بالله الواحد الأحد .. الفرد الصمد .. الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كموا أحد ، مع التصديق بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر خيره وشره ، حلوه ومرة ؟ وما يتعلق بذلك مما استفاضت به الرسائل فى سالف العصر ، وغابر الأزمان ، واجتمعت عليه كلمة الأنبياء والمرسلين بلا استثناء .. وإلى جانب ذلك أريد بكلمة «دين» بمضاهيها الأخصس الاقرار بأصول الشرائع وأسس المناهج العملية التى ساس بها الرسل أممهم ، وصنوا بها للناس طرقهم وطرائقهم وكذلك أهميات الأخلاق ، ورؤوس الفضائل الشخصية ، والاجتماعية التى لا تختلف من زمان إلى زمان ، ولا تبدل مهما تبدل الملوان ، وثواب الجديان ..

أما ما هنا ذلك من الشرائع التفصيلية ، والأعمال الفرعية ، التى

نص عليه قصصهم ، وإن كان دينه
ودينهم في توحيد الله والاقترار بما
جاههم به من عنده والانتهاى إلى أمره
ونهي واحدًا .. فهم مختلفون في
الأحوال فيما شرع لكل واحد منهم
ولأمنته فيما أحل لهم وحرم عليهم ،

وروى الطبري عن قتادة في معنى
قوله تعالى : « لكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا » أي : مسيلا وسنة ، والسنن
مختلفة : للتوراة شريعة ، وللإنجيل
شريعة ، وللقرآن شريعة .. يحل الله
فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء بلا يعلم
من يطعمه ممن يصيه ، ولكن الدين
الواحد الذي لا يقبل غيره هو التوحيد
والإخلاص لله الذي جاءت به الرسل ،

وقد أمر الله رسوله صلى الله عليه
وسلم ألا يخرج في دعوته عن إطار
من تقدمه من الأنبياء والمرسلين
وذلك في قوله تعالى : « أولئك الذين
هدى الله فبهذا هم اقتد » (١) فلكي
يتفق هذا التوجيه القرآني الهادف
إلى وحدة الأديان كلها في دين الله
الواحد الذي لا يتعداه باعتباره حقا
أزليا أبديا لا تبدل له ، ولا اعوجاج
فيه ، والحق الواحد لا يقبل التجزئة

تخضع لأحكام خاصة ، واعتبارات
ملائمة لطبيعة الزمان والمكان
والأقران ، فإن ذلك كان عرضة
للتفسير والتبديل ، والتقويم ،
والتعديل وتولية مطالب الجماهير في
إطار المنعرجات الكونية ، والمتطلبات
الراهنه .

وفي ذلك يقول الله تعالى :
« وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا
لما بين يديه من الكتاب ومهيئا عليه
فالحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع
أهواءهم عما جاءك من الحق لكل
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء
الله لجعلكم أمة واحدة ولكن
ليلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات
إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم
فيه تختلفون » (٢)

قال الطبري في تفسير هذه الآية
« ثم أخبر نبينا محمدا صلى الله عليه
وسلم وذكره أنه أنزل إليه الكتاب
مصدقا لما بين يديه من الكتاب ، وأمره
بالعمل بما فيه ، والحكم بما أنزل فيه
دون ما في سائر الكتب غيره » وأعلمه
بأنه قد جعل له ولأمنته شريعة غير
شريعة الأنبياء والأمم قبله ، الذين

(١) سورة المائدة : ٤٨

(٢) سورة الانعام ٨٢ - ٩٠

ولا التوسع مع ما سبق في سورة المائدة من تعدد الشرائع ؟ وتوسع المناهج الشرعية في مجال الأعمال والسلوك المنظم للتوسع والتطور . . لا بد أن يكون هناك دين واحد وشرائع متعددة وهذا هو الذي كان . . فقد أمر الله بيه باتباع من سبقه من اخوانه الرسل والقادة بهم ؟ والنسج على متواليهم وذلك في الدين بمعنى العقائد وأصول الشرائع ومكارم الأخلاق كما . . أمره بالحكم بما أنزل عليه خاصة في كل ما اختص الله به شريعته من تخطيط جديد صلائم لوضعه الخاتم لشرائع الله ؟ المتناسب مع عالية الرسالة وشمولها للحاضر والمستقبل على المدى الطويل ؟ وفي سائر الآفاق المفتوحة .

وفي ذلك يقول الزمخشري في تفسير قوله تعالى : «فهداهم اقتده» أي : «اختص هدايتهم باقتدائك ولا تقتد إلا بهم في طريقتهم وهي الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فانها مختلفة وهي هدى مالم ينسخ ؟ فان نسخت لم تبق

هدى هدى أبدا

وقد بين الله تعالى هذا الأصل الأصل المتأصل في عموم الرسالات السماوية في قوله جل شأنه : «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحنا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه» (١) قال البيضاوي : أي : شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد ومن بينهما من الأنبياء عليهم السلام من أرباب الشرع وهو الأصل المشترك فيما بينهم المفسر بقوله : «أن أقيموا الدين» وهو الإيمان بما يجب تصديقه والطاعة في أحكام الله . ولا تتفرقوا فيه . أي لا تختلفوا في هذا الأصل ؟ أما فروع الشريعة فتختلف كما بينه في آيات أخر منها «قل يأهل الكتاب تمالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبدوا إلا الله ولا نشرك به شئا ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» (٢)

(١) سورة الشورى : ١٣

(٢) سورة آل عمران : ٦٤

عليه السلام في وصيته لبيته : « يا بني
ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن
الا وانتم مسلمون » وهو ما يشير له
قوله تعالى : « ان الدين عند الله
الاسلام » بعد قوله تعالى : « شهد الله
انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم
قائما بالقسط » . فهو يفيد أن
الاسلام الذي اعتقه الأنبياء والمرسلون
هو التوحيد الذي تضمنه قوله : « لا
اله الا هو » والعدل المطلق الذي
احتواه قوله : « قائما بالقسط » أي :
مقيما للعدل فيما يقسم من الأرزاق
والآجال ، وفيما يشيب ويصاب ، وفيما
يأمر به عباده من انصاف بعضهم
لبعض ، والعمل على السوية فيما بينهم
كما ذكر صاحب الكشف (٢) فدين
الله العام : هو التوحيد والعدل .

اذن فالدين والاسلام بالنسبة
لجميع الرسالات السماوية معنيان
مترادفان على معنى محدد : هو
التوحيد والعدل وهما يستلزمان اسلام
التوجه لله .

وانا نظرننا الى الاسلام في اطار
الرسالة المحمدية وحدها ، وحدناه

وقال الشيخ محمد عبده في تفسير
قوله تعالى : « وما يكذبك (١) بعد الدين »
الدين هنا هو خلوص السريرة للحق
وقيام النفس بصالح العمل وهو ما كان
يدعو اليه صلى الله عليه وسلم وسائر
احوائه الأنبياء .

وغال مجاهد في معنى آية : « شرع
لكم من الدين ما وصى به نوحا » .
أي : « أوصيناك يا محمد واياهم ديننا
واحدا » وقال الرازي : « شرع لكم
من الدين ديننا تطابقت الأنبياء على
صحته » ويدل لذلك قوله تعالى :
« يا أيها الرسل كلوا من الطيبات
واعملوا صالحا أي بما تعملون عليم
وان هذه أمكم أمة واحدة وأنا ربكم
فاتقون » يعني : ملتكم ملة واحدة أي
متحدة في العقائد وأصول الشرائع .
أو جماعتكم جماعة واحدة متفقة على
الايمان والتوحيد في العبادة .

والدين بهذا المفهوم هو الاسلام
بمعناه الأشمل الذي انطوى تحت
لوائه رسل الله وأنبياءه جميعا كما
جاء في قوله تعالى على لسان يعقوب

(١) سورة التين : ٧

(٢) جزء (١) : ص ١٣٧

- قد تطور استعماله، تطورا مناسباً • ٢ - استعمل القرآن كلمة دين
فصار يعنى مجموعة العقائد والفروع
الصلية الخاصة به وتطور تبعاً لذلك
لفظ الدين أيضاً فأصبح تعريفه عند
المسلمين من أتباع محمد صلى الله
عليه وسلم هو وضع السبيل يسوق
ذوى العقول من أمنه باختيارهم الى
ما فيه صلاحهم فى المآل وفى المآل
وهذا يشمل العقائد والأعمال^(١) ومع
ذلك فقد بقي أثر العرف الاصطلاحي
للإسلام والإيمان فى حال اجتماعهما
حيث جعل لكل منهما مفهوماً يخالف
الآخر ••
- ونستطيع بعد هذا العرض انكف
لمعنى الدين أن تنتهى الى الحقائق
التالية :
- ١ - الدين فى لغة العرب مناه
الأصل : الطاعة أو الجزاء فهو من
قيل للمشرك اللفظى وإن كان المعنى
متعاقبان ومعناه المولد هو الملة ، ومعناه
المستعار هو الشريعة •
- ٣ - دين الله واحد لا يتعدد وهو
الذى دان به جميع الأنبياء والمرسلين
منذ اخذ الله تعالى منهم واسطته
الأمينه الى خلقه وهو التوحيد والعدل
واملام الوجه لله واخلاص السريرة
له وطاعته فى أمره ونهيه •• وهذا
قدر مشترك بين الأولين والآخرين
لأنه الحق الذى ليس وراءه الا
الضلال ومن هنا كانوا جميعاً مسلمين
- ٤ - شرائع الأنبياء وأحكامهم
العملية الفرعية مختلفة تبعاً لاختلاف

(١) انظر كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوى •

- الطروف واليشات والتسابات التي عاشها كل منهم واستنعت احوال حكمها بما يلائم كل هذا ولا يخرج عن دائرة الحكمة والمصلحة الراحنة
- ٥ - الاسلام في معناه الأعم المشترك بين الأنبياء والمرسلين مرادف لكلمة الدين •
- ٦ - الاسلام في معناه الأخص المتطور خاص بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عقائد وشرعية وأخلاق وعادات وصفات خلقية وخلقية تحمل معنى الكمال المطلق وهو معنى الدين أيضا اذ لا اعتراف بنير ذلك بعد بعثته •
- دكتور محمد محمد الشرقاوى

الحديث عن النسيان في القرآن

للدكتور السيد محمد الطويل

مقدمة :

المسئولية ، ويصفى الانسان عما يحدث منه ، وهو واقع تحت سلطانه خاضع بغير قصد لتأثيره .

النسيان ظاهرة بشرية ، وسمة أصلية في مسلك الانسان ، وقد اختلف اللغويون في اشتقاق الاسان منهم من رأى أن أصل الكلمة هو « الأنس » وآخرون منهم رأوا أصلها النسيان وقديما قال أحد الشعراء :

وما سمى الانسان الا لنسيه
ولا انقلب الا أنه يتقلب

أما النسيان المقصود ، وهو تصير قد نجد في ظاهره لونا من التناقض ، لكنه في حقيقة الأمر لا تناقض فيه ؟ إذ فيه نسيان ، وفيه قصد ، ونفى به الفعلة عن الواجب ، وإهمال ما لا ينبغي أن يهمل من حقوق ومسؤوليات .

وهنا يؤكد أصالة هذه الصفة في سلوك البشر .

تناول القرآن الكريم لهذه الظاهرة الإنسانية .

ويرى علماء النفس أن النسيان ضرورة بشرية ، لأن الذاكرة لها درجة تشبع ، ومن رحمة الله بالإنسان أن منحه النسيان لينطبع أن يفعل ما لا يهيمه ويخترنه في عقله الدائم وقد يحتفظ في منطقة الشعور بكل ما يهيمه من شئون حياته .

ولنتجه الآن الى القرآن الكريم لنرى كيف تناول هذه الظاهرة ؟

وباحصاء دقيق للعقل النسيان في القرآن الكريم في صوره الانتقافية المختلفة نجد أنه في خمسة وأربعين موضعا من الكتاب العزيز .

والنسيان بهذه الصفة يخرج عن دائرة التكليف ، ويتجاوز حدود

وبدراسة المواضع التي ورد فيها هذا اللفظ بمشتقاته نرى أن القرآن الكريم قد استخدمه بمعنييه جميعا .
النسيان الحقيقي الذي يلم بالإنسان في غير قصد أو إرادة .

والنسيان المقصود الذي نفي به الغفلة عن الواجب وإهمال المسؤوليات
النسيان الحقيقي . كيف تناوله القرآن ؟

عندما يكون النسيان قسرا وجبرا ، وعندما يلم بالإنسان بلا قصد منه أو إرادة يكون هو النسيان الحقيقي الذي أعطياه صفة الظاهرة البشرية أو السمة الانسانية ، إذ أن أي إنسان مهما كان لا يستطيع أن يتجرد منه .
وحديث القرآن الكريم عن هذا النوع حديث إخباري بحت ، يعرض فيه بعض صوره ، أو ينفية في بعض المواضع التي ينبغي أن ينفي فيها ، لأنه تجاوز إطار الظاهرة البشرية ، أو يتناوله في أسلوب دعاء على إنسان المؤمنين ، يضرعون فيه إلى ربهم ألا يؤاخذهم بما وقع منهم تحت سلطانه

وهذا أقصى ما ينبغي أن يتحدث به القرآن عن ظاهرة بشرية جبرية كهذه فهو إذن لا يحتاج إلى تحليل أو تقويم ، أو إصدار أحكام كما سنرى في النوع الثاني .

وتناول القرآن الكريم لهذا النوع من النسيان بصورة الثلاث والنفي والدعاء والإخبار (جاء في أحد عشر موضوعا .

١ - في صورة النفي :

(أ) نفاه القرآن الكريم نفيا قاطعا عن رب العالمين ، الذي ربي الوجود كله بنعمه ، ورعاه بعمله وحكمته وخبرته ، وحفظه بقدرته ، إذ يقول تعالى : وما ننزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلقنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا ، (١) .

ونفي النسيان عن طريق نفي كينوته أروع وأوضح ، إذ هو بالنسبة لله لا وجود له ، لأنه موجود ثم نفي ، وحاشا للحكم العدل اللطيف الخبير أن تلم به ظاهرة ، هو وكبتها في الإنسان ، لتسجم له أسباب الحياة

الإنسان ، فيقول تعالى (١) : ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او أخطأنا) •

وفي موضع آخر يلتبس موسى من قناه ألا يؤاخذنه اذ نسى الشرط الذي اشترط عليه بالألا يعترض على تصرف يصدر عنه ، فيقول تعالى على لسان موسى : (قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقنني من أمري عسرا (٢)) •

٣ - اخبار قرآنية تتصل بالنسيان

(أ) مريم عليها السلام وقد اختارها موحداً لآيته ، ونفخ فيها من روحه ، وأحسنت بحكم نوازعها البشرية بكثير من الأسى ، ونصورت الأمر محنة لها ، اذ كيف يعلم الناس بحقيقة موقفها ، وبراعة ساحتها ؟ لذا تمت أمنية تعبر عن مدى الألم فماذا تمت ؟ تمت أن قد كانت في عالم الموتي ، ومعيت من فاكهة الناس قبل أن تعيش هذه المرأة (كما تراها) يقول تعالى على لسانها : (فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت ياليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً (٣)) •

(ب) وفي موضع آخر يطمئن رب العالمين نبيه بأنه سيكون بمنجاة من هذه الطامة البشرية في مجال الوحي وتبلغ الشريعة فيقول له • (سقرئك فلا تنسى) (١) •

نفى هذه الآية ينفي القرآن النسيان عن النبي عليه الصلاة والسلام في كل ما يتصل بالوحي وتبلغ آيات الله •

(ج) وفي موضع ثالث ينميه عن أم الكتاب او اللوح المحفوظ الذي سجل فيه أقدار الخلق ، وأعمالهم ، ومصايرهم ووحي الله ؟ وأمره اليهم قال تعالى : (قال : علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) (٢) •

واذا تصورنا نفى الضلال ، والنسيان منسوبا لله في هذه الآية فانا بهذا الاعتبار ندخلها في الموضع الأول •

٢ - في صورة الدعاء او الالتماس :

من دعاء المؤمن لربه الذي علمه اياه ، ضراعة خاشعة ، عادلة قوية ؟ يرجو ألا يؤاخذنه بماسلف منه تحت سلطان النسيان ، المبسوط على نبي

(٢) طه : ٥٢

(٤) الكهف : ٧٣

(١) الأعلى : ٦

(٣) البقرة : ٢٨٦

(٥) مريم : ٢٣ •

الحوت وما أنسيه إلا الشيطان أن
ادكره واتخذ سبيله في البحر
عجب (٣) •

بهذه الصور اثلاث المقدمة كان
تناول القرآن الكريم للنسيان الذي
هو ظاهرة انسانية لها صفة العمود
والانتشار ، ولها صفة القهر والالزام
ومن هنا رفع اشرار الحكم مسؤوليه
البشر عما يحدث في ظلال هذا النوع
من النسيان •

والنوع الثاني : النسيان المقصود :

نسيان العظة عن الواجب ، واحمال
المسؤوليات •

وهو أكثر التوعين ورودا في
القرآن الكريم •

تناول أنواعه ، وحلل أسبابه ،
وحذر من مفه : وبين عقوبته •

وتناول القرآن الكريم له بهذه
الكثرة ، لأنه ظاهرة بشرية منحرفة
تحتاج الى تحليل وعلاج •

وللتسارع الحكيم منها موقف
يحتاج الى بيان وتفصيل •

(ب) وفي حديث القرآن الكريم
عن عجل السامري الذي فتن به بنو
إسرائيل ، على أساس انه رمز لآله
ارتضاء لهم موسى ، لكنه ذهب الى
الموعده ، ونسبه مع السامري ، هكذا
بهموا ؟ أو هكذا خدعهم المحتال
الأميم (فأخرج لهم عجلا جسدا له
خوار فقال : هذا الهكم واله موسى
نسي) (١) •

(ج) وفي موضع ثالث يحدثنا
القرآن عن نسيان موسى ، وفناه
الحوت الذي بعد نسيانه أماره أوميقانا
لالتقاء بالمبد الصالح ، ولا يذكر أنه
سى الا عندما يحل وقت الغداء ،
ويفتقد فناء الحوت فلا يجدده ،
وينصور أن نسيانه من عمل الشيطان
ولكن موسى يكشف الحقيقة لفناء ،
وأن ما حدث هو بينهما ، وارتدا على
آثارهما قصصا ، فوجدا المبد الصالح
الذي وعد موسى ببقاء ، يقول تعالى :
(فلما بلغنا مجمع بينهما نسيا حوتهما
فاتخذ سبيله في البحر سرا فلما
حاولا قال لفناء آتنا غذاءنا لقد لقينا
من سفرنا هذا نصبا • قال : أوليت
اذ أوتينا الى الصخرة فاني نسيت

انسان البشرى الذى رمت المسئولية
عن صاحبه ذلك لأن هذه الظواهر
تؤكد أن للإنسان قصدا وإرادة على
نحو من الانحاء ، وأن ما يتورط فيه
الإنسان من أعمال نتيجة له إنما هو
نفسه مراد .

وعنه هي الظواهر .

(١) نسيان الذنوب والخطايا :

إذا وقع الإنسان في الذنب ، أو
هوى إلى الخطيئة لأول مرة ، فله
عذره ، وانحطاً من حقه ، لأن ورعه
نولزع بشرية عميقة التأثير في توجيه
السلوك ، ولذا فإنه إذا تاب قبل الله
توبته ، وفرح بأوبته على أن يظل هذا
الذي اقترفه درساً يضيفه إلى تجاربه
التي تحدث في الحياة فاعليته وسلوكه .

أما إذا نسي تجربة الذنب
فستكس حياته ، ويشعر سلوكه ،
ويظل يهوى مع هواء حتى يكون من
الظالمين .

وعنه هي صفته كما عرضها القرآن
الكريم .

يقول الله تعالى : (ومن أظلم ممن
ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى

وعلى هذا أولاهما الكتاب العزيز
أعني بالفاء ، لما لها من خطورة
بأنه تهدد الدين السماوى ، وتحرف
بالبشرية عن هديه وهداه .

ومن هنا ورد الحديث عن هذا
النوع في أربعة وثلاثين موضعاً من
كتاب الله وكل ماورد في هذه المواضع
من نسيان يحصل طابع الغفلة عن
واجب أو التسلل من تبعه ، أو
الاهمال لمسئولية لا ينبغي أن تهمل
بحكم قضية الايمان التي يرغبها
الإنسان .

ويمكن أن يصنف هذا النوع من
النسيان تصنيفاً يجعل من الآيات التي
وردت فيه موضوعاً متكاملًا .

١ - مظاهر النسيان المتحرف ،
واتجاهاته .

٢ - تحليل أسبابه .

٣ - العلاج الذى وضعه القرآن له

٤ - عقوبته .

١ - مظاهر النسيان المتحرف
واتجاهاته .

يتخذ هذا اللون من النسيان عدة
مظاهر تؤكد انحرافه عن سبيل

فالمطرزة السليمة التي شوهدا
الإنسان لأحرفه في السراء ، تعود
بقية صافية تشد الإنسان المتحرف الى
ربه في الضراء . وللهنا تحكّم الآية
اليها لتؤكد للإنسان أن نداء الفطرة
السليمة أهدى وأقوم .

على أن الحقيقة التي ينبغي أن
بذكرها الآثم أنه ان نسي فاستمرأ
بأنسيان اسمه فان وراءه الرقيب الذي
يحصى عليه ما قد نسيه ، يقول تعالى :
يوم يبعثهم الله جميعاً ، فينبئهم بما
عملوا أحصاه الله ونسوه والله على
كل شيء شهيد . (٣)

(ب) نسيان يوم القيامة :

يوم القيامة الذي يقوم فيه الناس
لرب العالمين حيث يجد كل إنسان
طائره في عقه ، وقرأ بنفسه صحائف
أعماله ، ويرى بعينه مصيره . وهو
اليوم الحق حيث يفصل فيه بين الناس
فيما كانوا فيه يختلفون ، وينتهي أمر
الباطل الى جحيم ، وينتم المتقون في
دار النعيم .

ما قدمت يداه ؟ (فأسلوب الآية هنا
يشير الى أن أشد الناس طلما ذلك
الباعية المتحرف الذي يذكر بآيات الله
في كتابه ، وفي الحياة ، فيعرض عن
الذكرى ، وينسى ما تورط فيه من
ذنوب وآثام ، ومن هنا استحق ما
وصف به في آخر الآية ؟ اذ يقول
تعالى : (انا جعلنا على قلوبهم أكنة
أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان
ندعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذن
أبدا) (١)

واذا كان في طبع الآثم نسيان
ذنبه ، فهذا النسيان دعامة انحرافه ،
ومن هنا يكشف القرآن الكريم هذه
الظاهرة في سلوك طائفة أخرى من
الآثمين الذين هموا في وادى الشرك
الحقيق ، ان ذكروا ربهم في الضراء
ونسوا أنهم أشركوا به في السراء ،
فيقول تعالى : (قل : أرايتكم أن
أتاكم عذاب الله أو أتاكم الساعة
أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل
اياهم تدعون فيكشف ما تدعون اليه
ان شاء وتسون ما تشركون) (٢) .

(١) الكهف : ٥٧

(٢) الانعام : ٤٠ ، ٤١

(٣) المجادلة : ٦

وقد عني القرآن الكريم يعرض
مشاهد شتى من ذلك اليوم *
لأنهم نسوا يوم القيامة * فلم يقدموا
في دنياهم عملاً ينفعهم فيه *

وطالما كان المؤمن على ذكر لذات
اليوم سيأخذ منه حافزاً يدفعه إلى
الخير ويتأني به عن الضلال * ويشتت
على طريق الهداية *

ولذا نجد في أكثر من آية من
كتاب الله دعوة إلى اتقاء ذلك اليوم *
وما فيه من أهوال وبلاء *

وإذا نسي الإنسان ذلك اليوم * علم
يعمل له حسابه فنتسيته بادرة إلى
الانحراف الذي ينتهي بالإنسان إلى
ضلال *

وها هو الناس ليوم القيامة يعرضه
القرآن في عدة صور *

يقول تعالى عن الكافرين الذين
اتخذوا دينهم لهواً ولعباً * وغرهم ما
في دنياهم من زخرف ومتاع (فأيوم
نساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا
وما كانوا بآياتنا يحدون) (١)
محزاًؤهم عند الله اذن اعمال ووبال،

فالضالون عن سبيل الله * سر
صلالهم سيانهم يوم الجراء موحبك
آفة وكأن نسيان يوم القيامة سر آفة
الإنسان وضلاله * ولذا عندما يقف
المجرمون ناكسي رؤسهم ضد ربهم *
وقد رأوا بأعينهم * وسمعوا بأذانهم
ما نسوه من حقائق ذكروا بها في
دنياهم * فلم يتذكروا عند ذلك يدعون
إلى العذاب الذي عرفوا يومئذ سبب
وقوعهم فيه : (فتذوقوا بما نسيتم
لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وتذوقوا
عذاب الخلد بما كنتم تعملون) (٢)
وفي آية أخرى يقال لهؤلاء
الذين نسوا ما لا ينبغي أن ينسى : لقد

(١) الاعراف : ٥١

(٢) ص : ٢٦

(٣) السجدة : ١٤

لنى وجه الشيطان اذا أراد أن يهوى
به فى مزالق الخسرات .

أما الأول منها فقد عهد الله لآدم
ألا يأكل من شجرة بينها ، وحذره
من وسوسة الشيطان واغراءاته ،
ونسى آدم عهده مع ربه ، وذهب عنه
المزم الذى ثبت اليقين فى أحلك
الطروف . يقول الله تعالى ، يمرض
لنا هذا الموقف : (ولقد عهدنا الى
آدم من قبل قسى ولم نجد له
عزما (١)) ثم نجد الايات التالية تسجل
أن هذا النسيان كان لونا من الانحراف
(وعصى آدم ربه فغوى) وأن الله
تاب على آدم وغفر له .

(ثم اجتباء ربه قصاب عليه
وهدى) (٢) .

وأما الثانى فقد أشار اليه القرآن
الكريم ، وهو يصدد الحديث عن
الماضين ؟ اذ وصفهم بأنهم نسوا الله ؟
فيقول : (نسوا الله فسيهم اذ
الماضين هم الفاسقون) (٣) .

ووقوع ظاهرة النسيان منهم على
الله دلالة بليغة على خفوت حرارة

نسيتم يوم الجزاء ، فكان أعدل جزاء
لكم ما تلقونه فى هذا اليوم من اعمال
وإزدراء (وقيل اليوم تنساكم كب
سينم لقاء يومكم هذا وماؤاكم النار
وما لكم من ناصرين) (٤) .

(ج) نسيانهم لله :

هذان النوعان السابقان من النسيان :
سيان الذنوب ، أو نسيان يوم المصير
آفتهما أن أولهما يحمل معنى عدم
الاستفادة من التجربة فوثاياهما : يحمل
معنى عدم الاعتماد بالدافع أما هذا النوع
الثالث ، وهو الذى يتعلق بالله ، فهو
الشر بذاته ، لأنه يضى تخلص ظل
الايهان من نفوس البشر ؟ اذ لا يمكن
أبدا أن يصبح ايسان أو يستقيم على
أساس سلوكهما لم يكن القلب مشغولا
بذكر الله ، منحرفا الى ما يهوى له
مراقبة دقيقة لمخالقه ومولاه .

وهذا النسيان قد يتعلق بأمر الله
أو عهده .

وقد يكون تعلقه بذات الله .

وقد يكون النسيان لذكر الله الذى
يجب أن يكون سلاحا للمؤمن يشهره

(١) سورة الباقية : ٣٤

(٢) طه / ١١٥ - ١١٧

(٣) التوبة : ٦٧

المقيمة ، وتبلى عاطفة الايمان ، وصيرورتها مجرد دعوى بلا واقع ؟

اذ أن كل مافي الانسان من جارحة ؟ وما حوله في السموات والأرض من آيات تذكره بالله ؟ فكيف ينساه ؟

انه شأن المنافقين ؟ ظاهرهم الذكر وباطنهم الغفلة ، ومن طبعهم الكذب

كما أشار القرآن الكريم الى ذلك اللون من النسيان في موضع آخر يحذر فيه المسلمين من سلوك المنافقين ؟ اذ يقول الله تعالى لهم : (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) (١) .

وكان هذا النسيان من شأن المنافقين وحدهم ، اذ أن سلوكهم يقوم على نسيان ما رثهم والحرص على شهواتهم ، وتضليل الناس من حولهم .

ونالت الأنواع من هذا النسيان الذي يتصل بالله : نسيان ذكر الله .

ومنى هذا النسيان افتقاد سلاح لا يستقيم أمر المؤمن في الحياة بدونها اذ يقبه من الاغواء ، ويثبته

في مواقف الاعراء ويحفظه من همزات الشياطين .

ولذا جعل القرآن الكريم ذكر الله صفة للمؤمنين الذين تتجه همهم الى خشية الله ومراقبته ؟ اذ يقول تعالى : (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) كما يقول تعالى : (والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) .

ومن هنا كان نسيان الذكر مباداة للفساد ، ويزيد من فرص الانحراف في أمور الدنيا ، وعن أواخر الدين .

وهنا هو شأن من نسوا ذكر الله ؟ توضحه عدة آيات ؟ وفي كل آية منها إشارة الى باعث لهذا النسيان ، وهو اما استهواء الشيطان أو استملاء الانسان ، أو غرور لا يسمح له بفهم واقعه البشري فيذكر ماديته ، وينسى ذكر ربه .

ولكون الآيات التي تناول نسيان الذكر تعنى بتحليل أسباب هذه

أما النسيان المنحرف ، فهو الذى
تمرصت الآيات لما وراءه من بواعث
وأسباب ، لأنها تتبع من خارج
الإنسان ؛ أو من داخله الذى خالف
عن نداء الفطرة القويم ؛ وذكر
البواعث حينئذ تلك علامات هادية
للإنسان على الطريق .

وهذه هي الأسباب :

فى مقدمتها : الشيطان : وقد نسب
له القرآن الكريم شغل الإنسان عن
ربه ، وصرقه عن ذكره ، وذلك فى
عدة مواطن :

يوسف فى سجنه ؛ وقد طال
به الأمد ؛ وفى معه شعور صارح
بالظلم وسجنه هو البديل الوحيد
للرذيلة التى تطارده ؛ طلب الى أحد
رفيقه - وقد يسر له الخروج - أن
يذكره عند الملك ! ! ونسى يوسف
رب الملك ، اذ لانجاة له الا بتقديره
ولكن الشيطان قد ينال من الإنسان
فى خراوة الامتحان . قال تعالى :
(وقال لئلى ظن أنه ناج منهما
اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان
ذكره وبه فلتب فى السجن بضع
سنين) (١)

الظاهرة ، لذا سأتناول هذه الآيات عند
تناولى لأسباب هذه الظاهرة بعد
قليل .

واقتران نسيان الذكر بتحليل
بواعثه وأسباب دلالة على خطورة هذا
النوع الذى يصرف الفكر عن ربه ،
ويدفع الإنسان الى مهاوى الضلال .

بواعث النسيان :

عندما يكون النسيان مجرد ظاهرة
بشرية ؛ فبواعثه حينئذ نفسية يحث
تتبع من داخله ؛ وتتمشى مع الفطرة
الإنسانية فى استواء ؛ ليس فيه
شدوذ أو تشاز أو التواء .

وهذه البواعث خارجة عن دائرة
هذا البحث ؛ ومجال دراستها بحوث
علماء النفس .

ولايضى القرآن الكريم فى هذه
الماحة الإنسانية الا بتسجيل ظواهرها
اما تحليل الأسباب فرب العالمين
خلق الإنسان ، ويعلم ما توسوس
به نفسه ويفرض عليه من السلوك
ما ينسجم مع بشرته ؛ وتحليل
الظواهر البشرية الثابتة لا يفيد الإنسان
فى تدبئه أى علاقته بمولاه وخالفه .

ويحذره من الجلوس معهم أكثر من فترة التذكير والتوجيه : (وادأ رأيت الذين يخوضون في آياتنا فلأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) (١)

والغرور هو ثاني الأسباب :

وهو أن ينسى الإنسان منهم نفسه بأن ينسى الأصل الذي منه نشأ ؟ أو ينسى أن الأيام تدول ؟ وأن النعم تزل ؟ وأن المنعة قد تصبح شقاء ؟ والبقاء قد يتحول الى بلاء .

وسوء الفهم الذي يخلق الغرور هو الذي ينسى الإنسان هذه الحقائق الثابتة من سنن الله في الحياة .

فأبى بن خلف عندما وقف موقف التحدى من النبي صلى الله عليه وسلم سكرًا في نهكم عقيدة البعث ؟ ويأبى بمطام باليه ؟ ويمسها بيديه ؟ ويقول: أترى يا محمد أن الله يحيى هذه العظام بعدما رمت ؟ ! !

وكان مكته في السجن لمسة عقاب على غفوة يسيرة تولى أمرها الشيطان

وفي حديث القرآن الكريم عن المحرفين عن سنن الإسلام لما يفساد في العقيدة أو انحراف في السلوك نجد تعظيلا لذلك بتسلط الشيطان عليهم وبسيطرته على نفوسهم ، فأنساهم خالقهم ؟ وبذلك تم لهم الانتماس في ضلالهم يقول تعالى : (استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) (١) .

والشيطان وهو يؤدي رسالة الشر في البشرية لا يقصر جهده على الاشرار فهم جوده ؟ وقد فرغ منهم ولكنه يبحث عن صائته في السائرين على طريق الرشاد يحاول جذبهم اليه وقد تبلغ ؟ الوقاحة مبلغا كبيرا ؟ فبطمع في أن ينال فرصة من رواد البشرية ؟ واني له ذلك ؟

ولذا يقول الله تعالى لئيه محمد عليه الصلاة والسلام ؟ مدكرا ومعتبرا : يذكره بمحاولات الشيطان جذبه لمجالس هؤلاء الضالين ؟

(١) المجادلة : ١٦

(٢) الانعام : ٦٨

نسى ما كان يدعو اليه من عمل وحمل
لله أندادا ليضل عن سبيله قل
تمنع بكفرك قليلا انك من أصحاب
النار (١) •

**غرور الانسان أنساه صاحب
الحق ، فضل السيل اليه وأثرك •**

وكم يؤدي غرور الانعام بالانسان
الى مهادى الكفران عندما ينسى ما كان
فيه من صر ، وما صار اليه من صر

ويوم القيامة سييرا المبودون من
من العيد أمام رب الأرض والسماء
مطلين انحراف من عبودهم بأن
متاع النعمة أنساهم فضل المبود
الواحد ، يقول تعالى: (ويوم يحضرهم
وما يعبدون من دون الله فيقول
أنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم
ضلوا السيل قالوا سبحانه ما كان
ينبى لنا أن نتخذ من دونك من
أولياء ولكن متنتهم وآبائهم حتى
نسوا الذكر وكانوا قوما بورا) (٢) •

ومن عجب أن تكون نعمة صيا
لبحود فضله ، والغفلة عن ذكره ،
ثم ضلالهم طريق الوصول اليه •

من غير شك أن أبا في موقفه
الذى تبدو فيه حاشاه البغي وتراصة
الموجود لم يدر بحلله الماء المهيمن
الذى خلق هو منه !! ولو تذكره
لراجع نفسه مرات قبل أن يقول
ما قال •

وهذه هي الحقيقة التى سجلها
القرآن (وضرب لنا مثلا ونسى
حلقه قال من يحيى العظام وهى
رميم قل يحييها الذى أنشأها أول
مرة وهو بكل خلق عليهم) (١) •

فالغرور أنسى أمية إحدى بديهيات
الموجود ، حتى تورط فيما تورط فيه
من كفران وجود •

والنعمة تأتى للانسان بما وراها
من بهجة ومتاع ، فيعيش عيشة الرغد
ويرفل فى أفخر الثياب ، ويتم فى
سلطان المال والجاه ، ونسى أنسى
بشقائه وبلائه ، وفرقه وبأسائه •

انه الانسان المغرور يخرج الى دبه
فى الفراء ، ونسى خرافته فى
السراء (وإذا من الانسان ضر دعا
ربه منيا اليه ثم اذا خوله نعمة منه

وثالث الأسباب الاستيلاء على الناس

عقوبة النسيان نسيان :

هؤلاء الذين وقفوا عطية للنسيان
المنحرف الذي حللنا أسبابه • كيف
قوم القرآن موقعهم ؟ وماذا قال في
عمودهم ؟

ان سنة الله في عباده • وفانوه في
خلقه : الجزء من جنس العمل فمن
سوى ربه ينسى •

ونسيان الله لعبده ينسى أنه في
موقف الطرد من رحمته • والبعد عن
منفرته • وأنه موكول الى نفسه • ولنا
شقاء الحياة يتطرد • وبؤسها
سبلاقيه •

وهذه هي الآيات التي تشير الى
عاقبة النسيان الخاطيء • يقول تعالى :
(فاليوم ننساهم كما نسوا لقضاء
يومهم هذا وما كانوا بآياتنا
يجحدون) (٢) •

(نسوا الله فسيهم ان النافقين هم
الفاستقون) (٣) •

(قال : كذلك أتتك آياتنا فسينها
وكذلك اليوم تنسى) (٤) •

(ولا تكونوا كالذين نسوا الله
فأنساهم أنفسهم) (٥) •

قد يجد المفرور من يستخدى
لكبريائه • وينصاع لنواياه • ويستذل
لبنيه فيغريه ذلك بمزيد من الطمان •

وسمع كلمات الله • وعبارات
التمجيد من أفواه السيد • فيتصور
أنه كبير • وينسى أن فوقه الكبير
المتعال •

وعندما وجد فرعون من يستذلهم
أنساه ذل العبيد أنه عبد مثلهم •
وصدق رب العالمين • اذ يقول (وجعلنا
بعضكم لبعض فتنه) •

تحلى حقيقة هذا السبب في قوله
تعالى : (انه كان فريق من عبادى
يقولون ربنا آمننا فاعفر لنا وارحمنا
وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم
سخريا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم
منهم تضحكون) (١) •

فكما يحاول الفتن أن صرف
مفتونه عن ربه • ويبعد عن ربه
ترى المفتون من ناحية أخرى ينسى
فاته ذكرى ربه عندما بطن سكوت
عنه انصاعا له وذلة • فيغريه ذلك
بمزيد من التجاوز والشطط •

(١) المؤمنون / ١٠٩ ، ١١٠ (٢) الاعراف / ٥١ (٣) التوبة / ٦٧

(٤) طه / ١٢٦ (٥) الحشر / ١٩

الالهى ، واستمراريته ، وهو أن جزءا
العامل من جنس عمله •

وعلاج النسيان الخطأ بالذكر :

إذا ذكرت ربك بصدق ظهرت
القلب من شواغله ، وأخلصته لبارئه ،
وأفقدته من أدوائه ، وحرسه من
بواعث النسيان الضال التي أسلفها
وكت على ذكر دائم لربك ، تنفتح
أمامه بواعث الفغلة مهما كثرت •

وقد قدم لك القرآن العلاج من
هذه الآفة القاتلة ، المدمرة للعقيدة
والسلوك فى آية واحدة ، هى قوله
تعالى : (واذكر ربك إذا نسيت
وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من
هذا رشدا) (١) •

أجل هذا هو الطريق الذى يقربك
من الرشاد ، ويثبتك على نهج السداد ،
ويهديك الى الحق والى صراط
مستقيم •

دكتور السيد رزق الطويل

وفى هذه الآية الأخيرة لون آخر
من العقوبة • وهو أن من نسى ربه
يوكل الله به ظاهرة النسيان البشرى
بصورة غير طبيعية تجعل حياته لا تتحمل
ويقضى أيامه فى الحياة بنير ذاكرة •

(وقيل اليوم نساكم كما نسيت
لقاء يومكم هذا) (١) •

وفى هذه الآية كانت عقوبة النسيان
من أجل نسيانهم يوم اللقاء •

ونسيان يوم اللقاء يعنى نسيان الملك
الحق الذى جعل هذا اليوم فصلا
بين العباد •

هكذا تؤكد الآيات السابقة كلها
بأوضح عبارة ، وأجلى بيان أن عقوبة
النسيان نسيان •

والنسيان الذى هو عقوبة ليس
كالنسيان الذى هو خطيئة لكنها المشاكلة
فى التعبير ، وهى من خصائص بلاغة
القرآن ، جاءت لتؤكد حتمية القانون

بقية أسرة

للأستاذ السيد محمد قزويني

كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا يلهيه النصر عن السؤال والاستفسار عن جنوده وأحوال رعيته ، وجلس يوما في دار الإمارة وحوله سادة الصحابة ، وجاءت الأنباء السارة من جبهات القتال ، فتذكر قريشا وكان من شأنه أن يتفقد أمور الناس ويستقصي أخبار كل فرد ، وجاء ذكر سعيد بن العاص بن سعيد ابن العاص بن أمية ، فسأل عنه ، فقيل له هو في دمشق ، عهد العهد به وهو مأموم بالموت ، فحنق قلبه بالشفقة عليه ، وسرعان ما أرسل إلى معاوية وإلى دمشق أن ابعث إلى سعيد بن العاص في مقل ٠٠٠ وترجع شفقة الخليفة على سعيد إلى ما تذهب إليه قريش في العناية بأبنائها ولا سيما اليامي منهم ، وإلى قلبه الرحب الرحيم ، وإلى ما شاهده من عطف الرسول صلى الله عليه وسلم على سعيد فقد

كساء حلة ، وحنا عليه ، وقد توفي الرسول وسعيد في الثالثة من عمره ، ولم يكن حيث يتبعه يتبعه المطف والرعاية مثله أنه (١) بقية العاص بن أمية ، لأن سعيدا صاحبنا فقد رجال أسرته جميعا في حروب بعضها في الجاهلية وبعضها في الإسلام كان له عم اسمه (أجيعة) قتل في حرب الفجار التي كان جده سعيد بن العاص من رؤسائها ، ولما جاء الإسلام أسلم من أعمامه ثلاثة استشهدوا في سبيل الله وهم خالد وعمرو وأبان ، أما أبوه العاص وعمه عبيدة فقد قتلوا كافرين في غزوة بدر ، ولم يبق من تلك الأسرة إلا سعيد بن العاص الطفل اليتيم ، فنشأ يتيما في حجر عثمان بن عفان رضى الله عنه ، ولما أبلغ اتجه إلى الشام حيث اتجه إليه أعمامه فاستشهدوا ، فمات في كف معاوية ابن أبي سفيان ، ويمتد من الحوادث

في حل الخليفة ، ويروي الرواة (١) ان سعيد بن العاص انى عمر يسزیده في داره التي بالبلاط وخطط اعمده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (الوارث الوحيد) فقال عمر : صل الفداء وغشش ثم اذكرني حاجتك ، وقد نفذ له ما أراد . وكان عمر مرهف الحسن نحوه ، فبات يوم ظن به اعراضا عنه . فقال له : يا سعيد ، مالى اراك معرضا كأنك ترى انى قتلت آياك ؟ ما أنا قتله ، ولكنه قتله على بن أبى طالب ، ولو قتله ما اعتذرت عن قتل مشرك ، ولكنى قتلت خالى العاص بن هاشم المخزومي . قال سعيد : يا أمير المؤمنين ، لو قتلتك كنت على حق ، وكان على باطل ، فسر منه . وهكذا كانت الحياة بينهما ، فلم يمض عمر حتى كان سعيد من رجال عصره .

زایل سعيد سقمه موقر به قراره ، وأصبحت له دار وزوجات ، ثم طمحت نفسه للغزو والجهاد في سبيل الله ؟ ان جيوش المسلمين تندفق على ميادين القتال شرقا وغربا وشمالا ، وهو فتى لاتقصه الشجاعة ، ولا تموزه الحيلة ،

أن معاوية أهمله ، فجاء ذكره في مجلس الخليفة أنه « مأموم بالموت » وحين بعث الى المدينة حسب الاستدعاء كان دثفا ، فما بلغها حتى أفاق ، فاستقبله الخليفة حاتيا عليه ، حريصا على رعايته ، والنهوض به الى معالى الأمور . وقال لعشاق : يا أبا عمرو ، ما منعتك من هذا السلام أن تكون زوجته ؟ قال : قد عرضت عليه فأبى . ولم يلبث عسر أن قام من مقامه يصحبه نفر من قريش فصار بهم في البرية حتى انتهى الى ماء عليه أربع نسوة ، فضمن له ، فقال : مالكن ؟ من أنتن ؟ قلن : بنات سفيان بن عوف ، ومع البنات أمهن . فقالت : هلك رجالنا ، وإذا هلك الرجال ضاع النساء ، فضعهن في أكفأهن ، فاستجاب لها ، فزوج سعيدا احداهن ، وعبد الرحمن بن عوف الأخرى ، والوليد بن عقبة الثالثة . وأتاه بنات مسعود بن نعيم النهشلي فقلن : هلك رجالنا وبقي الصبيان ، فضعنا في أكفأنا ، فزوج سعيدا احداهن بجوير ابن مطعم الأخرى ، فشارك سعيد هؤلاء هؤلاء . ومارس سعيد حياته

وقد شهد المارك من صفوه ، وله
ذكريات أعمامه (١) ، فقد كانوا
لإسلام جناء ، وكان في سبيل وتنافس
مع فتي مثله له مرابه بالخليفة عثمان
هو عبد الله بن عامر (أحد بني عبد
شمس) كلاهما يبني الجهاد والقوز
بالنصر أو الاستشهاد ، وكانا عند
حسن ظن الخليفة عثمان كفاية
حربية ، وطاعة اسلامية ، ونجدة
ضريبة ، ففى سنة ثلاثين من الهجرة
غزا سعيد خراسان من الكوفة وكان
تحت لوائه شباب الاسلام : الحصن
والحصين ، وعبد الله بن عباس ،
وعبد الله بن عمرو بن العاص ،
وعبد الله بن عمر ، والصحابى الجليل
حذيفة بن اليمان وخرج عبد الله بن
عاص من البصرة يريد خراسان فسبق
سعيدا ونزل (أير شهر) وبلغ نزوله
سعيدا ، فنزل سعيدا (تونس) وهى
صلح تم على يد حذيفة بن اليمان ،
ثم أتى جرجان فصالحوه على ما
ألف ، ثم أتى (طبرستان) وهى كلها
من (طبرستان) مناخه (جرجان)
قتلته أهلها قتالا عنيفا حتى مأل
حذيفة : كيف صلى الله عليه

وسلم صلاة الخوف فأخبره ، فأذا
والحرب دائرة والدماء سيل ، وضرب
سعيد يومئذ رجلا من المشركين على
حل عاتقه فخرج السيف من تحت
مرفقه ، وحاصرهم حصارا شديدا
ينذر بالموت عاجلا أو آجلا ، فسألوه
الأمان ، فأعطاهم ، على ألا يقتل منهم
رجلا واحدا ، ففتحوا الحصن ،
فقتلهم جميعا الا رجلا واحدا ، وحوى
ما كان فى الحصن ، وهلك معه محمد
ابن الحكم بن عقيل الثقفى جد
(يوسف بن عمر) وفتح صحارى
تسمى (نامية) ونبت الأمن فى أطراف
الندوة شرقا .

ولما رجع من غزواته الى الكوفة
استقبله (كعب بن جليل) مادحا
نقصيدة منها :

فتم الفتى اذ جال جيلان دونه
واذ هبطوا من دسنى ثم أبهرا
تعلم سعيد الخير أن مطبى
اذا هبطت أشفت من أن تعفرا
كأنك يوم الشعب ليث خفية
تجرد من ليث العرين وأصمرا
تموس الذى ملأ من قلبك واحد
ثمانين ألفا نارعين وحسرا

ويترك الجلة من الصحابة ، مع أن كل واحد من الذين اعترض الثوار عليهم من المقدرة الحربية والادارية بمنزلة عظيمة ، لكنه الحسد وانطمع ووسوسة المال . كان الوليد بن عقبة رجلا نبلا سخيا لا باب لداره ، يفتشاه الناس ليلا ونهارا وينام وهم قعود . أبعد هذا سماعة وديمقراطية كما تقول اليوم ؟ ولكنه تعرض للتهمة والزل واقامة الحسد ، وحل محله سعيد ، ففعل فعلة المنبر ، فهل أَرْضَى أهل الكوفة ؟ جاء ما فعله عكس المراد ، فأثأصوا منه الشح وهو السخي ، والشدة وهو اللين ، فكانت الولائد وعليهن الحداد يقلن :

يا ويلنا عزل الوليد
وجاءنا مجوعا سعيد

ينقص في الصاع ولايزيد
فجوع الاماء والعبيد

ولم يكن هو كما وصفن . بل كان أحد أجداد الاسلام ، وسيأتي ذلك في مكانه ، وكانت الميون مصوبة عليه ، تحصي عليه حركاته وكلماته ، والحاكم كالدرس في فصله يؤدي عمله ما رأى الحب والاصفاء فحين يحرمهما يضطرب ، وقد يخطيء في العلاج .

وهكذا أثبت سعيد أنه بطل حربي ، ومجاهد قرشي يملأ الايمان قلبه يتحري في الدين ، وينصح للمسلمين ، قائد موفق وشجاع بلس ، وذو بديهة حاضرة ، وعقل أريب فما الذي قصر به حين ولي الكوفة ؟ أيكون قائدا خيرا منه واليا ؟ ولايبنى الاعجاب به من الحكم له أو عليه ، ان أسورا تعثرى القسوى الحضيف فتوقه عن سلكه ، وتحجب عنه الرؤية الصحيحة فهل كان سعيد من هذا النوع ؟ ان مجموع تصرفاته في الكوفة كانت عليه لا له : عزل عثمان (الوليد بن عقبة) لانهاهه بشرب الخمر ، وولاء مكانه ، فمأنا هل حين وصل ؟ يقول ابن سعد في طبقاته : قدم الكوفة نذبا مترفا ليست له سابقة ، فقال : لا أصعد المنبر حتى يطهر ، فأمر به ففعل ، ثم صعد المنبر فخطب أهل الكوفة ، فنسبهم الى الشقاق ثم قال : «انما هذا السواد بستان لأغيلمة قريش» نداه غير موافقه ، أهاه سلعه وهو ابن عمه ، وأخو الخليفة لأمه ، وأضعف منزلة الولاة ، وشجع الحاقدين على قريش ، وقد بدأت الألسنة تقول صدقا أو كذبا ، وأول ما كان يقال : ان عثمان يولى الأحداث من أقاربه ،

وقال علي : ان بني أمية ليفوقوني
تراث محمد عليه السلام تفوقا ؛ والله
لئن بقيت لهم لأنفضهم من ذلك
نفض القصاب التراب الوذمة) فلم
يرض عليا ولا من قبلوا هداياه .
وزاد أهل الكوفة في الشائعات ؛ وهي
أقوال كانت مقصودة لإحراج
الخليفة ، وبمت الفتنة من مرقدها
فاستد عليهم ، فاجلأوا الى عثمان
شاكين ؛ فلم يقبل شكواهم ، ورددهم
اليهم ، ولكنهم خالفوا وتحذوا أمر
الخليفة ، فرصدوه في الطريق ؛
وهددوه بالقتل فرجع . وأعلن
(الأشر) أنه ولي أبا موسى الأشعري
على الكوفة ، وقبل أبو موسى بشرط
أن يبايعوا لعثمان من جديد ، فجددوا
اليعة ، وبلغ عثمان ما فعلوا ، فأعجب
به وأقره ، وكان هذا أول وهن
أصاب الخلافة وجراً دعاة الفتنة .

وجاءت الأحداث الكبرى ، وقتل
الخليفة ، وابتلئ سعيد بن العاص بها ،
ودافع عن عثمان دفاع المستميت حتى
جرح وحمل فلما خرج طلحة

والزبير وعائشة من مكة يريدون
البصرة للأخذ بثأر عثمان خرج معهم
سعيد وكثير من بني أمية ، فلما نزلوا
مر الظهران قام سعيد خطيباً . فقال :

أهل الكوفة من القبائل الحاضرة
لا يرضيهم فعله ، والقريشون أنفسهم
لا ترضيهم معاملته ؛ كان الناس
يبتظرون هلال شوال . فقال : من
رأى الهلال منكم ؟ فقال القوم :
ما رأيناه . فقال هاشم بن عتبة بن أبي
وقاص : أنا رأيته . فقال له سعيد :
بعينك هذه السوداء رأيته من بين
القوم ؟ وكانت عينه أصيبت يوم
اليرموك ، ثم أصبح هاشم في داره
مضطرا وعدى الناس عنده فبلغ ذلك
سعيدا ، فأرسل اليه فضربه ،
وأحرق داره بمقبول منه أن يؤدب ،
وليس مقبولا أن يشعل النار في الدور ،
وكان صدى ذلك أن غضبت (زهرة)
واحتج سعيد بن أبي وقاص عند
عثمان . فقال عثمان : سعيد لكم
بهاشم ، اضربوه بضربه ، ودار سعيد
بدار هاشم فأحرقوها ، وانتهاز عمر
ابن سعد الفرصة فأنزل النار في دار
سعيد بالمدينة ، وغضبت أم المؤمنين
عائشة فخرجت ، وصاحت بسعد بن
أبي وقاص أن يكف ، فأطاع .

وقدم سعيد الى المدينة وافدا على
الخليفة ، فبعث الى وجوه المهاجرين
والانصار بصلات وكسا بمبعث الى
علي بن أبي طالب أيضا ، فقبلت هداياه

الى أن الرجل لم يكن من طلاب الخلافة وحصرها في بنى أمية ، ولم يكن ممن يطلب مطامع الدنيا على منازل الآخرة ، وحطبه تدل على مسلكه ، أما مروان فكان يحلم بجعل الخلافة أموية وكان يفتق بها وعظمى معاصر ، وأثناء زحفه مع طلحة والزبير قال : يجب أن يولى الخلافة أحد أبناء عثمان وحسين هزم في موقعة الجمل بايع عليا ثم تكس على عقبه ، فكان مع معاوية على علي وممروفي أنه « أقرب الناس رحما الى عثمان فهو ابن عمه دنيا » أما سعيد فهو في درجة مطوية يجتمع مع عثمان في أمية ولئن فاته أن يكون الأمر لأبناء عثمان فلا بأس بمعاوية . أما سعيد فقد اعتزل الحرب الدائرة ، وبقي بمكة الى حين . وانتهى الصراع بتنازل الحسن بن علي لمعاوية ، ورأى معاوية أن يستعين بسعيد في أمر من أموره فاستد اليه حكم المدينة ، وكان معاوية يفتنى بنى أمية كما كان يفتنى غيرهم من قريش ، ولا سيما بنو هاشم وآل الزبير ، وبعض الشخصيات المحبوبة مثل ابن عمر ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ، وخشيته من بنى أمية أكبر فحال بين سعيد ومروان وحكم

أما بعد فإن عثمان عاش في الدنيا حميدا ، وخرج منها قتيلا ، وتوفي سعيدا شهيدا ، ضاعف الله حسنة ، وحط سيئاته ، ورفع درجاته مع الدين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا . وقد زعمتم أيها الناس أنكم إنما تخرجون تطلبون بدم عثمان ، فإن كنتم ذلك تريدون فإن قتلة عثمان على صدور هذه المطى وأصجارها ، فمبلوا عليهم بأسيا فكم ، والا فاتصرفوا الى منازلكم ؟ ولا تقتلوا في رضا المخلوقين أنفسكم ، ولا يضى الناس عنكم يوم القيامة شيئا . فقال مروان ابن الحكم . لا ، بل تضرب بعضهم ببعض ، فمن قل كان الظفر فيه ، ويبقى الباقي فنتلبه وهو اضعف . وقام المنيرة بن شعبة فأيد سعيدا ، ورجع بهوازن حتى نزل الطائف ، ورجع سعيد بمن اتبعه حتى نزل مكة ، ومكث فيها فلم يشترك في الوقائع لا في معركة الجمل ولا في معركة صفين .

أكان مقتل عثمان ايقظا له من أحلام كان يحلم بها أم أن الحوادث كشفت من عينه الفطاء ، فأعادته دلى فطرته كما كان أيام عمر ؟ وأنا أميل

من مروان فلم يهدم داره ولم يعاقبه بالجفاء، حين اراد قبض ماله، بل رده بكشف أمر الخليفة، ومن شمالكه الدكاك وقد رأيتاه في تصرفه مع أهل طبرستان وكان شجاعا بامسلا، ورجوعه حين صد عن دخول الكوفة لا يدل على جبن منه، فهو لا يسفك الدماء الا بأمر الخليفة، والحليمه لا يرضى أن تسفك الدماء، لقد كان رأيه أن يقتل القاتلين باذاعة القالة السيئة في أمر الخليفة فأبى عثمان قائلا: «ان رحي الفتنة لدائرة»، طوى بي لثمان ان مات ولم يحركها».

أما السقاء فكان طيبة فيه، يصدر عنه كما تصدر أشعة الشمس عنها، فهو أحد الأجواد الثلاثة الذين ظهروا في الحجاز بعد ظهور الاسلام عبيد الله بن عباس، وعبد الله بن جعفر وسعيد بن العاص، وفي الكتب الأدبية حديث طويل عن عطائه وسخائه، وأنا أختار لك منها نادرة واحدة تدل على منهجه في الكرم، قال الأصمعي: كان سعيد بن العاص يسمر معه سماره الى أن ينقضي حين من الليل، فانصرف عنه النوم ليلة ورحل فاعد لم يقم، فأمر سعيد باطفاء الشمعة، وقال: ما حاجتك يا فتى، فذكر أن عليه ديننا أربعة آلاف درهم، فأمر له بها،

انراق، وجعلهما للمدينة يولى هذا ثم عزل، ثم يولى الآخر، ويضع زميله مكانه، على طريقة (غرف نسد) وسعيد ومروان خير من غيرها على كل حال رضى سعيد بما صار اليه وخدمة الدولة واجب لا ينخل عنه، ولكن معاوية لا يتركه ليستقر فهو وراءه بالتولية والمزل والايقاع بينه وبين مروان ضمانا لمستقبل يزيد، من ذلك أن معاوية كتب اليه وهو والى المدينة أن يهدم دار مروان فلم يهدمها، فأعاد عليه الأمر بكتاب آخر فلم يفعل، فعزله وولى مروان، واحتفظ سعيد بالكتابين عند جارية له، فأرسل معاوية الى مروان بأمر قبض أموال سعيد بالحجاز، فما كان من مروان الا أن أشخص ابنه عبد الملك لتنفيذ أوامر معاوية فلما تقابل الرجلان، قال سعيد لو كان الأمر شيئا غير كتاب أمير المؤمنين لتحلفت، ودعا بالكتابين اللذين كتبا معاوية اليه في أموال مروان وهدم داره، فأخذهما عبد الملك، وذهب بهما الى أبيه، فقال مروان: لقد كان أوصل لنا مثاله.

كان سعيد يتحلى بشمائل عرفت عنه، وترجمت في أعمال، ومن شمائله النبيل وقد تجلى ذلك في موقفه

الصدر الأول ممن يقال له (قد) وهو
مولى سعد بن أبي وقاص ، وكانت أم
المؤمنين عائشة تعطف عليه وتمنع سعدا
من انفلطة في معاملته ، وكان معاوية يعقب
بين مروان وسعيد على المدينة يستعمل
هذا سنة وهذا سنة ، وكان في مروان
شدة وغلظة ، وفي سعيد لين عريكة ،
فلقى مروان قنبا المنفى وهو معزول
عن المدينة ، وبیده عكازه ، فلما رآه
قال :

قل (لقد) يشيع الأظفان
ربما سرحتنا وكفانا
فقال قنبا : لا اله الا الله ، ما أسعجت
واليا ومعزولا .

وفي عهد سعيد سنة خمسين من
الهجرة توفي الحسن بن علي رضي
الله عنه صلى عليه سعيد .

هذا ويجتمع سعيد بن العاص من
حيث النسب مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في عبد مناف . وقد توفي
سنة ٩٥ هـ بعد أن ترك أعمالا مذكورة
أقلها الولاية ، وقد عبر الشعراء عنه
وعن شمائله في كثير من القصائد .
لقد كان بقية أسرة ، ولكنه بقية
نافمة .

السيد حسن قرون

وكان اطفاءه للشمة أكثر من عطائه
ولا عجب في ذلك فهو القاتل في إحدى
خطبه : قبح الله المعروف ان لم يكن
ابتداء من غير مسألة ، فما المعروف
عوض من مسألة ، الرجل اذا بذل
وجهه . . . اللهم ؟ فان كانت الدنيا
لها عندي حظ فلا يجصل لي حظا في
الآخرة . وكان يقول : لجليسي على
ثلاث : اذا دنا رحبت به ، واذا جلس
وسمت له ، واذا حدث آجبت عليه ،
يقول : ما مددت رجلى قط
بين يدي جليسي ولا قمت حتى
يقوم كولا يمنع هذا أن يترفع اذا اقتضى
الأمر الترفع . كتب اليه (١) زياد وقد
الحق بأبي سفيان يخطب اليه ابنته ،
وبعث اليه بمال كثير وهذا فلما قرأ
الكتاب أمر حاجبه بتسليم المال والهدايا
وأن يقسمها بين جلسائه . فقال
الحاجب : انها أكبر من ظنك . قال :
أنا أكثر منها . ثم وقع الى زياد في
أسفل كتابه : وكلا ان الانسان ليظني
أن رآه استضى بومع ذلك فقد كان
سهلا طلق الوجه ، جميل الخطاب ،
محبا الى الناس ، وأنا أثقل لك تلك
النادرة التي رواها ابن عبد ربه
في عقده . قال : كان في المدينة في

إسلاميات شوقي

للمكتبر إبراهيم أبو الحسب

شوقي كانت تهزه معاني البطولة ،
 ويطرب للبعقریات ، ويسجيه الكمال
 الانساني كله ، ويرى في هذه
 الأشياء جواب من فضل الله على
 الناس لا يراه سواه ، ولا يدركه غيره ؛
 وهو حينما يقضى لتلك المعاني هو يتحدث
 عنها ، ويصور لها ، ويطوف بكلماتها ؛
 ويصلى عندها شدة فتنه بها ؛ واكبار
 لها ، لأمرين اثنين ، كلاهما له عنده
 فداسته واحترامه ، وتقديره البالغ
 بهاية التقدير ، الأول أن بصيرته
 النافذة ، وإدراكه الدقيق وشعافيته
 المرحمة ، كانت عونته على هذا الإدراك
 الذي ارتفع به الى مستوى الالهام الذي
 يشبه الوحي ، والثاني أنها كانت مينا
 لا يضرب لشاعريته التي جعلته يخلق
 في سماء الموهوبين من الفلاسفة
 والمفكرين ، ويرى بعد ذلك كله أن
 هذا الجو الذي أصبح يطير فيه هو
 دنيا السعادة التي يشهد بها الشر
 فلا يجدونها الا في الأحلام أو الأوهام ،
 وهو حينما يظفر بصورة من هذه
 الصور التي يرسمها له فيه ،
 ويتخيلها ذهنه ، ويمتلئ بها
 حسه ، يطيب خاطره ، ويطمئن قلبه ؛
 ولا يسه هذا الكون مع رجه واتساع
 رفته ، وربما رأيته يطرب لصورة
 حيوان أو نبات أو جماد ؛ كما تراه
 يتحدث عن انسان يخالف دينه
 ومذهبه والعالمين التي ورد ذكرها في
 كتابه « دول العرب وعطاء الاسلام »
 كلها كانت تهزه ويطرب لها يوفي ثانيا
 شعره الموزع على أجزاء الشوقيات
 قضايا اسلامية كبيرة ، يقف منها موقف
 المدافع عنها ، أو الداعم اليها ، أو
 المبين لحكمة التشريع فيها ، وقد
 تقتضيه الحال أن يكرر ذلك في
 مناسبات تعرض له ، الا أن هذا
 التكرار لا يخلع عليها من الابتذال ،
 ما يجعلها ثقيلة على القارئ ، أو بغيضة
 اليه ؛ أو نازلة عن المستوى البلاغي
 الذي تموده من الشاعر ؛ وألف
 أن يراه في ثانيا قصائده ... ونحن
 اذا كنا نستقصى حديثه عن شخصية

نظن وهذا الرجل يتناول ذلك الموضوع أنه يخرج عن هذا الخطء، أو يتجاوز ذلك النطاق، وبخاصة إذا لاحظنا أن المؤرخ ليس من حقه إلا أن يكون جهاز تسجيل فقط لا أكثر ولا أقل، وأنه حينما يخرج عن هذا المبدأ أو يتجاوز ذلك النطاق، يحيط نفسه بالريبة، ويمكن خصومه من طرح الثقة به، والاطمئنان إليه ووصفه بالتقول والاختلاق، ولا سيما ونحن نضيف إلى ذلك كله أنه يقيد نفسه بقيد الوزن والقافية، ويرتبط بالبحر المروضي الخاص.. ولهذا فأننا أمام سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم التي جاءت في كتابه «دور العرب وعظماء الإسلام» نقف موقف الإعجاب والاكبار، لأن التاريخ الذي كنا نحفظه، والأحداث التي كنا نعرفها، والمواقف التي كنا نرى أخبارها، أصبحت أمام ذلك كله شيئاً آخر، فلا فيها ملامح ما نحفظ، ولا آثار ما نرى، كأن الحقيقة هنا غيرها هناك وهكذا.. فيلاده الذي أحاط به اليتيم، ونشأته التي اكتشف بها الفقر، ودعوته التي قابلوها بالصد والأعراس، وإبناؤه قريش له، وصنيع اليهود معه، واضطراره أمام

الرسول صلى الله عليه وسلم في ديوانه الضخم لا نجد طائفاً أبداً إلا جديداً من الروعة، طريفاً من البيان، بديهاً من الحسن، فريداً من البلاغة، فريداً من صور الالاف والجمال يحتمها على شعره، فلا ندرى عند مرورنا بها، ووقوفنا على أطلالها أيهما كان أكثر إبداعاً؟ وأروع تصويراً، وأخصب حسناً وجمالاً وربما رأيت يتناول البلاد أو الهجرة على عادة الناس في المناسبات الخاصة - مل مصيدته التي كانت بعنوان «ذكرى المولد» أو مطولتيه الهزلية والميمية التي عارض بها البوصيري، فلا تكاد نزع لمسك أو لاحد من الناس أنه يكرر المعنى الواحد، أو أن ديباجته هنا تشبه ديباجته هناك.. والحديث عن سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كتاريخ اشتمل على أحداث، وتضمن خطوات من الزمن، تنوعت فيها الحياة، واختلفت الأيام، وجرى فيها دولا ب الحظوظ، باليمن والخبر، والبؤس والنعيم، يشبه إلى حد بعيد القضايا المتضاربة، أو الأمور المتتامة، أو الخطوط المتساوية الأطوال والأمد، لأن مهمة الكاتب فيها لا تتجاوز السرد أو التسجيل دون أن يزيد في الحقيقة سطرا واحداً، وما كنا

ذلك كله الى الحرب كشر لا يد منه؟
 هذه أمور لا ينكرها مؤرخ ولا ينكرها
 سيرورة هذه كلها قضايا أشبه بالقضايا
 - كذلك - صديق ولا عدو ، كن
 سيرورة هذه كلها قضايا أشبه بالقضايا
 التي يقول عنها علماء القانون انها ذات
 مبادئ ، يأخذ الناس منها دستوراً ،
 ويمدون منها خيوطاً ، ويجعلون منها
 مصدراً من مصادر التشريع ، هو
 ما يلفت النظر ، ويدعو الى التأمل ،
 ويحمل على التفكير والدراسة ، واذا
 كان الشعر يخلق من انحية قبة - أوجبه -
 فان ميزة هذا الشعر الذي يسجل به
 شوقي تاريخ البوة الطاهرة ، لا يدملك
 في صحراء موحشة ، ولا في قفر
 بل تنتقل فيه من حزن الى سحر ،
 أو تصعد الى جبل ثم تنزل الى سفح ،
 من غير ترويح لنفسك ، وامتاع
 لخطارك ، يعرض عليك نشأة الطفولة
 في كنف الفقر واليتم ، وكفالة جده
 له ، ثم عمه من بعده ، وأن ذلك كله
 لم يتناول اياه وعزة نفسه ، شأن
 أمثاله الذين يشبون على هذا الدين ،
 ويعقب عليه بقوله :

نشب حلوا سمته ودله

ليس له من اليتيم ذلة
 مرتسماً في أدب الاسلام
 من احتلب الخمر والأولام

منحرفاً عن الدمي صيا
 وهكذا من يجتبي نيبا
 مبرأ من نرق وطيش
 وخيلاء في بني قريش
 ملقباً في البلد الأمين
 دون بني الأعيان بالأمين
 فأت قريشاً بمكارم الخلق
 مثل ابن عبد الله للسبق خلق
 قد حاز من مواهب السعادة
 ما لا يحوز بشر في العادة
 أكرم من صوب الجبا نصبا
 وأجود الناس بما أصابا
 وقائد الخيل في ركعلا
 وكان في المهد لذاك أهلا
 كان قبل البعث رب مال
 وتاجروا ميسر الأعمال
 يضرب في حرن الفلا وسهله
 يمال عمه ومال أهله
 مبارك الرحلة والاقامة
 مستصحب الجد والاستقامة

وهو في هذه الآيات يطوى صفحات
 من التاريخ ، ويمر بفترة من الزمن
 ويملاً سمعك بحقائق أنت لا تنكرها ،
 لأنك مررت بها طويلاً ، ودارت بها
 رحي المناسبات أكثر من مرة ، ووعيتها
 وعيا يجعلها منك بمنزلة اليقين الذي

لا تنكره ، والحق الذى لا تشك فيه ، والبدى الذى لا تطلب عليه الدليل ، وهى - مع هذا - لا تتفاوت فيها أقلام الكاتبين ، وبخاصه حينما يريدون بها - أو منها - أن تكون تسجيلاً أو سرداً ، إلا أن الشاعر وهو يخاطب الناس بذوق السادة ، وأدب الخاصة ، وإدراك الملية ، وشعور الموهوبين ، والهيام الفلاسفة ، يرتفع بهم عن هذا التراب القاتم ، والجو الملبد ، والأفق الذى تعيش فيه الهوام والحشرات ، وهنالك ترى صوراً أخرى ، وحقائق لا عهد لك بها من قبل ، وحينئذ لا تشك فى أن هذا الطفل الذى كان يدرج بينهم ، ويصير معهم ، وكانت الماية الالهية تحرسه وترعاه ، وتحميه وتصوره ، وتأخذ بيده فى كل أحواله وأعماله ، وتصدده واتجاهه ، لتكون صفحات حياته أبيض من الصبح ، وأنتهى من النجوم ، وأطهر من ماء المزن ، وأكرم على الله وعلى الناس من كل شئ - بعد ذلك - ولهذا فقد كان له من هذا الماضى رصيد ضخم من الفخر الذى لم يتناول كبرياء أحد من أهل مكة الذين كانت لهم السيادة على العرب ، والعزة فيهم ، وكان هذا الرصيد هو نه الأول على كفايته عليهم ، وتقدمه

فيهم ، واستحقاقه دونهم جميعاً ، أن يكون هو الرجل الذى يكون به سبق ، وتكون له الصدارة ، حينما يفقدون انساناً لنزاع قائم ، أو خلاف طارئ ، أو خصومة عارضة ، أو حق يتجاذبون أطرافه ، وفى كتب السيرة أكثر من شاهد واحد على أنه فى سن مبكرة كان يحكم فى الأمور ، ويؤخذ برأيه فى النزاع ، ويزل الناس على توجيهاته فيما يشبه عليهم من الأشياء ، وكأن ذلك كله كان هو الارهاص الذى يسبق المعجزة ، وقد عهدت البشرية فى الأبطال أو العظماء ألا تجرى نشأتهم عند الطفولة على النسق العادى ، أو الأسلوب المألوف ، وإنما يكون لهم سمت خاص ، وسلوك فريد ، واستقامة على العادة ، قد يكون لهم فى بعض الأحيان أن ينسبوا الى اليشة أو الوراثة أو ما شئت من أسباب وعلل ، أما أن تكون ولا شئ من ذلك كله يرتبط بها ، أو يمكن أن يجعل علة لها ، فذلك هو الذى يحتاج الى نظر واعتبار يذكرنا به ما قيل فى أسباب نزول سورة « الضحى » من أنه صلى الله عليه وسلم فى مبدأ أمره فتر عنه الوحي مدة طويلة ساعدت على افتراءات قريش أن محمداً تخلى عنه ربه فلم يمه يمه به بجريل ،

ولكن ذلك كما تقول الآية القرآنية
 « ويمكرون ويمكر الله والله خير
 الماكرين » فانه كان على مرأى
 أبصارهم ولم يروه ، ورمى بالتراب
 فى وجوههم وهو يقول شامت
 الوجوه ، وكأن الله قد غطى على
 أعينهم .. ولهذا الصورة حقيقتها
 كما يتخللها الانسان ، أو كما يتوهمها
 التوهم ، لأنها على ما هى عليه فى
 كتابة المؤرخين وأرباب السير تسع
 للاضافات والزوائد الا أن الشاعر
 الكبير وهو يدع نسجها ، ويحكم
 تأليفها ، يجيء بها على شكل آخر
 يجعل لها قبولاً واذعاناً ، ورضا
 واطمئناناً .

فخرج الله من البيت به
 لم يره الجمع ولم يتبه ..
 وسار فى ركابه الصديق
 وفى البلاء يعرف الصديق
 فانتشرت خيل قريش تطلبه
 من ينصر الرحمان من ذا يقبله
 مروا على النار مضلينا
 وأخذوا السبل مسالينا

ولا يزال يمشى على هذا النهج ،
 ويأتى من غرره بهذا التسجع ، فلا
 يذكر تاريخاً ولكنه ينظم دوراً ،
 لا فى الصباغة والبلاغة ، وإنما فى

ولا ينزل عليه القرآن . ولا يشرفه
 بأن يكون همزة الوصل بينه وبين
 الناس ، وفى هذه الآونة كان لابد
 أن يقول له « والضجى والليل اذا
 سجدى ملودعك ربك ومافلا وللآخرة
 خير لك من الأولى ولسوف يسطيك
 ربك فترضى .. » النخ السورة ، وفيها
 الدليل على اجتنابه له ، واهتمامه به ،
 وأنه كان يصنعه على عينه ، لا يتخلى
 عنه ، ولا يتركه وشأنه أبداً ، وليس
 بمجيب بعد ذلك أن يكون فى طباعه
 وسنته ، وأدبه وسلوكه ، وحركته
 وسكونه ، وأقباله وادباره ، وقوله
 وفعله ، نموذجاً للكمال ، وصورة من
 صور الفضيلة ، ومعنى من معانى
 الانسانية الصحيحة التى لا تصويه
 فيها ولا زيف ، ولا تشويه فيها
 ولا مسخ ، لأنه عنوان تحدى الله به
 كل الضالين ، وجعله فى قمة المصطفين
 الأخيار من عباده .. ولعل من المواقف
 الرائعة الدالة على أنه سبحانه وتعالى
 كان دائم الرعاية له ، والاهتمام به ،
 والدفاع عنه ، ورد الله الذين كفروا
 بنفيهم لم يتألوا خيراً ، هذا الموقف
 كان فى هجرته صلى الله عليه وسلم
 على الرغم من اجماع رأيهم على
 قتله ، ووقوفهم بسباب داره لكى
 يحولوا بينه وبين الهرب منهم ،

التحليل والتليل ، وبذلك اللغات
الحييفة اللطيفة التي يلق بها ،
أو يلقن فيها رأيه ، وبخاصة حينما
يدرك أنه أمام آراء تصارع ،
أو خلافات يناقش بعضها البعض ،
وهكذا كان سنته في كل المواهب
الإسلامية التي تصدى لخوض فيها ،
أو الحديث عنها ، له شخصية الأستاذ
الكبير ، والقاضي الذي يصب إلى
حائب علمه بالقانون، ووضعه للموضوع
على اجتهاده ودوقه ، ومقارنته
وترجيحه ، والاستمانة بالظروف
والملاسات التي يمكن أن يكون لها
اعتبار في القضية أو الحادثة ، وعلى
الرغم من أن الشعر لا يصح أن
يدخل فيه التليل والتحليل لأن ذلك
يخرج به عن أن يكون شعورا إلا
أننا نمودنا منه أن يكون كذلك هو ان
كانت لباقة تصويره، وحسن عرضه ،
وجمال أدائه ، تنأى به عن أن يفقد
شعره تلك الخاصة ؛ خاصة الشموخ
الذي يكون من أثره اهتزاز القلب ،
وطرب النفس ، وارتياح الخاطر
واطمئنان الفؤاد .. وقد يكون
السبب في هذا .. كل السبب أنه شذ
عن القواعد ، وخرج عن المعايير ،
ولأصحاب المواهب والمبصرات

مقاييس أخرى غير مقاييس الناس ،
وسنرى ان شاء الله ونحن نتابع
حديثه عن الخلفاء الراشدين ، ولكل
واحد منهم سمات وملامح كانت مثار
جدل ، ومحل خلاف عند كثير من
الكتّاب أو المؤرخين ، إلى أي مدى
كان هو صاحب شخصية استقلالية ،
يعرض الرأي، أو يفصل في القضية ،
فذلك بذلك كله على أنه كان الياقنة
الذي كانت تترقبه الجماهير، وألحكم
الذي طوى الناس بعده الأوراق ،
وهذه إحدى مزاياه التي فاق بها غيره،
وقدم بها على سواه ، أنه مع الشاعرية
الكبيرة ، وبراعة التصوير ، وجمال
النسج ، كان يملك ناصية المنطق ،
ويجيد استخدام العجبة ، ويتمتع
بقسط وافر من مهارة الاستدلال
التي تهرن جولانه دائما أبدا بالفلج
والبلج ، ومن حقه أن تشاركه هنا
التشفي هؤلاء الذين بنوا وطنوا ،
واستبدوا واشتعلوا ، فهاهنا عليهم
الدوائر ، وصاروا عبرة للناس ،
وهناك تحدد للشعر تلك الموسيقى ،
وتكبر فيه ذلك الرنين . وتشكر له
هذه الثبرات .

روما التي راع اتساق ملكها
وهت يواقيت القرى من سلكتها

أمست هوت من عرشها المعظم
 وأصبح التاج كأن لم ينظم ..
 لم تتق الله ولا الأيما
 فى أمم سبتهمو أياى
 بنو الزمان فوقهم بنوها
 تكبرا وسنة سنوها
 ومن هذا الطراز ، وذلك اللون ،
 كان أمير الشعراء ، يخل اليك -
 كما جاء فى مقدمة الكتاب - أنه يقطع
 الوقت ، ويروح عن النفس ، وينظم
 نطمأ يردده الأطفال ، ويعرفون به
 شيئا عن أمجاد أمتهم ، وأخبار
 أسلافهم ، لا أكثر ولا أقل ، وهو فى
 الوقت نفسه يضيف الى أمجاد أمته
 أمجادا ، والى أخبار أسلافه أخبارا ،
 سوف يتناقلها جيل عن جيل ، يعلم
 بحق أن الرجل كان جيلا وحده ،
 وأمة مفردة ، وفخرا لوادى النيل
 والمعروبة التى كان درة فى
 جبينها ؟
 دكتور / ابراهيم على ابوالخشب

حقوق الإنسان في الإسلام والنظم الدولية المعاصرة

للمؤلف: د. نزيه علي وصبيح

الأفراد تنازلوا عن بعض حقوقهم لرب الأسرة ولرئيس القبيلة مقابل ما يتمتعون به من أمان واستقرار في ظل الأسرة أو القبيلة .

وبدأت سلطة رب الأسرة تكبر شيئاً فشيئاً ، حتى سلب الخاضعين لسلطته كافة حقوقهم ولم يبق لهم إلا الولاء والطاعة لرب الأسرة الذي يستطيع أن يبعدهم أو يتنازل عنهم أو يخرجهم من الأسرة أو يقتلهم دون ما رقيب عليه .

واستمرت سلطة رب الأسرة هذه إلى أن ظهر نظام الدولة بالمعنى المعروف ، وتنازل أرباب الأسرة ورؤساء القبائل عن بعض سلطاتهم شيئاً فشيئاً ، وحدثت نفس الشيء الذي حدث للأفراد إذ بعد أن قوى الحاكم سلب أرباب الأسرة ورؤساء القبائل جميع سلطاتهم وأصبحوا كالأفراد الماديين ، سواء بسواء . وأصبح الحاكم - الملك أو

خلق الله الإنسان حراً ، فقدر له رزقه ، وقرر له حقوقه ، فلمر سبحانه بالعدل والإخاء والمساواة بين الناس . لا فرق بين غني وفقير ، ولا حاكم ومحكوم ، فالكل سواء ؛ يرفع الإنسان عمله الصالح ؛ ويحافظه على حقوق غيره فلا يتعدى حتى لا يتعدى عليه ولا يسلب الناس حقوقهم ، فيسلب حقه .

ففي المصور الأولى كان الأفراد يعيشون في المجتمع محتفظين بكافة حقوقهم ، لا يمكن لإنسان أن يتعدى على حق آخر ، والا لبأ هذا الأخير إلى استعادة حقه المهضوم بالقوة فالقوة وحدها هي الوسيلة إلى المحافظة على الحق ، بل هي رمز وجود الحق نفسه .

وتطور المجتمع ، وظهر نظام الأسرة والقبيلة ، وأصبح لرب الأسرة ورئيس القبيلة بعض الحقوق على هؤلاء الأفراد ؛ وبمعنى آخر أن هؤلاء

أو الامبراطور - يجمع في يده كل السلطات •• فكان الملك هو الدولة يملك الأرض والمال والأفراد، لا يتنازعه في ذلك منازع ، وقد كانت سلطة الملوك مبنية على أساس ديني في بعض المجتمعات - كما كان في مصر - وعلى أساس النفويض الالهي في بعضها الآخر - كما كان في اليونان •

١ - طبقة الأرقاء وكانوا يمثلون ثلث سكان أثينا ، ولم يكن لهم أي حقوق مدنية أو سياسة معترف بها •

٢ - طبقة الأجانب وكانوا من الأجانب الذين يقومون بالتجارة ، وان اعترف لهم ببعض الحقوق الا أنهم يحرمون من الحقوق السياسية •

ورغم هذا الظلم وهنا الاستبداد فقد عرفت المجتمعات القديمة بعض حقوق الانسان ، ودعت الى المحافظة عليها ، فاعترفت له بحريته وبإنسانيته وكرامته •• فقد ظهر في دول الشرق القديم ما يدل على أنهم قد احترمو حقوق الأفراد ؟ في مصر القديمة وسومر والهند والصين وطهر المصلحون أمثال حمورابي ، وبوذا وزرادشت وكونفو شيوس وغيرهم ، ثم ظهرت تلك الحقوق في بلاد الغرب عند الأغريق والرومان •

٣ - طبقة الأحرار ويشرف لهم بالحقوق السياسية وغيرها ، ولهم حق تولى الوظائف العامة ولم تقتصر الدعوة الى حقوق الانسان على هؤلاء في الشرق وأولئك في الغرب ، ولكن ظهرت أيضا في الأديان السماوية جميعا •• قديما وحديثا ، فكانت دعوة اليهودية الى احترام الانسان وعدم ظلمه أو اهانه واضحة في التوراة •

وظل الحال على ذلك الى أن جاءت المسيحية ، فدعت الى الاخاء والمساواة • دعت الى العدل ونهت عن الظلم •••••

هكذا كانت المسيحية السمحة التي تميزت في أول ظهورها بالفصل الأخري (١) •

تم كان عصر النهضة في أوروبا بعد انتصار الدولة على الكنيسة ، وفي هذه الفترة ظل نظام الطبقات ، ولم يعترف للإنسان إلا بحقوق طفيفة وذلك طبقاً للتطور الذي أدت إليه النهضة الحديثة وبعد أن ظهر كثير من الكتاب والمفكرين الذين نادوا بحقوق الفرد ،

ووقفوا ضد نظام الحكم الفاسد الذي كان يقوم على أساس التمييز الإلهي . ولا يعترف للأفراد بأية حقوق - اللهم إلا القليل من الإشراف الذي كانوا

يساعدون الإمبراطور - بينما يلائق عامة الشعب - الذي لاحق لهم قبل الدولة - ما يلاقونه من الاضطهاد والتعذيب .

وما أن قامت الثورة الأمريكية والثورة الفرنسية حتى ظهرت في الأفق ما يعرف بحقوق الإنسان فأصدرت الثورة الأمريكية وثيقة الحقوق ، وأصدرت الثورة الفرنسية وثيقة حقوق الإنسان ، التي تنترف لكل شخص بحقوقه الطبيعية ، وتدعو إلى محاربة الظلم وعدم اهانة الإنسان واحترام كرامته . . نادت بالحرية والمساواة بين المواطنين ، وقررت حرية التملك لعمامة الشعب الذي كان

المطلق بين الكنيسة والدولة (دع مائة لله وما لقيصر لقيصر) ولكن هذا النظام لم يكن إلا إلى حين ، فما أن قويت المسيحية وكرر أنصارها حتى بدأ النزاع يدب بين الكنيسة والدولة . وضاعت حقوق الشعب بين رجلين البابا والإمبراطور .

وظل هذا الصراع قائماً حتى انتصرت السلطة الزمنية على الكنيسة في القرن الخامس عشر .

وابان فترة الضعف والانحلال التي انقسمت فيها أوروبا على نفسها ، واشتد فيها العداء بين الكنيسة والإمبراطور ، كل يريد أن يقيض على زمام الأمور ، كان الإسلام قد انتشر وظهرت دعوته الحقة إلى مزج الدين بالدولة ؛ ولذلك كانت الخلافة عند المسلمين رسالة عامة في أمور الدين والدنيا . . وأخذ الإسلام بمبادئ العدالة والمساواة . وأقام الحريات المدنية والدينية والسياسة . . وغير ذلك من نظم الحريات المعروفة في العصر الحديث .

واعترف كذلك للإنسان بحقوقه الطبيعية التي لم تصل إليها حتى الآن معظم التشريعات والمساير الحديثة .

وقفا على الاشراف * كما قررت حرية العمل وحرية الصناعة والتجارة بودعت الى اقامة العدالة بين الأفراد * دون التدخل في نشاطهم الاقتصادي * وأكد اعلان حقوق الانسان في فرنسا أن للإنسان حقوقا طبيعية وثابتة * وأن الدولة لا تخلق هذه الحقوق * لأنها حقوق طبيعية ولاصفة بالفرد * وقامت الدولة لحماية هذه الحقوق لا تقريرها *

وما يقال عن فرنسا ؟ يقال بالنسبة لبريطانيا ؟ التي ارتكبت من الجرائم في حقوق الانسانية مايندى له جين كل حرء ان سياسة الاستثمار واحدة في كل زمان ومكان * سياسة لا تعترف بحقوق البشر ؟ بل تتنافى مع أبسط القيم والمبادئ الانسانية * * *

وفي العصر الحاضر عندما وجدت الأمم المتحدة أن حقوق الانسان مهددة * * * وأن حرياته مصادرة أصدرت الاعلان العالمي لحقوق الانسان في العاشر من ديسمبر عام ١٩٤٨ الذي ينادى بحق كل انسان الطبيعي في الحرية والعدالة والمساواة ولكن بعض الدول لم تنفذ هذا الاعلان * وتمتدى عليه اعتداء صارخا بل ان بعضها الآخر امتنع عن التصويت عندما عرض الاعلان على الجمعية العامة للأمم المتحدة - كما أن الحكومة الامريكية باقرارها لسياسة التفرقة العنصرية * اثما تمتدى على أهم حق من حقوق الانسان وهو المساواة بين المواطنين * وكذا حكومة جنوب افريقيا التي تقرر التفرقة

كما تضمنت وثيقة الحقوق الامريكية نصوما تؤكد أن للأفراد حقوقا ثابتة وسابقة على نشأة الجماعة وأنه يجب على الدولة أن تحمي هذه الحقوق *

ولكن الذين نادوا بهذه الحقوق * هم الذين انتهكوها ؟ فالولايات المتحدة الامريكية تفرق قوايينها بين البيض والسود وتقتل جيوشها المطالبين بحرياتهم في فيتنام والدمينيكان وغيرها * وكذا فرنسا التي نادت بحقوق الانسان ارتكبت في عهد جمهورياتها السابقة أشنع الجرائم في المستعمرات التي استولت عليها * فقتلت الأبرياء وعذبت المجاهدين * ونكلت بالأحرار *

تقرر حقوقا طبيعية لا يجوز الاعتداء عليها . . . ولكن تلك القوانين تلقى الأهمال وعدم الاكتراث من بعض الدول ، وليس لها من القوة الملزمة إلا رونق الصياغة . . .

ولكن الاسلام دأب على المحافظة على الحقوق ، وأقام الحريات ، ونهى عن الاعتداء على حقوق الآخرين ، وأعطى لولى الامر الحق فى التدخل لمنع الأفراد من الاعتداء على حقوق بعضهم البعض ، أو الحد من استعمالهم لبعض حقوقهم اذا أضروا بغيرهم لأن من القواعد الأصولية لهذا الدين ألا ضرر ولا ضرار . . . ولم تكن دعوة الاسلام نظرية ولكن التطبيق العمل لازمها كروح لها .

ان الاسلام هو دين الفطرة الخالد الذى يحمى الانسان ، ويقرر حرياته ، ويحافظ على حقوقه ، ويرفع من شأنه ، ويكرم انسانيته ، ويصون كرامته . . .
توفيق على وهبه

المتصيرية ؟ وتعمل على هضم حقوق الملونين - أصحاب البلاد الشرعيين وعدم الاعتراف بأدينتهم ، واستباحة حرياتهم .

ان حكومة اتحاد جنوب افريقا لاتنترف الا بحقوق البيض ، وتنترو قوانينها بين مواطنيها وفي هذا تمد صريح على الحقوق الطبيعية للانسان وعلى ميثاق الامم المتحدة . . .

والأمم المتحدة التى أصدرت الاعلان العالمى لحقوق الانسان هى نفسها التى أضاءت حقوق شعب فلسطين باعترافها بقيام اسرائيل ولم وان تستطيع أن تبيد اليهم حقوقهم ولكن يقع على العرب أنفسهم استعادة هذه الحقوق بأيديهم .

ان الاسلام بما قررته من حقوق للانسان - لا يمكن الاعتداء عليها أو المساس بها انما قد سبق جميع الدول فى اقرارها . ان الدساتير الحديثة التى تنص على حقوق الأفراد ، انما

قيمة الرأي العام في الإسلام

للمستأذنين لها شئ من فضل

ما قيمة رضا الناس أو عدم رضاهم
عن عمل الخير الذي يقوم به فرد من
الأفراد ؟

ولقد أجاب الرسول صلى الله عليه
وسلم : بقوله « تلك عاجل بشرى
المؤمنين » .

وبعبارة أوضح : هل يجوز للواحد
منا أن يصرف النظر تماما عن رضا
الناس عنه اذا كان ما يؤديه من عمل
الخير خالصا لوجه الله الكريم ، فلا
يسأل بعد ذلك أَرْضَى الناس أم
مُحَطَّوا ؟ أم أنه ينبغي عليه مع
اخلاصه في العمل لوجه الله ، أن
يعطى لكلام الناس عنه نِيتًا من
الاعتبار ؟ ..

يعنى : أن حمد الناس له « علامة
رضا الله عنه » فذلك بشرى عجبت له
في حياته الدنيا ، تدل على منزلة
كريمة ادخرت له عند الله في الآخرة
يقول صلى الله عليه وسلم (ان الله
اذا أحب عبدا دعا جبريل فقال اني
أحب فلانا فأجبه » قال : فيجبه
جبريل . ثم ينادى في السماء فيقول :
ان الله يحب فلانا فأجبه » فيجبه أهل
السماء ثم يوضع له القبول في الأرض)
« من الصحاح : المصباح للبنوني » .

وبعبارة عصرية :

ما قيمة الرأي العام في الاسلام ؟
ذلكم هو السؤال الذي سأله
المصحابة لرسول الله صلى الله عليه
وسلم حين قالوا له : « رأيت الرجل
الذي يعمل العمل من الخير ويحمده
الناس عليه » .. ؟

معنى هذا أن للرأي العام قيمة في
الاسلام ، وأنه ينبغي أن يؤخذ في
الاعتبار وأن ينال الاهتمام المناسب له .
لكن ...

هل قيمة الرأي العام في الاسلام ،
مطلقة بلا حدود ؟ كما هو الحال في

المجتمعات الحديثة التي لا صلة لها بالاسلام ؟
انه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق •

هل يصبح للرأى العام فى الاسلام أن يفرض ارادته ، أو يصنع قيمة الخاصة ، مهما تكن مخالفة للشريعة أو بعيدة عن روح الاسلام ؟
فطاعة الله هى الأساس •
وطاعة رسوله أساس آخر يرتكز على هذا الأساس الأول :

الجواب على ذلك : كلا بالتأكيد •
فانه لا بد أولا : ألا يكون هذا الرأى العام معاديا للشريعة الاسلامية ، وعاملا على هدمها •
من يطع الرسول فقد أطاع الله ، فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما •

يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الايمان فمن يتولهم منهم ، فاولئك هم الظالمون ، (التوبة / ٣٣) •
وانه لا بد ثالثا من أن يكون هذا الرأى العام نابعا فى مجتمع ملتزم بالشريعة الاسلامية سلوكا ونطقا ،

لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ••• (٥٨) المجادلة) •
- على وجه الاجمال وبقدر الطاقة البشرية العادية - فوق التزامه بها عقيدة ، وفكرا وعلميا •

١ - واذن : فلا قيمة للرأى العام الذى يدين بعقيدة غير عقيدة الاسلام •
٢ - ولا قيمة للرأى العام الذى يبرء أن يسقط الشريعة الاسلامية ويرى أنها غير مناسبة للمصر

وأنها قديمة ، وتعاليمها •
وانه ثانيا : لا بد أن يلتزم الرأى العام الاسلامى بنصوص الشريعة ، وبأهدافها ، وتعاليمها •
الحديث •

٣ - ولا قيمة للرأى العام الذى يرى البطولة فى مصارع للثيران ، ولا يراها فى فتاوى يدافع عن دينه ووطنه .

هذا هو الشرط الأول لقيمة الرأى العام فى الاسلام . وهو شرط يطلب من قبل المجتمع .

أما الشرط الثانى فيطلب من قبل الفرد الذى ينبغى عليه أن يعطى للرأى العام الاسلامى قيمته واعتباره .

ذلك هو ألا يجعل من رضا الناس عنه هدفا فى حد ذاته يخرجهم من دائرة الاخلاص لله وايتاراه على من سواه ، فيهبط بذلك من مستوى العبودية لله الى مستوى العبودية للناس . ويقع من ثم فى حضيض الشرك أو الرياء .

٤ - ولا قيمة للرأى العام الذى تستهويه أعمال الشر لبراعتها وحكمتها وعلو صوتها ، ويفضل عن أعمال الخير لضئف أصحابها ، وقلة حيلتهم ، وانكسار حالتهم .

٥ - ولا قيمة للرأى العام الذى يطلب على أصحابه الاستهتار بالقيم الخلقية ، والتهاون فى فرائض الدين وواجباته الأساسية .

معنى ذلك أن الرأى العام الذى له اعتباره فى الاسلام ، له ضوابط وقيود ، هو الرأى العام الذى ينبغ فى مجتمع اسلامى حقيقى .

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن » .

فالناس الذين يعتبر رضاهم أو سخطهم ، هم المسلمون الملتزمون بدينهم : فكرا ، وعقيدة ، وسلوكا بقدر الطاقة البشرية العادية .

يقول الله سبحانه وتعالى :

« فويل للمصلين • الذين هم عن صلاتهم ساهون • الذين هم يراون ويمنون الماعون »

وقال صلى الله عليه وسلم :

« ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا وما الشرك الأصغر يارسول الله ؟ قال : الرياء » يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا جازى المباد بأعمالهم : اذهبوا الى الذين كنتم ترآون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء » .

وقال صلى الله عليه وسلم : يقول
 الله عز وجل : من عمل عملاً أشرك
 به معي غيبي تركته وشركه •
 ويقول صلى الله عليه وسلم :
 « لا يدخل الجنة من في قلبه
 مثقال ذرة من كبر » •

وقال صلى الله عليه وسلم : لا يقبل
 الله عز وجل عملاً فيه مثقال ذرة
 من رياء •
 وروى أن رجلاً ذكر عند النبي
 صلى الله عليه وسلم فأتى عليه رجل
 خيراً فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم :

فإذا عرفنا هذين الشرطين من
 جانب المجتمع الذي ينبغي أن يكون
 مستقيماً على شريعة الله • ومن جانب
 الفرد الذي ينبغي عليه ألا يطلب
 رضا الرأي العام عنه لثواب يتلقاه
 منه • وإنما ليطمئن إلى أنه يسلك
 الطريق المستقيم •
 ويحك قطعت عنق صاحبك
 (يقوله مراراً) ان كان أحدكم
 مادحاً لا محالة فليقل أحسب كذا ؛
 وكذا ان كان يرى أنه كذلك وحسبه
 الله • ولا يركى على الله أحدا • •
 (البخاري)

والسؤال الآن هو :

بقي أن نعرف أن حمد الناس
 لفرد من الأفراد أو طلب الفرد لرض
 الرأي العام له حد يجب أن يقف
 عنده •
 ما فائدة الاهتمام بالرأي العام
 إذا كان المرجع أولاً وأخيراً هو
 محاسبة النفس على أساس العبودية لله
 والاخلاص له وهو التوجه إليه وحده •
 والجواب على ذلك أن هذه الفائدة
 تبيين من أمرين :

١ - ان رضا الرأي العام الاسلامي
 المستقيم على شريعة الله يطمئن الفرد
 إلى أنه يسلك طريق الله دون
 انحراف أو عوج • فهو علامة على
 الاستقامة •
 ذلك أن لا يتألى فيه حتى يصاب
 الفرد المحمود بالفروور والكبر •
 يقول تعالى في ذم الفروور :
 « ولكنكم فتتم أنفسكم وتحرجتم
 وارتبتم وعرثكم الأمانى • • • • »

٢ - ان رضا الرأي العام الاسلامي وأن لا يؤدي الى كبر أو غرور •
 المستقيم على شريعة الله يدل طريق فانما لم يكن كذلك كان لا قيمة
 الله فيما لم يأت فيه نص من الكتاب له في الاسلام ، أو بمعنى آخر كان
 أو السنة أو يدل عليه قياس • بحيث ينبغي الحذر منه ؟ وتقويمه •

والخلاصة اذن : أما اذا توفرت له تلك الشروط
 أن للرأي العام قيمته في الاسلام فان فائدته تبين في كونه علامة يطمئن
 ولكن بالشروط التي ذكرناها : بأن بها الفرد الى أنه انما يسلك الطريق
 يكون مستقيماً على الشريعة الاسلامية • التويم الذي يؤدي الى رضا الله عنه ،
 وأن لا يكون مستمدا الى الرياء • فرضا الله هو الغاية وهو الهدف...•

يعني هاشم حسن شرغل

من أعلام الصحابة

سعيد بن زيد

“أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله عنه”

للإستاذ أحمد عبد الجواد الدوي

هو الصحابي الجليل ، الطيب ابن
الطيب ... سعيد بن زيد بن عمرو
ابن نفيل القرشي العدوي .
تقول السيدة أسماء بنت أبي بكر
رضي الله عنهما :

لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل
قائما سندا ظهره الى الكعبة يقول :
« يا معشر قريش ! والله ما فيكم أحد
على دين إبراهيم خيري » .
ويجتمع نسيبه مع نسب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، في كعب بن
لؤي بن غالب .

وأمه فاطمة بنت ببيعة من خزاعة .
وإذا ذكر الحنفاء الذين فروا الى
الله ، واجتنبوا الرجس من الأوثان
قبل بعث النبي محمد صلى الله عليه
وسلم وجدنا زيد بن عمرو أبا سعيد
في مقدمة هؤلاء الحنفاء .
وكان إذا رأى أحدا من الجاهلين
يؤذي الله أو يحاول وأداه منه
من ذلك ويقول له « أكف عن هذا
الفعل القبيح » وأنا أكفيك مؤنتها
لو شئت .
عن عامر بن ربيعة قال :

فقد بحث زيد بن عمرو بمطرقه
عن الحق طويلا ؟ حتى هداه الله
اليه وكان يتبذل على دين الخليل
إبراهيم عليه السلام .
كان زيد بن عمرو بن نفيل يطلب
الدين وكركه عبادة الأوثان والحجارة
فقال لي : « اني خالفت قومي وانتم
ملة إبراهيم » وأنا أنتظر نيا من ولد

وعاش زيد عبداً موحداً ، فوجدنا
وحده في الخلق الرفيع والسجيا
الحيدة •

ومن هذا النصر الطيب المالح
اتحدر الصحابي الجليل سعيد بن
زيد رضي الله عنه •

اسلامه

قال ابن سعد في طبقاته :

« أسلم سعيد بن زيد بن عمرو
ابن نفيل قبل أن يدخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وقبل
أن يدعو فيها » •

وهذا كان سعيد بن زيد من
السابقين للإسلام ؟ وأسلمت معه
زوجته فاطمة بنت الخطاب ؟ وتحول
بیتهما إلى دار القرآن الكريم ؟
ومنطلقا للدعوة الإسلامية •

وفي هذا البيت رفرت ظلال
الهداية حول عمر بن الخطاب
رضوان الله عليه بعد أن قرأ فيه
آيات من سورة طه أو الحديد •

صفته وهجرته

قال الواقدي : كان سعيد بن زيد
رجلاً آدم (أي أسمر) طويلاً ؛
أسمر (أي ذا شعر كثير) •

إسماعيل يبعث ولا أراثنى أدركه وأنا
أومن به وأصدقّه وأشهد أنه نبي •
فان طالت بك مدة فرأيتك فأقرته مني
السلام • قال عامر : « فلما تنبأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم أسلمت
وأخبرته يقول زيد بن عمرو
وأقرأته منه السلام فرد عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وترحم عليه
وقال رأيتك في الجنة يسحب
ذيولاً » •

وقد سئل النبي صلى الله عليه
وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل
فقال :

« يبعث يوم القيامة أمة وحده » •
وكان زيد بن عمرو ينشد هذه
الآيات :

وأسلمت وجهي لمن أسلمت
له المزن تحمل عذبا زلالا
إذا سقيت بلدة من بلاد
سقيت إليها فصحت سجلا
وأسلمت وجهي لمن أسلمت
له الأرض تحمل صخرًا ثقلا
دحاها فلما استوت شدحا
سواء وأرسي عليها الجبالا

وقد هاجر هو وزوجته فاطمة الى
المدينة المنورة - العاصمة الجديدة
للدولة الاسلامية - ونزلا هناك على
رفاعة بن المنذر أخى أبى لبابة .
عن سعيد بن زيد رضى الله عنه
قال :
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم :

وبدا الصحابي الجليل حياته
الاسلامية الجديدة مع أخوانه المؤمنين
المترحمين التطوين ، والسابقين الأولين
من المهاجرين والأنصار الذين رضى
الله عنهم ورضوا عنه .

اشتراكه في بناء المجتمع الجديد
كان الصحابي الجليل سعيد بن
زيد لبنة هامة من لبنات المجتمع
الاسلامي الساعد في المدينة المنورة ،
وكان حركة مستمرة ، لا يهدأ ،
ولا تعرف الراحة اليه سيلا . . .

فكنت تراه كسوبا اذا غدا ، باسم
التفر اذا بدا . . . يجلس مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، ويسمع
منه ، ويسمعه ، ويروى الحديث
بعد الحديث .

ومن الأحاديث التي رواها لنا هذا
الصحابي الجليل ، هذا الحديث
الذي ينهى الناس عن الظلم وعواقبه
الوخيمة .

وكان رضى الله عنه يشترك اشتراكا
فعليا في كل عمل تعاوني بناء .

جهاده في سبيل الله

التي انتصر فيها المسلمون ، وانهزم فيها المشركون .

انطلق الصحابي الجليل سعيد بن زيد في حياة الجهاد ، والكفاح ، مشمرا عن ماعبد الجسد ، وباذلا النفس والنفس في سبيل الله .

وعندما رجع الصحابي الجليلان - طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد - الى المدينة سمعا بتحريك المسلمين الى القتال ، فلم يستريحا من غناء السفر ، ولم يفرا من الجهاد بل واصلوا السير ، وكانت أمنيتهما أن تجعل لسيوفهما في رقاب الكفار وأن يشهدا ساحة الوغى .

فالمجتمع الاسلامي في صدر الاسلام كان بحق مجتمع جهاد واستشهاد ونضال وقات لتكون كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا هي السفلى .

فلما وصلا الى مكان المعركة وجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انتهى من قتال المشركين ، فأسفا على حرمانهما من القتال أسفا شديدا .

وكانت أول مهمة قام بها سعيد بن زيد رضي الله عنه مع طلحة بن عبيد الله بتكليف من رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فصدما بلفه أن عبر قريش قادمة من الشام وهي محملة بأنواع التجارة أرسل طلحة ابن عبيد الله وسعيد بن زيد يتحصيان خبرا لغيره ، فخرجا حتى بلغا الحوارياء فلم يزلا مقيمين هناك حتى مرت بهما العير ، فرجعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبرا الخبر .

وعلم الرسول صلى الله عليه وسلم صدق نيتهما فأعلن أن لهما أسهما كأسمهم المقاتلين وأجرا كأجر المجاهدين .

ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد بلغه خبر العير ، فأسرع بأصحابه يريد لقامها ، وتحول الأمر الى القتال في غزوة بدر الكبرى ،

وقد كان للصحابي الجليل مهمات أخر ، وبطولات نضالية في غزوة أحد ، وغزوة الخندق ، وغزوة خيبر ، وفتح مكة ، وغزوة حنين .

فقد شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يقول ابن سعد في طبقاته . ولا شك أنه

الجليل بما هو أهل له من حب و إعجاب
وتقدير •

فقد كان رضى الله عنه مشتركا مع
الجوش الإسلامية الجراة فى فتح
الشام •• وبعد أن تم الفتح ولاء أمين
الأمة أبو عبيدة بن الجراح ولاية
دمشق وكان سعيد بن زيد أهلا لهدى
الولاية لأمانته وصفه وورعه
وزهد • ولكنه جلس مع نفسه
ورأى أنه قد حرم من الجهاد بسبب
الولاية فكره الولاية وقلما • وكتب
الى أبى عبيدة هذا المكتوب الخالد •

بسم الله الرحمن الرحيم •

من سعيد بن زيد الى أبى عبيدة
ابن الجراح •• سلام عليك • فأتى
أحد اليك الله الذى لا اله الا هو ••
أما بعد •• فأتى ما كنت لأترك
وأصحابك بالجهاد على نفسى وعلى
ما يدنى (١) من مرضاة ربى فإذا أتاك
كاتبى هنا فابث الى عمك من هو
أرغب اليه منى فأتى قائم عليك وشيكا
ان شاء الله تعالى • والسلام عليك ••
فلما بلغ الكتاب أبا عبيدة دعا يزيد

كان للصحابى الحليل دور عظيم فى
فى حروب الردة وفى المواقع
الإسلامية التاريخية المشهورة ذلك لأنه
كان يرى الجهاد هو المقياس الذى
يقاس به المؤمن والميزان الذى يوزن
به المسلم فى هذه الحياة •

تفصيله الجهاد على الولاية :

كثير من الناس يتسابقون الى
كراسى الحكم ، وطلب الجلاء •
رغب عن هؤلاء الكثيرين أن الحكم
مسئولية دقيقة أمام الله عز وجل •
وأن الحاكم أو الوالى اذا لم يعدل
فى حكمه أو ولايته ترض لعقاب الله
وسخطه •

وفى هذا المقام تبرز بطولة أخرى
من جوائب البطولة النادرة فى
الصحابى الجليل حين يكبح جماح
نفسه فيبتعد عن الحكم وملحقاته ، ويؤخر
فى الولاية واغراماتها بد أن يصبح
واليا بالفعل •

ولا يترك الولاية ليؤثر السلامة ،
والحياة الهائنة الوادعة •• بل يتركها
طلبا للجهاد وركضا وراء الاستشهاد •
وهذا هو الذى يجعلنا ننظر الى الصحابى

ابن أبي سفيان فقال : اكفني دمشق
والتحق الصحابي الحليل جنديا في
الجيش الاسلامي الفاتح •

وكان بخت الزهد خطا علما
ومستقبيا في حياة الصحابي الجليل
سعيد بن زيد رضي الله عنه •

فلم ينفس في الدنيا الواسعة ، ولم
يؤثر عنه في حياته ترف عريض •

وقد يزهد بعض الناس من قلة ،
فاذا ملكوا اتسمت مطالبهم ، ورق
دينهم •

أما الصحابي الجليل فانه زهد في
الولاية بعد أن وصل اليها ، وزهد في
الدنيا بعد أن جاء نصيبه الوافر من
أرض السواد ، وهو نصيب يجبل
المسلم في عناد الأغنياء الأثرياء •

وجاء تسجيل زهد سعيد في تقرير
عام شامل ، طلبه الخليفة الثاني عمر
ابن الخطاب من أمين الأمة أبي عبيدة
ابن الجراح رضي الله عنهما •

فقد روى أن عمر أرسل الى أبي
عبيدة يقول له :

« أخبرني عن حال الناس »
وأخبرني عن حال خالد بن الوليد أي
رجل هو • وأخبرني عن يزيد بن
أبي سفيان وعمرو بن العاص كيف
هما وتصبحتهما للمسلمين ، وعن
أخويك سعيد بن زيد ومعاذ بن جبل
كيف حالهما • والسلام •

فكتب أبو عبيدة الى عمر بعد
الدياجة يقول :

« أما بعد .. فخالد خير رجل
وأنصح للمسلمين ، وأشد على
عدوهم ، وعمرو ويزيد نصحتهما
وجدهما كما تحب ... وأما عن
سعيد ومعاذ فكما عهدت الا أن
السواد زادهما في الدنيا زهدا ، وفي
الآخرة رغبة » •

شهادة النبي صلى الله عليه وسلم
له بالجنة

ولقد كان للصحابي الجليل سعيد
ابن زيد منزلة سامقة عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم وترجم لهذه
المنزلة هذا الحديث •

* عن عبد الرحمن بن عوف قال •

يبعد عن الخلافة والاستشارة ختنه
وابن عمه سعيد بن زيد ، كى لا يقدم
أحدا من أقاربه لهذه المسئولية
الخطيرة ، مسئولية الخلافة والحكم
بين الناس .

وكان سعيد رضى الله عنه مجاب
الدعوة ، لأنه كان يحصر على
المطعم الحلال ، والرزق الطيب
الصالح ، والخوف من الله وخشيته
فى كل حال .

واشتهر صلاح سعيد بن زيد ،
كما زاد الرجاء فى قبول دعائه حتى
أوصته إحدى أمهات المؤمنين أن
يصل على جنازتها .. وانها لمنزلة
عالية لا يصل إليها الا القليل القليل .

وعاش الصحابى الجليل حياة حافلة
بالخير ، ذاخرة بالحركة ، مستعدة
بالتقوى والعمل الصالح والمثابرة
المدودة والانفتاح على سبل الصلاح
والفلاح .

وفاته

وانطوت صفحة من صفحات
التاريخ المسطرة بأحداث الجهاد
والكفاح ، فمات الصحابى الجليل
سعيد بن زيد بالعقيق ثم حمل الى

قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم :

« أبو بكر فى الجنة وعمر فى
الجنة » عثمان فى الجنة ، وعلى فى
الجنة ، وطلحة فى الجنة ، والزبير فى
الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف فى
الجنة ، وسعد بن أبى وقاص فى
الجنة ، وسعيد بن زيد فى الجنة ،
وأبو عبيدة بن الجراح فى الجنة » .

(أخرجه أحمد والترمذى
والبخارى فى المصابيح الحسان) .

الشخصية الممتدة

استمت جوانب الخير فى شخصية
الصحابى الجليل سعيد بن زيد رضى
الله عنه فكان موضع تقدير كبار
الصحابة ، لما يروونه من عظيم
فضله ، وانتشار بره ، وصادق عهده .

واذا لم يرد اسم سعيد بن زيد فى
أصحاب الشورى الذين اختارهم الخليفة
الثانى عمر بن الخطاب بعد طمعه

فليس معنى هذا لثمة علق به ، ولا
لأنه أقلهم شأنًا ، ولكن ذلك يرجع
الى المقاييس المعروفة الدقيقة .. فقد
رأى رضوان الله عليه أن يبعد عن
الخلافة ولده عبد الله بن عمر ، وأن

المدينة ودعى بها • • كان ذلك سنة
خمسین أو إحدى وخمسين
هجریة عن یضع وسبعین سنة (١) •
وكانت وفاته يوم جمعة ، وأشرف
على تجهيزه الصحابیان الجلیلان
سعد بن أبی وقاص وعبد الله بن عمر
رضی الله عنهما •
رحمك الله یا سعید بن زید •
كان أبوك أمة وحده ، وكنت أمت
من بعده أمة وحده ، فرضی الله عنك
وأرضاك ، وأنزلك المنزل الکريم
وأحسن مثواك • آمین •
احمد عبد الجواد النومي

(١) طبقات ابن سعد ج ٢ من ٢٨٠ وراجع سيرة الصحابي الجليل في
كتاب الرياض النضرة للمحب الطبري والاصابة في تمييز الصحابة للحافظ
ابن حجر العسقلاني •

تفقيبات على ما كتبت وما يذاع « مشبهات » و « مفذيات »

للمؤيد على حسن الجرائد

— ٢ —

(في بعض كتب الفقه الحنفى)
مامنه « قليل الرضاع وكثيره يوجب
تحريم النكاح عندنا » وقال الشافى
لا يوجب التحريم الا خمس رضعات
مشبهات . .

(وفي بعض كتب الفقه المالكى)
مثل ذلك ، الا أنه قال « مفذيات »
بدل « مشبهات » . .

(أقول) ان « مشبهات » و « مفذيات »
اللتان نسبهما الكاتبان الى امامنا
الشافى - لا تصح نسبتهما اليه ولا
الى أحد من أصحابه بل لا تصح
نسبتهما الى أحد الأئمة الأربعة
وأتباعهم ، فالامام أبو حنيفة وأصحابه
والامام مالك وأصحابه يقولون ان قليل
الرضاع يفيد التحريم ولو كان
الواصل الى مدة الطفل قطرة واحدة ،

وقد ضربوا للعرف الذى تضبط به
الرضعة أمثلة فقالوا :

لو قطع الرضيع الرضاع اعراضا
عن الثدي ثم عاد اليه ولو من فوره
ثلاث عنه وقال فى الرواية الثانية

الخفيف أو نحو ذلك ، فإن عاد الى الرضاع في الحال كان ما بعد المود تابها لما قبله فيكونان رضة واحدة ، وإن لم يعد في الحال كان ما قبل القطع رضة وما بعد المود رضة أخرى وذلك لطول الفصل بينهما .

ولو قطعت المرضة لشغل خفيف ولم تقصد الاعراض عن الرضاع فإن عاد في الحال فما بعد المود وما قبله يعتبران رضة واحدة ، وإن لم يعد في الحال فما قبل القطع يحسب رضة وما بعد المود التراخي في الزمان يحسب رضة أخرى .

ولو حولته المرضة من ثدي الى ثدي فما قبل التحويل وما بعده يكونان رضة واحدة ، بخلاف ما لو تحول هو بنفسه أو حوله عن الثدي انسان آخر غير المرضة ففي هاتين الحالتين يعتبر ما بعد التحويل رضة مستقلة .

ولو نام الطفل طويلا أو سكت عن الرضاع طويلا فإن عاد للرضاع والثدي لا يزال في فمه كان ما قبل المود وما بعده رضة واحدة ، فإن لم يستمر الثدي في فمه قبل النوم والسكوت يعتبر رضة كاملة وما بعد المود يعتبر رضة أخرى .

والرضاع السابق على الاعراض يعتبر رضة كاملة ويكون احدى الخمس ، والذي يليه يعتبر رضة أخرى .

ولو قطعت عليه المرضة اعراضا عنه بغير اختياره فإنه يعتبر رضة كاملة حتى لو أعادته الى الثدي أو عاد هو اليه ولو في الحال لم يلحق بما قبله بل يكون رضة ثانية .

وليس للمقدار الذي اعتبر رضة حد ، فالقليل والكثير منه سواء ، حتى القطرة الواحدة كما ذكرنا .

ولو طارت قطرة فدخلت فم الطفل بغير اختياره فوصلت الى معدته فإنها تعتبر رضة اذ لا يشترط أن يتناول الطفل الثدي ولا أن يمص منه اللبن ولا أن يشرب اللبن باختياره ولا أن يكون متيقظا كما لا يشترط أن يكون لبن المرضة بحالة فلو نزع الزبد منه بعد حلبه فشرب اللبن من غير زبد أو أكل الزبد وحده أو السمن أو الجبن المصنوع منه فكل ذلك يعتبر رضاعا موجبا للتحريم .

ولو لم يكن قطع الرضاع للاعراض عنه بل كان للتفص أو اللهو أو ازدياد اللبن المتجمع في الفم أو النوم

الا ما أنشأ العظم وأنبت اللحم «
ومعنى « أنشأ » أحيا » وهو يقيد
أن الرضاع الموجب للتحريم هو
الذي يعطي العظم وينبت اللحم ،
والقطرة بل القطرات الخمس المتفرقة
لا تحيي عظما ولا تثبت لحما •

وروى الترمذى من حديث
أم سلمة رضى الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال « لا يحرم
من الرضاع الا ما غرق الأضياء فى
الثدى وكان قبل الفطام » ومضاه
لا يكون الرضاع موجبا للتحريم الا
ما وصل الأضياء فشققها ففناها » وقوله
« فى الثدى » مضاه : فى زمان
الارتضاع من الثدى » وهو ما قبل
بلوغ الطفل حولين » ولا شك أن
القطرة بل القطرات الخمس المتفرقة
لا تشق الأضياء ولا توسعها بل الذى
يشققها ويوسعها مقدار كبير ولو لم
يكن مشعا •

وروى البخارى ومسلم من حديث
عائشة رضى الله عنها أنها قالت : دخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعندي رجل قاعد » فاستد ذلك
عليه » ورأيت النض في وجهه
فقلت « يا رسول الله انه أخى فى

(فان قال قائل) كيف تعتبر القطرة
رضعة فى العرف ؟ ولو سألتنا الناس
هل تعتبر رضعة ؟ لأنكروا ذلك •

(قلنا) ان الشافعى وأصحابه
الأولين رحمهم الله كان عصرهم قريبا
من عصر النبوة ولم يكن اللسان العربى
والعرف العربى غريين كما فى
زماننا هذا » وقد ضربوا لنا الأمثلة
التي اقتبسوها من عرف عصرهم «
وهي أمثلة مستوفية جامعة لجميع
الفروض والاحتمالات » ونصوا فيما
نصوا على أن الاعراض والتحول
يجعلان ما قبلهما رضعة وإن لم يصل
الى مدة الطفل قبل الاعراض والتحول
سوى قطرة واحدة » وهذه تعتبر
رضعة حتى فى عرف زماننا » فليس
من المستبعد أن تحسب القطرة رضعة
حتى لو طارت الى فم الطفل فهرا
عنه فوصلت الى مدته •

(وإن قال قائل) كيف تعتبر
القطرة رضعة مع أن ذلك مخالف
لما يؤخذ من الأحاديث الصحيحة
المعتبرة •

فقد روى أبو داود من حديث ابن
مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال « لا رضاع

بخلاف حال الكبير فإن اللبن لا يكفي فيها وإنما يكفي الطعام النوع من خبز وبقول وخضر ولحم وغير ذلك فالأحاديث ترشد إلى اشتراط الصغر كما ترشد إلى اشتراط وصول اللبن إلى المعدة فلا تحريم بما يجمعه الطفل في فمه من اللبن ثم يمجه ولا بما يتقيؤه قبل وصوله إلى المعدة كما لا عبرة بتقطير اللبن في أذنه أو ادخاله بالحقنة في قبله أو دبره أو دهن جسده به فكل ذلك لا يعتبر رضاعاً موجباً لتحريم النكاح .

الرضاعة ، فقال صلى الله عليه وسلم « انظرون من اخواتكن من الرضاعة ، فانما الرضاعة من المجاعة » يعنى أن الرضاع الذى ثبت به الحرمة وتحد به الخلوة بين الرضعة وابن الرضعة أو بين الرضيع وابنة الرضعة إنما هو حيث يكون الرضيع أو الرضعة يسد اللبن جوعتهما ومعلوم أن القطرة والقطرات الخمس المتفرقات لا تسد جوع الطفل ولا تنبيه عن طلب غيرها .

(قلت) ان الأحاديث الثلاثة وما

بمعناها لا تتنافى مع حسابان القطرة الواحدة رضعة كاملة حيث لم يتصل بها قطرات قبلها أو بعدها ، اذا ما من شك في أنه لو كانت ملايين القطرات يحى مجموعها العظم وينبت اللحم ويعتق الأماء ويسد من المجاعة - فكل قطرة من هذه القطرات لها دخل في الاحياء والانبات والمق وسد الجوع ، فليس المقصود من الأحاديث أن يكون للرضاع مقدار كثير معذى أو يشبع الطفل وإنما المقصود أن يكون الرضاع في زمن الصغر فان لبن الرضعة من شأنه في هذا الزمن أن يحى العظم وينبت اللحم ويعتق الأماء ويسد المجاعة

ثم ان الذين نسبوا إلى الشافعى اشتراط الرضعات المشبعات أو المفديات لا يفهم التمسك بهذه الأحاديث وإنما الذى يفهم أن يبينوا أن ما نسبوه إلى الشافعى منصوص عليه في كنهه أو كتب أصحابه القدامى أو المحدثين ، وهذا دون خراط القتاد ، فان أمهات الكتب سرحت بخلافه في مباحث الرضاع ، وأذكر منها كتاب الأم للإمام الشافعى ، والحاوى الكبير للماوردي ، والشرح الكبير للرافعى ، والروضة للنووى وشروح البهجة والروضة والمنهاج والمنهج وحواشيها ، فليرجع إليها من شاء ، فانه سيجد فيها النص على أن

الرضعة ليس لها أحد وأنه لو لم يحصل منها في معدة الطفل سوى قطرة واحدة فهي إحدى الخمس .

وبعد فإن كلمة « مضديات » لم تشتهر نسبتها إلى الشافعي وإنما اشتهر في عصرنا هذا نسبة كلمة « مشبات » إليه لأن السادة الحنفية الذين قرعوها في بعض كتبهم حبوها صحيحة وقد ارتقى كثير منهم إلى مناصب القضاء والفتيا والتدريس فأشاعوها وتناقلتها عنهم أجهزة الاعلام المختلفة وتكررت في الاذاعة بنوعها حتى حفظها الموام فضلا عن الخواص وأفتى بها بعضهم

بعضا وهذا ضلال مبین ، وما أصدق قول القائل :

ان الكبير اذا غوى وأطاعه قوم غووا معه فضاع وضيعا

مثل السفينة ان هوت في لجة تفرق ويفرق كل من فيها معا

وانى كتبت خطابات كثيرة منذ عشر سنين وخمس سنين وستين وفي هذه السنة الى القائمين على الاذاعة فأغمضوا أعينهم ووضعوا أصابعهم في آذانهم ، وهأنذا قد بلغت ، اللهم فاشهد .

على حسن البولاتى

كلمات شاع فظا استعمالها

دُرِّ سَازِ عَبَّاسِ أَبُو السَّمَوِ

— ١١ —

- ١٤٣ — ويقولون كما قال أبو عبيد: فاض الرجل من بابي باع وجلس فيضا وفيوضا إذا مات أما الأصمعي فيرى أنه لا يقال في هذا المعنى: فاض الرجل، ولا فاضت نفسه، وإنما يفيض الدمع والماء والدم، ولهذا لم يتعرض الأساس لهذا التعبير بسوافة أو منع، والأفصح — خروجا من هذا الخلاف — أن يقال كما في المصباح: فاض الرجل بالظاء من غير ذكر النفس يفيض فيضا من باب باع، ومنهم من لم يجز غيره.
- ١٤٤ — ويسمون بعض أبنائهم باسم عبد العاطي، زاعمين أن العاطي من أسماء الله الحسنى، وليس الأمر كذلك، والقصيح أن يكون الاسم عبد المعطي اسم فاعل من أعطى.

أما العاطي فهو القلب، تقول: عطا القلب يعطو عطوا من باب عدا إذا تناول إلى الشجر ليتناول من ثمرة، فهو عاط، وعطو وزان عدو، فالعطو هو التناول ورفع الرأس واليدين، قال الشاعر يصف غلية:

تمحك بقرنها بربر (١) أراكة

وتعطو بظلفيها إذا القمن طالها

ولهذا قالوا: هذا الشيء طويل لا تعطوه الأيدي، أي لا تتناوله، قال امرؤ القيس:

تعطو برخص غير شتن (٢) كأنه

أساريع (٣) ظبي أو مساويك اسحل (٤)

وقال الزمخشري: من قضا (١) بتهامة فقد فاض، أي مات من شدة حرها صيفا وفي القاموس: فاض فوظا، وفواظا مات، كماض فيظا، وفيظولة، وفيظانا، وفيوظا بالضم، وأفاظه الله تعالى أماته، وفاض فلان نفسه قاءها، وحان فيظه وفوظه أي موته.

(١) فاض بتهامة: أقام بها صيفا.

(٢) البربر: الأول من ثمر الأراك.

(٣) الأساريع: جمع أسروع بالضم وهو عصبة تستبطن الرجل واليد.

(٤) الاسحل: شجر يستألف له.

أما أبو المعاطي فهو اسم صحيح ، لأن المعاطي جمع معطاء بمعنى كثير العطاء ، صفة للرجل وللرأة .

١٤٥ — ويقولون: بلغ فلانا أن أباه عائد من السفر بالطائرة، وعلى الرغم من أنه سار عدة مشاوير إلى المطار لم يجده ، فهم يطلقون — خطأ — كلمة المشوار على المسافة بين المنزل والمطار ؛ والعرب تقول : إن المشوار هو المكان الذي تعرض فيه الدواب للبيع : تقول : شرت الدابة وشورتها إذا عرضتها للبيع ، وشور دابتك تنظر كيف مشوارها ، أى اختبرها تعرف كيف سيرها ، وتقول : هذا فرس حسن المشوار أى حسن العرض ، وأعرضه فى المشوار ، أى فى مكان العرض ، قال جرير :

طاح (١) الفرزدق فى الفبار وعنه

غمر البديهة صادق المشوار

ويقال : إياك والخطب فانها مشوار كثير العثار ، أى صلبة العرض ، والمشوار أيضا ما أبقت الدابة من علفها (مرب) ، وكذلك هو وتر المتدف .

١٤٦ — ويقولون: اجتمعنا فى نادى التجديف ، يمتون النادى المعروف بهذا الاسم ، وهذه التسمية خطأ ، لأن للتجديف معنى لا صلة له بالمعنى الذى يريدونه ، ففى اللسان وسائر أمهات اللغة : والتجديف هو الكفر بالنعيم ، يقال منه جدف يجدف تجديفا إذا كفر بنعمة الله ولم يقنع بها ، وفى الحديث « لا تجدفوا بنعمة الله » أى لا تكفروها ، وتستقلوها ، وقيل : هو أن يسأل القوم وهم بغير : كيف أتم ؟ فيقولون : نحن بشر ، « وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى العمل شر ؟ قال : التجديف ، قالوا وما التجديف ، قال : أن تقولوا ليس لنا وليس عندنا » فأتى قد رأيت كيف أخطأوا فى هذه التسمية وحاكوا العامة فى تصويرهم ، والفصح أن يسمى بنادى الجدف وزان العدل ، تقول : جدف الطائر جدوفا إذا طار وهو مقصوص كأنه يرد جناحيه إلى خلفه ، وجناحاه مجدفاء ، ومنه مجداف السفينة ويجوز أن يقال له : مجداف بالذال كما فى (معيار اللغة) للشيرازى .

قال ابن سيده : مجداف السفينة خشبة في رأسها لوح عريض تدفع به مشتق من جدف الطائر وفي الأساس : جدف الملاح السفينة اذا دفعها بالمجداف ، قال أعشى همدان

أصحاب المطجم اللقوية استبان أن مصدوم الرء مصدر ومعناه الاتساع وهو المناسب للسعة ، أما مفتوحها فهو اسم فاعل تقول : رجب فهو رجب كضخم فهو ضخم .

لمن الظمائن (١) سيرهن تزحف عوم السمين اذا تقاعس (٢) تجدف ١٤٧ - ويقولون في تحية الضيف : على الرجب والسعة بفتح الراء ، والصواب ضمها ، وذلك لأن مضموه الراء هو المصدر ، تقول : رجب المكان رجا كحسن حسنا أى اتسع ، ومثله رجب رحابة كمصح فصاحة ، ففى الأساس : ضاقت على الأرض برحبها أو بنا رجت ، وانزل في الرجب والسعة بضم الراء في التفسيرين ، وفي القاموس : ورجب به ترحيباً دعاه الى الرجب ، وفي المصباح : رجب المكان رجا من باب قرب فهو رجب ورجب بفتحهما ، وفي الصحاح : الرجب بالضم هو السعة ، والرجب بالفتح هو الواسع ومثله الرجب ، ومنه قولهم : فلان رجب الصدر مما عرضنا من أقوال

وهذا الفعل يتعدى بالحرف فيقال : رجب بك المكان ثم كثر حتى تعدى بنفسه فقالوا : رجبكم الدار ورجبكم الدخول في طاعة الأمير ، أى وسعكم ، وهذا شاذ في القياس .

ويقال في هذا المعنى : مرجبا وأهلا أى أتيت سعة وأهلا فاستأنس ولا تستوحش ومرجبا وسهلا أى صادفت سعة ومكانا سهلا ، ومرجبا ومسهلا ، وهال الجعدي :

ومستأذن يتعنى ناديا
أذنت له ثم لم يحجب
فآب بضالع ما ينغى
وقلت له ادخل ففى المرحب

١٤٨ - وأنا أراد أحدهم أن يشكر لصديقه قال : أنا ممنون ، أو ممنون منك ، والصواب أن يقال : أنا

(١) الظمائن : جمع ظمينة وهى المرأة المرتبطة ما دامت في الهودج .

(٢) تقاعس : أصله تقاعس أى تبطىء وتناخر .

شاكر لك ، أو حامد صنيحك ، أو
مثن عليك بما أنت له أهل ، أو نحو
ذلك .

والنعم والصنائع أخو القطع والهدم .

١٤٩ - ويقولون : أراد فلان

الشهرى خمسون ديناراً ، أما أخوه

فليس له إيراد ثابت ، والصواب أن

يقال : دخله الشهرى كذا ، والنخل

بفتح فسكون هو ما يدخل على

الإنسان من عقاره أو تجارته ، وأوعله ،

تقول : دخل فلان أكثر من خرجه .

أما الإيراد فليس لمعناه صلة بمعنى

النخل ، لأنه خلاف الإصدار ،

تقول أوردته الماء إراداً إذا أوصلته

إليه ، والأصل : ورد فلان الماء يرده

وروداً إذا ذهب إليه ليستقى فهو

وارد ، وهم واردة ، ووراد ، وورد

تسمية بالمصدر ، ويقال أيضاً : أورد

فلان الشيء إراداً إذا أحضره ،

وأورد الرجل أخاه إذا أحضره

المورد كاستورده ، وتقول لمن أنهى

إليك خبراً مؤلماً : لقد أوردت على

ما غنى .

وذلك لأن المن هو الانعام ، تقول

من آثقه على عباده ، ومن الأمير على

على قومه إذا أنعم عليهم . واصطنع

عندهم صنعة .

وفي إمكانه أن يصلح عبارته

السابقة إذا قال : أنا ممنون على منك

لأن الفعل من لا يمتد إلى المفعول

الأول إلا بعلی في هذا المعنى كما في

قوله تعالى « ينون عليك أن أسلموا

قل لا تنسوا على إسلامكم بل آثقين

عليكم أن هذاكم للإيمان » .

والمن من الإنسان على غيره هو

تعميد صنائعه ، وقد نهى الشارع

عنه بقوله « لا تبطلوا صدقاتكم

بالمُن والأذى » .

ومن معانيه أيضاً القطع ، تقول :

من فلان الحبل إذا قطعه ، ومن هذا

قوله سبحانه : « فلهم أجر غير ممنون »

- ١٥٠ - ويسمون البلدة التي بناها سر كل منهم برؤيتها فسميت سر من المعتصم بالله (سامرا أو سامراء) رأى ، ولزمها هذا الاسم ، قال دجيل والصواب أن يقال لها : (سر من رأى) على ما نطق به في الأصل ، لأن المسمى بالجملة يحكى على صيغته الأصلية ، كما يقال : صلى تأبط شرا ، وصام جاد الله ؛ وسبب تسميتها بهذا الاسم أن المعتصم حين شرع في انشائها قلن ذلك على عسكره ، فلما أقيمت وانتقلوا إليها
- سر كل منهم برؤيتها فسميت سر من رأى ، ولزمها هذا الاسم ، قال دجيل الخزاعي في دمه :
- بعداد دار الملوك كانت حتى دهاها الذي دهاها ما سر من را بسر من را بل هي بؤسى لمن رآها عباس ابوالسمود

صفحات من تاريخ القاهرة

المؤلف: محمد كمال السويع

- ٨ -

الشارع الأعظم

بابى زويلة جنوبا الى الموقع الحالى بحوالى ١٥٠ مترا • وجعلهما بابا واحدا بدلا من بابين متجاورين • وبالسور الشرقى نقل باب التوفيق (الذى ظهر أخيرا سنة ١٩٥٧) • وباب القراطين (المعروف بالباب المحروق) شرقا من موقعهما السابق بحوالى ٣٧٥ مترا تقريبا • أما السور الغربى فظل على حاله كم أنشأ القائد جوهر • وكان يعد عن الخليج المصرى بحوالى ٣٠ مترا •

عندما أنشأ جوهر القائد القاهرة المعزية ٣٥٨ هـ (٩٦٩ م) جعل فى السور الشمالى بابين متباعدين هما باب النصر وباب الفتوح • وفى السور الجنوبى بابين متجاورين هما بابا زويلة •

وجعل شارعا رئيسيا من باب الفتوح الى بابى زويلة عرفه المؤرخون باسم الشارع الأعظم • ونعرفه الآن باسم شارع المعز لدين الله •

والأسوار التى أنشأها بدر الجمالى كانت من لبن وواجهات الأبواب من حجر • وكان عرض السور عشرة أذرع هاشمية (٦ر١٦) ولا تزال الأبواب التى أنشأها بدر الجمالى : باب النصر وباب الفتوح

وباب زويلة وباب التوفيق باقية للآن شاهدة على عظمة هذه المدينة وما كان لها من عز ومنعة ورفعة شأن •

وضاقت القاهرة بسكانها بعد ١٢٠ سنة من انشائها • فأراد أمير الجيوش بدر الجمالى وزير المستنصر بالله الفاطمى توسعتها • فنقل فى المدة من سنة ٤٨٠م سنة ٤٨٤ هـ أسوارها البحرية والشرقية والقبلية •

فنقل بابى الفتوح والنصر شمالا من موقعهما السابق الى موقعهما الحاضر بحوالى ١٥٠ مترا • كما نقل

الباب بالباب المحروق من هذا التاريخ .

بوابه المتولى :

واسم باب زويلة نسبة الى قبيلة زويلة احدى فرق الصكر الفاطمى .
والعامة تسمى هذا الباب بوابه المتولى . ويرجع البعض هذه التسمية الى أن والى القاهرة كان يجلس عندها . ولا نجد في كتب التاريخ ما يؤيد هذا الرأي . ولكننى أعتقد أن التسمية ترجع الى مراتب الوصول عند الصوفية .

فقد قالوا ان النجباء ثلثائة ،
والنجباء سبعون ، والأبدال أربعون ،
والأخيار سبعة ، والعمد أو الأقطاب
أربعة ، والنفوس واحد .

وقالوا سكن النجباء بلاد المغرب .
وسكن النجباء مصر . وسكن
الأبدال النجباء . والأخيار
سياحون في الأرض . والعمد أو
الأقطاب الأربعة في زوايا الأرض .
والنفوس بمكة . وإذا عجز من في
مرتبة عن تقاض أمر نجبا الى من في
المرتبة الأعلى . ففى دولة لها
حكامها ووزرائها وقضاةها وأحكامها
وتعدد درجات التقاضى فيها .

والمسافة من باب الفتوح شمالا
الى باب زويلة جنوبا العالين ١٥٠٠
مترا تقريبا . وهو طول القاهرة
الفاطمية . أما عرضها من الشرق الى
الغرب فكان ١١٠٠ مترا تقريبا .
وبهذه التوسعة أصبحت مساحة
القاهرة الفاطمية ٤٠٠ فداناً تقريبا .

وأسماء أبواب النصر والفتوح
والتوفيق من أسماء التفاؤل .
وباب القراطين لصل اسممه
نسبة الى القرط أى البرسيم
وهو العشب الأخضر الذى ترعاه
الماشية . ولعله كان يدخل المدينة
من هذا الباب . وعرف باب القراطين
فيما بعد بالباب المحروق لأنه بعد أن
قتل المعز أيك التركمانى الفارس
اقتل (والمعز هو أول سلاطين
المماليك البحرية إذا استبعدنا شجرة
الدر) أراد أن يقضى على باقى
المماليك البحرية . فأمر باغلاق أبواب
المدينة . وعندما اتجهت البحرية وعلى
رأسهم بيبرس وقلاوون (وهما اللذان
توليا السلطة فيما بعد باسم الظاهر
بيبرس والمنصور قلاوون) الى باب
القراطين . وحدوه مغلقة . فأحرقوه
وهربوا منه الى الشام . وعرف هذا

باسم القصر الشرقى الكبير • وهذا لأن العزير بن المزم أنشأ مقابل هذا القصر في الجانب الغربى من الشارع قصرا صغيرا آخر عرف باسم القصر الغربى الصغير • وعرف الشارع الأعظم في هذا الجزء باسم بين القصرين • ولا تزال هذه التسمية باقية للآن •

وكان ما بين القصرين ميدانا فسيحا يتسع لعشرة آلاف فارس • ولا تنظر لمرض الشارع الحالى •

فقد كان باب الذهب — أحد أبواب القصر الشرقى — موقعه محل محراب مدرسة الظاهر بيبرس التى اخترقها شارع بيت القاضي ولانزال منها للآن بقية • وكان موقع هذا المحراب يعد عن الشارع الحالى بحوالى سبعين مترا • كما يقدر على مبارك أن المنصور قلاوون عند انشائه المارستان (المستشفى) المنصورى فى مقابل مدرسة الظاهر المذكورة دخل فى الشارع بحوالى ١٥ مترا • فاذا أضفنا الى هاتين المسافتين عرض الشارع الحالى • لكان ما بين القصرين مائة متر تقريبا •

وكانت مساحة القصر الشرقى ٧٠ فداقا تقريبا • وذكر له المؤرخون

وقد ذكرنا فى مقال سابق (المقال رقم ٤ عن جاردن سيتى) عند الكلام عن زاوية الشيخ الأربعين خلف فندق سمير اميس أن الشائع بين عامة الصوفية فى مصر أن العمدة أو الأقطاب الأربعة هم : ١- السيد أحمد الرفاعى (٥٠٠ — ٥٧٠ هـ) مدفون بأم عبيد بالعراق ، ٢- السيد عبد القادر الجيلانى (٤٧٠ — ٥٦١ هـ) مدفون ببغداد ، ٣- السيد أحمد البدوى (٥٩٦ — ٦٧٥ هـ) مدفون بطنطا ، ٤- السيد ابراهيم الدسوقي (٦٣٣ — ٦٧٦ هـ) مدفون بدسوق • والأقطاب الأربعة مقامهم بزوايا الأرض يتولى كل منهم شؤون جهته • فكان الاعتقاد أن القطب المتولى شؤون مصر يتردد على باب زويلة • ولذلك كانت العامة تعلق خرقة من ملابس صاحب الحاجة وتنقها بمسار على باب زويلة • ليقضى القطب اذا حضر حاجة صاحب (الأثر) وسميت البوابة بوابة القطب المتولى • ثم اختصر الاسم الى بوابة المتولى •

القصران الشرقى والغربى :

وأنشأ القائد جوهر على الجانب الشرقى من الشارع المذكور قصرا للخطبة المزم لدين الله عرف فيما بعد

أما القصر الغربى الصغير فقد كان موضعه على وجه التقرب ما بين شارع الخرنفش الحالى شمالا وبين شارع المقاصيص بالصاغة جنوبا . وحده الشرقى الشارع الأعظم . ومن ضمن مساحته جزء من البستان الكافورى يصل به غربا الى السور الغربى على الخليج .

وقال على باشا مبارك (ج ٣ ص ١٥) أن طول القصر الغربى من الشارع الأعظم الى السور الغربى للقاهرة هو ٤٢٥ مترا . وعرضه من شارع الخرنفش الى شارع المقاصيص ٢٧٥ مترا .

واستنتج - رحمه الله - من هذه الأطوال أن مساحة القصر الغربى أكثر من ثلثائة فدان . وهى غلطة حساية فهذه الأطوال تتيج ٢٧ فداناً وكسورا فقط . وقد سبق أن ذكرنا أن مساحة القصر الشرقى الكبير كانت ٧٠ فداناً .

البستان الكافورى ومنظره اللؤلؤة
والبستان الكافورى كان بستاناً على الخليج أنشأه كافور الأخشىدى وكان بجوار ميدان أنشأه محمد بن طهج الأخشىيد للرماية والتروسية

ممسحة أبواب . وقد أمكن تحديد مواقع هذه الأبواب . ومن ذلك عرفت مساحته . فقد كان بالريح الغربى للقصر على الشارع الأعظم باب الذهب . ثم باب البحر . وبالريح الشمالى باب الريح . ثم باب الزمرد . ثم باب العيد . ومنه كان يخرج الخليفة لصلاة الميدين لمصلى العيد خارج باب النصر . وبالريح الشرقى باب قصر الشوق . ثم باب الديلم . وكان يتوصل منه للمشهد الصينى والجامع الأزهر . وبالريح الجنوبى باب تربة الزعفران وكان يتوصل منه الى مقابر القصر محل خان الخليلى حالياً . ثم باب الزهومة حيث كانت المطابخ . وكان موقعه بحارة الصالحية الحالية عند مسجد ومدرسة الصالح نجم الدين أيوب التى لا تزال منها للآن بقية بجهة خان الخليلى .

ولم تكن هذه الأبواب جميعها من انشاء القائد جوهر . بل زيدت فى القصر زيادات متعددة على أيدي الخلفاء الفاطميين طوال حكمهم . وهو فى الحقيقة لم يكن قصراً واحداً بل عدة قصور أطلق عليها القصور الزاهرة .

والعاب الأكره وغيرها • فلما أنشأ جوهر القاهرة أدخل البستان والميدان ضمنها •

وكان البستان الكافورى متزها للخلفاء الفاطميين • وكانوا يتوصلون اليه من سرايب مبنية تحت الأرض ينزلون اليها من القصر الشرقى الكبير ويمشرون فيها بالدواب الى البستان ومنظره اللؤلؤة بحيث لا تراهم الأعين •

ومنظره اللؤلؤة أو قصر اللؤلؤة أشهر مناظر الفاطميين • وكان قصرا من أحسن القصور وأجملها زخرفة • وهو أحد متزهات الدنيا المذكورة فقد كان يشرف من شرقيه على البستان الكافورى ويطل من غريبه على الخليج المصرى • ولم يكن غريبى الخليج غير الباتين • منها بستان المقسى وبستان الدكة وبركة بطن البقرة التى عرف جزء منها فيما بعد ببركة الازبكية • ووراء ذلك كله النيل • وكان موقعها خلف ضريح الشعراى بباب الشرية •

سنة ٥٥٦٧ هـ • وبانتقال مركز الحكم الى القلعة فى عهد الكامل الأيوبى (٦١٥ - ٦٣٥ هـ) تضائل شأن منظره اللؤلؤة وشأن الجهة • ثم أزيل البستان الكافورى سنة ٦٥١ هـ ولعل المنظره مما أزيل أيضا • ثم حكمت الأرض مبانى •

وقال المقرئى : وما زال البستان عامرا حتى زالت الدولة (يعنى دولة الفاطميين) وبنى فيه • سنة ٦٥١ هـ أما الأقباء والسرايب فانها عملت أسرية للمراحيض • وهى باقية الى يومنا هذا (يعنى وقته) تصب فى الخليج • والمقرئى توفى سنة ٨٤٥ هـ

الحشيش والقهوة والدخان :

وسبب ازالة البستان انه اتشرت فيه زراعة الحشيش واستفحل أمره بين بعض فقراء الصوفية وتعمدهم الى عامة الناس •

وينسب اكتشاف أثر هذا المقار الى أن شيخ الشيوخ حيدر من بلدة تسترنجراسان كان كثير الرياضة الروحية والمجاهدة فى العبادة قليل الاستعمال للغذاء • وقد فاق فى زهده وتعبه • وكان قد اتخذ له زاوية فى جبل • وبصعبته جماعة

وورث الأيوبيون الدولة الفاطمية • وأنزل صلاح الدين الأيوب أباه نجم الدين أيوب بقصر اللؤلؤة حتى مات

من الفقراء (١) • واقطع بالزاوية أكثر من عشر سنين لا يدخل عليه أحد الا انسان مكلف بخدمته • ففخرج ذات يوم شديد الحرارة الى الصحراء منفردا وعاد متهلل الوجه مشرعا • وتبسط مع أتباعه ومريديه في الكلام بعد هذا الصمت الطويل • فسألوه فقال أنه وجد نباتا قطف منه أوراقا وأكلها فحدثت عنده ارتياح واتعاش وأراهم النبات • فعرفوا أنه نبات القنب • فأمرهم باستعماله وأوصاهم ألا يطلعوا عليه أحد من عامة الناس وألا يخفوه عن الفقراء أمثالهم • واستمر وأتباعه يستعملونه حتى مات الشيخ حيدر سنة ٦١٨ هـ وأوصاهم قبل موته أن يزعموا منه فوق ضريحه وشاع أمره في خراسان وباقي بلاد ايران وعرف باسم حشيشة الفقراء • ثم انتقلت الى العراق في أيام المستنصر العباسي سنة ٦٢٨ هـ • ثم انتقلت الى الشام ومصر •

في البكر لم تتكح بماء سحابة
ولا عصرت يوما برجل ولا يد
ولا جث الخسيس يوما يكأسها
ولا قريوان دنها كل مقصد
ولا نص في تحريمها عند مالك
ولا حد عند الشافعي وأحمد
ولا أثبت النعمان تنجيس حينها
فخذها بحد المشرفي الهند
وكف أكف الهم بالكف واسترح
ولا تطرح يوم السرود الى غد
والأكف جمع كف أي اليد •
والكف من أسماء الحشيش عندهم
والنعمان هو الامام أبو حنيفة النعمان
وأحمد هو الامام أحمد بن حنبل •
أي ذكر أئمة المذاهب الأربعة • وكان
من أسماء الحشيش أيضا الشهدانج
وكان الحشاشون في القرن المباشر
الهجري يعرفون بأهل الكنبه • وهي
معرفة عن القنب الهندي • والحشيش
باللاتينية اسم Cocabis Indica

واستعملوه بطرق مختلفة • وأعجب به الكثيرون حتى مدحوه • وغالطوا بأنه لم يرد فيه نص بالتحريم مثل الخمر • ومما قيل فيه :

(١) الفقراء : تعبر بعصده به اتباع إحدى الطرق الصوفية • ويقال أيضا المريدون لاتباع شيخ بعينه •

السابع الهجرى (الثالث عشر الميلادى)
فللاستطراد نذكر أن استعمال البن
(القهوة) قد عرفه في مصر سنة ٩٣١هـ
(١٥٢٥ م) • واستعمال الدخان
في سنة ١٠١٠ هـ (١٦٠١ م) •

ونعود الى موضوعنا الأصلي :

باب الذهب :

وكان باب الذهب أهم أبواب
القصر الشرقى الكبير • وقيل في
تسميته أن المملوك لدين الله القاطن عند
ما قدم القاهرة سنة ٣٦٢ هـ (٩٧٢ م)
حمل معه الذهب مسبوكا على شكل
أرجحة • أى أقراصا كبيرة كرحى
الطواحين • وكانت على خمسمائة
جمل على كل جمل ثلاث أرجحة •
وأنه عمل عضادتى الباب من تلك
الأرجحة واحدة فوق الأخرى فسمى
باب الذهب •

ومن باب الذهب كانت المساكن
ورجال الدولة يدخلون قاعة الذهب
أو قصر الذهب • يومى الاثنين
والخميس من كل أسبوع • وكان
بها سرير الملك حيث يجلس الخليفة
في اليومين المذكورين • وكان يعمل
بها سباط شهر رمضان طوال الشهر
وسباط العيدين •

ومن الهند انتقل الى ايران ثم الى
باقى الدول الاسلامية • وربما
استعمله بعض فقراء الصوفية لما
اعتقدوا انهم يجلبون فيه اعانة على
التأمل واضعاف الشهوة وكثرة
العبادة • وان كان في الحقيقة معينا
على البلادة •

وحارب استعماله الصالحون من
علماء ومفكرين وحاكمين • وأسموه
الشجرة الملعونة • وكان التذويب
بين الشدة في منع زراعته واستعماله
وبين التهاون فيهما على مرالمصور
حتى أنه في أوائل القرن الحاضر
لغاية سنة ١٩٢٨ كانت العقوبة على
زراعته هى مجرد تخليص الزراعة
وغرامة عشرة جنيهات عن كل فدان
ثم رؤيت خطورته على الطبقات
الكادحة من آثار صحية وأخلاقية •
وأن أعداء الوطن يسهلون تهريبه
باعتباره وسيلة لتحطيم معنويات
الشعب بما يبعث في المتعاطين من جبن
وخمول فتشدد القانون في محاربتة •
فرفع عقوبة الاجبار فيه الى حد
الاعدام • وعقوبة احرازه الى
الاشغال الشاقة •

وانما كان استعمال العيش قد
عرف في مصر في منتصف القرن

أقصى عمران المدينة وقتذاك . وكان
الناس يسرون من القاهرة الفاطمية
الى القسطنطينية في شارع متصل
البيان وال عمران .

هذا هو الشارع الأعظم . وقد
عبر عنه المقرئ بأنه قصبة القاهرة
وقال انه كان عامرا بالشارع
والأسواق حتى بلغ عند الحوائت
من الحسينية خارج باب الفتوح
حتى السيدة نفيسة ١٢٠٠٠ حانوت .

هذا الشارع طوله من ميدان
الجيش بأول العباسية حتى موقع
السيدة هيمه ٤٨٠٠ مترا تقريبا .
منها ٩٠٠ مترا تقريبا خارج باب
الفتوح + ١٥٠٠ مترا تقريبا داخل
القاهرة الفاطمية من باب الفتوح الى
باب ذويلة + ٨٠٠ متر تقريبا من باب
ذويلة حتى تقاطعه مع شارع القلعة
(محمد علي صابو + ١٦٠٠ مترا
تقريبا من هذا التقاطع حتى السيدة
نفيسة .

ومن هذه الأطوال نعلم أن عدد
الحوائت التي ذكرها المقرئ على
الشارع الأعظم فيه بعض المبالغة .
وعرف الشارع باسماء مختلفة بما
للاحياء والأسواق التي يمر بها .

وكان بجوار أبواب القصر الشرقي
على الشارع الأعظم ثلاث مناظر
أساؤها الزاهرة والفاخرة والناصرة
يجلس الخليفة في إحداها عند
استعراض المسكر .

وقد ذكرنا في مقال سابق منظرة
المقسي بالقرب من ميدان وميسر
يجلس فيها الخليفة لتوديع الأسطول
أو استقباله عند الميناء النهري للقاهرة
وقتذاك خلف جامع أولاد عنان
بشارع الجمهورية . كما ذكرنا
منظرة باب الفتوح يجلس فيها
الخليفة لتحية الجيش في ذهابه للحرب
أو عودته .

الشارع الأعظم :

ولم يكتب الشارع الأعظم هذا
اللقب لاعتباره الشارع الرئيسي
داخل القاهرة الفاطمية فحسب .
ولكن ما أن مضى ثلاثون عاما على
انشاء القاهرة حتى اتصلت بباقي
أجزاء المدينة من القطائع والمسكر
والقسطنطينية . وامتد الشارع جنوبا
خارج باب ذويلة حتى مقام السيدة
نفيسة ومنها الى القسطنطينية . كما
امتد شمالا خارج باب الفتوح حتى
الحسينية واليومي والظاهر حتى

أحد به فرسا • ولا يمر به سقاء الا وراوته منطسة • وعلى أصحاب الحوايت ان يطلق كل منهم على حابوته قديلا موددا طول الليل • وأن يعد كل منهم زيرا معلوما بالماء مخافة الحريق في أى مكان فيطأ بسرعة •

وكان هناك أشخاص معينون للكنس والرش ورفع ما يرمى من الأوساخ في الطرقات حتى لا يملو الشارع • وآخرون خفراء بالليل يطوفون بالحوايت والدور ليلا لحراستها • وهذا منذ أيام العزيز ابن المزمز لدين الله •

وأمر الحاكم بأمر الله بن العزيز ألا يدخل الشارع أحد راكبا • ومنع المكارين (أى العمارة) من المرور فيه بحميرهم • كما أمر ألا يمشى أحد ملاصقا للقصر •

واذا قفيت صلاة العشاء بالقصر • وقف على باب الذهب أحد الأمراء المعينين للحراسة • فيأمر بضرب النوابات من الطبل والبوق وتوايها من الآلات الموسيقية في عدة وافرّة بطريقة مستحسنة ونغمات مستحبة ويظل عزف الموسيقى حتى يخرج من القصر أحد الأساذين المكلفين

فقد ذكرنا أسماء اليومى والحسينية خارج باب الفتوح • ونذكر من باب الفتوح الى باب زويلة داخل القاهرة الأسماء الآتية على التوالى : باب الفسوح - الكليانى - الأمشاطية - بين القصرين - النحاسين - الصاغة - الغورية - العقادين - المناخية - الكرية • ونذكر خارج باب زويلة حتى تقاطع شارع القلعة أسماء : قصبة رضوان - الموازين - الخيامية المغربين - السروجية • ونذكر بعد ذلك أسماء : الحلبية - السيوفية - الركية - الحليفية - الأشرف حتى مقام السيدة نفيسة •

ثم أطلق شارع المزمز لدين الله على الجزء من الشارع الأعظم داخل القاهرة الفاطمية من باب الفتوح الى باب زويلة • وهو موضوع هذا المقال •

عادات وتقاليد :

ظل هذا الجزء من الشارع الأعظم ما بين باب الفتوح شمالا وباب زويلة جنوبا - محترما له مكانته سواء في عهد الفاطميين أو الأيوبيين أو السلاطين المماليك • وكانت له تقاليد تراعى : منها ألا يمر به حمل تبن أو حمل حطب • ولا يسوق

بالخدمة • فيقول : أمير المؤمنين
 يرد عليكم السلام • فيأمر بوقف
 الموسيقى • وخلق الأبواب • ويضع
 أمامها الحرس • وترمي السلة في
 المضيق بين القصرين فيمتنع المروء
 في الشارع حتى فجر اليوم التالي •
 وكان هذا المضيق فيما بين حارثي
 الصالحية والصاغة الحاليين قريبا •

وكان من القاليد أيضا في زمن
 الفاطميين - وهو ما نبر عنه الآن
 بالبروتوكول - أنه إذا قدم رسول
 من ملوك الأفرنج ينزل عند باب
 الفتوح • ويقبل الأرض وهو ماشي
 الى أن يصل الى القصر • كذلك من
 ينضب عليه الخليفة يعرج الى باب
 الفتوح ويكشف رأسه • ويستفيث
 بنفسه الخليفة • حتى يؤذن له
 بالوصول الى القصر •

وأمر الحاكم بأمر الله أن يمتد
 وقود الشارع الى جميع المدينة شاملا
 القاهرة والنسقاط • وكان ينزل

ليلا بمفرده • أمرا حرامه بالاشتداد
 عنه • لير بالمدينة • فتبارى أصحاب
 الحوائث والمتاجر والدور والقياس
 في الوفود والزينة • وصار الناس
 طول الليل في بيع وشراء • وأوقدوا
 الشموع الضخمة • وأغلقوا الأموال
 الجمعة • وتبسطوا في المأكلة والمشرب
 وسماع الأغاني وخرج الناس من
 دورهم ليلا للفرجة • وغلبت النساء
 الرجال في الخروج ليلا • وعظم
 الازدحام في الشوارع والطرقات •
 وأظهر الناس اللهو والفناء وشرب
 المسكرات في الحوائث والشوارع •
 واستمر هذا خمسة أيام فقط في سنة
 ٣٩١ هـ • فلما تزايد الأمر أمر الحاكم
 بأمر الله بمنع النساء من الخروج
 ليلا بعد العشاء • ثم منع الناس من
 الجلوس في الحوائث • وفي سنة
 ٣٩٥ هـ • منع الناس رجلا ونساء
 من الخروج بعد العشاء • وهو
 ما نسميه الآن بحظر التجول ليلا •

(١) القياس : جمع قيسارية • تعني المحلات التجارية تعلوها مسكن
 أيضا للتجارة أو للسكن • وبينها شوارع خصوصية مثل الممر التجاري
 وممر الكونتنتال وغيرها مما هو معروف الآن • وغالبا تكون من شارعين
 متعامدين • على شكل صليب • ومن هنا جاءت التسمية التي أصلها
 قيسرية - مثل العميلة الجراحية المعروفة بالقيسرية (الوضع في حالة
 نصر الولادة) والأصل في هذا هو التخطيط الروماني للمدن •

ومن بعد الفاطميين كان من على
الحكم من سلاطين بني أيوب يدخل
من باب الفتوح بملايس السلطنة -
وهي خلعة الخليفة العباسي - راكبا
فرسه • والوزير بين يديه على فرس
آخر • ويحمل الوزير فوق رأسه عهد
الحكم الصادر للسلطان من الخليفة •

وجميع الأمراء والعاكف مشاة بين
يديه • حتى يخرج الموكب من باب
زويلة • فيركب الجميع الى القلعة •

وقال المقرئ أن أول من ركب
بغل الخليفة في القاهرة هو صلاح
الدين الأيوبي • والخلعة جبة
سوداء (١) وطوق من ذهب •

واستمر هذا طوال عهد السلاطين
المماليك • ولو أن بعضهم كانوا
يكتفون بعقد مجلس في القلعة
يحضره الخليفة والقضاة الأربعة •
وتتم فيه مراسيم العهد بالحكم •

وعندما دخل سليم الأول العثماني
مصر • استقر بمسكركه أولا
بصحراء العباسية • ثم أراد أن
ينتقل الى ساحل النيل - (فيما بين

بولاق وجاردن سيتي) - فدخل
بموكبه في باب النصر ثم عرج الى
الشارع الأعظم حتى باب زويلة •
ثم انطفئ في شارع تحت الريح
(أحمد ماهر حاليا) وتوجه الى
بولاق من هناك •

وكان الولاية المماليكون في استابول
يحضر أغلبهم عن طريق النيل الى
ساحل بولاق • فيستقبل الأمراء
المماليك والى الجديد • ويركب
في موكب وعليه خلع السلطنة
العثمانية • فيدخل من باب البحر
(بالقرب من نهاية شارع كلوت بك
عند ميدان رمسيس) • ويسير الى
أن يدخل القاهرة العاطمية من باب
القنطرة (بالقرب من ميدان باب
الشنقرة) فيشق سوق مرجوش
(شارع أمير الجيوش) حتى يصل
الى الشارع الأعظم • فيسير فيه
حتى يخرج من باب زويلة • ثم
ينعطف يسارا في شارع الدروب
الأحمر الى طريق التبانة وباب الوروز
والمحجر حتى يصل الى القلعة •

(١) السواد : كان شعار العباسيين • كما كان البيضاء شعار العلويين •
ولذلك يقال السوداء والبيضة •

الوزارة • وشق الموكب المدينة بالشارع الأعظم • وحضر والده الى الغورية بقصد الفرجة على موكب ابنه • ووصل الموكب القلعة • وطلع اليها • ثم صار الى جهة مصر القديمة حيث عبر النيل الى قصره بالروضة على جسر صلوه من المراكب • ربطت بعضها من البر الى البر • وردموا فوق المراكب الآخرة ليتمكن الموكب من السير عليها •

الشارع الأعظم وقاهرة المقرزى واسواقها :

ذكر المقرزى ما كان عليه الشارع الأعظم في عهده من النشاط التجارى وما كان في أسواقه من التخصص • وتصر على أن ما في وقته ليس الاجزاء يسيرا مما كان قبلا • واذا رجعنا بالخيال الى عهد المقرزى (توفى سنة ٨٤٥ هـ) لوجدنا في الشارع الأعظم من باب الفتوح الى باب زويلة على التوالى الأسواق الآتية : سوق باب الفتوح • وكانت عامرة بأنصاف المأكولات من اللحوم والخضر والبقول وغيرها •

وعندما انتصر ابراهيم باشا بن محمد على على الوهابيين بالحجاز سنة ١٢٣٤ هـ (١٨١٨ م) • أرسل زعيمهم عبدالله بن سعود أسيرا • فدخل من باب النصر راكباً على حصين • وأسلمه طائفة من الدلاة^(١) • وخلفه بعض أتباعه • وضربوا عند دخوله المدافع من القلعة وبولاق • وذهبوا به الى قصر اسماعيل باشا ابن محمد على بالجزيرة • واستقبله محمد على في اليوم التالى بقصر شبرا • وعاتبه على العصيان • ثم أرسله الى استانبول فطافوا به المدينة • ثم قتلوه في مكان يعرف بباب هياون • وقتلوا أتباعه في نواحي متفرقة من المدينة • فذهبوا مع الشهداء •

وعاد ابراهيم باشا من الحجاز في أوائل سنة ١٢٣٥ هـ • عن طريق القصير • فنودى بزنة المدينة سبعة أيام بلياليها • وبات ابراهيم باشا بقصره بجزيرة الروضة • وزينوا له موكبا في اليوم التالى دخل به من باب النصر • وعلى رأسه شحار

(١) الدلاة : فرقة من الجيش الغير نظامى • وهى غالباً من أفراد مسووبوا واشتهروا بالشجاعة • واللفظ معناه أصلاً مجنون •

قنطار • وتحمل على عجل • فضلا
عن الشموع الصغيرة التي يحملها
الصبيان في مواكب رمضان وصلاة
التراويح • ولا يزال أولادنا يحتفلون
في رمضان بحمل القوانيس • وإن
كان بعضها يضاهى بطاريات الكهرباء •
وتليها سوق الدجاجين • وتصل
إلى رأس شارع الخرتقش • وكانت
فيه فضلا عن تجارة الدولجن التي
تؤكل مثل الدجاج والأوز • تجارة
الطيور المسموعة من البهاوات
والحمام القسارى والمزارى
والسمان • وكان الناس يقبلون على
شراؤها ويدفعون فيها الأثمان الغالية •
وكان هناك محل لبيع العصافير
للصبيان ليقتوها • إذ يفهم صاحب
الحانوت المصبي أن هذا المصفور
يسبح الله • فمن أعتقه دخل الجنة •
فيشتريه المصبي بفلس ثم يطلقه
ليدخل الجنة •

وتليها سوق بين القصرين وكانت
أكبر هذه الأسواق وكانت
علمة بجميع أصناف المأكولات
نيسة ومطبوخة • وكان الناس
يذهبون لقضاء مصالحهم أو
للفرجة والتزفة فيزدحم المكان كأنه
مهرجان •

وتليها سوق المرحلين • وكانت
متخصصة فيما يلزم للراجلين من
عدد الجمال وغيرها • ويشتهر نشاط
هذه السوق في موسم الحج • وتليها
سوق الرواسين • عند رأس شارع
أمير الجيوش • وكانت متخصصة في
بيع رؤوس الأغنام والبقر
بعد تجهيزها وتليها سوق حارة
برجوان • وكانت عامرة بأصناف
المأكولات من اللحم البقري
والضاني وبها عدد كبير من الزبائن
والجبانين (تجار الزيت والخبينة)
والخبازين واللبانين واللباخين
والشواوين والبواردية (بائى
المرطبات) بل بلغ التخصص ببعض
الحوانيت أنها لا تبيع إلا حوائج
المائدة من بقل وكرات وتفناع
وغیرها •

وتليها سوق الشماعين • عند
الجامع الأقمر • وكانت متخصصة
في بيع الشموع بأنواعها وأحجامها
المختلفة • وهناك كانت تجلس بعض
البنايا لتحريض المارة على النسق •
ويشتهر الرواج في هذه السوق في
شهر رمضان • وذكر المقرئ أن
بعض الشموع كانت تزن أكثر من

وتليها سوق السلاح • وكانت
ليسع القسي والنشاب والزرديات
وأدوات السلاح • وكان يجلس بها
المصارف أيضا لغاية العصر • وبعد
العصر يجلس بائعو المأكولات •
وبعد زمن المقرزي جدد سوق
أخرى للسلاح خلف شارع محمد
على العالي بالقرب من القلعة ذكرها
الجبرتي ولا يزال هناك شارع يحمل
اسم شارع سوق السلاح •

وتليها سوق القفصات (بصيفة
التصخير والجمع) وهي أقفاص
صغيرة ترص فوقها الطرائف من
مصوص وحلقان وخوائم وآساور
وخلاخليل النساء • وكان مكانها
بجوار المارستان المنصوري • وكان
أصحاب الأقماس يندفون للدولة
أجرا للمكان • ومكانها حاليا سوق
النحاسين •

وتليها سوق باب الزهومة عند
باب مطابخ القصر الشرقي •

وقابلها سوق السيوفين • لتجارة
وصناعة السيوف • ونسبت لهذه
السوق المدرسة السيوفية التي

أنشأها صلاح الدين الأيوبي هناك
وهي أول مدرسة أوقفت على الحنفية
بمصر • وبالمدرسة السيوفية تلقى
دروسه المصارف بالله شمس الدين
عسر بن علي الفارض (توفي سنة
٦٣٢ هـ) ودفن بسفح المقطم • وقبره
يزار • وديوانه مشهور بين الصوفية
برقيق معانيه ورقيق مراميه في
التنزل ومحبة الذات الالهية •
وانبرى لشرحه الكثيرون •

فاذا تركنا تقاطع الشارع الأعظم
مع شارعى القائد جوهر والأزهر -
وكانت في هذه المسافة سوق الوراقين
لتجارة الكتب وسوق الصناديق
لمناعة الصناديق والصناديق كانت
تستعمل بدل الدوايب لحفظ
الملابس والأمتعة • نجد بعد ذلك
الأسواق الآتية :

سوق المهازين وتتلوها سوق
الجبين • الأولى نسبة الى المهازه
وهو حديده توضع بخلف الحذاء
على شكل عجلة لها أسنان مدببة
لتمز الجواد • وحته على الركض •
والثانية نسبة الى اللجم جمع لجام
وهو ما يقاد به الجواد •

وكانت المهامز واللجم تعمل من الذهب أو الفضة الخالصين ولا يترك هذا إلا عن ورع وتدين • فيعمل من حديد مطلي بالذهب والفضة • وكانت تعمل بالسوق بدلات (جمع بدلة) الخيل من الفضة الخالصة • وتصنع بالسوق السروج العربية وما بها من لجام وركاب ومهراز وخلاف ذلك • وكان القربوس — وهو القوائم بالسرّج أمام وخلف الراكب — به عدة أطواق من الفضة المذهبة • ولا يتورع عن ذلك إلا القضاة ورجال الدين • كما كانت تصنع بها الدوى (جمع دواء) والطرف التي بها الذهب والفضة مثل سكاكين الإقلام وغيرها •

وتتلوها سوق الجوخين : نسبة إلى الجوخ وهو نوع من الصوف مستورد من بلاد الأفرنج •

وتتلوها سوق الشرايشين • وقد استجذبت بعد الدولة الفاطمية • وتباع فيه الخلع التي يلبسها السلطان

للأمراء والوزراء والقضاة وغيرهم • والشربوش هو من الخلفة التي يلبسها السلطان • وهو يشبه التاج مثلث الشكل • ويلبس على الرأس بدون عمامة • وقد بطل الشربوش في دولة المماليك البرجية • ولم تكن تجارة هذه السوق قاصرة على الشرايش بل كانت أيضا لبيع وشراء التشاريف (١) التي يخلعها السلطان والأمراء •

وتتلوها سوق الحوائصين • نسبة إلى الحوائص (جمع حياصة) وهي أصلا حزام يشد به السرج على بطن الفرس • ثم أطلقت على المنطقة أو الحزام في وسط الرجل • وكانوا يتقالون في صنعها • ويتباهون بها • حتى عملت من الذهب الخالص المرصع بالجواهر • ويفرق السلطان كل سنة على مماليكه من حوائص الذهب والفضة الشيء الكثير •

وتتلوها سوق الحلابين لصناعة الحلوة وما يصنع منها • وكانت

(١) التشاريف : جمع تشريفة وبدلة التشريفة هي ما يلبس في الحفلات الرسمية • ولكل رتبة زي خاص • وفي مصر في عهد عباس طمى الأول صدر أمران سنة ١٢٦٥ هـ (١٨٤٩م) الأول لدونان الجهادية والثاني لكتفأة مصر بضرورة لبس الكسوة الرسمية للتشريفة في الأيام الرسمية. والإيراق قبولهم في تشريفات العيدين وغيرهما من الأعياد الرسمية •

صناعة متقدمة • وكانوا يشكلون
العلوى على شكل الخيول والسباع
والقسطط وعلى هيئة العرائس
والفرسان والقصور والحصون وغير

ذلك • وكانت تسمى العلايق لأنها
كانت تشتري وتلقى في أغلب البيوت
وكان موسم صناعتها رجب ورمضان
ولا يزال أثر هذه الصناعة للآن مما
تجده في حلويات المولد النبوي
الشريف •

وكانت هناك حوانيت يجلس فيها
ناس لملاج من تصدع أو يكسر له
عظم أو يصيه جرح ويسمون
المجبرين وتغيرت أوضاع هذه
الأسواق وتنوعت أنواع التجارة في
كل مكان • وتضاءل شأن الشارع
الأعظم باتساع المدينة • ونشأة
شوارع أعظم منه طولا وعرضا
بالتخطيط الجديد للمدينة وضواحيها
وانتقال مركز الحكم للقلعة ثم
لعايدين والقبّة •

محمد كمال السيد

وتلوها سوق الشوايين أى
صناعة الشواء (مثل الحاتى) •

وبعدها سوق الخلميين أى تجارة
لللابس الخليفة أى القديمة • وكان
موقعها أمام جامع المؤيد عند باب

بين الكتب والصحف

بمنهج محمد بن عبد الله

علم أصول الفقه

للشيخ عبد الوهاب خلاف

هذا الكتاب الذي نشرته دار العلم بالكويت يقع في مائتين وثلاثين صفحة من القطع الكبير ، ولا أظن أن المؤلف رحمه الله رحمة واسعة إلا غنيا كل الغنى عن التعريف ، فقد كان من العلماء القلائل المتفوقين علما وخلقا ومرونة وسعة أفق ، لم يكن مجرد أستاذ للشرعة الإسلامية في كلية الحقوق ، كان أستاذ جيل بأسره ، قدم للمكتبة الإسلامية زادا طيبا أصيلا من الفكر الإسلامي الخصب .

والطبعة التي بين أيدينا هي الطبعة التاسعة للكتاب ، والدراسة التي بين يدي الكتاب من الدراسات الأصلية في الفكر الإسلامي ، وهي من نتاج فكر المتحدين من أئمة المسلمين ، الذين بذلوا - كما يقول المؤلف - أقصى جهودهم العقلية في استمداد الأحكام الشرعية من مصادرها ،

واستخرجوا من نصوص الشرعة وروحها ومعقولاتها كنوزا تشريعية ثمينة ، كفلت مصالح المسلمين على اختلاف أجناسهم وأقطارهم ، ونظمهم ومعاملاتهم ، ولم تفسق بحاجة من حاجتهم ، بل كان فيها تشريع لأقضية لم تحدث ، ووقائع فريضة ، وهذه موضوعات الفقه آيات تنطق بما بذلوه من جهد ، وما كان حليفهم من توفيق .

لقد كتب المؤلف مقدمة مسهبة تضمنت موازنة عامة ، بين علم الفقه وعلم أصول الفقه من حيث التعريف بكل منهما ، وبيان موضوعه ، وغايته ، ونشأته وتطوره ، فعلم الفقه في الاصطلاح الشرعي : هو العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية أو هو مجموعة الأحكام الشرعية العملية المستفادة من أدلتها التفصيلية ، أما علم أصول الفقه في الاصطلاح

الشرعى ، فهو : الصلح بالقواعد والبحوث التى يتوصل بها الى استفادة الأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية .

✽ تأملات في سورة يس
للدكتور حسن محمد باجودة

هذا كتاب فى أكثر من مائة صفحة من القطع الكبير، نشرته دار الاعتماد بالقاهرة ، والمؤلف مشرف الدراسات العليا العربية ، بجامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة ..

يذكر المؤلف فى مقدمته : أن هذه الدراسة المتأمله للسورة المكية الكريمة سورة يس .. قلب القرآن الحكيم — كما لقبها سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه ، استهدفت تبين القضايا التى تعالجها هذه السورة المباركة ، والأقسام التى تتكون منها ، ومظاهر الإعجاز الأسلوبى فيها ، والأسباب التى جعلت فيها الفضائل المتعلقة بها حتى انها لقت بقلب القرآن .. وهذا وقد قسم المؤلف هذه الدراسة الطيبة الى ستة أقسام ، هى بمثابة قضايا ست ، كلها — كما يقول — تعلم غرضا واحدا ، هو إرساء دعائم عقيدة التوحيد بعبادة الله وحده

ثم قسم المؤلف — رحمه الله — الدراسة الى أربعة أقسام : الأول منها فى الأدلة التى تستمد منها الأحكام الشرعية ، والثانى منها فى مباحث الأحكام الشرعية الأربعة : الحاكم والمحكوم ، والمحكوم فيه والمحكوم عليه ، والثالث منها ، فى القواعد الأصولية اللغوية التى تطبق فى فهم الأحكام من نصوصها ، أما الرابع من هذه الأقسام ، فى القواعد الأصولية الشرعية التى تطبق فى فهم الأحكام من نصوصها ، وفى الاستنباط فيما لا نص فيه .. وبعد .. فلئن كان الموت قد طوى المؤلف ، كما طوى أعلام الفكر الإسلامى من قبل ومن بعد ، فإن ما تركه من ثروة علمية كميل بأن يظل فى سجل الخالدين ، ولئن كانت وسائل الاعلام تتجاهل فضل هذا العالم الفقيه الكبير ، حتى لا تكاد تذكره ، فهذا ما لا غرابة فيه ، فقد عودتنا وسائل الاعلام ألا تتذكر إلا

الخامسة ، أن يعنى المؤلف بالرد على الفكر الالهادى بخاصته فيما يتصل بالبعث ، كذلك كنا نود أن يعنى المؤلف بالدقة فى الأحاديث النبوية القليلة التى أوردها ، ولا سيما أن حديث : يس قلب القرآن .. حديث ضعيف كما أشار الى ذلك الترمذى .

✽ الصلاة عماد الدين :
للدكتور حسن الترابى

هذا كتاب جديد للمؤلف نشرته الشركة المتحدة للتوزيع فى بيروت فى زهاء مائة وستين صفحة من القطع المتوسط ، والمؤلف من مواطنى السودان الشقيق ، ومن أبرز العاملين فى الحركة الإسلامية هناك ، ومن الذين عانوا الكثير من المتاعب بسبب عقيدته ..

لم يهدف المؤلف الى أن تكون دراسته عن .. الصلاة .. دراسة فقهية ، فقد تكنكت بذلك أمهات الكتب الفقهية ، وإنما قصد الى أن تكون دراسته فى معانى الصلاة وآثارها فى حياة المسلم ، من حيث أنها أم البادات ، وأنها تربية كاملة للمسلم تورثه قسما بشرة بمعانى

لا شريك له ، أما هذه القضايا الست ، فهى : الرسول الكريم عليه السلام والقرآن الحكيم معجزته الكبرى الخالدة ، والفئة القليلة أول الأمر المؤمنة - من أتباعه عليه السلام ، والفئة الكثيرة أول الأمر الكافرة من قومه ، وقضية البعث بعد الموت ، أما السادسة والأخيرة ، فهى حث المكذبين للرسول .. المنكرين للبعث - على تصحيح موقفهم الخاطى ..

وبعد - فالحق أن المؤلف العالم الجليل ، أمتنا بدراسة قيمة حرص فيها على توافر الوحدة العضوية ، للسورة ، وعلى تحويل السورة الى قضايا جديرة بالدراسة والتأمل ، وهنا الاتجاه فى التفسير اتجاه له تقديمه وقد سبق اليه بعض العلماء الأجلاء .. كالمنصور لهما : الشيخ شلتوت والشيخ عبد الوهاب خلاف وغيرهما ومما أمتنا به المؤلف ، وقوفه طويلا عند مدلول اللفظ اللغوى ، وأوجه البلاغة فيه ، ثم اعتماده أساسا فى التفسير على القرآن ذاته ..

فقط ، كما نود مثلا فى قضية الموت والبعث والنشور وهى القضية

فهي دراسة على مستوى رفيع أسلوبيا ومعنى ، انها دراسة تبحث في فقه العبادة .. الصلاة التي هي عماد الدين ، وكم نحن اليوم في حاجة الى فقه العبادات ..

✽ مجلة المسلم المعاصر :

هذا هو العدد الثالث من مجلة المسلم المعاصر ، وصاحب الامتياز ، ورئيس التحرير هو الدكتور جمال الدين عطية المعامى ، وهذه المجلة فصلية ، أى تصدر كل ثلاثة شهور والعدد الثالث الذى بين أيدينا يقع في زهاء مائتى صفحة ، ومن الموضوعات التى تناولها العدد : الثفة والحضارة للدكتور عثمان أمين ، وفلسفة التاريخ كما بينها القرآن للأستاذ يوسف كمال ، والفقه الإسلامى بين الأصالة والتجديد للدكتور يوسف القرضاوى ، وأدب الحوار للدكتور أحمد كمال أبوالمجد كما تضمن العدد الجزء الثالث من دليل الباحث في الاقتصاد الإسلامى لرئيس التحليل ، واختتم بأخبار النشاط الإسلامى في شتى بقاع العالم .. هذا وقد أفسحت المجلة صدرها للحوار الذى استوعب بعض النقد لمقالاتها السابقة ، ومع ذلك

الايمان جميعا ، وحياة طيبة عامرة بالعبادة وصالح الأعمال ، كذلك تعتبر الدراسة عن الصلاة .. بياناً للحكم البالغة ، والمقاصد الجليلة التى جعلت من الصلاة عماداً لكل شعب الايمان ، وقاعدة لكل صنوف الطاعات ، حتى كادت - كما يقول المؤلف في مقدمته - أن تكون جوامعاً لأركان الدين ..

لذلك جعل المؤلف دراسته تتناول مباحث عشرة :

الصلاة أولى الفرائض العملية في الدين ، الصلاة هى السمة المميزة لأهل الاسلام ، الصلاة استغراق دائم في عبادة الله ، الصلاة توجه الى الله وإلى القبلة الدائمة ، الصلاة خشوع وطاعة لله وللرسول ، الصلاة تمام التجرد والاخلاص لله ، الصلاة طهارة وإتابة وتقوى ، الصلاة تركية للإيمان وقوة لنوافع الايمان ، صلاة الجماعة تربية اجتماعية كاملة ، ثم خسران المسلمين بإضاعة الصلاة ..

وبعد - فالحق أن المؤلف الذى يمشى اليوم مهاجراً الى الله بعيداً عن مسقط رأسه - جعلنا نعيش بين دفتى دراسته رحلة روحية ممتعة ،

فالمجلة لا تزال ينقصها الكثير، لأنها لا تزال في بداية الطريق .. فالاعطاء الثقافي والفكرى وحده لا يكفي .

بل لابد أيضا أن تتصدى المجلة للمخططات الرهيبة التي يعاني الشعب المسلم منها الكثير، هذه المخططات صليبية كانت أم الحادية أم وثنية، لا تزال راسخة القدم لماودة الاسلام : فكرا وعقيدة وتراثا وشعوبا ومما يرثى له أن بعض الأنظمة في بعض الدول المسلمة تبارك هذه المخططات ايجابا أو سلبا وفي ايجاز نود أن نرى مجلة المسلم المعاصر لاتقف عند تبني قضايا الفكر الاسلامي، بل أيضا قضايا الشعوب المسلمة أيضا، ولا سيما الأقليات المسلمة التي لا تزال تتعرض

لحروب الإبادة . التي تشنها الصليبية والشيوعية على السواء .

قراءات :

« ان تجربة نصف قرن من قيادة الحزب الشيوعي لطائفة من دول العالم ، أظهرت بوضوح عدم قدرة الشيوعية على كشف جذر الخطأ ، وهو الذي يتلخص في المفهوم المادي للحياة .. ومن هنا فإن النظام الاسلامي استطاع أن يقضى على الاستغلال ، ليس بتبديل شخص المستغل من زيد الى عمرو ، ولا بتبديل صفته .. بل بتبديل النظرة المادية الى نظرة روحية .. »

من كتاب « الفكر الاسلامي مواجهة حضارية »

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

تجيب عليها لجنة الفتوى بالأزهر
تقديم عبد الفتاح حسن الزيات

السؤال :

من المواطنة السيدة / زينب
ابراهيم

لا أستطيع السفر الى الأراضى
المقدسة لأداء فريضة الحج ولى أخ
حج عن نفسه من قبل فهل أستطيع
تكليفه للقيام بالحج عن نفسى
وتكون هذه الحجة لى ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،
أما بعد فنفيد :

يصح افاة أخيك فى أن يحج
عنك بالنيابة بشرط أن يكون قد
حج عن نفسه والله تعالى أعلم .

السؤال :

يريد شلب الزواج من فتاة ، له
أخت رضعت من أم الفتاة وللقتاة
أخ رضع من أم هذا الشاب / فهل
يجوز ذلك ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما بعد
فنفيد : حيث لم يرضع هذا الشاب
من أم الفتاة والفتاة لم ترضع من أمه
ولم يجتمعا على ثدى واحد فيجوز
له أن يتزوجها .

ولا يغير هذا الحكم كون أخته
قد رضعت من أم الفتاة أو أن أخ
الفتاة قد رضع من أم الشاب والله
تعالى أعلم .

السؤال :

من المواطن السيد / عبد الرحمن
الحاج أبو بكر

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،
أما بعد فتفيد :

١ - لدينا جمعية خيرية نشترك
فيها بإشتراك شهري ببلغ يستطيع
المضو دفعه ويتجمع هذا المبلغ في
صندوق للصرف منه على شراء
الكتب الدراسية أو ثمن تذاكر
السفر ، وقد يمر الحول على هذه
المبالغ فهل تجب فيها زكاة ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،
أما بعد فتفيد :

السؤال :

من المواطن السيد / نعمان
عبد الله زغلول .

خطبت فتاة ونبضت مؤخر
الصداء ، ثم مرض الخاطب وأثناء
مرضه طلب اتمام عقد الزواج -
فحضر المأذون وشهود العقد وتم
عقد الزواج وفي اليوم التالي توفي
الزوج فهل العقد صحيح وهل
للزوجة مؤخر صداقها ؟ وهل لها حق
في تركته مع الاحاطة بأن له أخ
وأخت شقيقتين ؟

بأنه لا زكاة على هذه الاموال
لأنها ليست مملوكة لشخص معين
بل هي باسم الجمعية الخيرية التي
تتولى الصرف منها على شئون
الاعضاء والله تعالى أعلم .

السؤال :

من المواطن السيد / محمد هلال
ماحكم ببيع الحيوان الحي
بالكيلو جرام ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،
فرضاً لعدم وجود الولد والباقي
لما بعد تنفيذ :
بأن عقد زواج هذا الشخص
صحيح وبموته حل مؤخر صداق
زوجته وتأخذه من تركته والباقي
يكون ميراثاً له ويكون لها الربع
والاغت والاخت الشقيقين تمصياً
للمذكر ضعف الأنثى والله تعالى أعلم.

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

وختم فضيلته بيانه بقوله : (اني في هذه المناسبة المباركة - باسم علماء الأزهر الشريف وطلابه أدعو أمتنا الى وحدة الصف وجمع الكلمة ، وشد الأزر ، انما المؤمنون اخوة ، ، والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، ، واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » ...

كما أبحث بالتحية والتهنئة الى الرجل الذي اعطى من قلبه وروحه أسمى ما يعطى قائد لأمته الرئيس المؤمن محمد انور السادات

وابحث بالتحيات المباركات ، والتقدير الوافر الى قواتنا المسلحة الذين فتح الله بهم فتحا مينا وأعز ونصر ..

... وحياتنا لشعبنا الصامد الصابر الذي برهنت الأحداث على أنه الأبى الصادق المعطاء أبنا ..

بيان فضيلة الامام الاكبر شيخ الأزهر أعلن فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بيانا الى الأمة الاسلامية بمناسبة عيد الفطر المبارك ، قال فيه :

(... اذا كانت أمتنا اليوم تقطر بعد صيام ، وتنال بعد حرمان ، فانها تتطلع الى النوال الأكبر بالنصر ، والى الغنم الاعظم بالفتح ، نصر ترد به الأرض المفتوحة ، وفتح تدخل به المسجد الاقصى ...)

ثم قال : (... ان النصر الذي حققناه بايماننا وكفاحنا في العاشر من رمضان ، وفيما بعد العاشر من رمضان ، وما تلى ذلك في أيام أخرى قريبة مضت ، وما سوف يتلوها في أيام توشك شمسها أن تطلع ، انما كان بفضل الله وتوفيقه ...)

عبد شلبي آمينا عاما مساعدا لمجمع
البحوث الاسلامية بالأزهر •

مسابقة دولية لتلاوة القرآن الكريم
بماليزيا :

أقيم في شهر سبتمبر الماضي في
كوالالمبور عاصمة ماليزيا مسابقة
لتلاوة القرآن الكريم بمقر أستاذ
مبرديكا واشتركت في المسابقة ١٢
دولة آسيوية •

حظر اليا نصيب في الهند :

نشرت صحيفة الميثاق المغربية في
عنها ٢٠٢ أن حكومة ولاية تامل
نادو في الهند أصدرت أمرا بحظر
رواج أوراق اليا نصيب على مستوى
الولاية ، وقد لاقى هذا الأمر ارتياحا
كبيرا في الأوساط الاسلامية بالهند
وأرسل أمير الجماعة الاسلامية
خطابا الى الوزير الأعلى يهته فيه
ويقول : انه لا ينبغي أن تصرف
أنظارنا عن القيم الخلقية لأجل
الارباح المسالية فمسئولية الحكومة
من ناحية رفع المستوى الخلقى
للجماهير أهم من مسئوليتها من رفع
المستوى الاقتصادي ، وقد قدمتم

وبأطيب التهاني وخالص الأمنى
الى ملوك ورؤساء الدول الاسلامية
وشعوبها مع خالص الشكر على
وقفاتهم المشرفة التي كانت وستظل
أفضى سلاح ينصر الله به أمتا ،
ويرهب به ويخذل أعداء الله وأعدائنا
والله أعلم أن يعز دينه ، وأن
يجمع كلمة العرب والمسلمين ،
ويوفق قادتهم الى مافيه الخير
والسداد) •

مد خدمة فضيلة الدكتور وكيل الأزهر :
أصدر مندوح سالم رئيس الوزراء
قرار رقم ٨٧٥ لسنة ١٩٧٥ م بمد
خدمة فضيلة الدكتور محمد
عبد الرحمن بيسار وكيل الأزهر لمدة
عامين اعتبارا من ٢١ أكتوبر ١٩٧٥ م
أمين عام مساعدا لمجمع البحوث
الاسلامية :

أصدر فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر قرار
رقم ١٦٩ في ٧ من رجب ١٣٩٥ هـ
١١ من سبتمبر سنة ١٩٧٥ م بتعين
فضيلة الشيخ الدكتور عبد الجليل

بهذا العمل نموذجاً للولايات الأخرى
في البلاد .

قبول جميع الناجحين في مسابقة
دخول الثانوى الأزهرى :
٧٢٤٩ طالبا وطالبة .

تم قبول جميع الناجحين في مسابقة
دخول الثانوى الأزهرى هذا العام
من الحاصلين على الاعدادية العامة .
وكان عدد المتقدمين للمسابقة من
البنين والبنات ١٢ ألفا ، نجح

ابراهيم حامد النوبى

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل ادل

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٥/١٩٧

practise usury or conclude contracts which Islam regards as invalid. This is because a protege deals with Muslims and should as such be governed by the same rules as apply to them. In matters of marriage and divorce, however, a protege just as *Zummi*, is governed by his own religious beliefs.

Punishment is divided into two groups : (a) penalties applied for transgression on people's rights such as encroachment on the right of a Muslim, an alien, or a fellow protege. The punishment here shall be the same prescribed for Muslims or aliens for it is necessary to meet justice to those wronged; and (b) penalties prescribed for transgression on a right of God such as adultery, theft or libel. In this context, a majority of scholars hold the view that a protege should suffer the same punishment as a Muslim or a *Zummi* for such crimes and their like would spoil the Muslim society and are counted among the acts recognised as vices by all the religions. Islam deems the defence of virtue a basis for all the human relations and an offending protege should thus suffer the same punishment as a Muslim.

Abu Hanifa differed from this majority opinion for the basis of punishment in his view is full subjection from both the actual and

the juridical points of view. A protege from the juridical standpoint, belongs to a country other than the Muslim state.

The scholars' view is verily rational and more in conformity with religious provisions.

A Protege's Heritage :

As already stated the money of protege should pass to his heirs after his death, contrary to Al-Shaferi's views. In the event, however, of the existence of relationship between a protege and a *Zummi*, will the former inherit, the latter or vice versa in the event of the *Zummi's* death ? In reply, we would state that in case the *Zummi* dies while the protege lives in another state, or the protege dies while the *Zummi* resides in a Muslim land, there can be no inheritance between them because of different countries.

But in case either of them dies while the protege lives in Muslim land, could there be inheritance despite the difference in jurisdiction ? Abu Hanifa advised against inheritance in such a case for he regards such juridical difference as the criterion. But many scholars said inheritance was possible because of the same residence although agreeing that different jurisdictions would impede inheritance.

shall never forfeit such property even if bears arms to fight Muslims.

This view was held by most of the scholars as evidenced by a report in (Moghni) by Ibn Qadama, to the effect that : "If a Zimmi enters a Muslim land in peace, where he deposits his money with a Muslim or a Zimmi or lends such money to them, and then returns to a land of war, the case should be considered thus : if the man has entered that land of war as a merchant, a messenger or a tourist, or for some business before he gets back to the land of Islam, he should be assured of both his life and property for he had not deviated from the intention of residing in the land of Islam. Should a Zimmi enter a land of war for residence, his life as distinct from his property, shall no longer be secure. This is because his entry into the land of Islam, security was established for his property, so that when the security of his life is no more following his entering the land of war, the security remains valid for his property.

The scholars in connection with the theory of continued security for such person's property, have laid the rule that in the event of the death of a protege in a land of war or his being murdered in battle between his country and Muslims, his entitlement to his own property shall not be forfeited, and the

property shall pass to his heirs. The Islamic State has to transfer such property to him safe and sound.

According to Al-Shafei, however, the money shall not pass to such man's heirs for, it was him and not his heirs that enjoyed security pledge, and because the money was his. The scholars on the other hand, consider the security a right attached to money which being the property of the protege in his life, should pass to his heirs after he dies, just as any other rights.

Scholars would authorize the confiscation of a protege's money in one single case ; this is in the event of his return back to his country and his fighting the Muslims, and falling a prisoner of war. In such a case he is not deemed eligible for ownership and his property should accrue to the Muslim Common Fund for there can be no money without owner. Should he be creditor of some Muslims, his debt shall be forfeited for there is no money without claimant. According to certain scholars it is the Muslim Common Fund that should claim such money as its right.

Application of the Muslim Code to Proteges :

In relation to financial dealings, a protege is subject to the Muslim Code in that he is forbidden to

suffer obligations beyond his power, will be my enemy on the Day of Reckoning". Omar ibn Al-Khatab on his death bed, also said, "I recommend the Caliph after me to abide by the Prophet's commandments in fulfilling Zimmis' contract, to fight for their protection and not to impose obligations on them beyond their endurance".

Abu Yusef elsewhere in his same work has said, "It is related that Omar ibn AlKhatab passing by the door of certain people's house, found a blind and elderly beggar knocking at it. Omar asked, "From whom of the people of the Book are you ?" The beggar said he was a Jew. Omar again asked, "what has reduced you to this pitiable state ?" The beggar answered, "Ask the tribute, the need and the age", whereupon Omar took the man's hand and led him to his own house where he gave him some money. Omar then sent for the treasurer of Baitulmal (Muslims' Fund) and ordered that he should pay him a permanent allowance, saying, "Look after this man and his like for God will not grant us justice if we eat up his youth and let him down in old age. Charity is prescribed for the poor and the destitute the poor are the Muslims and this man is one of the destitute from amongst the People of the Book. Omar ordered that the tribute payable by him and his like should be waived.

The Protege :

A protege is a person who enters a Muslim land without the intention of living in it, but only for a specified stay under a contract known by the name of a residence contract. He may simply be given the right of residence for trade, tourism or visit. Such residence was normally limited to a specified period, renewable for further periods. If it developed into permanent residence, the protege was deemed a Zimmil.

Islam, being tolerant and because it considered wars a temporary circumstance that they were confined to camps and would not extend to peoples, made the door of its lands wide upon for proteges to enter. This was so even in case such persons who belonged to a country at war with the Muslims. Islam also safeguarded proteges lives and property against all aggression so long as they held to the security contract. They were likewise left free to exercise their commercial and other activities unrestricted.

In this respect Al-Sarakhsi said, "Their property has come to be guaranteed by the security pledge and cannot be taken away as legitimate prize".

He who remains in Muslim land keeps his property which never goes out of him even though he returns to the land of war ; he

allowed by a Zimmi's religion, the forbidding of anything permitted cannot in all cases be deemed interference in personal liberty. Such interference materialises only where a Zimmi's religion orders something for which the Muslims are punished. Permission in such a case would be tantamount to the abrogation of a religious law

It should be noted, however, that the non-application of Islamic rules to the marriage and divorce affairs of Zimmis is to consolidate their liberty in family matters and to ensure that such affairs will continue to be governed by their religious beliefs, thereby strengthening family bonds. This is not a privilege for Zimmis but a grant as already stated. A grantor has no doubt the right to withdraw the grant if it should engender manifest harm which in this case, is the harm of "privilege".

The protection of a Zimmi is incumbent upon the state for his blood is safe-guarded and he must not be the target of aggression. His personal liberty is also guaranteed against all encroachment; so is his dignity for he is a man with safe-guarded dignity.

Since the execution of these lofty and equitable principles could be difficult to some people in the presence of divergent religions, religious laws have stressed the necessity of respecting Zimmis' rights

lest religious over-enthusiasm by some Muslims should waste Zimmis' rights. The Prophet has also said, "He who harms a Zimmi will be my enemy on the Day of Judgement; and he with whom I am unreconciled will be an adversary"

It was also the practice of Omar ibn el-Khatab to send spies to watch the Wahes (rulers) and see to what extent they deal justly with their subjects. The thing that occupied his best attention was their treatment of the Zimmis. Everytime deputations came to him from the provinces, his first enquiry was about such treatment.

Scholars in all the ages were most anxious to recommend Muslim rulers to be just with the Zimmis. An example of this solicitude is provided by an address reported in "Al-Kharaj" by Abu Yusef, to Haroun Al-Rasheed as follows :

"It might be necessary O Commander of the Faithful to whom may God be gracious, to treat Zimmis with equity in accordance with the tradition of our Prophet and your cousin, Mohamed on whom be God's peace and blessings, and to inspect their conditions lest they should be wronged and to spare them any harm or obligations beyond their ability, and so that nothing of their property be taken from them without right. For the Prophet has said. "He who wrongs a covenanted person or have him

for it is the juridical and not the actual considerations that count. Muslims, they hold, are Muslim citizens from the juridical viewpoint.

State Sovereignty Over non-Muslims :

A state has also an established sovereignty over those residing in its land. These are dividing into *Zimmis* and *protégés*.

A *Zimmi* is a non-Muslim living among the Muslims, having the same rights and obligations. He is a Muslim citizen by virtue of the contract he had with the Muslims, which imposed obligations and accorded rights to civilians. It was a perpetual contract that applied to the contracting party and his posterity as well.

Scholars have laid two conditions for *Zimmi* contracts :

a) *Zimmis* should meet certain financial obligations to be levied on those who can afford it as contribution to state development; they should also subscribe to the financial resources of the state.

b) They should comply with Muslim rules in financial dealings and Muslim penalties so as to enjoy the same rights and incur the same obligations as Muslims.

As for family affairs in matters of marriage and divorce, the authorities left them free to practice

such matters, being connected with their religion. According to Hanafi scholars *Zimmis* could drink alcoholic drinks and eat swine flesh if they thought this was permissible in their religion lest any restriction on their consumption of these commodities should be considered intervention in their personal freedom. *Zimmis*, therefore, were not punished for drinking liquor except where they incite Muslim youth to drink, by words or action. It is for this deed only that they are punished.

The same school of thought for the protection of *Zimmis'* freedom in this respect to the extent that a Muslim who spilled a *Zimmi's* liquor or killed his swine, should pay indemnity for the harm he had done. In the opposite case the offending *Zimmi* was not to indemnify the Muslim for such commodities constitute respected property for the *Zimmi* and not the Muslim.

Abu Hanifa differed from this majority view which declared such commodities unlawful for non-Muslims and that such prohibition in Islam was by way of protecting society against their evil. What is prescribed as protection for society should thus form part and parcel of the public order which must apply to all.

Supposing for the sake of argument that those commodities are

THE LANDS OF ISLAM, OF WAR AND OF COVENANT II

By

(Late) Sheikh Mohammed Abu Zahra

A Muslim is a Muslim Subject :

Despite the regional difference of contemporary times and of past differences, scholars establish the rule that Muslims and the People of the Book holding a Muslim pledge of security should be regarded as Muslim citizens. Muslim of whatever nationality : be he English, French German, or American is a Muslim citizen wherever he is while the People of the book so long as they are covered by Muslim citizenship, should be governed by its dictates.

These rules entail the following consequences :

A—A Faithful who lives in a non-Muslim State should emigrate and reside in a state governed by a Muslim ruler if physically capable of making the trip.

B—A Muslim can inherit another Muslim whatever his home country and nationality, an English Muslim would thus inherit an Egyptian Muslim in the presence of a relationship between them in support of such heritage.

C—A Muslim who commits a crime in lands other than Muslim lands, and on his arrival in Muslim territory, his crime has been proved to a Muslim judge,

he must suffer punishment according to Muslim tenets whatever the penalty prescribed for the crime so long as the victim could not be lawfully killed. This was the view held by a majority of scholars, but Abu Hanifa held a different opinion, he said that a crime committed in non-Muslim lands should not be punished by the state on the ground that a Muslim culprit to be punished should have been subject to the Muslim state from the actual and juridical points of view at the time he prepared the crime. A person who committed a crime in a land of war cannot be deemed as actually subject to the Muslim state although he might juridically be subject to it because of his citizenship.

If a Muslim perpetrates a crime on a land of war that carries the capital penalty such as the deliberate murder of another Muslim, and his crime has been proved in Muslim land, he should also according to Abu Hanifa, suffer such a sentence but should rather be ordered to pay ransom so that Muslim blood may be spared.

A majority of scholars held the different view that the culprits should suffer the capital penalty,

abolished this inequality, and delicts against the woman were placed on the same level as those against the man, whether they concerned person or property or honor. One may even say that in certain cases the rights of women are held to be more important. For instance the Quran (24/4-5) decrees that if a man accuses a woman of immorality and does not produce proof, he is exposed not only to the penalty prescribed for a false accusation, but to be declared for perpetuity as unworthy of giving an evidence

before a tribunal (this in addition to the Divine punishment in the Hereafter, which however may be effaced in case of repentance). There is almost a consensus of opinion that repentance effaces the sin in the eschatological sense, as the incapacity of evidence remains constant in spite of the recognized repentance. The Quran seems to require the purging of society from the evil of inconsiderate talks, particularly in matters where injury is easy to inflict and difficult to remedy

(to be continued)

the more apt to create peace at home. On another occasion, the Prophet said: "The world is an ephemeral thing, of which one takes temporary advantage; and among the worldly things nothing is better than a good (pious) wife". (idem, No. 1855). At Tirmudi and an-Nasa'i report another saying of the Prophet: "The perfect believer is the one who has a perfect character and is kind to one's wife".

As we have just remarked, Islam attaches particular importance to morality. Hence it is that promiscuity is ordered to be suppressed by every means. According to the Quran (4/34): if one fears immorality (nushuz), cf. s. 382) on the part of one's wife, one should first admonish, then exert pressure by separating the beds, and finally may even scourge, though not heavily. If there is no means of reform, divorce - which has been characterized as "the most detestable among the lawful things", by the Prophet - may solve the problem. This obligation of chastity is reciprocal. A little later, the Quran (4: 128-30) says that if a woman fears immorality (nushuz) or indifference, on the part of her husband, she should try to arrange things and in the last resort she too has the right to demand judicial separation.

A good mutual understanding implies identity of views of the couple

This may take place at times spontaneously: both husband and wife arriving at the same conclusions; at others one of the couple will to make the concession and to renounce his personal opinion. However there is a limit to it, and one should not be astonished that the Quran (29/8) and the Hadith prescribe: "No obedience to a creature in the disobedience of the Creator". One is allowed to make concessions of all sorts, by love or for simple expediency, provided that this does not affect a formal law of Islam, above all the religious injunctions should on no account be violated.

One thing was very dear to the Holy Prophet, and he talked of it at several occasions, that men should avoid effeminate practices, and that girls should not behave as boys in coiffure, in dress, in the manner of talking and so on. One should rather develop one's self in the natural direction, and not in the opposite way; otherwise it is the "curse of God" which shall befall the person who violates this direction.

Rights of Women

The pre-Islamic Arabs attached less importance to the person of a woman than to that of a man. Thus, if the culprit was a man and the victim a woman, retaliation could not take place. The Quran

epoch of Islamic history, including the time of the Prophet, one sees Muslim women engaged in every profession that suited them. They worked as nurses, teachers, and even as combatants by the side of men when necessary, in addition to being hair-dressers, cooks, etc. Caliph Omar employed a lady, 'Shufa' bint 'Abdallah, as inspector in the market at the capital (Madinah), as Ibn Hajar (Isabah) records. The same lady had taught Hafshah, wife of the Prophet, how to write and read. The jurists admit the possibility of women being appointed as judges of tribunals, and there are several examples of the kind. In brief, far from becoming a parasite, a woman could collaborate with men, in Muslim society, to earn her livelihood and to develop her talents.

According to the Quran (30/21) : "And of His signs is this : He created for you helpmates from yourselves that ye may find rest in them, and He ordained between you love and mercy". Women and men mutually form complements of one another (Q. 2/187); therefore they should accommodate one another for their mutual interest. Two equals cannot be in accord with each other in a hundred percent of cases; mutual concessions would be needed in the interests of the home and for

the better comprehension inside the family. The counsel of the Quran (4/19), given to the husband regarding the treatment of the wife, provides food for thought : "... but consort with them in kindness, for if ye hate them it may happen that ye hate a thing wherein God hath placed much good". In fact the wiser one is, the greater the concession one makes, especially when one is also more powerful.

One seeks and prefers for the purpose of marriage the person one loves. But the question of love has quite a gloomy history in the annals of man. The motives of love, especially among the young, are often fantastic and ephemeral : a sweet voice, a delicious manner of smiling, the eyes, the colour, the coiffure or any other passing gesture starts the drama. However, for true conjugal life this does not suffice. The Prophet Muhammad has given us a very wise counsel in this respect : "Do not marry only for the sake of beauty; may be the beauty becomes the cause of moral degradation. Do not marry even for the sake of wealth; may be the wealth becomes the reason of insubordination. Marry rather on the ground of religious devotion".? (Ibn Majah, No. 1859) As the Islamic religion regulates all domains of life, it goes without saying that the one who observes scrupulously one's religious duties is

There are also social duties. With a view to distribute the national wealth equitably, the means leading to the accumulation of wealth in the hands of the few are forbidden, as in the case of interest and games of chance. A Muslim woman is as much subject to the rules as a man. Lotteries and speculations on racing, etc., are harmful to the economic equilibrium of society, and remain expressly forbidden, for both men and women.

Let us recall another source of numberless misfortunes and that is alcohol. It is the express duty of every Muslim to abstain from it. The Quran (5/90) calls it the work of Satan. Its hygienic, economic, moral and other evils are too well known to require description. Alcoholic drinks have a particular aspect concerning the woman : it is she who nourishes her baby with her blood, and then with her milk, thus transmitting her health or her ailment to her baby, to the new generation and to the future of humanity.

A very comprehensive duty is that of morality. If spirituality is our duty in our relations with our Creator, morality has the same place in our mutual relations with our fellow-beings. In his ardent desire to attack the very sources of evil, and not merely certain of its manifestations, Islam

has imposed recommended, or otherwise encouraged certain practices, which astound us sometimes if we do not take into consideration their profound motives. All religions say that fornication and adultery are crimes, but Islam would go farther and would prescribe means to diminish the temptations. It is easy to hope that every one would develop one's individual morality in order to resist the temptations; but it is wiser to diminish the occasions in which persons with weak characters—who constitute the majority of men—need to engage in a battle where defeat is a foregone conclusion.

It is thus that the Quran (33/59) first exhorted "to put on their jalabib" (sort of cloak or overall, covering from head to foot), in order to diminish the occasions of attraction and protecting women from the wickedness of man, as the verse explains. Then came the revelation (24/30-31) for behaviour inside the house with friends and visitors : "Tell the believing men to lower their gaze and be chaste; that is purer for them; lo ! God is aware of what they do. And tell the believing women to lower their gaze and be chaste and to display their adornment only that which is apparent, and to draw their Khumur (veils covering the face) over their bosoms..." In every

If there is a certain natural inequality between the two sexes, in many other aspects of life they resemble each other. Therefore their rights and obligations in these domains will also be similar.

This sums up, in a way, the Islamic teaching on a woman : She is considered equal to man in certain respects and not so in certain others. This could be understood better in the description of her obligations and her rights :

Obligations of Woman

In religious matters, her first duty, even as that of the man, is to believe in the Oneness of God, which is the only means of salvation in the Hereafter. One knows that Islam has formally prohibited the use of compulsion to convert anybody to Islam — and it may be recalled by the way that the non-Muslim woman of a Muslim husband has the full right to conserve her religion, and to practise it in her individual capacity, even while she is the wife of a Muslim — and one also knows that inside the Muslim community a rigorous discipline is maintained for its conservation as a whole and the preservation of its system of life. Treason in this respect is punished ; yet certain cases of the time of the Orthodox Caliphs show that the punishment of women on account of apostasy is less severe than that of men.

Among the religious practices, it is incumbent upon women, as also upon men, to celebrate the services of worship, though with certain concessions. An adult woman is exempt during several days every month from performing the daily services of worship. As to the congregational prayer of Friday, it is optional for her, while it is obligatory for man. The rigour of fasts is also lightened to her, and at the moment of child-birth, monthly course etc., she has the right to postpone her fasts of the month of Ramadan. With regard to Hajj (pilgrimage of Mecca) also, there are certain rites from which she is exempted, if she cannot perform them for feminine reasons. To be brief, Islam is lenient and considerate to her. As to the last of the basic duties, viz, the payment of zakat-tax, she has equality with man, though certain schools of law—the Shafi'ite for instance—make her certain concessions. So, there is a tax on the savings, yet the savings converted by a woman into ornaments of personal use are exempt from tax. In spite of the fact that Islam lays emphasis on the constant circulation of the national wealth for the purpose of continually increasing it, and discourages hoarding by subjecting it to a tax, it has nevertheless made a concession in favour of women and their feminine tastes.

upon them. As to what is incumbent upon them in your regard, is that they should not let your beds be trampled by others than you, should not allow those to enter your houses whom you do not like without your authorization, and should not commit turpitude. If they do commit that, then God has given you permission to reprimand them, to separate yourself from them in beds, and to strike them but not hard. If they abstain and obey you, then it is incumbent upon you to provide their food and dress in accordance with good custom. And I command you to treat women well, because they are like captives in your houses, possessing nothing for themselves, and you, on your part, take them as a deposit from God, and permit yourselves the enjoyment of their persons by means of a word of God. Have therefore the fear of God with regard to women, and I order you treat them well. Attention ! Have I communicated ? O God, be witness !" (cf Ibn Hisham).

With regard to woman as a daughter, the Islamic attitude can be guessed from the reproaches which the Quran makes against the pagan, pre-Islamic behaviour at the birth of daughters : "And they assign unto daughters—be He purified (from, this) ! and unto themselves what they desire (i.e., sons); and when if one of them

receiveth tidings of the birth of a female, his face remaineth darkened, and he is worth inwardly. He hideth himself from the folk because of the evil of that whereof he hath tidings, (asking himself) : Shall he keep it in contempt, or bury it beneath the dust ? Verily evil is their judgement". Q 16 : 57-59). The Quran reminds ceaselessly that God has created all things in pairs, and for procreation both the sexes are equally indispensable, each one having its particular function. And it proclaims : "...unto men a fortune from that which they have earned, and unto women a fortune from that which they have earned" (4 : 32)

Nature has not willed a perfect equality among the two sexes, but a distribution of avocations and functions. For instance, it will not be possible for man to conceive a baby; similarly the natural attributes of men cannot be exercised by women. She has a more delicate physical constitution, affecting even the weight of her brain and bones, and she will have a taste moer in conformity with the need of the conservation of this delicacy. More robust, man will have greater strength and therefore more endowed to engage in the more painful parts of life. To each will be according to his (or her) requirements, both natural and reasonable.

THE MUSLIM WOMAN

By

Dr. Muhammad Hamidullah

When studying the principal rights and obligations of women in Islam, it must be pointed out at the very outset that, in spite of the capacity of Muslim law to adopt itself and to develop according to circumstances, there will be no question of recognizing the extreme liberty which a woman enjoys today in fact and in practice, in certain sections of social life, both in the capitalistic and the communistic West. Islam demands that a woman should remain a reasonable being. It does not expect her to become either an angel or a demon. "The golden means is the best of thing" said the Prophet Muhammad. If one wants to compare or contrast her position in Islam with that in other civilizations or legal systems, one should take into consideration all the facts, and not merely isolated practices. In fact, in regard to certain aspects of morality, Islam is more rigid and more puritan than certain other systems of life in our times.

Generalities

The position of mother is very exalted in Islamic tradition. The Prophet Muhammad has gone so far as to say : "Even Paradise lies

underneath the feet of your mothers". Al-Bukhari reports : Somebody asked the Prophet which work pleases God most ? He replied : "The service of worship at the appointed hour". And when it was continued : "And what afterwards?" the prophet replied : "To be bounteous to your father and mother". The Quran reverts to this often, and reminds man that he must always keep in mind the fact that it was his mother who had borne him in her womb, suffered much on his account and reared him up after making all kinds of sacrifices.

As regards the woman as wife, the saying of the Prophet is well known : "The best among you is the one who is best towards his wife". In his memorable Farewell Discourse, pronounced on the occasion of the Last Pilgrimage, the Prophet spoke of woman at length, and said in particular :

"Well then, people : Verily there are rights in favour of your women which are incumbent upon you, and there are rights in favour of you which are incumbent

the hearts of the people, thus they derived guidance and inducement for morals and values which are indispensable for a virtuous life, and strength of leadership. When this was achieved, the Islamic people in abundant happiness, and they maintained their spiritual strength and liveliness of conscience. In such a society the individual endeavours for the good of the whole and the community labors collectively so that the individual could be endowed with happiness.

In a true Quranic society, believing only in the Guidance of the Almighty God and the traditions of His messengers, one could find no corruption, no embezzlement, no forgers or reckless people. Instead, one could find self-denial and love among the individuals, and no hatred or dissension.

The real aims and objects of understanding of the Quran can be achieved when it is occupying the hearts and not mere words reiterated by tongues. Referring to history, we can easily see the progress achieved by the faithful Muslims when the Quran filled their hearts and dominated their feelings. When the Quran was recited among them their eyes were filled with tears, their hearts were filled with fear of sinning, their minds were roaming in

the celestial kingdom and they subsequently strengthened their belief and confidence in the Almighty God. It was also the secrets in which they found their happiness and the key to all good.

This was their trend of life and their souls were elevated by the spirit of God and their hearts enlightened by the light of the Quran. The Quran was their guidance in morals as well as in social, economic and other aspects of the human affairs. Hence their manners became refined, their affairs were led in the right direction, and their happiness redoubled.

God has promised the internal state of satisfaction and peace of mind to those who turn to Him and follow His Guidance, for He is the Supreme Master, the Supreme Protector and the Source of all help. Referring to this fact the Holy Quran says :

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ •

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ
وَحَسَنَ مَا يُمْسِكُهُمُ الْعُدَّةُ ۝ ٢٨ • ٢٩

It means : "Those who believe and whose hearts find satisfaction in the remembrance of God : For without doubt in the remembrance of God do hearts find satisfaction. For those who believe and work righteousness is (every) blessedness, and a beautiful place of final return" (13 : 28-29).

preconceived notions and get an acquainted with the distinctive features of this Unique Book. The reader should also understand the real nature of the Quran. He will have to consider, as a starting point, the claim that is put forward by itself and its bearer, the Prophet, that it is the Divine Guidance to Mankind. Thus the Subject it deals with is Man; as it discuss those aspects of his life that lead either to his real success or failure in this life and the life to come. The central theme that runs through the Quran is the exposition of the Reality and the invention of the Right Way based on it. The aim and the object of the Quran is to invite mankind to that way. It also presents the Guidance which leads man to that Right Path.

One can understand fully the Quran only if he keeps these facts in mind. The aim of the Quran is not to teach Nature study or philosophy or history or any other science or art. The thing with which it is concerned is to impress the Truth upon the minds, and to invite humanity to the Right Path. When Quran is studied with this understanding one could find that the whole of reason arguments and there is continuity of subjects throughout the Book. He also should understand the backgrounds of the

revelations of the different Verses; for, the Quran was not revealed as a complete book at one and the same time; nor it was handed over as a written copy to Prophet Muhammad (peace be on him). The Quran adopts its own style to suit the guidance of the Islamic Movement that was started by the Messenger of God by His direct Command in order to meet the requirements of it in different stages and circumstances.

The Quran is the source of unbroken youth for the hearts of the believers. Those who learn its verses, digest their meanings and principles, are always endowed with exceeding strength and the utmost tenacity.

They live with in a framework of sound freedom given to them by God, compassionate and co-operative themselves. The true followers of the Quran seek no other goal than to live with peace, sympathy and love among themselves and with other nations. The early Muslims believed in the sublimity of the Quran as the source of power and the way of all good. Hence they gave the Holy Quran the highest esteem. They bent themselves to the task of learning it, understanding its meaning and following its teachings and guidance.

Those foremost Muslims realised the effect of the Quran's teachings on the soul and bearing on

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FOUDA

DHU'L QA'DAH 1395

ENGLISH SECTION

NOVEMBER 1975

THE HOLY QURAN AS THE SOURCE OF HAPPINESS FOR MANKIND

By

Dr. A. M. Mohiuddin Alwaye

In the previous issue, we have seen some miraculous characters of the Holy Quran, and its position as the standing miracle of Islam. In this article let us strive for understanding some aspects of it as being the source of happiness for all mankind, in their life in this world and in the Hereafter. The search for a source of happiness is a fundamental question affecting all mankind today.

It is a fact that the Quran is a Unique Book quite different from the books one usually reads. The Quran does not contain information, ideas and arguments about specific themes arranged in a literary order. Its style and method of explaining things are also quite different from those of other

Books. That is why a stranger to the Quran, on his first approach to it, is baffled when he does not find the enunciation of the subjects it deals with or separate treatment of different topics and instructions for different aspects of life arranged in a serial order. But he finds that it deals with creeds, gives moral instructions, lays down laws, draws lessons from historical events, all blended together in a wonderful manner.

Its style and method of explaining things are also quite different from those of other books one commonly reads. It is not a book on Religion in the sense this word is generally understood. In order to understand the distinctive features of the Quran, one should first of all free his mind from

«مختار»
إدارة المطابع الأميرية
القاهرة
ت ٩٠٩١٤

مجلة الأناضول

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في طبع كل شهر من سنة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«ذلك الاشتراك»
في مجلتي مصر وطريق
خانق البركة
والدراسة في اللغة والكلام

الجزء العاشر — السنة السابعة والأربعون — ذو الحجة سنة ١٣٩٥ هـ — ديسمبر سنة ١٩٧٥ م

١٤
٢٠٠٠
دوريات
يخلق ما يشاء ويختار
للأستاذ عبد الرحيم فودة

١ - سبحانه وتعالى يخلق ما يشاء ويختار ، ويختص برحمته من يشاء ، وقد اصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس رسلا ، واصطفى من الكلام ذكره ، ومن الأرض المساجد ، ومن المساجد البيت الحرام ، فجعله القبلة التي يؤمها المؤمنون في كل صلاة ، ويتجهون اليها من كل جانب ، كما يفهم من قوله لرسوله ولهم جميعا : « ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره » ثم توج هذا التوجه بإيجاب حجه كما يفهم من قوله : « وقه على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا » وجعل أعمال هذا الواجب مع القدرة عليه • بمنزلة الكفر ، كما يفهم من قوله : « ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين » •

- ٢ - والتأمل في القرآن الكريم
يجد مكانة البيت ومكانة الحج بالصورة
الكريمة العظيمة التي ينهما النبي
صلى الله عليه وسلم حيث قال : (هذا
البيت دعامة الاسلام فمن خرج يؤم
هذا البيت من حاج أو مستتر كان
مضوئنا على الله ان قبضه أن يدخله
الجنة وان رده يجره وغيمه)
فهو أقدم وأعظم بيوت الله في الأرض
كما يقول الله : « ان أول بيت وضع
للناس للذي ببكة مباركاً وهدي
للعالمين » فيه آيات بينات مقام ابراهيم
ومن دخله كان آمناً ، وقد سماه الله
البيت العتيق أى القديم الكريم ،
وقرن به اليمن والأمن والخير والبركة
كما يفهم من قوله : « فليبدوا رب هذا
البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم
من خوف » وجعل المكان الذي يقوم
فيه حرماً آمناً ، وسمى البلد الذي بنى
حولہ البلد الأمين ، والشهور التي
يحج فيها الأشهر الحرم ، فله ولكاته
ولزمان حجه • ما ليس لبيت أو مكان
أو زمان من الحرم والجلال ••
- ٣ - أما من يقصدونه بحج أو عمرة
فقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم -
وهو مبلغ عن الله - وفد الله ، وبين
مكانتهم عنده وقربهم منه بقوله عليه
السلام : (الحجاج والعمار وفد الله ،
ان دعوه أجابهم وان استغفروه غفر
لهم) فأى شرف أغلى وأعلى من هذا
الشرف العظيم ، وأى مقام لجباة من
الناس أسمى وأسمى من هذا
المقام الكريم ؟ •• هذا الى أن الحج
والعمرة ينقيان الفقر والذنوب كما ينقى
الكبر خث الحديد والذهب والفضة ،
وليس للحجة البرورة ثواب الا الجنة
كما قل صلى الله عليه وسلم ، فانه
يفهم منه أن الحج والعمرة تصفو بها
النفوس كما تصفو المعادن بتخليصها
من كل ما يشوبها ويعيبها ، فان أهمل
الحج ومناسكته • ومشاهدته • وقرباته
وذكرياته وحرماته تذيب عن النفوس
صدأها • وتزيل عنها ما علق بها من
أوخار الذنوب والآثام ، وتمود بها الى
فطرتها الصافية النقية التي يتألق فيها
دين المظفرة ويشرق عليها نور
الاسلام •

٤ - ولبس في أرض الله الواسعة بقعة أو رقعة شهدت ما شهدته هذه الأرض التي تؤدي فيها مناسك الحج من ذكريات عاطرة وأحداث عظيمة ، فاليها أقبل إبراهيم بزوجه هاجر وولده اسماعيل من بلاد الشام الممرعة الخصبة ، ثم تركهما حيث لا أنيس ولا جليس ، واتجه إلى الله يدعو ويقول ما يحكيه القرآن عنه : «وبنا أنى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم • ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرو» وفيها سمع هاجر بين الصفا والمروة مكشوفة باحثة عن ماء لتقذ به حياة ولدها وقد كاد يقتله الظلماء على يديهما وأمام عينيها ، ثم تداركتها رحمة الله بماء عذب غزير يتفجر من زمزم • ويجذب إليه أنظار البعدين عنه فيقبلون عليه • ويطعمون حوله ، ويسمر بهم المكان • وبها ضرب إبراهيم واسماعيل أروع المثل في امثال أمر الله • والتضحية بالولد والنفس في سبيل مرضاته اذ كان منهما

ما يذكره القرآن عنهما حيث يقول الله فيهما : «فلما بلغ معه السعي قال يا بني انى أرى في المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين • فلما أسلما وتله للجبين وتنادىء أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين • ان هذا لهو البلاء المبين • وفديناه بذبح عظيم • »

٥ - وقد أبقي الله اسماعيل ، ورزق إبراهيم ولدا آخره فكان منهما شجرة النبوة التي عطرت الوجود بنفحات السماء • وأضاعت الكون بهدى الأنبياء وكان منها محمد صلى الله عليه وسلم كما يقول الله فيه : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » وكما يقول له : « انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله باذنه وسراجا منيرا • »

ورحم الله البوصيرى اذ يقول فيه وفى الأبياء قبله :

فانه شمس فضلهم كواكبها
يطلعن أنوارها للناس فى الظلم

٦ - ولا يتسع هذا المقال للإفاضة
 في الحديث عن غير تلك الأماكن التي
 كرمها الله وجعلها مناسك في الحج ،
 وحسبنا أن نذكر المسلمين بما ذكره
 الله في آخر سورة الحج إذ يقول جل
 شأنه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا
 وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ » وافعلوا
 الخير لعلكم تفلحون » وجاهدوا في
 الله حق جهاده هو اجتباكم (اختاركم
 واصطفاكم) ، وما جعل عليكم في
 الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو
 سماكم المسلمين من قبل وفي هذا
 ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا
 شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا
 الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم
 فنعم المولى ونعم النصير ، وصدق الله إذ
 يقول : « وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
 وَيَخْتَارُ » .

عبد الرحيم فودة

دراسات قرآنية :

متى شرع الإعلام بالصلاة وكيف شرع

للإستاذ محمد طه محمد المديري الطبر

يقول الله تعالى :

« أن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا »

ويقول سبحانه :

« ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة »

البيان

وقد خطب الرسول صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة ، خطبة جليلة قال فيها بعد حمد الله والثناء عليه :

« أما بعد - أيها الناس - فقدموا لأنفسكم ، تعلمن والله ليصقن أحدكم ، ثم ليدعن غمه ليس لها راع ، ثم ليقولن له ربه ليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه ، ألم يأتك رسول قبلك ؟ وأنتك مالا وأفضلت عليك ، فما قدمت لنفسك ؟ فلينظرن يمينا وشمالا فلا يرى شيئا ، ثم لينظرن قدما فلا يرى غير جهنم ، فمن استطاع أن يقى وجهه من النار ولو بشق تمره فليفعل ، ومن لم يجد فبكلمة طيبة ، فانها تحزى الحسنة عشرة أمثالها ، الى سبعمائة ضعف ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته »

فرضت الصلاة على المسلمين نبي ذروة الاضطهاد الديني من قريش لهم ، فكانوا يؤدونها بمكة فرادى ، بلا أذان ولا إقامة ، حذرا من أذى المشركين ، ولما أذن الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، بالهجرة من مكة الى المدينة ، أدركه أول صلاة يجتمع فيها شمل المسلمين على العبادة ، في أرض بنى سالم بن عوف قرب المدينة ، فنزل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وصلاها بمن معه من الأنصار ، الذين خرجوا من المدينة ، لاستقباله والترحيب بمقدمه الشريف .

وكان عدد من صلاها معه في هذا اليوم مائة ، وكانت خالية من الأذان ومن الإقامة ، لأنهما لم يشرعا بعد .

هكذا كانت خطبته لهم يومئذ ، وكانت الصلاة والخطبة ، بمسجد بناء بنو سالم بن عوف في أرضهم قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم ، وأطلق عليه بعدها مسجد الجمعة .

وبعد استقرار الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، في جو يتشرفه غير الأيمان ، أوجب الله على المؤمنين الهجرة ، ليسلموا ويسلم دينهم من أذى المشركين ، ولينعموا بجو الأيمان والحرية بالمدينة الى جوار الرسول صلى الله عليه وسلم ، وليزدادوا إيمانا مع إيمانهم ، وحكم الله على من تخلف عن الهجرة وهو قادر عليها بأنه آثم ومأواه جهنم، واستتى المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ، وفي ذلك يقول الله تعالى في سورة النساء : « ان الذين توفاهم الملائكة ظلالى أنفسهم قالوا فيسم كتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا »

ولم يكن بذلك ، بل حيب اليهم الهجرة ، بما سيجدون في المهجر من رغد العيش وسعته ووعدهم بأن من لم يبلغ دار الهجرة بل مات في طريقه اليها ، فقد وقع أجره على الله تعالى ، وفي ذلك يقول سبحانه « ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعضا كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما » فاندفع المتخلفون على الهجرة بولقوا من أهل المدينة مزيدا من الحب والترحيب والابتزاز وفي ذلك يقول الله تعالى : « والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » .

الأذان ومراحل تشريعه

الأذان في اللغة الاعلام مطلقا ، وفي الشريعة الاسلامية الاعلام بالصلاة ، وقد شرع بعد الهجرة الى المدينة ، حين كثر المسلمون وتباعدت دورهم ، واحتاجوا الى ما يعلمهم

بمواقيت الصلاة ، ويدعوهم الى الاجتماع عليها ، بعد أن أصبحوا في ظل المدينة آمنين على أنفسهم ودينهم .

وكانت مشروعيته على مرحلتين (أولاهما) اعلام الناس ودعائهم الى الصلاة بغير ألفاظ اليهود وفي ذلك بروى الامامان - البخارى ومسلم سديهما ، عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال (كان المسلمون حين قدموا المدينة ، يجتمعون ويتحينون الصلاة ليس ينادى بها ، فتكلموا يوما في ذلك ، فقال بعضهم : اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى ، وقال بعضهم : بل بوقا مثل قرن اليهود ، فقال عمر : أولا تبشون رجلا ينادى بالصلاة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بلال قم فناد بالصلاة . »

فأنت ترى في هذا الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بلالا أن يدعو الناس الى الصلاة ، من غير أن يحدد له عبارات معينة لدعوتهم ، فكان يناديهم بما يجول في خاطره من عبارات .

(والمرحلة الثانية) اعلامهم بألفاظ وعبارات محددة ، يرويها أبو داود عن عبد الله بن زيد بإسناد صحيح قال

فى ضمن حديثه : (طاف بى وأنا نائم رجل يحمل ناقوسا فى يده ، فقلت : يا عبد الله أتبيع الناقوس ؟ فقال : وما تصنع به ؟ فقلت : تدعو به الى الصلاة ، فقال : أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك ؟ فقلت : بلى ، فقال : (تقول الله أكبر الله أكبر : الله أكبر الله أكبر) فذكر التكبير أربع مرات ، ومضى فى الأذان حتى كان آخره : لا اله الا الله ، ثم قال بعد أن ذكر أنه علمه الإقامة : (فلما أصبحت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما رأيت فقال : « انها رؤيا حق ان شاء الله ؟ فقم مع بلال فألق عليه ما رأيت ، فليؤذن به ، فانه أئدى صوتا منك » فقم مع بلال فجعلت ألقيه عليه فيؤذن به ، فسمع ذلك عمر ابن الخطاب وهو فى بيته ، فخرج يجر رداءه يقول : والذى بعثك بالحق بارسول الله : لقد رأيت مثل ما أرى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قلله الحمد » .

مذاهب العلماء فى العاقل الأذان :

يرى عدد كبير من أهل العلم ، أن الأذان يكبر فى أوله أربع تكبيرات ، وعلى هذا الرأى أبو حنيفة والشافعى والثورى وأحمد وإسحاق وغيرهم ،

أن يقول المؤذن كلتا الشهادتين سرا مرتين ، ثم يجهر بهما كذلك ، فالمرتان الأوليان يقولهما إخلاصا من أعصاق قلبه واحتسابا لوجه الله ، والأخريان يقولهما لذلك مع الاعلام بميقات الصلاة ، وهو سنة عند هؤلاء وليس ركنًا من أركان الأذان يبطل بفقده ، فمن تركه عمدا أو سهوا صح أذانه ، وفاته فضيلة الترجيع ، وقيل هو ركن يبطل الأذان بتركه ، والرأي الأول أصح ، لأنه قد جاءت أحاديث عديدة لم يذكر فيها الترجيع ، ومنها حديث عبد الله بن زيد السابق ، ولو كان ركنًا لم يحذف ، ولأنه ليس في حذفه إخلال ظاهر ، بخلاف باقي الكلمات .

واستدل من رأوا أنه ركن في الأذان بحديث أبي محذورة ، حيث ثبت فيه بتلقين النبي صلى الله عليه وسلم آياه ، وبمعل أهل الحرمين ، وبأن فيه زيادة ، وزيادة الثقة مقبولة ، وبأن اسلام أبي محذورة متأخر ، حديثه ينسخ المتقدم .

ونحن نقول : أنه لا يلزم من كل ذلك أن يكون الترجيع ركنًا في الأذان يبطل بعمده ، فلماذا لا يكون سنة

وحجبتهم في ذلك الحديث الصحيح السابق الذي حدث به عبد الله بن زيد ، وما صح عن أبي محذورة فيما رواه عنه أبو داود ويرى الامام مالك أن يكبر في أول الأذان مرتان فقط ، وحجته في ذلك عمل أهل المدينة في عهده ، فانه كان يؤثره على النصوص الفردية ، ويؤيده في ذلك رواية مسلم لحديث أبي محذورة ، فقد جاء فيها التكبير مرتان ، فلما تقدم استبان أن من يكبر أول الأذان أربعاً ، يستند الى أصل صحيح ، ومن يكبر مرتين يستند الى أصل صحيح أيضاً ، فلا ينبغي أن يوجب أحد الفريقين الآخر ، فان كليهما مركّز على دعامة متينة .

مذاهب العلماء في الشهادتين

أجمع العلماء على أن الأذان لا يصح بغير النطق مرتين بالشهادتين ، واقتصر فريق منهم على ذلك ، ومنهم أبو حنيفة وسفيان الثوري وأحمد في رواية عنه ، وحجبتهم في ذلك حديث عبد الله بن زيد الذي ذكرنا بعضه ، حيث جاء فيه بعد التكبير : أشهد أن لا اله الا الله مرتين ، وأشهد أن محمدا رسول الله مرتين .

وأكثر العلماء - ومنهم الشافعي - يرون مع ذلك الترجيع فيهما ، وهو

مناهج العلماء في الاقامة

عندما ينهيا المسلمون لصلاة الجماعة يدعوهم المؤذن أن يقيموا الصلاة بذكر يشبه ذكر الأذان ، غير انه فرادى فيما عدا التكبير أولها وآخرها واقامة الصلاة ، فان ذلك يذكر مرتين ، دليل ذلك حديث أنس «أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الاقامة الا الاقامة» أخرجه البخارى ومسلم ، وروى البيهقى بإسناد صحيح (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بلالا أن يشفع الأذان ويوتر الاقامة) وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : (انما كان الأذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين ، والاقامة مرة مرة ، غير أنه يقول : قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة » أخرجه أبو داود والسنائى بإسناد صحيح .

قد يقول قائل : ان التكبير فى أول الاقامة شفع وليس وترا ، وكذا آخرها ؛ اذ يقول المقيم فى كليهما : الله أكبر الله أكبر ، قلت ان الوترية فى أحاديث الاقامة اما محمولة على معظم الذكر ، أو محمولة على أن المقيم ينطق التكبير المزدوج فى أولها

فقط ، ومن أجل هذا يكون من أذن بترجيع فى الشهادتين مرتين سرا قبل الجهر بهما ، مستندا الى أصل صحيح ، ومن أذن بدون ترجيع يكون مستندا الى أصل صحيح آخر ، واختلاف الروايات لبيان الجواز ، فلا ينبغي لفريق أن يلزم آخرهما التزمه ؛ اذ الالتزام لا يكون الا بالمجمع عليه .

التوبيخ فى الأذان

التوبيخ أن يقول المؤذن بالفجر خاصة بعد حى على الملاح - الصلاة خير من النوم - مأخوذ من تاب بمعنى رجع ، كأن المؤذن رجع الى الدعوة للصلاة مرة أخرى بعد حى على الصلاة .

أما الصلوات الأخرى فلا توبيخ فيها ، وقد رواه خاصة بالفجر أبو داود وغيره بسند جيد ، كما رواه ابن خزيمة فى صحيحه والدارقطنى والبيهقى بإسناد صحيح عن أنس قال : (من السنة اذا قال المؤذن فى أذان الفجر حى على الفلاح قال : الصلاة خير من النوم ، الله أكبر الله أكبر ، لا اله الا الله) ومن قال بالتوبيخ عمر ابن الخطاب وابنه ، وأنس والحسن وابن سيرين وغيرهم .

وآخرها في نفس واحد ، فهو لهذا كانه وتر

والما نطق التكبير فيها شفا ،
لأنه المروي في أحاديثها ، ففي حديث
عبد الله بن زيد ، ثم تقول اذا أقمت
الصلاة : الله أكبر أشهد أن لا اله
الا الله ، أشهد أن محمدا رسول الله
حتى على الصلاة ، حتى على الفلاح
قد قامت الصلاة ، الله أكبر الله أكبر
لا اله الا الله .

سؤال وجواب

قد فهمنا مما تقدم أن أساس تشريع
الأذان والإقامة ، رؤيا رآها عبد الله
ابن زيد وعمر بن الخطاب في ليلة
واحدة بمولم ينزل بها الوحي ، فكيف
يسمى هذا تشريعا من الله والجواب
أن الله تعالى قال لرسوله صلى الله عليه
وسلم : ان أنزلنا اليك الكتاب بالحق
لتحكم بين الناس بما أراك الله فهذا
يدل على أن الرسول له أن يجتهد .

وأيضا قال تعالى : وأنزلنا اليك
الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ،
وموافقة الرسول على ما جاء في
الرؤيا فيه تبين منه لمشروعية الأذان
للصلاة التي أنزلها الله وأوجبها في

القرآن الكريم بقوله : ان الصلاة
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا .

وأيضا أن الله قد أقر هذا
الاجتهاد ، فلم ينزل ما ينافيه ، وبذلك
يكون الأذان تشريعا من الله تعالى .

ومعلوم أن الرسول كان اذا اجتهد
ولم يوافق الله على اجتهد ، فانه
تعالى كان يعلمه عدم موافقته ، ومن
ذلك أنه عليه السلام حين وافق على
أخذ الفدية من أسارى بدر ، أنزل
الله عتابا له على ذلك قوله تعالى : ما
كان لنبى أن يكون له أسرى حتى
يشقن في الأرض . . . الآية ٦٧
من سورة الأنفال .

أما ان وافق على اجتهد - كما هنا
في موضوع الأذان - فانه يكون
من تشريع الله تعالى .

ما يستحب في الأذان والإقامة

يستحب الثأني في الأذان
والإسراع في الإقامة ، لما روى عن
ابن الزبير مؤذن بيت المقدس في عهد
عمر رضي الله عنه أن عمر قال له :
(اذا أذنت فترسل ، واذا أقممت
فلحنم) والترسل الثأني والترميل
وترك المجلة ، وهو أولى وأبقى

بالأذان لأنه للثائين * والحزم (١) أبو سعيد : سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
الاسراع وهو أليق بالإقامة ؟ فانها لمحاضرين ، والاسراع بها أن يصل بعضها ببعض .

ويكره تمطيط الأذان والتطريب به ، لما روى أن رجلا قال لابن عمر : ائني لأحبك في الله ، قال : وأنا أبغضك في الله ، انك تبغى في أذانك (قال حماد : يعني التطريب) وقال الأزهري : البغى أن يكون في رفع صوته ، يحكى كلام الجبابة والتكبرين وقال غيره : هو تمسيم الكلام والتشادق فيه ، قال الثعلبي في المعتمد : الصواب أن يكون صوته بتحزين وترقيق ، ليس فيه جفاء كلام الأعراب ، ولابن كلام المتأدنين .

ما شرع له الأذان والإقامة شرعا للصلوات الخمس ، ولم يشرعا لغيرها بلا خلاف ، وينادي للمعبد والكسوف والاستسقاء - الصلاة جامعة - وكذا التراويح اذا صليت جماعة ولا يستحب ذلك في صلاة الجنازة على أصح الوجهين ، لكن الامام الغزالي قطع باستحباب ذلك فيها ، والمذهب الأول

الأذان الفصل من الإقامة

الراجح أن الأذان أفضل من الإقامة لما رواه مسلم عن معاوية قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « المؤذنون أطول أعناقنا يوم القيامة » ولما رواه البخاري عن أبي هريرة قال : « لو يعلم الناس ما في النداء والصف

و يستحب أن يرفع صوته ، لما في البخاري عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، أن أبا سعيد الخدري قال له : (ائني أراك تحب الغنم والبادية ، فانما كنت في غنمك أو باديتك ، فأذنت للصلاة ، فأرفع صوتك بالنداء ، فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة) قال

بعض أحكام الأذان والإقامة

قيل هما سنة في الصلوات الخمس
والسفر والجماعة والافراد
فان تركا صحت الصلاة ، وبه قال
جمهور العلماء ، وقيل فرض كفاية
في حق الجماعة حضرا وسفرا ، في
مسجد أو غيره ، وقيل ذلك في مسجد
الجماعة ، وليس شرط صحة لها ،
وقيل هما شرط في صحة الصلاة ،
والله تعالى هو الموفق للصواب .

مصطفى محمد الحديدي الطبر

الأول ، ثم لم يجزوا الا أن يستهوا
عليه لاستهوا ، أما مواظبة النبي صلى
الله عليه وسلم ومن بعده من الخلفاء
والأئمة على الإقامة ولم يؤذنوا ،
فمحمول على أنهم كانوا مشغولين
بمصالح المسلمين التي تحول بينهم وبين
مراعاة أوقات الأذان وتحديد أوقات
الصلاة بالاجتهاد بنحو القراءة
وحرركات الشمس ، ويؤيد ذلك ما
رواه البيهقي باسناد صحيح عن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه قال: لو كنت
أطبق الأذان مع الخلافة لأذنت

التوعية الشعبية

نظام إسلامي مقرر

للمؤسس أبو الوفاء المائت

هو طلب الكف عن القبح على وجه يظهر فيه الاشتغال والاستبشاع •

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عمل اجتماعي تدعو اليه المحبة والحرص على الخير الخاص للفرد ، والخير العام للجماعة ، فلا يأمر إنسان إنسانا بمعروف ولا ينهيه عن منكر إلا بدافع المحبة والحرص عليه حتى يبصره بعواقب ما يدعو اليه بأمره ونهييه ويشبهه الى خطره ؟ أما من يكره إنسانا فانه يكون أبعد الناس عن تبصيره وتسيهه ويود بخذع الأنف ان يسترسل في غوايته وضلاله ليلقي ما يتمناه له من سوء ومكره •

عن ابي أمامة الشيباني قال : رأيت أبا ثعلبة الخشني رضي الله عنه قال : كيف تقول في هذه الآية ؟ عليكم انفسكم ، قال : أما والله لقد سألت عنها خيرا ، سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اتمروا بالمعروف واتهوا عن المنكر ، حتى اذا رأيتم شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واصطاب كل ذي رأى برأيه ، فمليك بنفسك ، ودع عنك العوام ، فان من ورائكم أيلما الصبر فيهن مثل القبض على الجمر ، للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم •

أخرجه الترمذي والنسائي •

لذا فان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عمل إنساني تبث عليه النفس الخيرة الفاضلة ذات الشعور النبل التي تألم لآلام الناس وتشعر بشعورهم وهو الى ذلك عمل ديني قرنته الأديان وشددت فيه وشغل منها وكنا كثيرا

استشارة هم الناس الى الخير واستيقافهم عن الشر وهو ما يعرف بالتوعية الشعبية نظام إسلامي مقرر بمنوان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والأمر بالمعروف هو طلب فعل الخير على وجه التأكيد ، والنهي عن المنكر :

ومن مزايا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أنه رقابة اجتماعية عامة ، لكل مسلم أو على كل مسلم قادر أو مسلمة قادرة نصيب منها بحكم إيمانه كما يقول تعالى : «المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله إن الله عسير رحيم » .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قانون إسلامي أدبي غير ملزم تجاه أى سلطان غير سلطان الضمير والإيمان فلا مسئولية على من يخالفه سواء فى ذلك الأمر أو النأمر وإنما مسئولية المخالفة مسئولية إيمانية يتولى الله الحساب عنها والجزاء عليها وهو من هذه الناحية يخالف القوانين الجزائية كما أنه يخالفها من ناحية اتساع دائرة التطبيق فلا يتناول طائفة خاصة مما ينكر أو يعرف بل يتناولها جميعا ، فكل ما يصدق عليه اسم المعروف أو المنكر فهو داخل فى دائرة اختصاص الأمر أو النأمر ، فالمعروف كما يقول ابن الأثير : اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب إليه والاحسان إلى الناس وكل ما ندى إليه الشرع

وأوعدت من يتخلف عنه أو يتوانى فيه وهو أهل له بأقصى ماوعدت بمن عذاب فقد جاء فى القرآن الكريم : «لمن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ماكانوا يفعلون» . والاسلام هو امتداد للأديان السماوية وخاتم لها ومهيمن عليها أولى ذلك الأمر عنايته وتمثلت تلك العناية فيما جاء فى القرآن الكريم من آيات وأحاديث تفوق الحصر .

فمن الآيات قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يهدون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » وأولئك هم المفلحون» . وقوله تعالى : «كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » . وقوله تعالى : « لا خير فى كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما » .

ومن الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم : (لأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيدعوا خياركم فلا يستجاب لهم) .

ونهى عنه من المحرمات والمقبحات ،
 والمنكر ضد المعروف وهو كل ما قبحه
 الشرع وحرمه وكرهه كما يخالفه
 من جهة انه القائم به ببائنه تطوعا
 واحتسابا لوجه الله لا يتقى بذلك
 الارضاء وحسن ثوابه ولقد برز في هذا
 الميدان الجليل جماعة من المسلمين تدبوا
 أنفسهم له غيرة على الدين ورغبة في
 سلوك المسلمين الطريق المستقيم وخشية
 ان تضل الجماعة الاسلامية طريق
 الرشاد فلا تبلغ غايتها من النصر
 والتمكين ، وواجهوا في سبيل ذلك
 المخاطر وتصدوا للخلفاء والامراء
 وتعرضوا للاضطهاد ثم السجن والقتل ،
 والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
 من ألوان التوعية الاجتماعية لها آثارها
 الطيبة وخاصة اذا حسن أسلوبها
 وتوافر فيها الكفاية والخبرة والملم
 والمعرفة وحسن فهم المقاصد وخلصت
 النيات ، ولها لغة خاصة تتسم باللين
 والرفق بولكل مقام فيها مقال وللكناية
 والتعريض والاشارة مجال ، والقدوة
 في ذلك القرآن الكريم والسنة النبوية
 فمع القطع بان المشركين كانوا على
 ضلال كان النبي يحاسنهم في المقال
 ويقول لهم : وانا أو اياكم لعل هدى

أو في ضلال ميين وكان اذا أراد أن
 ينبه أصحابه على شيء لا يجيبه بالتأنيب
 بل كان يقول : ما بال أقوام يفعلون كذا
 ولقد اقتنع بجذواها جماعة من حكام
 المسلمين في بعض مراحل التاريخ
 فأولوها عنايتهم واستغلوها في التوجيه
 والاصلاح وجعلوها وظيفة شبه رسمية
 وخولوا القائمين بها بعض السلطات
 التي تضي عليهم هيئة تصنيفهم على
 أهدافهم وسموا تلك الوظيفة حمية
 وسموا القائمين بها محشرين وبطول
 الممارسة والتجربة أصبح لها نظم
 وقواعد مستمدة من الكتاب أو السنة
 أو مستلهمة من روحها ومناخها ،
 وألفت فيها كتب توضح أهدافها
 ومراميها وهي معروفة للباحثين
 والدارسين ومن فرمان ذلك الميدان
 بل فارسه المحلي الامام الفزالي في
 كتابه الاحياء فقد جمع أشتاتها وأحاط
 بأطرافها وأوفى بها على الغاية وكشف
 عن سرها وفضلها ومنزلتها من عوامل
 التوجيه الاسلامي ولأهمية هذا الأمر
 أعنى أمر التوعية بالأمر والنهي للتغيير
 والاصلاح ألزم الاسلام المسلمين
 كافة كل بحسب وسعه وطاقته فمن
 استطاع تغيير المنكر باليد فليفعل ومن
 استطاع باللسان فليغير ومن استطاع
 بالقلب فليغير ، ومعنى التغيير بالقلب

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
 من ألوان التوعية الاجتماعية لها آثارها
 الطيبة وخاصة اذا حسن أسلوبها
 وتوافر فيها الكفاية والخبرة والملم
 والمعرفة وحسن فهم المقاصد وخلصت
 النيات ، ولها لغة خاصة تتسم باللين
 والرفق بولكل مقام فيها مقال وللكناية
 والتعريض والاشارة مجال ، والقدوة
 في ذلك القرآن الكريم والسنة النبوية
 فمع القطع بان المشركين كانوا على
 ضلال كان النبي يحاسنهم في المقال
 ويقول لهم : وانا أو اياكم لعل هدى

تفشو الرذائل وتضم الأدان عن نداء
 الإيمان وتسمى البصائر عن رؤية الحق
 والصواب وحين تجف أشجار المجتمع
 فلا تورق وتزوي فلا تثمر ويصبح
 كالحديد البارد لا تلبثه المطارق
 والمماول ، وحين يفض الفنى بماله
 على سبل الخير وتمقاد نفسه الى مايزين
 شيطانه فلا يخفق قلبه لأنه محروم
 ولا تنزعج نفسه لصرخة مكلم ،
 وحين يتخذ بعض الناس الهه هواه ،
 ويفضى عن دعوة الاله ولا يستجيب
 الا لنداء شهواته ولذائذه مهما شابها
 من رجس وباطل فيصبح - وان كان
 من الناس - كبهيمة الأنعام ، وحين
 يعجب المرء بنفسه فلا يهتدى الى تصحيح
 ولا يقتنع بصواب يصرفه عن غروره
 واستكباره واستبداده برأيه وان
 جائف الحق ودين الله ، وحين تكون
 الدنيا أكبرهم الناس يصرفون اليها
 قلوبهم وجهودهم ، وينفلتون عن ذكر
 الله وعن الآخرة ولا يشتغلون بالاعداد
 لها ، نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، وهذا
 معنى قوله صلى الله عليه وسلم فى
 الحديث : (اتمروا بالمعروف وانتهوا
 عن المنكر حتى اذا رأيتم شحاً مطاعاً
 وهوى متبعاً ودنياً مؤثرة واعجاب المرء
 بنفسه فمليكنفسك ودع عنك العوام) .

الاعراض عن مرتكب المنكر واظهار
 البغض له وتحاشى معونه ومخالطته ،
 وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم :
 (من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان
 لم يستطع فليسانه فان لم يستطع
 فليقلبه وذلك أضعف الإيمان)
 وهو تفسير وتفصيل لقوله تعالى :
 « ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
 ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر »
 وذلك الواجب لا يسقط عن المسلم
 الا حين يأس من جدواه وفى ظروف
 خاصة أشار اليها الحديث وستاولها
 بعد قليل ، ومن فهم من قوله تعالى :
 « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا
 يضركم من ضل اذا اعتديتم » انها
 تعفى المسلم من ذلك الواجب فقدفهم
 خطأ فقد روى عن أبى بكر رضى الله
 عنه أنه قال : ايها الناس انكم تهرعون
 هذه الآية وتؤولونها على خلاف
 تأويلها وانى سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول : (ما من قوم عملوا
 بالمعاصي وفيهم من يقدر ان ينكر عليهم
 فلم يفعل الا يوشك ان يصمهم الله ببغاب
 من عنده) .

ومعنى ذلك أن الأمر بالمعروف
 والنهى عن المنكر فرض على كل مسلم
 أو على جماعة غير معينة منهم تكفى
 عنهم ولا يسقط هذا الفرض الا حين

لأنه حين يكون المجتمع على هذه الصورة فقد عظم البلاء وانقطع الرجاء ونذر الإصلاح فلا جدوى من الموعظة ووجب اعتزال الناس والانزواء عنهم حتى لا يشاهدوا منكم وحتى يسلم ذو الدين بدينه • وقد لا يستطيع المرء في هذا الجو أن ينهض بشعائر دينه ولا ما وجب عليه لما يحس به من الغربة ولما يلقاه من السخرية به والضييق بتقواء وصلاحه فان صبر واحتمل وقام بما افترض عليه كان له من الأجر أضعاف ما لغيره من المسلمين في زمان مهيأت لهم فرص العمل وصفا من حولهم الجو - وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث :

(وان من ورائكم أياما الصبر فيهن مثل القبض على الجمر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون عملكم) وفي بعض روايات الحديث زيادة : لأنكم تجدون على الخير أعوانا •

هذا ولم يبين الحديث متى يصبر المسلمون هذا المصير ومتى يسود هذا الظلام ومتى يبلغ المجتمع الإسلامي هذا المبلغ من الضلال والانحلال ، فلتفهمه على أنه اخبار بالقيب كغيره من النبوء علينا أن نؤمن به ولا نخوض في توقيته وتفصيله حتى لا تكذب ظنونا بيقين ما تأتي به الأيام •

ابو الوفا المراثي

من لدى السنة :

يسر الإسلام وسماحة

لأن سائر مفتاوى عثمان بن عيسى

— ٤ —

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال :

٤ - من مظاهر التيسر أيضا في
التشريع الاسلامي ان الله عز وجل -
اقتضت حكمته - أن يحرم على
الحائض الصلاة والصوم ، لكنه أوقف
عنها الصلاة ، فلم يلزمها بقضائها
وأمرها بقضاء الصوم ،

ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين
أحد الا غلبه ، فسددوا ، وقاربوا ،
وأبشروا ، واستعينوا ، بالغدوة
والروحة ، وشيء من الدلجة .
(رواه البخارى)

روى الجماعة عن معاذة (١) قالت :
سألت عائشة ، فقلت : ما بال الحائض
تفرض الصوم ولا تقضى الصلاة ؟
قالت : كان يصيبنا ذلك مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنؤمر بقضاء
الصوم ، ولا نؤمر بقضاء الصلاة .

تمهيد :

وروى الحديث برواية أخرى
لفظها ما يأتي :

(عن معاذة قالت : سألت عائشة
فقلت : ما بال الحائض تفرض الصوم ،

قلنا فيما مضى عند بيان أهداف
الحديث : ان شريعة الاسلام قامت
على مبدأ رفع الحرج ، والتيسر في
التشريع ، والترفق بالمكلفين ، وذكرنا
ثلاثة أمثلة يتجلى فيها اليسر والسماحة
وفي هذا المقال نحاول أن نذكر بعضا
آخر من الأمثلة فنقول وبالله التوفيق :

(١) معاذة ، بضم الميم ، وهى بنت عبدالله العدوية ، ومعدودة في
فقهائ التابعين ، انظر « فتح الباري لابن حجر » .

عجز عن الطهارة بالماء - لا يكون محصلا للطهارة شرعا ، فلا تصح صلاته ، ولكن الله تعالى - رحمة منه بعباده ، وتيسيرا عليهم - شرع لهم التيمم اذا لم يتيسر لهم وجود الماء ، أو كانوا مرضى يضرهم استعماله ، ويكون التيمم بمسح الوجه واليدين بتراب طاهر ، أو بغير التراب كالرمل مما صعد على وجه الأرض بشرط أن يكون طاهرا يواظب الشارع الحكيم التيمم حينئذ طهارة مطلقة نهائية عن الوضوء في حال وجوب التطهر من الحدث الأصغر ، وعن النسل في حال وجوب التطهر من الحدث الأكبر وتصح بها الصلاة ، قال الله تعالى :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا »
 وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » (١) قوله

ولا تقضى الصلاة ؟ فقالت : أحرورية أنت ؟ قلت : لست بحرورية ، ولكنني أسأل ، قالت : كان يصينا ذلك ، فتؤمر بقضاء الصوم ، ولا تؤمر بقضاء الصلاة .

قولها : (أحرورية أنت ؟) يفتح البهاء وضم الراء الأولى نسبة إلى حروراء ، قرية بقرب الكوفة ، كان أول اجتماع الخوارج بها ، أي أخارجه أنت ؟ فإن طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة زمن الحيض ، وهو خلاف الاجماع ، هـ قسطلاني على البخاري ، وظاهر أن الحكمة في عدم أمر الحائض بقضاء الصلاة - رفع المشقة عنها ، إذ أن الصلاة تكرر في كل شهر ، وفي كل يوم ، فيلحقها الحرج في القضاء ، بخلاف الصوم ، فإنه يكون في السنة مرة ، فلا حرج في قضاؤه .

هـ - ومن مظاهر التيسير أيضا أن الله تعالى اشترط لصحة الصلاة - الطهارة من الحدث الأصغر والأكبر ومعروف أن هذه الطهارة تكون بالماء الطهور ، وكان مقتضى الظاهر أن من

ويدل أيضا على شرعية التيمم عند وجود عذر يقتضيه - ما روى عن عمران بن حصين قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر ، فصلى بالناس ، فإذا هو برجل معتزل ، فقال : (ما منعك أن تصلي ؟ قال : أصابني جنابة ، ولا ماء قال : عليك بالصعيد ، فإنه يكفيك) (١) قوله : (أصابني جنابة ولا ماء) يريد أنه احتلم ، ولا يجد ماء يغسل به .
قوله : (عليك بالصعيد) الزمه لتيمم به .

ويدل على شرعيته أيضا ، وصحة الصلاة على الأرض مطلقا - إذا كانت طاهرة - ما ذكره عليه الصلاة والسلام في معرض ما خصه الله به من عطاء كريم ، حيث قال :

(جئت إلى الأرض مسجدا وطهورا ، فأبى رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل) (٢) وما روى عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

تصالي : « أو جاء أحدكم متكئا من الغائط ، أي المتخفّض من الأرض ، وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة ، وكفى به عن الحدث ، كالقبول مثلا أو التبرز .

قوله : «تيمموا صعيدا طيبا التيمم لغة : مطلق القصد ، قال الشاعر العربي :

ولا أدري إذا يمت أرضا

أريد الخير أيهما يلينى
أي قصدهما ، وفي النسخ : قصد الصعيد الطاهر ، واستعماله بصفة مخصوصة لأقامة القرية ، والصعيد ، وجه الأرض سواء كان ترابها أو غيره كالرمل مثلا : قال صاحب المصباح : (الصعيد) وجه الأرض تربها كان أو غيره ، قال الزجاج : ولا أعلم اختلافا بين أهل اللغة في ذلك ، هـ والطيب : الطاهر ، والمراد بقوله : (تيمموا صعيدا طيبا) قصدوا الصعيد لمسح الوجه واليدين بنية استجابة الصلاة ونحوها .

(١) رواه البخاري ومسلم .

(٢) رواه البخاري .

(جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً) ايضاً أدركت الصلاة تمتح استعمل للتراب الملوئ - مظهر عظيم من مظاهر التيسير ، وفى الحكم بترتب الطهارة على استعمال شئ ٠ يتحقق وجوده غالباً - مظهر قوى من مظاهر التيسير ، وفى جعل المسح بالتراب مقصور على الوجه واليدين مظهر جلى من مظاهر التيسير ٠

وكذلك فى الحكم بجعل التيسير نائياً عن كل من الوضوء عند التطهر من الحدث الأصغر ، وعن الغسل عند التطهر من الحدث الأكبر - مع أنه لم يسمح فيه من الجسم الا مساحة ضيقة - مظهر واسع من مظاهر التيسير والترفق بالمكلمين ٠

هذا وجعل التيسير طهارة شرها - يعتبر أمراً تبدياً يملو فهمه على القول - لذا خفيت بعض أحكامه عقب شريعته - كما تدل على ذلك الواقعة الآتية التى حصلت لفريق من الصحابة رضوان الله عليهم - أيام حياته صلى الله عليه وسلم :

قوله : (جعلت لى الأرض مسجداً) أى موضع سجود وصلاة ، لا يختص السجود والصلاة منها بموضع دون موضع ، بخلاف من قبله عليه الصلاة والسلام ، لأنه انما أيجت لهم الصلاة فى أماكن مخصوصة ، وهى أماكن العبادة ، ويؤيد هذا ما جاء فى رواية أخرى لعمرو بن شعيب بلفظ :

(وكان من قبل انما يصلون فى كتائبهم) وما أخرجه البزار من حديث ابن عباس وفيه : (ولم يكن أحد من الأنبياء يصلى حتى يبلغ محرابه) ٠

قوله : (وطهوراً) بفتح الطاء ، أى مطهرة ٠

(١) رواه الامام أحمد ٠

(٢) رواه الامام أحمد ايضاً ٠

فقد كان جماعة من الصحابة في سفر ، وفيهم عمر ومعاذ رضى الله عنهما ، فأصبح كلاهما جنباً ، ولا ماء ، فبذل كل منهما اجتهاده ، فأما معاذ فغاس الطهارة الترابية على الطهارة المائية ، وتمرغ في التراب ، وصلى وأما عمر فلم ير ذلك ، وأخبر الصلاة ، فلما رجا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم بين لهما الصواب ، وأشار إلى أن قياس معاذ فاسد الوضع ، لأنه في مقابلة النص ، وهو قوله تعالى : « فامسحوا بوجوهكم وأيديكم » وقال له : يكفيك أن نغسل منّا مشيراً إلى كيفية التيمم ، وأفهمه أن التيمم كما يرفع الحدث الأصغر يرفع الأكبر (١) .

(يتبع)

منشأوى عثمان عبود

(١) لنظر هذه الواقعة في كتاب تاريخ التشريع - تاج السائس .

البخارى المفترى عليه للأستاذ محمد نجيب الطيبي

— ١٠ —

ذو عيال، ولم يفهم أبو هريرة من قوله صلى الله عليه وسلم (أما أنه قد كذبك وسيمود) انتهى عن إعطائه وإنما هو اخبار عن خصلة في هذا الرجل فلهذا رضى الله عنه ترك له بعض مال الصدقة بعد أن وصده برده، فكان حكم الرسول عليه بأنه لن يرد اليك شيئاً، ولعله تسرب الى ذهنه رضى الله عنه ترجيع جانب المغو هما أخذه هذا الحاثي، ولعله تسرب الى ذهنه معنى كذبه في ادعاء الفاقة والادفاح، فرجع جانب الاقتراض ومنحه ليرد ما أخذه، فهو على أى حال لم يدرك من كذبه أكثر من هذا حتى أوضع له النبي صلى الله عليه وسلم في المرة الثالثة أنه شيطان، وكان هذا تفسيراً ضحكاً لمعنى (لقد كذبك) اذ يكون انتحاله صفة البشرية وتشكله في هذا المنظر الانسى أعظم كذبة.

وترجمة البخارى لهذا الحديث جزء من فحوى الحديث، لأنها بمثابة تفسير له، وتبريض بسببه وفي التراجم التي سجلها الامام البخارى من مراعاة الأصول الشرعية والاجتهادات الفرعية وایضاح المسائل التي يمكن أن تبنى على حديث الباب الكثير والكثير وانظر هذه الترجمة التي جاءت بين يدي هذا الحديث الذي صقناه في البحث المار - ٨ - وهو الذي تستكمل بحثه ودفع التشبهات التي اتارها المفلوكون حوله الآن قال الامام البخارى رضى الله عنه وأرضاه ونفعنا بعلومه: (باب اذا وكل رجلاً فترك الموكل شيئاً فأجاز له الموكل فهو جائز وان اقضه الى أجل مسمى جائز) ثم أتى بالحديث المعلق الذي أتى فيه الجنى في شكل انسى يحثو من صدقة الفطر ولم يكن أبو هريرة رضى الله تعالى عنه يعلم الا أنه انسان فقير ألت به حاجة ومر

وقد يحسن بنا أن نسوق أقوال الفلاسفة القدماء والمحدثين - بفتح الدال المخففة - وهم لا شك أكثر اعتمادا على عقولهم ونأيا عن الأذعان للأوهام والخرافات. ونحن إذ نسوق كلامهم ننبه على أننا غير ملتزمين بكل ما فيه من تفصيلات عقلانية ، يكون جانب الوحي له الكلمة الفاصلة والحكم الأعلى ومن ثم يكون النقل عندنا أسلم وأحكم بل وأعلم . قال ابن سينا في كتاب الحدود : الجن حيوان هوائي ناطق مشف الجرم من شأنه أن يتشكل بأشكال مختلفة . وقال أبو البقاء وجمهور أرباب الملل المصدقين بالأنبياء قد اعترفوا بوجوده وقدرته على التشكل واعترف به جمع عظيم من قدماء الفلاسفة . وفي بعض رسائل أبي نصر الفارابي جوابا عن مسألة الجن فقال : الجن حيوان غير ناطق غير مائت ، وذلك على ما توجبه القسمة التي يتبين منها حد الانسان المعروف عند الناس أعنى الحي الناطق المائت وذلك أن الحي منه ناطق مائت وهو الانسان ومنه ناطق غير مائت وهو الملك ، ومنه غير ناطق مائت وهو البهائم ومنه غير ناطق غير مائت وهو الجن فقال السائل :

الذي في القرآن منافض لهذا وهو قوله تعالى « استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا » والذي هو غير ناطق كيف يستمع ؟ وكيف يقول ؟ فقال : ليس ذلك بمنافض وذلك أن السمع والقول يمكن أن يوجد للحي من حيث هو حي ، لأن القول والتلفظ غير التمييز الذي هو النطق ، وترى كثيرا من البهائم لا قول لها وهي حية ، وصوت الانسان مع هذه المقاطع هو له طبيعي من حيث هو حي بهذا النوع كما أن كل نوع من أنواع الحي لا يشبه صوت غيره من الأنواع ، كذلك هذا الصوت بهذه المقاطع التي للانسان مخالف لأصوات غيره من أنواع الحيوان . وأما قولنا غير مائت فالقرآن يدل بذلك في قوله تعالى « قال : رب أنظرني الى يوم يبعثون » قال : انك من المنظرين » اهـ

وقال أبو محمد علي بن حزم في كتابه الفصل في الملل والأهواء والنحل : لم ندرك بالحواس ولا علمنا وجوب كونهم ولا وجوب امتناع كونهم في العالم أيضا بضرورة العقل ، لكن علما بضرورة العقل امكان كونهم لأن قدرة الله تعالى لا نهاية لها وهو عز وجل يخلق ما يشاء ، ولا فرق بين أن يخلق خلقا

عنصرهم التراب والماء فيسكنهم الأرض والهواء والماءويين أن يخلق خلقا عنصرهم النار والهواء فيسكنهم الهواء والنار والأرض ، بل كل ذلك سواء ويمكن في قدرته ، لكن لما أخبرت الرسل الذين شهد الله عز وجل بصدقهم بما أبدى على أيدهم من المعجزات المحيلة للطباع بنص كلام الله عز وجل على وجود الجن في العالم وجب ضرورة العلم بخلقهم ووجودهم وقد جاء النص بذلك وبأنهم أمة عاقلة مميزة متعبدة موعودة متوعدة متأسلة يموتون . وأجمع المسلمون كلهم على ذلك نصم والنصارى والمجوس والصابئون وأكثر اليهود وهم يرونا ولا نراهم . قال تعالى : (انه يراكم هو و قبيلة من حيث لا ترونهم) فصح أن الجن قيل ابليس قال الله عز وجل (الا ابليس كان من الجن) .

والنار والهواء عنصران لا ألوان لهما ، وإنما حدث اللون في النار المشتعلة عندنا لامتزاجها برطوبات ما تشتعل فيه من الحطب والكتان والأدهان وغير ذلك ، ولو كانت لهم ألوان لرآيناهم بحاسة البصر ولو لم يكونوا أجساما صافية هوائية لادركاها بحاسة اللمس .

وبعد ذلك تكلم عن مظاهر تأثير الجن في النفس البشرية ، وأتى على الفرق بين الوسوسة والصرع .

واذ أخبر الله تعالى أننا لا نراهم فمن ادعى أنه يراهم أو رآهم فهو كاذب إلا أن يكون من الأنبياء عليهم السلام ، فذلك معجزة لهم كما نص رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تفلت عليه الشيطان ليقطع عليه صلاته قال : فأخذه فذكرت دعوة أخي

عصمهم التراب والماء فيسكنهم الأرض والهواء والماءويين أن يخلق خلقا عنصرهم النار والهواء فيسكنهم الهواء والنار والأرض ، بل كل ذلك سواء ويمكن في قدرته ، لكن لما أخبرت الرسل الذين شهد الله عز وجل بصدقهم بما أبدى على أيدهم من المعجزات المحيلة للطباع بنص كلام الله عز وجل على وجود الجن في العالم وجب ضرورة العلم بخلقهم ووجودهم وقد جاء النص بذلك وبأنهم أمة عاقلة مميزة متعبدة موعودة متوعدة متأسلة يموتون . وأجمع المسلمون كلهم على ذلك نصم والنصارى والمجوس والصابئون وأكثر اليهود وهم يرونا ولا نراهم . قال تعالى : (انه يراكم هو و قبيلة من حيث لا ترونهم) فصح أن الجن قيل ابليس قال الله عز وجل (الا ابليس كان من الجن) .

موجودات مجردة عن الجسمية قالوا:
وهذه الأرواح قد تكون مشرقة الهية
خيرة سعيدة وهي المسماة بالصالحين من
الجن • وقد تكون كدرة سفلية شريرة
وهي المسماة بالشياطين • واعلم أن
قوما من الفلاسفة طعنوا في هذا المذهب
وزعموا أن المجرى يتمتع عليه ادراك
الجزئيات والمجردات يتمتع كونهما فاعلة
للأفعال الجزئية : وهذا باطل لوجهين:

(الأول) أنه يمكننا أن نحكم على
هذا الشخص المعين بأنه إنسان وليس
بفرس ، والقاضى على الشئيين لا بد
وأن يحضره القضى عليهما فهنا شئ •
واحد وهو مدرك للكل وهو النفس ،
فيلزم أن يكون المدرك للجزئى هو
النفس •

(الثانى) هب أن النفس المجرى لا
تقوى على ادراك الجزئيات ابتداء لكن
لأنزاع أنه يمكنها أن تدرك الجزئيات
بواسطة الآلات الجسمية فلم لا يجوز
أن يقال : ان تلك الجواهر المجردة
المسماة بالجن والشياطين لها آلات
جسمية من كرة الأمير أو من كرة
الزمهرير ثم انها بواسطة الآلات
الجسمية تقوى على ادراك الجزئيات
وعلى التصرف فى هذه الأبدان •

والس الى أن قال : فلا يجوز لأحد
أن يزيد على ذلك شيئا ومن زاد
على هذا شيئا فقد قال ما لا علم به وهذا
حرام لا يحل • قال عز وجل (ولا تقف
ما ليس لك به) وهذه الأمور لا يمكن
أن تعرف البتة الا بخبر صحيح عنه
صلى الله عليه وسلم ولا خبر عنه عليه
السلام بنير مذكروا وبالله التوفيق اهـ

وقال الامام جبر الأمة محمد بن
ادريس الشافعى رضى الله عنه وأرضاه:
(من زعم أنه يرى الجن أبطلنا
شهادته الا أن يكون نيا) وهو يعنى
صورته الحقيقية •

وقال الامام عالم المقول والمقول
الفخر الرازى فى الجزء الأول من
تفسيره :

(أطبق الكل على أنه ليس الجن
والشياطين عبارة عن أشخاص جسمية
كثيفة تجب موتها مثل الناس والبهائم
بل القول المحصل فيه قولان (الأول)
أنها اجسام هوائية قادرة على التشكل
بأشكال مختلفة ، ولها عقول وأفهام
وقدرة على أعمال صعبة شاقة •

(والقول الثانى) ان كثيرا من الناس
أثبتوا أنها موجودات غير متحيزة ولا
حالة فى التحيز • وزعموا أنها

جار لهم لا يفارقهم ، فلما انبثوا للقتال ورأى عدو الله جند الله قد نزلت من السماء فرونكص على عقبيه فقالوا الى أين ياسراقة ؟ ألم تكن قلت : انك جار لنا لانمارقنا ؟ فقال : انى أرى مالا ترون انى أخاف الله ، والله شديد العقاب وصدق فى قوله (انى أرى مالا ترون) وكذلك فى قوله « انى أخاف الله » .

وأما الاحتجاج بقوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) فالجواب أن النفى للرؤية انما يقع على رؤية الجن فى صورته الحقيقية

ولما نأياها الناس الحملة على الاسلام وعلى كتب السنة لما فيها من ذكر هذه الكائنات التى ثبت وجودها بنص الكتاب العزيز ، هل يريدون أن يؤيد هذا كلام أحد الخوارج حتى نتمسس اسكتهم بما أن احتجبتنا بالصدق من كلام ربنا وسنة نبينا وأقوال أئمة ديننا ، وطلبنا الفلج بالحق ، ووأسفنا ان المعمود ليضطرب لم رأى أطايب الطعام والأعشى ليقضى بساطع الغياء ، وهما مع ذلك يدركان لذة الطعام السائخ وبهاء النور الوضاه .

اخطروا يا هؤلاء هذا كتاب فومست أشهر مؤلفات جوده أكبر شاعر ألماني

وقال أبو الحسن المارودى امام شافعية البصرة وقاضى قضائها فى كتابه (أعلام النبوة) الجن من العالم الناطق المميز يتناسلون ويموتون وأشخاصهم محبوبة عن الأبصار وان تميزوا بأفعال وآثار الا أن الله تعالى يخص برؤيتهم من يشاء .

واذا زعم هؤلاء الأدعياء أنهم يمتنون الى مذهب السلف بصلة ، وأنهم من حزب السلفين جتاهم ومن لف لفهم وصرهم ووسوس لهم بهذا الحدث الذى حاق بهم وزرة وطوقهم اثمه وجللهم عاره ، أقول جتاهم من أعلى من قمة السلفية ، وداعيتنا المدره السلاقي ذلكم هو الامام الفقيه الأصولي المحدث البارح المتخرج باين تيبه ومعبده شمس الدين الزرعى المعروف باين قيم العجوزية ، قال رحمه الله تعالى فى كتابه (زاد المعاد فى هدى خير المباد) ج ٢ ص ٢٢٣ بتحقيق محمد حمد الفقى «ولما عرمت قريش على الخروج ذكرروا ماينهم وبين بى كنانة من احرب فتبدى لهم ابليس فى صورة سراقه ابن مالك المدلجى ، وكان من أشراف كنانة فقال لهم : لا غالب لكم اليوم من الناس واتى جار لكم من أن تاتيكم كنانة بشىء تكرهونه فخرجوا والشيطان

وقد يكون أكبر أدياء أوروبا بطله من الجن واسمه مستوفيليس ، وحديثه الذى سارت به الركبان فى كل مكان فى أوروبا وغيرها ونظمه الشعراء وتغنى به المثلون والمثلات وعقدت لمسابية أدوار الموسيقى على أجمل الأنغام .

ووضع ولیم شكسبير قبل جوته قصة حملت وهى تدور على ظهور الجن لهملت فى صورة أبيه الملك المقتول ولشكسبير أيضا رواية العاصفة ومدارها على الجن وتدخلهم فى أعمال البشر وتديرهم لشئونهم فما من أمة فى الأرض الا والجن جزء من فلسفتهم وشعرهم وأديبهم وتاريخهم (لا تبديل لخلق الله) ويقول سبينسر فى ص ١٧٣ من ج ١ من كتابه مبادئ علم الاجتماع : ان اليونان الأقدمين كانوا يعتقدون بالجن وأنهم يقطنون (هاديس) وأن للجن فى اعتقاد اليونان أنسابا تكاد تكون مادية ، وأنها تشرب دماء الذبائح وتخشى القتل فتتمكن (بولس) من تخويفها بسيفه ، وفى الياذة هو ميروس كلام كبير عن الجن وكان الاسرائيليون يعتقدون فى الجن ص ١٧٤ من الكتاب نفسه ، وأن بعض قبائل الهنود تعبد الجن ومعظم الأمم الحديثة تعتقد فى الجن وتروى عنها الأخبار والنوادر ، وهؤلاء جميعا لم يحرزوا أحد من هؤلاء الجهال أن يصنف كتابا فى استهجان عقائدهم ، أو تنسيق آدابهم ومثلهم . ولكن شهوة الحقد على السنة جعلتهم ولاهم لهم الا الطعن فيها والاجهاز عليها (يتبع)

محمد نجيب الطيمى

التفسير الوسيط

وملاحظات على نقاط فيه

هذا من أذكار أحمد بن حنبل

- ٢ -

وأقول : ان القول بأنه لم يرد في السنة النبوية كذا .. يستدعي الاحاطة بالسنة الشريفة ، أو أن يكون الأمر مما لا يقل صدوره عن المصنوع لمخالفته - على ما قيل - المعقول ، أو المنقول ، أو الأصول - والأولى أن يقال لم نجد في السنة النبوية كذا أو لا نعلم في السنة كذا .

(١٨) (ص ٤٦٥) : ليس عليك هدام .. قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم حريصا على أن يهتدى الناس لما هدام اليه .

(أقول : لعل التعبير المراد : حريصا على أن يهتدى الناس لما دعاهم اليه وهو أوفق ببقية كلامه في شرح الآية الكريمة .

(١٩) (ص ٤٩٠) : (وليلعل الذي عليه الحق) .. قال : وإنما أعطى

(١٦) (ص ٤٣٦) في المفردات فسر (الحي) بأنه : الباقي ، الدائم البقاء الذي لا يناله الفناء ا هـ .

أقول : الحي ، والباقي : اسمان من أسماء الله الحسنى ، وكل يدل على صفة خاصة من صفاته تعالى ، وهما الحياة ، والبقاء ، فتفسير الحي بالباقي .. الخ غير دقيق ، والمناسب أن يكون الحي (من أسمائه تعالى) بمعنى : من له الحياة الدائمة الأزلية وأبدية .. وبهذا يتفق معنى الحي مع ما ذكره في تفسير الحي (ص ٤٣٢ ، ٥١٢) من أنه الذي له الحياة الكاملة الأزلية .. وأنه الدائم الحياة الذي لا يموت أبدا .

(١٧) (ص ٤٤١) أو كالذي مر على قرية .. الخ قال : لم يرد في القرآن الكريم ، ولا في السنة النبوية ما يعين صاحب هذه القصة .

لائقا مما قاله الطمأنينة ، سواء في المختصرات أو المطولات : كالنفسى وأبى السعود والقرطبي والمنار وغيرها ومن ذلك في القرطبي عن ابن عطية ما فحواه : أن الحسنات تكسب دون تكلف ، لأن كاسبها على جادة أمر الله ورسم شرعه ، وإن السيئات يتكلف كاسبها في أمرها خرق حجاب نهي الله تعالى عنه . وفي هذا ونحوه محاولة لفهم بعض أسرار التعبير ، وتزييه لكلام الله جل جلاله - وهو منزّه ولا ريب عن أن يكون المجرد التلوين .

(٢٢) (ص ٥٠٤ ، ٥٠٥) (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) .

استشكل المفسر أن يقيد ظاهر الآية - على ما قال - التكليف وقت النسيان والخطأ ، وهو لا يصح لأنه تكليف بما ليس في وسعنا والمخرج - في نظره - أن يفسر النسيان بالترك عمدا ، لأنه من معانيه - واستشهد بيت من الشعر ، وهو في الحقيقة لا يشهد له (١) - . كما فسر الخطأ بفعل أو ترك الصواب كسلا أو غواية

حق الاملاء للمدين ، لأنه هو المشهور . وعليه ، فلا بد أن يكون هو المقر .

في العبارة خطأ مطبعي ، وصوابه : لأنه هو المشهود عليه .

(٢٠) (ص ٤٩١) قال : في تفسير آية المداينة والضعيف من لا يقدر على الاملاء لكونه : صيا ، أو شيخا خرفا ، أو مريضا - ومن لا يستطيع الاملاء نحو الأخرس ، فهؤلاء أربعة أصناف ، لا يمل على الكاتب سوى أولهم . أقول : جعل الصبي ممن لا يقدر على الاملاء في أول العبارة ، وجعله قادرا على الاملاء في آخرها .

(٢١) (ص ٥٠٤) (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) قال عبر بالكسب مع الطاعة ، والاكتساب مع المعصية ، من باب التلوين في نمط الكلام ، كما في قوله تعالى فمهل الكافرين أمهلهم رويدا .

أقول : لم يكلف نفسه أن يفعل في معنى الكسب والاكتساب شيئا

(١) قال ومنه (أي النسيان بمعنى الترك عمدا ، قول الشاعر : ولم أكن عند الجود قاليا - ولا كنت يوم الردع للطافين ناسيا - ولم يعلق عليه - والبيت لا يشهد لما أراد ، بل معنى ناسيا : ذاهلا عنهم لشدّة الروع ، فهو يصف نفسه بالشجاعة كما وصفها بالكرم ، وعند اللقاء لا يذهله الروع ، بل هو ذاكر ومقاتل وثابت الجنان .

أو انحرافاً • ثم قال : فإن فسر بذلك استقام الدعاء بعدم المؤاخذة عليهما • أقول : هذا الكلام بعيد كل البعد عن الصواب ، ويكاد لا يحتاج الى بيان ، وإن كان لابد منه ، فلتثبت مايلي :

١ - الحمد لله ليس من هذا الخطأ شيء في التفسير القريبة التي بين أيدينا من مثل النسفي وأبي السعود والقرطبي والمنار • • وقد وجهت المعنى بالمعروف المناسب بـ « كان من البسير الرجوع اليها والانتفاع بها » •

٢ - تفسير النسيان بالترك عمداً ، والخطأ بفعل أو ترك الصواب • • كـ « لا أو غواية أو انحرافاً » لايجمل بالمؤمنين القائلين سمعنا وأطعنا أن يطلبوا رفع المؤاخذة في ذلك ، وإنما تجب المبادرة الى التوبة الصادقة والاستغفار من الماضي •

٣ - تفسير النسيان والخطأ بالتبادر المعروف من معناهما يتلام سباقاً مع سابق الكلام ولاحقه وقد فسر النسيان : بالترك سهواً ، والخطأ في الأمر بعدم الاصابة عن غير عمد •

٤ - فيما ذكره المفسر أخيراً عن الزمخشري ما يبين وجه الدعاء بعدم المؤاخذة ، اذ يقول : « ذكر الخطأ والنسيان » والمراد ماها سيان عنه من التريط والاعغال : وقد اتبته المفسر الى ذلك وأشار اليه ، وكان ينبغي عن الاعتساف الظاهر في فهم كلام الله جل علاه •

حزب « ٦ »

(٢٣) (ص ٥٣٤) (شهد الله أنه أنه لا اله الا هو • •) الآية قال : المعنى هذه الشهادة موجهة الى أهل نجران أقول : لماذا هذا التخصيص في التوجيه لأهل نجران ، وإن كان لهم في سبب النزول شأن ؟ بل هي موجهة لكل المكلفين ، وتقرير لمضيق قائمة مسلمة عند جميع المؤمنين •

(٢٤) (ص ٥٤٥) في تفسير قوله تعالى : (قل اللهم مالك الملك) قال :

الملك - يضم الميم - في حق الله تعالى هو على ما قال المحققون - صفة قائمة بذاته تعالى ، متعلقة بما سواه ، تطلق التصرف التام • • الخ •

وأقول : انه أجمل في قوله : فكل نذر يجب الوفاء به في حق صاحبه حتى كانت العبارة قاصرة ، وكان عليه أن يبين أن النذر الواجب الوفاء ما كان طاعة لله ، وفي الحديث : من نذر أن يطع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه ، ، وتحريم الحلال في شرعنا لا يجوز ، وترك المأثم على عمومها يؤهم غير الصحيح ، .

(٢٦) (ص ٦٨٠) في تفسير قوله تعالى : فومئذ من يريد الآخرة قال وهم عبدالله بن جبير وأصحابه الذين ثبتوا حتى استشهدوا - ولوقال ومن هؤلاء (الذين يريدون الآخرة) عبدالله بن جبير الخ لكان أرق ، حتى لا يفسد غير ابن جبير وأصحابه من سادة الصحابة أحقهم على ما توهم عبارته .

حزب « أ »

(٢٧) (ص ٧٠٩) قال : ولما دارت الدائرة على المسلمين في أحد بسبب موقف المنافقين أولا ، وبسبب ترك الرماة أماكنهم فوق الجبل لحماية ظهور المسلمين ثانيا . .

أقول كان السبب الوحيد فيما أصاب المسلمين في أحد - بعد قضاء

١ - لم يذكر من هؤلاء المحققون المشار إليهم .

٢ - لم نجد فيما بين أيدينا من التفاسير القريبة من قال : ان الملك صفة قائمة بذاته تعالى (النفسى او أبو السمود - أو ابن كثير أو المنار)

٣ - كيف يكون الملك صفته تعالى وهو حاله ويده « تبارك الذى بيده الملك »

٤ - لمانا لا يكون الملك : كل ما فى الأرض والسماء وما بعد ذلك وكل ما فى الأولى والآخرة ؟ فجميع ذلك فى قبضة قدرته يؤتى من ملكه ما شاء لمن شاء .

حزب « ب »

(٢٥) (ص ٦٢١) في تفسير قوله تعالى : « كل الطعام كان حلال لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه » اختار المفسر ان اسرائيل (يعقوب) حرم لحوم الابل والبانها على نفسه لأمر شخصي ، يتعلق به نفسه وفاء ينذر له لقهر النفس ، وقهر النفس من المقاصد الشرعية . . . وقال : « فكل نذر يجب الوفاء به في حق صاحبه دون غيره . »

« سورة النساء »

(٢٩) (ص ٧٤٢) أهم مقاصد
السورة : فصل في بعض المقاصد
من أول السورة ثم أجمل في الباقي
ولم يرتب حتى يعطى تسلسلا مناسباً
لترتيب أغراضها .

(٣٠) (ص ٧٤٥) عند تفسير قوله
تعالى : « وآتوا اليتامى أموالهم » .

في المفردات : (وآتوا) قال : المراد
بآتيانها أن يحافظوا عليها حتى
يسلموها . الخ المناسب بآتيانها مصدر
آتى (الرباعي) ولعل التثنية مطبوع .

(٣١) (ص ٧٤٨) في تفسير قوله
تعالى : « وإن خفتن ألا تصطوا قال :
وإن خفتن عقاب الله بسبب ما علمتموه
أو غلب على ظنكم من عدم العدل الخ

أقول : المعنى المناسب لنطوق
الآية الكريمة : « وإن خفتن الجور
وعدم العدل وهذا هو ما ذكره
بعد في (ص ٧٥٢) في السطرين
(٢٤١) بقوله « وأمرهم بالزواج من غير
اليتيمات عند خوف عدم العدل معهن » .

الله تعالى وقدره - هو ترك الجل الرماة
أما كنهم مخالفين الأمر الجازم لرسول
الله صلى الله عليه وسلم - أما موقف
النافقين ورجوع عبد الله بن أبي
بنتمائة فلم يكن من أسباب الهزيمة ،
بدليل انتصار المسلمين على قريش
انتصاراً باهراً ، وسقوط لوائهم ،
وقتل كل من تعاقب على حملته معهم
إلى أن شغل المسلمون بجميع الغنائم
وهذا معروف وظاهر - وقد أجمل
المؤلف في ص ٦٦٩ ، واعتبر سبب
الهزيمة ترك الرماة أما كنهم .

(٢٨) (ص ٧١٧) عند تفسير قوله
تعالى : « الذين قالوا إن الله عهد إلينا
قال في المفردات :

(عهد إلينا) العهد : حفظ الشيء
ومراعاته حالاً بعد حال .

أقول : العهد : الوصية (كما في
التفسير الوسيط حزب (١ ص ٧٠)
وعهد إلينا : أمرنا في التوراة وأوصانا
(التثنية وأبو السعود) .

أما حفظ الشيء ومراعاته فهو أثر
وثمره للوفاء بالعهد .

حزب « ٩ »

(٣٤) ص (٨٣٧) في تفسير قوله

تعالى : «ان الذين كفروا ... كلما
نضجت جلودهم بدلناهم جلودا
غيرها ... » قال : « أى جلودا جديدة
أخرى » ليستمر عذابهم ، ويدوم
لهم بها ، وذوقهم لها ، لأنهم كانوا
مصرين على الكفر ، أقول : المعنى
سليم • والمبارة قلقة •

(٣٥) (ص ٨٤١) في تفسير

قوله تعالى : فلا وربك لا يؤمنون
« حتى يحكموك فيما شجر بينهم ... »
قال في المفردات : (فلا وربك) :
اللام لتأكيد القسم •

وأقول : ليس هنا لام التأكيد ،
بل الوجود : لا « وهو رد على
ما تقدمت الإشارة إليه » أى فليس
الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا بما
أنزل إليك ... الخ (ينظر القرطبي
وغیره) وقد أشار المفسر الى مضمونه
في ص (٥٤٣) •

وقال أيضا في المفردات : شجر
بينهم : اختلط عليهم من الأمور •
وأقرب منه في المعنى أن يكون
« ما شجر بينهم » أى تنازعوا فيه
واختلفوا •

(٣٧) (ص ٧٩٦) في نكاح
المحصنات المؤمنات للمستطيع ،
والمملوكات لمن يجد طولا ... الخ
وعند قوله تعالى : « وان تصبروا خير
لكم » قال : أى وصبركم عن زواج
المملوكات ، وعن الوقوع فى الزنا
خير لكم ، كلا يصير الولد رقيقا ...
الخ •

أقول : جملة وعن الوقوع فى الزنا
فى غير موضعها ، ويحتم الاستفهام
عنها ، أو اصلاح التمرير قوله بعد
سطور : وان لم تصبروا وضعفت
نفوسكم عما هو خير لكم فلا تريب
عليكم أقول معنى لا تريب عليكم
فى نكاح الاماء فقط لا فى الوقوع
فى الزنا أيضا - وما هى الا المجلة
والتسرع فى التفسير تكثر من السهو
والخطأ •

(٣٨) (ص ٨٠٥) في تفسير :
واللانى تخافون نشوزهن فعظوهن
واهجروهن ، قال : الهجر : الترك
عن كراهية أقول عبارة عن كراهية
غير سديدة ، فافقه تعالى لا يأمر
بمحرم كراهية ، بل اعراض
للتأديب •

سبب النزول ان عبد الرحمن بن عوف وأصحابا له ، أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة (وشكوا عدوان المشركين) فقال انى أمرت بالمغو فلا تقاتلوا القوم ، فلما حوله الله الى المدينة أمره بالقتال فكفوا ، فانزل الله الآية .

أقول : سياق الكلام على هذا يومه أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابا له كفوا أيديهم بعد الأمر بالقتال وهذا بعيد عن الواقع فقد جاهد المؤمنون الصادقون أعظم الجهاد ، وفى مقصدهم عبد الرحمن وأمثاله رضى الله عنهم والآية الكريمة تقول : اذا فريق منهم يخشون الناس - والقتال فرض على جميع المسلمين فتعلل فريق ينسب الى المسلمين وخافوا الناس كما يخافون الله أو أشد ، وهم غير المؤمنين الصادقين .

ولقد حرر المفسر المنى وبينه فى الصفحة التالية ، وذكر أنهم المتأفقون وهم لإشك يبعدون عن مستوى المؤمنين فضلا عن الصفوة المبشرين بالقيم القيم . وبالله التوفيق .

كمال أحمد عون

(٣٦) (ص ٨٤٣) فى تفسير قوله تعالى : « ولو أنا كتبنا عليهم » قال فى المفردات : كتبنا : قدرنا - أقول : وهذا غير دقيق ، فما قدر يكون . والمناسب : أوجبنا عليهم وأمرناهم - وفى الشرح ما يوافق ما أشرت اليه .

(٣٧) (ص ٨٤٩) فى تفسير قوله تعالى : « فليقاتل فى سبيل الله .. » قال : وقد فرض الله الجهاد فى سبيل الله على المؤمنين الصادقين - قال تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله هم لم يرتابوا وجاهدوا ... » الآية .

أقول : المناسب لصحة الحكم وموضوع الاستدلال أن تكون عبارة المفسر : وقد مدح الله تعالى المؤمنين الصادقين بأنهم الذين لم يرتابوا وجاهدوا .. الخ أما فرضية الجهاد فهى على جميع القادرين من المسلمين والتاء والمدح للمؤمنين الصادقين ..

(٣٨) (ص ٨٥٣) فى تفسير قوله تعالى : (ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ...) الآية جاء فى

نحو عقيدة عسكرية إسلامية للأستاذ محمد جمال الدين

- ٢ -

وسوف نحاول أن نوضح مفاهيم الاستراتيجية العسكرية بأسلوب بسيط :
الذي لا يقبل الشك فيه لدى متقدمه والأصل اللاتيني للفظ عقيدة Doctrine يعنى النظرية العلمية والفلسفة •

العقيدة العسكرية :

العقيدة العسكرية هي السياسة العسكرية المرسومة التي تصدر عن وجهات النظر الرسمية للدولة فيما يتعلق بالمسائل والقواعد الأساسية للصراع المسلح وما يتعلق بطبيعة الحرب وغاياتها (من وجهة نظرها) وطرق ادارتها والأسس الجوهريّة لاعتماد البلاد وجيشها للحرب •

وتحدد العقيدة العسكرية على أعلى مستوى في الدولة أى بمعرفة القيادة السياسية والعسكرية العليا لتحقيق الأهداف والغايات القومية العليا •
ومن الطيبى أن ينبثق منها سياسة متخصصة فى كل مجال من مجالات حياة الدولة فيكون منها مثلا سياسة اقتصادية وسياسة تعليمية وسياسة اجتماعية لأن هذه المجالات تؤدي دورها فى الحرب وهو دور حيوى للنصر فيها ، ومن هذه السياسات المتخصصة طبعا السياسة العسكرية وقد تعارف العسكريون على تسميتها بالاستراتيجية العسكرية •

وتحدد العقيدة العسكرية على أعلى مستوى فى الدولة أى بمعرفة القيادة السياسية والعسكرية العليا لتحقيق الأهداف والغايات القومية العليا •

وقد ورد فى المعجم الوسيط لمجمع اللغة العربية أن العقيدة (هى الحكم

فلاستراتيجية العسكرية :

وقد قال صلى الله عليه وسلم
القرآن والسنة في حجة الوئاع
تركتم فيكم ما ان تمسكتم به فكن
تضلوا بهدى ، كتاب الله وسنة نبيه ،
وقال تعالى فيهما : « وكذلك أوحينا
إليك روحنا من أمرنا ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه
نورا نهدي به من نشاء من عبادنا
وانك لتهدى الى صراط مستقيم » .

بعبارة بسيطة هي السياسة
العسكرية أو الخطة المرسومة التي
تتصل بالجانب العسكري من الصراع
(وقد يستار كلمة الاستراتيجية في
المجالات الأخرى فيقال مثلا
الاستراتيجية الاقتصادية تعبيرا عن
السياسة الاقتصادية) .

والاستراتيجية العسكرية تختص
بالدراسة التخصصية العسكرية
للأمور المرتبطة بالحرب وادارتها التي
تتولاها القيادات العسكرية مثل توزيع
القوات وأسلوب استخدامها لاحتراز
النصر في الحرب .

عقيدة الجهاد في سبيل الله :

فان شأن هذه العقائد شأن القواتين
الوضعية التي تتجهها عقول المشرعين
من البشر وتضخ للظروف وتنطوي
على الصواب والخطأ معا ، وهذا
ما تثبتته أحداث التاريخ على مر العصور
فانها تؤثر وتغير في المبادئ والقواعد
التي تقوم عليها العقائد العسكرية بحكم
تأثيرها نفسها وتغيرها من وقت لآخر ،
ومن عصر الى عصر ، وفي الظروف
والأحوال المختلفة التي تتقلب فيها
الدولة أو تتطور .

ويشتر القرآن الكريم والسنة
النوية الشريفة - من وجهة النظر
الفنية - المصدر الأساسي الأصل
للعقيدة العسكرية ، فهما مصدر
الاسلام ، والاسلام قد نظم كافة أمور
الحياة ديناً ودنيا بمعالج أمور الحرب
باعتبارها ظاهرة اجتماعية ووضع خير
المناهج لكل ما يتصل بها من حيث
أهدافها وأساليب ادارتها وآدابها
وقوانينها .

من وسائل التسجيل على الاسطوانات والأشرطة ليسع الاستماع بهديه على أوسع نطاق، وليقع الاستماع إليه في كل مكان في الأرض . ولا تزال - وستظل كذلك - سنة الرسول صلى الله عليه وسلم مذكرة تفسيرية لهذا الكتاب ؟ فانها بيان له كما يقول الله « كتاب أنزلناه اليك لتبين للناس ما نزل اليهم »

وقد كان صلى الله عليه وسلم كما قالت عائشة « كان خلقه القرآن » وتبلور المبادئ الأساسية للاستراتيجية العسكرية الإسلامية أخذا من القرآن الكريم والسنة الشريفة في « عقيدة الجهاد في سبيل الله »

فقال تعالى « وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم » وما جعل عليكم في الدين من حرج »

وقال تعالى « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا بيمينكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم »

أما العقيدة العسكرية والإسلامية فانها - بحكم ابتنائها من القرآن والسنة - تتبوأ مكانة عالية وتتميز بالاستقرار والثبوت ؟ لأنها من هدى الدين وليست مبرأنا لحروب البشر . فالرسالة الإسلامية ليست من صنع إنسان يخطئ ويصيب ، وانما هي من الله أنزلها على رسوله بالتصير الإلهي نفسه ، كما أنها في غاية الاحكام والدقة جملة وتفصيلا ؟ لأنها من لدن حكيم خبير لا يخطئ ولا يخفى عليه شيء . وقد أودعها كتابا « أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير » .

« وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » .

وقد تكفل الله بحفظ هذا الكتاب على مر العصور والأيام فلا يتغير ولا يتبدل ، كما يفهم من قوله تعالى « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » وكما يفهم من الواقع التاريخي الذي يشهد بأنه لم يتله تحريف أو تزيف بل ظل محفوظا في الصدور والسطور ؛ ليظل حجة على الناس الى يوم القيامة ؟ ويتصل بوسائل حفظه ما جاء به العلم حديثا

أن ينفذوا غيره مما فرض الله وقد قرن الله الجهاد بالايمان وجعله دليلا عليه أو ثمرة طبيعية له كما يفهم من قوله تعالى « انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » فان ذلك يفهم منه أن الجهاد بالأموال والأنفس آية على عمق الايمان وسدقه في النفوس •

ولقد جعل الله تعالى الجهاد هو الوظيفة الشريفة التي كرم بها الأمة الاسلامية كما يفهم من قوله تعالى : « وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم » (أي اختاركم) فالاختيار هنا تكريم وتشريف لهذه الأمة التي جعلها الله في خير منزلة بين الأمم في قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وفي قوله سبحانه : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » ومعنى أمة وسطا أي خيارا معتدلين (خير الأمور الوسط) ومعنى شهداء على الناس أي في مقام عال فان الشهاد لغيرنا هو الذي ينظر من عل •

وعن أبي داود بإسناد صحيح عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستكم » (أخرجه الترمذي) وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« من اغبرت قدماء للجهاد في سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار » (أخرجه الطبراني في الأوسط) •

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله أي الناس أفضل ؟ قال « مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله » (أخرجه البخاري)

وقال عليه الصلاة والسلام :

« الجهاد ماض الى يوم القيامة » •

والجهاد بوجه عام يعتبر مبدأ من مبادئ الاسلام التي أخذت مكائنها بين عقائده وفروعه واستقرت دعوة القرآن الى الجهاد - على عمومته - متعلقة بذمة المسلمين جماعة وأفرادا وهي تقتضيهم أن يؤمنوا بتشريع الجهاد - عامة كايماهم بأي مقصد سواء وأن يقوموا بتنفيذه كما يجب

الصكرى للمرد هو احسنه الناح
من عقله وقلبه بأن شخصيته ووجوده
بتأهبه الدائم واستعداده بكل قدراته
ومصيره ، وآماله ترتبط ارتباطا كلياً
بتأهبه الدائم واستعداده بكل قدراته
لرد العدوان عن أمته مهما تكن
التضحيات وهذا ما كان عليه المسلمون
في أول عهدهم بالاسلام اذ كان
الشعب كله جيشاً مجاهداً
(Nation in Arms) يؤدي كل فرد
فيه ما يستطيع أداءه ويسهم الجميع
في توفير أسباب النصر .

فالجهد يكفل للأمة الاسلامية بناء
كيانها العسكري لأنه تكليف لها كلها
سواء كان الجهد فرضاً كفاية أو
فرض عين اذ يقتضى من كل مسلم
التأهب الدائم والاعداد والتدريب
والاستعداد بكل ما لديه من قدرات
علمية وفنية وبدنية ومعنوية لأداء
دوره في دفع العدوان عن أمته فلا
فرق بين جيش ونهب بل الجميع
مجاهدون كل منهم يؤدي دوره
بالعمل للناس وفي الموضع المناسب
لتحقيق الهدف المشترك .

ولقد سبقت حكمة الله جل شأنه
أن تكون أمة محمد أمة مجاهدة
عزيرة الجانب ولم يرد لها أن تخضع
ولا أن ترضى بالذلة ولا أن تستكين
الى هوان لذلك أوجب الاسلام على
المسلمين الجهاد في سبيله واعلان
كلمته ونصرة الحق والدفاع عن
القيمة والوطن والأمة .

الجهاد يكفل بناء الكيان العسكري للأمة :

والواقع أن قوة الأمم لا تقاس
بقوة جيشها العامل فحسب بل تقاس
بقوة كيانها العسكري كأمة .

والكيان العسكري للأمة يقوم على
أساس قاعدة عريضة تضم أبناء الأمة
جميعاً في ظل احساس عام بالخطر
المحتمل وفي ظل ايمان راسخ وعقيدة
قوية وشعور بالواجب والمسئولية
وايجابية واخلاص في العمل وبذل
للدم والروح في سبيل الدفاع عن
الحق والشرف والكرامة .

أي أن الكيان العسكري للأمة
يقوم على أساس الكيان العسكري
لكل فرد من أبناء هذه الأمة والكيان

ومن المناسب هنا أن تنبه الى أن القادرون عليه ومن ثم يجب تأهب
فرض الكفاية اذا قام به البعض سقط الجميع للنهوض بهذا الواجب وبذلك
عن الباقيين واذا لم يقم به فريق أتم يكون البناء العسكري قائما دائما
الجميع بتركه ووقعوا تحت طائلة لمواجهة الأحداث وقمع الظلم وردع
الغاب تسقوطه عن بعضهم لا يفيهم المدوان •

من المسئولية اذا تعطل ولم يضم به (للبحث بقية)
محمد جمال الدين

الشريعة الإسلامية ومهاجات البشر

للككتور محمد الحكيم حسن العيسى

كرر الحديث حول صلاحية الشريعة الإسلامية كنظام كامل للوفاء بمهاجات البشر ونار الجدل بين القائلين بأن في العودة إلى الشريعة رجوعاً إلى الماضي وتوقفاً عن السير في ركب الحضارة لعدم مجاراة القديم لأوضاع العصر اقتصادياً وسياسياً واجتماعياً وبين الداعين لهذا التطبيق باعتبار الشريعة الإسلامية هي شريعة رب العالمين . ومن ثم فليس لنظام وضى - أيما كان مصدره - أولوية على نظام شرعه خالق الناس وهو أعلم بما فيه سعادتهم وخيرهم . ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير .

والحقيقة التي لا مراء فيها أن تطبيق مبادئ الشريعة الإسلامية ليس رجوعاً إلى الماضي وليس جموداً على القديم كما يزعمون .

تلك دعوى داحضة . ذلك أن الإسلام - وقد جاء نظاماً دائماً منذ بعث به النبي صلى الله عليه وسلم حتى تقوم الساعة - لم يكن ليتناول تنظيمها مفصلاً لكل مبادئ الحكم وشئون الحياة ، والأماكن هناك مجال لمسايرة التطور في أحوال الناس والتغير في الظروف والاختلاف في العادات .

لذلك وضع الكتاب والسنة المبدئية الكلية لنظام الدولة الإسلامية تاركين الفروع والتفاصيل لظروف كل عصر وعرف كل أمة دروا للمشقة على الناس وتلافياً لجمود القواعد ودفعاً للمسلمين إلى مواكبة ركب الحضارة في كل زمان ومكان تنفيذاً لقول النبي الكريم : أتمم أعلم بأمور دينكم . .

٧ - ومبدأ المساواة : جاء به الإسلام عاما مطلقا يطبق على المستوى الانساني كله فلا تمايز بسبب جنس ولا تفاضل في لون ولا تفاخر بنسب

« يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم »

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساطون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا »

« الناس سواسية كأسنان المشط لا فضل لعربي على عجمي ولا لأبيض على أسود الا بالتقوى »

٣ - ومبدأ الشورى : شرعه الإسلام لأتباعه ليأخذوا حياتهم به ؛ وليطبقوه في كافة شئونهم وقيموا عليه نظام حكمهم • يقول الله تعالى لنبيه الكريم : « وشاورهم في الأمر »

ويصف المؤمنين بقوله :

« وأمرهم شورى بينهم »

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستشير الصحابة فيما يمرض له من

ومن أمثلة ذلك من المبادئ الكلية التي شرعها الإسلام في مجال الحكم

١ - مبدأ العدل : فقد جاء مبدأ عاما مجردا تلتزم كل حكومة اسلامية بتطبيقه ولا تستطيع الخروج عنه فلا تختص به فردا دون فرد ، ولا تفده في طائفة دون أخرى ولا تطبقه في بلد دون بلد ، بل يستوى فيه الناس أجمعون مسلمهم وغير مسلمهم ، أبيضهم وأسودهم ، ذكرهم وأنثاهم ، صديقهم وعدوهم • وقد جاءت النصوص الكلية أمرة بذلك •

« واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » •

« ولا يجزئكم شأن قوم على ألا تعدلوا • اعدلوا هو أقرب للتقوى »

« لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها »

أما وسائل تنفيذ العدل كتنظيم هيئات القضاء وتعدد درجات التقاضي وتقرير الفصل بين سلطة الإدارة وتحديد إجراءات الدعاوى فذلك مما يختص به أولو الأمر في كل بلد وفي كل عصر وفقا لمعادنات الناس وأعرافهم وطبقا لما تستلزمه حاجاتهم ومصالحهم •

أمر فتارة يستشير خواص الصحابة
 « وأحل الله البيع وحرم الربا »
 « لا يبيع أحدكم على بيع أخيه »
 « من احتكر طعاما أربعين يوما
 برئت منه ذمة الله ورسوله »
 « أنشروا على أيها الناس »

أما طريقة تنفيذ النشورى فقد
 تركها النصوص لأعراف الناس
 وظروفهم يقررها أهل كل بلد وكل
 أمة فى كل عصر بالطريقة التى
 تلائمهم •

فقد تكون النشورى ديمقراطية
 مباشرة أو عن طريق نواب الأمة وقد
 يتم اختيار النواب بالانتخاب المباشر
 أو ممن تتوافر فيهم شروط معينة أو
 صفات خلقية • كل ذلك متروك
 لأولى الأمر فى الأمة بقررويه طبقا
 لما فيه مصلحتهم •

وفى مجال المعاملات حيث تدرك
 العقول وجه المصلحة ووجه الضرر
 فيها اكفى الاسلام بتحديد القواعد
 الكلية فجات هذه القواعد مقررة
 للوفاء بالقرود بتنفيذها وناهية عن
 الضن والاحتكار •

« يا أيها الذين آمنوا أوفوا
 بالقرود »

وفىما دون ذلك يكون للأفراد أن
 يحددوا شروط المعاملات ووسائل
 التجارة وطرق تنفيذ القود اعمالا
 لبدأ حرية الارادة وسيلا الى اكتشاف
 الأصلح اذ أنها بحكم تعددها قابلة
 للتغير والتبدل فى حدود ما جاء به
 الكتاب والسنة فالسلمون عند شروطهم
 الا شرطا حرم حلالا أو أحل حراما •

تلك أمثلة للأمور التى طالعها
 الاسلام بأحكام كلية تاركا التفاصيل
 الى اجتهاد أولى الأمر ، وأصحاب
 الرأى فى الأمة الاسلامية يقررونها
 حسبما تمليه عليهم مصالحهم ومدنياتهم
 وأعرافهم وظروفهم ، وذلك ربطا بين
 القديم بسموه وشموخه والجديد
 بتجاربه وإبتكاراته ، فالحكمة خاتمة
 المؤمن أنى وجدها فهو أحق بها •

على أن ذلك مجاله نظام الحياة
 والمعاملات ، أما العبادات والعقائد
 والتكاليف الشرعية فهى مما يخرج
 عن هذا النطاق ، اذ أنها أمور ثابتة

لا تتغير ولا تبدل بتغير الزمان أو المكان •
 ضرورى للناس أو لرفع الحرج عنهم
 أو لتكميلهم وتجميل حياتهم وهذه
 هى عناصر مصالحهم •

ومن أجل ذلك وجدت المصادر
 الفرعية للتشريع ومنها القياس
 والاستحسان والمصالح المرسلة وشرع
 الاجتهاد لتحقيق مصالح الناس فما
 وجدت الأحكام الا لتحقيق هذه
 المصالح فكما يقول الأمدى : ان
 الأحكام إنما شرعت لمقاصد العباد أى
 مصالحهم لأن الاجماع قائم على أن
 أحكام الله لا تخلو من حكمة ومقصود
 وليس ذلك لمنفعة عائدة الى الله تعالى
 بل لمنفعة الناس وقد قال الله تعالى :
 • وما أرسلناك الا رحمة للعالمين •
 وقال : • ورحمتى وسعت كل شيء • •
 فلو خلت الأحكام من حكمة عائدة
 الى الناس لكانت نعمة لا رحمة وقد
 قال النبي عليه الصلاة والسلام :
 • لا ضرر ولا ضرار • فلو لم يكن
 التكليف قائما على مصالح تعود الى
 العباد لكان ضررا محضا • فما شرع
 الله حكما فى الاسلام الا لكفالة أمر

وقد كان السبيل الى ذلك هو
 السلوك التربوي الذى قامت عليه
 رسالة الاسلام اذ قامت أساسا على فك
 العقول من تعظيم غير الله وذلك بتحرير
 العقيدة التى هى لب الايمان وأساس
 الحريات • فثبتت القيم الروحية فى
 ضمير أبناء الاسلام • وأصبحت راسخة
 فى كيانهم مستقرة فى وجدانهم
 وأنظمتهم دهورا طويلا ثم خفت
 شيئا فشيئا بأعمال المسلمين شئون دينهم
 حتى أصبح السؤال الذى يتردد هل
 الى عود من سبيل ؟

د. عبد الحكيم حسن العيلى

الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزي

للأستاذ محمد مهدي الله

— ٧ —

تكلما في الأعناد السابقة عن
النظريات الأساسية التي ترددت في
الأخذ بها الشرائع الوضعية عند
تنظيمها للعقود وقلنا ان هذه الشرائع
قسمت العقود الى عقود شكلية لاتتمتع
الا اذا تم التعبير عن الارادة فيها
بشكل معين والى عقود وضائية تتمتع
بمجرد تبادل الایجاب والقبول كما
ترددت هذه الشرائع من ناحية وقت
ومكان انعقاد العقد بالمراسلة بين أربع
نظريات هي نظرية اعلان القبول
ونظرية تصدير القبول ونظرية تسليم
القبول ونظرية العلم بالقبول كذلك
عند تفسير العقد ترددت هذه الشرائع
بين الأخذ بالارادة المعلنه أى الظاهرة
وبين الارادة الباطنية * أما من ناحية
القوة الملزمة للعقد فقد قسمت هذه
الشرائع العقود الى عقود صحيحة
لها قوتها الملزمة وعقود قابلة للإبطال
وهي تعتبر صحيحة وملزمة الى أن

يحكم القضاء بطلانها وعقود باطلة
وهي عقود ليست لها أية قوة الزامية
منذ وقت انعقادها *

وتكلما في العدد الماضي عن نظام
العقود في القانون الانجليزي وستتكمّل
في هذا العدد عن النظام القانوني
للعقود في الشريعة الإسلامية مع اجراء
المقارنة بين هذا النظام ومقابله في
القانون الانجليزي *

اذا أبعدنا عقد الزواج عن دائرة
العقود الأخرى باعتبار الزواج نظام
كامل بذاته من ناحية الانعقاد والانحلال
وآثار كل منهما التي لا تتشابه مع
سائر العقود فإن أول ما نلاحظه أن
الشريعة الإسلامية لاتأخذ بنظام العقود
الشكلية فانه يكفي لانعقاد العقد
وترتيبه لكل آثاره مجرد التراضي
أى تبادل الایجاب والقبول دون
اشتراط شكل معين للتعبير عن هذا

له ويشترط أن يصل الى الموجب ما يفيد قبول الموجب له ومن هذا يتضح أن الشريعة الإسلامية تأخذ بنظرية العلم بالقبول سواء في التعاقد بين الحاضرين أو في التعاقد بالمراسلة .

وحتى ينتج تبادل الايجاب والقبول أثره فى تكوين عقد صحيح ملزم فانه يجب أن يقرن بالشروط الآتية :

أولاً - أن يصدر التعبير عن الإرادة سواء كان ايجاباً أو قبولاً عن شخص مميز فالطفل غير المميز والمجنون والمعتوه والمريض أو السكران الى حد فقد التمييز وغير هؤلاء ممن انعدم فيهم التمييز لا يمتد بتعريفهم واذا صدر عن أحدهم تعبير عن ارادة فهذا التعبير لا وجود له شرعاً مهما يكن له من وجود من حيث الواقع .

ومن التمييز فى الشريعة الإسلامية تبدأ من السابعة فكل من لم يبلغ هذه السن يعتبر ناقداً للتمييز وبالتالي غير أهل لإبرام أى عقد من العقود ومتى بلغ هذه السن فصيح له أهلية قبول التبرعات أى إبرام العقود والتصرفات النافعة له نفساً محضاً وبظل كذلك الى البلوغ فمتى أصبح بالغاً بالامارات

التراضى كل ما فى الأمر هو أن يكون كل من الايجاب والقبول بتعريف قاطع وجاد فى التعاقد فلا يكون بصيغة الاستفهام مثلاً ولا يكون بقول هزل وسواء كان هذا التعبير بالقول أو بالإشارة أو بالكتابة أو بالفعل . فالايجاب والقبول وحدهما كافيان فى تكوين العقد متى كان القبول مطابقاً للايجاب وفى مجلس العقد .

ومجلس العقد هو المكان الذى يوجد فيه المتعاقدان وهو وحدة زمنية تبدأ من وقت صدور الايجاب ويبقى المجلس منعقدا مادام المتعاقدان منصرفين الى التعاقد ولم يشغل أى منهما عنه بأمر آخر ويكون للموجب سحب ايجابه طالما لم يلحقه قبول الطرف الآخر .

ويشترط أن يسمع الموجب قبول الطرف الآخر فلا يكفى أن يعلن القابل قبوله فى مجلس العقد دون أن يسمعه الموجب متى كان التعاقد بين حاضرين أو بالتلفون . أما اذا كان التعاقد بالمراسلة فان الايجاب ينتقل للموجب له نقلاً مادياً سواء بالرسالة أو بالرسول ويبدأ مجلس العقد من وقت وصول الرسالة الى الموجب

(ظهور علامات الرجولة عليه) أو بالسن (بلوغ الخامسة عشر) أصبحت أهليته كاملة وأصبح قادرا على إبرام جميع أنواع العقود والتصرفات بما فيها التبرعات الصادرة منه كالهبة والوصية والوقف والكفالة بشرط أن يكون قد بلغ وهو رشيد أما أن بلغ وهو غير رشيد فيستمر الحجز عليه إلى أن يظهر رشده مهما طال الزمن .

وكل مال محرم على المسلمين لا يعتبر متقوما في الشريعة الإسلامية وإن كان يعتبر متقوما ومعترفا به في الشرائع الأخرى فلا يصح بيع الخمر أو الخنزير بين مسلمين أو بين مسلم وغير مسلم .

ثالثا - ألا يصدر التعير عن الإرادة نتيجة إكراه ولا يكون المقصود بالقصد مجرد الضرر وألا يتضمن أى شرط فاسد أو ربا أو فحش وإن تكون الفائدة المقصودة من العقد مباحة شرعا .

والإكراه يبطل جميع العقود والتصرفات لقوله عليه الصلاة والسلام : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

والمرأة فكل بالغ عاقل من الجنين يعتبر أهلا لمباشرة جميع التصرفات وإبرام جميع أنواع العقود .

ثانيا - أن يكون محل العقد مقدور التسليم ومعيئا أو قابلا للتمين صالحا للتعامل فيه أى مالا متقوما مملوكا .

والمال هو كل ما تواضع الناس على اعتباره ذو قيمة مالية يمكن تقييمها بالنقود سواء كان شيئا ماديا أو منفعة

وهذا أمر نسبي يختلف من عصر لعصر فقديما كان لا يصح التعاقد على تلاوة القرآن أو تعليم أحكام الدين بينما يصح مثل هذا التعاقد في الوقت الحاضر .

ويجب أن يكون الإكراه جسيما وهذا أمر نسبي يتوقف على حالة الشخص الذي يقع عليه الإكراه وسواء كان الخطر يهدد التعاقد في نفسه أو جسمه أو ماله أو اعتباره

أكل الأموال بالباطل وهو أمر منهي عنه بصريح القرآن « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل - البقرة ١٨٨ » .

وقد بلغ من شدة حرص الفقهاء على تفادي كل صور الفرر أن قالوا بطلان بيع كل ما هو غير موجود وقت إبرام العقد وإن كان وجوده محققا في المستقبل كيبيع محصول القطن قبل البدء في زراعته مثلا حتى أصبح إتمام الشيء في ذاته ميسرا للبطلان ولو لم يكن هناك غرر وخطأوا بين إتمام الشيء أصلا وبين الفرر والرأي الصحيح هو أن الشريعة الإسلامية لم تحرم بيع ما هو غير موجود وقت إبرام العقد إلا بقدر ما ينطوي عليه من الفرر فيبيع المذموم باطلا للفرر لا للمذموم فالأصل إذن هو الفساد فإن كان فاحشا كان البيع باطلا وإن كان يسيرا كان البيع صحيحا وعلى ذلك إذا باع شخص ما في مخازنه من بضائع أو محصول أرضه جزافا كان ذلك ينطوي على غرر فاحش أما إن باعه بسعر الوحدة فإن الفرر يكون يسيرا ويصح العقد وهنا هو الرأي الصحيح شرعا

بين الناس وسواء كان الخطر يتهدهه نفسه أو ذوى قرباه من المحارم ففى كل هذه الصور يطل العقد ولكن يشترط أن يكون الإكراه واقعا على المتعاقد نفسه مباشرة لا على أحد هؤلاء . ولا يتحقق الإكراه إذا كان القصد منه الوصول إلى فرض مشروع فالبيع الذي يتم لسداد الدين نتيجة تهديد القاضى للمدين يعتبر صحيحا لأنه إكراه بحق أو جبر شرعى .

ويشترط أن يكون المكره قادرا على إيقاع الأذى الذي حدد به المكره ولكن لا يشترط أن يكون الإكراه صادرا من المتعاقد الآخر نفسه فيكفى أن يكون المتعاقد الآخر متواطئا مع الغير الذي وقع منه الإكراه أو حالما به أو قادرا على العلم به .

أما الفرر فهو كل ما ينطوى على فساد أو مخاطرة أوجهالة مما يترتب عليه أكل الأموال بالباطل بنبر عوض ولا هبة ومثله بيع حيوان هارب أو البيع بالعربون إذا كان العربون ثمنا للممول عن البيع فالبلغ الذي يدفعه المشتري للبائع ولا يسترده منه إذا عدل عن الشراء لا حق للبائع فى الاستيلاء عليه شرعا ويصبر من قيل

والذى يفى بحاجات التعامل فى هذا العصر •

هذه هي الأركان والشروط التى يتحتم أن تتوافر مجتمعاً ليتم تكوين العقد صحيحاً فى الشريعة الإسلامية فإذا تخلف أى شرط من هذه الشروط

كان العقد باطلاً أو على الأصح لم ينشأ عقد أصلاً فالعقد فى الشريعة الإسلامية إما أنه عقد صحيح وملزم لجميع أطرافه وواجب الوفاء به وإما

أنه عقد باطل أو عقد غير موجود شرعاً فلا يوجد فى الشريعة الإسلامية هذا النوع من العقود القابلة للإبطال والتى تعتبر فى الشرائع الوضعية

صحيحة إلى أن يحكم القضاء بإبطالها فلا يعتبر عقداً فى الشريعة الإسلامية إلا التراضى الصحيح المقترن بالشروط التى ذكرناها آنفاً وهذا ما يتفق مع

صريح القرآن « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » المائدة : ١ فكذلك

ما هو (عقد له كيان شرعى) واجب الوفاء أما مالا يعتبر (عقداً) وإن كان

له كيان مادى وهو ما يوصف بالعقد الباطل فلا قيمة له وعلى ذلك يكون البطلان النسبى غير مأخوذ به فى

الشريعة الإسلامية •

وقد تكلم الفقهاء عن ثمانية عشر عقداً هي الأجارة والاستصناع والبيع والكفالة والحوالة والوكالة والصلح والشركة والمضاربة والهبة والرهن والمزارعة والمساواة والوديعة والعارية والقسمة والوصايا والقرض •

وليس معنى ذلك أن العقود فى التشريع الإسلامى هي على سبيل المحصر فإن ما ذكره الفقهاء من عقود إنما كان قاصراً على العقود التى كان

يقع بها التعامل فى زمنهم فقط وعلى ذلك لا يوجد ما يمنع من إنشاء أنواع جديدة من العقود مثل عقود النقل

البحرى والنقل الجوى والعقود المتصلة بأعمال البنوك والتأمين وغيرها وذلك لحديث الرسول عليه الصلاة والسلام « المؤمنون عند شروطهم » وحديث « كل شرط ليس فى كتاب الله فهو

باطل » فالقيد الوحيد على استحداث أنواع جديدة من العقود تفى بحاجة

المعاملات فى العصر الذى نعيش فيه هو ألا تتضمن هذه العقود شروطاً

تتعارض مع أحكام القرآن وفيما عدا ذلك فالحرية مطلقة لاستحداث جميع أنواع العقود التى تفى بحاجة العصر

بالنسبة للمعاملات •

من أن العقد يرتب بين المتعاقدين مجرد حقوق والتزامات شخصية •

ويلتزم كل من المتعاقدين في التشريع الاسلامي بتنفيذ ما تعهد به في العقد تنفيذاً عينياً ويجبر على ذلك بل ويصاف جنائياً على عدم التنفيذ مادام التنفيذ ممكناً •

ولا تسقط الحقوق الناشئة عن العقد بمضي المدة أو بالتقادم مهما طال الزمن لقوله عليه الصلاة والسلام • لا يطل حق امرئ مسلم وإن قدم • • •

هذه هي المعالم الرئيسية للتنظيم القانوني للعقود في التشريع الاسلامي وتنتقل بعد ذلك الى اجراء المقارنة بينها وبين أسس التنظيم القانوني الانجليزي لتبين أوجه الخلاف والاتفاق بين النظامين •

فبالنسبة لانقضاء العقد لا يأخذ التشريع الاسلامي بالعقود الشكلية مهما كان موضوع العقد وأهميته فكل العقود في الشريعة الاسلامية تعقد بمجرد تبادل الایجاب والقبول وهذا أوفى بحاجات التعامل بالحجج التي بنيت عليها الشكلية بالنسبة للمعارات

وفيما يتعلق بتفسير العقد فالملاحظ أن الفقه الاسلامي ذو نزعة موضوعية بارزة فهو يستد بالتميز عن الارادة دون الارادة ذاتها أي يأخذ بنظرية الارادة الظاهرة ولا يأخذ بنظرية الارادة الباطنة فيجب الوقوف عند الارادة الظاهرة وما تضمنته من بواعث وواقع ولا يصح البحث عن النوايا الخفية •

ولا يأخذ التشريع الاسلامي بأي تمييز بين أحكام العقد بسبب أطرافه فأحكام عقد البيع أحكام واحدة تنص على كل بيع سواء كان هذا البيع بين تجار أو غير تجار أو بين الأفراد وبين الدولة ولذلك لا يأخذ التشريع الاسلامي بما جرت عليه بعض التشريعات الوضعية في التمييز بين أحكام العقد الواحد بسبب صفات أطرافه وتقسيم العقود الى عقود مدنية وعقود تجارية وعقود ادارية •

ومتى نشأ العقد صحيحاً شرعاً فإنه ينتج أثره فوراً فإذا كان بيعاً مثلاً تملك المشتري المبيع على الفور واستحق البائع الثمن فلا يأخذ التشريع الاسلامي بما تأخذ به الشرائع الوضعية

كذلك يختلف التشريعات بالنسبة لتنفيذ العقد ففي القانون الانجليزي يكون لكل من المتعاقدين حرية عدم تنفيذ التزامه ودفع التعويض فالتنفيذ بطريق التعويض يصبح بذلك هو الأصل ويصبح التنفيذ العيني هو الاستثناء أما في التشريع الاسلامي فالتنفيذ العيني هو الأصل ويجبر كل من الطرفين على الوفاء بالتزامه وفاء كاملا بل ويطلق في بدنه ان لم يتم بالتنفيذ فالأصل التنفيذ العيني والاستثناء هو التنفيذ بطريق التعويض وفي هذا نجد أن التشريع الاسلامي أيضا أكثر تحقيقا للعدالة والاستقرار في التعامل ولا يخفى أثر ذلك على سرعة التداول بين الناس في المعاملات وما يصحب ذلك من ازدهار .

ويختلف التشريع الاسلامي عن القانون الانجليزي بالنسبة لبطالان العقود فبينما يأخذ القانون الانجليزي بما درجت عليه الترائم الوضعية من تقسيم العقود الى عقود صحيحة وعقود قابلة للإبطال (باطلة بطلانا نسبيا) وعقود باطلة بطلانا مطلقا نجد أن التشريع الاسلامي يقتصر على تقسيم العقود الى عقود صحيحة وعقود باطلة فالعقد إما أنه صحيح واجب

والهبات لا تستند الى دليل صحيح فإن بعض المقولات في المصنف الحديث تفوق في قيمتها بعض المقاربات آلاف المرات كما أن التروى في ابرام أى عقد أمر مطلوب في جميع العقود من تبرعات ومعاولات وليس مطلوبا في التبرعات وحدها .

وبينما يأخذ القانون الانجليزي في تحديد وقت ومكان انعقاد العقد بنظرية العلم بالقبول في التعاقد بين الحاضرين او بالتلفون وبنظرية تصدير القبول (ايداع القبول مكتب البريد أو التلغراف) في التعاقد بالمراسلة نجد أن التشريع الاسلامي يأخذ بنظرية العلم بالقبول في كلا الحالين (التعاقد بين حاضرين أو بالمراسلة) وهذه النظرية تحقق استقرارا أكثر للتعامل وعدالة أكثر فالعقد في القانون الانجليزي ينمقذ بمجرد ايداع الرسالة مكتب البريد ويبدأ سريانه منذ هذه اللحظة ويسأل المتعاقدين الآخر عن التأخير متى أثبت المرسل ايداعه للرسالة بينما تكون قد نفذت في البريد ولم تسلمها الموجب بالمرّة وفي هذا نجد أن التشريع الاسلامي يفضل القانون الانجليزي أيضا في هذه الناحية .

أطرافها فلا يعرف القانون الانجليزي أيضا • تقسيم العقود الى عقود ادارية وعقود تجارية وعقود مدنية فالحكام عقد بيع البضائع أحكام واحدة سواء كان المشتري لهذه البضائع الدولة أو أحد التجار أو أحد الموظفين •

كذلك يتفق التشريعان في الأخذ بنظرية الادارة الظاهرة عند تفسير العقد ولا يخفى على أحد مزايا الأخذ بهذه النظرية في تحقيق استقرار التعامل وآثار ذلك من الناحية الاقتصادية •

كما يتفق التشريعان في عدم سقوط الحقوق الناشئة عن العقد بالتقادم مهما طال الزمن وهو أمر يحقق أكبر قدر من العدالة ويقضي على ظاهرة أكل أموال الناس بالباطل نتيجة وضع اليد أو الماطلة في الوفاء

وبهذا تكون قد اتبينا من الكلام عن التنظيم القانوني للعقود والى اللقاء في العدد القادم ان شاء الله حيث نبدأ الكلام عن المسؤولية المدنية •

حسن حسب الله

التفاد واما أنه باطل أى ممدوم ولا قيمة له ولا نفاذ له وما يأخذ به التشريع الاسلامي أفضل بكثير مما درجت عليه الشرائع الوضعية بما فيها القانون الانجليزي من اعتبارها العقد القابل للإبطال عقدا صحيحا ومنتجا لآثاره الى أن يحكم القضاء بطلانه وهو وضع مذبذب فكيف تقول ان العقد صحيح وباطل في نفس الوقت الى جانب ما يشهده الحكم بالبطالان من مشاكل عند إعادة كل من المتعاقدين الى مركزه الأصلي قبل التعاقد خاصة اذا كان كل منهما قد تملل مع الغير استنادا الى هذا العقد القابل للإبطال هذا فضلا عن فتح باب المنازعة وادعاء البطلان وأثر كل ذلك على تعطيل المعاملات •

ويختلف التشريعان في تحديد سن الرشد فبينما نجده في القانون الانجليزي محدد باحدى وعشرين سنة نجده في التشريع الاسلامي لا يتجاوز الخامسة عشر •

ويتفق التشريعان في عدم اجراء أى تمييز بين العقود بسبب شخصية

أول أمير للحج

للإمام أحمد السيرة من قرون

مخيفا بينه وبين قريش شاء أن يذهب إليها مستمرا سنة ست من الهجرة ، ووقفت قريش منه موقفا سيئا لامها عليه أنصارها ، اذ كيف تحول بين رجل مثله وزيارة الكعبة وقد ارتحل إليها ؟ وكان ما كان من صلح الحديبية ، وكان من شروطه أن تقوم هدنة بين الرسول وقريش مدتها عشر سنوات ، وأن يزور محمد الكعبة في العام القابل ، ومن أراد أن يدخل في حلفه فله ما أراد ومن أرد أن يدخل في حلف قريش كان له ذلك .

وأنا أسجل هذا الخبر لأبين إلى أي حد كان شوق الرسول إلى قبلة المسلمين ، ومناسك إبراهيم وإسماعيل . لقد كانت الكعبة في يد كفار قريش ، فتمتوا مع الرسول وأصحابه ، لا يرعون حرمتها ، ولا يرضون حرمتها ، ومن تمت

الحج ركن من أركان الدين الاسلامي الخمسة ، وله منزلة عظيمة في طبيعة الاجتماع وفطرة التدين ، وقد كانت الكعبة وهي قبلة المسلمين لها مكانة القداسة والتجلة منذ إبراهيم وإسماعيل اللذين خوطبا بقوله تعالى « أن طهرا بيتي للطائفين والماكفين والركع السجود » وقد كان أمر الله لإبراهيم عليه السلام : « وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق » ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير . ثم ليقضوا نفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت المتين » وكان رسول الله محمد بن عبد الله منذ هاجر إلى المدينة يود أن يسبها - كمهدا الأول - طاهرة نقية من الأوثان والأصنام ، عالية على الخرافات والالوهام بحيثما كان الصراع غيفا

قريش ماجرى (لسعد بن النعمان الانصارى) فقد وفد من المدينة معتمرا فمدا عليه ابو سفيان فجسه باينه (عمرو) الذى أسر فى غزوة بدر ولم يطلق سراح سعد بن النعمان الا بعد أن فك أسر عمرو بن ابي سفيان . وقد كان صلح الحديبية فتحا مينا استطاع الرسول بهدته أن يكتب الى الملوك والامراء فى جزيرة العرب وخارجها بدعوته العامة ، فذهبت رسله الى أمراء العرب وكبرى الفرس ، وقبصر الروم والمقوقس عظيم مصر تؤدى عنه وكان أن نقضت قريش عهد الصلح ففتح الرسول مكة ودخل الناس فى دين الله أفواجا ، وأخذ البناء الاسلامى يرتفع مضيا وضيا فى سيرة الطيى ، وتضح صورة المجتمع الاسلامى ، واستقبل العام التاسع للهجرة أحداثا جسيما ، وأعمالا كبارا ، فقد أسلمت ثقيف بالطائف وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم (تبوك) ولم يلق كيدا ، وجأته وفود القبائل بجايه وتؤمن برسالته فسمى عام الوفود وأخفت سرايا الرسول تحطم الأستار فى كل مكان ، وانترك لم يكن فى ذهنه شئ الا أنه يؤدى

أبو سفيان والمغيرة فى هدم الطاعة بالطائف .

وآن لرسول الله أن يملك الكعبة بعد أن حطم أصنامها ، وأن يكون أمر الحج حسب سنته ، وأن يطارد الشر حتى يقضى عليه وأن تقوم الدولة الاسلامية بنقائها ونظفها واصلاحاتها الثورية فى الدين والاجتماع والسياسة والاقتصاد مبرأة من الجاهلية وتقاليدها البالية التى حاربها وانتصر عليها فى مواطن كثيرة ، وفى جهاد كبير بدأ بالقرآن ، ثم بالقرآن والسيف معا . ثم عزم على أن يقيم للناس حجهم فى هذا العام . قال (١) الرواة . بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميرا على الحج من سنة تسع ، ليقم للناس حجهم ، والناس من أهل الشرك على منازلهم على عهد الجاهلية ، ومعنى هذا أن النظم القديمة مازال متبعة ، فالأمر يتطلب حسم الأمر ، وبيان شأنا لها يتبع ، وأوامر يجب أن تصدر حتى يعرف كل مكانه بعد اليوم ، وحين فصل أبو بكر بمن معه من الصحيب

الحج هو ومن معه وكانوا ثلثمائة حاج ، وبين الناس مناسكهم ، كانت الرحلة بادية على وجوه الجميع ، فهاهم أولاء المسلمون يذهبون إلى الحج ، ويسلكون الطرق المعروفة ، قد ذهب الخوف إلى غير رجعة ، فقد دخلت قريش الإسلام ، فتبعها معظم القبائل ، وساق أبو بكر أمامه خمس بدات لنفسه ، وعشرين بدنة لرسول الله قلدها وأشعرها يده ، عليها ناجية بن جندب الأسلمي ، وسارت القافلة السعيدة يرفرف عليها علم الإسلام ، منجبة إلى المسجد الحرام ، تلمهم الأمان العراض ، والأمانى الحسان . فلما كانوا (بالمرج) توقفت القافلة وانتظرت القادم الذي يهوى إليهم هوى ، ويفذ السير ويطوى الأرض طيا ، وعرف القادم ، أنه على بن أبي طالب .

ابن أبي طالب . فقال له : اخرج يده القصة من صدر براءة ، وأذن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى : أنه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مدته . حل على صدر براءة ثلاثين آية ، وركب ناقه رسول الله (المضاء) وانطلق ليحلق أبا بكر ، وكان العرج الملقى ، ومن أجل ذلك توصفت القافلة . فلما رآه أبو بكر قال : أمير أم مأمور ؟ فقال : بل مأمور ثم مضيا حتى بلغا الحرم ، فقام أبو بكر بما أمر به ، أقام للناس حجهم بالعرب كما هي على منازلها ، كل قبيلة في مكانها ، تفسير واحد أحست به ، وهو أن الحج يقوم به المسلمون ، وأمير الحج أبو بكر ، فلما جاء يوم النحر عرفت التغيير الكامل ، وأنه لا مكان للجاهلية بعد اليوم ، قام على بن أبي طالب ، فأعلن ما أمره رسول الله به ، وتلا عليهم من سورة براءة ما حمله في صدره . قال تعالى : « براءة من الله »

قالوا : لما نزلت (براءة) (١) على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر في طريقه إلى مكة - قبل لرسول الله : لو بنت بها إلى أبو بكر . فقال (٢) : لا يؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي ، ثم دعا عليا

(١) لها أسماء كثيرة منها التوبة والمبشرة ، والشرودة ، والغاضحة ..

(٢) كتب السيرة والتفسير .

للمؤمن التقى الذى يجعل المسجد
عبادة لله وحده .

• إنما يصير مساجد الله من آمن
بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى
الزكاة ولم يخش إلا الله فسي أولئك
أن يكونوا من المهتدين . أجمعتم
سقاية الحاج وصارة المسجد الحرام
كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد
فى سبيل الله لا يستون عند الله والله
لا يهدى القوم الظالمين . ثم يخاطب
الله المؤمنين ميتا واجهم : • يا أيها
الذين آمنوا إنما المشركون نجس
فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم
هذا وإن خفتم على فسوف يفتيكهم الله
من فضله إن شاء إن الله عليكم حكيم .
هنا اتضحت القضية ، وأعلنت الأحكام
ولا بد من التنفيذ وتسير الآية الى
التخوف من الفقر بمنع المشركين
من الحج ، فبين الله أن المال ليس
متوقفا على المشركين فهناك فضل الله
من القنائم والمطر والنبات وضروب
التجارة فى ظل الاسلام ، وقد تحقق
فضل الله عليهم حين قاموا بالفتوحات
واشتغلوا بالتجارة والزراعة فكانوا
أنعم الناس .

وعلى هذا استقام الأمر ، فلم يحج
بعد هذا العام كافر ، ولم يطف بالبيت

ورسوله الى الذين عاهدتهم من
المشركين ، فسيحوا فى الأرض أربعة
أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله
وأن الله مخزى الكافرين . وأذان
من الله ورسوله الى الناس يوم الحج
الأكبر أن الله برىء من المشركين
ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن
توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر
الذين كفروا بهذاب أليم ، ومضى هذا
أن الله ورسوله قد برأ من العهد
الذى عاهدتم به المشركين وأنه منبوذ
اليهم ، وأن لهم الأمان أربعة
أشهر يسيحون فى الأرض ثم يجب
قتالهم إلا أن يتوبوا ويؤمنوا بالله .

وتنقى الآيات متحدة عن المشركين
وعهودهم ، وأن من له عهد فهو الى
مدته من الذين لم يتقصوا العهد
مثل بنى ضمرة وبنى كنانة ، وتكشف
الآيات عن نفسيات المشركين ، وأنهم
لا عهد لهم ولا قرابة ، وأنهم آذوا
الرسول وأخرجوه ، وبطل أمر
الجاهلية ابطالا تاما ، فالسقاية
والحجاجة والعسارة أمور عفى عليها
الزمن ، وليس للعباس أن يصغر
بالسقاية ولا لشية من بنى عبد الدار
أن يستز بمسادة البيت ، فالعز كله

هريان • ثم أخذ أبو بكر وعلى يستعدان للسفر الى المدينة ليبلغا رسول الله ما قاما به وما أدياه في الحج رضى الله عنهما •

واختيار أبى بكر وعلى لما قاما به تكريم لهما ، لما لهما من السبق الى الايمان ، والجهد في سبيل الله والامر الحميد في نشر الدين ومؤازرة الرسول ، والطاعة له ، وكفاحهما فضلا أن يقال عنهما : ان أبا بكر أول من أسلم من الرجال وثانى اثنين اذ هما في النار ، وأن يقال عن على : انه أول من أسلم من الصبيان وأول من صلى مع رسول الله ، وانه بطل من أبطال الجهاد •

من هنا المام أصبح للحج أمير كل عام ، وكان تمهيدا لحجة عظيمة يكون رسول الله قائما بها ، وهي

بى كما كانت أولئنا
تبنى ونفعل مثل ما فعلوا
السيد حسن قرون

فلسفة التربية في الإسلام

للإمام محمد باقر الصدر

تمهيد :

والحياة والانسان والمجتمع وله منهج فكري كامل شامل للحياة وما فيها والانسان وصلته بالكون الذي يعيش فيه وبالله الاعلى الذي خلقه وخلق الكون .

لو أننا نظرنا الى الأديان والى الفلسفات الانسانية فى تاريخها الطويل لما وجدنا لها فكرة شاملة عن القوى الانسانية والكونية بل لوجدناها تفرق بين القوى الروحية والقوى المادية تكرر احداها وتضرب بالآخرى او تضرب بهما وبوجود تصادم وخضام بينهما .

فله سببانه وتعالى خلق الكون وجعل الانسان خليفة له فى الأرض يؤدى رسالته فى هذه الحياة طبقا للنظام الذى اراده الله ولا يصح للانسان أن يدعى الأصالة فيضع لنفسه المنهج الذى يسير عليه أو يطلق العقل فيما لا مجال فيه للعقل - وهذا المنهج يحقق للانسان الاستقرار والاطمئنان ولا يوجد مجالاً للمخلاف بين الناس أو عداوة بين فلسفات تظهر فى غية النظام الالهى . وهذا النظام كفى بأن يمد هذا العالم الحائر لو أنه حاول أن يستفيد منه لكن الفلسفات الحديثة لا تحاول الاستفادة من الاسلام بل هى تسمى حادثة يماونها الاستعمار فى ذلك

فالمسيحية والبوذية والهندوكية ترى كل منها ان خلاص الروح مرهون بكبت الجسد أو بافاته أو على الأقل باهماله والكف عن لذائذه .

والفلسفات المعاصرة كالشيوعية والوجودية ترى كل منها بالنسبة المادية وحدها وتكرر الناحية الروحية انكاراً تاماً .

أما الاسلام فله ايدلوجية أساسية خاصة فى مجال النظرة الى الله والكون

وتعالى لهداية عباده .. وقد اكفى المؤمنين بما جاء به الرسل في هذا المجال وأحسوا بعظمه الله سبحانه وتعالى وعرفوا موقف الانسان في الأرض من هذه العوالم والأرواح ثم دخلوا طائفتهم العقلية فيما يعود عليهم بالفائدة - في الكشف في حدود هذه الأرض وما حولها واستعملوا هذه المعلومات في عمارة الأرض والقيام بخلافة الله فيها على هدى من الله .

والمسلم يرتبط دائما بربه في كل أعماله ويرى أنه مهما أحرز من سبق فإن ذلك كله بفضل الله وبهذا يتجه الى الحضارة وجهة ربانية يعرف أن قيمتها الكبرى تكمن في دعم الايمان بالله ويسعى جاهدا الى تقوية الصلة به لأن الارتباط بالله والاستناد اليه مصدر قوة عظمى تميز على المضي في رحلة الحياة وتمييز على القلوب أنسا وراحة وهو في هذا المجال مطلوب منه ألا يشغل نفسه بغير ذلك . ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولا ، كما أنه في مجال السمائر ، على الانسان أن يفهم بالكيفية التي طلبها الله منه بلا جدال ولا مناقشة فالله الذي طلب إقامة هذه

لاخراج الاسلام عن مقوماته النفسية والروحية والاجتماعية المتبقية عن الاسلام ومحطولاتها مستمرة لفزو الفكر الاسلامي واخراجه عن قيمه ومناهجه بل لتعمير مقوماته وادخال مفاهيم أخرى للقضاء على استقلاله وذاتيته .

الكون واسرارہ :

هذا الكون حافل بالأسرار عامر بالقوى المختلفة التي تتفاعل مع حياة الانسان والمسلم يعرف هذا وهذه المعرفة تجعله فاهما للكون الذي يعيش فيه عارفا لمكانته فيه بالنسبة لمن حوله - والله سبحانه وتعالى الذي خلق الانسان وفضله على كثير من مخلوقاته وجعله خليفة له في الأرض أعانه على أداء رسالته فيها بتسخير أشياء كثيرة له في الكون وبيان أنباء من الغيب هو في حاجة اليها لأنها تعينه على أداء هذه الرسالة فهو وحده وبإمكاناته المحدودة لا يستطيع أن يصل اليها لأنها خارجة عن دائرة حواسه كمعرفة الملائكة والشياطين والنشأ والمصير وما الى ذلك .

وقد عرف هذا الجانب عن طريق الرسل الذين أرسلهم الله سبحانه

والشعائر هو الذي حدد نظامها وأخلاقه ، هذه الحدود تحول دون
بني أفراد وطوائفه بعضهم على
بعض ، والانسان المخلوق الضيف
يستطيع أن يتصل بالله الخالق القوي
في أى وقت يريد ، يتصل به في
الصلاة وفي الدعاء وفي كل عمل
يستهدف به رضا الله سبحانه وتعالى -
والله سبحانه وتعالى جعل الحياة بما
فيها هي وحدها الطريق الى الآخرة
والمسلم يحسن بحقيقة الصلة بينه وبين
ربه ، ويشعر بقدرته في كل ما يحيط
بالناس وكل ما يستمتع به مما سخره
الله له وهو محض تفضل منه تعالى لأن
الانسان لا يقدر على فعل شيء الا
بارادة الله - وكل هذه المشاعر
كفيلة باستشفاء القلب البشرى في حالة
يقظة حساسة لا تغفل مراقبة الله ولا
تجمد ولا تتبلد بالركود والقفلة
والنسيان ، فالإيمان هو اتصال الانسان
بالله وبالكون وبالنواميس وبالقوى
الموجودة فيه هو قد عرف (وليام أوزلر)
الطبيب الكندي المشهور - الإيمان بالله
بأنه (القوى الدافعة الكبرى التي
لا يستطيع أن تزنها في الميزان
أو تختبرها في الجنة ولا يمكن أن
يشم الاعتقاد في وجود الله دون هذا
الإيمان) .

وكيفيتها فلا مجال فيها للعقل .

ولكن مجال العقل في النظر
والتجربة يكمن في الكون الذي يراه
الانسان ويحس به ومطلوب منه أن
يعكر وأن ينظر وأن يجرب والا فانه
ملوم على قصيره . وكأين من آية في
السموات والأرض يمرون عليها وهم
عنها معرضون .

صلة الانسان بالله :

الكون الذي نعيش فيه مكون من
طاقات مادية وطاقات روحية متصلة
ومن وراء ذلك قوة الله سبحانه وتعالى
تسيطر على ذلك كله - والانسان
خلق لا يعلم شيئاً ثم جعل الله له
الاحساس والشعور بالتدريج ثم
أعطاه الله قوة أخرى هي قوة العقل
فهو يتصرف بشعوره واحساسه تصرفاً
يكون له السلطان على الكائنات
فيسخرها ويذلها بمد ذلك بواسطة
العقل . والانسان بقله يصيح ذا طاقة
ضخمة فهو على ضعف أفراد
يتصرف بمجموعه في الكون تصرفاً
لا حد له فقد أعطاه الله مواهب
ليظهر بها أسرار خليفته ، أعطاه
الأرض وسخر له ما عليها كما أعطاه
شرائع حدد له حدوداً لأعماله

صلة الإنسان بالكون :

تبقى حتى تنفد الى أمر الله (فان حاربوا الله ورسوله وسعوا في الأرض فسادا فلا بد من موقف حازم مهم (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض) وبذلك تكون الجماعة الاسلامية قوية متمسكة فتفرغ لتحقيق رسالتها في هذا الوجود ...

واذا كان هذا التعامل مع جماعة المؤمنين فان الاسلام أظهر الحكمة في التعامل مع غير المسلمين لأن الهدف سام لا لتحسين الجماعة الاسلامية وحدها بل يستهدف أيضا المحافظة على مقدسات الأديان الأخرى (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا) وهذا السلوك ضروري لصلاح الضمير واستقامته وتنسيق حركته مع حركة الكون العامة ووضوح الارتباطات بين الانسان وخالقه وبين الانسان وبين الكون وما فيه وما يتبع هذا من تأثيرات أخلاقية وسلوكية واجتماعية وانسانية عامة في كل مجال من مجالات الحياة •

المؤمن يحس بأن الكون صديق له وهو يتعامل مع الوجود كله ومن فيه وما فيه على أسس من التعارف والتعاون والألفة والمودة وهو لذلك يحس بالأمن والاطمئنان كما يحس بأن للحياة طعنا غير ما لها في نفس من لا يؤمن بالله، بذلك لأنه يعيش في جو صديق بخلاف سبحانه وتعالى خلق الأرض وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها والذي يقرأ سورة النحل يجد في آياتها أنواعا من المخلوقات التي صخرها الله للاسان - وبذلك يدرك أن الله سبحانه وتعالى تولى رعايته ويؤمن بأن الناس الذين يعيشون معه في هذا الكون اخوانه وهم جميعا مخلوقون من ذكر وأنثى ومشلولون أمام الله لا فرق بين انسان وآخر الا بالقوى (يأياها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم) ومن ثمة عن هذا الطريق بأسلوب أو بآخر أعيد الى الجماعة بالصلح أو بالقوة (وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا قومًا فاصلحوا بينهما فان بنت احدهما على الأخرى فقاتلتا التي

انفرد بين الانسان وغيره :

واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط
وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى
النبيون من ربهم لا تفرق بين أحد
منهم ونحن له مسلمون) •

والشيء الواضح الذي يميز الانسان
عن غيره من الحيوان وجود الهدف
والغاية عند الانسان فهو يعرف الغاية

والانسان له الى جواب الحواس
المعروفة قلب يدرك به أموراً لا يستطيع
الحواس أن تدركها يدرك الحقائق
باطنة في هذا الكون (فانها لا تسمى
الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في
الصدور) والفيلسوف (ديكارت) يقرر
أن للانسان حواس داخلية أو باطنية
تدرك الحقائق الخفية في الكون في
مقابلة الحواس الظاهرة التي تدرك
بها الحقائق الظاهرة هو الانسان يستطيع
أن يستخدم في حياته الثروات
المختلفة كالحديد والنحاس والبرول
ذلك ؟ لأن الانسان له فطرة التحضر
التي تتطلب احتياجات • لا نجد ما
في مكونات تلك الأرض من معادن
وحجارة وغيرها - وقوانين الطبيعة في
ذهن الانسان وحده لوجود خاصية
تلائم نظام القوانين - وقد سويت على
الوضع الذي يحقق التطابق بين بعضها
وبعض (ما ترى في خلق الرحمن
من تفلوت) ومن هذه النواميس عقل
الانسان - وبهذا التطابق تعمل جميع
النااميس في تماسق وتكامل ثم ان

من الوجود الانساني ومن وجود
المخلوقات كلها من حوله • وارتقؤه
في سلم الانسانية ينبع من شعوره
هذا ودقة تصوره لوجود الناموس
والارتباط بالأحداث • والمسلم لذلك
لا يعيش عمره لحظة لحظة بل يرتبط
في تصوره بالزمان وبالمكان كله
وبالوجود كله وقوانينه ويرتبط بالتالي
بارادة الله العليا المدبرة التي خلقت
الناس لهدف واضح فهو يعمل لتحقيقه
وبذلك يدرك القلب البشري على قدر
ما يطيق حقيقته الألوهية وعظمتها
فيعيش في حساسية وخوف ورجاء ثم
يحرص بالوجود كله متوجها الى خالقه
فيتجه معه اليه مبحثا بحمده معترفا
بقدرته ويحرص بالراحة والاستقرار
ويعمل على أداء رسالته في هذه
الحياة ومن هنا فقد طلب
من المسلمين أن يؤمنوا بالله وبما
أنزل اليهم على رسوله الأمين وبما
أنزل الى الأنبياء جميعا بلا تفرق
بين واحد وآخر (قولوا آمنا بالله
وما أنزل اليها وما أنزل الى ابراهيم

والآية الكريمة (فاعرفوا الى الله)
توحى بالانتماء والقبول التي تشد
النفس البشرية الى هذه الأرض ومن
ذلك مطالب العيش والحرص والانشغال
بالأسباب الظاهرية وما الى ذلك. الأمر
الذي جعل الآية الكريمة تطلب من
المسلمين الفرار الى الله من هذه القبول
الى الله وحده المنزه عن كل شريك +
وظيفة المسلم في هذه الحياة :

وظيفة المسلم في هذه الحياة ضخمة
وأثره كبير في هذا الوجود الكبير
فهو جزء من هذا الكون والكون
ساحة لنشاطه وميدان لحضارته يدين
بالمبودية لله ويتحرر من عبادة ماسواه
من استذلال النظم والقوانين
والأشخاص والشهوات والشیطان ..
انه سيد الكون كله وليس عبدا الا لله
الواحد القهار - ثم ان الكون كله
مصدر رافع للمعارف والعلوم ومنبع
لكنة الانسان وهوده مشاعره وبذلك
يرفع الاسلام من اهتمامات البشر
بقدر ما يرفع تصورهم للوجود
الانسانى كله ويقدر ما يكشف لهم
أیضا عن علو وجودهم وحقيقته
ومصيره - والمسلم يحسن بقيته حين
يعلم أن الله خلقه فى أحسن تقويم
وسواء ونفع فيه من روحه وجعل

الانسان يحس بأن عليه عمارة الأرض
(هو أنشأكم من الأرض واستمركم
فيها) أى طلب منكم عمارتها بالزراع
والمصانع والأبنية اللازمة بمغاله سبحانه
وتعالى علم الانسان ما لم يعلم علمه
ما ينظم صلته بواقعه وما تتحقق به
مصلحته يقول (انشأتين) (ان الشعور
الدينى الذى يجده الباحث فى الكون
هو أقوى حافظ على البحث العلمى
وصنع الحضارة وان هذا الايمان
عندى يؤلف معنى الله) + وللحضارة
الانسانية جانبان : جانب مادى وجانب
انسائى وهما متلازمان فى الحضارة
الاسلامية أما فى غيرها فغير متلازمين
والجانب المادى تقدم فكر وعلم
وتجربة وصناعة + والجانب الانسانى
تقدم وجدان وخلق وسلوك -
والجانب المادى يلفت النظر أكثر
لأنه واضح وبملاك التجريب والتدبير
الا أن ضرره اذا سار وحده أكثر
من نفعه - ودعوة الاسلام لذلك تقوم
على العناية بالجانب المادى وبالجانب
الروحى والتخلى عن الأنانية وقيام
الروابط الانسانية على أساس من القيم
الاسلامية وحدها - والمجتمع الاسلامى
ليس مجتمع عدد ولكن مجتمع قيم
انسائية عليا - ومن هنا فان المسلم
يتجه دائما الى الله يطلب منه المون

وذاخرها ومكوناتها ثم تستخدم
استخداما يحقق رساله الانسان في
هذه الحياة. (واذ قال ربك للملائكة
اني جاعل في الارض خليفة) فمضى
المبادة يتحقق في استقرار معنى
المبودية لله في النفس وفي استقرار
الشعور على أن الله خليفة ليعبد وجعله
خليفة له في الأرض فهو يتوجه اليه
بكل حركة وفي الضمير وفي الجوارح
وفي الحياة بأكملها يتحقق معنى المباداة
ويصبح كل عمل يعمل الانسان من
اقامة الشماثر الى الجهاد في سبيل الله
الى اقامة العدالة بين الناس عبده
عمارة الأرض ، والقيام بخلافة الله
والنهوض بنكاليها حسب النظام الذي
وضعه الله - ثم أن تصبح قيمة الأعمال
التي يقوم بها الانسان مستمدة من
بواعثها لا من نتائجها فالانسان عليه
أن يعمل في الاطار الذي رسمه
المخالق ، وجزاؤه عند الله يكون بالنية
والعمل (انما الأعمال بالنيات وانما
لكل امرئ ما نوى) لا بالنتائج التي
توصل اليها ولذلك يقول الله لئيه
(ان أنت الا نذير) ويقول (انما
أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا
نسأل عن أصحاب الجحيم) والمسلم
يضع علاقته بربه على هذا الأساس
ومع غيره في موضعها الذي لا يتبدل

الملائكة تسجد له وجعله خليفة له
في الأرض .

والاسلام بهذا يرسى القواعد
الاساسية التي لا تتغير ولا تؤثر فيها
تطورات الحياة كما لا يؤثر فيها
اختلاف النظم ، ولا تعدد المذاهب
ولا تنوع البيئات فمن أقام بها وأدامها
كاملة فقد أدى وظيفته وحقق غاية
وجوده - ومن قصر فيها أو نكل
عنها فقد أصبح بلا وظيفة في هذه
الحياة بعد أن نكل عن وظيفته
الحقيقية - وأصبحت حياته خاوية
من معناها الاصيل الذي تستمد منه
قيمتها الاولى ثم اذا به يسير الى الضياع
الذي يصيب كل كائن يتخلى عن
وظيفته ويتفلسف من ناموس الوجود
الذي يربطه به ويحفظه ويكفل له
البقاء .

وظيفة الانسان في هذه الحياة
تربط الحق والانس بناموس الوجود
وهي العبادة لله . ومن هنا يشين أن
معنى العبادة أهم وأشمل من اقامة
الشماثر المعروفة اذ أن معناها يحقق
خلافة الله في الأرض وهي تقتضي
ألوانا من النشاط الجبوي في عمارة
الأرض والتعرف على قواها وطاقاتها

فهم لا يملكون له نفعا ولا ضرا ولا يملكون له موتا ولا حياة ولا نشورا وهم مخلوقون مثله فهم عباده مثله وبذلك لا تتوزع طاقاته ومشاعره بين آلهة مختلفة يولا بين متسلطين عليه من بنى البشر ، والمسلم يتلقى تشريعات الله تلقيا خاصا ؛ لينفذ مهمته فى هذا الكون ويؤثر قانون الله على ما عداه ؛ لأنه هو الذى ينسق بين حركة البشر وحركة الكون العام وهو صادر من الله الذى خلق الكون وهو أمدى باحتياجاته ، والمسلم يعرف أن الحياة البشرية قائمة على أساس التفاوت فى مذاهب الأفراد ، وفيما يمكن أن يؤديه كل فرد والتفاوت فى مدى اتقان هذا العمل ، وهذا التنوع ضرورى لتنوع الأدوار المطلوبة للخلافة فى الأرض - فالتفاوت قاعدة ولكن نسبة التفاوت فى الرزق تختلف من مجتمع الى مجتمع (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) أما مبدأ الرزق فقد تكفل الله به (وما من دابة فى الأرض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها) ثم ان المسلم يؤمن بأن الله سبحانه وتعالى أنزل شريعة تفرق بين المستبين والمصلحين فى جميع الأحوال وسيجازى الله كل نفس بما كسبت وفى ذلك تحقيق العدالة للناس أجمعين .

(أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون) . والاسلام يريح المسلم من الأسئلة التى لا يستطيع أن يجيب عنها ولا يجد من آية فلسفة اجابة شافية عليها مثل من أين جئت ؟ ولماذا جئت ؟ والى أين أذهب ؟ وهذه الاجابة تجعله يحس بأن وقته كله مشغول بتحقيق وظيفته فى هذا الوجود .

والمسلم يمد هذا كله له شخصية مستقلة وهو مسئول عن نفسه وعن عمله (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها) .

الاسلام دين الوحدة :

الاسلام دين الوحدة بين القوى الكونية جميعا وبين توحيد الله والأديان جميعا (ان هذه أمتكم أمة واحدة) وعن تلك الوحدة تصدر تشريعاته وبذلك تتبين لنا أسس التربية الاسلامية التى تتناول الصغير والوجدان والسلوك والقيم ومن هنا فان الحياة فى نظر الاسلام حياة تراحم وتواد وتعارف

فى الرزق تختلف من مجتمع الى مجتمع (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) أما مبدأ الرزق فقد تكفل الله به (وما من دابة فى الأرض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها) ثم ان المسلم يؤمن بأن الله سبحانه وتعالى أنزل شريعة تفرق بين المستبين والمصلحين فى جميع الأحوال وسيجازى الله كل نفس بما كسبت

وتكامل بين المسلمين وبين جميع أفراد الإنسانية - وحين تطبق هذه الحقيقة تطبيقاً كاملاً فإنها تؤتي ثمارها وذلك حين توجد العقيدة الواعية الفاهمة التي تطبقها على الأساس الذي أراده الله فتعمل على إقامة حضارة إسلامية عمادها نشر العدالة والأمن والطمأنينة وتستخدم ما في الأرض من خيرات وثروات وعلم وموهبة ؛ ليكون لها دورها في إقامة هذه الحضارة (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) فالنفس الراضية المطمئنة إلى الإيمان الحقيقي لا تستريح إلا في الدأب لمعرفة أسرار الكون وسنه كيما تزاد بالله اتصالاً ، وسيلها إلى هذه المعرفة البحث والنظر في خلق الله بما في الكون نظراً علمياً ، وإليه القرآن ، والفاية في الإسلام ترمي إلى حسن العرفان بالله عرفاناً كلما ازداد زدنا إيماناً به جل شأنه والتي ترمي إلى حسن العرفان من جانب الجماعة كلها لا من جانب الفرد وحده والمسلم دائماً يلتزم العون من الله ، واتجاه الإنسان إليه عليه درجة للاهتمام إلى أسرار الكون ومفني الحياة (واستعينوا بالصبر والصلاة) على حين ترمي في الغرب إلى الاستفادة المادية من الكون .

والوحدة الكونية التي يحسن بها المسلم تفيد السلام الدائم بين الإنسان ونفسه وبين الإنسان والكون وهذا السلام يطلق للروح نشاطها كما يطلق للجسد نشاطه ثم يوجد هذا النشاط ويتجه به إلى الخير والصلاح يتجه به إلى عمارة الكون وإلى تحقيق خلافة الله في الأرض . وهذا السلام لا يعتمد على حساب الروح ولا على حساب الجسد كما لا يعتمد على حساب الفرد ولا على حساب الجماعة وفي الوقت نفسه لا يعتمد على حساب طائفة من الناس أو جيل من الأجيال وهكذا ينطلق نشاط الفرد كما ينطلق نشاط الجماعة لبناء الحياة وإنائها . وكل هذا يتم حين يعيش الإنسان بوجدانه وذنه فلا يكون في هذا الكون إلا التفكير المنمى مع ما أراده الله ولا يجد فيه إلا الطاقات الإيجابية لله ولا يرى نفسه إلا منفذاً لمشية الله (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) ويترتب على هذا أن صلة الإنسان بالله هي صلة مباشرة بلا وساطة من أنس أو جن أو غير ذلك (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان) حتى الذين أساءوا إلى أنفسهم وأسرفوا في الإسائة لا ينبغي أن يقطعوا من

وتعلق الإنسان بمقيدته واسخنة
منشاء الاستقراء الفكري ومنع
الاضطراب والتقلب والتردد (أفمن
يمشي مكبا على وجهه أهدى أم من
يمشي سويا على صراط مستقيم) •

رحمة الله يل أن الباب مفتوح على
مصرعيه لمن أراد العودة الى الله (قل)
يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر
الدسوس جميعا انه هو الغفور
الرحيم) •

خاتمة :

وإذا كانت الفلسفات الحديثة لم
تصل الى هذا المستوى من الفهم
والادراك والتحق في معرفة الله فإن
(عكسلي) وهو واحد من أكبر علمائها
في هذا المجال قال (ما علينا الا أن
نكون متواضعين ونسلم بأن فكرتنا عن
الله فكرة لا تزال الى حد كبير غير
كاملة وأن هناك الاها أكبر بكثير من
فكرتنا ومعارفنا الحاضرة عن الله وإن
هذا الاله لم يكتشف بعد) كما أن
(هاري أرسون) في كتابه : كيف تكون
رجلا يقول (انه ما من انسان يستطيع
أن يكون غير مؤمن فقد ركب الانسان
من الناحية النفسانية بحيث أصبح
مضطرا الى الايمان بالله أو بشيء فمق
فان الايمان الايجابي فان السلبى
يحل محله ويتعلق بالأراء التي تجعل
منا عيدا للحياة لا سادة لها) وقوة
الفلسفات الحديثة التي تكرر وجود
الله ليس في ذاتها بل بتكرار الدعوة
اليها وقوة القانون في السلطة القائمة
على تنفيذه والخصومة المذهبية طابع

حين ننظر الى الكون الذى نعيش
فيه نجد أن مشاعل الحياة ظلت تظهر
فى محيط الحس الى أن تغطى على
الحيلة الباطنة فإذا بالانسان لا يرى
الا الحس • والاسلام قد عالج هذه
الناحية بأن جعل له منهجا تربويا
يحرص فيه على ربط الانسان بخالقه
وتذكيره دائما به ، وبالتدبير في مخلوقات
الله وفى اتصاله عليه (أو لا يذكر
الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك
شيئا) كما عالجها بأن جعل على أن
يقى الحيلة الباطنة من موجات هذه
الأهواء والشهوات التى تهب كالأعاصير
فأسر أن يقى الانسان طسته الباطنة
موجات هذه الشهوات ومن هنا كان
مبنى التقوى استمرار المدافعة •

يستطيع الانسان أن يقى نفسه
هذه الموجات المتوالية القاسية فتصح
حاسته سليمة (انه من يتق ويصبر
فان الله لا يضيع أجر المحسنين) •

المفاهيم الحديثة ومبب اختلاف القوانين كون الإنسان محدودا ومحدودية الإنسان تجعل عيوب القوانين كثيرة ، وطبيعة الإنسان في الفلسفة والقانون ميل الى عدم العصمة وهي بالتالى ميل الى التراخي في التنفيذ والطاعة •

لكن فلسفة التربية الاسلامية تجعل ضمير الانسان يقظا ولذلك فان ضمير المسلم بمثابة السلطة النافذة على عكس القانون الوضعي ، والانسان في تربيته الاسلامية يحس بأنه ليس

وحده في هذا الكون الفسيح فان من حوله وفي كل اتجاه وحيثما امتد به النظر أو طاف به الخيال اخوان له من خلق الله مختلفون في الصور والأشكال ولكنهم يتجهون الى الله ويسبحون بحمده وان كان لا يفهم تسييحهم وهو في النهاية خليفة الله في الأرض يحق الحق ويبطل الباطل ويشعر بأن الكون صديق له وغنيمة على أداء رسالته فيعيش آمنا مطمئنا وهو في الأرض ولكن قلبه معلق بالسماء •

على القاضي

دخول المرافق في الأيدي والكعبين في الأرجل

للجمهور إيرا القيم وسوق السراوى

أما الكتاب : فقوله تعالى في آية
الوضوء... وأيديكم إلى المرافق ..
وأرجلكم إلى الكعبين ، ووجه الدلالة
أن « إلى » في الآية وردت في اللغة
بمعنى « مع » ووردت بمعنى « لغاية »
فإن كانت بمعنى « مع » أفادت دخول
المرافق في الأيدي والكعبين في
الأرجل بالنسبة ، وإن كانت بمعنى
« الناية » أفادت أيضا دخول المرافق
في الأيدي والكعبين في الأرجل لأن
الحد يدخل في حكم المحدود
إذا كان من جنسه ؛ كقولهم
« بعت الأشجار من هذه الشجرة إلى
هذه الشجرة » فإن كلا من الشجرتين
داخل في البيع بلا شك . والمرافق
من جنس الأيدي والكعبان من جنس
الأرجل لأن اليد اسم شامل لما بين
أطراف الأصابع إلى الابط واسم
الرجل الشامل لما بين أطراف الأصابع
إلى الفخذ . وإذا ثبت أن المرافق
من جنس الأيدي والكعبين من جنس
الأرجل ثبت دخول المرافق في

اتفق الفقهاء على أن تطهير الأيدي
والأرجل من فرائض الوضوء . ثم
اختلفوا في دخول المرافق في الأيدي
والكعبين في الأرجل عند تطهيرها
في الوضوء على قولين :

القول الأول : تدخل المرافق في
الأيدي والكعبان في الأرجل فلا
يتحقق تطهير الأيدي إلا بتطهير
المرافق معها كما لا يتحقق تطهير
الأرجل إلا بتطهير الكعبين معها .
ذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء .

القول الثاني : لا تدخل المرافق في
الأيدي ولا الكعبان في الأرجل
فينتقل تطهير الأيدي دون المرافق كما
ينتقل تطهير الأرجل دون الكعبين
ذهب إلى ذلك زفر وبعض الظاهر .

استدل أصحاب القول الأول
على دخول المرافق في الأيدي
والكعبين في الأرجل .
بالكتاب والسنة .

عليه وسلم يتوضأ ، وفعل النبي صلى الله عليه وسلم بيان للمأمور به .
واستدل أصحاب القول الثاني : على عدم دخول المرفقين في الأيدي والكعبين في الأرجل بقوله في آية الوضوء : « وأيديكم إلى المرافق » وأرجلكم إلى الكعبين » .

وجه الدلالة : أن « إلى » للنهاية فلا يدخل ما بعدها فيما قبلها . والله تعالى قد أمر بغسل الأيدي إلى المرافق والأرجل إلى الكعبين فجعل المرافق في الأيدي والكعبين في الأرجل غاية للطهارة ودل عليها بلفظ « إلى » وذلك بمقتضى أن المرافق لا تأخذ حكم الأيدي والكعبين لا يأخذان حكم الأرجل في التطهير كما في قوله تعالى « وأتموا الصيام إلى الليل » فإن الصيام ينتهي بأول الليل فالغاية خارجة فيه باتفاق فكذلك المرافق والكعبان غاية فلا تدخل المرافق في الأيدي والكعبان في الأرجل .

واعترض على هذا الاستدلال : بأن قولكم « ما بعد الغاية لا يدخل فيما قبلها » ليس على إطلاقه بل ما بعد الغاية يدخل فيما قبلها إذا كان من جنسه والمرافق من جنس الأيدي فتدخل في حكم اليد والكعبان من

الأيدي والكعبين في الأرجل فيجب تطهير المرافق عند تطهير الأيدي كما يجب تطهير الكعبين عند تطهير الأرجل بنص الآية بناء على أن « إلى » في الآية بمعنى « مع » أو بظاهرها بناء على أن « إلى » بمعنى « الغاية » .

وأما السنة : فما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم توضأ فغسل وجهه فغلبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشبع في المضد ثم غسل يده اليسرى حتى أشبع في المضد ثم مسح رأسه . ثم غسل رجله اليمنى حتى أشبع في الساق . ثم غسل رجله اليسرى حتى أشبع في الساق ثم قال : « هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ » .

وجه الدلالة من هذا الحديث : أن قوله « حتى أشبع في المضد » وقوله « حتى أشبع في الساق » صريحان في دخول المرافق في اليدين ودخول الكعبين في الساقين فلو لم يكونوا داخلين في المأمور به لما فعل ذلك أبو هريرة . ولكن فعله دليل على دخولها لأنه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . بدليل قوله « هكذا رأيت رسول الله صلى الله

جنس الأرجل فيدخلان في حكم الأرجل فيجب غسل المرافق والكفين عند غسل الأيدي والأرجل في الوضوء ولو سلمنا أنها لا تدخل وضعا فانها تدخل في هذه الآية بقريئة فعل الرسول صلى الله عليه وسلم بيانا للأمر به .

القول الرابع : والقول الرابع هو القول الأول الذي يوجب دخول المرافق في الأيدي والكفين في الأرجل لقوة دليله ولما في تطهير المرافق والكفين من الاحتياط الذي يوجب الخروج من المدة بيقين كما في مقدمة الواجب .

الدلك في الوضوء

المراد بالدلك في الوضوء إمرار اليد على أعضاء الوضوء مع اسالة الماء عليها وقد اختلف الفقهاء في حكمه في الوضوء على قولين :

القول الأول : أنه فرض من فرائض الوضوء فحقيقة الوضوء لا توجد بدونه . ذهب إلى ذلك المالكية .

القول الثاني : أنه ليس بفرض من فرائض الوضوء فحقيقة الوضوء توجد بدونه ذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء .

استدل أصحاب القول الأول : على أن الدلك فرض من فرائض الوضوء بالكتاب والسنة .

أما الكتاب : فقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكفين » .

ووجه الدلالة : أن الفعل مضارع في اللغة اسالة الماء على الجسم مع إمرار اليد عليه . والدلك إمرار اليد على الجسم فيكون الدلك جزءا من مفهوم الغسل والغسل مأمور به بقوله تعالى « فاغسلوا » فيكون الدلك واجبا كأسالة الماء على العضو لتحقيق الغسل المأمور به .

وأما السنة : فما رواه أحمد عن عبد الله بن زيد : « أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فجعل يقول : هكذا يدلك » .

ووجه الدلالة من هذا الحديث أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم الدلك امتثال للأمر في قوله تعالى « فاغسلوا » فيكون الدلك واجبا .

واعترض على هذا الاستدلال بهذا الحديث : بأن الفعل المحكى عنه صلى الله عليه وسلم لا يدل على الوجوب وإنما يدل على المشروعية ولا خلاف فيها .

وأجيب عن هذا الاعتراض بأن الفعل المحكى عنه صلى الله عليه وسلم وقع بيانا للنسل المأمور به في قوله تعالى « فاعسلوا » فيكون واجبا .

واستدل أصحاب القول الثاني على أن الدلك ليس بفرض من فرائض الوضوء بالكتاب والسنة .

أما الكتاب : فقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق واسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكفين » .

وروجه الدلالة من الآية أن النسل مناء في اللغة اسالة الماء على الجسم . والدلك امرار اليد على الجسم فالنسل يتحقق بسلالة الماء على الجسم . . . ومنه قول العرب « غسله المرق إذا عمه » وبهذا يظهر

وأن الدلك ليس جزءا من مفهوم النسل فلا يكون واجبا .

واعترض على هذا الاستدلال : بمنع أن النسل مناء - في اللغة - اسالة الماء على الجسم وقول العرب « غسله المرق إذا عمه » مجازا باستعمال « غسل » في معنى أسال ولا يصار إليه في الآية الا القرينة مانعة من ارادة المعنى الحقيقي ولا قرينة هنا . ولو سلمنا أن النسل في اللغة الاسالة - أيضا - فيكون مشتركا لفظيا حقيقة في الاسالة مع الدلك وحقيقة في الاسالة فقط . والمشارك يرجع في بيان المراد منه الى القرينة . والقرينة على المراد منه في الآية فعل الرسول صلى الله عليه وسلم . فقد روى عن عبد الله بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فجعل يقول : هكذا يدلك » فيحمل النسل عليه فيكون الدلك واجبا .

وأما السنة : فإن كل من حكى صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيه دلكا ولو كان واجبا لفعله ونقل عنه لتوفر الدواعي على نقله . وحيث لم ينقل الدلك عنه صلى الله عليه وسلم دل ذلك على عدم فعله وعدم فعله دليل على عدم وجوبه .

واعترض على هذا الاستدلال : بأن
 عدم نقل الدلك فى وضوء النبى صلى
 الله عليه وسلم أن الناس ليسوا فى
 حاجة الى نقله ماداموا مجتمعين على
 أنه كان يغسل الأعضاء ومن ضرورة
 الفصل الدلك •

فرخص من فرائض الوضوء لقوة دليله
 ولما فيه من التنظيف وتحسين الهيئة
 الظاهرة للأعضاء للقيام بين يدى الله
 ولما فيه من التأكد من وصول الماء
 الى البشرة ودفع توهم وجود حائل
 يمنع وصول الماء اليها ولو كان
 الحائل خفيفا •

القول الراجع : الراجع ما ذهب
 اليه المالكية من القول بأن الدلك
 د• ابراهيم دسوقي الشهاوى

صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس بينهما ؟ فلما أشرقت على المروة سمعت صوتا ، فقالت صه • تريد نفسها ثم سمعت ، فسمعت أيضا فقالت : قد سمعت ان كان عندك غوث ، فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بمقه • أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجلست تحوضه ، وتقول بيدها هكذا وجعلت تفرق من الماء في سقاها وهو يفور بعدما تفرق •

قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم ، أو قال لو لم تفرق من الماء لكنت زمزم عنا ممينا قال : فشربت ، وأرضعت ولدها ، فقال لها الملك : لا تخافوا الضيعة ، فإن ها هنا بيتا يبني هنا الغلام وأبوه • وإن الله لا يضيع أهله ••• ثم لبث - إبراهيم عنهم ماشاء ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يبرى لبلا له له تحت دوحة قريبا من زمزم ، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد ، والولد بالوالد ثم قال إسماعيل : إن الله أمرني بأمر أن ابني هنا بيتا • وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها ، قال فمئذ ذلك رفعا القواعد من البيت فجلست إسماعيل يأتي بالحجارة وإبراهيم يبني حتى

إسماعيل وهي ترضعه ، حتى وضعها عند البيت دومة فوق زمزم في أعلى المسجد ، وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء فوضعهما هناك • ووضع عندها جرابا فيه تمر ، وسقاء فيه ماء ثم قضى إبراهيم منطلقا فبئته أم إسماعيل ، فقالت : يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء ؟ ! فقالت له ذلك مرارا • وجعل لا يلتفت إليها • فقالت له : الله الذي أسرك بهذا ؟ قال : نعم قالت : إذن لا يضيعنا • ثم رجعت • فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يروونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ، ورفع يديه وقال : رب اني أسكنت من ذريتني بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أشد من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروك • • إبراهيم ٣٧ وجلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وحملت تنظر إليه يتلوى أو قال يتلبط فانطلقت كراهية أن تنظر اليه فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها فقامت عليه ونظرت هل ترى أحدا ؟ فلم تر أحدا • ففعلت ذلك سبع مرات ، قال ابن عباس : قال النبي

وكانت حتى زمنه مكشوفة لاسقفها وفي خلال هذه القرون الطويلة تطورت العبادة في الكعبة حتى أصبحت موثلاً الأصنام بمعبادتها ، بعد أن كانت بيتاً لعبادة الله جل و علا ويذكر المؤرخون العرب أن عمر بن لحي الخراعي كان أول من أدخل الأصنام الى بلاد العرب ؛ وأنه جلب أول صنم إليها وهو هبل من مدينة حيث في العراق مو من ذلك الوقت أصبحت الكعبة مجمعا لكل القبائل ومفر أصنامهم ، وكان قصى أول من بنى حول الكعبة يثونا ، ولم يترك بين البيوت والكعبة الا قدر المطاف ، وأشرف قريش على الكعبة بعد قصى فأصابها حريق فأعاد بناءها ، ، وأقاموا بداخل البناء ستة أعمدة ليتمد عليها السقف ثم وضعوا تمثال هبل الى جدار في داخل الكعبة .

الكعبة قبل البعثة وبعدها :

وقيل البعثة النبوية أصاب الكعبة سيل أو هن جدرانها فهدمها القوم بعد تردد ثم أعادوا بناءها حتى اذا وصلوا الى مكان الحجر الاسود اختلفوا ،

اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوصه له فقام عليه وهو يبي واسماعيل بناوله الحجارة ، وهما يقولان ربنا تقبل ما انك انت السميع العليم ، قال : فجلا ببيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان « ربنا تقبل منا انك السميع العليم » (١) قال سبحانه « واذا بسوانا لا ابراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقاتمين والركع السجود » (٢) وقال « وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والقاتمين والركع السجود » (٣) .

أحوار بناء الكعبة :

وبعد أن أتم ابراهيم بناء البيت أذن في النسل بالحج كما أمره الله ؛ ثم وقعت الكعبة في يد الجاهلية ؛ فظلت في أيديهم زهاء ألف سنة ثم انتقلت بعد ذلك الى ايدي بني خزاعة الذين أقاموا عليها أكثر من مائتي سنة ، وكثيرا ما كانت تدمر بسبب السيول التي تجتاحها ، ثم أعاد بناءها قصى بن كلاب الذي جعل لها سقفا

(١) صحيح البخاري ١٧٢/٤

(٢) الحج ٢٦ ، ٢٧

(٣) سورة البقرة .

شهادة المكين بحسن عمارة البيت ، وبناء الكعبة القائم الآن هو البناء الذي شاركت فيه مصر بالحظ الأوفر وأنفقت من ميزانيتها بعد أن أرسلت جميع ما يلزم من أدوات العمارة ، ستة عشر ألفاً من الجنيهات لاتمامها .. (١) •

ولم لك أيها القارئ الكريم - قد استصعبت ممك تبذة عن تاريخ البيت ؟ وحفظ الله له على مر الزمن ليزل مثابة للناس وأماناً وقبله للمسلمين وسكناً ، نتمنى أن تستشرف بعض مشاهد الحج لتتم الفائدة :

دوى فى سمع الزمان نداء الخليل إبراهيم • وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم (٢) فلبى ويلبى هذا النداء كل من كتب الله له الحج الى يوم القيامة ، ثم ان الحاج يؤدى المناسك طامحاً مختاراً وفى أدائه لها يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قال : « خذوا عني مناسككم » وأول هذه المناسك :

وكادت تشب حرب أهلية بينهم لولا أن لحكموا الى أول داخل من باب الصفا فكان محمداً قرأى بحكمته أن يفض النزاع فوضع الحجر الأسود على ثوب ، ثم كلف رؤساء القبائل برفعه ثم وضعه فى مكانه بيده ... وبعد أن فتح الله مكة طهر النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة من كل أثر للوثنية ، فحطم الأصنام ، وطمس الصور فهو يتلوا قول الله سبحانه « جاء الحق وزمق الباطل ان الباطل كان زهوقاً » ثم أعاد الى الكعبة تقاء التوحيد ...

وفى سنة ١٠٤٠ هـ (١٦٣٠ م) هطل مطر عظيم ارتفع حتى وصل الى الكعبة وأوهن بناءها ، وتماطت أحجارها ، فهلع الناس واضطربوا ، وأرسل والى مصر اذ ذاك محمد باسا الألبانى جماعة من المهندسين والمعلمين - المصريين ، فهدموا بقية الجدران وابتدأوا يتونها عمارة جديدة ، وربطوا الحجر الأسود بسوار من الفضة لأنه كان قد تصدع ، ولما فرغ القوم من بناء الكعبة كتبوا محضراً وأرسلوه الى مصر فيه

(١) عصر ما قبل الاسلام - محمد مبروك نافع بتصرف .

(٢) الحج (٢٧) .

الاحرام : يقول نويت الحج ثم يلبى والتلبية يقول عنها الرسول صلى الله عليه وسلم : « يا آل محمد ، من حج منكم فليهل في حجه أو حجه » (١) والتلبية أن يقوم كما قال صلى الله عليه وسلم : « ليك اللهم لييك ، لييك لا شريك لك لييك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » .

الوقوف بعرفة والمشعر الحرام :

الطواف بالبيت : ويشترط فيه الطهارة ، وسنن العودة ، وأن يكون سبعة أشواط كاملة ، يبدأ بالحجر الأسود وينتهي إليه ، وأن يكون البيت عن يساره ، وأن يكون الطواف خارج البيت ، وأن يوالى في سببه ، وأن يدعو بهذا الدعاء : « بسم الله ، والله أكبر ، اللهم إيماناً بك ، وتصديقاً بكتابك ، ووفاء بمعهدك ، واتباعاً لسنة النبي صلى الله عليه وسلم » ، ويستحب صلاة ركعتين بمناشأط الطواف عند مقام إبراهيم لقوله تعالى « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى » .

السمي بين الصفا والمروة : الأصل فيه ما ذكر آنفاً من تسعة

روى في فضلها أن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « وقف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات ، وقد كادت الشمس أن تثوب فقال : يا بلال أتصت لي الناس ؟ فقام بلال فقال : أصتوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فأصتت الناس فقال : معشر الناس ، أتاني جبريل عليه السلام آنفاً ، فأقرأني من ربي السلام ، وقال إن الله عز وجل غفر لأهل عرفات ، وأهل المشعر الحرام ، وضمن عنهم التبعات فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : يا رسول الله هذا لنا خلة ؟ قال : هذا لكم ولئن أتني من بعدكم إلى يوم القيامة ، فقال عمر رضي الله عنه - كثر خير الله ومطاب .

(١) رواه أحمد ، وابن حبان .
(٢) عند مالك والشافعي وأحمد رضي الله عنهم انظر السيد سابق فقه السنة ج ٥

« لن ينال الله لحومها ولا دماؤها
ولكن يناله التقوى منكم » (١) •

الحلق والتقصير :

الحلق إزالة شعر الرأس بالموسى
ونحوه ، والتقصير أن يأخذ من
شعر الرأس ولو قيد أنملة ؛ وحكمه
الوجوب ، ووقته بعد رمى جمره
العقبة يوم النحر •

حكمة المناسك :

وقبل أن نختم الحديث عن مناسك
الحج بطواف الوداع نشير الى بعض
الدين خفي عنهم حكمة هذه المناسك
فيصفوها بأنها من مظاهر الوثنية
القديمة • يقول صاحب مجلة الشهاب
عليه رحمة الله :

« ويتنزه بعض الذين لا يعلمون
الحكمة البالغة ، والنظرة السامية
في هذا التشريع الحكيم ، هذه
الفرصة ، فيميزون الاسلام بأنه
لا يزال متأثراً ببقية من وثنية العرب ،
وان الكعبة والطواف من حولها ،
والحجر الأسود ، واستلامه ، وما
يحيط بذلك من معاني التقديس

وحكمة الوقوف : أنه ركن الحج
الأعظم ، ووقت الوقوف يبدأ من
روال يوم التاسع الى طلوع فجر
يوم العاشر ، وأنه يكفى الوقوف في
أى جزء من الليل (١) •

رمى الجمار :

حكمه الوجوب ، وأما حكمته
فلما روى أن النبي صلى الله عليه
قال لما أتى ابراهيم عليه السلام
الماسك عرض له الشيطان عند جمره
العقبة فرماه بسبع حصيات حتى صاخ
في الأرض ، ثم عرض له عند الجمره
الثانية فرماه بسبع حصيات حتى صاخ
في الأرض ، ثم عرض له عند الجمره
الثالثة فرماه بسبع حصيات حتى صاخ
في الأرض قال ابن عباس رضى الله
عنهما : الشيطان ترجعون ومله أبيكم
تبعون •

الهدى :

هو كل ما يهتدى من النعم الى
الحرم تقرباً الى الله سبحانه لقوله
تعالى : « والبدن جعلناها لكم من
شأننا الله لكم فيها خير فاذكروا اسم
الله عليها صواف - الى قوله تعالى :

(١) فقه السنة ج ٥

(٢) الحج : ٣٦ ، ٣٧

والتكريم ، ان هو الا مظهر من مظاهر هذا التأثير ، وهذا القول بعيد عن الصحة ، عار عن الصواب ، فالمسلم الذي يطوف بالكعبة أو يستلم الحجر ، يعتقد اعتقادا جازما أنها جميعا أحجار لا تضر ولا تنفع ، ولكنه يقدس فيها هذا المعنى الرمزي البديع ، معنى الأخوة الإنسانية الشاملة ، والوحدة العالمية الجامعة ، ويذكر ذلك قول الله العلي الكبير : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » (١) ، « واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا » ، واذ غابت حكمة المناسك عن بعض الناس فان هناك من وصفها وصفا ، فان لكل عمل من أعمال المناسك سرا وحكمة يبنى للمسلم أن يتبها بها وهو يؤدي هذه الأعمال فما الاحرام في حقيقته ، وهو أول المناسك الا التجرد من شهوات النفس والهوى .

وما الذم ، وهو الخاتمة في درج الترقى الى مكانة الطهر والصفاء الاراقة دم الرذيلة يد اشتد ساعدها في بناء الفضيلة . . هذا هو معنى الحج في حقيقته ، والعبادات كلها وان اختلف صورها ، تلتقي عند غاية واحدة ، هي تحقيق معنى العبودية لله والاخلاص في طاعته ، والتوجه اليه

وما التلبية الا شهادة على النفس بهذا التجرد ، وبالتزام الطاعة ، والامثال ، وما الطواف بعد التجرد

وحده والاستعانة به وحده والتخلص من سلطان الأثرة البشرية المظلمة (١) •
 شهر ذى الحجة أما طواف الوداع :
 فهو آخر ما يفعله الحاج إذا أراد مناداة مكة لفوره؟ وحكمه أنه سنة :
طواف الافاضة والوداع :

ونختم هذا الحديث بطواف
 الافاضة والوداع • أما طواف الافاضة
 فهو ركن من أركان الحج - إذا ترك
 بطل لقوله تعالى : « وليطوفوا بالبيت
 العتيق » ووقته يبدأ من طلوع فجر
 يوم النحر ويمتد وقته الى آخر
 قال صلى الله عليه وسلم : « لا يفر
 أحدكم حتى يكون آخر عهده
 بالبيت » (٢) •
 فهبأ لزوار بيت الله الطائعين
 الماكفين - جعلنا الله منهم انه سميع
 مجيب •

محمود محمد رسلان

(١) المرحوم الشيخ محمود شلتوت : الاسلام عقيدة وشرعة ص ١٤٠ ،

١٤١ بتصرف •

(٢) فقه السنة ج •

الأعياد بين الجاهلية والإسلام

للكتور السيد رزق الطويل

العيد معنى عظيم يرتبط بيوم من أيام العزم ؛ ولذا فهو يتكرر ويؤدى ، وفيه يذكر الإنسان قيمة يعتز بها ، ويشعر له فى ظلها جانب من اللهو والمتاع .

وهو بهذا ضرورة انسانية واجتماعية ؛ اذ لابد للإنسانية فى رحلتها الطويلة والصيرة فى صحراء الحياة من واحات تستريح عندها ، وتتمتع فى ظلالها وتنسى بين الماء والتمر مكابدة السير ، وعناء الطريق .

ومن هنا كانت معرفة الإنسان بالعيد قديمة قدم وجوده ، وعريقة عراقة حضارته ، فاختلس الإنسان منذ قديم هذه الأيام من عمر الزمن يتخلف فيها من الأعباء ، ويتأذى المتأهب والآلام ، ويسترخى ذهنيا وجسميا أمام مشاق المشى ومسئوليات الحياة .

واندأوس لتاريخ الأعياد فى حياة الإنسان ، الباحث عما وراءها من بواعث تميز وجودها ، وتدعم كيانها ، وتشرب قلوب بنى الإنسان محبتها ، وتقديسها يجسد أن وراءها مثلا

يحترمها ، وتختلف هذه النمل سموا وضحة باختلاف موقف الإنسان من دين الله الذى ارتضاه للناس .

فالوثنيون كانت أعيادهم مرتبطة بأوثانهم ، وكانت كثيرة ومتعددة ، ولكل قبيلة وثن ، ولكل وثن عيد ، وهناك أوثان لها شهرة دائمة فيدها عيد للقبائل جميعا .

ويحدثنا القرآن الكريم عن يوم الزينة الذى حددته فرعون ميقانا ، يتبارى فيه سحرة مصر مع نبي الله موسى ، وهو واحد من الأعياد الكثيرة التى عرفها المصريون القدماء .

وأعياد الوثنية بهمة علمة ترتبط بقيمة أدنى ، كصوم ، أو نصب ، أو قبر رجل صالح ، أو أثر خلفه بشر ، ولها طابع الكثرة والتعدد الذى تستحيل معه حياة البشر الى فراغ ، حتى من اعتدوا برسالات السماء من أهل الكتاب انحرف عندهم معنى العيد ، فكثر أعيادهم لتناسبات ابتدعتها أهواؤهم ، وارتبط معظمها بقيمة أدنى .

وعندما جاء الاسلام يهدى البشرية للننى هى أقوم ، ويجدد شباب الرسالات السماوية التى عثت بها يد البشر كان فى حسابه وفى منهجه التمسى بمعنى العيد ، الى مستوى أرفع وأفضل مما عليه الناس بحيث يؤدي رسالته السامية فى الناس وفى المجتمعات .

وفكرة العيد - وهو ضرورة اجتماعية - راودت جماهير المسلمين بعد الهجرة ؟ اذ ذكروا للنبي عليه الصلاة والسلام أعيادا للعرب فى الجاهلية تسج فيها حياتهم باللهو واللغو والرح ، فقال لهم النبي عليه الصلاة والسلام : ان الله أبدلكم بها خيرا منها : عيد الفطر وعيد الأضحى .

ومن هنا نرى الاسلام أضاف شيئا جديدا ومجيدا لمعنى العيد بحيث يؤدي رسالة الترويح عن النفس فى صمو ، والتنفيس عن المشاعر فى ترفع وعلو ، ورفع اللأى عن الوجدان فى حكمة واتزان .

ويبدو ذلك فى أمور :

١ - الحد من كثرة الأعياد ، حفاظا على الجد فى حياة المسلمين ، وحتى لا تحول - كما تحولت فى عصور الجاهلية - الى فراغ وضباع ، فأبدل الله المسلمين بأعياد الجاهلية الكثيرة عيدين اثنين فحسب .

٢ - ارتبط هذان العيدان بعدتين من أعظم العبادات تأثيرا فى سلوك بنى الانسان ، ارتبط أولهما وهو عيد العطر بعبادة الصيام ، وعبادة الصيام فيها ما فيها من التمسى بالمشاعر ، وتربية الضمير ، وتنقيب ما هو أسمى فى الانسان على ما هو أدنى . وهذه أمور تتطلب مجاهدة ومكابدة ، ومصاربة ومجادة تحدد أبعاد المسئولية الضخمة التى يتحملها الصائم ، والتى يمد نهوضه بها عملا عظيما ، ترضى به النفس ، ويسعد له القلب ويرتاح الضمير ، ويمر عن

الأضحی یمیش فی ظلاله المسلمون
من غیر الحجج •

٣ - فی الاعیاد الاسلامیة حیث
تلافت الروح بالمادة ، والدين بالدنيا
لهو بری ، و متعة سامیة ، وتسریة
عن النفس فی غیر افراط ، ومودة
وتواصل ، وتوسعة علی الأهل
والولد ، وسلوك النبی علی الصلاة
والسلام فی البید مصداق لذلك ،
فكان ینهی عن الصیام فیہ ، ویحول
وجهه عن المقابر اذا مر بها ، كما
كان یقتسل ، یتطیب ، ویلبس
أحسن ثیابه ، ویوسع علی أهله ، وفی
بعض أيام الأعیاد یتبع الی غناء
عف بری ، ویشهد لبنا بالحراب .
قال لأبی بكر عندما نهر البجارتین
المفتین : دعهما یا أبا بكر ، ان لكل
قوم عیدا وهذا عیدنا ورأى الجبشة
وهم یلعبون بالحراب فی مسجده
وتابع لبهم ومن خلفه السیدة
عائشة ، وقال : لتعلم اليهود أن فی
دیننا فسحة وأنتی بشت بالحنیفیة
السمحة •

وبجانب ذلك كان النبی علیہ
الصلاة والسلام یحیی لیلای الاعیاد
بالعبادة ، ویحیی آیامها بالتهلیل
والتکبیر ، وبذل الصدقات ، ووصل
الأهل والأقرباء •

هذه الأحاسیس قول رسول الله صلی
الله علیه وسلم : للمصائم فرحتان -
فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء
ربه • •

ویصف القرآن الکریم ما ینبئ
للمسلم أن یصله تعبیرا عن سروره
بأداء هذا العمل العظیم ، فیقول الله
تعالی : (ولتکملوا العدة ولتکبروا الله
علی ما هدایکم ولعلکم تشکرون) •

كما ارتبط الثانی وهو عید
الأضحی الذی یحمل مضی التضحية،
وفیه یدبح المسلمون أضحياتهم رمزا
لمضی العداء الذی به تصدق قصیة
الایمان ، والذی سبق الیه أبو الأنبیاء
ابراهیم علیہ السلام ، كما یرتبط
زمنیا بعبادة عامة ، تربی فی الانسان
ملکات سامیة هی الحجج فیما نرى
الحجج یحصون سعادة غامرة تملأ
حوالب نفوسهم ، وقد أقاضوا من
عمرات ذاکرین مهللین ، مولین
وجوههم شطر منی لیرموا الجمار ،
ویذبحوا الهدی ، ویحللوا من
الاحرام وهذه أمور تملأ النفس لذة،
روحة ، وتمتها متعة قدسیة ، فنبیر
الحجج فی أنحاء الأرض أراد الله
لهم أن یشادکوهم مسرتهم ،
ویشاطروههم متعتهم ، فكان عید

٤ - العيد في الاسلام - اذن - وهي - بهذا - كانت السياج الذي يصون النعمة ويحقق لها الاعتدال والائزان .

٥ - والعيد في الاسلام - كما أنصوره - وسيلة رائعة لمرض ماديات الانسان من مطالب جسدية ورغبات مادية في اطار كريم ؟ اذ يربطها بالمثل ؟ ووصلها بالقيم ؟ فلا تهوى بالانسان نحو الحيوانية الجاسحة ، ولا تنحط به الى درجات المادية الطافية ؟ ولذا يبدأ المسلم يوم العيد بشميرة الصلاة في جو من التكبير والتهليل ؟ وتسبقها صدقة تقدم لكل محتاج في مجتمع المسلمين في عيد الفطر ، ويقبها تضحية وفداء في عيد النحر .

٦ - ونتيجة لمرض هذه السمات التي يتسم بها العيد في الاسلام ادى أن من المخالفة لمنهج الاسلام في الأعياد ما يملأ حياتنا من أعياد ابتكرناها اربط بعضها بشخصيات لها زعامة وطنية أو دينية ، وارتبط بعضها الآخر بمناسبات قومية . وهذا كله في تقديرى افتات على منهج الاسلام في الأعياد .

وكأن هذه العبادات التي تمثل أعلى درجات القنوت والأخبات بمثابة المنطلق الكريم نحو متعة كريمة ، ولذة وقوة ؟ ومسرة معتدلة .

دكتور السيد رزق الطويل

أخطاء شائعة

للأستاذ عباس أبو السعود

— ٢ —

- ١٥١ - ويقولون : يرجوك فلان أن تزوره ؟ ويرجو الله أن يمدنا بعظيم عفوهم فيجملون الفعل في التمييز نصبا مفعولين ، والحق أنه لا ينصب إلا مفعولا به واحدا ، كما في قوله تعالى « أولئك يرجون رحمة الله » وقوله « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا » وهو لا يمتد إلى مفعول آخر إلا بثلاثة أحرف ، هي : من ، وفي ، واللام فمن الأول قوله جل شأنه : « وترجون من الله مالا يرجون » ، ومن الثاني قولك : أدجو في ولدي ، الرشيد ومن الثالث قولك : أدجو لجيشنا الانتصار ، وقوله تعالى : « مالكم لا ترجون لله وقارا » .
- ويقال : رجاء بالتضعيف كما في قول بشر يخاطب ابنته :
- (١) القارظان : هما يذكر بن عنزة ، وعامر بن وهب خرجا يجزمان القارظ فلم يعودا .
- (٢) التوب : النحل تنوب إلى الخلايا .
- ١٥٢ - ويقولون لواحدة الحصى : حصوة والنصح أن يقال لها حصاة ، وتجمع أيضا على حصيات ، تقول : هم أكثر من الحصى ، ووقت الحصاة في مئاته ، ومن المجاز قولك : لم أر أكثر منهم حصى عددا ، قال الأعشى :
- فلست بالأكثر منهم حصى
وانما العزة للكثير

والحصاة أيضا الرزاة والوقار ،
تمول : فلان ذو حصاة اذا كان رزينا
وقورا ، قال طرفة :

وان لسان المرء ما لم تكن له

حصاة على عوراته لدليل

والجمالة بالفتح أيضا هي ما يحمل
للغازي اذا غزا عن غيره يجصل ،
وهي بالكسر والضم خرقه ينزل بها
القدر كالجمال بالكسر وزان كتاب ؟
تقول : أجعل الطامى القدر اذا
أنزلها بالجمال .

١٥٤ - ويقولون: فلان يقلس على
فلان ، يحنون أنه يسخر منه ،
ويتخذونه ضحكة ، والصواب
أن يقال : هو يسخر منه ، ويتخذونه
سخريا ، وفي التنزيل « أتخذتموهم
سخريا أم زاتت عنهم الأبصار » أو
يقال هو يهزأ به أو منه ويتخذونه
هزوا ، قال تعالى « واذا ناديتهم الى
الصلاة اتخذوها هزوا » .

أما القليس فله مضافان لاصلة لكل
منهما بالسخرية .

أحدهما الضرب بالطبول ، والقنا
واستقبال الولاة بأصناف اللهو عند
قدومهم ، تقول قليس القليسون قليسا

١٥٣ - ويقولون : أخذ الرجل
عدوكه بضم العين ، يحنون أنه تناول
أجره ماضل ، وهذا ضلال بعيد ، لأن
هذه الكلمة لم ترد في العربية ،
والصواب أن يؤدي هنا المعنى بقولنا :
أخذ عدوكه مثله العين ، أو أخذ عدوكه
بكسر العين وضمها ، أما العملة بفتح
العين فهي السرقة أو الخيانة ، وتقول
مستفهما : من الذي صل عليكم ؟ بناء
القول للمجهول ، أى نصب عليكم
عاملا ، وعدوكه على البلد تميلًا اذا
ولته عليه ، وفلان يعمل فى حاجته
المسلمين أى يتعنى ويجهد ، أشد
سيويه .

ان الكريم وأبيك يمتل
ان لم يجد يوما على من يتكل

أو يؤدي بقولنا : أخذ العامل
جماله مثله الجيم ، أو جملة
بضمها ، أو جماله بكسرها ، أو جميلته
وزان سفيه ، وتقول : أعط المال
جمالانهم وجمالهم .

وهم الذين يلعبون بين أيدي الأمراء والمولاة بالسيوف والحراب ، ليدخلوا على نفوسهم السرور ويغنواهم بكريم المقدم ، وفي الحديث : لما قسم عمر رضى الله عنه الشام لقيه المفلسون بالسيوف والريحان ، قال الكمي :
ثم استمر يشبه الذباب كما غشى المفلس بطريقا بمزمار

والآخر : الخضوع ووضع اليدين على الصدر ، تقول : قلبي الذي اذا وضع يده على صدره وخضع قبل التكفير ، وقلبي فلان اذا خضع لأمير أو كبير ، قال الفردق :
اذا ما رأونا فلسوا من مهابة ويسى علينا بالطعام جرير

١٥٥ - ويقولون ثابتنا طنا من الأرز بكسر الطاء ، يعنون مقدارا خاصا وزن اثنين وعشرين قطارا ونصف قطار ، وفي هذا التصحيح أغلو طنان : احدهما أن الطن ليس بالكسر ، وإنما هو بضم الطاء والأخرى أن الطن ليس مما يوزن به ، وإنما هو حزمة من الحطب أو القصب ، واحده طنة بالضم أيضا ، وجمعه أطنان وطان بالكسر كجر وأحرار ، وحرار .

١٥٦ - ويقولون : وقع فلان على الرسالة ، أو على الشكوى أو على عقد البيع ، وهذا خطأ بين ووجه الكلام أن يقال : وقع في الشيء توقعا أي تمتثل مع هذا الفعل (في) لا (على) وأصل التوقيع أن يرفع الإنسان شكايه الى الوالي ، وبعد أن يفحص الوالي عما فيها يكتب في أسفلها ، أو على ظهرها : ينظر في أمر هذا الشاكي ، ويستوفي له حقه انا

كان صادقا فيما ادعى ، وقالوا : زهرى هو أن يجعل بين تضاعف مسطوره مقاصد الطاعة ويحذف الفضول ويستعمله المحدثون مجازا في توثيق ما كتب ، وذلك بأن يكتب الكاتب اسمه كاملا في أسفل الكتاب أو المقدالة على صحة ما جاء بكل منهما .

١٥٧ - ويقولون لمن لاصلة له بمسأله من المسائل : ان فلانا لا دخل له في هذه المسألة ، فيزعمون أن الدخل يسكون الغناء والدخول مضاهما واحد ، والحق ان الدخل ضد الخروج .

١٥٨ - ويقولون : ان فلانا سيافر باكرا أو بكرة الى مكة ، يضمن انه سيافر في اليوم التالي ، وهذا تعبير فاسد ، لأن البكرة هي ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس كالفضوة بالضم ، والفداء بالفتح ، وكل منها ضد الشيء كما في قوله جل شأنه : ولانطرده الذين يدعون ربهم بالفداء والشيء يريدون وجهه .

نقول : أثبت فلانا بكرة أو باكرا ، والمراد بهذين اللفظين المبادرة والاسراع بوسائل من يادر الى شيء فقد أبكر اليه ، يقال : بكر المسافر وأبكر ، وبكر اذا خرج في البكرة ، قال ذو الرمة :

أما الدخل فله معنيان : أحدهما أنه ضد الخرج ، وهو ما دخل عليك من ضيكتك أو عشارك أو تجارتك ، تقول : دخل فلان أكثر من خرجه .

والآخر مضاه العيب والريبة ، ومن كلامهم : ترى الفتيان كالنخل وما يدريك (١) بالدخل ، وكذا الدخل بالتحريك ، يقال في هذا الامر دخل

خوص (٢) يرى (٣) أشرفها التبكر قبل انصداع الفجر والتمهجر وبكر فلان بالصلاة اذا صلاها في أول وقتها ، وفي الحديث : لا يزال

(١) وفي رواية وما يدريك ما الدخل .
(٢) الخوص : جمع حوصاء وهي شدة الحر .
(٣) يرى أشرفها التبكر : هزلهم .

الناس يحرم ما يكروا لصلاة المغرب رجل حرمى بمراة حرمية ، بكسر
ولاصلاح تصيحهم ينبغي أن يقال: انه الحاء بهما .
سياسر غدا ، كما فى قوله تعالى نعم يقال :توب حرمى بمنازل
حكايه عن اخوة يوسف عليه السلام حرمية على القياس ،أى أن هناك فرقا
وأرسله معنا غدايرتج ويلعبه وأصل بين الانسان وغيره فى النسب اليهما
غد غدو وزان فليس ، حدثت الواو ، فان كان المنسوب اسما كان النسب
وجعلت الدال حرف اعراب ؛ قال بكر الحاء ، وان كان غيره كان
الشاعر :

لا تفلوها (١) وادلوها دلوا

ان مع اليوم أخاء فدلوا

قال الاعشى :

لا تأوين لحرمى مررت به

يوما وان القى الحرمى فى النار

١٥٩ - ويقولون فى النسب الى

أمس أمسى ، وأمسوى بفتح الهمزة ،

والمصيح أن يقال : امسى بكسر

الهمزة على غير قياس ،مكنا وردعن

العرب ،قال المجاج : (وجف منه

الرق الأمسى) .

وقال أبو ذؤيب :

لهن نشيج (٢) بالنشيل كأنها

ضرائر حرمى تفاحش (٤) غارها

وقال النابغة :

من قول حرمية قالت وقد ظنوا

هل فى مخفكم من يشترى آدملا (٥)

عيس ابوالسعود

١٦٠ - ويقولون فى نسب الانسان

الى حرمى مكة والمدينة : حرمى تبعا

للقاعدة المعروفة والصواب ان يقال :

(١) لا تفلوها : لا تسوقا الابل سوقا عنيفا . .

(٢) ادلواها : سوقاها وريدا سوقا رفيقا .

(٣) النشيج : قصة فى الحلق بسبب البكاء .

(٤) تفاحش غارها : اتى فرجها بالفاحشة .

(٥) آدم : جمع آدم وهو الطعام المأدوم .

صفحات من تاريخ القاهرة

للمؤلف محمد كمال السهرم

— ٩ —

اسماء ومسميات من القاهرة الفاطمية

ذكرنا في مقالنا السابق عن الشارع الأعظم المعروف الآن بشارع المعز لدين الله أن القصرين الفاطميين : الشرقي الكبير كان شرقي الشارع المذكور • والقصر الغربي الصغير كان غربيه • وأن المساحة بينهما عرفت بين القصرين • وأن هذه التسمية باقية لتلك الجهة لأن • كما ذكرنا أن القصر الغربي الصغير كان في المسافة بين شارعي الخرنفش وحارة الصاغة الحاليين •

الدرب المذكور • وهو موازى تقريبا للشارع الأعظم • وعرفت الحارة المذكورة بحارة الأمراء • لأنه كان يسكنها الأشراف • فأدب الخليفة في أيام الفاطميين • ثم لما زالت دولتهم • سكن الحارة شمس الدولة توران شاه بن أيوب (أخو صلاح الدين) • فنسبت إليه • وعرفت بدرب شمس الدولة •

وشمس الدولة توران شاه المذكور غزا بلاد النوبة سنة ٥٦٨ هـ • وفي سنة ٥٦٩ هـ توجه إلى اليمن فاستولى على زيد • وأزال ملك بني مهدي • واستولى على عدن وتمز وحماة ولفاف وغيرها من مدن اليمن • وتلقب بالملك الأعظم توران شاه • وعاد من اليمن سنة ٥٧١ هـ فأنتم عليه صلاح الدين

حارة الأمراء أو درب شمس الدولة:

وكان جنوبي القصر الغربي الصغير حارة كبيرة عرفت باسم حارة (١) الأمراء • ويعرف جزء منها الآن باسم درب شمس الدولة وقد قطع شارع القائد جوهر (السكة الجديدة سابقا)

(١) قال القريزي أن الحارة في القاهرة بمنزلة الخطة في الفسطاط (بكسر الخاء) • فتكون الحارة معناها الهي أو الجهة • وليست كمفهومنا منها في الوقت الحاضر •

بالاسكندرية • فضل بها حتى توفي سنة ٥٧٦ هـ (١١٨٠ م) (١) ودفن بها • وكان كريما واسع العطاء • توفي وعليه دين مائتا ألف دينار فضاها عنه صلاح الدين بعد موته •

دار المأمون البطاحي :

وكانت بحارة الأمراء دار المأمون البطاحي وزير الأمر بأحكام الله الفاطمي من سنة ٥١٥ هـ الى أن قتل المأمون سنة ٥١٩ هـ • ولعل موقعها الآن بجوار جامع الجوهري خلف الصاغة •

جامع الجوهري :

وجامع الجوهري أصله زاوية للسادة القادرية أي أتباع السيد عبد القادر الجيلاني • ودفن بها الشيخ أحمد الجوهري • وابنه الشيخ أحمد • وحفيده السيد محمد هادي (ذكرهم الجبرتي في وفات سنة ١١٨٢ هـ - سنة ١١٨٧ هـ - سنة ١٢١٣ هـ / ١٧٩٨ م) • وكان الأخير محل الاحترام من أمراء المالكة لأنه كان يتعفف عنهم ولا يقبل هداياهم • وكان له الفضل في تعيين الشيخ أحمد

المروسي شيخا للأزهر وإيثاره على الشيخ عبد الرحمن المريشي • ثم أنشأ الجامع حفيدهم السيد محمد أبو المعالي الجوهري سنة ١٢٦٣ هـ (١٨٤٧ م) •

واسم الجوهري يرجع الى أن جدهم ووالد الشيخ أحمد الكبير كان يتجر في الجوهري •

دار عباس والمدرسة السيوفية :

وجنوبا من دار المأمون البطاحي • كانت دار عباس بن يحيى الصنهاجي • الوزير في عهد الظاهر بأمر الله الفاطمي (وسيأتي ذكره فيما بعد باذن الله) •

ثم آل جزء من دار عباس المذكور الى المدرسة السيوفية التي أنشأها صلاح الدين الأيوبي وأوقفها على الحنفية • وهي أول مدرسة أوقفت على الحنفية في مصر • وسميت بالسيوفية لأن سوق السيوفين - أي تجارة وصناعة السيوف - كان على بابها وقت صلاح الدين • ومحل المدرسة السيوفية الآن الزاوية المعروفة باسم الشيخ مطهر وقد أخذ جانباً

(١) نميل الى استعمال التاريخ الهجري لسلسلة احداث التاريخ الاسلامي ، وربطها - قريبا وبعدا - بعبء الدعوة الاسلامية - مع ذكر مايقابله من التقويم الميلادي بين الحين والآخر •

عند مسجد السيدة عائشة بالقرب من القلعة ويخترق جبانة عمر بن الفارض المذكورة - أسمنه شارع القرافة الكبرى • وهو خطأ نبه اليه المرحوم أحمد باشا تيمور في كتابه (قبر الامام السيوطي وتحقيق موضعه) • وذكر أن صحة الاسم القرافة الصغرى • فالقرافة الكبرى كانت شرقي الفسطاط • أما القرافة الصغرى فقد بدأت بانشاء الكامل الأيوبي قبة الامام الشافعي • وامتدت شمالا بعد ذلك حتى باب قايتباي المذكور • وتلاشى أمر القرافة الكبرى •

وأعلق على رأى المرحوم أحمد باشا تيمور أن القرافة الصغرى كانت معروفة قبل الكامل الأيوبي (٦١٥ - ٦٣٥ هـ) بدليل ما ذكره المقرئ (الخط ج ٢ ص ٣٦٦) في ترجمة القاضي الفاضل عبد الرحيم البياني أنه توفي سنة ٥٩٦ هـ ودفن بترابته بالقرافة الصغرى •

مأساة تاريخية :

وكانت بدار عباس المذكورة مأساة تاريخية لا بأس من ذكرها •

منها شارع السكة الجديدة (القائم جوهر حاليا) عند امتداده في عهد أسرة محمد علي •

بالمدرسة السيوفية تلقى دروسه العارف باقة شمس الدين عمر بن علي الفارض • واشتهر أبوه علي الفارض بهذا اللقب لبراعته في علم الفرائض أى تقسيم الموارث • وولد عمر بن الفارض بالقاهرة سنة ٥٧٦ هـ وتوفي سنة ٦٣٢ هـ • ودفن بسفح المقطم • وقبره هناك يزار • والجبانة التي فيها قبره تعرف باسم جبانة سيدي عمر بن الفارض • وهي قبل جبانة الامام الشافعي بقليل •

وديان ابن الفارض • مشهور بين الصوفية برفيق مائة ودقيق مرامية في التنزل ومجبة الذات الالهية •

وانبرى لشرحه الكثيرون (١) •

القرافة الكبرى والقرافة الصغرى :

وأود أن ألفت النظر الى خطأ وقعت فيه بلدية القاهرة • حيث أسمت الشارع الذي يبدأ من باب قايتباي

(١) منهم الشيخ حسن البوريني والشيخ عباس النابلسي • وقد جمع شرحهما وزاد عليه الشيخ وشسيد بن غالب (طبع دار الطباعة بمصر سنة ١٢٨٩ هـ) •

علاقة جنسية • وأن الظافر يحب نصرًا كما تحت النساء (يصيفه المبني للمجهول) • وانتشرت الاشاعات حتى وصلت الى عباس • فكلّم ابنه نصرًا • وحرضه على قتل الظافر حسا للأقارب • وأذن نصر للأمر • فلما حضر الظافر لزيارته قتلوه ودفنوه في غرفة بالدار سنة ٥٤٩ هـ (١١٥٤ م) • وأقام عباس الفائز بنصر الله بن الظافر - وهو ابن ثلاث سنين خليفة مكان أبيه • وقتل عيين له متهمًا لهما بقتل أخيهما الظافر لتسمية الجريمة •

ونار الجسد ومن في القصر • وأرسلوا الى الصالح طلائع بن رزيك والى المنيا يستجدون به ويستقدمونه وضمن الرسالة شعور بعض سيدات القصر • فحضر الصالح بجيشه • يرتدون السواد • ويحملون الرايات السوداء • وقد رفعوا على الرماح الرسالة وشعور السيدات • وهرب عباس وابنه نصر الى الشام ومعهما ما أمكنهما حمله من المال والتحف • فاعترضهما الافرنج بالطريق • وكانوا مستولين على بيت المقدس وبعض بلاد فلسطين والشام • فقتلوا عباسًا ونهبوا ما كان معه • أما نصر فقد أرسلوه

فقد كان عباس بن يحيى الصنهاجى المذكور رئيسا لى بن السلار وزير الظافر بأمر الله الفاطمى • لأن بلاوة أم عباس كانت زوجة على بن السلار • وقد أمكن لابن السلار - مستعينًا بربيه عباس - القضاء على ابن مصال الوزير السابق له • وتولى الوزارة مكانه سنة ٥٤٤ هـ •

وكان الخليفة الظافر بن الحافظ لدين الله صغير السن • فقد تولى الخلافة سنة ٥٤٤ هـ • وعمره مائة عشر عاما • فاستوحش من ابن السلار • لانه لم يكن له من الحكم شيء • فاتفق مع عباس على قتله •

وكان لبياس ابن يسمى نصرًا • ويلقب بناصر الدين • فأمره أبوه بقتل ابن السلار • ونفذ الأمر • سنة ٥٤٨ هـ • وتولى عباس الوزارة •

وكان نصر بن عباس قريبًا من الظافر في العمر • فتصادقا صداقة أكيدة • حتى لم يكن الظافر يطيق ابتساده عنه • فلما أن يكون معه في القصر • وأما أن يذهب الظافر لزيارته بدار عباس •

وغاظت هذه الصداقة بعض الحاسدين • فأوغلوا الى تلويها الى

وبعد زوال دولة الفاطميين أزال صلاح الدين هذه الخشبة • وغلب اسم شمس الدولة توران شاه على المكان لسكنه به •

ولا يزال للآن اسم درب شمس الدولة •

دار السبع قاعات وابن زنبور :
ومن الدور التي كانت بتلك الجهة - بالقرب من دارى المأمون البطائحي وعباس الصهاجي - دار السبع قاعات • وهى من ضمن أسطبل الجميزة بين حارة الأمراء المذكورة وحارة زويلة المشهور جزء منها الآن بحارة اليهود •

ودار السبع قاعات • أنشأها الوزير صاحب علم الدين عبد الله بن تاج الدين أحمد بن إبراهيم المعروف بابن زنبور • وكان أبوه قبطيا وأسلم •

وتولى ابن زنبور الوزارة من سنة ٧٥١ - ٧٥٣ هـ فى السلطنة الأولى للناصر حسن وسلطنة الصالح صالح ابن الناصر محمد بن قلاوون • وكان الأمير صرغتمش (صاحب المدرسة والجامع بشارع الصلية بقرب جامع ابن طولون) يكرهه • فمكن من

للسالح مقابل مبلغ من المال • فقتله الصالح فى القصر ثم صلبه على باب زويلة •

وقصد الصالح بلبس السواد اظهار الحداد على الظافر • ولكنه كان فالا عجيا • فالسواد شعار العباسيين • لم يمتز على هذه الحادثة خمسة عشر عاما حتى قدم أسد الدين شيركوه وابن أخيه صلاح الدين الأيوبي بجيشهما وراياته السوداء من قبل السلطان نور الدين - عندما استنجد به الماخذ لدين الله آخر الخلفاء الفاطميين •

خط خشبية (بضم الخاء فى الكلمتين) :

وأخرج الصالح جنة الظافر • ونقلها فى تابوت الى القصر • وغسلها وكفنها ودفنها بمقابر القصر المعروفة بترية الزعفران (محل خان الخليلى حاليا) • وبنى مكان دفنه السابق مسجدا ذكره المقرئى باسم المشهد أو مسجد الخلفاء • وتصب هناك خشبة علامة على المكان حتى لا يمر أحد فى هذا الموضع راكبا • فعرف بخط خشبية (هيئة التصغير) •

عزله والقبض عليه وتحذيره لاستصاء أمواله • ومصادرتها •

سنة ٧٥٤ هـ حيث توفي هناك في نفس السنة •

وجدت له أموال طائلة مذكر منها

عدد ٢ (أردوين ذهب مصكوك قيمتها

٢٠٤٠٠٠ دينار) ، عدد ٣ أراذب

دراهم فضية) ، عدد ٦٠ (ستين رطلا

من اللؤلؤ) ، عدد ٦٠٠ (ستمائة

قنطار أواني ذهبية وفضية) ، عدد

٧٠٠ (سبعمائة دابة عامله) ، عدد

٦٠٠ (ستمائة دابة حلابة) ، عدد

١٠٠ (ألف من الخيل والبغال) ،

عدد ٧٠٠ (سبعمائة مركب) ، عدد

٢٥ (خمسة وعشرين مصرة سكر) ،

عدد ٧٠٠ (سبعمائة جارية) ، عدد

١٤٠٠ (ألف وأربعمائة ساقية) •

فضلا عن سبعمائة أقطاع عن كل

أقطاع ٢٥٠٠٠ درهم سنويا • وأملاك

عبد بن ثمانية ألف دينار • وغير هذا

كثير من الملابس والمفروشات والأواني

النحاسية والسروج المزركشة •

والحيصات (المناطق) الذهبية

والمرصعة بالجواهر • وغير ذلك •

وشككوا في إسلامه • واشتدوا في

تحذيره بالقلمة حتى أشرف على الهلاك •

ثم كفوا عن تحذيره بتدخل بعض

أسطبل الجميزة والصبيان

الحجرية :

واسطبل الجميزة السابق ذكره

كان أحد أسطبلات الخيول الفاطمية •

وكان هناك أسطبلان آحران أحدهما

وهو الأكبر كان اسمه أسطبل

الطارمة (١) بالقرب من الجامع

الأزهر • والآخر أسطبل الصبيان

الحجرية على يمين الداخل من باب

الفتوح • وبلغت أحيانا عدة خيول

أسطبل الحجرية خمسة آلاف فرس •

وكان للخليفة في أسطبل الطارمة

واسطبل الجميزة - بخلاف أسطبل

الحجرية - ألف رأس • سواء

لركوبات الخليفة الخاصة • أو ما يطاد

لأصحاب الوظائف في المواسم • ولكل

رأس شدة يسيرها • ولكل ثلاث

رؤوس سائس يتولى خدمتها • ولكل

عشرين سائس عريف يكون مؤتمنا

على استلام السروج - وهي معلاة

بالذهب والفضة - من خزائن السلاح

قبل المواكب وإعادتها للخزانة بعدها •

(١) الطارمة بيت من خشب • وهو لفظ اعجمي •

ولكل اسطبل راض • وهو الذى كان يسمى بأمر أخور (١) فى الدولة الأيوبية ودولى السلاطين المماليك بعد الفاطميين •

وعلى السرج الذى يستعمله الخليفة ويضع الراض بينه وبين السرج حائلا - احتراماً لمقدم الخليفة ! - ويركب أحد الأستاذين بظلة وهو ممسك بالظلة • ويسيران فى اراح الاسطبل ساعات • والأبواق تنفخ والطبول تدق • وهذا لمدة أيام حتى تعود الأفراس الحركة والأصوات • فلا تجفل ولا تنفر والفرس والبنلة اللتان تهيئان هما ما يركبهما الخليفة وحامل المظلة فى الموكب •

والصيان الحجرية شيان كانوا يختارون من ذوى الأجسام السليمة • ويدربون تدريباً خاصاً وتخصص لهم حجرات يقيمون فيها على قسم الاستعداد لكل طلب • ومن هنا جاء الاسم • فهم كالحرص الخاص أو هى فكرة نظام المماليك الذى انتشر فى عهد الصالح نجم الدين أيوب • مع الفارق أن الحجرية أحرار يختارون • والمماليك رقيق يشترون • وهذا النظام أوجده الأصل بن أمير الجيوش بدر الجمالى • وكان مقر الصيان الحجرية بالقرب من باب النصر •

فرس الخليفة : حارة الوزيرية والسلطان صاحب :

وقبل خروج الخليفة فى الموكب • وتنقل الى مكان آخر فى القاهرة يروض الراض فرسين أو ثلاثة الفاطمية •

(١) ذكرت فى مقال سابق (القصر العيني) وظيفة أمير أخور وأنها كانت من الوظائف الكبرى فى دولتى السلاطين المماليك • فهو الذى يتولى مباشرة أسطبلات السلطان بما فيها من الخيل والابل • والكلمة مركبة من كلمتين : أحدهما عربية (أمير) • والثانية فارسية (أخور) ومعناها المعلق أى مكان العلف غذاء الدواب • ولقت النظر للتشابه بين هذه الكلمة وبين لفظ (ecurie) الفرنسية • ولفظ (stable) الانجليزية • ومعناها مكان الخيول •

فإذا كنت في شارع الأزهر متجها
للجامع الأزهر • فستجد بعد تقاطعه
مع شارع الخليج على يمينك شارعا
باسم شارع درب معادة موازيا قريبا
لشارع الخليج ومتجها للجنوب حتى
باب الخلق خلف مديرية الأمن •
وستجد على يمينك بعد شارع درب
معادة متفرعا أيضا من شارع الأزهر -
شارعا باسم شارع السلطان صاحب •
وهذا الشارع الأخير يتحرف قليلا
ثم يسير موازيا قريبا لشارع الأزهر •
وامتداده يعرف بمسكة اليهودية •
وفي اسم السلطان صاحب خطأ
سنوضحه فيما بعد بإذن الله •
وكانت هذه الجهة تسمى أولا
بالوزيرية لما سكنها الوزير يعقوب
ابن كلس •

ولعله أخلص فيما بعد في إسلامه
بدليل مؤلفاته التي سنذكرها • فضلا
عن تأريخ حياته •
ونزح من مصر الى المغرب • حيث
التحق بخدمة المزمز لدين الله الفاطمي •
وعاد منه الى القاهرة سنة ٣٦٢ هـ •
ولاه المزمز الخراج وجميع وجوه
الأموال من أعشار وجوالي وأجاس
وكذلك الحصة والسوق •
وبعد وفاة المزمز استمر في عهد ابنه
العزيز في رفعة وعلو مقام • حتى
لقب بالوزير الأجل • وهو أول وزير
للفاطميين • ونصب في داره الدواوين •
وجعل فيها خزائن للكتب والمال
والدفاتر والمستغلات • وأقام لكل
خزانة ناظرا •

يعقوب بن كلس :
وكان يعقوب يهوديا من أهل
بغداد • وقدم مصر في زمن كافور
الأخشيدي • ووجد الدين اليهودي
مانعا من تحقيق طموحه • فأسلم •
ورتب في داره الأطباء والكتاب •
وجمع فيها العلماء والأدباء والفقهاء
والشعراء والمتكلمين وأرباب لطوم •
ورتب في داره مجالس أسبوعية
يتناظر فيها الفقهاء والأدباء والعلماء •

(١) الأعشار جمع عشر (بضم العين) • والمجالي هي الجزية التي
كانت تجبي من أهل الفلحة بواقع كل نفس منهم • والأجاس هي الأوقاف •

وأمر العزيز القاضي محمد بن النعمان بضله • وكفته في خمسين ثوبا • منها ثلاثون منسوجة بالذهب • وأقام العزيز ثلاثة أيام لا يأكل على مائدة العامة • وأقام المأتم على قبره • ثلاثين يوما • يقرأ فيها القراء القرآن • وتندب الثامحات • وتحضر يوميا أسماء الخاصة والعامة • وتقوم الجوارى بخدمتهن بتقديم المربطات في أفداح المللور وملاحق الفضة •

وكان عليه دين ستة عشر ألف دينار • مدها العزيز عنه للدائنين على قبره • فما أعظم هذا !! يتولى كل شئون المال للدولة ما يقرب من العشرين عاما مع سعة النفوذ وعلو المكانة ويموت مدينا •

ونورد هنا حكاية لطيفة عنه تدل على ما كان به من ذكاء أو لباقة • وما يكون عند الحاكمين أحيانا من تفاعهة •

فقد رغب العزيز في الذهاب الى دمشق • فسأله الوزير عن السبب • فقال : قد اشتبهت القراصيا وهنا موسمها • فخرج الوزير وأرسل بالحمام الزاجل الى الوالى هناك بعمشق يكلفه بارسال جانب من القراصيا على أجنحة الحمام • فجعل

ورتب بالجامع الأزهر رواتب لجامعة من الفقهاء يصلون فيه حلقات للتدريس • وكان عددهم خمسة وثلاثين فقيها • وبني لهم دارا بجانب الجامع • وكانت تطلق لهم - فضلا عن المرتبات - الخلع والصلوات في المواسم من دار الخلافة ودار الوزارة • مما جعل الأزهر أقدم جامعة في العالم تولتها الدولة بالاتفاق عليها واستمرت حتى العهد الحديث •

وألف كتباً في الفقه والقراءات • منها كتاب في القراءات • وكتب في الأديان • وكتاب في آداب الرسول • وكتاب في علم الأبدان واصلاحها • وكتاب في النفقة مما سمعه من المعز لدين الله ومن ابنه العزيز بالله

وكان لا يمنع أحدا من الخاص أو العام من مجلسه عنه قراءة هذه الكتب •

وتوفي سنة ٣٨٠ هـ وزاره العزيز في مرض موته • وبكى قائلا : وددت لو أقديك بسالى أو ولدى •

وكان في حشجة الموت يقول : لا يفلح الله غالب •

فى جناح كل حمامة حبة من القراصيا • وأطلقها • فلم تمض ثلاثة أيام على حديث العزيز حتى وصل الحمام • وكان مات • فجمع ما تحمله فى صبق • وذهب الى العزيز وقدمه اليه • فأعجب به وقال : مثلك من يخدم الملوك !!

دار الوزارة :

راوية جعفر بالقرب من جامع سليمان أغا السلحدار • ونسبت العامة القبر المذكور الى الامام جعفر الصادق • سادس الأئمة عند الشيعة • وهو خطأ • به عليه المقرئى • فجعفر الصادق توفى سنة ١٤٨ هـ • أى قبل إنشاء القاهرة الفاطمية بأكثر من قرنين من الزمان •

وظلت دار الوزير يعقوب بن كلس سكنا للوزراء الفاطميين حتى قدم أمير الجيوش بدر الجمالى فى عهد المستنصر بالله الفاطمى • فلم يسكنها • وسكن دارا بحارة برجوان (بين شارعى أمير الجيوش والخرتفش) • وجعلها مقرا للوزارة • وبعد وفاة أمير الجيوش سنة ٣٨٦ هـ • نقل انه الأفضل مقر الوزارة الى مكان آخر برجة باب العبد بالشمال الشرقى للقصر الشرقى الكبير • وظلت دار الوزارة هناك حتى نقلت الى القلعة فى عهد الكامل الأيوبى سنة ٦١٥ هـ •

ثم عملت دار المظفر المذكورة دار للضيافة لاقامة الرسل الموفدين من الملوك الى الخلفاء الفاطميين حتى نهاية الدولة الفاطمية • فأنزل بها صلاح الدين الأيوبى أولاد المعتمد آخر الخلفاء الفاطميين وآل بيته • فظلوا بها حتى نقلهم الكامل بن العادل الأيوبى الى القلعة •

سكن المقرئى :

ثم بيعت الدار فى زمن المنصور قلاوون • وبنى الكتيرون مكائها الدور والمساكن • ومن سكن محل الدار المذكورة حمى الدين أحمد بن على المقرئى المؤرخ الكبير الذى تعد كتبه عن تاريخ وخطط القاهرة المرجع الأساسى لكل ما يكتب الآن فى خطط مصر القاهرة •

وترك الأفضل دار حارة برجوان لأخيه المظفر جعفر بن أمير الجيوش • فعرفت بدار المظفر • ثم قتل المظفر جعفر المذكور • وقبره معروف باسم

دار الديباج :

أناألم وأنتم مرتاحون !لوأمر بأدوات
التعذيب لهم ويات الليل وهو يصرخ
من المرض وهم يصرخون من
التعذيب •

وأشأأ الصاحب بن شكر بجوار
داره مدرسة كانت تعرف بالمدرسة
الصاحبة • مكانها زاوية موجودة الآن
باسم زاوية الست يريم • وضريح
الصاحب بن شكر موجود للآن
بجوار زاوية الست بهيم المذكورة •

ولما نقل بدر الجمالى مقر الوزارة
الى سكنه بحارة برجوان بدلا من
دارالوزير يعقوب بن كلس بالوزيرية
كما سبق ذكره • تحولت الدار الى
مكان ينسج فيه الحرير والديباج
برسم الخلفاء الفاطميين فسمت بدار
الديباج • وعرف الخط كله بخط
دار الديباج بعد أن كان يعرف
بالوزيرية •

خط الصاحب بن شكر :

وقد تبرعت بلدية القاهرة بأن
اطلقت على الشارع الآخذ من شارع
الأزهر اسم السلطان الصاحب •
والصاحب لم يكن سلطانا بل وزيرا
فى عهد الأيوبيين • وقد نبه المرحوم
احمد باشا زكى شيخ العروبة الى
خطأ هذه التسمية • وبرغم ان هذا
التيسه كان من نصف قرن تقريبا
ولكن لا يزال الاسم ثابتا على خطته
السلطان !! بيبرس الخياط :

وأريد ان أسجل خطأ آخر • فقد
تبرعت مصلحة المساحة فى خرائطها
للقاهرة بأن اطلقت اسم السلطان
بيبرس الخياط على جامع موجود
بالجودرية بالقرب من سوق
الصاحب والمذكور لم يكن سلطانا •

ثم سكن الصاحب صفى الدين
عبد الله بن على بن الحسين المعروف
بابن شكر فى هذه الحارة فعرف
الخط بخط الصاحب • وعرفت
سوقها بسوق الصاحب •

والصاحب بن شكر كان فى خدمة
العال بن أيوب عندما أحال عليه
أخوه صلاح الدين شؤون الاسطول
وامتوره العادل عندما تولى السلطنة •
فظل يرقى شأنه ويطلو أمره فى عهد
العال وابنه الكامل حتى توفى
سنة ٦٢٢ هـ •

وكان صلب المراس شديد الحفظة
جلدا قويا حل به مرة مرض
الدوستاريا عندما اشتد به الألم أحضر
من كان فى حبسه وقال لهم : لا واه •

ولم يحكم مصر سلطان باسم بيرس • وهو قريب السلطان (النورى) أتم
غير الظاهر بيرس البندقدارى مدرسته بجهة الجودية وخطب فيها
(٦٥٨ - ٦٧٦ هـ) والمظفر بيرس فى رمضان سنة ٩٢١ هـ كما ذكر فى
الجائناكير (٧٠٨ - ٧٠٩) هـ • حوادث سنة ٩٢٢ أن بيرس هذا
قتل فى معركة مرج دابق وهى المعركة الفاصلة بين السلطان النورى
سلطان مصر والسلطان العثمانى سليم الأول • التى فقد فيها النورى
وكانت مقدمة لاستيلاء سليم على مصر • فى بدائع الزهور لابن اياس فى
حوادث سنة ٩٢١ هـ أن الأمير بيرس

محمد كمال السيد محمد

رسالة إلى حقود

للركتور عفيف حموود

- ١ -

| | |
|---------------------|------------------------|
| حملت قلبي لثهدم | وممولا تحطم ! |
| فأزداد صرعى شموخا | وعاد قلبيك يشلم |
| لنعمنى كنت بابا | وكت للمجد سلم |
| وكلمنا رحت تبنى | تأخرى .. أتهدم |
| فأزداد نجوى سطوعا | وازداد حصى تبسم |
| يا صاح ! أهليت شأنى | من حيث لم تترك تعلم !! |
| وكلمنا جف منى | بسم تكشف منجم |
| أو دست زهرة مجد | فتحت لى الف برعم |
| وأبنت المود خلا | ثمارة تكلم |
| أهددت للحقد عرسا | فصار عرسك ماتم |
| يا كم شربنا كؤوسا | ملأى بشهد وعلقم |
| فصار شهدك صابا | ومار سى بلمم |
| فبين جنيتك قلب | من ظلمة الليل أظلم |
| وبين حنى قلب | يحب ... لو كنت تفهم |

- ٢ -

يا من تعدت كيدى مازلت أهلاً لودى
 برغم مارحت تخفى عني؟ ومارحت تبدى
 أقسمت بالحق يدفري حشا صديقي الألد
 بكل ليل طويل محلولك مرشد
 أملت نفسك فيه الى عذاب وسهد
 لأنت خير؟ وأبقى وأنت أنتم عندي
 من ألف ألف صديق يصون عهدى ويفدى
 حملت عبء عدائي وقتت بالحب وحدي !
 ان كان بك سيفاً محبتي خير غمد
 أشهر سلاحك واضرب كمن ياداً بالتمدى
 لقد تحمداك حبى هلا قبلت التحدى !

- ٣ -

يا صاحبي كف شرك وليقبل الحب عذرك
 حاتم تخطب عجبرى؟ وتجمل المهر هجرك؟
 وان أنتك صدى أوليتي أنت ظهرك؟
 ان كنت ضقت بحلمي فاقه يشرح صدرك
 سلاح وفائي؟ فان لم تقدر... أعزني عذرك
 أروه لك حباً يطيل يا صاح عمرك !!
 تعالى... جرب عناقى دعنى أقبل تحرك
 من قبل أن تتواري تحببت التراب وتترك
 اذا انقضى أجلنا ما فاتنا... كيف يدرك؟
 ولست تملك أمرى ولست أملك أمرك
 وقد توسد فبرى وقد أو مد قبرك !!

دكتور عفيفي محمود

بين الكتب والصحف

مؤلفه محمد عبد الله النجار

✽ الاسلام يتحدى :

تأليف : وحيد الدين خان

مبادين العلم المختلفة .. اذن فالمؤلف يواجه الالحاد على هذا الاساس لاثبات احقية الدين اما الفكر المادى الجديد وهذا الاثبات يتخذ لنفسه اسلوبيين ان تستدل بأن الدين ليس ماديا بل فوق المادة .. وان نتج نفس الطرق العلمية التى يتبعها العلماء الملاحدون لاثبات معتقداتهم ..

ان المؤلف يعرض جوهر فلسفات ثلاث تزعمها نيوتن ، وفوروييه ، وساركس ، وهى الفلسفات التى قادت فى مجموعها قطعانا من البشر فى وادى الالحاد وانكار وجود الله وتأليه المادة ، الأول بطل الانقلاب فى البيولوجيا ؛ وهو الذى عرض على الدنيا فكرة تيت ان الكون مرتبط بقوانين ثابتة ، تتحرك فى نطاقها الاجرام السماوية ، ثم جاعل منه قاعطوه الفكرة مجالاً عملياً أوسع حتى قيل : ان كل ما يحدث فى

هذا الكتاب قام بنقله الى العربية الأستاذ ظفر الله خان ، وبمراجعة الأستاذ الدكتور عبد الصبور شاهين الأستاذ بدار العلوم والتقديم له ، والذي قام بشره المختار الاسلامى بالقاهرة فى أكثر من ١٦٠ ص من القطع الكبير .. هو مدخل الى الايمان ، والمؤلف من المفكرين الاسلاميين الطلائع بالهند ، الذين يتصدون بفكر عميق للتحديات التى يواجهها الاسلام اليوم .

لقد أبان المؤلف فى المقدمة عن فكرة دراسته ومنهجها اذا أشار الى ان العصر الحديث هو عصر الالحاد لانكاره الدين .. وهذا الالحاد ليس محض ادعاء بل يرى أصحاب نظريته أنها طريقة ودراسة اعتدى اليها الايمان بعد التطور الحديث فى

راجع الدراسة وقدم لها بمقدمة
موجزة جديرة بكل تقدير •

❦ فضل آل البيت للمقرئ
تحقيق : د. محمد أحمد عاشور

هذا الكتيب الذي يقع في زهاء
مائة صفحة من القطع الصغير ، وقامت
بنشره دار الاعتصام بالقاهرة ، بحث
طبيب عن « معرفة ما يجب لآل البيت
النسبى من الحق على من صدهم »
وهو العنوان الأصلي الذي اختاره
المؤلف المقرئ لبحثه ، واختصره
المحقق الى « فضل آل البيت » تمثيلا
مع تطورات فن الطباعة والمقرئ
غنى عن التعريف • مصرى المولد •
لبنانى الأصل ؟ يعتبر من أشهر
مؤرخى مصر الاسلامية فى القرن
التاسع الهجرى ؟ كان من أبرز
تلاميذه العلامة ابن خلدون ؟ وقد
توفى ٨٤٥ هـ بعد حياة امتدت نحو
ثمانين عاما •

والموضوع الذى عالجه المؤلف من
الموضوعات ذات الحساسية الخاصة
التي يشغف بها عامة المسلمين ••
عالجه من خلال تفسيره لخمس آيات
من القرآن : (انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
تطهيرا - والذين آمنوا واتبعتهم

الكون من الأرض الى السماء خاضع
لقانون معلوم سموه « قانون الطبيعة »

والثانى بطل الانقلاب فى علم
النفس « فرويد » الذى يعتبر الدين
نتاج اللانسمور الانسانى •• وليس
انكشافا لواقع خارجى ، أما الثالث
فهو ماركس الذى يرى ان الدين
خدعة تاريخية ••

ولقد تصدى المؤلف لهذه المسلمات
امادية الملحدة بالتقديس العلمى الموضوعى ،
أى انه اختار فى نقده طريقة الاستدلال
العلمى •• وهى الطريقة الجديدة
التي اكتشفها العلم الحديث بعد
التطورات فى ميادينه العديدة •• ثم
أكد المؤلف بعد ذلك ان الطبيعة ذاتها
تشهد بوجود الاله •• ثم عرض لموضوع
الآخرة ومشكلات الحضارة ، وختم
الدراسة ببحث قيم رسم فيه منهج
الحياة التي يجب علينا أن نتشدها •

وسط - فلا جدال أننا أمام دراسة
متفوقة ، نحن فى أمس الحاجة اليها
اليوم لأنها تصدى للتيارات المادية
الالحادية ، التي يجب أن يمنعها
مفكر الاسلام قسطا كبيرا من
الجها ••• وكلمة تهدير للأستاذ
الدكتور عبد الصبور شاهين الذى

مدينتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم - وأما الجدار فكان لفلانين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا - جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم - قل لأسألكم عليه أجرا؛ إلا المودة في القربى * وهذه الآيات الخمس هي مستندة في بحثه *

الحق ان المقرئى كان موقفا في عرضه لأراء المفسرين في الآيات لانه وشرحا الا أنه كان متكلما حين اعر

الآيات الخمس مستندة في الموضوع الذى عالجه ، يمكن التسليم له بالآية الأولى : انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت .. فحتى الآية الأخيرة ... الا المودة في القربى ..

قد اختلف المفسرون في المقصود بلفظ القربى ؟ وأكثرهم على أن المقصود : القرابة التى بين الرسول وكفله قريش .. أما الرؤى والحكايات التى سردها متصفا فيها على السماع من شيوخه ومعاصره لتكون له مستندا آخر لبحثه ، مما لا يصلح منهجيا في تحقيق قضية وما كان أغنى المقرئى عن هذا التكليف ...

قد كنت أود من المحقق أن يكون له - رأى فيما كتب المقرئى ؟ وهذا ما يقتضيه مدلول التحقيق الموضوعي لاسيما وأن المحقق له من علمه وثقافته ما يؤمله لأن يكون له رأى ...

✽ مع القرآن الكريم لمجموعة من العلماء

ما فى هذا الكتاب الذى يقع فى أكثر من مائتى صفحة رؤية مستيرة وعصرية لحقائق الايمان والاسلم والشرعية والبيان فى كتاب الله .. هذه الرؤية المستيرة تلمسها من خلال اجابات نموذجية عن أسئلة مختارة فى شكل مسابقة قرآنية ؟ والاجابات التى تصدر الكتاب ليست

ويعد - فكم كنا نود أن تحذو المؤسسات والشركات في مصر والبلاد العربية ، حذو شركة « المقاولون العرب » ، فسهم في نشر الوعي

الاسلامى بين العاملين بها ، بدلا من أن تنفق في بذخ في الدعاية والاعلان ، وكلمة أخيرة تم عن تقديرنا للأستاذ عبد الفتاح عساكر لتجاحه في اعداد التجربة اعدادا طيا جديرا بكل تقدير •

• الرذيلة .. والفوائن القاصرة

نشرت «أخبار اليوم» تحت عنوان ضبطت الزوجة يوم عيد ميلادها فتازل الزوج عن البلاغ .. قصة في مأساة .. فقد تم ضبط الزوجة وعشيقها داخل شقته .. وبكت الزوجة أمام وكيل النيابة وهي تقول : كنا نحفل ما بعيد ميلادى .. الميلا دى نسيه زوجى .. وتأثر الزوج فتازل عن البلاغ .. أمر وكيل النيابة بحفظ الدعوى .. ونزل الزوجان اللذان لم يمس على زواجهما أكثر من صبعة شهور .. من النيابة معا .. ! استكملا الاحتفال بعيد الميلاد ... ! ليس من العقول ان تفرض على الزوج الخيرة على عرضه وشرفه مادام ليس

بأفلام المتسابقين ، وانما بأفلام بعض العلماء والكتاب الاسلاميين ، ثم يضاف اليها نماذج من اجابات بعض المتسابقين العائزين •

ان الكتاب الذى بين أيدينا هو الحلقة الثالثة من هذه التجربة التى تطلع بها « المقاولون العرب » ، ويشرف عليها الأستاذ عبد الفتاح عساكر - ادارة شئون العاملين - بالشركة ، وأسئلة هذه الحلقة تصل بلغة القرآن وبيانه ، وموقف القرآن من العلم ، واقتصاد المجتمع ، والقوبة العربية ، والتشريع ، وقدم الاجابات النموذجية عن الأسئلة المطروحة : الشيخ عبد الجليل عيسى ، والأساتذة : عبد الكريم الخطيب ، وعبد الحليم الجدى ؟ وأحمد موسى سالم •

الحق أن هذه التجربة تجربة رائدة من ناحية ... ومن ناحية أخرى ، تشجيع للعاملين بشركة « المقاولون العرب » على الاطلاع في مجال الفكر الاسلامى .. فقط نرى أن التجربة الرائدة تسير ببطء ؟ حيث أن كل حلقة تظهر فى سنة ، كما نلمس ملامح التكرار الخفيف ، والتداخل الطفيف فى الأسئلة المطروحة واجابات العلماء •

لديه استعداد لذلك .. والقوانين : * قراءات :

الوضيعة وذيلة الحياة الزوجية مما
يمس المجتمع ككل ، وإنما تصح
الزوج وحده ، ولذلك فهو يملك
العفو والعقوبة ؟ وهذه القوانين أيضا
لأسيطرة لها على الرجل الذي هو
الطرف الآخر في الرذيلة .. وانا
ذلك أصبح من المقرر أن هذا التصور
في القوانين الوضعية هو الذي يشجع
على انتشار الرذيلة والمبت بالأعراض

• كان الاسلام عاملا أساسيا في كل
حركات التحرر التي قامت بها
الشعوب المستعبدة في عصرنا .. وان
النضالات الوطنية قد انطلقت جميعها
تحت راية الجهاد في سبيل الوطن
وكان الاسلام في أغلب هذه النضالات
رمز المقاومة الروحية والثقافية ضد
الاحتلال والاستعمار ..

الفكر الفرنسي روجيه جارودي •
محمد عبد الله السحان

باب الفتوى

للاستاذ عبد الفتاح حسن الزيات
تجيب عليها لجنة الفتوى بالأزهر

السؤال :

التعاونيات وليس من باب المعاصات
رأى ولى الأمر تنظيمه والعمل به لما
فيه من المصلحة العامة وعليه فمسألة
الاستبدال من المعاش لأداء فريضة
الحج أو غيره لا مانع منه فإنه من باب
التعاون على الخير والله تعالى أعلم •

السؤال :

من السيد/عبد الحميد أحمد حسن

١ - أنا موظف حالياً بالمعاش
وأرغب فى تأدية فريضة الحج للعام
المقبل ولدى مشروع استبدال مبلغ
جنيه واحد من المعاش لمساعدتى على
هذه الرسالة •

١ - من السيد / محمد أحمد
الكورائى • •

ما رأى الدين فى الحج عن
الغير وما شرطه وهل يجوز للمرأة
أن تحج عن الرجل وبالعكس •

الجواب

من استطاع السيل الى الحج ثم
عجز عنه بمرض أو شيخوخة لزمه
احتجاج غيره عنه لأنه آيس من الحج
بنفسه لجزء نصار كالكيت فينوب
عنه غيره لحديث الفضل بن عباس
أن امرأة من حتم قالت يا رسول الله
ان فريضة الله على عباده فى الحج

٢ - تخصص هيئة التأمين والمعاشات
بمبلغ ١٣ جنيها من المبلغ المستبدل فمن
هذا هل يعتبر فوائد •

٣ - هل اذا قمت بالحج بالمبلغ
الباقى يكون حلال أو فيه نهي من
التحريم ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين اما
بعد فنفيد بأن صندوق المعاشات وما
يتفرع عنه وضع على أنه من باب

الجواب :

أفتى ابن عباس وعكرمة بأن من حج لوفاء نذر عليه ولم يمكن قد حج حجة الاسلام أنه يحزى عنهما وأفتى ابن عمر وعطاء بأن يبدأ بفريضة الحج أولاً ثم يبقى بنذره بعد ذلك وهذا هو الصحيح لأن كلا من فريضة الحج والوفاء بالنذر أمر واجب ولا يندرج واجبان في واجب

٣ - من السائل نفسه •

ما حكم الاقتراض للحج •

الجواب :

عن عبد الله بن أبي أوفى قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل لم يحج أيسفر عن نفسه ؟ قال : لا : رواه البيهقي •

السؤال :

٤ - من السيد/فريد حلوان ناظر مدرسة كفر ميت الحارق •

ما رأى الدين في الحج من مال حرام ؟ •

الجواب :

اختلف الفقهاء في ذلك فالأكثر من يجيزونه مع الأثم وقال الإمام أحمد

أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يثبت على الرابطة أفأحج عنه ؟ قال : نعم وذلك في حجة الوداع رواه الجماعة وقال الترمذي حسن صحيح وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق وقال مالك إذا أوصى أن يحج عنه حج عنه ومضى هذا الحديث دليل على أن المرأة يجوز لها أن تحج من الرجل والمرأة وأن الرجل يحوز له أن يحج عن الرجل والمرأة ولم يأت نص يخالف ذلك ويشترط فيمن يحج عنه غيره أن يكون قد سبق له الحج عن نفسه لما رواه ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول لبيك عن شبرمه فقال : أحججت عن نفسك؟ قال لا : قال فحج عن نفسك أولاً ثم حج عن شبرمه رواه أبو داود وابن ماجه وقال البيهقي هذا إسناده صحيح وليس في الباب أصح منه •

٢ - من السائل نفسه •

ما رأى الدين فيمن نذر أن يحج وعليه حجة الاسلام ؟

بمنى وعرفات وسوق ذي المجاز
 « موضع بجوار عرفه » ومواسم الحج
 وحلوا البيع وهم حرم فأنزل الله
 تعالى « ليس عليكم جناح أن تبتغوا
 فضلا من ربكم » كانوا لا يتحروا
 بمنى « فأمرُوا أن يتحروا إذا تفرغوا
 من عرفات رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ »

وعن أبي أمامة التيمي أنه قال لابن
 عمر أتى رجلا أكرى (أى أوجر
 الرواحل للركوب) فى هذا الوجه
 وإن أناسا يقولون لى ليس لك حج
 فقال ابن عمر أليس تحرم وترمى
 الجمار ؟ وتلبى وتطوف بالبيت
 وتفيض من عرفات قال : قلت : بلى
 أى نعم قال فإن لك حجاً : فقد جاء
 رجل إلى رسول الله صلى عليه وسلم
 فسأله عن مثل ما سألتني فسكت عنه
 حتى نزلت هذه الآية « ليس عليكم
 جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم »
 فأرسل إليه وقرأ عليه هذه الآية وقال
 لك حج رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَعِيدُ ابْنِ
 منصور وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما أن رجلاً سأله فقال أوجر نفسي
 من هؤلاء القوم فأنتك معهم المتارك
 إلى أجر ؟ قال ابن عباس نعم أولئك
 لهم نصيب مما أكتبوا والله مريح
 الحساب رَوَاهُ الْيَهُودِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ »

لا يجزى وهو الأصح غا جاني الحديث
 الصحيح « إن الله طيب لا يقبل
 إلا طيباً » وروى عن أبي هريرة أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إذا
 خرج الحاج حاجاً بنفقة طيبة « أى
 حلال » وضع رجله فى الغرز « وهو
 الركاب يتمد عليه الركاب حين
 يركب ويحمل محله الآن الطائرة أو
 السيارة أو الباكسة » فنادى ليك اللهم
 ليك ناداه مناد من السماء نيتك
 وسعديك زادك حلال وراحلتك حلال
 وحجتك مبرور غير مأزور وإذا خرج
 بالنفقة الخيشية « الحرام » فوضع
 رجله فى الغرز فنادى ليك ساداه
 من السماء لا ليك ولا سعديك زادك
 حرام ونفقتك حرام وحجتك مأزور
 غير مأجور ؟ قال المنذرى رَوَاهُ
 الطبرانى فى الأوسط ورواه الأصبهاني
 من حديث أسلم مولى عمر بن الخطاب
 مرسلًا مختصراً »

• - من السائل نصه •

هل يجوز للحاج أن يتاجر وأن
 يتاجر ويتكسب وهو يؤدى فريضة
 الحج •

الجواب :

لا بأس بذلك كله : قال ابن عباس
 إن الناس فى أول الحج كانوا يتبايعون

السؤال :

الحث في الإيمان والكفارة

تعالى كالرحمن والرحيم والتقدير أو
صفة من صفاته التي يحلف بها عرفاً
على ما ذهب إليه مشايخ الحنفية فيما
وراء النهر ؟ لا يتناء الإيمان على العرف
سواء كانت الصفة صفة ذات كرمة
الله وجلاله أو صفة فعل وهي التي
يجوز وصفه بها وبضدّها كالرحمة
والغضب لجواز أن يقال رحم الله
المؤمنين ولم يرحم الكافرين وغضب
على اليهود دون المسلمين •

١ - رجل حلف على المصحف
وعاهد الله تعالى ألا يشتري لحماً من
جزائر معين لخلاف وقع بينهما ثم زال
هذا الخلاف ويريد الشراء منه فهل
تلتزمه كفارة يمين إذا اشترى وهل
تقدم على الحث أم تؤخر عنه •

٢ - مؤذن رسمي معين من وزارة
الأوقاف حصل بينه وبين بعض المصلين
خلاف فحلف أنه لا يؤذن ولا يصلي
بالناس وعاهد الله على ذلك وأتاب
عنه شخصاً آخر في إقامة الشعائر
وأصر على ذلك إصراراً •

الجواب :

الحلف بالقرآن : لقد تعارف الناس
الحلف بالقرآن بقولهم والقرآن
الكريم أو وحق القرآن الكريم
لأفضل كذا أو لا أقول كذا ؟ فذهب
الأئمة الثلاثة والمتأخرون من الحنفية
إلى أنه يمين لكونه حلفاً بصفة من
صفاته تعالى وهي الكلام فهو كالحلف
بمرتبة وجلاله كما ذكره الكمال في

يجيب على هذين السؤالين فضيلة
الأستاذ الكبير الشيخ حسين مخلوف
فيقول عن ابن عمر رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : (إن الله يتهاكم أن تحلفوا
بآبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله
أو ليصمت) متفق عليه وذلك بذكر
لفظ للجلالة أو اسم آخر من أسمائه

الفتح ونهى عليه في الفتاوى الهندية
ورد المختار ؟ وقال ابن قدامة في
المغنى ان الحلف بالقرآن أو بآية منه
أو بكلام الله يمين ؟ وبه قال ابن
مسمود والحسن وقتادة ومالك ،
الشافعي وأبو عبيد وعامة أهل العلم .
الحلف بالمصحف . وكذلك
تعارف الناس على الحلف بالمصحف
يريدون به ما بين بين دفتيه من كلام
الله تعالى فهو حلف بصفة الكلام
فيكون يمينا .

قال العيني وعندي أنه لو حلف
بالمصحف أو وضع يده عليه أو قال
وحي هذا فهو يمين لاسيما في هذا
الزمان الذي كثرت فيه الأيمان
الفاجرة ورغبة المومنين في الحلف
بالمصحف ؛ وإليه ذهب الأئمة الثلاثة
كما في الفتح ورد المختار والمغنى .
الحلف بعهده الله وميثاقه ؟ وإذا
حلف بعهده الله أو قال ؛ على عهد
الله أو قال على عهد فهو يمين لأن
عهده الله ميثاقه ومعناه كما ذكره
الراغب في مفرداته ما ذكره الله

في حقولنا أو ما أمرنا الله به في كتابه
وعلى لسان رسوله والمغنى الأول راجع
إلى صفة الفعل كالخلق والمغنى الثاني
راجع إلى صفة الكلام وهي صفة ذات
لأن الأمر والنهي من أنواعه كما تقرر
في علم الكلام ؛ وقد جرى العرف
بالحلف بذلك فهو يمين عند الحنفية
إذا أطلق الحالف ولم ينو ؟ وكذا
عند مالك وأحمد أو نوى اليمين
وأما إذا نوى عدم اليمين فلا يكون
يمينا فيما بينه وبين الله تعالى كما
يؤخذ من عبارة فتح القدير وقال ابن
قدامة ان كونه يمينا منزه الحسن
وطاوس والتميمي والحارس القلي
وقتادة والأوزاعي ومالك ؛ وقال صطاء
وأبو عبيد وابن المنذر لا يكون يمينا
إلا بالنية ؛ قال الشافعي لا يكون يمينا
إلا إذا نوى بعهده الله صفته تعالى ؛ هل
تقسم الكفارة على الحنث أو تؤخر
عنه .

تجب الكفارة بالحنث في اليمين
المتقدمة واتفق الأئمة على أنها إذا أتت
بها قبل الحلف لا تجزئ . واختلفوا
في الأيمان بهاجد الحلف وقبل الحنث

الحلف بعهده الله وميثاقه ؟ وإذا
حلف بعهده الله أو قال ؛ على عهد
الله أو قال على عهد فهو يمين لأن
عهده الله ميثاقه ومعناه كما ذكره
الراغب في مفرداته ما ذكره الله

فذهب الحنفية الى أنها لا تجزئ. لأن سبب الكفارة هو الحنث والنتى لا يتقدم على سببه وذهب جمهور الأئمة الى أنها تجزئ. نقل ذلك الشوكاني عن ابن المنذر والقاضي عياض والمازري وعيرهم من الأئمة ورجع مذهب الجمهور وأيده بحديث عبدالرحمن بن سمرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إذا حلفت على يمين فكفر عن يمينك ثم أتت الذي هو خير) رواه النسائي وأبو داود وهو كما في المنتقى صريح في تقديم الكفارة .

وان حلف على ترك مندوب فالتماذى مكروه والحنث مستحب وان حلف على نباح فان كان يتجاوز به الفعل والترك فذلك يختلف باختلاف الأحوال على ما قاله ابن الصباغ من الشافعية وان كان مستوى الطرفين كالحلف على ألا يأكل هذا الخبز أو لا يلبس هذا الثوب فالتماذى أولى كما ذكره الشوكاني وهو مذهب الحنفية كما في فتح القدير والحنث والتماذى مباحان عند المعتزلة كما في المنتقى .

إذا علمت هذا فالمحلف عليه في السؤال الأول وهو عدم شراء اللحم من جزاء معين وهو والشراء منه أمران مباحان لا مرجح لأحدهما على

هل الحنث أفضل أم التماذى فيه

وقد دل الحديث السابق برواية النسائي وأبي داود وبلغفد البخارى ومسلم : إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك ، وبلغفد فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير (متفق عليه) على أن الحنث في اليمين أفضل من التماذى فيه إذا كان في الحنث مصلحة وذلك باختلاف المحلف عليه

الآخر من حيث ذاتهما فإذا وجد هناك مرجع من أمر مخرج كما إذا كان هذا الجزار قريب الحائف أو جاره مثلا فالحنث أفضل رعاية لحق القرابة أو الجوار وإذا كان هناك جزار آخر أقرب إلى الحائف فالتمادى أفضل وإذا لم يكن هناك أى مرجع فهو مخير بين التمدى والحنث والظاهر عندي ترجيح الحنث ازالة لما تركه القطيعة في النفوس أما المحلوف عليه في السؤال الثاني فهو ترك إقامة الشعائر في المسجد المعين فيه على الدوام في حين أنه يتقاضى على إقامتها فيه مرتبا شهريا لا يستحقه شرعا الا في مقابلة الممل ولا ترضى الوزارة بصرفه اليه الا اذا أدى عمله فيه ولا تقبل الامامة الا اذا كانت بتصريح منها فقيامه بواجبه ودفعه للضرر عن نفسه وتحقيقا لمصلحته يجب عليه أن يكفر من يمينه ويعود الى عمله حتى يحل له أجره فذلك خير له وأنفع والله أعلم .

عبد الصالح الزيات

انباء و آراء

الأستاذ إبراهيم حامد النوي

✽ فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر
يحضر ندوة علماء الهند :

أقيم في الهند في الأول من نوفمبر
١٩٧٥ م ندوة علماء الهند ؟ وذلك
بمناسبة ٨٥ عاما على انشائها ..

وحضر الندوة فضيلة الإمام الأكبر
الدكتور عبد الحليم محمود شيخ
الأزهر ؟ وفضيلة الدكتور محمد
حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون
الأزهر ؟ ووفد من علماء الأزهر
الشريف ؟ ووفود من علماء المسلمين
يمثلون مختلف الدول الإسلامية ..

وكان في استقبال شيخ الأزهر
والوفد المرافق له ب مطار الهند السيد/
شاه قواز خان وزير الأوقاف والشئون
الدينية بالهند ؟ والسيد / زكريا العلي
إمام سفير مصر بالهند ؟ وكبار المسئولين
بوزارة الخارجية الهندية ..

وألقى فضيلة الإمام الأكبر شيخ
الأزهر خطبة الافتتاح الرئيسية ؟

ورأس جميع جلسات الندوة ؟ والتقى
بالمسؤولين هناك ؟ وألقى سلسلة من
المحاضرات في الجمعيات والهيئات
الإسلامية ..

كما أقيمت في الندوة أيضا سلسلة
من البحوث والموضوعات العلمية
الهامة التي تناولت كثيرا من القضايا
الإسلامية المعاصرة ومن أهمها :

١ - وسائل النهوض بالندوة
الإسلامية ..

٢ - تطوير مناهج التعليم الديني
بما يحقق متطلبات العصر ؟ وحاجات
الجيل على أساس من كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم ..

ومن أهم التوصيات التي انتهت
إليها اللجنة :

١ - ضرورة العمل على إنشاء هيئة
علمية على مستوى العالم الإسلامي
تعمل على التحرر من الاستعمار
الفكري والثقافي ..

ومؤتمرات لدراسة أحوالهم أو لتسيق جهودهم ؟ أو لازالة أسباب الفرقة التي بذرتها في القديم قوى الاستعمار، ومكنت لها قوى الجهل ..

وما أظن الا أننا نقف الآن بهذه الجهود على أبواب مرحلة من وحد: الصف ؟ نابعة من وحدة العقيدة ووحدة الهدف (...) ..

تم قال :

(...) إذا كانت نفوتكم قد اتجهت الى دراسة المناهج التعليمية على أسس من كتاب الله وسنة رسوله فانها بذلك تكون قد لمست لب الصواب ؟ واستهدفت المدخل السليم للتقدم والارتقاء ؟ والقضاء على ماعشى عقيدتنا في عهد الظلام من أوهام (...) ..

✻ من خطاب الرئيس في الكونغرس الأمريكي :

من الخطاب الهام الذي ألقه الرئيس محمد أنور السادات في الكونغرس الأمريكي في الخامس من نوفمبر الماضي قوله :

(...) ان تعاليم الاسلام السمحة ؛ وتعاليدنا الحضارية ؛ تحض علينا أن

٢ - صياغة المناهج التعليمية وفقاً للمقيدة الاسلامية ..

٣ - مطالبة الحكومات الاسلامية بمنع عرض فيلم محمد رسول الله ..

✻ رسالة من الرئيس الى ندوة علماء الهند :

وجه الرئيس محمد أنور السادات رسالة الى أعضاء ندوة علماء الهند التي أقيمت في الهند في الأول من نوفمبر الماضي بمناسبة مرور ٨٥ عاماً على انشائها ..

وتلى رسالة الرئيس في جلسة افتتاح الندوة فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشتون الأزهر ..

قال الرئيس في رسالته :

(...) انه لمن دواهي سرورى واغباطى أن أغتصم هذه الفرصة التي سنحت بإجتماعكم لأحبي جهود ندوتكم في نشر الدعوة الاسلامية ؛ والتسكين لقيامها؛ والتوعية بأحكامها ..

ولعل أئسده ما يستوقف النظر اصحاباً وتقديراً ما يحقده الآن المسلمون من ندوات وملتقيات واجتماعات

نحترم الشعوب الأخرى ؟ وأن تتعامل مع الدول على قدم المساواة ؟ لأننا نؤمن بأن الاسلام استمرار لعملية خضوع الانسان للإرادة الالهية منذ بدء الخليقة ..

تحية من الأزهر لقائه النصر ؟ ورئيس دولة العلم والايمان ؟ وصانع قرار العبور الرئيس المؤمن محمد أنور السادات ؟ ودعاء بأن يؤيده الله بنصره ؟ ويعلمه بعونه بقدر ما قدم لأمته ودينه من جهاد في سبيل التقام والرخاء واعلاء كلمة الله ونصرة دينه ونشر مبادئه وتعاليمه .

وقد أمرنا القرآن الكريم أن نقول :

• قولوا آمنا بالله وما أنزل اليها وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون •

❖ فضيلة الدكتور وكيل الأزهر
برأس بعثة الحج الأزهرية :

برأس فضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بشار وكيل الأزهر
بعثة الحج الأزهرية هذا العام •

فالسلم بالنسبة لنا ليس مجرد أصل ومثل أعلى ؟ بل أنه إحدى الوصايا الأمرة التي أنزلت اليها ونلتزم بها ؟ وسيبنا الى التميز عن اجلالتنا وتوقيرنا للأنبياء هو أن نصل لله ونبتهل اليه أن ينزل السلام على أولادهم ..

وصرح فضيلته لمجلة الأزهر بأن عدد أعضاء البعثة ٤٠ عضوا تم اختيارهم بطريق الاقتراع من بين العلماء الدين سيقومون بمهمة الوعظ والارشاد والفتاوى بين المحتاج ؟ وأنه قد وضع للبعثة برنامج عمل في البواخر وفي مواقع شاطئ الحج في الأماكن المقدسة ؟ بحيث تكون البعثة بعثة عمل طبقا لبرنامج معين ؟ وتؤدي واجبا بين أفراد الحجيج من مختلف أنحاء العالم •

فهو غريب اذن أن تكرر الأمة العربية جهدها لخدمة قضية السلام •••)

✽ مجمع اسلامى على مدخل قناة السويس :
 تم عمل التصميمات للمجمع الاسلامى الذى سيقام على مدخل قناة السويس عند بورتوقيق ، على مساحة ٣٠٠٠ متر مسطح ..
 للمسجد ، ومعهدا دينيا ، ومكتبة اسلامية ، ومكتبة عامة ، وقاعة اجتماعات كبرى ، وفصول تقوية للطلبة والطالبات ، وجناحا لاستقبال العلماء ، ومستوصفا خيريا وصيدلية وناديا رياضيا ..

ابراهيم حامد النويهي

ويضم المجمع مسجدا ، أطلق عليه اسم مسجد بدر ، وإدارة

صفحة

(خ)

الحلق العميف والمسلك النظيف في الاسلام ٣٦٩

(د)

دحول المراقق في الايدى ، والكمين في الأرجل ١١٣٦
 دفع شبهات حول احاديث صحيحة ١٩٢
 الدفاع الشرعى في الشريعة الاسلامية ٥٦٩
 دين الله واحد وشرائع الانبياء مختلفة ٩٧٦

(ر)

الرحمة بالحيوان ٢٧٨ ، ٤١٥ ، ٥٢٤ ، ٦٣٤
 رد على مقال ٤٦٥
 رسالة الى حقود (قصيدة) ١١٧٠
 رمضان والقراآن وهذه الامة ٧٢٩
 رمضان في باكستان ٧٧٤

(س)

سلامة الامة في مقاومة المنحرفين من ابنائها ١٥٧
 السلام عليك ايها النبى ٢٦٣
 سكينه بنت السيدة زينب بين الناس ومع الله ٨٨٨

(ش)

الشرك الخفى ٣٣٣
 الشريعة الاسلامية وحاجات البشر ١١٠٨
 شعائر اسلامية موقفه ٩٦٠
 الشفعة على اقارب البائع في الشريعة والقانون ٢٢٠
 الشريعة الاسلامية والقانون الانجليزى ٣٩ ، ٣٠٤ ، ٥٩٤ ، ٧٩١ ١١١٢
 الشيخ على الصعيدى امام المحققين ٢٤١

| صفحة | (ص) |
|---------------------------------------|---------------------------------|
| ١٧٤ | صدقات الفقراء |
| ١١٥٨، ١١٠٤، ١٠٥٧٥، ٤٧٠، ٣٥٣، ٢٠٥، ١١٠ | صفحات من تاريخ القاهرة |
| ٧٠٢ | صلاح الدين الأيوبي ومعطيل الأهر |
| ١٧٥ | صلوات في محراب الطبيعة |
| ٧٧٠ | الصيام والتكافل الاجتماعي |

(ط)

| | |
|----|-----------------|
| ١٢ | طلع البدر علينا |
|----|-----------------|

(ع)

| | |
|-----|------------------------------|
| ٤ | العرب والتاريخ القمري |
| ١٦٩ | العقاد والناقد في مطلع شبابه |
| ٢٨٧ | العمل القاذرة في الحديث |
| ٥٥ | العودة الى الحكم بالاسلام |

(ف)

| | |
|------|------------------------------------|
| ٦٢٦ | فتنة داود عليه السلام |
| ٧٣٤ | فتنة سليمان عليه السلام |
| ٤٤٦ | نقيد العروبة والاسلام |
| ١٥٣ | فكرة الشيطان بين الانتكار والإيمان |
| ١١٢٥ | فلسفة التربية في الاسلام |
| ٥٠٩ | فوق الشك والتهم |
| ١٠٨ | في حب الله |

هنايا صدرت مع المجلة

- ١ - أحاديث مختارة •
- ٢ - أحاديث مختارة •
- ٣ - أسماء وألقاب إسلامية •
- ٤ - أول هجرة في عهد الرسول (صلى الله عليه وسلم)
- ٥ - أيمن مولود في الوجود •
- ٦ - بين الجاهلية وصدر الإسلام •
- ٧ - حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) •
- ٨ - زيد بن حارثة •
- ٩ - الهجرة النبوية •
- ١٠ - الرسالة العسكرية للمسجد •

طبع بالمهجة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكتبه
د. محمد مصطفى
على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٥

المهجة العامة لشئون المطابع الأميرية
٩٠٠٢-١٩٧٥-١٣٥٥

three foundations :

a) The establishment of justice and the realisation of human understanding and beneficial cooperation among people in implementation of Quranic ordinances.

b) Preventing Muslim aggression on other people for Islam has forbidden aggression in all forms.

c) The protection of non-Muslims' freedoms especially the religious.

league regulating Muslim relations, is imperative as means of obviating inter-Muslim aggressions.

The second form is the case where war is already raging between one Muslim and another non-Muslim State in which case neutrality shall also be unjustified, for aggression on a Muslim should bring about a rally of Muslim forces to repel it. Aggression on a Muslim Party is but aggression on all the Muslims combined ; the Prophet himself having fought the Romans for their aggression on the Muslims of Syria. A Muslim state might well be the aggressor. The duty of Muslims in such a case is to use their good offices towards a settlement through counsel and calling the people to the road of righteousness. Third form. The event of fighting between two non-Muslim states, which has three sub-divisions :

The situation where either fighting state is on hostile terms with the Muslim, and a truce or temporary armistice is being observed. The true in this case is binding unless it be discovered that the truce is intended to gain time for an aggression on Muslims.

ii) The situation where a support-treaty exists between the Muslims and either fighting country in which case the Muslims could not adopt a neutral stand for they

should put the treaty into execution. The Prophet declared war on Quraish for having violated the covenant by attacking Khomā' who had joined the Prophet's ranks.

iii) A situation where neither fighting country has a covenant or treaty with the Muslims. According to sources, Muslims are bound to hold to neutrality in such case for the origin of Muslim relations is peace. This is so long as no aggression is waged on Muslims by either country at war. Malik has advised non-belligerence in this case for "God to punish a wrong-doer by another wrong-doer and also because Muslim intervention might entail support for either evil party. The Prophet has also said : "He who backs an unjust party will suffer Hell. Fire". Neutrality in cases such as this will also spare Muslim force.

Supposing, however, that either country is just and the other not, will a Muslim intervention in support of the wronged be justifiable ? Muslim logic would advise intervention with due regard to Muslim interests as in cases of supporting the weak or the distressed provided that ample safeguards are obtained for the benefit of Muslims.

To sum up, international relations in peace-time are based on

that name to Muslim scholars hence the contention by some contemporary writers that the neutral system was not known in Islam. Such contentions are erroneous, however, for situations are related in the Quran where war flared up between Muslims and other peoples while other countries, desirous of neutrality, kept aloof from the conflict. The Quran has made it imperative to respect such countries neutralism as in God's words :

Except those who seek refuge with a people between whom and you here is a covenant, or (those who) come unto you because their hearts forbid them to make war on you or make war on their own folk. Had Allah willed He could have given them power over you so that assuredly they would have fought you. So, if they hold aloof from you and wage not war against you and offer you peace, Allah alloweth you no way against them.

This text is frank in that whoever wishes neutrality should have it without condition other than to make sure that he harbours no intention of aggression nor does he use the proclamation of neutrality as means of passing time for an early war. In the event of such aggressive intentions being ascertained, precautions should be taken as in God's words, "O ye who believe ! Take you precautions, then advance the proven

ones, or advance all together."

This is the case of neutrality if called for by non-Muslims. As for neutrality in the event of war between two countries it has three forms :

First form : The occurrence of a dispute between two parties of believers such as happened at the time when discussions were wide-open among the Muslims and they had no league to bring them together and prevent inter-Muslim aggressions. The Quran covered this case in God's Words, "And if two parties of believers fall to fighting, then make peace between them. And if one party of them doth wrong to the other, fight ye that which doth wrong till it return unto the ordinance of Allah; then, if it return, make peace between them justly, and act equitably. Lo ! Allah loveth the equitable. The believers are naught else than brothers. Therefore make peace between your brethren and observe your duty to Allah that haply ye may obtain mercy."

Neutrality in this case is unpermissible for a non-belligerent Muslim state should work towards conciliation and if either of the warring parties continues the aggression, it (the neutral) should join the victim to bring about a decisive conclusion to the dispute. Undoubtedly, the set up of a Muslim

necessary the fulfilment of pledges unless treachery is feared. This is borne out by God's saying: "And if thou fearest treachery from any flock, then throw back to them (their treaty) fairly. Lo! Allah loveth not the treacherous."

Zimmis and Covenanted Peoples' Treaties :

It is to be noted that the security pledge given to Zimmis under a covenant could only be permanent. The divergence of opinion over permanent peace does not cover this kind of pledge neither does it affect the treaty with a covenanted people which must always be everlasting in case the Muslims assume such people's defence.

It has already been stated that a covenanted people are that of country governed by its own sons who are left free by the Muslims to manage their own affairs provided they (the Muslims) would defend them against all aggression in return for payment towards the equipments of the defending army.

The prophet has also stressed the necessity of fulfilling pledges towards covenanted peoples and their protection as in the prophet's words "If you fight and conquer a people and such people would protect themselves against you by thier money and not their sons, you must come to term with them over this

and get nothing from them thereafter."

These treaties are possibly made with the Kings but since Islam always has a special regard to the interests of the people themselves without flattering their kings, a treaty should be based on justice to the people-Al-Sarakasi in his 'Mabsut' said :

If a Zimmi King should ask to his Kingdom in the way he likes by killing crucifixion or other means which are not tolerated in the land of Islam, his demand should not be complied with, for the recognition of injustice with prohibition being possible, is an unlawful act because a Zimmi is a person who is bound to abide by the rulings of Islam on dealings and any conditions in his security pledge which run counter to Islam, are invalid as stated by the prophet in the words "Every condition that exists not in God's Book is invalid."

NEUTRALITY

Neutrality is imposed where there exist two contesting powers, influence and the desire to dominate. It is also imposed upon the occurrence of war between two or more states, when one or more states would declare having nothing to do with such war or dispute.

Neutrality would, however, appear to have not been known by

and could not help advising except in the light of actual situations. They thought peace to be a sort of forbidden weakness quoting in support of this view by God's words "Faint not nor grieve, for ye will overcome them if ye are (indeed) believers."

But permanent peace through power is in point of fact the height of human relations and not weakness or submission.

Some scholars absolutely confirmed permanent peace as did Ibn Taymich in his Treatise on Fighting.

Divisions of Treaties :

Treaties are of two parts : Provisional treaties which continue to be valid until their expiry and Absolute in the sense that they are tied to no time-limit. A third division is of permanent treaties on which scholars' views have already been quoted.

Provisional treaties should be carried out until their expiration. As for the absolute treaties for which no time-limit has been set, the point has been raised whether they should be deemed to be valid for all times as if they were perpetual. The scholars did not interpret the absoluteness of such treaties as perpetuity but made it contingent upon the circumstances in which the treaties have been concluded.

They said that so long as such circumstances existed the treaties should be regarded as valid otherwise Muslims could have the treaties annulled. But if the treaties were no longer required could they be legitimately cancelled ? To this scholars said there should be no fight under changed conditions unless there be aggression or suspected aggression as borne out by God's words, "...except those with whom ye made a treaty near the sacred Mosque ? As long as these stand be true to them."

A school of thought has said all treaties in the interest of Muslims should be fulfilled where such interest would be served through fulfilment, otherwise they should be returned to the contracting party. This view was held by a certain section of Hanafi scholars who further stated that treaties are concluded for the benefit of Muslims at the time when they are held. Should conditions change with the result that the continued application of a treaty and abidance by its terms would prejudice Muslim interests, it should be annulled. This would be tantamount to the abolition of contracts for changed conditions, treaties being of the same nature as contracts, are affected by emergencies.

This in point of fact, is contradictory to the Quranic texts and the Prophet's tradition that render

Messenger of God, to Beni Damra, is to pledge security for their lives and property, and that they will be accorded victory over those antagonistic towards them; and that they will respond to the Prophet if he calls on them for support; they are bound to this pledge by the conscience of God and His Prophet, and he amongst them who will act charitably and piously, will be granted victory.

All these treaties are evidently pacts for the establishment of peace and good neighbourliness.

It will also be seen that the Prophet's treaties were in most cases aimed at the regulation of peace. Some of them such as the Hodaybeih peace-treaty had appeasement or truce for their objective. In the times of the Prophet's successors, treaties were not intended for the regulation of peace but rather for the cessation of hostilities or to offer the choice between covenants, Islam or the fight before warfare was launched. Among the treaties that stemmed from such choice was the one which Commander of the Faithful Omar ibnAl-Khattab with the people of Jerusalem.

The Umayyad and subsequent eras witnessed treaties for the temporary cessation of war. Peace then was of the nature of an armistice and not a permanent peace.

This happened in the age of Idjtihad when Mohammad ibn

Abu Yusef and Al-Shafei recorded their views on war and peace while the battle was raging. Only temporary peace pacts were known there for the Muslims in the expectation of an enemy aggression at any time, could not conclude a permanent peace. Al-Sarakhi in the commentary the "Al-Siyar Al-Kabir" said that permanent peace was not permissible, quoting the Prophet's temporary peace at Hodaybeih in confirmation of his view. He stressed that, only that form of peace was familiar while fighting raged. Al-Rakhi confirmed this as the majority opinion.

The Hodaybeih peace undoubtedly was different from a provisional peace-pact but it did not impede the possibility of a permanent peace. It is established in God's words, "... so, if they hold aloof from you and wage not war against you and offer you peace, Allah alloweth you no way against them."

The truth is that those who said the basis of relation between Muslims and others was peace have permitted permanent peace, being a return to normal conditions, and considered war mere emergency. Those who have been influenced by accomplished facts, have been likewise influenced in connection with peace by stating that peace cannot be permanent. They had seen relations to be permanent war

PACTS AND PEACE

By

(LATE) SHEIKH MUHAMMAD ABU ZAHRA

Treaties before Islam were used by the strong as means of imposing their domination over the weak or the conquered. Once the weak grew strong, they discarded the treaties and fought to liberate themselves from the yoke of the strong. This continued to be the practice of the strong until very recently, and still prevails in contemporary relations. Pacts are resorted to in some cases to regulate peace but, it is the unjust form of peace that imposes on the weak the will of the powerful. The Holy Quran takes a different attitude towards treaties for it orders the fulfilment of pledges in an absolute manner unrestricted by power or weakness.

Since the basis of internal relations in Islam is peace as we have already concluded, treaties could be aimed either at the termination of a causal war and the return to a state of permanent peace, or the establishment of peace and the consolidation of its bases to obviate any future aggression.

This latter aim was the purpose of the Prophet's Covenant with the Jews of Al-Madinah at the time of Hijrah. The covenant was

designed to establish peace and good neighbourliness, and based upon cooperation to check any external enemy or aggression.

When the covenant was concluded the Prophet in an instrument confirming it, wrote, "This is a pledge to you upon the conscience of God and of His Messenger, that you will be reassured about your lives, your religion, your wealth, your slaves and all your possessions, and that no army will tread your soil. He of You who goes on a journey will be safe through the protection of God and of His Messenger : There is no compulsion in religion".

It will be seen from this covenant that the Prophet undertook to provide full protection for the Jews' religious freedom, and concluding the text he quoted God's words "No compulsion in religion". The Jews, nevertheless, violated the pledge and broke the covenant.

Another pledge to protect covenanted peoples' lives and property was made by the Prophet in his covenant with the Arab tribes of Beni Damra ; the pledge said, "This letter by Mohammad, the

hesitate to deduce the legality of polygamy from the parable of the ten virgins, spoken of in the Gospel of Mathew (25 : 1-12), for Jesus Christ envisages there the possibility of the marriage of one man with as many as ten girls simultaneously. If the Christians do not want to profit by the permission (which the founder of their religion seems to have given them the law is not changed for all that. This is true of the Muslims also, whose law is moreover the only one in history which expressly limits the maximum permissible number of polygamous wives. (For Christian theory and practice, as well as for general discussion, cf. also *Encyclopaedia Britanica*, under the articles, Marriage, and Polygamy ; Westermarck, *History of Human Marriage*, 3 Vols).

The possibility of the annulment of a marriage has also existed in Muslim law since all time. There is the unilateral right acquired by

husband, to divorce his wife. The wife also may acquire a similar right while contracting the marriage. The court of justice also possesses the right of separation of the couple on the plaint of the wife, if the husband is incapable of fulfilling his conjugal duties, or if he is suffering from a particularly serious sickness, or if he disappears for year without leaving a trace, etc. Further, there is also the bilateral separation, when the two males agree mutually, on conditions, to discontinue their marital tie. The Quran (4/35) insists that the two should refer their quarrels to an arbitration, before deciding for definite separation. The saying of the Prophet may be remembered : "The most detestable of the permitted things in the eyes of God is the divorce". The law, the ethics, and the exhortations, all complete each other ; and the source of all these is the same, namely the Quran and the Hadith.

(concluded)

It is true that Islam permits polygamy, but on this point Muslim law is more elastic and more in harmony with the requirements of society than the other systems of law which admit polygamy in no case. Supposing there is a case, in which a woman has young children, and falls chronically ill, becoming incapable of doing the household work. The husband has no means of employing a maid-servant for the purpose, not to speak of the natural requirements of the conjugal life. Supposing also that the sick woman gives her consent to her husband to take a second wife, and that a woman is found who agrees to marry the individual in question. Western law would rather permit immorality than a legal marriage to bring happiness to this afflicted home.

In fact, Muslim law is nearer to reason. For, it admits polygamy when a woman herself consents to such a kind of life. The law does not impose polygamy, but only permits it in certain cases. We have just remarked that it depends solely on the agreement of the woman. This is true of the first wife as well as with the second one in prospect. It goes without saying that the second woman may refuse to marry a man who has already one wife; we have seen that no one can force a woman to enter into a marriage tie with-

out her own consent. If the woman agrees to be a co-wife it is not the law which should be considered as cruel and unjust with regard to women and as favouring only men. As to the first wife, the fact of polygamy depends on her. For, at the time of her marriage, she may demand the acceptance and insertion, in the document of the nuptial contract, of the clause that her husband would practise monogamy. Such a condition is as valid as any other condition of a legal contract. If a woman does not want to utilize this right of hers, it is not legislation which would oblige her to do that. We have just spoken of exceptional cases; and the law must have possible remedies. Polygamy is not the rule, but an exception; and this exception has multifarious advantages, social as well as other — the details would be burdensome here — and the Islamic law is proud of this elasticity.

In the religious laws of antiquity, there is no restriction to the number of wives a man may have. All the biblical prophets were polygamous. Even in Christianity which has become synonymous with monogamy, Jesus christ himself never uttered a word against polygamy; on the other hand there are eminent Christian theologians, like Luther, Me'anchthon Bucer, etc. (cf Dictionnaire de la Bible by Vigoureux, Polygamie), who would not

that the Legislator has taken into consideration the rights of a woman in their entirety, together with the fact that laws are framed for normal cases of life and not for rare exceptions (for which latter, exceptional means are always provided). We have already mentioned that the woman possesses her property separately, on which neither her father nor her husband nor any other relative exercises any right whatsoever. Further, in addition to this separation of her proprietary rights, she has the right to maintenance (food, dress, lodging, etc.) ; and the court obliges her father, husband, son, etc., to satisfy on their sole expenses these needs of the woman. Again the woman obtains from her husband the 'mahr' a contractual sum, which went before Islam to the father of the woman, but which in Islam remains vested exclusively in the woman herself. This mahr is a necessary element without which no marriage is valid. Thus it will be seen that a woman has lesser material needs to satisfy on her own account than man, who has heavier obligations. In such conditions, it is easy to understand that a man has the right to a greater part of heritage than a woman. It should be remembered that, in spite of the fact that the woman has the right to be maintained at the expense of others, Islam accords her a supplementary

right to property in the form of inheritance. It goes without saying that a good household requires mutual co-operation, and the woman also works to increase the income of the family, or to diminish the expenses which would follow if she does not work ; but we are speaking of the rights of woman, and not of the social practices which may vary according to individuals. The notion of the maintenance goes so far in Islam that, according to the law, a wife is not obliged even to give her breast to her suckling ; it is the duty of the father of a child to procure for it a foster mother at his own expense, if the mother does not want to suckle it.

Let us speak of marriage, which also raises numerous questions. Marriage, according to Islam, is a bilateral contract, based on the free consent of the two contracting parties. The parents certainly aid by their counsel and their experience in searching or selecting the companion of life for their child, yet it is the couple who have the last say in the matter. In this respect, there is no difference between man and woman, in so far as the law is concerned. Illegal practices may exist in varying degrees from region to region and class to class ; but the law does not recognise the customs which contravene its provisions.

ans of the Levant. According to this law (cf. Quran 4/7-12 and 4/176), different female relatives have obtained the right to inheritance; wife, daughter, mother, and sister in particular. With regard to inheritance, Islam makes no difference between the movable and immovable property; every thing must be divided among the rightful heirs. In order to avoid evil caprices, Islam has also prohibited the bequest of property by testament to strangers and the deprivation of the near relatives. In fact these latter do not require to be mentioned in a will; they inherit automatically. A will cannot even diminish or increase the rights of individual relatives to inheritance, the rights being fixed and determined by the law itself. The will is valid solely in favour of "strangers", i.e., those who have no right to inherit directly the property of the deceased. Islam has fixed the maximum, which one bequeath by will, and that is one - third of the whole property, the two-thirds going to near relatives. A will for more than one-third is valid only if the heirs unanimously accept it at the moment of distribution of the heritage.

The law of inheritance is complicated enough, for the shares of different heirs vary according to individual circumstances : the daughter alone or in the presence

of a son, the mother alone or in the presence of the father, with children or without them, the sister alone or in the presence of the brother, father or children of the deceased, inherit in difference proportions according to individual cases. It is not our intention to describe it here in all details. The shares of female heirs may however be mentioned briefly. The wife gets one-eighth if the deceased leaves also a child ; otherwise she gets a fourth. The daughter when alone gets a half, several daughters get two-thirds which divide among themselves in equal proportions ; - all this when there is no son. In the presence of a son, the daughter gets half of her brother. The mother, when alone, gets a third, in the presence of father, child or brothers and sisters of the deceased she gets one-sixth. The sister does not inherit if the deceased leaves a son ; but when alone, she gets a half ; two or more sisters get two-thirds which they divide among themselves equally. In the presence of a daughter, the sister gets one-sixth ; in the presence of a brother, she gets the half of what he gets. There are also differences between the shares of full sisters, consanguine sisters and uterine sisters.

It is perhaps necessary to give explanation justifying the inequality between sister and brother, between mother and father, and between daughter and son. It seems

THE MUSLIM WOMAN—II

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

The perfect and complete individuality of the person of the woman is manifest in a most striking manner in the matter of property. According to the Islamic law, the woman possesses a most absolute right over her property. If she has attained majority, she may dispose of it according to her will without reference to anybody else, whether it be her father, brother, husband or son or any other person. There is no difference in this matter between a man and a woman. The property of a woman cannot be touched even if her husband or father or any other relative has liabilities exceeding his assets. Similarly, these relatives are not held responsible if she contracts debts. A woman has the same rights as man for acquiring property. She may inherit it, receive it in gift or donation, earn it by her own work and toil; and all this remains hers and hers alone. She is absolute mistress of her property to enjoy it or to give it to whomsoever she likes as a gift, or to dispose of it, by sale or any other legal means, at her will. All these rights are inherent in a woman; there is no question of

obtaining them through special contracts, with the husband for instance or by an award depending on somebody else.

The right to inheritance requires some explanation. A pre-Islamic Arab woman had no right to inherit from anybody, either her father or even her husband. The Prophet did not pay attention to this question during the first fifteen years of his mission. The chroniclers mention that in the year 3 H., a rich Ansarite, Aus ibn Thabit died, leaving a widow and four daughters of tender age. According to the Madinan customs, only male adults, capable of taking up arms in a war, had the right to inheritance; and even a minor son had no right to the property of his deceased father. So the cousins of Aus took possession of all that he had left, and the family became overnight completely destitute and deprived of the means of livelihood. At that moment a passage of the Quran was revealed, promulgating the law of inheritance which is ever since practised by Muslims, and even by some other communities such as Christi-

the place of the (body) House, saying : Ascribe thou nothing as partner unto Me, and purify My House for those who make the round (thereof) and those who stand and those who bow and make prostration. And proclaim unto mankind the Pilgrimage. They will come unto thee on foot and on every lean camel; they will come from every deep ravine. That they may witness things that are of benefit to them, and mention the name of Allah on appointed days over the beast of cattle that He hath bestowed upon them. They eat thereof and feed therewith the poor unfortunate" (22—28).

الحج أشهر معلومات فمن فرض فبين الحج
فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما عملوا
من غير يعلمه الله وتزودوا فإن غير الزاد تكفي
والتكوى يا أيها الذين آمنوا - البقرة ١٩٧

It means : "The pilgrimage is (in) the well-known months, and whoever is minded to perform the pilgrimage therein (let him remember that) there is (to be) no lewdness nor abuse nor angry conversation on the pilgrimage. And whatsoever good ye do Allah knoweth it. So make provision for yourselves (Hereafter); for the best provision is to ward - off evil. Therefore keep your duty unto Me, O men of understanding" (2 : 197).

give up many other amenities of life and live the life of an ascetic.

A Muslim is taught to hold connection with God in a remote corner, in the dead of nights, and thus all alone he goes through the experience of drawing nearer to God. But there is yet a higher spiritual experience to which he can attain in the Hajj which generally comes only once in a life time, and therefore, while it leading the pilgrim through the highest spiritual experience — the experience of a mighty concourse gathered together in one place. Thus, to concentrate all one's ideos on God in the company of others is the major object of Hajj.

Although many pre-Islamic practices were retained in the Hajj but, as has been shown above, the origin of these practices is traceable to Prophet Abraham, and every one of them carries with it a spiritual significance. The whole atmosphere of Hajj is a demonstration of the greatness of God and the equality of mankind. The Hajj is, the final stage in man's spiritual progress.

This great assemblage of Muslims from all quarters of the world may also be made the occasion of other advantages of a material or cultural nature and should serve the purpose of unifying the Muslim world and removing the misunder-

standings between nation and nation. But looking broadly at the scene at Mecca during the Hajj days, one is struck in first place by the unity which is achieved among the discordant elements of humanity.

The Holy Quran speaks of Hajj as follows :

ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا
وهدي للعالمين . فيه آيات بينات لعلهم
ومن دخله كان امنا وقد جعلنا على النبي حج البيت
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني
عن العالمين ... البقره ١٢٥ و ١٢٦

It means : "Lo- the first Sanctuary appointed for mankind was that at Becca (another name of Mecca), a blessed place, a guidance to the peoples; Wherein are plain memorials (of Allah's guidance); the place where Abraham stood up to pray; and whosoever entereth it is safe. And pilgrimage to the House is a duty unto Allah for mankind, for him who can find a way thither. As for him who disbelieveth, (let him know that) lo! Allah is Independent of (all) creatures" (3 : 96-97).

واذ بوانا لآبراهيم مكان البيت ان لا يشرك
بى شيئا وله يرضى للعالمين والقائمين بالرحم
المسجود . واذا في النبي بالحج ياتوا رجلا
وعلى كل قسار يأتين من كل فج عميق .
ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام
معلومات على موزقهم من بهيمة الانعام فكلوا
منها واشبعوا الناس البقره . - الحج ٢٨-٣٦

It means : "And (remember) when We prepared for Abraham

refer to the details of Hajj actions, in a material sense. In order to remove some misconceptions in this regard we have to notice the following points :

The word Hajj means, literally, repairing to a thing for the sake of a visit, and in Islamic terminology, the repairing to Mecca to observe the necessary rites. The sacredness of Mecca and its connection with the names of Abraham and Ismael finds clear mention in the early revelations. The Kaba is stated in the Holy Quran to be the First House of Divine worship appointed for mankind (Quran 3 : 96). All the main features of Hajj were based on the authority of Abraham, who had not only rebuilt the Kaba and purified it of all traces of idolatry, but he also enjoined Hajj with its main features which were, therefore, based on Divine revelation.

Abrahmic origin of chief features of Hajj reminds the unity of the Divine commandment and commemorates the sacrifices of Abraham, Father of the prophets. One of the wonderful features of the Hajj is its influence in levelling all distinctions of race, colour and rank. People of all races and all countries meet together in service of the Almighty God, and they are all clad in one simple dress.

It is Hajj alone that brings into the domain of practicality what

would otherwise seem impossible, namely that all people to whatever class or country they belong should speak one language and wear the one dress. Thus passing through that gate of equality leads to broad brotherhood. Hajj is the only occasion on which they are taught how to live in one way, how to act in one way and how to feel in one way. All men and women are equal in birth and death : they come into life in one way and they pass out of it in one way.

The significance of Hajj is evident from another point of view. Their appearance, as well as the words which are on their lips, show that they are standing in the Divine Presence, are so engrossed in the contemplation of the Divine Being that they have lost all ideas of self. Islam lays the greatest stress upon the spiritual development of man, and in its four main institutions; prayer, zakat, Fasting and Hajj. The five daily prayers require the sacrifice of a small part of his time, and without in any way interfering with his everyday life, enable him to realise the Divine Presence. The institution of zakat demands the giving up of a small portion of his wealth. Fasting requires the giving up of food and drink for a particular period. But the pilgrim is required not only to give up his regular work for number of days for the sake of the journey to Mecca, but he must, in addition,

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l-Hijjah 1395

ENGLISH SECTION

DECEMBER 1975

HAJJ—A SUPREME SPIRITUAL EXPERIENCE

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The higher significance of Hajj is evident from the spiritual experience which is made possible by this unique assemblage of people from all walks of life. To concentrate all one's ideas on God, not in solitude but in the company of others, is the main object of Hajj. This is the deeper kind of spiritual experience because it is not of the hermit who cut off from the world, not of the devotee in the corner of solitude, but of the man living in the world, in the company of the vast concourse of people assembled in one place.

By this unique assemblage, one feels that all those veils which keep him away from God, are entirely removed and he is standing in the Divine Presence. Every member of this great assemblage sets out from his home with that object in view.

He discards all those comforts of life which act as a veil against the inner sight. The comforts of life usually become a veil which shut out the other world from human sight, and sufferings and privations certainly, make a man turn to God.

The company of a man who is inspired by similar feelings and who is undergoing a similar experience would undoubtedly give additional force to the spiritual experience of each one of such companions. This is an undeniable truth and there is a mysterious way from one heart to another.

It is true that the chief features of Hajj centre round the Kaba in Mecca. Some writers, deliberately or otherwise, take notice only of its outward actions and have never tried to discover their inner values and real significance. They also